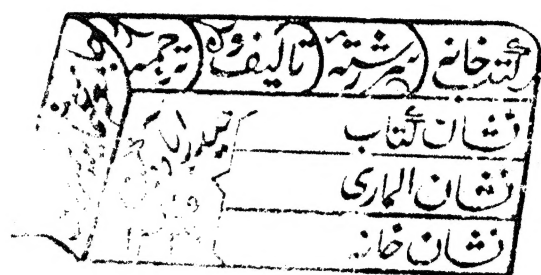


UNIVERSAL
LIBRARY

OU-234022

UNIVERSAL
LIBRARY



الطبري، شرح

صالح الدين

تفسير

٨١١

(فهرست الجزء الاول)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه

في التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع في التعبير

الامام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري

المسمى جامع البيان في تفسير

القرآن رحمه الله

وأثابه رضاه

آمين

طبع هذا الكتاب على نفقة

حضرة الامجد السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر

وابنه حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله

ووفقنا وياهما لما يحبه ويرضاه

(فهرست الجزء الاول من تفسير الامام محمد بن جرير الطبرى)

| صفحة | موضوع | صفحة | موضوع |
|------|--|------|---|
| ٢ | خطبة الكتاب المشتملة على دلائل الوجود وابتغاء الرسل وبيان أهمية التفسير | ٢٥ | القول في الوجوه التي من قبلها يوصل الى معرفة تأويل القرآن |
| ٣ | بيان ما عزم أن يكون عليه كتابه من بيان المتفق والمختلف | ٢٦ | ذكر بعض الأخبار التي رويت في النهي عن القول في تأويل القرآن بالرأى |
| ٤ | القول في البيان عن اتفاق معاني آي القرآن ومعاني منطق من نزل بلسانه مع الإبانة عن فضل المعنى الذي به بين القرآن سائر الكلام | ٢٧ | ذكر بعض الأخبار التي رويت في الحض على العلم بتفسير القرآن ومن كان يفسره من الصحابة |
| ٤ | بيان كون فصاحة القرآن معجزة | ٢٨ | بيان الآيات التي تدل على أن الأمة ملزمة بمعرفة تأويل القرآن |
| ٥ | بيان كون الله تعالى لا يخاطب نبيا إلا بفهمه | ٢٩ | ذكر بعض الأخبار التي غلط في تأويلها منكرو القول في تأويل القرآن |
| ٦ | بيان أن القرآن وقع فيه ما يقع في كلام العرب من الإيجاز والاطالة والاكثر وغير ذلك | ٣٠ | ذكر الأخبار عن بعض السلف فيمن كان ممن قدماء المفسرين محمودا علمه بالتفسير ومن كان منهم مذموما علمه بذلك |
| ٦ | بيان أن لغة العرب تنفق مع غيرها في بعض الكلمات | ٣٢ | القول في تأويل أسماء القرآن وسوره وآيه وبيان أن القراءة مصدر بمعنى الضم وذكر الشاهد عليه من قول عمرو بن كلثوم التغلبي |
| ٩ | القول في اللغة التي نزل بها القرآن من لغات العرب | ٣٣ | ذكر الشاهد من قول بعض العرب على أن القرآن بمعنى القراءة |
| ٩ | بيان كون القرآن أنزل على سبعة أحرف | ٣٣ | ذكر الشاهد من قول بعض العرب على أن المكتوب يسمى كتابا |
| ١٥ | بيان أن الذي نزل به القرآن من ألسن العرب البعض منها دون الجميع | ٣٤ | بيان أن لسور القرآن أسماء سماها بها رسول الله صلى الله عليه وسلم |
| ١٨ | بيان أن الأحرف السبعة لا يلزم أن تكون في كل لفظة | ٣٥ | ذكر الشاهد من كلام العرب على أسماء سور القرآن |
| ٢٠ | بيان أن الأحرف السبعة لا يلزم أن تكون موجودة اليوم | ٣٥ | ذكر الشاهد من كلام العجاج في جمع السور من البناء |
| ٢٠ | بيان العلة التي اقتضت أن الأمة اقتصررت على حرف واحد من السبعة | ٣٦ | ذكر الشاهد على أن معنى السورة المنزلة من باب واحد وعلى حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب وعلى سبعة أحرف |
| ٢٠ | بيان السبب المقتضى لكتب المحقق | | |
| ٢٣ | بيان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن من سبعة أبواب الجنة | | |
| ٢٣ | بيان معنى ما روي أن الكتاب الأول نزل من باب واحد وعلى حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب وعلى سبعة أحرف | | |

٣٦ ذكر الشاهد على أن سور كل شيء البقية منه
من قول أبي عبيد بن نضر
٣٦ ذكر الشاهد على أن الآية تكون دلالة على
الشيء من كلام بعض العرب
٣٦ ذكر الشاهد على أن الآية من معانيها القصة
من كلام كعب بن زهير
٣٦ القول في تأويل أسماء فاتحة الكتاب
٣٦ ذكر السبب في تسمية الفاتحة أم القرآن
والشاهد عليه من كلام ذي الرمة
٣٧ ذكر السبب في تسمية مكة أم القرى
والشاهد عليه من كلام جند الهلال
٣٧ بيان السبب في تسمية الفاتحة السبع المثاني
وبيان اختلاف العلماء في الآية السابعة منها
٣٧ ذكر السبب في وصف آياتها بالمثاني والشاهد
عليه من كلام أبي النجم وبعض الرجاز
٣٧ القول في تأويل الاستعاذة
٣٨* ذكر الشاهد على أن كل متمردي يسمى شيطانا
لما فيه من البعد عن أجناسه من كلام النابغة
الذبياني وأمية
٣٨ القول في تأويل بسم الله الرحمن الرحيم
٣٩ ذكر الجمع بين كون القارئ ينوي في متعلق
البسملة أقرأ ونحوه وكون كل شيء بتوفيقه
تعالى
٣٩ ذكر الشواهد من كلام العرب على ابدال
اسم المصدر من المصدر
٤١ القول في تأويل لفظ الجلالة
٤١ ذكر الشاهد على أن الألوهية هي العبادة من
كلام رؤبة
٤٢ ذكر الشاهد على أن أصل لكتنا هو الله رب
لكن أنا هو الله رب من كلام بعض العرب
٤٢ القول في تأويل الرحمن الرحيم
٤٢ بيان أن إحدى اللمتين من الرحمن الرحيم
لا تغني عن الأخرى من جهة الأثر

٤٤ بيان فساد زعم من زعم أن العرب لا تعرف
الرحمن والشاهد على ذلك من كلام بعض
شعراء الجاهلية وسلامة بن جندل الطهوي
٤٥ ذكر قول من قال أن الرحمن والرحيم معناه
واحد واستشهاده على ذلك بقول برج بن
مسهر الطائي
٤٦ القول في تأويل فاتحة الكتاب
« بيان أن الحمد قد ينطق به موضع الشكر
٤٧ ذكر الشاهد على أن العرب تحذف في أثناء
كلامها ما يعلم من غير ذكر
٤٧ ذكر الشاهد على أن الرب بمعنى السيد
المطاع من قول لبيد بن ربيعة وقول نابغة
بني ذبيان
٤٨ ذكر الشاهد على أن الحل المصلح للشيء
يدعى رباً من قول الفرزدق
٤٨ ذكر الشاهد على أن الرب بمعنى من يحاول
اتمام الشيء من كلام علقمة بن عبدة
٤٨ القول في تأويل قوله العالمين
٤٩ القول في قوله الرحمن الرحيم
٤٩ الشاهد من كلام جرير على المقدم الذي هو
بمعنى المؤخر
٥٠ القول في تأويل قوله مالك يوم الدين وفي
القراآت في مالك وأصحها عنده
٥١ بيان أن عالم كل زمان غير عالم الزمان الذي
بعده
٥١ بيان الشاهد على حذف يافي حال النداء من
كلام بعض شعراء الجاهلية
٥٢ بيان الشاهد على الخطأ بعد الغيبة الذي
هو الالتفات من كلام أبي كبير الهذلي ولبيد
ابن ربيعة
٥٢ بيان الشاهد على أن لفظ الدين بمعنى
الحساب والمجازاة من كلام بعض العرب
والآثار

صحيفة

٥٣ بيان ان العبادة بمعنى الخشوع والاستكانة
وذكر الشاهد على ذلك من كلام طرفه
٥٣ بيان الدليل على فساد قول من ذهب الى أن
الله لا يأمر بأمر الا بعد المعونة على فعله
٥٤ بيان فساد قول من ذهب الى أن في اياك
تعبدوا ياك نستعين تقديرا وتأخيرا
٥٤ بيان فساد قول من ذهب الى أن اياك مع
نستعين مكرر واستشهد على ذلك بشواهد
من كلام العرب
٥٤ بيان الشواهد من كلام العرب على أن
الهداية تأتي بمعنى التوفيق
٥٦ بيان فساد قول من ذهب الى أن معنى اهدنا
أسلكنا طريق الجنة واستشهد على ذلك
بكلام طرفة
٥٦ ذكر الشاهد على أن هدى يتعدى بنفسه
وبالحرف من كلام النابغة وبعض العرب
٥٧ بيان الشاهد على أن الصراط المستقيم هو
الطريق الواضح من كلام جرير وأبي ذؤيب
٥٨ بيان السبب في وصف الصراط بالاستقامة
٥٨ بيان ما أمر النبي وأمره أن يسأله
٥٩ بيان أن طاعة الله لا تنال الا بانعام الله
٦٠ بيان وجه نصب غيره على قراءة من نصبه
والاستشهاد على ذلك بكلام النابغة الذبياني
٦١ بيان من هم المغضوب عليهم
٦٢ بيان معنى الغضب في حقه تعالى
٦٣ بيان وجه زيادة لافي ولا الضالين والاستشهاد
عليها من كلام أبي النعمان
٦٣ بيان أن العرب لا تذكر لافي أنها زائدة في
كلام مبداء ولما يتقدمها بحمد
٦٣ بيان من هم الضالون والدليل عليه
٦٥ مسألة يسأل عنها أهل الاحاد مع جوابها
٦٦ ذكر الاحاديث الواردة في الفاتحة
٦٧ القول في تفسير السورة الذي يذكر فيها البقرة

صحيفة

٦٧ ذكر الاقوال الواردة في أوائل السور المفتحة
بالحروف
٦٨ ذكر الاستشهاد على أن بعض الحروف ينطق
بهما مراد منها الكلام المتألف بشعر بعض
بنى أسد
٧٠ ذكر الاستشهاد على أن بعض الكلمات ينطق
بحرف منها مراد به الباقى من كلام بعض
العرب
٧٢ بيان الوجه الذي اختاره في تفسير أوائل
السور
٧٤ ذكر الشاهد من كلام الاعشى على أن بل تأتي
رجوعا عن كلام قد تقضى
٧٦ ذكر الشاهد على أن لا ريب بمعنى لاشك من
كلام ساعدة بن جؤية الهذلي
٧٦ ذكر المعاني التي يحتملها قوله تعالى هدى
٧٧ ذكر أولى التأويلات بقوله هدى للتقنين
٧٩ ذكر اختلاف أهل التأويل في أعيان القوم
المزلة فيهم هاتان الآيتان
٨٠ ذكر الشاهد على أن الإقامة بمعنى الاداء من
كلام بعض العرب
٨٠ ذكر الشاهد على أن الصلاة بمعنى الدعاء من
كلام الاعشى وغيره
٨٣ ذكر الشواهد على أن أحدهم معاني الفلاح
ادراك الطلبة والظفر بالحاجة من قول لبيد
ابن ربيعة وغيره
٨٦ ذكر الشواهد على أن سواء بمعنى معتدل من
قول عبد الله بن قيس وغيره
٨٨ ذكر وجه النصب في قوله غشاوة والشاهد
على ذلك من كلام العرب
٨٩ ذكر الشاهد على أن الغشاوة معناها الغطاء
من كلام الحرث والنابغة
٩٠ ذكر اجماع أهل التأويل على أن ومن الناس
الآيات نزلت في المنافقين والآثار في ذلك

| صحيفة | صحيفة |
|---|---|
| ١٠٨ بيان وجه اسناد الربح الى التجارة والاستشهاد عليه من كلام ربيعة وجبر وغيره | ٩١ بيان وجه تسمية يوم القيامة اليوم الآخر |
| ١٠٨ القول في تأويل قوله تعالى مثلهم كمثل الخ | ٩١ بيان خداع المنافق ربه والمؤمنين |
| ١٠٩ بيان الشاهد على حذف المضاف من قوله كمثل الذي من كلام نابغة بني جعدة | ٩٢ بيان أن يخادع بمعنى يخدع |
| ١٠٩ بيان الشاهد على أن قوله استوقد بمعنى أوقد من كلام بعض شعراء العرب | ٩٢ بيان كون المنافق خدع نفسه ولم يخدع ربه والمؤمنين |
| ١٠٩ ذكر الشاهد على أن الذي بمعنى الذين من قول بعض شعراء العرب | ٩٣ ذكر الشاهد على أن لم يشعر بمعنى لم يدر من كلام بعض العرب |
| ١١١ بيان ما اختاره هو في تأويل قوله كمثل الذي استوقد ناراً | ٩٣ ذكر الشاهد على أن الشيء يطلق ويراد أهله من كلام عمر بن الخطاب وعنترة |
| ١١٢ بيان أن قوله كمثل الذي استوقد ناراً فيه حذف والاستشهاد عليه بقول أبي ذؤيب وذى الرمة | ٩٥ ذكر ما يزيد النفاق وما يزيد الايمان |
| ١١٣ بيان الاوجه التي في اعراب قوله صم بكم عني والاستشهاد عليها بقول بعض شعراء العرب | ٩٥ ذكر الشاهد على أن أليم بمعنى مؤلم من كلام عمرو بن معد يكرب وذى الرمة |
| ١١٤ بيان الخلاف في المراد بقوله فهم لا يرجعون | ٩٧ ذكر خلاف أهل التأويل فيمن عني بقوله لا تفسدوا في الارض |
| ١١٤ بيان الاستشهاد على أن الصيب النازل المنحدر من قول بعض الشعراء وقول علقمة بن عبدة | ٩٩ ذكر معنى السفينة وجمعه |
| ١١٥ بيان وجه التشبيه في قوله كمثل الذي | ١٠١ بيان أن الى في قوله الى شياطينهم بمعنى مع والشاهد على أن على بمعنى عن من قول بعض العرب |
| ١١٥ بيان معنى أوفى قوله كصيب والاستشهاد على ذلك بقول توبة بن الحمير وجبر وغيرهما | ١٠٢ بيان أن الاستهزاء بمعنى التوبيخ والشاهد عليه من كلام عبيد بن الاربرص |
| ١١٦ بيان ما قيل في الرعد والبرق من الآثار | ١٠٤ بيان الخلاف في تأويل قوله ويمدهم |
| ١١٧ بيان الجمع بين آثار في البرق ظاهرهما الاختلاف والاستشهاد على ذلك بشعر الأعشى | ١٠٥ بيان أن الطغيان معناه تجاوز الحدود والشاهد عليه من قول أمية بن أبي الصلت |
| ١١٩ بيان تأويل قوله تعالى فيه ظلمات الآية وما فهمان الاوجه | ١٠٥ بيان أن العمه الضلال والشاهد عليه من كلام ربيعة بن الحجاج |
| ١٢٣ بيان كون الخطف معناه السلب والشاهد عليه من كلام نابغة بني ذبيان | ١٠٦ بيان شراء الضلالة وإن هؤلاء المنافقين كيف وصفوا بشراء الضلالة بالهدى مع أنه لم يتقدم منهم ايمان |
| | ١٠٧ بيان أن الاشتراء معناه الاختيار والاستشهاد عليه من كلام أعشى بني ثعلبة وغيره |
| | ١٠٧ بيان ما هو أولى عنده بتأويل أولئك الذين اشتروا الضلالة |

| صحيحة | صحيحة |
|--|---|
| ١٣٦ بيان تأويل قوله ولهم فيها أزواج الآيات | ١٣٤ بيان السبب في أنه لم خص السمع والابصار |
| ١٣٧ بيان الخلاف في تأويل أن الله لا يستحي | دون سائر الأعضاء في قوله تعالى ولو شاء |
| ١٣٩ بيان أن معنى يضرب يصف وأن المثل | الله لذهب بسمعهم الآية وبيان السبب |
| الشبه والشاهد على ذلك من قول البكيت | في توحيد السمع وجمع الابصار |
| وزهير | ١٣٥ بيان أن معنى العبادة في قوله اعبدوا |
| ١٤٠ بيان وجه النصب في بعوضة والشاهد | ربكم الاستكانة والخضوع |
| عليه من قول حسان | ١٣٥ بيان أن قوله يا أيها الناس اعبدوا الآية |
| ١٤١ بيان تأويل قوله تعالى فأما الذين آمنوا الآية | من أدل دليل على فساد زعم من زعم أن |
| وبيان معنى الإيمان والكفر | تكليف ما لا يطاق غير جائز |
| ١٤١ بيان تأويل قوله يضل به الآية وبيان معنى | ١٣٥ بيان معنى التبرجى في قوله لعلكم تتقون |
| الفسق | والاستشهاد بقول بعض شعراء العرب |
| ١٤٢ بيان معنى العهد والخلاف فيه | ١٣٦ بيان أن السماء مأخوذة من سما إذا |
| ١٤٤ بيان تأويل قوله و يقطعون الآية وإن | أشرف والشاهد عليه من قول الفرزدق |
| المأمور بوصله الرحم | والنابعة |
| ١٤٥ بيان معنى الخسار في قوله أولئهم | ١٣٦ بيان معنى الندى في قوله أئدادا والشاهد |
| الخاسرون والشاهد عليه من قول جرير | عليه من قول حسان |
| ١٤٥ بيان تأويل قوله تعالى كيف تكفرون | ١٣٧ بيان من عني بقوله تعالى فلا تجعلوا لله |
| الآية وبيان الخلاف فيها | أئدادا وأنت تعلمون والخلاف فيه |
| ١٤٦ بيان أن الميت يطلق على الخامل الذكر | ١٣٨ بيان قوله وإن كنتم في ريب وأنه احتجاج |
| والحي على ضده والشاهد عليه من قول | على مشركي قومه صلى الله عليه وسلم |
| أبي نخيلة | ١٣٩ بيان ما اختاره من التأويل في الآية |
| ١٤٩ بيان تأويل قوله تعالى ثم استوى الآية | المذكورة |
| وبيان معنى الخلاف في الاستواء وأنه يطلق | ١٣٩ بيان معنى قوله فادعوا والشاهد عليه من |
| على الإقبال والشاهد عليه من قول بعض | قول بعض الشعراء |
| الشعراء | ١٣١ بيان معنى قوله فاتقوا النار ومعنى كون |
| ١٥٠ بيان أن الاستواء يطلق بمعنى الاستقامة | الحجارة وقودها |
| والشاهد عليه من قول الطير ماح | ١٣٢ بيان تأويل قوله وبشر الذين آمنوا ومعنى |
| ١٥٠ بيان أن الاستواء بمعنى تدبير الأمر | البشارة |
| ١٥١ بيان أن المؤنث ربما يذكر والشاهد عليه | ١٣٣ بيان معنى قوله كلما رزقوا بالخلاف في |
| من قول بعض الشعراء وقول الأعشى | تأويل قوله هذا الذي رزقنا من قبل |
| ١٥١ بيان معنى التسوية في قوله فسواهن | ١٣٤ بيان تأويل قوله وأتوا به متشابها ومرجع |
| ١٥٣ بيان تأويل قوله وإذا قال ربك وأن اذربا | الضمير من قوله به |
| ترادف والشاهد عليه من قول الأسود بن يعفر | ١٣٥ بيان أولى التأويلات في قوله متشابها |
| وعبد مناف الهذلي | |

| صحيحة | صحيحة |
|---|---|
| ١٨٠ بيان لشتقاق ابليس والشاهد عليه من قول الحجاج | ١٥٤ بيان الشاهد على ان اذار بما حذف جوابها لما يدل عليه من قول التبر بن تولب وآخر |
| ١٨١ بيان تأويل قوله وقتلنا يا آدم وصحة قول من قال أخرج ابليس من الجنة بعد الاستكبار عن السجود لا دم الخ | ١٥٤ بيان الشاهد على انه ربما يعطف الشيء على ما تضمنه معنى ما قبله من قول بعض شعراء العرب |
| ١٨٢ بيان معنى الرغد والشاهد عليه من قول امرئ القيس | ١٥٥ بيان تأويل قوله واذا قال ربك للملائكة وذكر الخلاف في اشتقاق الملك والشواهد لكل فريق |
| ١٨٣ ذكر الخلاف في الشجرة ماهي | ١٥٦ بيان معنى الخليفة وذكرها كان في الارض قبل بنى آدم |
| ١٨٥ ذكر الشواهد على حذف النون في فتكونا من قول امرئ القيس | ١٥٨ بيان تأويل قوله ألتجعل فيها الآية وذكر وجه صدور هذا من الملائكة |
| ١٩٠ بيان الشاهد على أن هبط بمعنى حل من قول بعض الشعراء | ١٦٥ بيان وجه استخبار الملائكة مع علمهم |
| ١٩٢ بيان تأويل قوله واسكنكم في الارض مستقر وذكر الخلاف فيها | ١٦٦ ذكر الشاهد من كلام بعض الشعراء على حذف ما دل عليه الظاهر |
| ١٩٣ بيان معنى تلقى الكلمات | ١٦٦ بيان تأويل قوله سبحانه ونحن نسبح وبيان معنى التسبيح |
| ١٩٧ بيان معنى اسرايل | ١٦٧ ذكر الشاهد على أن التسبيح بمعنى التزييه من كلام الاعشى |
| ١٩٩ بيان أنه يجوز توحيد ما أضيف له أفعال وهو خبر لجمع اذا كان اسما مشتقا من فعل ويفعل والاستشهاد لذلك بقول بعض الشعراء | ١٦٨ بيان معنى قوله اني أعلم الآية والخلاف في معنى المعلوم له تعالى المنفي عنهم علمه |
| ٢٠١ بيان معنى قوله ولا تلبسوا والشاهد عليه من قول الحجاج والاخلط | ١٧٠ بيان الخلاف في الاسماء التي علمها آدم |
| ٢٠٣ بيان تأويل قوله وأقيموا الصلاة الآية والشواهد على معنى الزكاة والركوع من قول بعض الشعراء | ١٧٢ بيان الشاهد على أن أنباء معنى أخبر من قول النابغة |
| ٢٠٦ بيان معنى الخشوع والظن وان معناه اليقين والشواهد عليه من قول دريد وعميرة ابن طارق | ١٧٤ بيان تأويل قوله سبحانه لا علم لنا وما فيه من العبرة والدلالة على صدق القرآن |
| ٢٠٧ بيان الشواهد على حذف النون من ملافو ر بهم من قول بعض الشعراء | ١٧٥ بيان ما في قوله قال يا آدم أنبئهم الآية من أن الملائكة وغيرهم لا يعلمون الا ما علمهم اياد بهم |
| ٢١١ بيان معنى العدل بالكسر والفتح | ١٧٦ بيان الخلاف في قوله ما تبدون الآية |
| ٢١٢ بيان معنى الآل والشاهد عليه من قول بعض الشعراء | ١٧٧ بيان تأويل قوله واذا قلنا الآية وبيان الخلاف في كون ابليس من الملائكة أم لا |

حكيمة

- ٢١٢ بيان أن المرء مخاطب بما فعله قومه وإن لم يحضر ذلك والشاهد عليه من قول الاخطل
- ٢١٤ بيان تأويل قوله يذبحون أبناءهم وما كان يصنعه فرعون بنى إسرائيل
- ٢١٧ بيان معنى البلاء والشاهد عليه من قول زهير
- ٢٢٣ بيان حقيقة العجل الذين اتخذته بنو إسرائيل وما السبب في ذلك
- ٢٢٦ بيان قتل بنى إسرائيل لأنفسهم وما قيل في ذلك
- ٢٢٩ بيان معنى البرية والشاهد عليه من قول النابغة
- ٢٢٩ بيان معنى رؤية الله جهرًا والشاهد عليه من قول الفرزدق
- ٢٣٠ بيان معنى الصاعقة والشاهد عليه من قول جرير
- ٢٣١ بيان معنى الموت الذي حل بنى إسرائيل
- ٢٣٣ بيان تظليل الغمام
- ٢٣٤ بيان الخلاف في المن والشواهد عليه من قول الأعشى وأمية بن أبي الصلت
- ٢٣٧ بيان الباب الذي أمروا بالدخول منه
- ٢٣٨ بيان أن السجود معناه الركوع والشاهد عليه من قول الأعشى وغيره
- ٢٣٩ بيان معنى الغفران والشاهد عليه من قول أوس
- ٢٤٣ بيان المكان الذي كان موسى يستسقي فيه
- ٢٤٤ بيان العثو والشاهد عليه من قول رؤبة
- ٢٤٦ بيان معنى القوم والشاهد عليه من قول أحيحة بن الجلاح
- ٢٤٨ بيان المصر الذي أمروا بالهبوط فيه
- ٢٥١ بيان معنى النبي والشواهد عليه من قول عباس بن مرداس وغيره

حكيمة

- ٢٥٤ بيان السبب في اسلام سلمان الفارسي وما كان عليه قبل الاسلام
- ٢٥٧ بيان معنى الطور والشاهد عليه من قول الهجاج
- ٢٥٩ بيان معنى التولى ووجه الخطاب لهم مع ان المعنى حصل لغيرهم والشواهد عليه
- ٢٦٧ بيان السبب الذي أمروا بذبح البقرة لاجله
- ٢٧٠ بيان معنى الفارض والشاهد عليه
- ٢٧٧ بيان أن الباقر بمعنى البقر يكون اسم جمع لبقرة والشاهد عليه من قول ميمون ابن قيس
- ٢٧٩ بيان معنى الشية والشاهد عليه من قول زهير
- ٢٨٢ بيان معنى الدرء من قوله تعالى فادار آتم والشواهد عليه
- ٢٨٧ بيان معنى أوفى قوله أو أشد والشواهد عليه من قول أبي الاسود الديلي وغيره
- ٢٨٩ بيان هبوط الحجر من خشية الله والشواهد عليه
- ٢٩٥ بيان ان اليهود كانوا ينفون بعضهم عن ان يذكروا صفات النبي التي في كتابهم
- ٢٩٨ بيان الاستثناء في قوله الأمانى والشواهد عليه
- ٣٠٢ بيان عدد الايام التي أخبرت اليهود أنها تدخل الدار فيها
- ٣٠٨ بيان الامر الذي يجوز فيه الخطاب والغيبة معا
- ٣٠٨ بيان الامر الذي يجوز فيه العطف على المعنى والشاهد عليه
- ٣١٠ بيان معنى الحسن واختلاف القراء في قراءة وقولوا للناس حسنا

| صفحة | صفحة |
|--|---|
| ٣٨٣ بيان كون الخطاب يتقدم مع الواحد ويختص بالخطاب لجمع والشاهد عليه من قول الكيت | ٣١٤ بيان ما كانت عليه اليهود مع بعضهم في الجاهلية |
| ٣٨٥ بيان ما سأله النبي فنهوا عن ذلك | ٣١٧ بيان أن الضمير بمعاذ على مصدر فعل تقدمه |
| ٣٨٧ بيان كون الضال بمعنى الخامل والشاهد عليه من قول الاخطل وحسان | ٣٢٠ ذكر الشواهد على أن التأنييد معناه التقوية وما قيل في معنى روح القدس |
| ٣٩٣ بيان كون معنى أسلم وجهه استسلم وأخلص والشاهد عليه | ٣٢٣ بيان الشواهد على أن لعينا اسم مفعول |
| ٣٩٧ بيان من هم المانعون المساجد من ذكر الله النصارى أو غيرهم | ٣٢٤ بيان أن ما تأتي زائدة وشاهد ذلك |
| ٤٠٤ بيان معنى الابداع والقضاء والشواهد عليهما | ٣٣٢ بيان الشواهد على أن تقتلون بمعنى قتلتم |
| ٤٠٥ بيان أن القول يراد به غير التلفظ والشواهد عليه من كلام العرب | ٣٣٥ بيان معنى اشرب القلب الحب والشواهد عليه |
| ٤٠٧ بيان أن معنى لولا هلا والشاهد عليه | ٣٣٨ بيان ما كانت عليه اليهود من معرفة الرسول |
| ٤١٠ بيان معنى الجحيم والشاهد عليه من قول أمية | ٣٤١ بيان أن معنى مخرج منقذ والشاهد عليه من قول الخطيئة |
| ٤١١ بيان معنى حق التلاوة | ٣٤٦ بيان اللغات في جبريل وميكايل والشواهد عليها |
| ٤١٤ بيان الكلمات التي ابتلى الله بها ابراهيم | ٣٤٦ بيان أن معنى نبذ الكتاب والعهد عدم العمل به والشاهد عليه |
| ٤١٧ بيان معنى الامام | ٣٥٣ بيان معنى السحر والسبب في كذب نسبته الى سليمان |
| ٤١٨ بيان معنى الظلم والعهد في قوله تعالى لا ينال عهد الظالمين | ٣٥٩ بيان معنى ما قيل في الملكين |
| ٤٢٠ بيان معنى المثابة والمثاب والشاهد عليه | ٣٦٨ بيان معنى الفتنة والشاهد عليه |
| ٤٢١ بيان مقام ابراهيم عليه السلام المأمور باتخاذ مصلى | ٣٦٩ بيان أن الملكين لم يعلما التفريق وان الآية تفيد ذلك والشاهد عليه |
| ٤٢٨ بيان معنى القواعد وذكر طرف من تاريخ البيت | ٣٧٤ بيان ما كانت اليهود تقول للنبي في مخاطباته ونهى عنه المسلمون |
| ٤٣٣ بيان معنى المناسك وإن الرؤية تأتي بمعنى العلم | ٣٧٥ بيان ما أخذ قوله راعنا ومعناه والشاهد عليه من قول الاعشى |
| ٤٤٢ بيان معنى الاسباط وذكر أسمائهم | ٣٧٨ بيان معنى النسخ |

(تم فهرست الجزء الاول من تفسير ابن جرير)

(فهرست الجزء الاول من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش
الجزء الاول من تفسير ابن جرير)

| صفحة | صفحة |
|--|--|
| ٢٣ المقدمة الرابعة في كيفية جمع القرآن | ٢ خطبة الكتاب |
| ٢٥ المقدمة الخامسة في معاني المصحف والكتاب | ٥ ذكر ما بني عليه تفسيره من اختصار تفسير |
| والقرآن والسورة والآية والكلمة والحرف | الفخر واتمام ما ينبغي اتمامه من مسائله وذكر |
| وغير ذلك | طرف من الاشارات والتأويلات واطهار |
| ٢٨ المقدمة السادسة في ذكر السبع الطول | المضمرات وتأويل المتشابهات وتحقيق |
| والثاني والمئين والطواسيم والحواسيم | المجازات والاستعارات وغير ذلك |
| والمفصل والمسجات وغير ذلك | ٧ المقدمة الاولى في فضل القراءة والقارئ |
| ٢٩ المقدمة السابعة في ذكر الحروف التي كتب | وآداب القراءة |
| بعضها على خلاف بعض في المصحف وهي | ٨ ذكر القراء السبعة وتسمية نقلتهم من الرواة |
| في الاصل واحدة | وطرقهم |
| ٣٥ بيان أن اتباع المصحف في هجائه واجب | ١١ ذكر الأئمة المختارين وتسمية رواتهم |
| ومن طعن في شيء من هجائه فهو كالطاعن | ١٢ المقدمة الثانية في الاستعاذة المندوب اليها |
| في تلاوته | وما يتعلق بها من اختلاف القراء في عبارتها |
| ٣٥ المقدمة الثامنة في أقسام الوقف | والاحاديث والابحاث اللغوية والنحوية |
| ٣٦ المقدمة التاسعة في تقسيمات يعرف منها | ١٦ الكلام على الجن والشياطين ونقل مذاهب |
| اصطلاحات مهمة | الناس فيهم وتحقيق الحق في ذلك |
| ٣٩ تنبيه العلاقة المعتمدة في المجاز انما تقع على | ١٧ بيان اثبات موجودات لامتحيزة ولا حالة في |
| نصف وعشرين وجها | الحيز وأن منها الملائكة والارواح |
| ٤٠ بيان أن المجاز فرع من فروع التشبيه وذكر | ١٧ بيان الاختلاف بين الجن والشياطين وان |
| أقسام التشبيه والاستعارة التمثيلية والمثل | الجن لهم قدرة على النفوذ في بواطن البشر |
| ٤١ بيان العام والخاص والمطلق والمقيد | ١٨ بيان الخواطر التي تعتري الانسان وبيان |
| ٤٣ تقسيم الكلام الى خبر وطلب وتعريف | السبب في اشتباه خطا الخواطر بصوابها |
| الحكم بأنه خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين | ١٩ نكت في الاستعاذة أربع عشرة الاولى ان |
| وغير ذلك | فيها عروجا من الخلق الى الحق الخ |
| ٤٤ المقدمة العاشرة في ان كلام الله قديم وذكر | ٢٠ المقدمة الثالثة في مسائل مهمة الاولى القراءات |
| الخلافا في هذه المسئلة | السبع متواترة الخ |
| ٤٤ المقدمة الحادية عشرة في كيفية استنباط | ٢١ الثانية اتفقوا على أنه لا يجوز القراءة في |
| المسائل الكثيرة من الالفاظ القليلة وبيان | الصلاة بالوجه الشاذة |
| التكلم على الاستعاذة من جملة علوم | ٢١ الثالثة في السبعة الاحرف التي نزل بها القرآن |

صحيفة

صحيفة

- ٤٨ تفسير سورة الفاتحة وبيان ما فيها من
القرآن والوقوف
٤٩ بيان التمسك عن تفسير القرآن بالرأى ووعيد
الشارع عليه وحمل التمسك على وجهين
٥٠ بيان أنه لا يسوغ لمسلم أن يؤول شيئا من
القرآن والحديث بما يبطل به الأيمان التي
فسرها النبي أو السلف الصالح ولا يضر فهم
حقائق ورموز ولطائف آخر
٥٠ بيان أن في البسملة مسائل
٥٢ بيان أن الاسم غير المسمى أو عينه
٥٥ بيان أنه هل لله تعالى بحسب ذاته اسم أم لا
وبيان أن اسمه المخصوص به هو أعظم الأسماء
والذكر به أشرف الأذكار
٥٥ بيان أن المراد بالشخص المطلق على الله في
تحول شخص أعير من الله الحقيقة المتعينة
المتأثرة بما عداها وبيان المراد بالصورة
المطلقة عليه تعالى
٥٧ بيان معنى اسمه الحق والدائم وواجب الوجود
٥٨ بيان معنى الحياة في حقه تعالى والأسماء الدالة
على الصفات الإضافية
٦٠ بيان الأسماء الدالة على الصفات الحقيقية
والإضافية كالقادر
٦١ بيان الاسم الدال على الصفات الحقيقية
والإضافية والسلبية
٦٢ بيان أن درجات الحضور مختلفة بالقرب
والبعد وكما التجلي ونقصانه
٦٣ بيان الألفاظ الدالة على معان لا يمكن إثباتها
بالحقيقة ووردت في القرآن مضافة إليه
تعالى
٦٤ المبحث الثاني عشر في الأبحاث المختصة
باسم الله
٦٦ المبحث الثالث عشر فيما يتعلق بالرحمن
الرحيم

- ٦٨ نكت شريفة
٧١ بيان أسماء سورة الفاتحة
٧٢ بيان أن الفاتحة من المبكى والمدنى
٧٣ المبحث الثاني في المباحث اللفظية المتعلقة
بالفاتحة
٧٥ المبحث الثالث في المباحث الفقهية المتعلقة
بالفاتحة
٧٥ حجة الحنفية على أن الفاتحة ليست معينة
في الصلاة
٧٦ حجة من ذهب إلى أنها معينة وإن البسملة
آية منها
٧٧ حجة من ذهب إلى أن البسملة ليست آية منها
٧٨ المبحث الثالث في الأسرار بالتسمية
والجهر بها
٧٩ المبحث الرابع في تقديم البسملة على الوضوء
وعند الذبح
٨٠ المبحث الخامس في تربية القرآن
٨٠ المبحث السادس هل يجب الفاتحة على
المقتدى أم لا
٨١ بيان الفرق بين الحمد والمدح والشكر
٨٤ بيان أن الوجود خير من عدم
٨٥ بيان ما احتج به القدرية على المعتزلة
واحتجاج المعتزلة على القدرية فيما يتعلق
بالحمد
٨٥ بيان أن شكر المنعم واجب عقلا وأشرعا
٨٥ بيان تقسيم الموجود إلى واجب وممكن
وتقسيم الممكن إلى أصناف
٨٧ بيان أن الحكيم الحق هو الذي يبنى الأمور
على الحقائق لا على الظواهر وأن ما في العالم
كله لحكمة
٨٩ بيان أن حقه تعالى منية على المسامحة
وأما حقوق العباد فهي أولى بالاحترار عنها
٩٠ بيان أن ملكة تعالى لا يشبه ملك المخلوقين

صفحة

- ٩١ بيان أن معنى كونه مالكا ومملوكا كونه قادرا على ترجيح انب وجود الممكنات على عدمها الخ
- ٩٢ بيان فوائد قوله انا لا نعبد وبيان ان العبد ثلاثة أحوال ماض وحاضر ومستقبل وما في كل منها مما يقتضى كون الله الها يعبد
- ٩٧ بيان طوائف المشركين
- ٩٨ بيان فوائد اهدنا الصراط المستقيم وبيان فائدة طلب الهداية بمن هو مهدي
- ١٠٠ بيان فوائد قوله صراط الذين أنعمت عليهم وبيان حد النعمة
- ١٠١ بيان هل لله على كافر نعمة أم لا
- ١٠٢ بيان أن أحدا من السلافة والانباء ما أقدم على عمل أو اعتقاد يخالف الحق
- ١٠٣ منهج في بيان ان نسبة عالم الغيب الى عالم الشهادة نسبة الأصل الى الفرع وان حاصل الدعوة يرجع الى أمور سبعة
- ١٠٤ منهج في بيان المداخل التي يأتي الشيطان من قبلها
- ١٠٥ منهج في بيان أن سورة الفاتحة جامعة لكل ما يقتضيه في معرفة المبدأ والوسط والمعاد
- ١٠٦ منهج في بيان قوله صلى الله عليه وسلم قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين
- ١٠٨ منهج في بيان أن آيات الفاتحة سبع والأعمال المحسوسة في الصلاة سبع ومراتب خلق الانسان سبع
- ١١١ منهج في بيان ان أعظم المخلوقين جلالة الزمان والمكان
- ١١٣ منهج في بيان لطائف من الأحاديث والآثار

صفحة

- ١١٦ منهج في بيان ان الخلق خمس أحوال أولها الابداد والتكوين الخ
- ١١٧ تفسير سورة البقرة
- ١١٩ بيان أن للناس في فوائض السور المبسوذة بالحروف قولين
- ١٢٤ تقسيم أسماء السور المبسوذة بالحروف الى ما يتأتى فيه الاعراب وما لا يتأتى
- ١٢٥ بيان البحث في قوله تعالى ذلك الكتاب وفيه مسائل
- ١٢٧ البحث في قوله لا ريب فيه وبيان معاني الرب واستعمالاته
- ١٢٧ البحث في قوله هدى للمتقين وفيه مسائل
- ١٣٠ البحث في قوله الذين يؤمنون وبيان اختلاف أهل القبلة في معنى الايمان على أربعة أقوال
- ١٣٥ بيان الصلاة في عرف الشرع وبيان اشتقاقها
- ١٣٦ بيان المراد من ازال الوحي وكيفية سماع جبريل كلام الله
- ١٣٧ بيان ان الايمان بجميع الكتب السماوية فرض
- ١٤٠ تفسير قوله الذين كفروا الآية وبيان ما فيها من القراآت والوقوف
- ١٤٣ بيان معنى القلب والسمع والبصر وما في ذلك من لطائف
- ١٤٤ بيان القول بالجبر وما يلزمه من الاشكال والقول بعدمه وما يلزمه من الاشكال وبيان الحق في ذلك بأسطر برهان خلاصته غالب الأسفار
- ١٤٩ تفسير قوله ومن الناس الآيات وبيان ما فيها من القراآت والوقوف
- ١٥٠ بيان أن أحوال القلب أربعة وأحوال اللسان ثلاثة وشرحها

| حقيقة | حقيقة |
|---|--|
| ٢٠٠ بيان معنى الحياء وبين المراد منه عند إطلاقه عليه تعالى إذا ورد | ١٥٤ بيان أن الله تعالى ذكر من أفعال المنافقين أربعة أشياء وشرح الخداع الذي يستعمله المنافق |
| ٢٠٦ تفسير قوله كيف تكفرون بالله الآيات وما فيها من القراآت والوقوف | ١٥٧ بيان أن خلاف الأمر الإلهي يستوجب الفساد في الأرض |
| ٢٠٨ بيان كيفية خلق السموات والأرض وما ابتدئ بخلقه منهما أولا والجمع بين الآيات الواردة في ذلك | ١٦٢ بيان ما في قوله استتروا من الاستعارة والشاهد عليه من كلام أبي النجم |
| ٢١١ تفسير قوله تعالى وإذا قال ربك للملائكة آيات وبين ما فيها من القراآت والوقوف | ١٦٣ تفسير قوله مثلهم كمثل الذي الآيات وبين ما فيها من القراآت والوقوف |
| ٢١٢ بيان ما للناس من المذاهب في حقيقة الملائكة وبين أصنافهم | ١٧٠ بيان أن الممكن في حال العدم وعند الوجود وحين البقاء محتاج إلى المؤثر |
| ٢١٤ بيان كون الإنسان يخاف جميع المكونات ولا يخلفه شيء منها | ١٧٠ تفسير قوله يا أيها الناس اعبدوا الآيات وبين القراآت والوقوف بها |
| ٢١٧ بيان اختلاف الناس في أن الملائكة لهم قدرة على الشرور أم لا وبين الحق في ذلك | ١٧٢ بيان الطريق الموصل إلى معرفة الواجب سبحانه وتعالى |
| ٢١٩ تفسير قوله وعلم آدم الأسماء الآيات وبين ما فيها من القراآت والوقوف | ١٧٤ مسائل في منافع الأرض وتحقيق معنى كونها فراشا وكونها مستديرة أم لا وغير ذلك من مهمات المسائل |
| ٢٢٣ بيان فضل العلم | ١٨٠ بيان أنه ليس في العالم من يثبت لله شريكا يساويه في الوجوب والعلم وأما اتخاذ معبود سواه في الذاهبين إليه كثرة وبيان أصل منزع الوثنيين |
| ٢٣٤ بيان الأخبار والآثار على وعيد من لم يعمل بعلمه | ١٨٢ تفسير قوله تعالى وإن كنتم في ريب الآيات وبين ما فيها من أوجه القراآت والوقوف |
| ٢٣٨ تفسير قوله وإذا قلنا للملائكة آيات وما فيها من القراآت والوقوف | ١٨٣ بيان الإعجاز المشتمل عليه القرآن مع التكلم على المذاهب فيه وبين ما هو الحق |
| ٢٤١ بيان الخلاف في أن الأنبياء أفضل من الملائكة وسوق الدليل لكل من القولين | ١٨٨ بيان أن آية فان لم تفعلوا تدل على الإعجاز والنبوة من جهة وجوه |
| ٢٥٠ بيان ما نقل عن إبليس من المناظرة لبعض الملائكة | ١٩٠ تفسير قوله وبشر الذين آمنوا الآيات وبين ما فيها من القراآت والوقوف |
| ٢٥٢ بيان أن المفشرين أجمعوا على أن المراد بالزوجة حواء وأنها مخلوقة من آدم | ١٩٦ تفسير قوله إن الله لا يستحي الآيات وبين ما فيها من القراآت والوقوف |
| ٢٥٥ بيان اختلاف الناس في عصية الأنبياء وبين ما عليه أهل الحق | |
| ٢٥٨ بيان مذاهب الناس فيما صدر من آدم أنه فعل عدا أم نسبانا | |

صحيفة

- ٢٦١ مطلب ماورد من الدعاء الذى دعا به آدم
فتب عليه وما تحقق به التوبة
- ٢٦٧ تفسير قوله يا بنى اسرائيل الآيات وبيان
ما فيها من القراآت والوقوف
- ٢٧١ بيان ان بنى اسرائيل كيف جعلوا أول من
كفر به صلى الله عليه وسلم
- ٢٧٥ بيان ما فى الصبر والصلاة من الدواء لمرض
القلوب
- ٢٧٧ تفسير قوله يا بنى اسرائيل الآيات وما فيها
من القراآت والوقوف
- ٢٨٢ بيان السبب الذى دعا فرعون الى قتل أطفال
بنى اسرائيل
- ٢٨٧ تفسير قوله واذا قال موسى لقومه يا قوم انكم
الآيات وما فيها من القراآت والوقوف
- ٢٨٩ بيان ما فعل بنو اسرائيل من القتل
لبعضهم وبيان من باشر القتل منهم
- ٢٩٢ تفسير قوله واذا قلنا ادخلوا هذه القرية
الآيات وما فيها من القراآت والوقوف
- ٢٩٤ بيان ما أمر به بنو اسرائيل من القول عند
دخولهم القرية والقول الذى خالفوا
اليه
- ٢٩٦ تفسير قوله واذا استسقى الآيات وما فيها من
القراآت والوقوف
- ٢٩٨ بيان دفع شبهة أهل الطبيعة على معجزة
موسى فى نبع الماء الكثير من الحجر الصغير
وبيان أبلغية معجزة نبيين فى خروج الماء من
بين أصابعه وما ذهب اليه أهل التأويل فى
الآيات
- ٣٠١ تفسير قوله ان الذين آمنوا الآيات وبيان
ما فيها من القراآت والوقوف
- ٣٠٥ بيان ما كان عليه بنو اسرائيل من تحريف

صحيفة

- التوراة وغيره من العظام وبعض ما فعله
الله بهم
- ٣٠٧ تفسير قوله واذا قال موسى لقومه ان الله
يا أمركم الآيات وما فيها من القراآت
والوقوف
- ٣٠٨ بيان أمر القتل الذى أمر واذبح البقرة
لأجله وبيان تاريخ هذه البقرة
- ٣١٤ بيان تولد المياه فى باطن الارض
- ٣١٥ تأويل هذه الآيات على مشرب أهل
الاشارات
- ٣١٦ تفسير قوله أفنطمعون الآيات وبيان
ما فيها من القراآت والوقوف
- ٣١٩ بيان الشبهة التى استند اليها أهل الكتاب فى
مكشهم فى النار أيام معدودة وشبهه من
ماثلهم من ضلال الفلاسفة
- ٣٢٢ تفسير قوله واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل
الآيات وبيان ما فيها من القراآت
والوقوف
- ٣٢٦ بيان ان الانسان ما ودر بالرفق واللين مع
عموم الناس وفى كافة الاحوال
- ٣٢٨ بيان ما كانت عليه قرينة النصير مع
الاسوس والخروج من المحالفة
- ٣٢٩ بيان التأويل فى هذه الآيات
- ٣٣٠ تفسير قوله ولقد آتينا موسى الكتاب
وقضينا الآيات وبيان ما فيها من القراآت
والوقوف
- ٣٣٣ بيان ما كانت اليهود قبل مبعث النبى
تسئل من الفتح والنصرة به
- ٣٣٦ بيان تأويل تلك الآيات
- ٣٣٦ تفسير قوله ولقد جاءكم موسى بالبينات
الآيات وبيان ما فيها
- ٣٣٩ بيان محمل التمسك عن غنى الموت وإيراد آثار
عن بعض الصحابة فى ذلك

| صفحة | صفحة |
|--|---|
| ٣٨٦ تفسير قوله واذا تبلى ابراهيم الآيات وبيان ما فيها | ٣٤٦ تفسير قوله قل من كان عدوا الآيات وبيان ما فيها |
| ٣٨٩ بيان الكلمات التي ابتلى بها ابراهيم | ٣٤٦ بيان ان اليهود كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج برسول الله قبل مبغته |
| ٣٩٢ بيان حقيقة مذهب أبي حنيفة في شروط القاضي والامام وذكر بعض حوادث تاريخية جرت له | ٣٤٦ تفسير قوله واتبعوا ما تلو الشياطين الآيات وبيان ما فيها |
| ٣٩٥ بيان مقام ابراهيم وما فيه من الاقوال | ٣٤٨ ذكر حقيقة السحر وقصة هاروت وماروت |
| ٣٩٩ تفسير قوله واذ رفع ابراهيم القواعد الآيات وبيان ما فيها | ٣٥٥ تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا الآيات وبيان ما فيها |
| ٤٠٠ بيان ما فعله آدم عليه السلام حين أهبط الى الارض | ٣٥٨ مسائل تتعلق بالآية منها بيان حقيقة النسخ وجواز عقلا ووقوعه |
| ٤٠٣ ذكر قصة اسمعيل عليه السلام وأمه وماتم له مع أبيه عليهما السلام | ٣٦٥ تفسير قوله وكثير من أهل الكتاب الآيات وبيان ما فيها |
| ٤٠٣ ذكر استجابة الله لابراهيم عليه السلام في دعائه لذريته | ٣٦٧ بيان مراتب الحسد |
| ٤١٣ بيان ما بين ملة ابراهيم وملة محمد عليهما السلام | ٣٧٢ بيان ما حصل بين وفد نجران وأخبار اليهود من المناظرة |
| ٤١٣ بيان أن اطلاق اسم الاب على الجد مجاز أو حقيقة وما ينبغي على ذلك | ٣٧٣ تفسير قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله الآيات وبيان ما فيها |
| ٤٢٤ بيان ما في الآية من الدلالة على أن للعبد كسبا وبيان المذاهب في الكسب | ٣٧٥ فوائد منها بيان فضل المساجد |
| ٤٣٢ تفسير قوله وقالوا كونوا هودا الآيات وبيان ما فيها | ٣٨١ بيان معنى قوله تعالى كن وما فيه من المباحث |
| | ٣٨٣ بيان تأويل هذه الآيات |
| | ٣٨٤ تفسير قوله انا أرسلناك الآيات وبيان ما فيها |

(تم فهرست الجزء الاول من النيسابوري)

٨١١

(الجزء الأول)

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف
الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر
محمد بن جرير الطبري المتوفى
سنة ٣١٠ هجرية رحمه
الله وأثابه رضاه
آمين

(وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين
الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس أسرار)

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه « أي الطبري »
أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب
والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الاقدمين * وقال النورى أجعت الامة على أنه
لم يصف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني أنه قال لو سافر رجل الى الصين
حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

(تنبيه)

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة المكتبة
الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية
سنة ١٣٢٣ هجرية

بسم الله الرحمن الرحيم

الى الله الكريم أرغب في ابداع
غرائب القرآن وبفضله العيم
أناهب لايداع رغائب الفرقان
فاليه منتهى الأمل والسؤل
وهذا حين أفتح فأقول

الحمد لله الذي جعلنا من شرح
صدره للاسلام فهو على نور من
ربه وجبلى ذات نفس أبيه وهمة
عليه لا تكاد تستأنس الا بذكر حبه
أعاف سفساف الامور وأخاف
الموكلات الموبقات للشبور أميل
عن زخرف الدنيا وزبرجها وأكبح
النفس أن تحوم حول مخرجها
ومولجها

* هي النفس ما حلتها تحمل *
ان أرسلت استرسلت وان قدعت
انفسدعت في الازل ولله در
السلف الشزر العيون الى الاماني
الفارغة الفانيه والاضاليل الملهية
المنية عن السعادات الباقية
ناقت قلوبهم الى الكرامات الدائمات
واشتاقت ارواحهم الى الذات
الحقيقيات وتاهت ضمائرهم
في بقاء عظيمة الملك والملكوت
وتلاشت سرائرهم في دأماء ديمومية
العزة والجبروت فخلصوا من
الناسوت ووصلوا الى اللاهوت
وفتوا بشهوده وبقوا بوجوده
ورضى كل منهم بقضاء معبوده
فصلت لهم الذات واتحدت عندهم

بسم الله الرحمن الرحيم

فرئ على أبي جعفر محمد بن جرير الطبري في سنة ست وثلاثمائة قال

(الحمد لله) الذي جت الالباب بدائع حكمه وخصمت العقول لطائف حججه وقطعت عنذر
المحدثين عجائب صنعه وهتفت في أسماع العالمين ألسن أدلتيه شاهدة أنه الله الذي لا اله
الا هو الذي لا عدل له معادل ولا مثل له مماثل ولا شريك له مظاهر ولا ولد له ولا والد ولم
يكن له صاحبة ولا كفوا أحد وأنه الجبار الذي خضعت لجبروته الجبابرة والعزير الذي
ذلت لعزته الملوك الاعزة وخشعت لمهابة سطوته ذوو المهابه وأدعن له جميع الخلق بالطاعة
طوعا وكرها كما قال الله عز وجل ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها
وظلالهم بالغدو والاقبال فكل موجود الى وحدانيته داع وكل محسوس الى ربوبيته هاد
بما وسعهم به من آثار الصنعة من نقص وزيادة وعجز وحاجة وتصرف في عاها ت عارضه
ومقارنة أحداث لازمه لتكون له الحجة البالغة ثم أردف ما شهد به من ذلك أدلته وأكد
ما استنارت في القلوب منه بهجته برسل اتبعهم الى من يشاء من عباده داع الى ما انفصلت
لديهم بهجته وثبتت في العقول بهجته لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ولبيد كراؤلو
النهى والحلم فأمدهم بعونه وأبانهم من سائر خلقه بمادل به على صدقهم من الأدلة
وأيدهم به من الحجج البالغة والآي المجبرة لئلا يقول القائل فهم ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما
تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم أنكم اذنا لحاسرون فجعلهم سفراء
بينه وبين خلقه وأمناءه على وجه واختصهم بفضله واصطفاهم برسالاته ثم جعلهم
فيما خصهم به من مواهبه ومن به عليهم من كراماته مراتب مختلفة ومنازل مفرقة
ورفع بعضهم فوق بعض درجات متفاضلات متباينات فكرم بعضهم بالتكليم والنحوى
وأيد بعضهم بروح القدس وخصه بأحياء الموتى وإبراء أولى العاهة والعمى وفضل نبينا

المختلفات قطابت لهم الغدوات

واعتدات لهم العشيات ولم نطمح
أعينهم الا الى تحصيل ما يقرب الى
الله زلني وما جرت ألسنتهم الا يذكر
الحق طوبى لهم وبشري أسألك
اللهم الاقتداء بأولئك والتوفيق
لشكر ما أسبغت على من عطائك
وأتممت من نعمائك وأعوذ بك
أن أزل أو أضل فيما آتى وأذر
وأن أركن الى الذين ظلموا فقسنى
النار يوم العرض الأكبر ثبت
أقدام أقدامى على الصدق ولا
تقض أن ينطق فى بكلام سوى
الحق واجعلنى بفضلك بمن لا ينظر
الا اليك ولا يرغب الا فيما اليك
بريتنى من غير سابقة علم منى
وريتنى من غير حق يوجب ذلك
عليك فان افتخرت فيما أنعمت
على وقد أمرت وأما بنعمة
ربك فخذت وان استغفرت فما
أسرفت على نفسى وقد قلت ومن
يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر
الله يمجده الله غفورا رحيم فإما من
لا يوجد فى جوده شوب غرض ولا
عله شرفنى فى الآخرة بالعزة
واحرسنى فى دنياى من الذل ولا
تؤاخذنى بالنقصان الامكانى
ولا تعاقبنى بالنسيان الانسانى
حتى يكون لك الفضل فى الآخرة
والاولى والثناء فى المبدأ والمحمدة
فى العقبى أدعوك دعاء البائس
الضعيف المستعين وأتضرع اليك
تضرع الدليل المهن المستكين
المائل بين يدي مولاه الايسر
بالكلية عن سواه فاسمع فانك
سميع الدعاء وأجب فانك قادر
على ما تشاء والصلاة والسلام على

محمد صلى الله عليه وسلم من الدرجات بالعليا ومن المراتب بالعظمى فبإيه من أقسام كرامته
بالقسم الأفضل وخصه من درجات النبوة بالحظ الأجل ومن الأتباع والاصحاب بالنصيب
الا وفر وإتبعه بالدعوة التامة والرسالة العامة وحاطه وحيدا وعصبه فريدا من
كل جبار عاند وكل شيطان مارد حتى أظهر به الدين وأوضح به السبيل وأنهى به معالم
الحق ومحقق به منار الشرك وزهق به الباطل واضمحل به الضلال وخدع الشيطان وعبادة
الاصنام والاونان مؤيدا بدلالة على الايام باقيه وعلى الدهور والازمان بآيته وعلى مر
الافهور والسنين دأته يزاد ضياؤها على كثر الدهور اشراقا وعلى مر اليا والايام اثلاقا
تخصيصا من الله بهما دون سائر رسله الذين قهرتهم الجبابرة واستذلتهم الامم الفاجرة
فتعقت بعدهم منهم الآثار وأخلت ذكركهم اليا والايام ودون من كان منهم مرسل الى أمة دون
أمة وخاصة دون عامة وجعاعة دون كافة فالحمد لله الذى كرمنا بتدبيره وشرفنا بتابعه
وجعلنا من أهل الاقرار والاعيان به وعبادعاليه وجاء به صلى الله عليه وعلى آله وسلم أركى صلواته
وأفضل سلامه وأتم تحياته (أما بعد) فان من جسيم ما خص الله به أمة نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم من الفضيلة وشرفهم به على سائر الامم من المنازل الرفيعة وجباههم من الكرامة
السنية حفظه ما حفظ جل ذكره وتقدس أسمائهم عليهم من وحيه وتنزيله الذى جعله على
حقيقة نبوة نبهم صلى الله عليه وسلم دلالة وعلى ما خصه من الكرامة علامة واضحة وحجة
بالغة أبانه به من كل كاذب ومفتر وفصل به بينهم وبين كل جاحد ومحد وفرق به بينهم وبين
كل كافر ومشرک الذى لو اجتمع جميع من بين أقطارها من جنها وانسابها وصغيرها وكبيرها على
أن يأتوا بسورة من مثله لم يأتوا بعشله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فجعله لهم فى دجى الظلم نورا
ساطعا وفى سدى الشبه شهابا لامعا وفى مضلة المسالك دليلا هاديا والسبل النجاة والحق
هاديا يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه
ويهدىهم الى صراط مستقيم حرسه بعين منه لا تنام وحاطه بركن منه لا يضم لانتهى على
الايام دعائه ولا تنيد على طول الازمان معالمه ولا يجوز عن قصد المحجة تابعه ولا يضل عن
سبيل الهدى مصاحبه من اتبعه فازوهدى ومن حاد عنه ضل وغوى فهو مؤلهم الذى
اليه عند الاختلاف يثلون ومعقلم الذى اليه فى النوازل يعقلون وحصنهم الذى به من
وساوس الشيطان يتحصنون وحكمهم الذى اليه بالتمسك به من الهلكة يعتصمون اللهم
اليه ينتهون وعن الرضا به يصدرون وجبه الذى بالتمسك به من الهلكة يعتصمون اللهم
فوقتنا لاصابة صواب القول فى محكمه ومنشابه وحلاله وحرامه وعامه وخاصة وشمله ومفسره
ونامجه ومنسوخه وظاهره وباطنه وتأويله وتفسير مشكله وألهمنا التسليم به والاعتصام
بمحكمه والثبات على التسليم لمنشابهه وأوزعنا الشكر على ما أنعمت به علينا من حفظه والعلم
بحدوده انك سميع الدعاء قريب الاجابة وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما كثيرا
(اعلموا) عباد الله رحمكم الله أن أحق ما صرفت الى علمه العناية وبلغة فى معرفته الغاية
ما كان لله فى العلم به رضا وللعلم به الى سبيل الرشاد هدى وان أجمع ذلك لبلاغيه
كتاب الله الذى لا ريب فيه وتنزيله الذى لا مرية فيه الفاتر بجزيل الذخرو سنى الاجرنال
الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم جسد ونحن فى شرح
تأويله وبيان ما فيه من معانيه منشؤون ان شاء الله ذلك كتابا مستوعبا لكل ما بالناس اليه
الحاجة من علم جامعا ومن سائر الكتب غيره فى ذلك كافيا ونحبرون فى كل ذلك بما انتهى

عبيدك المخصوصين بتأييدك المزهين عن الادناس الجسميه المطهرين عن الارجاس

النفسية الفائزين بأشرف مراتب الانس الواصلين الى أعلى مدارج الانس الضاربين في أرق معارج القدس ولا سيما المصطفى محمد الذي أشرف في سماء النبوة بدرا وأشرف على بساط الرسالة صدرا سيد الثقلين وسند الخافقين امام المتقين ورسول رب العالمين الكائن نبيا و آدم بين الماء والطين المعفلة جبال الاملاك المشرف بآلولا لما خلقت الافلاك صلى الله عليه وعلى آله مقاتيح الجنة وأصحابه مصابيح الجنة وسلم تسليما كثيرا (٤) (وبعد) فان المفتقر الى عفوره الكريم الحسن بن محمد القمي

المشتهر بنظام النسا بوري نظم الله أحواله في أولاه وأخراه يقول من المعلوم عند ذوى الافهام أن كلام الملوك ملوك الكلام وبقدربون بين الواجب الذات والممكن الذات يوجد التفاوت بين كلام الله تعالى وكلام المخلوقات ولا سيما اذا وقع في معرض التحدى الذي يظهر النبي هنالك من المتنبي وهذا شأن القرآن العظيم والفرقان الكريم الذي أنخرس شقاشق المناطق فضهم بفضيضمهم وأوقر مسمع المصافع فيما بين أوجههم وحضيضهم حتى اختار والمقارعة بالسيف على المعارضة بالحروف والمقاتلة بالأسنة على المناوذة بالأسنة والملاكمة باللهاذم على المكاملة باللهازم ومبارزة الاقران على الاتيان بأقصر سورة من القرآن قال الله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله وقال تعالى أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وقال تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله درج لهم الامر فأوقع التحدى على القرآن جلة ثم على عشر سور ثم على سورة فاضطرهم التجهيز الى اثار الأضعف على الأسهل فتبين أن الأسهل في النظر هو الاضعف في نفس الامر

الينامن اتفاق الحجة فيما اتفقت عليه الأمة واختلافها فيما اختلفت فيه منه ومينونو على كل مذهب من مذاهبهم وموضو والصحيح لدينام ذلك بأوجز ما أمكن من الإيجاز في ذلك وأخصر ما أمكن من الاختصار فيه والله تسأل عنه وتوفيقه لما يقرب من محابه ويبعد من مساخطه وصلى الله على صفوته من خلقه وعلى آله وسلم تسليما كثيرا وان أول ما نبدا به من القيل في ذلك الابانة عن الاسباب التي البدايتها أولى وتقديها قبل ما عداها أخرى وذلك البيان عماني آى القرآن من المعاني التي من قبلها يدخل اللبس على من لم يعان رياضة العلوم العربية ولم تستحكم معرفته بتصاريف وجوه منطق الألسن السليقة الطبيعية (القول في البيان عن اتفاق معاني آى القرآن ومعاني منطق من نزل بلسانه من وجه البيان والدلالة على أن ذلك من الله جل وعز هو الحكمة البالغة مع الابانة عن فضل المعنى الذي به باين القرآن سائر الكلام)

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله ان من عظيم نعم الله على عباده وجسيم مننه على خلقه ما منحهم من فضل البيان الذي به عن ضمائر صدورهم بينون وبه على عزائم نفوسهم يدلون فذل به منهم الالسن وسهل به عليهم المستصعب فيه إياه يوحدون وإياه به يسبحون ويقصدون والى حاجاتهم به يتوصلون وبه بينهم يتحاورون فيتعارفون ويتعاملون ثم جعلهم جل ذكروه فيما منحهم من ذلك طبقات ورفع بعضهم فوق بعض درجات فبين خطيب مسهب وذلن اللسان مهذب ومجهم عن نفسه لايين وعى عن ضمير قلبه لايغير وجعل أعلاهم فيه رتبة وأرفعهم فيه درجة أبلغهم فيما أراد به بلاغا وأبينهم عن نفسه به بيانا ثم عرّفهم في تنزيله ومحكم آى كتابه فضل ما حباهم به من البيان على من فضله به عليه من ذى البكم والمستجهم اللسان فقال تعالى ذكره وأمن ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين فقد وضع اذا ذوى الافهام وتبين لاوى الالباب أن فضل أهل البيان على أهل البكم والمستجهم اللسان بفضل اقتداره هذا من نفسه على ابانة ما أراد ابانته عن نفسه ببيانه واستعجام لسان هذا عما حاول ابانته بلسانه فاذا كان ذلك كذلك وكان المعنى الذي به باين الفاضل المنفصول في ذلك فصار به فاضلا والاخر مفضولا هو ما وصفنا من فضل ابانة ذى البيان عما قصر عنه المستجهم اللسان وكان ذلك مختلف الاقدار متفاوت الغايات والنهايات فلا شد أن أعلى منازل البيان درجة وأسمى مراتبه مرتبه أبلغه في حاجة المبين عن نفسه وأبينه عن مراد قائله وأقربه من فهم سامعه فان تجاوز ذلك المقدار وارتفع عن وسع الانام وتعجز عن أن يأتي بمثله جميع العباد كان حجة وعلم الرسل الواحد القهار كما كان حجة وعلمها لالحياة الموتى وبراء الأبرص وذوى العمى بارتفاع ذلك عن مقادير أعلى منازل طب المتطيين وأرفع مراتب علاج المعالجين الى ما يعجز عنه جميع العالمين وكذلك كان لها حجة وعلمها قطع مسافة شهرين في الليلة الواحدة بارتفاع ذلك عن وسع الانام وتعجز مثله على جميع العباد وان كانوا

وذلك من أدل دليل على حقيقة المنزل وصدق المنزل عليه وكيف لا وفيه نبأ الاولين وخبر الآخرين وحكم ما بين الخلائق أجمعين على قال صلى الله عليه وسلم في وصفه هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابغى الهدى في غيره أضله الله هو جبل الله المتين وهو الذكرا الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذى لا تزيغ به الالهواء ولا تلبس به الاسنة ولا يتبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقض عجايبه هو الذى لم يمتد له الجن اذ سمعته حتى قالوا اناسمنا قرأنا نجما يهدى الى الرشدا فآمنانه من قال به صدق ومن عمل به

أجر ومن حكمه عدل ومن ناظر به فليج ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم ولقد انتصب جم غفير وجمع كثير من الصحابة والتابعين
 ثم من العلماء الراشخين والفضلاء المحققين والأئمة المتقنين في كل عصر وحين للغرض في تيار بحاره والكشف عن أستار أسرار
 والفحص عن غرائبه والاطلاع على رغائبه نقلا وعقلا وأخذوا اجتهدا فنبأيت مطامع همتهم وتباعدت مواقع نياتهم وتشعبت
 مسالك أقدامهم وتفتت مقاطر أقلامهم فمن بين وجيز وأوجز ومطرب (٥) وملغز ومن مقتصر على حل الالفاظ ومن

ملاحظ مع ذلك حفظ المعاني والبيان
 ونعم العطاء فشكر الله تعالى مساعدتهم
 وصان عن ازراء القادح معاليهم
 ومنهم من أعرض عن التفسير
 وأقبل على التأويل وهو عندى
 ركون إلى الاضاليل وسكون على
 شفا جرف الاباطيل الامن عصمه
 الله وإنه لقليل ومنهم من مرج
 الحسرين وجمع بين الامرين
 فلأراغب الطالب أن يأخذ العذب
 الفرات ويترك الملح الاجاج ويلقط
 الدر الثمين ويسقط السج والراجاج
 واذوفقنى الله تعالى لتحريرك
 التسليم في أكثر الفنون المنقولة
 والمعقولة كما اشهر بمحمد الله تعالى
 ومنه فيما بين هل الزمان وكان علم
 التفسير من العلوم منزلة الانسان من
 العين والعين من الانسان وكان
 قدر زقنى الله تعالى من لبيان
 الصبا وعنفوان الشباب حفظ
 لفظ القرآن وفهم معنى الفرقان
 وطالم الطالبى بعض أجلة
 الاخوان وأعزة الاخذان ممن
 كنت مشارا اليه عندهم بالبيان
 فى البيان والله المنان يحازهم
 عن حسن ظنونهم وبوفقنا
 لاسعاف سؤلهم وانجاح مطلوبهم
 أن أجمع كتابا فى علم التفسير مشتملا
 على المهمات منبعا على ما وقع
 النيام من نقل الاثبات وأقوال
 الثقات من الصحابة والتابعين
 ثم من العلماء الراشخين والفضلاء

على قطع القليل من المسافة قادرين والسير منه فاعين فاذا كان ما وصفتنا من ذلك كالذى
 وصفنا فبين أن لبيان أبين ولا حكمة أبلغ ولا منطق أعلى ولا كلام أشرف من بيان
 ومنطق تحدى به امرؤ قوما فى زمان هم فيه رؤساء صناعة الخطب والبلاغة وقيل الشعر
 والفصاحة والسجع والكهانة كل خطيب منهم وبليغ وشاعر منهم وفصيح وكل ذى
 سجع وكهانة فسفه أحلامهم وقصر معقولهم وتبرأ من دينهم ودعاجيهم
 إلى اتباعه والقبول منه والتصديق به والاقرار بأنه رسول الله من ربهم وأخبرهم
 أن دلالة على صدق مقالته وحجته على حقيقة نبوته ما أتاهم به من البيان والحكمة
 والفرقان بلسان مثل ألسنتهم ومنطق موافقة معانيه معنى منطقهم ثم أتباعهم أنهم
 عن أن يأوا بمثل بعضه عجرة ومن القدرة عليه نقصة فأقر جميعهم بالعجز وأذعنوا له
 بالتصديق وشهدوا على أنفسهم بالنقص الامن تجاهل منهم وتعالى واستكبر وتعالى
 فحاول تكلف ما قد علم أنه عنه عاجز ورام ما قد يتقن أنه عليه غير قادر فأبدى من ضعف
 عقله ما كان مستورا ومن عى لسانه ما كان مصونا فأتى بما لا يعجز عنه الضعيف
 الأخرق والجاهل الاحق فقال والطاحنات طحننا والعاحنات عحننا فالخازنات خبزنا
 والشاردات نردا والالاقات لقما ونحو ذلك من المحاقات المشبهة بدعواه الكاذبه فاذا
 كان تفاضل مراتب البيان وتباين منازل درجات الكلام بما وصفنا قبل وكان الله تعالى
 ذكره وتقدست أسمائه أحكم الحكماء وأحلم الحكماء كان معلوما أن أبين البيان بيانه
 وأفضل الكلام كلامه وأن قدر فضل بيانه جل ذكره على بيان جميع خلقه كفضله
 على جميع عباده فان كان ذلك كذلك وكان غير ممين مناعن نفسه من خاطب غيره
 بما لا يفهمه عنه المخاطب كان معلوما أنه غير جائز أن يخاطب جل ذكره أحد من خلقه
 الا بما يفهمه المخاطب ولا يرسل إلى أحد منهم رسولا رسالة الابلسان وبيان يفهمه المرسل
 اليه لان المخاطب والمرسل اليه ان لم يفهم ما خوطب به وأرسل به اليه خاله قبل الخطاب وقبل
 مجىء الرسالة اليه وبعده سواء اذ لم يفهمه الخطاب والرسالة شيئا كان به قبل ذلك جاهلا والله جل
 ذكره تعالى عن أن يخاطب خطابا أو يرسل رسالة لا توجب فائدة لمن خوطب أو أرسلت اليه لان
 ذلك فيما من فعل أهل النقص والعيث والله تعالى عن ذلك متعال ولذلك قال جل ثناؤه فى
 محكم تنزيله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم ليبين لهم وقال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 وما أنزلنا عليك الكتاب الا للبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون فغير جائز أن
 يكون به مهتديا من كان بما يهدى اليه جاهلا فقد تبين اذا عامله دللنا من الدلالة أن كل رسول
 لله جل ثناؤه أرسله إلى قوم فانما أرسله بلسان من أرسله اليه وكل كتاب أنزله على نبي ورسالة
 أرسلها إلى أمة فانما أنزله بلسان من أنزله أو أرسله اليه وأضح بما قلنا ووصفنا أن كتاب الله
 الذى أنزله إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بلسان محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان لسان
 محمد صلى الله عليه وسلم عربيا في أن القرآن عربى وبذلك أيضا نطق محكم تنزيل ربنا فقال

المحققين المتقدمين والمتأخرين جعل الله تعالى سعيهم مشكورا وعلمهم مبرورا فاستغنت بالمعبود وشرعت في المقصود معترفابا بالعجز
 والقصور فى هذا الفن وفى سائر الفنون لا كمن هو بانه وبشعره معفتون كيف وقد قال عز من قائل وما أوتيت من العلم الا قليلا ومن
 أصدت من الله قليلا وكفى بالله وليا وكفى بالله وكيفا ولما كان التفسير الكبير المنسوب إلى الامام الفضل والهمام الامثل الحبر النحرير
 والبحر الغرير الجامع بين المعقول والمنقول الفائز بالفروع والاصول أفضل المتأخرين نخر الملة والحق والدين محمد بن عمر بن الحسين

الخطيب الرازي نغده الله برضوانه وأسكنه بجنبه جنة اسمه مطابق لسماء وفيه من اللطائف والبعث ما لا يحصى ومن الزوائد والغثوث ما لا يحصى فإنه قد بذل مجهوده ونثر موجوده حتى عسر كسبه على الطالبين وأعوز تحصيله على الراغبين فحاذت سياق مرامه وأوردت حاصل كلامه وقربت مسالك أقدامه والتقطت عقود نظامه من غير إخلال بشئ من ألفرائد أو أهمال لما بعد من اللطائف والفوائد وضمنت إليه ما وجدت في الكشف وفي (٦) سائر التفاسير من اللطائف المهمات أو رزقي الله تعالى من البضاعة المزجاة

جلد كره أنا أنزلناه قرأنا عرياً بالعلمكم تعة قون وقال وإنه لتزِيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وإذا كانت واحدة صحة ما قلنا على عليه استشهدنا من الشواهد ودلنا عليه من الدلائل فالواجب أن تكون معاني كتاب الله المنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لمعاني كلام العرب موافقة وظاهره وظاهر كلامها ملائمة وإن بانه كتاب الله بالفضيلة التي فضل بها سائر الكلام والبيان بما قد تقدم وصفنا فإذا كان ذلك كذلك فبين أن كان موجوداً في كلام العرب الإيجاز والاختصار والاحتذاء بالأخفاء من الظاهر وبالقلة من الاكثار في بعض الاحوال واستعمال الاطلاقة والاكثر والترداد والتكرار وظاهر المعاني بالاسماء دون الكناية عنها والاسرار في بعض الاوقات والخبر عن الخاص في المراد بالعام الظاهر وعن العام في المراد بالخاص الظاهر وعن الكناية والمراد منه المصريح وعن الصفة والمراد الموصوف وعن الموصوف والمراد الصفة وتقديم ما هو في المعنى مؤخر وتأخير ما هو في المعنى مقدم والاكتفاء ببعض من بعض وبما يظهر عما يحذف واطهار ما حظه الحذف أن يكون ما في كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من ذلك في كل ذلك له نظير وله مثلاً وشبهها ونحن مبینو جميع ذلك في أما كنه ان شاء الله ذلك وأمد منه بعون وقوة

(القول في البيان عن الألفاظ التي اتفقت فيها ألفاظ العرب)

وألفاظ غيرهما من بعض أجناس الأمم

قال أبو جعفر إن سألنا سائل فقال إنك ذكرت أنه غير جائز أن يخاطب الله أحداً من خلقه إلا بما يفهمه وأن يرسل إليه رسالة بالالسان الذي يفهمه فقلت قائل فيما حدثكم به محمد بن حميد الرازي قال حدثنا حكام بن سلم قال حدثنا عنبسة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن أبي موسى يؤتكم كفلين من رحمته قال الكفلان ضعفتان من الإبر بلسان الحبشة وفيما حدثكم به ابن حميد قال حدثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس إن ناشئة الليل قال بلسان الحبشة إذا قام الرجل من الليل قالوا نشأ وفيما حدثكم به ابن حميد قال حدثنا حكام عن أبي اسحق عن أبي ميسرة يا جبال أوبي معه قال سبج بلسان الحبشة قال أبو جعفر وكل ما قلنا في هذا الكتاب حدثكم فقد حدثتونا به وفيما حدثكم به محمد بن خالد بن خدش الأزدي قال حدثنا سلم بن قتيبة قال حدثنا حاد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله فزرت من قسورة قال هو بالعربية الاسد وبالفارسية شار وبالنبطية أرياب وبالحبشية قسورة وفيما حدثكم به ابن حميد قال حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال قالت قريش لولا أنزل هذا القرآن أعجبنا وعربنا فأنزل الله تعالى ذكره وقالوا لولا فصلت آياته أعجبنا وعربنا فأنزل الله بعد هذه الآية في القرآن بكل لسان فيه حجارة من سجيل قال فارسية أعربت سنك وكل وفيما حدثكم به محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال في

وأثبت القراءات المعتبرات والوقوف المعلات ثم التفسير المشتغل على المباحث اللفظية والمعنوية مع اصلاح ما يجب اصلاحه واتمام ما ينبغي اتمامه من المسائل الموردة في التفسير الكبير والاعتراضات ومع حل ما يوجد في الكشف من المواضع المعنوية سوى الاميات المعقودات فان ذلك يوردها من ظن أن تصحیح القراءات وغرائب القرآن أغايب يكون بالامثال والمستشهدات كلا فان القرآن حجة على غيره وليس غيره حجة عليه فلا علمنا أن نقتصر في غرائب القرآن على تفسيرها بالألفاظ المشتهرات وعلى إيراد بعض المتجانسات التي تعرف منها أصول الاشتقاقات وذكرنا طرفاً من الاشارات المقنعات والتأويلات الممكنات والحكايات المبكيات والمواظع الرادعة عن المنهيات الباعثة على أداء الواجبات والتمت إيراد لفظ القرآن الكريم أو لامع ترجمته على وجه بدیع وطريق منيع مشتمل على أبراز المقذرات واطهار المضمرة وتأويل المتشابهات وتصريح الكنايات وتحقيق المجازات والاستعارات فان هذا النوع من الترجمة مما نسكب فيه العبرات (٢) ورن المترجمون هنالك الى العبرات وقلمنا بنظنه

الناسي الواقف على متن اللغة العربية فضلا عن الدخول القاصر في العلوم الادبية واحتجبت كل الاجتهاد في تسهيل سبيل الرشد ووضعت الجميع على طرف التمام ليكون الكتاب كالبدرة في التمام وكالشمس في افادة الخاص والعام من غير تطويل يورث الملام ولا تقصير يورع مسالك السالك ويبعد نظام الكلام تحصيل الكلام ما قل ودل وحصل من الزاد ما بلغ المحل والتكلا في الجميع على الرحمن المستعان والتوفيق مسئول عن يده مفاتيح الفضل والاحسان وخزائن البر والامتنان وهذا أو ان

(٢) هكذا في النسخة المطبوعة وفي نسخة أخرى ورن وفي نسخة ثالثة وذن وأعل الصواب ورن فلحمر اه معصمه

النمر وع في تفسير القرآن ولتقدم أمام ذلك مقدمات (المقدمة الاولى) في فضل القراءة والقارئ واداب القراءة وجواز اختلاف القراءات وذكر القراء المشهورين المعتبرين عن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاستظله وأحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كلهم قد وجبت له النار وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رجل (٧) يا رسول الله أي الأعمال أحب إلى الله قال الحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال

المرتحل قال وما الحال المرتحل قال يضرب من أول القرآن إلى آخره كلما حل ارتحل وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماسر في القرآن مع السفارة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق له أجران وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتبارك وتعالى يتلون كتاب الله عز وجل ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده وعن سهل بن معاذ الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل به ألبس والده تاجا يوم القيامة ضوؤه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فما ظنكم بالذي عمل بهذا وفي الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن مثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت وفيه ما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقال لصاحب القرآن اقرا وأرق ورتل كما كنت ترتل

القرآن من كل لسان وفيما أشبه ذلك من الأخبار التي يطول ذكرها الكتاب مما يدل على أن فيه من غير لسان العرب قيل له ان الذي قالوه من ذلك غير خارج من معنى ما قلنا من أجل أنهم لم يقولوا هذه الأحرف وما أشبهها لم تكن العرب كلاما ولا كان ذلك لها منطوقا قبل نزول القرآن ولا كانت بها العرب عارفة قبل مجيء الفرقان فيكون ذلك قولنا قولنا خلافا وانما قال بعضهم حرف كذا بلسان الحبشة معناه كذا وحرف كذا بلسان العجم معناه كذا ولم يستكرأن يكون من الكلام ما يتفق فيه ألفاظ جميع أجناس الأمم المختلفة اللسان بمعنى واحد فكيف يجنس منها كما قد وجدنا اتفاق كثير منه فيما قد علمناه من اللسان المختلفة وذلك كالدرهم والدينار والدواة والقلم والقرطاس وغير ذلك مما يتعب احصاؤه وعلى تعداده كرهنا اطالة الكتاب بذكره مما اتفقت فيه الفارسية والعربية باللفظ والمعنى ولعل ذلك كذلك في سائر اللسان التي يحهل منطوقها ولا يعرف كلامها فلوان قائلا قال فيما ذكرنا من الاشياء التي عددنا واخبرنا اتفاقه في اللفظ والمعنى بالفارسية والعربية وما أشبه ذلك مما سكتنا عن ذكره ذلك كله فارسي لا عربي أو ذلك كله عربي لا فارسي أو قال بعضه عربي وبعضه فارسي أو قال كان يخرج أصله من عند العرب فوقع الى العجم فنطقوا به أو قال كان يخرج أصله من عند الفرس فوقع الى العرب فاعرب به كان مستجها لان العرب ليست بأولى أن تكون كان يخرج أصل ذلك منها الى العجم ولا العجم بأحق أن تكون كان يخرج أصل ذلك منها الى العرب اذ كان استعمال ذلك بلفظ واحد ومعنى واحد موجود في الجنس وان كان ذلك موجودا على ما وصفنا في الجنس فليس أحد الجنس أولى بأن يكون أصل ذلك كان من عنده من الجنس الآخر والمسمى أن يخرج أصل ذلك انما كان من أحد الجنس الى الآخر مدع أمر الايوصل الى حقيقة صحة التجريب بوجوب العلم وزيل الشك ويقطع العذر بحجته بل الصواب في ذلك عندنا أن يسمى عربيا أعجميا وحشيشا عربيا اذ كانت الامتان له مستعملتين في بيانها ومنطقها استعمال سائر منطقها وبيانها فليس غير ذلك من كلام كل أمة منها ما يرى أن يكون اليها منسوبها منه فكذلك سبيل كل كلمة واسم اتفقت ألفاظ أجناس أمم فيها ومعناها ووجد ذلك مستعملا في كل جنس منها استعمال سائر منطقهم فسيل اضافته الى كل جنس منها سبيل ما وصفنا من الدرهم والدينار والدواة والقلم التي اتفقت لسان الفرس والعرب فيها بالالفاظ الواحدة والمعنى الواحد في أنه مستحق اضافته الى كل جنس من تلك الاجناس باجتماع واقتراق وذلك هو معنى من روينا عنه القول في الأحرف التي مضت في صدر هذا الباب من نسبة بعضهم بعض ذلك الى لسان الحبشة ونسبة بعضهم بعض ذلك الى لسان الفرس ونسبة بعضهم بعض ذلك الى لسان الروم لان من نسب شيئا من ذلك الى ما نسبته اليه لم ينف بنسبته اياه الى ما نسبته اليه أن يكون عربيا ولا من قال منهم هو عربي نفي ذلك أن يكون مستحقا النسبة الى من هو من كلامه من سائر اجناس الأمم غيرها وانما يكون الاثبات دليلا على النفي فيما لا يجوز اجتماعه من المعاني كقول القائل فلان قائم فيكون بذلك من قوله لا اعلى أنه غير قاعد وتحو ذلك مما يتعجب اجتماعه لتنافيهما فأما ما جاز اجتماعه فهو خارج من هذا المعنى وذلك كقول القائل فلان قائم فكلم فلان فليس في تنبئ القيام

في الدنيا فان منزلك عند آخر آية تقرأ وفي الصحاح كلها عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك أساوره في الصلاة فتر بصت حتى سلم فلبسته بردائه فقلت من أقرأ هذه السورة التي سمعتك تقرأها قال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرأ فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسله اقرأ يا هاشم فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت سم قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي أقرأني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ان القرآن أنزل على سبعة أحرف فافروا ما تيسر منه اذا تقر ذلك فحقن نذكر في الكتاب من القراءات (٨) السبع المنسوبة الى القراء السبعة والاربعة المنسوبة الى الائمة المختارين ونرى

أن نفصل ههنا أساميهم وأسماءهم ورواتهم ليتعين ما نسب في أثناء التفسير الى كل منهم والله ولي التوفيق (ذكر القراء السبعة وتسمية نقلتهم من الرواة وطرقهم من الثقات) أبو عمرو وزبان بن العلاء البصري روى عن مجاهد بن جبر وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات سنة أربع وخمسين ومائة ورواته ثلاثة * أبو محمد يحيى بن المبارك البزدي روى عنه أبو عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز الدورى طريق أبي الزعراء عبد الرحمن بن عبدوس وأبو الفتح عامر بن صالح الموصلى المعروف بابوقية طريق أبي قبصة حاتم بن اسحق الموصلى وأبو شعيب صالح بن زياد السوسى طريق أبي الحرث محمد بن أحمد الرقى وأبو اسحق ابراهيم بن حماد طريق أبي عيسى موسى بن عبد الله الهاشمى * وأبو نعيم شجاع بن أبي نصر الحر اسافى روى عنه أبو جعفر محمد بن غالب طريق أبي علي الحسن بن الحسين الصواف * وعباس ابن فضل الانصارى روى عنه أبو عمر ومحمد بن عمر بن روى طريق أبي اسحق ابراهيم بن كعب الموصلى وطريق شباب بن خليفة وهو الاصح وطريق أبي اسحق أيضا

له ما دل على نفي كلام آخر لجوار اجتماع ذلك في حال واحد من شخص واحد فقائل ذلك صادق اذا كان صاحبه على ما وصفه به فكذلك ما قلنا في الاحرف التي ذكرنا وما أشبهها غير مستحيل أن يكون عربيا بعضها أعجميا وحشيا بعضها عربيا اذا كان موجودا استعمال ذلك في كلتا الامتين فناسب ما نسب من ذلك الى احدي الامتين أو كليهما محقق غير مبطل فان ظن ذوغبا أن اجتماع ذلك في الكلام مستحيل كما هو مستحيل في أنساب بني آدم فقد ظن جهلا وذلك أن أنساب بني آدم محصورة على أحد الطرفين دون الآخر لقول الله تعالى ذكره ادعوهم لا بأنسابهم هو أفسط عند الله وليس ذلك كذلك في المنطق والبيان لان المنطق انما هو منسوب الى من كان به معروفا استعماله فلو عرف استعمال بعض الكلام في أجناس من الامم جنسين أو أكثر بلفظ واحد ومعنى واحد كان ذلك منسوبا الى كل جنس من تلك الاجناس لا يستحق جنس منها أن يكون به أولى من سائر الاجناس غيره كالأول ارضابن سهل وجبل لها هواء السهل وهواء الجبل أو بين بر وبحر لها هواء البر وهواء البحر لم يتبع ذو عقل صحيح أن يصفها بأنها سهلة جبلية أو بأنها برية بحرية اذ لم تكن نسبتها الى احدي صفتيها فافقهما من النسبة الى الاخرى ولو أفرد لهما مفردا حدى صفتيها ولم يساهما صفتيها الاخرى كان صادقا محققا وكذلك القول في الاحرف التي تقدم ذكرنا هاهنا في أول هذا الباب وهذا المعنى الذي قلناه في ذلك هو معنى قول من قال في القرآن من كل لسان عندنا معنى والله أعلم أن فيه من كل لسان اتفق فيه لفظ العرب ولفظ غيرها من الامم التي تنطق به نظير ما وصفنا من القول فيما مضى وذلك أنه غير جائز أن يتوهم على ذي فطرة صحيحة مقرر بكتاب الله من قد قرأ القرآن وعرف حدود الله أن يعتقد أن بعض القرآن فارسي لا عربي وبعضه نبطي لا عربي وبعضه عربي لا فارسي وبعضه حبشي لا عربي بعدما أخبر الله تعالى ذكره عنه أنه جعله قرأنا عربيا لان ذلك ان كان كذلك فليس قول القائل القرآن حبشي أو فارسي ولا نسبة من نسبه الى بعض اللسان الاثم التي بعضها بلسانه دون العرب بأولى بالتطول من قول القائل هو عربي ولا قول القائل هو عربي بأولى بالحق والصواب من قول ناسبه الى بعض الاجناس التي ذكرناها الذي بلسان غير العرب من سائر اللسان الاثم فيه نظير الذي فيه من لسان العرب واذ كان ذلك كذلك فبين اذا خطأ قول من زعم أن القائل من السلف في القرآن من كل لسان اغماغنى بقله ذلك أن فيه من البيان ما ليس بعربي ولا جائز نسبته الى لسان العرب ويقال لمن أبي ما قلنا من زعم أن الاحرف التي قدمنا ذكرها في أول الباب وما أشبهها اغماغنى كلام أجناس الامم سوى العرب وقعت الى العرب فعربته ما برهانك على صحة ما قلت في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له فقد علمت من خالفك في ذلك فقال فيه خلاف قولك وما الفرق بينك وبين من عارضك في ذلك فقال هذه الاحرف وما أشبهها من الاحرف غيرها أصلها عربي غير أنها وقعت الى سائر أجناس الامم غير هان فطقت كل أمة منها ببعض ذلك بالسنتهم من الوجه الذي يجب التسليم له فلن يقول في شيء من ذلك قولنا لا أنزمت في الآخر مثله فان اعتل في ذلك بأقوال السلف التي قد ذكرنا بعضها وما أشبهها طوبط مطالبنا من تأول عليهم في ذلك بأويله بالذي قد تقدم في بياننا وقل له ما أنكرت أن يكون من نسب شيئا من ذلك منهم الى من نسبه

عن أوقية * ابن كثير هو أبو محمد عبد الله بن كثير المكي روى عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي سنة ثمان وعشرين ومائة ورواته أربعة * أو الحسن أحد بن محمد بن عبد الله بن القاسم بن نافع بن أبي برة البري وبينه وبين ابن كثير رجال لانه يروى عن عكرمة بن سليمان بن كثير عن شبل بن عباد واسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين عن ابن كثير وروى عن البري أبو برة محمد بن اسحق بن عيينة الربيعي طريق الزبني وهو الهاشمي وطريق أبي بكر محمد بن الحسن المعروف بالنقاش الموصلى

وأبو محمد اسحق بن أحمد الخزاعي المكي طريق ابن شنبوذ وطريق الهاشمي وطريق أبي بكر أحمد بن محمد الطوايقي وطريق أبي القاسم السريدي وطريق أبي الحسن علي بن زوابة القزاز وطريق أبي بكر محمد بن عيسى بن بندار الحصاص وأبو علي الحسن بن محمد الحداد طريق الهاشمي عن البرقي * عبد الله بن فليح عن رجاله عن ابن كثير ورجاله محمد بن سبعون وداود بن شبل عن اسمعيل بن عبد الله عن ابن كثير وروى عن ابن فليح أبو علي الحداد طريق النقاش وطريق الهاشمي (٩) وطريق الخزاعي وطريق ابن شنبوذ * أبو الحسن

أحمد بن محمد بن عون القواس
وبينه وبين ابن كثير أضرار جال
لانه روى عن أبي الأخرط وهب بن
واضح عن اسمعيل بن عبد الله عن
عبد الله بن عامر الأموي ومعر وف بن
مساكن وشبل بن عباد عن ابن كثير
وروى عن القواس قتيل بن طريق
الزبيني طريق أبي ربيعة طريق أبي
نجاح طريق ابن أبي عون القاضي
طريق ابن شنبوذ طريق أبي القاسم
السريدي * زمعة بن صالح عن ابن
كثير طريق عبد الله بن سحرة
وطريق شعيب بن مرة * نافع بن
أبي نعيم المدني قرأ على أبي جعفر
القاري وعلى سبعة من التابعين
على ابن عباس وأبي هريرة عن أبي
ابن كعب عن النبي صلى الله عليه
وسلم وتوفي سنة تسع وستين ومائة
ورواته ثلاثة * اسمعيل بن جعفر بن
كثير الانصاري روى عنه أبو الزعراء
وأبو بكر الحسن بن علي بن بشار
النخعي وأبو جعفر أحمد بن فرج
الضري * ورش اسمه عثمان بن
سعيد المصري روى عنه محمد بن
عبد الرحيم الاصفهاني طريق أبي
الحسن محمد بن أحمد المروزي وطريق
أبي القاسم هبة الله بن جعفر بن محمد
ابن الهيثم وأبو عبد الله محمد بن
اسحق البخاري طريق أبي الاسد
أحمد بن ابراهيم الفقيه وطريق أبي بكر

من أحناس الام سوى العرب انما نسبته الى احدى نسبتيه التي هو لها مستحق من غير اني منه عنه
النسبة الاخرى ثم يقال له أريت من قال لارض سهلية جبلية هي سهلية ولم ينكر أن تكون جبلية أو
قال هي جبلية ولم يدفع أن تكون سهلية أناف عنها أن تكون لها الصفة الاخرى بقيله ذلك فان قال
نعم كابر عقله وان قال لا قيل له فأنت كرت أن يكون قول من قال في سمعيل هي فارسية وفي القسطاس
هي رومية نظير ذلك وسئل الفرق بين ذلك فلن يقول في أحدهما قولاً الا أنزم في الآخر منه

القول في اللغة التي نزل بها القرآن من لغات العرب

قال أبو جعفر قد دللنا على صحة القول بما فيه الكفاية لمن وفق لفهمه على أن الله جل ثناؤه أنزل
جميع القرآن بلسان العرب دون غيرهما من ألسن سائر أجناس الام وعلى فساد قول من زعم أن
منه ما ليس بلسان العرب ولغتها فنقول الآن اذا كان ذلك صح في الدلالة عليه بأى ألسن العرب
أنزل أنا ألسن جميعها أم بألسن بعضها اذ كانت العرب وان جمع جميعها أم أنهم عرب فهم
مختلفوا الا لسان البليان متباينوا المنطق والكلام واذ كان ذلك كذلك وكان الله جل ذكروه قد أخبر
عباده أنه قد جعل القرآن عربياً وانه أنزل بلسان عربي مبين ثم كان ظاهره محتملاً خصوصاً وعموماً
لم يكن لنا السبيل الى العلم بما عني الله تعالى ذكره من خصوصه وعمومه الا ببيان من جعل اليه بيان
القرآن وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فذا كان ذلك كذلك وكانت الاخبار قد تظاهرت عنه
صلى الله عليه وسلم بما حدثناه بن أسلم قال حدثنا أنس بن عمار عن أبي حازم عن أبي سلمة
قال لا أعلم الا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على سبعة أحرف
فالراء في القرآن كقرئ ثلاث مرات فاسأعرت منه فاعملوا به وما جعلتم منه فردوه الى عالمه وحدثني
عبيد بن أسباط بن محمد قال حدثنا أبي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف عليهم حكيم غفور رحيم وحدثنا أبو كريب قال
حدثني عبد بن سليمان عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
مثله وحدثنا محمد بن حميد الرازي قال حدثنا جابر بن عبد الحميد عن مغيرة عن واصل بن حيان
عن ذكره عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل
القرآن على سبعة أحرف لكل حرف منها طهر ويطن واكل حرف حد ولكل حد مطلع وحدثنا
ابن حميد قال حدثنا مهران قال حدثنا سفيان عن ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن
عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا
أبو بكر بن عياش قال حدثنا عاصم عن زر عن عبد الله قال اختلف رجلان في سورة فقال هذا
أقرأني النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أقرأني النبي صلى الله عليه وسلم فأني النبي صلى الله عليه
وسلم فأخبر بذلك قال فغير وجهه وعنده رجل فقال اقرأوا كما علمتم فلا أدري أشئ أم أم شئ
ابتدعه من قبل نفسه فانما أهلك من كان قبلكم اختلفا فهم على أنبيائهم قال فقام كل رجل منا وهو
لا يقرأ على قراءة صاحبه نحو هذا ومعناه وحدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي قال حدثنا أبي
قال حدثنا الاعشى وحدثني أحمد بن منيع قال حدثنا يحيى بن سعيد الأموي عن الاعشى عن

(٣ - (ابن جرير - اول)

محمد بن مرند التميمي * قالون واسمه عيسى بن مينا النخعي روى عنه أبو علي الحسن بن
عباس الرازي طريق أبي بكر أحمد بن حماد المقرئ وأبو ابراهيم مصعب بن ابراهيم الزهري طريق أبي بكر محمد بن عبد الله بن فليح وأبو نسيط
محمد بن هرون المروزي طريق أبي حسان محمد بن أحمد بن الأشعث الجيزي وأبو الحسن أحمد بن زيد الحلواني طريق الحسن بن العباس
الرازي وطريق أبي عون القاضي * عبد الله بن عامر البصري الشامي قرأ على المغيرة بن أبي شهاب المخزومي على عثمان بن عفا عن رضى الله

عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبوفى رضى الله عنه سنة ثمان عشرة ومائة وله راويان روى عنه من رجاله أبو محمد عبد الله بن أحمد
ابن بشير بن ذكوان الدمشقي ورجاله أبو بکر بن عیلم عن یحیی بن الحرث عن ابن عامر روى عنه أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد طریق
الحسن بن عبد الله المقرئ وأبو بكر محمد بن الحسن النقاش الموصلي المفسر طریق الحسن بن عبد الله أيضا وأبو الحسن محمد بن النضر بن مر
ابن الحر الرقي المعروف بابن الآخر عن (١٠) الاخفش عن ابن ذكوان هشام بن عمار عن رجاله عن ابن عامر ورجاله

أبو بکر بن عیلم وسويد بن عبد العزيز
عن یحیی بن الحرث روى عنه
الخضاري عن الحلواني عن هشام
طریق أبي على الحسن بن مهران
وأبو الحسين أحمد بن يزيد الحلواني
الصغار طریق أبي عبد الله الحسين
ابن علي بن حماد الأزرق وأبو إسحق
ابراهيم بن یونس الرازي طریق
الخضاري عاصم بن بهدلة الاسدي
قرأ عاصم على زر بن حبیش على
عبد الله بن مسعود على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقرأ أيضا على
أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب
السلمي معلم الحسن والحسين على
رضي الله عنه على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتوفى سنة ثمان وعشرين
ومائة ورواه أربعة * أبو عمر حفص
ابن أبي داود سليمان بن المغيرة البراز
الاسدي وكان شريك أبي حنيفة
روى عنه أبو محمد هبة بن محمد التمار
طریق الحسن بن الهيثم وطریق
أحمد بن علي الخزاز وأبو حفص عمرو
ابن الصباح طریق عبد الصمد
ابن محمد أبو بكر شعبة بن عياش
روى عنه عبد الحميد بن صالح
البرقي طریق جعفر بن غالب
اليسكري وأبو زرک یحیی بن
آدم القرشي طریق أبي جندون
الطیب بن اسمعيل وطریق شعيب
ابن یوب بن زريق العمری یفنی

عاصم عن زر بن حبیش قال قال عبد الله بن مسعود تمارینا فی سورة من القرآن فقلنا حسن
وثلاثون أو ست وثلاثون آية قال فانطلقنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا عليا يناجيه
قال فقلنا انا اختلفنا فی القراءة قال فاجز وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما هاهنا من
كان قبلکم باختلاف فهم بينهم قال ثم أسر الى علی شیئا فقال لنا علی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
یامرکم أن تقرؤا كما علمتم حدیثا أبو کریب قال حدیثنا عبد الله بن موسى عن عیسی بن قریطاس
عن زید القصار عن زید بن أرقم قال کنا مع فی المسجد فحدثنا ساعة ثم قال جاز رجل الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أقرأنی عبد الله بن مسعود سورة أقرأنیها یدو أقرأنیها أبي بن کعب
فاختلفت قراءتهم فبقراءة أمهم أخذ قال فسکت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وعلى الى
جنبه فقال علی لیقرأ کل انسان کما علم کل حسن جمیل حدیث یونس بن عبد الاعلی قال أخبرنا
ابن وهب قال أخبرنی یونس عن ابن شهاب قال أخبرنی عروة بن الزبیر ان المسور بن مخرمة
وعبد الرحمن بن عبد القاری أخبراه انهما سمعا عمر بن الخطاب رضی الله عنه یقول سمعت هشام
ابن حکیم یقرأ سورة الفرقان فی حیاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو یقرؤها
على حروف كثيرة لم یقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذت أساوره فی الصلاة فتصبرت حتی
سلم فلما سلم لبیته برأته فقلت من أقرأک هذه السورة التي سمعتک تقرؤها قال أقرأنیها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت کذبت فوأنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أقرأنی هذه السورة
التي سمعتک تقرؤها فانطلقت به أوفده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انی
سمعت هذا یقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنیها وأنت أقرأنی سورة الفرقان قال فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله یا عمر أقرأ یا هشام فقرأ علیه القراءة التي سمعته یقرؤها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ یا عمر فقرأت
القراءة التي أقرأنی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن أنزل علی سبعة أحرف فأقرأ ما تنس منها
حدیثی أحمد بن منصور قال حدثنا عبد الحميد بن عبد الوارث قال حدثنا حرب بن أبي ثابت من
بنی سلیم قال حدثنا إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه عن جده قال قرأ رجل عند عمر
ابن الخطاب رضی الله عنه فغیر علیه فقال لقد قرأت علی رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم یغیر
علی قال فاختصمنا عند النبی صلى الله عليه وسلم فقال یا رسول الله ألم تقرئنی آية کذا وكذا
قال بلی قال فوقع فی صدر عمر نبي فغیر فی النبی صلى الله عليه وسلم ذلك فی وجهه قال فضرب
صدره وقال ابعده شیطانا قالها ثلاثا ثم قال یا عمر ان القرآن كله صواب ما لم یحصل رجة عذابا
أو عذابا رجة حدیثا عبد الله بن محمد القرابي قال حدثنا عبد الله بن مینون قال حدثنا
(١) عبد الله بن عیلم عن ابن عمر قال سمع عمر بن الخطاب رضی الله عنه رجلا یقرأ
القرآن فسمع آية علی غیر ما سمع من النبی صلى الله عليه وسلم فأتی به عمر الى النبی صلى الله عليه وسلم
(١) هو عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ولبس هو ابن عمر بن الخطاب مباشرة

فقال

وأبو یوسف یعقوب بن خليفة بن سعد بن هلال الاعشی وله راويان روى عنه أبو جعفر محمد بن

غالب ومحمد بن حبيب الشعموني * حماد بن أبي زياد طریق یحیی بن محمد العلبي الانصاري رحمه الله تعالى * الفضل بن محمد الضبي روى
عنه جيلة بن مالك النضري طریق یزید بن عمر بن شبة وأبو زید سعيد بن أوس الانصاري طریق محمد بن یحیی القطاني رحمه الله تعالى
حزرة بن حبيب الزيات الجهلي قرأ علی سلیمان بن مهران الانعمش علی یحیی بن وثاب علی زر بن حبیش علی بن أبي طالب وعمان

وابن مسعود على النبي صلى الله عليه وسلم وتوفي سنة ست وخمسين ومائة ورواه أربعة أبواهيقي إبراهيم بن زريق أبي طريق أبي المستنير جاء ابن عيسى بن رجاء الجوهري * عبد الرحمن قلو قاطرقي أبي المستنير أيضا * أبو محمد عبد الله بن صالح الجلي طريق أبي جدون الطيب بن اسمعيل وطريق أبي اسحق إبراهيم بن نصر بن عبد العزيز المقرئ ويروي نصير بن عبد الله المقرئ وهو الأصح * سليم بن عيسى الحنفي روى عنه خالد بن خالد الصبري طريق محمد بن شاذان الجوهري وطريق (١١) القاسم بن يزيد الوزان وأبو محمد خلف بن هشام البزاز طريق أبي الحسين

ادريس بن عبد الكريم الحداد وأبو جعفر محمد بن سعدان النحوي طريق محمد بن سليمان وطريق أبي واصل أحمد بن واصل وأبو عمرو الدوري طريق أبي الزعراء * علي ابن حمزة الكسائي قرأ على حمزة ابن حبيب علي يحيى بن وثاب علي زر بن حبیش علي عثمان وعلي وابن مسعود على النبي صلى الله عليه وسلم توفي سنة تسع وثمانين ومائة رضى الله عنه وله ستة رواة * أبو عبد الرحمن قتيبة بن مهران الأزازي روى عنه أبو الفرج محمد بن أحمد بن إبراهيم المقرئ طريق أبي الفضل العباس ابن الوليد بن مرداس وأبو بكر أحمد بن الحسين بن مهران طريق أحمد بن حدى * أبو المنذر نصر بن يوسف النحوي روى عنه محمد بن ادريس الأشعري المعروف بالديدي طريق أبي عبد الله الحسين بن علي بن حماد المعروف بالازرق وأبو عبد الله محمد بن عيسى الاصفهاني طريق أبي علي الحسن ابن العباس الرازي وأبو جعفر أحمد ابن محمد بن رستم الطبري طريق بكار ابن أحمد المقرئ وأبو جعفر علي بن أبي نصير النحوي طريق الازرق المذكور * أبو الحرث الليث بن خالد طريق أبي عبد الله محمد بن يحيى

فقال يا رسول الله ان هذا قرأ آية كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف كما شاف كافي حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني هشام بن سعد عن علي بن أبي علي عن زيد بن عبد الله عن علقمة الخنفي قال لما خرج عبد الله بن مسعود من الكوفة اجتمع اليه أصحابه فودعهم ثم قال لا تنازعوا في القرآن فإنه لا يختلف ولا يتلاشى ولا يغير لكثرة الرد وان شريعة الاسلام وحدوده وفرائضه فيه واحدة ولو كان شئ من الحرفين ينهي عن شئ يأمر به الآخر كان ذلك الاختلاف ولكنه جامع ذلك كله لا يختلف فيه الحدود ولا الفرائض ولا شئ من شرائع الاسلام ولقد رأيتنا ننزله فيه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأمرنا فنقرأ عليه فيخبرنا أن كلنا محسن ولو أعلم أحدا أعلم بما أنزل الله على رسوله مني لطلبته حتى أزداد علمه الى علمي ولقد قرأت من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين سورة وقد كنت علمت أنه يعرض عليه القرآن في كل رمضان حتى كان عام قبض فعرض عليه مرتين فكان اذا فرغ أقرأ عليه فيخبرني أني محسن فنقرأ على قراء فيلا يدعون رغبة عنها ومن قرأ على شئ من هذه الحروف فلا يدعنه رغبة عنه فإنه من حديثي بحمد الله عليه وسلم كله حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أنبأنا ابن وهب قال أخبرني يونس وحديثي أبو بكر بب قال حدثنا رشد بن ابن سعد عن عقيل بن خالد جعاع بن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس حدثني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني خير بل على حرف فراجعته فلم أنزل أستزيد فزيدني حتى انتهى الى السبعة أحرف قال ابن شهاب بلغني أن تلك السبعة الاحرف انما هي في الأمر الذي يكون واحد الاختلاف في حلال ولا حرام حديثي محمد بن عبد الله ابن أبي مخلد الواسطي ويونس بن عبد الأعلى الصدفي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله أخبره أبوه أن أم أيوب أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على سبعة أحرف أيها قرأت أصبت حديثي اسمعيل بن موسى السدي قال أنبأنا شريك عن أبي اسحق عن سليمان بن صرد روى عنه قال أناني ملكا فقال أحدهما اقرأ قال على كم قال على حرف قال زده حتى انتهى به الى السبعة أحرف حديثي ابن البرقي قال حدثنا ابن أبي مريم قال حدثنا فاع بن يزيد قال حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني خير بل القرآن على حرف فاستزده فزادني ثم استزده فزادني حتى انتهى الى السبعة أحرف حديثي الربيع بن سليمان قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه أنه سمع أم أيوب تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه يعني نحو حديث ابن أبي مخلد حديثي الربيع قال حدثنا أسد قال حدثنا الربيع السمان قال حدثني عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن أم أيوب أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول نزل القرآن على سبعة أحرف فقرأت أصبت حديثي أبو بكر بب قال حدثني يحيى بن آدم قال حدثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن فلاان العبدى «قال أبو جعفر ذهب عني اسمه» عن سليمان بن صرد عن أبي بن كعب قال رحلت الى المسجد فسمعت رجلا يقرأ فقلت من أقرأ

الكسائي * حمدويه بن ميمون الزجاج طريق أبي العباس أحمد بن يعقوب السمسار * أبو حمدون الطيب بن اسمعيل طريق أبي علي الحسن بن الحسين الصواف * أبو عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز الدوري روى عنه أبو بكر الحسن بن علي بن بشار النحوي طريق أبي الفرج محمد بن إبراهيم وأبو الزعراء طريق أبي بكر بن مجاهد وأبو الحسن علي بن سليم طريق أبي القاسم هبة الله بن جعفر وطريق طاهر بن أحمد الحرق وأبو جعفر أحمد بن فرح الضرير طريق أبي بكر النقاش الموصلي (ذكر الأئمة المختارين واسمهم رواهم)

أبو جعفر بن يزيد بن القعقاع القاري المدني وقار موضع من المدينة ورواه اثنان أبو موسى عيسى بن وردان الحذاء طريق قالون عيسى بن
 مينا الحوي وأبو مسلم سليمان بن مسلم الحجازي الزهري طريق أبي عبد الرحمن قتيبة بن مهران * أبو محمد يعقوب بن أسحق الحضرمي توفي
 في ذي الحجة سنة خمس وما تين وقرأ على أبي المنذر سلام بن سليمان الطويل على عاصم وأبي عمرو ورواه ثلاثة وروح بن عبد الملك طريق أحمد بن
 يحيى المعدل أبو بكر محمد بن المتوكل الأثري (١٣) الملقب برويس طريق أبي بكر محمد بن هرون وطريق أبي الحسن أحمد بن

محمد بن يعقوب بن مقسم الفقيه
 أبو أحمد زيد بن أحمد بن إسحق طريق
 المعدل أيضا وطريق محمد بن هرون
 * أبو محمد خلف بن هشام بن ثعلب
 البزار طريق أبي الحسن ادريس بن
 عبد الكريم ونقله أبو بكر محمد بن
 يعقوب بن مقسم العطار وقرأ
 خلف على سالم على حمزة * أبو حاتم
 سهل بن محمد بن عثمان السجستاني
 طريق أبي علي الحسن بن بن عليم
 وطريق أبي بكر محمد بن الحسن
 ابن دريد وطريق مسيح بن حاتم
 وقرأ سهل على يعقوب وأيوب بن
 المتوكل فهو نها هو المول عليه من
 المقرآت وأما الشواذ فلا نتعرض
 منها إلا ما فيه نكتة أو غرابة وذلك
 في إنشاء النفسير لا في خلال
 المقرآت والله أعلم بالصواب

(المقدمة الثانية)

الاستعادة المندوب الهادي قوله
 عز من قائل فاذا قرأت القرآن
 فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم
 قرأها أبو عمرو ويعقوب وابن
 كثير غير الهاشمي وعاصم غير هبيرة
 أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
 سم الله الرحمن الرحيم وروى الهاشمي
 عن ابن كثير أعوذ بالله العظيم من
 الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن
 الرحيم وروى هبيرة عن حفص عن
 عاصم أعوذ بالله العظيم السميع
 العليم من الشيطان الرجيم بسم الله

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلقت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت استقرئ
 هذا قال فقرا فقال أحسنت قال فقلت انك أقرأني كذا وكذا فقال وأنت قد أحسنت قال فقلت
 قد أحسنت قد أحسنت قال فضر بیده على صدری ثم قال اللهم أذهب عن أبي الشك قال
 فنضت عرقا وامتلا جوفی فراقا ثم قال ان الملكین أتانی فقال أحدهما اقرأ القرآن على حرف
 وقال الا خرزده قال فقلت زدنی قال اقرأه على حرفین حتى بلغ سبعة أحرف فقال اقرأه على سبعة
 أحرف **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي وحديثنا أبو بكر بن قال حدثنا محمد بن ميمون
 الزعفراني جميعا عن جید الطویل عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن أبي بن كعب رضي الله عنه
 قال ما حال في صدری شيء منذ أسلمت الا أني قرأت آية فقرا هارجل غير قراءتي فقلت اقرأها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الرجل اقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقلت أقرأني آية كذا وكذا قال بلى قال الرجل ألم تقرئي آية كذا وكذا
 قال بلى ان جبريل وميكائيل عليهما السلام أتاني فقعده جبريل عن يميني وميكائيل عن يساري
 فقال جبريل اقرأ القرآن على حرف واحد وقال ميكائيل استزده قال جبريل اقرأ القرآن على حرفين
 فقال ميكائيل استزده حتى بلغ ستة أو سبعة الشك من أبي كعب وقال ابن بشار في حديثه حتى
 بلغ سبعة أحرف ولم يشك فيه وكل شاف كاف ولفظ الحديث لا يكره **حدثنا** يونس بن عبد
 الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب عن جید الطویل عن أنس بن مالك عن أبي
 ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال في حديثه حتى بلغ ستة أحرف قال اقرأه على
 سبعة أحرف كل شاف كاف **حدثنا** محمد بن مرزوق قال حدثنا أبو الوليد قال حدثنا جاد بن سلمة
 عن جید عن أنس بن مالك عن عبادة بن الصامت عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف **حدثنا** أبو بكر بن قال حدثنا حسين بن علي وأبو أسامة
 عن زائدة عن عاصم عن زر عن أبي قال لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عند أحجار المراء
 فقال اني بعثت الى أمة أميين منهم الغلام والخادم والشيع الفاني والهجور فقال جبريل فليقرؤا
 القرآن على سبعة أحرف ولفظ الحديث لا يكره **حدثنا** أبو بكر بن قال حدثنا ابن غير قال
 حدثنا اسمعيل بن أبي خالد وحديثنا عبد الحميد بن بيان القناد قال حدثنا محمد بن زيد الواسطي عن
 اسمعيل عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده عن أبي بن كعب قال كنت في
 المسجد فدخل رجل يصلي فقرا آراءة أنكرتها عليه ثم دخل رجل آخر فقرا آراءة غير قراءة
 صاحبه فدخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلت يا رسول الله ان هذا قرأ آراءة
 أنكرتها عليه ثم دخل هذا فقرا آراءة غير قراءة صاحبه فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقرا أحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنهم ما فوقع في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في
 الجاهلية فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيتني ضرب في صدري ففقت عرقا
 كأنما أنظر الى الله فراقا فقال لي يا أي أرسلي الى أن اقرأ القرآن على حرف فرددت عليه أن هون
 على أمتي فرد على في الثانية أن اقرأ القرآن على حرف فرددت عليه أن هون على أمتي فرد على في

الرحمن الرحيم وقرأها أبو جعفر ونافع وابن عامر وحمزة وعلى الكسائي وخلف أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو الثالثة

السميع العليم وقدرى عن حمزة أستعذ بالله وأستعذ بالله ثم اقرأ سهل أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن
 الرحيم ومنشأ هذا الاختلاف انه قد جاء في سورة النحل فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله في حم السجدة فاستعذ بالله انه هو السميع العليم
 وروى جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلاة قال الله أكبر كبير ثلاث مرات والحمد لله كثير ثلاث مرات وسبحان الله

بكرة وأصلا ثلاث مرات ثم قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وروى البيهقي في كتاب السنن عن أبي سعيد الخدري أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل كبر ثلاثا وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وروى للبخاري عن ابن عباس أن أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال قل يا محمد أسعبد بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك الذي خلق * ثم في المقدمة (١٣) مسائل (الاولى) الاكثرون على أن زوت

الاستعاذة قبيل القراءة إذا المراد من قوله تعالى فإذا قرأت القرآن إذا أردت قراءة القرآن كافي قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا المراد إذا أردتم القيام إلى الصلاة والاختبار المذكورة أيضا تؤيد ذلك وعن النخعي وقدرى عن حمزة وابن سيرين أيضا أن وقتها بعيد القراءة نظرا إلى ظاهر اللفظ ولأنه قد يدخل المرء أعجاب بسبب القراءة حيث انها طاعة موجبة للثواب فيناسب أن يستعبد من ذلك (الثانية) الاكثرون على أن الاستعاذة مندوبة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم الا على الاستعاذة في جملة أعمال الصلاة وزيف بان الخبر غير مشتمل على بيان جملة واجبات الصلاة فلا يلزم من عدم ذكر الاستعاذة فيه عدم وجوبها وعن عطاء أن الاستعاذة واجبة في كل قراءة في الصلاة وغيره لان النبي صلى الله عليه وسلم واظب عليها قال تعالى فاتبعوه ولان الامر في الاستعاذة للوجوب وانما تجب عند كل قراءة لانه قال فإذا قرأت القرآن فاستعذوا ذكر الحكم عقيب الوصف المناسب يدل على التعليل والحكم يتكرر بتكرار العبارة ولان الاستعاذة تدفع شر الشيطان ودفعه واجب ومالا يتم الواجب الا به فهو واجب وعن ابن سيرين وجوبها في المرة واحدة

الثالثة أن أقرأ على سبعة أحرف والى بكل ردة ردتهم مسألة تسأل عنها فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامي وأخرت الثالثة ليوم برغب الي فيه فخلق كلهم حتى ابراهيم الا أن ابن بيان قال في حديثه فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم قد أصبتم وأحسنتم وقال أيضا فافرضت عرفا وحدثنا أبو كريب قال حدثنا محمد بن فضيل عن اسمعيل بن أبي خالد باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال قال لي أعيدك بالله من الشك والتكذيب وقال أيضا ان الله أمرني أن أقرأ القرآن على حرف فقلت اللهم رب خفف عن أمي قال أقرأه على حرفين فأمرني أن أقرأه على سبعة أحرف من سبعة أبواب من الجنة كلها شاف كاف حدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى بن أبي ليلى عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن أبي قال دخلت المسجد فصليت فقرأت النحل ثم جاء رجل آخر فقرأها على غير قرأه ثم دخل رجل آخر فقرأ بخلاف قراءة تناقذ دخل في نفسي من الشك والتكذيب أشد مما كان في الجاهلية فأخذت بأيديهما فأتيت بهما النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله استقرئ هذين فقرأ أحدهما فقال أصبت ثم استقرأ الآخر فقال أصبت فدخل قلبي أشد مما كان في الجاهلية من الشك والتكذيب فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم صديري وقال أعادك الله من الشك وأخسأ عنك الشيطان قال اسمعيل فنضت عرفا ولم يقله ابن أبي ليلى قال فقال أتاني خبريل فقال أقرأ القرآن على حرف واحد فقلت ان أمي لا تستطيع ذلك حتى قال سبع مرات فقال لي أقرأ على سبعة أحرف والى بكل ردة ردتهم مسألة قال فاحتاج الى فيها الخلائق حتى ابراهيم صلى الله عليه وسلم حدثنا أبو كريب قال حدثنا عبد الله عن ابن أبي ليلى (١) عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال حدثنا عبد الصمد قال حدثني أبي قال حدثنا محمد بن حمادة عن الحكم بن عتيبة عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند أخته بنتي غفارة فقال ان الله تبارك وتعالى يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على سبعة أحرف فنقرأ منها حرفا فهو كقراءة محمد بن المنثري قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن الحكم بن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أخته بنتي غفارة قال فاتاه جبريل فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على حرف قال أسأل الله معافاته ومغفرته وأن أمي لا تطيق ذلك قال نعم أمه الثانية فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على حرفين قال أسأل الله معافاته ومغفرته وأن أمي لا تطيق ذلك ثم جاءه الثالثة فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على ثلاثة أحرف قال أسأل الله معافاته ومغفرته وأن أمي لا تطيق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على سبعة أحرف فأبى جبريل فقرأوا عليه فقدا أصابوا حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن أبي ليلى قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عند أخته بنتي غفارة فقرأ نحوه حدثنا أبو كريب قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا شعبة وحدثنا الحسن بن عرفة قال حدثنا

(١) هكذا في الأصول ويظهر أنه قد سقط من السند روايان أو ثلاثة

وعن مالك أنه لا يتعوذ في المكتوبة الا في قيام رمضان (الثالثة) المستحب فيها الاسرار في الصلاة وان كانت جهرية الخافاها بما قبلها من الذكر وهو دعاء الاستفتاح ولان الجهر كسفية وجودة والاختفاء عبارة عن عدم تلك الكيفية والاصل هو العدم وانما تستحب في كل ركعة لما مر من أن الحكم يتكرر بتكرار العبارة ولكنها آكد في الاولى (الرابعة) اعلم أن الكلام في معنى قول القائل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم يتعلق بخمسة أركان الاستعاذة والمستعذبه والمستعاذ منه وما لاجله الاستعاذة فهنا أبحاث (البحث الاول) معنى العوذ الانتخاب

أو الالتصاق قال الجوهرى أ طبيب اللحم عذوه وهو ما التصق منه بالعظم أى العنقى إلى رجة الله أو التصق بفضله والباقى بالله للصاق كما أن من فى من الشيطان للابتداء لانه ابتدا بالتبرى من الشيطان والتصق بركة الله تعالى واعانته والاستعاذة لانه لم يعلم العبد كونه عاجزا عن جلب المنافع الدينية والدنيوية ودفع المضار العاجلة والآجلة وأن الله تعالى قادر على ايصال المنافع ودفع المضار لا قدرة على ذلك لاحد سواه تعالى ويتولد عن هذا العلم فى القلب حالة (١٤) هى انكسار وخضوع ويحصل منها فى القلب أن يصير العبد مريد الان يصونه الله

شبابه قال حدثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني هشام بن سعد عن عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بن كعب أنه قال سمعت رجلا يقرأ فى سورة النحل قراءة تخالف قراءتى ثم سمعت آخر يقرأها فقرأه تخالف ذلك فانطلقت بهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت انى سمعت هذين يقرآن فى سورة النحل فسلتهما من أقرأهما فقاما فأقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأذهبن بكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قالتما ما أقرأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحدهما أقرأ فقرا فقرأ أحسن ثم قال للآخر أقرأ فقرا فقال أحسن قال أبى فوجدت فى نفسى وسوسة الشيطان حتى اجتر وجهى فعرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهى فضرب بيده فى صدرى ثم قال لاهم أخشى الشيطان عنه **بأبى** أنانى أت من روى فقال ان الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت رب خفف عني ثم أنانى الثانية فقال ان الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت رب خفف عني أمتى ثم أنانى الثالثة فقال مثل ذلك وقلت مثله ثم أنانى الرابعة فقال ان الله يأمرك أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف ولأنك بكل ردة مسئلة فقلت بارب اغفر لامتى بارب اغفر لامتى واختبأت الثالثة شفاعة لامتى يوم القيامة **حدثني** محمد بن عبد الله بن أبي الصنعاني قال حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله بن عمر عن سيار أبي الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ذكر أن رجلا اختصم فى آية من القرآن وكل يزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم أقرأه فتقارأ إلى أبى نخالفهما أبى فتقارأوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يابني الله اختلصنا فى آية من القرآن وكلنا زعم أنك أقرأه فقال لاحدهما أقرأه فقال أصبت وقال لأبى أقرأه فقال نخالفهما فقال أصبت فقال أحسب وقال لأبى أقرأه فقال نخالفهما فقال أصبت قال أبى فدخلنى من الشك فى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما دخل فى من أمر الجاهلية قال فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى فى وجهى فرفع يده فضرب صدرى وقال استعذ بالله من الشيطان الرجيم قال فضفت عرقا وكأنى أنظر إلى الله فراقوا قال انه أنانى أت من روى فقال ان ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت رب خفف عني أمتى قال ثم جاء فقال ان ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت رب خفف عني أمتى قال ثم جاء الثالثة فقال ان ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت رب خفف عني أمتى قال ثم جاء فى الرابعة فقال ان ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف ولأنك بكل ردة مسئلة قال قلت رب اغفر لامتى رب اغفر لامتى واختبأت الثالثة شفاعة لامتى حتى ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم خليل الرحمن ليروى فيها **حدثني** أبو بكر بن قال حدثنا زيد بن الحباب عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل اقرأوا القرآن على حرفه فقال ميكائيل استرده فقال على حرفين حتى بلغ ستة وأسبعة أحرف فقال كلها شاف كيف ما لم يختم آية عذاب برجمة أو آية رجة بعذاب كقولك هم وتعال **حدثني**

تعالى عن الآفات ويقض عليه الخيرات ثم يصير بلسانه طاب بالذالك فيقول أعوذ بالله من الركن الأعظم فى الاستعاذة هو أن يعلم العبد أن الله تعالى عالم بكل المعلومات والاحازان لا يعلم حاله فتقع الاستعاذة عبثا وأن يعلم أنه قادر على جميع المعينات والافسار بما كان عاجزا عن تحصيل مراد العبد وأن يعلم أنه جواد عطاء والاحازان يخل بمقصوده وأن يعلم أنه لا يقدر أحد سوى الله على تحصيل مرامه والالم يكن صادق الرغبة فى الاستعاذة به والحاصل أن المدا لم يعرف عزه الربوبية وذلة العبودية لم تصح منه الاستعاذة ومما يدل على ذلة الانسان وعجزه أن بعض الكياس ربما يبقى فى شبهة واحدة طول عمره ولا تنكشف له إلى أن يجئ عبعده من يحلها ولهذا وقع الاختلاف فى الاديان والمذاهب ولولا اعانة الله تعالى وارشاده لم تقتل سفينة فكم من أمواج الضلالات وأبضا كل واحد يريد أن يحصل له الدين الحق ولا يرضى لنفسه الجهل والكفر ولكن من مغل مبطل فى الدين فلا خلاص من ظلمات الشهات الاباعانة رب الارض والسماوات ولا يقع الحد الاوسط للطلاب فى الذهن الا بهداية من يده مفاتيح الخيرات وأيضا البدن يشبه الجحيم وعليها تسعة

عشر من الزبانية وهى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والقوى الطبيعية السبع والشهوة والغضب ومجال يونس تصرف كل منها غير متمناه بحسب الشخص والعدد ويحصل من كل منها أثر فى القلب بحجزة من أوج عالم الروحانيات إلى حضيض الجسمانيات فلا خلاص للقلب عن هذه الظلمات الا بنور الله تعالى وأيضا كما انه لانهما لمراتب الكمالات فلانهما لمراتب الحصرص على اللذات الحسنة والجمالات وكما انه لا يمكن تحصيل الكمالات التى لانهاية لها فكذلك لا يمكن ازالة مرض الحصرص على اللذات فيجب الرجوع الى

واهب السعادات الحقيقية وفي بعض الكتب الالهية قال الله تعالى وعزني وجلالى لأقطعن أمل من يؤمل غيرى بالياس
واليسنة ثوب المذلة عند الناس ولا تحبته من قرنى ولا بعدنه من وصلى ولا جعلته متفكرا احبران يؤمل غيرى في الشدايد والشدايد
يمنى وأنا الحى القيوم ويطرق بالفكر أبواب غيرى ويبدى مفاتيح الابواب وهى مغلقة وبأبى مفتوح لمن دعانى * ثم الكلام في
صحة الاستعاذة كاللحام في سائر الادعية والعبادات التى جعلها الله (١٥) تعالى سببا واسطة لحصول الكليات

العاجلة والا لاجلة للعبد وذلك أنه
تعالى فعال لما يريد خالق لما يشاء كما
يشاء لا اعتراض لاحد من خلقه
عليه وعلى أفعاله وعلى النظام الذى
اختره الكل منه وبه واليه يرجع
الامر كله فاعبده وتوكل عليه اذا
أمرك بالاستعاذة فاستعذ له لأنه
جعلها مبدءا لدفع الوسواس
والهواجس كما أنه اذا جعل الاكل
والشرب سببا لدفع الجوع والعطش
فانك تأكل وتشرب ولا تقول
ما الفائدة فى الاكل والشرب ان
كان الاشبع والار وامن الله
تعالى وان كانا بقدرته الله تعالى
وهذا التحقيق تسقط الاعتراضات
المشهورة للعبودية والمعتزلة لانها
تحوم حول ما أشرنا اليه ولا يثبتك
على سرائر الاستعاذة مثل قوله صلى
الله عليه وسلم اللهم انى أعوذ
برضائك من سخطك وبعفائك من
عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى
ثناء عليك أنت كما أنبت على نفسك
(البحث الثانى) المستعذ ليس
شخصا معين بل كل مخلوق مقنن
الى الاستعاذة به ولهذا قال نوح
رب انى أعوذ بك أن أسئلك ما ليس
لنى به علم فاعطى السلام والبركات فى
قوله يا نوح اهبط بسلام منا وبركات
عليك وقال يوسف معاذ الله انه
ربى أحسن شواى فصرف عنه
السوء والفحشاء وقال موسى

يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابر وهب قال أخبرني سليمان بن بلال عن يزيد بن خصيفة عن
بشر بن سعيد أن أباجهم الانصارى أخبره ان رجلا من أهل القرآن فقال هذا تلقينها
من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر تلقينها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن أنزل على سبعة
أحرف فلاتماروا فى القرآن فان المرافيه كفر حدثنا يونس قال أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار
قال قال النبی صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف كما شاف كفى حدثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان بن بلال عن أبي عيسى بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده
عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف
كل كاف شاف حدثنا أحمد بن حازم الغفارى قال حدثنا أبو نعیم قال حدثنا أبو خلدة قال حدثني
أبو العالية قال قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل خمس رجل فاختلفوا فى اللغة فرضى
قراءتهم كلهم فكان بنوعيم أعرب القوم حدثنا عمرو بن عثمان العناني قال حدثنا ابن أبى
أويس قال حدثنا أخى عن سليمان بن بلال عن محمد بن عجلان عن المقبرى عن ابى هريرة رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرؤا ولا
حرج ولكن لا تختموا ذكر رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة حدثنا محمد بن مرزوق قال حدثنا
أبو معمر عبد الله بن عمرو بن أبى الجراح قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا محمد بن جحادة عن الحكم
ابن عتيبة عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبى بلي عن أبى بن كعب قال أنى النبی صلى الله عليه وسلم
بحريريل وهو بأضاعة بنى غفار فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمثلك القرآن على حرف واحد قال
فقال أسأل الله مغفرته ومعافاته أو قال معافاته ومغفرته سأل الله لهم التخفيف فانهم لا يطيقون
ذلك فانطلق ثم رجع فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمثلك القرآن على حرفين قال أسأل الله مغفرته
ومعافاته أو قال معافاته ومغفرته انهم لا يطيقون ذلك فسأل الله لهم التخفيف فانطلق ثم رجع
فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمثلك القرآن على ثلاثة أحرف فقال أسأل الله مغفرته ومعافاته
أو قال معافاته ومغفرته انهم لا يطيقون ذلك سأل الله لهم التخفيف فانطلق ثم رجع فقال ان الله
يأمرك أن تقرئ أمثلك القرآن على سبعة أحرف فن قرأ منها بحرف فهو كما قرأ قال أبو جعفر
صح وثبت أن الذى نزل به القرآن من اللسن العرب البعض منها دون الجميع اذ كان معلوما أن
ألسنها ولغاتها أكثر من سبعة بما يعجز عن احصائه فان قال وما برهانك على ان معنى قول النبی
صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على سبعة أحرف وقوله أمرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف هو
ما ادعته من انه نزل بسبع لغات وأمر بقراءته على سبعة اللسن دون أن يكون معناه ما قاله
مخالفون من انه نزل بأمر ورجو ورتب ورتب وقص ومثل ونحو ذلك من الاقوال فقد علمت
نفاثى ذلك من سلف الامة وخسار الامة قيل له ان الذين قالوا ذلك لم يدعوا أن تأويل الاخبار التى
تقدم ذكرناها هو ما زعمت أنهم قالوه فى الاحرف السبعة التى نزل بها القرآن دون غيره فيكون ذلك
لقولنا مخالفوا وانما أخبروا أن القرآن نزل على سبعة أحرف يعنون بذلك أنه نزل على سبعة أوجه

انى عذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب فأغرق الله تعالى عدوه وأورثه أرضهم وديارهم وموالهم وقالت امرأة
عران انى أعذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فتقبلها رجاها بقبول حسن وأنتبهنا بنا حسنا وقد أمر نبينا صلى الله عليه وسلم فل أعوذ
برب الضلوقى فل أعوذ برب الناس فوقى شر التفاتات فى العقد وكفى شر الوسواس الخناس (البحث الثالث) المستعذ انما هو الله أو
كلمات الله كما جاء فى الاخبار أعوذ بكلمات الله التامة أما البحث عن اسم الله فيسمى وفى تفسير البسملة وأما كلمات الله فالمراد بها المبدعات

الصادرة عنه تعالى بكلمة كن من غير مادة ومدة فكان الارواح البشرية تستعيد وتسعين بالارواح العلوية المقدسة في دفع شرور الارواح الخبيثة وانما تحسن الاستعاذة بالكلمات اذا كان قديقي في نظره التفات الى ما سوى الله تعالى وأما اذا تغفل في بحر التوحيد لم يستعذ الا بالله ومن الله قال صلى الله عليه وسلم أعوذ بك منك واذا فني عن نفسه وفي ايضاع فناء نفسه قال أنت كما أنثيت على نفسك (البحث الرابع) المستعاذه من الشيطان (١٦) وما لاجله الاستعاذه دفع شره فنقول أما اشتقاقه فن ش ط ن ويقال شطن

والذي قالوه من ذلك كما قالوا وقدر وينبغل الذي قالوا من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن جماعة من أصحابه أخبارا قد تقدم ذكر بعضها واستقصى ذكر باقيها ببيانها اذا انتهينا اليه ان شاء الله فالما الذي تقدم ذكرنا من ذلك خبر أبي بن كعب من رواية أبي كريب عن ابن فضيل عن اسمعيل بن أبي خالد الذي ذكر فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أمرت ان أقرأ القرآن على سبعة أحرف من سبعة أبواب من الجنة والسبعة الأحرف هو ما قلنا من أنه الالسن السبعة والابواب السبعة من الجنة هي المعاني التي فيها من الامر والنهي والترغيب والترهيب والقصاص والمثل التي اذا عمل بها العامل وانتهى الى حدودها المنتهى استوجب به الجنة وليس والحمد لله في قول من قال ذلك من المتقدمين خلاف لشي مما قلناه والدلالة على صحة ما قلناه من ان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على سبعة أحرف انما هو أنه نزل بسبع لغات كما تقدم ذكرنا من الروايات الثابتة عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وسائر من قد قدمنا الرواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في أول هذا الباب أنهم تماروا في القرآن فخالف بعضهم بعضا في نفس التلاوة دون ما في ذلك من المعاني وأنهم اختلفوا فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستقرأ كل رجل منهم ثم صوب جميعهم في قراءتهم على اختلافها حتى ارتاب بعضهم بتصويبه اياهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم للذي ارتاب منهم عند تصويبه جميعهم ان الله أمرني أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف ومعلوم أن تمارهم فيما تماروا فيه من ذلك لو كان تماريا واختلافا فيمادات عليه تلاوتهم من التحليل والتحريم والوعود والوعيد وما أشبه ذلك لكان مستحيلا لأن يصوب جميعهم صلى الله عليه وسلم ويأمر كل قارئ منهم أن يلزم قراءته في ذلك على النحو الذي هو عليه لان ذلك لو جاز أن يكون صحيحا وجب أن يكون الله جل ثناؤه قد أمر بفعل شيء بعينه وفرضه في تلاوته من دلت تلاوته على فرضه ونهي عن فعل ذلك الشيء بعينه وزجر عنه في تلاوته الذي دلت تلاوته على النهي والزجر عنه وأباح وأطلق فعل ذلك الشيء بعينه وجعل لمن شاء من عباده أن يفعل فعله ولمن شاء منهم أن يتركه تركه في تلاوته من دلت تلاوته على التحجير وذلك من قائله ان قلله انبأت ما قد نفي الله جل ثناؤه عن تنزيله وحكم كتابه فقال أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وفي نفي الله جل ثناؤه ذلك عن حكم كتابه أو نزع الدليل على أنه لم ينزل كتابه على لسان محمد صلى الله عليه وسلم الا بحكم واحد متفق في جميع خلقه لا باحكام فيهم مختلفة وفي صحة كون ذلك كذلك ما يبطل دعوى من ادعى خلاف قولنا في تأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف الذين تخاصموا اليه عند اختلافهم في قراءتهم لانه صلى الله عليه وسلم قد أمر جميعهم بالشبوت على قراءته ورضي قراءه كل قارئ منهم على خلافه اقراءه خصوصه ومنازعه فيها أو صوبها ولو كان ذلك منه تصويبا فيما اختلفت فيه المعاني وكان قوله صلى الله عليه وسلم أنزل على القرآن على سبعة أحرف اعلاما منه لهم أنه نزل بسبعة اوجه مختلفة وسبعة معان مختلفة كان ذلك انبأنا لما قد نفي الله عن كتابه من الاختلاف ونفيا لما قد أوجب له من الإلتلاف مع أن في قيام الحجة بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقض في شيء واحد في وقت واحد

الدار أي بعدت والشيطان بعد عن السداد والرشاد وقد يسمى كل متمرد من انس أو دابة شيطانا قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن وركب عمر برذونا فطفق ياختر فجعل يضربه ولا يزداد الا تخترافا نزل عنه فقال ما جلنمه وفي الاعلى شيطان هذا أحد قولي سيويه وعلى هذا فنونه أصابة ووزنه فيعال وقد جعل سيميويه في موضع آخر النون زائدة وجعله فعلا من شاط شيطا اذا بطل ولما كان كل متمرد كالباطل في نفسه لانه مبطل لوجوه مصالح نفسه سمى شيطانا والرجيم معناه المرجوم كاللعين بمعنى الملعون ومعنى المرجوم إما الملعون من قبل الله تعالى وإما لانه تعالى أمر الملائكة برمي الشيطان بالشهب الثواقب ثم وصف بذلك كل شرير متمرد وأما من ضم الى الاستعاذة قوله ان الله هو السميع العليم فوجه ذلك بعد الاقتداء بما ورد في القرآن أن العبد كأنه يقول يا من يسمع كل مسموع ويعلم كل سر خفي أنت تسمع وسوسة الشيطان وتعلم غرضه فيها وأنت القادر على دفعها عني فادفعها عني بفضلك ولنتكلم في الجن والشياطين فنقول من الناس من أنكرهم

لوجوه الاول لو كان موجودا فان كان جسما كيفما لوجب أن يراه كل من كان سليم الحس لكن لا تراه وان كان بحسين جسما لطيفا لوجب أن يترق و يتفرق عنده هبوب الريح العاصفة ولزم أيضا أن لا يقدر على الاعمال الشاقة التي ينسبها اليه المشبوت والجواب أنه لم لا يجوز أن يكون مجردا و يتقدير أن يكون جسما كيفما لم لا يجوز ان يصرف الله تعالى عنه ابصار الانسان لحكمة في ذلك كما قال عز من قائل انه يراكم هو وقيهله من حيث لا ترونهم وعلى تقدير كونه جسما لطيفا لم لا يجوز أن يكون تركيبة محكما

كالافلاك * الوجه الثاني قالوا الظاهر الغالب أنهم لو كانوا في العالم لخالطوا الناس وشوهدت منهم العداوة والصداقة وليس كذلك وأهل التعزيم اذا تابوا من صنعهم يكذبون أنفسهم فيما نسبوه اليهم ومجال المنع في هذا الوجه لا يخفى لشبوت الاختلاط والعداوة والصداقة منهم بالنسبة الى اثنين قال عز من قائل واذصرنا ليل نقر من الجن يستمعون القرآن قل أوحى الى أنه اسمع نقر من الجن ومن الجن من يعمل بين يديه يا معشر الجن والانس وقال صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة جناداً أسلموا ان (١٧) الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ما منكم

أحد الاوله شيطان قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن الله أعانني عليه فأسلم * الوجه الثالث قالوا ان أخبار الانبياء عنهم لا تنفذ اثباتهم اذ على تقدير ثبوتهم يجوز أن يقال كل ما أتى به الانبياء فانما حصل باعانة الجن فن الجاز أن حنين الجذع كان بسبب نفوذ الجن في الجذع وكل فرع أدى الى ابطال الاصل فهو باطل والجواب أن الدليل الدال على صحة نبوة الانبياء كما يحيى عيلى صدق أخبارهم ومن جملة ما أخبروا عنه وجود الجن والشياطين فصدق وجودهم * واعلم أن كثيراً من الناس أثبتوا وجودات لامتياز ولا حلة في التحيز وزعموا أنهم مجردات عن شوائب الجسمانيات وهم الملائكة المبررون الذين لا يستقيم كبرون عن عبادته ولا يستحسنون ويلم امرتة الارواح المتعلقة بتدبير الاجسام وأثرها جملة العرش ثم الحافون من حول العرش ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طهقة قطقة ثم ملائكة كرة (٣) الاثر ثم ملائكة كرة النسيم ثم ملائكة السلطة على البحار ثم على الجبال ثم مرتبة الارواح السفلية المتصرفة في هذه الاجسام الثابتة والحيدوانية وهذه الارواح قد تكون مشرقة

بمحكين مختلفين ولا أذن بذلك لامته ما يعنى عن الاكتافى الدلالة على أن ذلك منى عن كتاب الله وفي انتفاء ذلك عن كتاب الله وجوب صحة القول الذى قلناه في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف عند اختصار المختصين اليه فيما اختلفوا فيه من تلاوة ما تلاوه من القرآن وفساد تأويل قول من خالف قولنا في ذلك وأحرى أن الذين عاروا فيما عاروا فيه من قراءتهم فاحتكموا الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن منكره عند أحد منهم أن يأمر الله عباده جل ثناؤه في كتابه وتزيله بما شاء وينهى عما شاء ويعبد فيما أحب من طاعانه ويعود على معاصيه ويحجج لنبويه ويعظه فيه ويضرب فيه لعباده الامثال فيخاصم غيره على انكاره مما سمع ذلك من قارئه بل على الاقرار بذلك كما كان اسلام من أسلم منهم فالوجه الذى أوجبه انكار ما نكر ان لم يكن فان ذلك اختلافاً منهم في اللفاظ واللغات وبعد فقد أبان صحة ما قلنا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نصاً وذلك الخبر الذى ذكرنا أن أبا كريب حدثنا قال حدثنا زيد بن الحباب عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل أقرء القرآن على حرف قال ميكائيل عليه السلام استزده فقال على حرفين حتى بلغ ستة أو سبعة أحرف فقال كلها شاف كاف ما لم يختم آية عذاب بآية رحمة أو آية رحمة بآية عذاب كقولك علم وتعال فقد أوضح نص هذا الخبر أن اختلاف الاحرف السبعة إنما هو اختلاف ألفاظ كقولك علم وتعال باتفاق المعاني لا باختلاف معان موجهة اختلاف أحكام وعمل الذى قلنا في ذلك بحث الاخبار عن جماعة من السلف والخلف حدثني أبو السائب سالم بن جندادة السوائي قال حدثنا أبو معاوية وحدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة جميعاً عن الاعشى عن شقيق قال قال عبد الله اني قد سمعت القراء فوجدتهم متقار بين فافروا كما علمتم واياكم والتمنع فانما هو كقول أحدكم علم وتعال وحدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا أبو داود قال حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن سمع ابن مسعود يقول من قرأ منكم على حرف فلا يتحول ولو أعلم أحدكم علم مني بكتاب الله لأتيت به وحدثنا ابن المنثري قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن عابس عن رجل من أصحاب عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال من قرأ القرآن على حرف فلا يتحول منه الى غيره فعلم أن عبد الله لم يعن بقوله هذا من قرأ ما في القرآن من الامر والنهي فلا يتحول منه الى قراءة ما فيه من الوعد والوعيد ومن قرأ ما فيه من الوعد والوعيد فلا يتحول منه الى قراءة ما فيه من القصص والمنزل وانما عني رحمة الله عليه أن من قرأ بحرفه وحرفه قرائته وكذلك تقول العرب لقرأه رجل حرف فلان وتقول للحرف من حروف الهجاء المقطعة حرف كما تقول لقصيدة من قصائد الشاعر كلمة فلان فلا يتحول عنه الى غيره رغبة عنه ومن قرأ بحرف أى أو تحرف زيداً أو تحرف بعض من قرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الاحرف السبعة فلا يتحول عنه الى غيره رغبة عنه فان الكفر ببعضه كفر بجمعه والكفر بحرف من ذلك كفر بجمعه يعنى بالحرف ما وصفنا من قراءة بعض من قرأ ببعض الاحرف السبعة وقد حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال حدثنا

(٣ - ابن جرير اول) خيرة وهم من قبيل الملائكة وقد تكون مظلمة شريرة وهم شياطين الانس والجن ولغظ الجن مأخوذ من الاجتنان وهو الاستتار لا استتارهم عن العيون ومنه المجنون لا استتار عقله والجنة اكونها سائر لانسان وطوائف الملائكة اربعة الملائكة والانس والجن والشياطين والاختلاف بين الجن والشياطين قيل بالذاتيات كما بين الانسان والفرس وقيل بالعارضات فالجن خيارهم والشياطين اشرارهم والمشهور بأن الجن لهم قدرة على النفوذ في باطن البشر لانهم لو كانوا مجردين فلا استبعاد في كونهم متصرفين في باطن

قابلية دفع في فطرته الاولى لحكمة علمها الله تعالى فيه والمقصود من الاستعاذة لانه صرف دفع وسوسة الشيطان الا ان ذلك معظم المقاصد ولهذا خص بالذكري القرآن ولو نوى المستعيد دفع جميع المضار الدينية والادوية فلا ضير * (نكت في الاستعاذة) ، الاولى أعوذ بالله عروج من الخلق الى الحق ومن الممكن الى الواجب لان أعوذ إشارة الى الحاجة التامة وبالله إشارة الى المعبود والقادر على تحصيل كل الخيرات ودفع كل الآفات ومن عرف نفسه بالضعف والقصور (١٩) عرف الله بانه قادر على كل مقدور

ومن عرف نفسه باختلال الحال عرف ربه بالجلال والكمال ومن عرف نفسه بالامكان عرف ربه بالوجوب * الثانية سر الاستعاذة الالتجاء الى قادر يدفع عنك الآفات وقراءة القرآن من أعظم الطاعات ولذلك جاء من شفله قراءة القرآن عن مسلمات أعطيته أفضل ما أعطى السائلين فلهذا خصت الاستعاذة بالقراءة * الثالثة عند الفرار من العدو والغدار يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وبعد الاستقرار في حضرة الملك الجبار يقول بسم الله الرحمن الرحيم * الرابعة الاستعاذة تظهر اللسان عما جرى عليه من ذكر غير الله واذا حصل الطهور استعد للصلاة الحقيقية وهي ذكر الله فيقول بسم الله * الخامسة العبد مأثور بمحاربة العدو الظاهر قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وبمحاربة العدو الباطن ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فاذا حاربت العدو الظاهر كان مددك الملك يدرككم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسوقين واذا حاربت العدو الباطن كان مددك الملك ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ومحاربة العدو الباطن أولى لان العدو الظاهر ان غلب بقي الدين واليقين

فساده ودفعه ولا يلتبس خطؤه على ذيل وذلك ان الاخبار التي بها احتججت لتصح مقاتلت في تأويل قول النبي صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على سبعة أحرف هي الاخبار التي رويتها عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب رجة الله عليهم وعن رويت ذلك عنه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم غاروا في تلاوة بعض القرآن فاختلجوا في قراءته دون تأويله وأنكر بعض قراءة بعض مع دعوى كل قارئ منهم قراءة منها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه ما قرأ بالصفة التي قرأتم احتكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم أن صوب قراءة كل قارئ منهم على خلافتها قراءة أصحابه الذين نازعوه فيها وأمر كل امرئ منهم أن يقرأ كما علم حتى خالط قلب بعضهم الشك في الاسلام لما رأى من تصويب رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة كل قارئ منهم على اختلافها ثم جلاه الله عنه ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن القرآن أنزل على سبعة أحرف فان كانت الاحرف السبعة التي نزل بها القرآن عندك كما قال هذا القائل متفرقة في القرآن مثبتة اليوم في مصاحف أهل الاسلام فقد بطلت معاني الاخبار التي رويتها عن رويته عنه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم اختلفوا في قراءة سورة من القرآن فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر كل أن يقرأ كما علم لان الاحرف السبعة اذا كانت لغات متفرقة في جميع القرآن فغير موجب حرف من ذلك اختلاف بين تاليه لان كل تال فاعنا بتلك الحرف تلاوة واحدة على ما هو به في المصحف وعلى ما أنزل واذا كان ذلك كذلك بطل وجه اختلاف الذين روى عنهم أنهم اختلفوا في قراءة سورة وفسد معني أمر النبي صلى الله عليه وسلم كل قارئ منهم أن يقرأ على ما علم اذ كان لا معنى هنالك بوجوب اختلاف في اللفظ ولا افتراق في المعنى وكيف يجوز أن يكون هنالك اختلاف بين القوم والمعلم واحد والعلم واحد غير ذي أوجه وفي صحة الخبر عن الذين روى عنهم الاختلاف في حروف القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم اختلفوا ونحوا كموالى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك على ما قد تقدم وصفناه آيين الدلالة على فساد القول بان الاحرف السبعة انما هي أحرف سمعة متفرقة في سور القرآن لا أنها لغات مختلفة في كلمة واحدة باتفاق المعاني مع أن المتدبر اذا تدبر قول هذا القائل في تأويله قول النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف وادعائه أن معنى ذلك أنها سبع لغات متفرقة في جميع القرآن ثم جمع بين قبلة ذلك واعتلاله لقبلة ذلك بالاخبار التي رويت عن رويته ذلك عنه من الصحابة والتابعين أنه قال هو بمنزلة قولك تعال وهلم وأقبل وأن بعضهم قال هو بمنزلة قراءة عبد الله الازقية وهي في قراءة تنال الصيغة وما أشبه ذلك من حجة علم أن حجة مفسدة في ذلك مقالته وأن مقالته فيه مضادة لحجة لان الذي نزل به القرآن عنده القراءتين اما صيغة واتازقية واما تعال أو أقبل أو هلم لأجمع ذلك لان كل لغة من اللغات السبع عنده في كلمة أو حرف من القرآن غير الكلمة أو الحرف الذي فيه اللغة الاخرى واذا كان ذلك كذلك بطل اعتلاله لقوله بقول من قال ذلك بمنزلة هلم وتعال وأقبل لان هذه الكلمات هي ألفاظ مختلفة يجمعها في التأويل

وكنما أجورين وان غلب العدو الباطن كنما مفتونين ومن قتله العدو الظاهر كان شهيدا ومن قتله العدو الباطن كان طريدا ولا خلاص من شره الا بأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم * السادسة قال الله تعالى يا عبادي فليكن يستاني وكنتم تستانتم فلما لم تخلص على يستانك بل أنزلت معرفتي فيه لم أنجل عليك يستاني وأنزلت فيه وههنا لطيفة وهي أن الله تعالى كأنه يقول للعبد أنت الذي أنزلت سلطان المعرفة في حجرة قلبك ومن أراد أن ينزل سلطانا في حجرة نفسه يجب عليه كنس الحجرة وتنظيفها فتنظف حجرة قلبك من

تلوث الوسوسة وقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم * السابعة أقسم في حق أبيك أنه لمن الناصحين فلاهما بغرور وأقسم فيك لأغوينهم
أجمعين فاطنك بمعاملة معك فقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم * الثامنة أعما اختص اسم الله بالاستعاذة به من بين سائر
الاسماء لأن العدو كلما كان أشد احتيج إلى عدة أكثر والاسم الجامع لجميع الصفات الكيالية أعما هو الله فكانت العبد قال أعوذ بالقادر
العالم الحكيم الذي لا يرضى بشئ من (٢٠) المشكرات من الشيطان الرجيم * التاسعة الشيطان اسم والرجيم

صفته ثم أنه تعالى لم يقتصر على الاسم بل ذكر صفته تنبيها للعبد أن الشيطان بقى في الخدمة أوثا من السنين ولم يقدر على مضرتنا ومع ذلك رجناه وطردناه وأنت لو صاحب الشيطان لحظة واحدة أخذلك في النار فكيف لا تستغل بطرده فقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم * العاشرة يقول الله تعالى عبيد البرك وأنت لاترأفينه كيد فيك فقمسك عن برى الشيطان ولا يراد الشيطان وقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم * الحادية عشرة الألف واللام في الشيطان للنس لتفيد الاستعاذة من هذا الجنس مطلقا مريئا وغير مريء ولو جعل له مدخل وتدخل ذريرته فيه تبعها * الثانية عشرة الشيطان بعيد وأنت قريب ونحن أقرب إليه من جعل الوريد فكان الشيطان ليحمله الله فربما قوله تعالى وإن تجد لسنة الله تبديلا فاعرف أنه لا يحمله الله تعالى بعيدا حيث جعلك فرسا * الثالثة عشرة أن الشيطان رجيم وإن الله رحيم فاحذر من الشيطان الرجيم لتصل إلى الرحمن الرحيم الرابعة عشرة الشيطان عدو غائب انبرأكم هو وقيمه من حيث لاترونهم والله تعالى حبيب غالب والله غالب على أمره فلا تفتقد العدو والغائب فافزع إلى الحبيب

معنى واحد وقد أطل قائل هذا القول الذي حكينا قوله اجتماع اللغات السبع في حرف واحد من القرآن فقد تبين بذلك افساد محتمه لقوله وبقوله وافساد قوله بحجته فقل له ليس القول في ذلك بواحد من الوجهين اللذين وصفت بل الأحرف السبعة التي أنزل الله بها القرآن من لغات سبع في حرف واحد وكلمة واحدة باختلاف الالفاظ واتفاق المعاني كقول القائل هلم وأقبل وتعال والى وقمى ونحوى وقرى ونحو ذلك مما يختلف فيه الالفاظ بضروب من المنطق وتتفق فيه المعاني وإن اختلفت بالبيان به الالسن كالذى رونا آفنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن رونا ذلك عنه من العجالة أن ذلك بمنزلة قولك هلم وتعال وأقبل وقوله ما يتطرون الأربعة والاصح أن قال في أى كتاب الله تجد حرفا واحدا مقروبا بلغات سبع مختلفات الالفاظ متفقات المعنى فنسلم لك صحة ما ادعيت من التأويل في ذلك قيل ان لم ندع أن ذلك موجود اليوم وانما أخبرنا أن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف على نحو ما جاءت به الاخبار التي تقدم ذكرناها وهو ما وصفنا دون ما ادعاه مخالفونا في ذلك للعلل التي قد بينا فان قال في باب الأحرف الأخر الستة غير موجودة ان كان الامر في ذلك على ما وصفت وقد أقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وأمر بالقراءة بهم وأنزلهم الله من عنده على نبيه صلى الله عليه وسلم أنسخت فرغت في الدلالة على نسخها ورفعهما أم نسيتهم الأمة فذلك تضميع ما قد أمرنا بحفظه أم ما التفت في ذلك قيل له لم نسخ فرفع ولا ضيعتها الأمة وهي مأمورة بحفظها ولكن الأمة أمرت بحفظ القرآن وخيرت في قراءته وحفظه بأى تلك الأحرف السبعة شاءت كما أمرت اذا هي حثت في عين وهي مومنة أن تكفر بأى الكفارات الثلاث شاءت اما بعتق أو اطعام أو كسوة فلو أجمع جميعها على التكفير بإحدة من الكفارات الثلاث دون حظرها التكفير بأى الثلاث شاءت المكفر كانت محمية حكم الله مؤدي في ذلك الواجب عليها من حق الله فكذلك الأمة أمرت بحفظ القرآن وقراءته وخيرت في قراءته بأى الأحرف السبعة شاءت قرأت لعله من العلة أوجبت عليها الثبات على حرف واحد قرأته بحرف واحد ورفض القراءة بالأحرف الستة الباقية ولم تحظر قراءته بجميع حروفه على قارئه بما أذن له في قراءته به فان قال وما العلة التي أوجبت عليها الثبات على حرف واحد دون سائر الأحرف الستة الباقية قيل حدثنا أحمد بن عبد الصمد الضبي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن عمارة بن غزيرة عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه زيد قال لما قتل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمامة دخل عمر بن الخطاب على أبي بكر رجه الله فقال ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمامة تها فتواتها في الفرس في النار وانى أخشى أن لا يشهدوا موطننا الا فعلوا ذلك حتى يقتلوا وهم حلة القرآن فيضيع القرآن وينسى فلو جعته وكتبته ففقر منها أبو بكر وقال أفعلم ما لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فترجعا في ذلك ثم أرسل أبو بكر إلى زيد بن ثابت قال زيد فدخلت عليه وعمر محزئ فقال أبو بكر ان هذا قد دعاني إلى أمر فأبى عليه وأنت كاتب الوحى فان تكن معه اتبعك كما وان توافقني لأفعل قال فاقص أبو بكر قول عمر وعمر ساكت فنفرت من ذلك وقالت نفعل ما لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

الغالب (١) المقدمة الثالثة في مسائل مهمة * المسئلة الاولى القرأت السبع متواترة لا معنى أن سبب تواترها إلى اطلاق القراءة السبعة عليها بل معنى أن ثبوت التواتر بالنسبة إلى المتفق على قراءته من القرآن كشوته بالنسبة إلى كل من اختلف في قراءته ولا مدخل للقارئ في ذلك الا من حيث ان مباشرته لقراءته أكثر من مباشرته لغيرها حتى نسبت اليه وانما قلنا ان القراءات متواترة لانه لم تكن كذلك لكان بعض القرآن غير متواتر كذلك وما لا ونحوهما الا لأسبيل إلى كون كلهما غير متواتر فان أحدهما قرآن

بالاتفاق وتخصيص أحدهما بأنه متواترون الآخر تحكم باطل لاستوائهما في النقل فلا أولوية فكلاهما متواترا وانما ثبت التواتر فيما ليس من قبيل الاداء كالملاذ والمالة وتخفيف الهمزة ونحوها . الثانية اتفقوا على أنه لا تجوز القراءة في الصلاة بالوجه الشاذ لان الدليل ينفي جواز القراءة بهما مطلقا لانها لو كانت من القرآن لبلغت في الشهرة الى حد التواتر عدنا عن الدليل في جواز القراءة خارج الصلاة لاحتمال فوجب أن تبقى قراءتهما في الصلاة على أصل المنع . الثالثة السبعة الاحرف التي (٢١) نزل بها القرآن في قوله صلى الله

عليه وسلم ان هذا القرآن نزل على سبعة احرف لكل آية به ظهور وبطن ولكل حدمطاع عند أكثر العلماء أنها سبع لغات من لغات قريش لا تختلف ولا تضاد بل هي متفقة المعنى وغير جائز عندهم أن يكون في القرآن لغة لا تعرفها قريش لقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم وذلك أن قريشا تجاور البيت وكانت أحياء العرب تأتي اليهم للحج ويستمعون لغاتهم ويختارون من كل لغة أحسنها فصفا كلامهم واجتمع لهم مع ذلك العلم بلغة غيرهم ومما يدل على أن السبعة الاحرف هي سبع لغات متفقة المعنى ما روى عن ابن سيرين أن ابن مسعود قال اقرؤا القرآن على سبعة احرف وهو كقول أحدكم علم وتعلم وأقبل وقال بعضهم انها سبع قبائل من العرب قريش وقيس وعديم وهذيل أسد وخزاعة وقبيلة لججاء وبنو قريظة وقيل سبع لغات من أي لغة كانت من لغات العرب مختلفة الالفاظ متفقة المعاني لقوله صلى الله عليه وسلم انه قد وسع لي أن أقرئ كل قوم بلغتهم وقيل معناه أن يقول في صفات الرب تبارك وتعالى مكان قوله غفور راحم عزيز حكيم اسمها بصير ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال اقرؤا القرآن على سبعة احرف مالم

الى أن قال مرة وكما عليكم لو فعلتم ذلك قال فذهبنا ننظر فقلنا لا شيء والله ما علمنا في ذلك شيء قال زيد فامرني أبو بكر فكنت به في قطع الأدم وكسر الالكاف والعسب فلما هلك أبو بكر وكان عمر كتب ذلك في صحيفة واحدة فكانت عنده فلما هلك كانت الصحيفة عند حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان حفصة بن العمان قدم من غزوة كان غزاه في فرج أرمينية فلم يدخل بيته حتى أتى عثمان بن عفان فقال يا أمير المؤمنين أدرك الناس فقال عثمان وما ذلك قال غزوت فرج أرمينية فخصر بها أهل العراق وأهل الشام فإذا أهل الشام يقرؤون بقراءة أبي بن كعب فيأتون عالم يسمع أهل العراق فتكفروهم أهل العراق وإذا أهل العراق يقرؤون بقراءة ابن مسعود فيأتون عالم يسمع أهل الشام فتكفروهم أهل الشام قال زيد فامرني عثمان بن عفان أن كتب له مصحفا وقال اني مدخل معك رجلا لبيبا فصيحافا اجتماعا عليه فأكتماه وما اختلفتاه فإرفعا الى فجعل معه أبان بن سعيد بن العاص قال فلما بلغنا آية ملكه أن يأتيكم التابوت قال زيد فقلت التابوت وقال أبان بن سعيد التابوت فرفعنا ذلك الى عثمان فكاتب التابوت قال فلما فرغت عرضه عرضة فلم أجده فيه هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى قوله وما بدلوها تبديلا قال فاستعرضت المهاجرين أسألهم عنها فلم أجدها عند أحد منهم ثم استعرضت الانصار أسألهم عنها فلم أجدها عند أحد منهم حتى وجدت بها عند خزاعة بن ثابت فكاتبها ثم عرضته عرضة أخرى فلم أجدها فيها الآية التي لقد جاءكم رسول من أنفكم عمر بن الخطاب ما علمت حريص عليكم الى آخر السورة فاستعرضت المهاجرين فلم أجدها عند أحد منهم ثم استعرضت الانصار أسألهم عنها فلم أجدها عند أحد منهم حتى وجدت بها مع رجل آخر يدعى خزاعة أيضا فأتيتهم في آخر براءة ولوقت ثلاث آيات جعلتهم اسورة على حدة ثم عرضته عرضة أخرى فلم أجدها فيها شيئا ثم أرسل عثمان الى حفصة يسألها أن تعطيها الصحيفة وحلف لها بالردن اليها فاعطته اياها فعرض المصحف عليها فلم يختلف في شيء فردها اليها وطابت نفسه وأمر الناس أن يكتبوا مصاحف فلما ماتت حفصة أرسل الى عبد الله بن عمر في الصحيفة بعزمه فاعطاهم اياها فغسلت غسل الوحد شي يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا نعيم بن حاد قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن عمارة ابن غزيرة عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد عن أبيه زيد بن ثابت بنحوه وسواء حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا أيوب عن أبي قلابة قال لما كان في خلافة عثمان جعل المعلم يعلم قراءة الرجل والمعلم يعلم قراءة الرجل فجعل المعلمان يلتصقون فيختلفون حتى ارتفع ذلك الى المعلمين قال أيوب فلا أعلم الا قال حتى كفر بعضهم بقراءة بعض فبلغ ذلك عثمان فقام خطيبا فقال أنتم عندي تختلفون فيه وتلحنون فسن نأى عنى من أهل الامصار أشد فيه اختلافا وأشد لحنا اجتمعوا يا أصحاب محمد فكتبوا للناس اماما قال أبو قلابة فحدثني أنس بن مالك قال كنت فيمن على علمهم قال فربما اختلفوا في الآية فيذكرون الرجل قد تلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعله أن يكون غائبا وفي بعض البوادي فيكتبون ما قبلها وما بعدها ويدعون موضعها حتى يجيء أو يرسل اليه فلما فرغ من المصحف كتب عثمان الى أهل الامصار اني قد صنعت كذا وكذا ومحوت ما عندي فاحموا ما عندكم حدثني يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس

تختموا مغفرة بعد اب أعذا باعفورة أو حنة تبار أو نار الحنة وقيل ان لفظ السبعة في الخبر جاء على جهة التمثيل لاندلوجا في كلمة أكثر من سبع قراآت جاز أن يقرأ بها وعن مالك بن أنس أنه كان يذهب في معنى السبعة الاحرف الى أنه كالجمع والتوحيد في مثل وقت كلمة ربك وكلمات ربك وكذلك كبير والتائب في مثل لا يقبل ولا تقبل وكوجوه الاعراب في مثل هل من خالق غير الله وغير الله وكوجوه التهريف في مثل يعرفون ويعرفون ويعرفون وكاختلاف الادوات في مثل قوله ولكن الشياطين بالشديد ونصب ما بعدهوا بالتخفيف والرفع وكاختلاف

اللفظ في الحر وف نحو تعلون بالتاء والياء ونشروها بالراء والزاي وكالتخفيف والتخفيف والامالة والمدة والقصر والهمز وتركه والاطهار والادغام ونحوها وذهب جماعة الى جعلها على المعاني والاحكام التي ينتظمها القرآن دون اللفاظ من حلال وحرام وعدو وعيد وامر ونهي ومواعظ وامثال واحتجاج وغير ذلك واستبعدها محققون من قبل أن الاخبار الواردة في محاسبة الصحابة في القراءة تدل على أن اختلافهم كان في اللفظ دون المعنى (٢٢) قال بعض العلماء اني تدبرت الوجوه التي تختلف بها لغات العرب فوجدتها

على سبعة أنحاء لا تزيد ولا تنقص وبجميع ذلك نزل القرآن * الوجه الاول ابدال اللفظ بلفظ كالسوت بالسهمك والعكس وكالعهن المنفوش قرأها ابن مسعود كالصوف المنفوش الثاني ابدال حرف بحرف كالتاوت والتاوه الثالث تقديم وتأخير امانى الكلمة نحو سلبز يدثوبه وسلب ثوب زيد واما في الحروف نحو أفلم يأس الذين وأفلم يأس الرابع زيادة حرف أو نقصانه نحو ماله وسلطانه وفلاتك في مربة الخامس اختلاف حركات البناء نحو تحسبن بفتح السين وكسرها السادس اختلاف الاعراب نحو ما هذا بشرا وقرأ ابن مسعود بشر بالرفع السابع التخفيف والامالة وهذا الاختلاف في اللحن والتزين لافي نفس اللغة والتخفيف أعلى وأشهر عند فصحاء العرب فهذه الوجوه السبعة التي بها اختلفت لغات العرب قد أنزل الله باختلافها القرآن متفرقا فيه ليعلم بذلك أن من زل عن ظاهر التلاوة بمثله أو من تعدر عليه ترك عادته فخرج الى نحو مما قد نزل به فليس علوم ولا معاقب عليه وكل هذا فيما اذا لم يختلف فيه المعاني فان قيل فما قولكم في القرآت التي تختلف بها المعاني قلنا انها صحيحة منزلة من عند الله ولكنها خارجة من هذه

قال قال ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك الانصاري انه اجتمع في غزوة أذربيجان وأرضينة أهل الشام وأهل العراق فتذاكروا القرآن واختلفوا فيه حتى كاد يكون بينهم فتنه فركب حذيفة بن اليمان لما رأى اختلافهم في القرآن الى عثمان فقال ان الناس قد اختلفوا في القرآن حتى اني والله لأخشي أن يصيبهم مثل ما أصاب اليهود والنصارى من الاختلاف قال ففرع لذلك فزعاشدا فارس الى حفصة فاستخرج الصحف التي كان أبو بكر أمر زيد اجمعها ففسخ منها مصاحف فبعث بها الى آفاق حدثنى سعيد بن الربيع قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري قال قبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن القرآن جمع وانما كان في الكرائيف والعصب حدثنى سعيد بن الربيع قال حدثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي عن صعصعة أن أبا بكر أول من ورث الكلاله وجمع المصحف قال أبو جعفر وما أشبه ذلك من الاخبار التي يطول باستيعاب جميعها الكتاب والآثار الدالة على ان امام المسلمين وأما المؤمنين عثمان بن عفان رحمة الله عليه جمع المسلمين نظر امته لهم واشفاقا منه عليهم ورأفة منه بهم حذار الردة من بعضهم بعد الاسلام والدخول في الكفر بعد الايمان اذ ظهر من بعضهم بمحضه وفي عصره التكذيب ببعض الاحرف السبعة التي نزل عليها القرآن مع سماع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى عن التكذيب بشئ منها واخباره اياهم أن المراء فيها كفر فمعلمهم رحمة الله عليه اذ رأى ذلك ظاهرا بينهم في عصره وتحدثا عنه عهدهم بنزول القرآن وفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بما آمن عليهم معه عظيم البلاء في الدين من تلاوة القرآن على حرف واحد وجمعهم على مصحف واحد وحرف واحد وحرق ما عدا المصحف الذي جمعهم عليه وعزم على كل من كان عنده مصحف مخالف المصحف الذي جمعهم عليه أن يحرقه فاستوثقت له الامه على ذلك بالطاعة ورأت أن فيما فعل من ذلك الرشد والهداية فتركت القراءة بالأحرف الستة التي عزم عليها امامها العادل في تركها طاعة منها له ونظر امته لانفسها ولمن بعدهم من أهل ملته حتى درست من الامه معرفتها وتعفت آثارها فلا سبيل لأحد اليوم الى القراءة بها الدورها وعضوا نأروها وتتابع المسلمين على رفض القراءة بها من غير جحود منها محتجها وصحة شئ منها ولكن نظر امته لانفسها ولسائر أهل دينها فلا قراءة اليوم للمسلمين إلا بالحرف الواحد ادى اختياره لهم امامهم الشفيق الناصح دون ما عداه من الاحرف الستة الباقية فان قال بعض من ضعفت معرفته وكيف جاز لهم ترك قراءة أقرأهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم بقراءتها قيل ان أمرهم اياهم بذلك لم يكن أمرا ايجاب وفرض وانما كان أمرا اباحة ورخصة لان القراءة بها لو كانت فرضا عليهم لوجب أن يكون العلم بكل حرف من تلك الاحرف السبعة عندهم من يقوم بنقله الحجة ويقطع خبره العذر ويرى الشك من قراءة الامه وفي تركهم نقل ذلك كذلك أو وضع الدليل على أنهم كانوا في القراءة بها مخيرين بعد أن يكون في نقله القرآن من الامه من يجب بنقله الحجة ببعض تلك الاحرف السبعة فاذا كان ذلك كذلك لم يكن القوم بتركهم نقل جميع القرآت السبع تاركين ما كان عليهم نقله بل كان الواجب عليهم من الفعل ما فعلوا اذ كان الذي فعلوا من ذلك كان هو النظر للاسلام وأهل فكان القيام بفعل الواجب عليهم بهم

السبعة الاحرف وليس يجوز أن يكون فيما أنزل الله من اللفاظ التي تختلف معانيها مجرى اختلافها مجرى التضاد والتناقض لكن مجرى التغير الذي لا تضاد فيه ثم انها تتجه على وجوه فغنيا أن يختلف بها الحكم الشرعي على المبادلة بمنزلة قوله وأرجلكم بالجر والنصب جميعا واحدى القراءتين تقتضي فرض المسح والاخرى فرض الغسل وقد يدينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل المسح فلا بد من الخف في وقته والغسل لحاسر الرجل وهذا الضرب

هو الذي لا تجوز قرأته الا اذا نزل في منزله وثبت من الشارح بيانه وليس يعذر من زل في مثله عما هو المنزل حتى يراجع الصواب ويقرع الى الاستغفار وقد يكون ما يختلف الحكم فيه على غير المادلة لكن على الجمع بين الامرين بمنزلة ولا تقر بهن حتى يطهرن من الطهر و حتى يطهرن مشددة الطاء من التطهر فان القراءة تهنات تقتضيان حكيمين مختلفين يلزم الجمع بينهما وذلك ان الحائض لا يقرب بهاز وجهها حتى تطهر بانقطاع حيضها و حتى تطهر بالاغتسال ولا تجوز القراءة في أمثال هذه الا بالنقل (٣٣) الظاهر ومن زل في مثله الى ما يقتضي أمرها

وقد علم ثبوته ولم يقرأه لم يلزمه فيه حرج كقوله تعالى ولا تقر بها الزنا لو صحفه أحد فقراءه الربا بالراء والباء من الربا في المال فانه منهي عنه كالزنا فان كان عدوله عن ظاهر التلاوة على سبيل التعد فهو مملوم على ذلك وأما التقاد والتنافي فغير موجود في كتاب الله والنسخ ليس من هذا القبيل لان اتحاد الزمان شرط التنافي وعند ورود النسخ ينتهي المنسوخ ويتبين أن في علم الله حكم المنسوخ كان مؤجلا الى ورود النسخ والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم لكل آية ظهور وبطن أي ظاهر وباطن فظاهر ما يعرفه العلماء والباطن ما يخفى عليهم فنقول في ذلك كما أمرنا ونكل علمه الى الله تعالى وقيل هو أن تؤمن به باطنا كأن تؤمن به ظاهرا وقوله ولكل حد مطلع أي لكل طرف من حدود الله (١) التي يوقف هنالك ولا يتجاوز عنه من مأمور أو منهي أو مباح مصدع ومأي يؤق منه ويفهم كما هو أمقدار من الثواب والعقاب يعاينه في الآخرة ويطلع عليه كما قال عمر لو أن لي مافي الارض من صفراء وبيضاء لا قدت به من هول المطلع يعني ما يشرف عليه من أمر الله بعد الموت (٢) المقدمة الرابعة في كيفية جمع القرآن (٣) روى عن زيد بن ثابت أنه قال أرسل الى أبو بكر

أولى من فعل ما لو فعلوه كانوا الى الجناية على الاسلام وأهل أقرب منهم الى السلامة من ذلك فاما ما كان من اختلاف القراءة في رفع حرف وجهه ونصبه وتسكين حرف ونحريكه ونقل حرف الى آخر مع اتفاق الصورة فن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقرأ القرآن على سبعة أحرف بعزل لانه معلوم أنه لا حرف من حروف القرآن مما اختلفت القراءة في قراءته بهذا المعنى بوجوب المراءه كقر المراءى به في قول أحد من علماء الامة وقد أوجب عليه الصلاة والسلام بالراء فيه الكفر من الوجه الذي تنازع فيه المتنازعون اليه وتظاهرت عنه بذلك الرواية على ما قد قدمنا ذكرها في أول هذا الباب فان قال لنا قائل فهل لك من علم باللسن السبعة التي نزل بها القرآن وأي اللسان هي من ألسن العرب قلنا أما اللسان الستة التي قد نزلت القراءة بها فلا حاجة بنا الى معرفتها لاننا لو عرفناها لم نقرأ اليوم بها مع الاسباب التي قد منازكرها وقد قيل ان خمسة منها العجز هوازن واثنين منها القريش وخزاعة وروى جميع ذلك عن ابن عباس وليست الرواية عنه من رواية من يجوز الاحتجاج بنقله وذلك أن الذي روى عنه أن خمسة منها من لسان العجز من هو ازن الكلابي عن أبي صالح وأن الذي روى عنه أن اللسانين الآخرين لسان قريش وخزاعة قتادة و قتادة لم يلقه ولم يسمع منه حديثي بذلك بعض أصحابنا قال حدثنا صالح بن نصر الخراعي قال حدثنا الهيثم بن عدي عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ابن عباس قال نزل القرآن بلسان قريش ولسان خزاعة وذلك أن الدار واحدة وحديثي بعض أصحابنا قال حدثنا صالح بن نصر قال حدثنا سبعة عن قتادة عن أبي الاسود الدبلي قال نزل القرآن بلسان الكعبين كعب بن عمرو وكعب بن لؤي فقال خالد بن سلمة سعد بن ابراهيم ألا تعجب من هذا الاعشى يزعم أن القرآن نزل بلسان الكعبين وانما أنزل بلسان قريش قال أبو جعفر والعجز من هو ازن سعد بن بكر وخيثم بن بكر ونصير بن معاوية وثقيف وأما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اذ كنزول القرآن على سبعة أحرف ان كلها شاف كاف فانه كما قال جل ثناؤه في وصفه القرآن يا أيها الناس قد جاءكم معوذة من ربكم وشفاء لعل في الصدور وهدى ورحمة للؤمنين جعله الله للؤمنين شفاء يستشفون وعواظه من الادواء العارضة لصدورهم من وساوس الشيطان وخطراته فيكفيهم ويغنيهم عن كل ماعداه من المواعظ ببيان آياته ﴿القول في البيان عن معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن من سبعة أبواب الجنة وذكر الاخبار المروية بذلك﴾ قال أبو جعفر اختلفت النقلة في الفاظ الخبر ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فروى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الكتاب الأول نزل من باب واحد وعلى حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب وعلى سبعة أحرف زجر وأمر وحلال وحرام وحكم ومتشابه وأمثال فأحوال حلاله وحرموا حرامه وأفعلا وأما أمر تبه وانتهوا عما يهيم عنه واعتبروا بامثاله واعلموا بحكمه وآمنوا بعشائمه وقولوا أمناه كل من عند ربنا حديثي بذلك يونس بن عبد الاعلى قال أنبأنا ابن وهب قال أخبرني حيوة ابن شريح عن عقييل بن خالد عن سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن ابن

مقتل أهل اليمامة واذا عنده عمر فقال أبو بكر ان عمرا أتاني فقال ان القتل قد استحر بقراء القرآن يوم اليمامة واني أخشى أن يستحر القتل بالقراءة في المواطن كلها فيذهب قرآن كثير واني أرى أن تأمر بجمع القرآن قال فقلت كيف أفعلى شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو والله خير فليزل عسري راجعني في ذلك حتى شرح الله صدرى له فأريت فيه الذي رأى عمر قال زيد بن ثابت قال لي أبو بكر انك رجل شاب عاقل لا تهمل قد كنت تكتب الوحي ارسول الله صلى الله عليه وسلم

فتمتع القرآن فأجعه فقتبعت القرآن أجمعه من الرقاق والعصب والخاف ومن صدور الرجال وكانت الصحف عند أبي بكر حتى مات ثم كانت عند عمر حتى مات ثم كانت عند حفصة مذة إلى أن أرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلى بالصحف تنسخها في المصاحف ثم زودها علياً فأرسلت إلى عثمان فأرسل عثمان إلى زيد بن ثابت وإلى عبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فأمرهم أن ينسخوا الصحف في المصاحف

(٢٤)

ما اختلفتم فيه أنتم وزيد
فأكتبوه بلسان قريش فإنه نزل
بلسانهم قال ففعلوا حتى إذا نسخوا
الصحف في المصاحف بعث عثمان
في كل أفسق يخبف من تلك
المصاحف وأمر بماسوى ذلك
من القرآن أن يحرق أو يخرق قال
زيد بن ثابت فرأيت أصحاب محمد
يدلون أحسن والله عثمان أحسن
والله عثمان وقال علي توليت
لفعلت في المصاحف الذي فعل
عثمان الآن عبد الله بن مسعود
كره أن ولي زيد بن ثابت نسخ المصاحف
فقال يا معشر المسلمين أأعزل عن
نسخ كتاب الله ويؤلاها رجل والله
لقد أسلمت والله في صلب رجل
كافر يعني زيدا فكان أول من
أمر بجمع القرآن في المصحف أبو بكر
تخافة أن يضيع منه شيء غير أنه لم
يجمع الناس عليه وكان الناس
يقرون بقراآت مختلفة على سبيل
ما أقرأهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأبعثه إلى وقت عثمان ثم إن
عثمان جمع الناس على مصحف
واحد وحرف واحد وذلك نسب
المصحف إليه وجعل ذلك إماماً
واعلم أن القرآن كان يجمع
على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإنه ما أنزلت آية إلا وقد أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
كان يكتبه أن ينسخها في موضع
كذا من سورة كذا ولا تزل سورة

مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم من سلا
غير ذلك حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد بن زكريا عن عوف عن أبي قلابة قال بلغني
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على سبعة أحرف ورجو ترغيب وترهيب
وجدل وقصص ومثل وروى عن أبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما حدثني به أبو
كريب قال حدثنا محمد بن فضال عن اسمعيل بن أبي خالد عن عبيد الله بن عيسى بن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن جده عن أبي بن كعب قال قال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن الله أمرني أن أقرأ القرآن على حرف واحد فقلت رب خفف عن أمي قال اقرأه على
حرفين فقلت رب خفف عن أمي فأمرني أن أقرأه على سبعة أحرف من سبعة أبواب من الجنة
كلها شاف كاف وروى عن ابن مسعود من قبله خلاف ذلك كله وهو ما حدثنا به أبو كريب
قال حدثنا المحارب عن الاحوص بن حكيم عن شمرة بن حبيب عن القاسم بن عبد الرحمن عن
عبد الله بن مسعود قال إن الله أنزل القرآن على خمسة أحرف حلال وحرام ومكروه ومباح وأمثال
فأحل الحلال وحرم الحرام وأعمل بالمحرم وآمن بالمشابه واعتبر بالمثل وكل هذه الأخبار
التي ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة المعاني لأن قول القائل فلان مقيم على
باب من أبواب هذا الأمر وفلان مقيم على وجه من وجوه هذا الأمر وفلان مقيم على حرف من
هذا الأمر سواء ألا ترى أن الله جل ثناؤه وصف قومًا عدوه على وجه من وجوه العبادات فأخبر
عنهم أنهم عبدوه على حرف فقال ومن الناس من يعبد الله على حرف يعني أنهم عبدوه على وجه
الشك لا على اليقين والتسليم لأمره فكذلك رواية من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال نزل
القرآن من سبعة أبواب ونزل على سبعة أحرف سواء معناه ما مؤلف وتأويله ما غير مختلف في هذا
الوجه ومعنى ذلك كلها الخبر منه صلى الله عليه وسلم عما خصه الله به وأمنته من الفضيلة والكرامة التي
لم يؤتمرها أحد في تنزيله وذلك أن كل كتاب تقدم كتابه أنزله على نبي من أنبياء الله صلوات الله عليهم
فأنزل بلسان واحد متى حوّل إلى غير اللسان الذي نزل به كان ذلك له ترجمة وتفسير إلا لاؤله
على ما أنزله الله وأنزل كتابنا بألسنة سبعة بأي تلك اللسان السبعة تلاه التالي كان له تالياً على ما أنزله
الله لا مترجماً ولا مفسراً حتى يحتجوا على من أنزلنا بلسان السبعة التي غير في ترجمته فإلّا ذلك حينئذ إذا
أصاب معناه مترجماً كما كان التالي لبعض الكتب التي أنزلها الله بلسان واحد إذا تلاه بغير اللسان
الذي نزل به لمترجماً لا تالياً على ما أنزله الله به فذلك معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم كان الكتاب
الاول نزل على حرف واحد ونزل القرآن على سبعة أحرف وأما معنى قوله صلى الله عليه وسلم إن
الكتاب الاول نزل من باب واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب فإنه صلى الله عليه وسلم عني بقوله نزل
الكتاب الاول من باب واحد والله أعلم ما نزل من كتب الله على من أنزله من أنبيائه خالين من الحدود
والاحكام والحلال والحرام كمن يورد اود الذي انما هو تذكير ومواعظ والتخيل عيسى الذي هو تعجيد
ومحمد وحض على الصفيح والاعراض دون غيرها من الاحكام والشرائع وما أشبه ذلك من الكتب
التي نزلت ببعض المعاني السبعة التي يحوي جميعها كتابنا الذي خص الله به نبينا محمد صلى الله عليه

وسلم

الا قد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب أن يضعها بجانب سورة

كذا روى عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزلت عليه سورة دعا بعض من يكتب فقال ضعوا هذه السورة في
الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وعن أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين من الانصار رأيت بن كعب
ومعاذ بن جبل وأبو زبيد في قيل لانس من أبو زيد قال أحدكم عموي غير أنهم لم يكونوا قد جمعوا هاهنا بين الدفتين ولم يكنرا القرآن

توالى سورها وذلك أن الواحد منهم إذا حفظ سورة أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كتبها ثم خرج في سرية فقرأت في وقت مغيبه سورة فانه كان إذا رجع يأخذ في حفظ ما ينزل بعد رجوعه وكتابته ويتبع ما فاتته على حسب ما يتسهل له فمقع فيما يكتبه تقدم وتأخير من هذا الوجه وقد كان منهم من يعتد على حفظه فلا يكتب على ما كان من عادة العرب في حفظ أسبأها وأشعار شعرائها من غير كتابته ومنهم من كان كتبها في مواضع مختلفة من قرطاس (٢٥) وكنف وعسب ثقة منهم كما كانوا يعهدونه من جد السليين في حفظ القرآن

فلا يرون بأكثرهم حاجة الى مصحف ينظر فيه فلما أن مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسبيله وجند المهاجرون والانصار أحنادا فتفرقوا في أقطار الدنيا واستمر القتل في بعضهم كما مر خف حينئذ أن يتطرق اليه ضياع فأمر وأجمعه في المصحف المقدمة الخامسة في معاني المصحف والكتاب والقرآن والسورة والآية والكلمة والحرف وغير ذلك المصحف مفعول من أحصى أى جمع فيه الصحف والصحف جمع الصحيفة والصحيفة قطعة من جلد أو ورق يكتب فيه وقد يقال مصحف بكسر الميم وروى أن أبا بكر الصديق استشار الناس بعد جمع القرآن في اسمه فسماه مصحفاً والكتاب معناه ضم الحروف الدالة على معنى بعضها الى بعض لانه مصدر كتب أى جمع قال الله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان أى جمع حتى آمنوا بجمع ما يجب عليهم فالكتاب فعل الكاتب ولكنه قد يسمى الشيء باسم الفعل نحو هذا الدرهم ضرب الأمير وهذا خلق الله والقرآن اسم للكتاب المنزل على نبينا محمد كما أن التوراة اسم للكتاب المنزل على موسى والانجيل للمنزل على عيسى والزبور للمنزل على داود عليه السلام والقرآن بهمز زلاهم من فن همزة وهو الاكثر فوزنه فعلان

وسلم وأمه فلم يكن المتعبدون بأفامته يحدون لرضا الله تعالى ذكره مطلباً بئالونه الجنة ويستوجبون منه القرية الامن الوجه الواحد الذي أنزل به كتابهم وذلك هو الباب الواحد من أبواب الجنة الذي نزل منه ذلك الكتاب وخص الله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأمه بان أنزل عليهم كتابه على أوجه سبعة من الوجوه التي بئالون بها رضوان الله ويدرون بها الفوز بالجنة إذا أقاموها فلكل وجه من أوجه السبعة باب من أبواب الجنة الذي نزل منه القرآن لان العامل بكل وجه من أوجه السبعة عامل في باب من أبواب الجنة وطالب من قبله الفوز بها والعمل بما أمر الله جل ذكره في كتابه باب من أبواب الجنة وترك ما نهى الله عنه فيه باب آخر ثان من أبوابها وتحليل ما أحل الله فيه باب ثالث من أبوابها وتحريم ما حرم الله فيه باب رابع من أبوابها والايان بحكمه المين باب خامس من أبوابها والتسليم لمتشابهه الذي استأثر الله بعلمه وحجب عنه خلقه والاقرار بان كل ذلك من عند ربه باب سادس من أبوابها والاعتبار بمثاله والانتعاظ بعظاته باب سابع من أبوابها فجميع ما في القرآن من حروفه السبعة وأبوابه السبعة التي نزل منها جعله الله لعباده الى رضوانه هاد ياولهم الى الجنة قائداً فذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم نزل القرآن من سبعة أبواب الجنة وأما قوله صلى الله عليه وسلم في القرآن ان لكل حرف منه حدا يعنى لكل وجه من أوجه السبعة حد حده الله جل ثناؤه لا يجوز لأحد أن يتجاوزوه وقوله صلى الله عليه وسلم وان لكل حرف منها ظهرا وبطنا فظهره الظاهر في التلاوة وبطنه ما بطن من تأويله وقوله وان لكل حدم من ذلك مطلقا فانه يعنى أن لكل حدم من حدود الله التي حددها فيه من حلال وحرام وسائر شرائعه مقداراً من ثواب الله وعقابه يعاينه في الآخرة يطالع عاينه ويتلاقى في القيامة كقائل عر عن الخطاب رضى الله عنه لو أنى ما في الأرض من صفراء وبضياء لا تعدىت به من هول المطلع يعنى بذلك ما يطالع عاينه ويحجم عليه من أمر الله بعد وفاته ﷺ القول في الوجوه التي من قبلها وصل الى معرفة تأويل القرآن ﷺ قال أبو جعفر قد قلنا في الدلالة على أن القرآن كله عربى وأنه نزل بالسن بعض العرب دون ألسن جميعها وان قرأه المسلمون اليوم ومصاحفهم التي هي بين أظهرهم ببعض الألسن التي نزل بها القرآن دون جميعها وقلنا في البيان عما يحويه القرآن من الأمور والبرهان والحكمة والبيان التي أودعها الله اياه من أمره ونهيه وحلاله وحرامه وعده ووعيده ومحكمه ومتشابهه ولطائف حكمه ما فيه الكفاية ان وفق لفهمه ونحن قائلون في اللسان عن وجوه مطالب تأويله قال الله جل ذكره وقد سدست أسماؤه لنبى محمد صلى الله عليه وسلم وأنزلنا اليك الذكركتين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون وقال أيضاً جل ذكره وما أنزلنا عليك الكتاب الا تبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون وقال هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراستخون في العلم يقولون أماناه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوالباب فقد تبين ببيان الله جل ذكره أن مما أنزل الله من القرآن على نبيه صلى الله عليه وسلم ما لا يوصل الى علم تأويله الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك تأويل جميع ما فيه من وجوه أمره واجبه ونهيه وأرصاده وصنوف نهيه وظائف حقوقه وحدوده

(٤ - ابن جرير اول) مثل قربان والتركيب يدل على الجمع والضم ومنه القرء للعيض لاجتماع الدم في ذلك الوقت ومنه قولهم قرأت الماء في الخوض فالقرآن نزل شيأ بعد شى فلما جمع بعضه الى بعض سمي قرأنا وقيل سمي قرأنا لانه جمع السور وضماها قال تعالى ان علينا جمعه وقرأته أى تأليفه وضم بعضه الى بعض وقولك قرأت معناه جمعت الحروف بعضها الى بعض ومن لم يهزم القرآن وهو قراءة أهل مكة فأما على تخفيف الهمزة فأصله كما مر وأما على أن وزنه فعال من قرئت والنون لام الكلمة سمي بذلك لانه قرن السور وما فيها بعضها

الى بعض وقيل ان القرآن اسم موضوع على فعال من غير اشتقاق كالنوراة والانجيل * ويسمى القرآن فرقانا لانه يفرق بين الحق والباطل والمؤمن والكافر والحلال والحرام * وأما السورة من القرآن فانها تمزج ولا تمزج وهذا أكثر وعليه القراءة والسورة اسم لا يجمعت وقرنت بعضها الى بعض حتى تمت وكملت وبلغت في الطول المقدار الذي أراد الله تعالى ثم فصل بينها وبين سورة أخرى ببسم الله الرحمن الرحيم ولا تكون السورة الامعروف (٣٦) المتبدا معلوم المنتهى قيل اشتقاقها من سور البناء والمدينة

لان السور بوضع بعضه فوق بعض حتى ينتهي الى الارتفاع الذي يراد بالقرآن أيضا وضع آية الى جنب آية حتى بلغت السورة في عدد الآي المبلغ الذي أراد الله تعالى وقيل سميت سورة لانها وصفت بالعلو والرفعة كما أن سور المدينة سمي سور الارتفاعه قال النابغة ألم تر أن الله أعطاك سورة

ترى كل ملكا دونها يتذنب أى شرفا ورفعة وقيل سميت سورة لاحاطتها بما فيها من الآيات كأن سور المدينة محط عساكنها وأبنيتها وجمع سورة القرآن سور بفتح الواو مثل جملة وجل وجمع سورة البناء سور بالسكون مثل صوفة وصفوف ومن همز سورة جعلها من أسارت في الأناة سور أى أفضت منه بقية ومنه سور الدواب اذ كلها قطعت من القرآن على حدة وأما الآية فقد قال جمع من العلماء انها في القرآن عبارة عن كلام متصل الى انقطاعه وانقطاع معناه فصلا فصلا ولا يخفى توقف الآية على التوقيف وقال غيرهم معناها العلامة لانها تدل على نفسها بانفصالها عن الآية المتقدمة عليها والمتأخرة عنها وقيل معناها جاعة حروف من قولهم خرج القوم بأيهم أى بجماعتهم ولم يدعوا وراءهم شيئا وقيل معناها المحبة لانها بحسب ما بينتها كلام المخلوقين من قولهم فلان آية من الآيات واختلف في رويت

ومبالغ فرائضه ومتادير الالزام بعض خلقه بعض وما أشبه ذلك من أحكام آية التي لم يدرك عليها الا بيديان رسول الله صلى الله عليه وسلم لامتته وهذا وجه لا يجوز لاحد القول فيه الا بيديان رسول الله صلى الله عليه وسلم له وتأويله بنص منه عليه أو بدلالة قد نصها له آية من آياته وأن منه ما لا يعلم تأويله الا الله الواحد القهار وذلك ما فيه من الخبر عن آجال حادثة وأوقات آتية كوقت قيام الساعة والنفع في الصور ونزول عيسى بن مريم وما أشبه ذلك فان تلك أوقات لا يعلم أحد حدودها ولا يعرف أحد من تأويلها الا الخبر بانمرأها لا يستثار آية بعلم ذلك على خلقه وكذلك أنزل ربنا في محكم كتابه فقال يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يحيلها وقتها الا هو تملت في السموات والارض لآياتكم الا بغتة يسألونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اذا ذكر شي من ذلك لم يدل عليه الا باشرطه دون تحديده بوقت كالذى روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تصحابه اذكر الدجال ان يخرج وأنافيكم فأناجيهم وان يخرج بعدى فإله خليفتي عليكم وما أشبه ذلك من الاخبار التي بطول باستيعابها الكتاب الدالة على أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن عنده علم أوقات شي منته عقدير السنين والايام وان الله جل ثناؤه انما كان عرفه محييه باشرطه ووقته بادلته وأن منه ما يعلم تأويله كل ذى علم باللسان الذى نزل به القرآن وذلك اقامة اعزابه ومعرفة المسميات باسمائها اللازمة غير المشتركة فيها والموصوفات بصفات الخاصة دون ماسواها فان ذلك لا يحمله أحد منهم وذلك كسامع منهم لو سمع ناليتا لو اذ قيل لهم لا تفسدوا فى الارض قالوا انما ملصحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون لم يجهل أن معنى الفساد هو ما ينبغي تركه مما هو مضره وأن الاصلاح هو ما ينبغي فعله مما فعله منفعة وان جهل المعانى التي جعلها الله افسادا والمعانى التي جعلها الله اصلاحا فالذى يعلمه ذواللسان الذى بلسانه نزل القرآن من تأويل القرآن هو ما وصفت من معرفة أعيان المسميات باسمائها اللازمة غير المشتركة فيها والموصوفات بصفات الخاصة دون الواجب من أحكامها ووصفاتها وهياتها التي خص الله بعلمها نبيه صلى الله عليه وسلم فلا يدرك علمه الا بيديانه دون ما استأثر الله بعلمه دون خلقه وعمل ما قلنا من ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا مؤمل قال حدثنا سفيان عن أبي الزناد قال قال ابن عباس التفسير على أربعة أوجه وجه تعرفه العرب من كلامها وتفسير لا يعذر أحد بجهالة وتفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله **قال** أبو جعفر وهذا الوجه الرابع الذى ذكره ابن عباس من أن أحد الا يعذر بجهالة معنى غير الابانة عن وجوه مطالب تأويله وانما هو خبر عن أن من تأويله ما لا يجوز لاحد الجهل به وقد روى نحوه ما قلنا في ذلك أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر في اسناده **نظر** حدثني يونس بن عبد الأعلى الصدفي قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت عمرو بن الحارث يحدث عن الكلبى عن أبي صالح مولى أم هانئ عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على أربعة أحرف حلال وحرام لا يعذر أحد بالجهالة به وتفسير تفسره العرب وتفسير تفسره العلماء ومثاله لا يعلمه الا الله ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب **ذكر** بعض الاخبار التي

ولم يدعوا وراءهم شيئا وقيل معناها المحبة لانها بحسب ما بينتها كلام المخلوقين من قولهم فلان آية من الآيات واختلف في رويت وزنها فقال الفراء وزنها فعلة بالفتح وبسكون العين وأصلها آية فاستشفوا التشديد فأبعوه الفتحة التي قبله وقال الخليل وأصحابه وزنها فعلة بالفتح والأصل آية قلبت الياء ألفا فتحركها وانفتح ما قبلها وقال الكسائى أصلها آية فاعلة كضاربة وكان يلزمه اللسان الادغام على نحو دابة وخاصة ويكون مستقلا خذفوا احدى الماعن * وأما الكلمة فان تراكت ل ل م تفيد القوة والشدة وتقالبت هذه

الحروف الثلاثة بحسب الاشتقاق الكبير ستة واحده مهمل والبواقي معتبرة منها ل ل م فنه الكلام لانه يقرع السمع ويؤثر فيه وايضا يؤثر في الذهن بواسطة افادة المعنى ومنه الكلام الجرح وفيه شدة ومنها ل ل م لان الكامل أقوى من الناقص ومنها ل ل م ومعنى الشدة في الالاف واضح ومنها م ل ل ومنه يتركول اذا قل ماؤه واذا كان كذلك كان ورودها مكررها فيحصل نوع شدة عند ورودها وايضا انها تدل على شدة متابعتها ومنها م ل ل ملكت العجين اذا أنعت (٢٧) يحمله ومنه ملاك الانسان لانه نوع قوة

ولفظ الكلمة قد يستعمل في اللفظة الواحدة وقد يراد بها الكلام الكثير المرتبط ببعضه ببعض ومنه قولهم للقاصيدة كلمة ومنه كلمة الشهادة والكلمة الطيبة صدقة ولان المجازخير من الاشتراك فاطلاق الكلمة على الكلام المركب مجاز إما من باب اطلاق الجزء على الكل وإما من باب المشابهة لان الكلام المرتبط يشبه المفرد في الوحدة وأفعال الله تعالى كلماته امالا انه حدث بقوله كن وألانه حدث في زمان قليل كما تحدث الكلمة كذلك وعند النحويين الكلمة لفظ وضع لمعنى مفرد وقائده القيود تد كفي ذلك العلم والكلام ما تنضم كلمتين بالاسناد ومنكر والكلام النفسى انفقوا على أن الكلام اسم لهذه الالفاظ والكلمات والاشاعة يشتمون الكلام النفسى ويقولون

ان الكلام لى الفؤاد واغما

جعل اللسان على الفؤاد دليلًا وقد تسمى الكلمات والعبارات أحاديث لان كل واحدة منها تحدث عقيب صاحبها قال تعالى فليأتوا بحديث مثله وجمع الكلمة كام والثناء في الكلمة ليست للوحدة كاللينة واللبن والرطبة والرطب لان الرطب واللبن مذكر والكلام مؤنث وتصغير رطب رطيب وتصغير كام كات بالرد الى كلمة ثم جمعه بالالف

رويت بالنهي عن القول في تأويل القرآن بالرأى **حدثنا يحيى بن طلحة اليربوعي** قال حدثنا **شريك** عن **عبد الاعلى** عن **سعيد بن جبيرة** عن **ابن عباس** أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال في القرآن **برأيه** فليتبوأ مقعده من النار **حدثنا محمد بن بشر** قال **حدثنا يحيى بن سعيد** قال **حدثنا سفيان** قال **حدثنا عبد الاعلى** هو **ابن عامر النخعي** عن **سعيد بن جبيرة** عن **ابن عباس** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال في القرآن **برأيه** أو **بما لا يعلم** فليتبوأ مقعده من النار **حدثنا أبو كريب** قال **حدثنا محمد بن بشر** وقبيصة عن **سفيان** عن **عبد الاعلى** قال **حدثنا سعيد بن جبيرة** عن **ابن عباس** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن **بغير علم** فليتبوأ مقعده من النار **حدثنا محمد بن حنبل** قال **حدثنا الحكم بن بشير** قال **حدثنا عمرو بن قيس الملائي** عن **عبد الاعلى** عن **سعيد بن جبيرة** عن **ابن عباس** قال من قال في القرآن **برأيه** فليتبوأ مقعده من النار **حدثنا ابن حنبل** قال **حدثنا جرير** عن **ليث** عن **بكر** عن **سعيد بن جبيرة** عن **ابن عباس** قال من تكلم في القرآن **برأيه** فليتبوأ مقعده من النار **حدثنا أبو السائب سالم بن جندة السوائي** قال **حدثنا حفص بن غياث** عن **الحسن بن عبيد الله** عن **ابراهيم** عن **أبي ميمر** قال قال **أبو بكر الصديق** رضي الله عنه أي أرض تغلني وأي سماء تظلني اذا قلت في القرآن ما لا أعلم **حدثنا محمد بن المثنى** قال **حدثنا ابن أبي عدي** عن **شعبة** عن **سليمان** عن **عبد الله بن مرة** عن **أبي معمر** قال قال **أبو بكر الصديق** أي أرض تغلني وأي سماء تظلني اذا قلت في القرآن **برأى** أو **بما لا أعلم** **حدثنا أبو جعفر** وهذه الاخبار شاهدة لتنا على صحة ما قلنا من أن ما كان من تأويل أي القرآن الذي لا يدرك علمه الا بنص بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بنصبه الدلالة عليه بغير جائز لا حد القيل فيه **برأيه** بل القائل في ذلك **برأيه** وان أصاب الحق فيه فخطئ فيما كان من فعله بقيله فيه **برأيه** لان اصابته ليست اصابته بموقف أنه محق وانما هو اصابة خارص وظان والقائل في دين الله ناظر قائل على الله ما لم يعلم وقد حرم الله جل ثناؤه ذلك في كتابه على عباده فقال قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون فالقائل في تأويل كتاب الله الذي لا يدرك علمه الا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جعل الله اليه بيانه قائل بما لا يعلم وان وافق قيله ذلك في تأويله ما أراد الله به من معناه لان القائل فيه بغير علم قائل على الله ما لا يعلم له وهذا هو معنى الخبر الذي **حدثنا** **ابن عباس** بن **عبد العظيم العنبري** قال **حدثنا** **احبان بن هلال** قال **حدثنا** **سهيل بن أبي حزم** قال **حدثنا** **أبو عمر** **ان الجويني** عن **جندب** **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال من قال في القرآن **برأيه** فاصاب فخطأ **حدثنا** **ابن عباس** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أخطأ في فعله بقيله فيه **برأيه** وان وافق قيله ذلك عن الصواب عند الله لان قيله فيه **برأيه** ليس بقيل عالم أن الذي قال فيه من قول حتى وصواب فهو قائل على الله ما لا يعلم آثم بفعله ما قد نهى عنه وحظر عليه **حدثنا** **بكر** عن بعض الاخبار التي رويت في الحظ على العلم بتفسير القرآن ومن كان يفسره من الصحابة **حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق** **المرزوقي** قال سمعت **أبي** يقول **حدثنا** **الحسين بن واقد** قال **حدثنا** **الأعمش** عن **شقيق** عن **ابن مسعود** قال كان الرجل منا اذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن

والثناء وقد يكون الكلام مصدرا بمعنى التكليم كالسلامة بمعنى التسليم قال تعالى يسمعون كلام الله ثم يحرفونه فسرهم **ابن عباس** بتكليم الله موسى وقت المناجاة وأما الحرف فهو الواحد من حروف المعجم يسمى حرا فالفقة ودقته وان ذلك قبل حرف الشيء لظرفه لانه آخره والقليل منه والحرف أيضا الناقصة المهرولة وقد يقال للمهملة أيضا حرف فهو من الاضداد والحرف اللغة أيضا قال عليه السلام أنزل القرآن على سبعة أحرف والحرف أيضا القراءة بكلماتها والقصة بتمامها والحرف أيضا أحد أقسام الكلمة وذلك أن الكلمة ان احتاجت في الدلالة على معناها

الافرادى الى ضميمه نحو من وقد فهو حرف والا فان كانت في أصل الوضع هيئتها التصريفية على أحد الازمنة الثلاثة الماضى والحال والمستقبل فهو فعل نحو نصر وينصر والافهواسم كالانسان فان معناه لا يقترب بالزمان أصلاً ومثل اليوم والساعة والزمان فان الزمان كل معناه ومثل الصبح والغروب لان الزمان جزء معناه ومثل علم وجهل وضرب فان معناه يدل على الزمان عقلاً لا بحسب الهيئة ومثل ضارب ومضروب فانه لو سلم أن معناه يدل على (٣٨) الزمان بحسب الهيئة اذ لكل منها هيئة مخصوصة لكنها ليست في أصل الوضع

ولا يخرج من حد الفعل نحو عسى مما لا يدل على زمان لان تجرده عن الزمان عرض لغرض الانشاء ولا الفعل المستقبل ليكون معناه مقترباً زمانين الحال والمستقبل لان قولنا بأحد الازمنة لتحديد لادنى درجات الاقترب ولو سلم أنه يجب الاقترب بأحد الازمنة فقط فذلك في أصل الوضع ولا مانع من اقترانه بعد ذلك بزمان آخر مجازاً * (المقدمة السادسة) في ذكر السبع الطول والمثنى والمئين والطواسيم والحواميم والمفصل والمسحكات وغير ذلك فالسبع الطول مضمومة الطاء مفتوحة الواو جمع الطولى كالنضلى والغضلى هي البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والانفال مع التوبة لانهم ما نزلنا جميعاً في مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت اعداء القرينتين ولذلك لم يفصل بينهما بالسجدة وقال بعضهم السابعة من السبع سورة يونس لا الانفصال مع التوبة واما المثنى فسبع سور تتلو السبع الطول وأولها سورة يونس وآخرها سورة النحل لانها نزلت الطول أى تلتها واحدها مثنى مثل معنى ومعان وقد يكون المثنى سور القرآن كلها طوالها وقصارها من قوله تعالى كتبنا بها مثنى وقوله ولقد آتيناك سبعاً من المثنى وقبل المثنى في هذه الآية آيات الفاتحة

حدثنا ابن جبر قال حدثنا جبر عن عطاء عن أبي عبد الرحمن قال حدثنا الذين كانوا يقرؤنا أنهم كانوا يستقرئون من النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعلموا عافهم من العمل فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً وحدثنا أبو كريب قال حدثنا جبر عن فوخ قال حدثنا الأعشى عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله والذي لا اله غيره ما نزلت آية في كتاب الله الا وأنا أعلم فيم نزلت وأين أنزلت ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله منى تناله المطايا لآتيته وحدثني يحيى ابن ابراهيم السعدي قال حدثنا يحيى عن أبيه عن جده عن الأعشى عن مسلم عن مسروق قال كان عبد الله يقرأ علينا السورة ثم يحدثنا فيها ويفسر هامة النهار حدثني أبو السائب سالم بن جندب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن شقيق قال استعمل على ابن عباس على الحج قال خطب الناس خطبة لوسمها الترك والروم لاسلوا ثم قرأ عليهم سورة النور فجعل يفسرها وحدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شفيان عن الأعشى عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال قرأ ابن عباس سورة البقرة فجعل يفسرها فقال رجل لوسمعت هذا الدليم لاسلمت وحدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو يعان عن أشعث بن إسحق عن جعفر عن سعد بن جبيرة قال من قرأ القرآن ثم لم يفسره كان كالأعمى أو كالأعرج وحدثنا أبو كريب قال ذكر أبو بكر بن عياش الأعشى قال قال أبو وائل ولما قرأ ابن عباس الموسم فخطبهم فقرأ على المنبر سورة النور والله لو سمعها الترك لاسلوا فقبل له حدثنا به عن عاصم فسكت وحدثنا أبو كريب قال حدثنا ابن ادريس قال سمعت الأعشى عن شقيق قال شهدت ابن عباس وولى الموسم فقرأ سورة النور على المنبر وفسرها لوسمعت الروم لاسلمت قال أبو جعفر وفي حديث الله عز وجل عباده على الاعتبار بما في آى القرآن من المواعظ والتباني بقوله جل ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب وقوله ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم به يتذكرون قرأنا نعر بياغیر ذی عوج لعلمهم بقنوق وما أشبه ذلك من آى القرآن التي أمر الله عباده وحشهم فيها على الاعتبار بامثال آى القرآن والامثال عواظهم ما يدل على أن عليهم معرفة تأويل ما لم يحجب عنهم تأويله من آیه لانه محال أن يقال لمن لا يفهم ما يقال له ولا يعقل تأويله اعتبر بما يفهم لك به ولا معرفة من القيل والبيان الاعلى معنى الامر بان يفهمه ويفقهه ثم يتدبره ويعتبر به فاما قبل ذلك فتستحيل أمره بتدبره وهو بعينه جاهل كما محال أن يقال لبعض أصناف الأمم الذين لا يعقلون كلام العرب ولا يفهمونه لو أنشدت قصيدة شعر من أشعار بعض العرب ذات أمثال ومواعظ وحكم اعتبر بما فيها من الامثال وادكر بما فيها من المواعظ الاعنى الامر لها يفهم كلام العرب ومعرفة ثم الاعتبار بما فيها من الحكم فاما وهي جاهلة بمعاني ما فيها من الكلام والمنطق ففعال أمرها بما دلت عليه معاني ما حوته من الامثال والعبر بل سواء أمرها بذلك وأمر بعض الهما ثم لا بعد العلم بمعاني المنطق والبيان الذي فيها فكذلك ما في آى كتاب الله من العبر والحكم والامثال والمواعظ لا يجوز أن يقال اعتبر بها الا لمن كان بمعاني بيانه عالماً بكلام العرب عارفاً والابغنى الامر لمن كان بذلك منه جاهلاً أن يعلم معاني كلام العرب ثم يتدبره بعد ويتعظ بحكمه وصنوف غيره فاذا كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه قد أمر عباده بتدبره وحشهم على الاعتبار

لانها نزلت مرتين أولاً وانها نزلت في كل صلاة واما المثنون فهن سبع أولها سورة نبي اسرا ئيل وآخرها سورة المؤمنون لان كل سورة منها نحو من مائة آية وقيل المثنون ما ولى السبع الطول ثم المثنى بعدها وقبل ان ما بعد السبع الطول من المثنى الى الحواميم وبعد الحواميم المفصل واما الطواسيم فان شئت قلت هكذا وان شئت قلت الطواسين قال الرازي * وبالطواسين التي قد ثلثت * وفي الحديث وأعطيت طه والطواسيم من ألواح موسى وأعطي فاتحة الكتاب واما الحواميم فان شئت قلت هكذا وان شئت قلت آل حم قال ابن عباس

ان لكل شئ لبابا وان لباب القرآن آل حم وقال الحواميم فكأن من قال آل حم نسب السور كلها الى حم وهو من أسماء الله تعالى بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان بينهم الدليله فقولوا حم لا ينصرون وسمى الحواميم عرائس القرآن عن عاصم عن زر بن حبیش الاسدي قال قرأت على علي بن أبي طالب القرآن في المسجد الجامع بالكوفة فلما بلغت الحواميم قال يازر بن حبیش عرائس القرآن فلما بلغت رأس العشرين من حم عسق والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند (٣٩) ربهم ذلك هو الفضل الكبير بكي حتى ارتفع

نحيمة ثم رفع رأسه الى السماء وقال يازر آمن على دعائي ثم قال اللهم اني أسألك إخبارات الخسنتين وإخلاص المؤمنين ومرافقة الأبرار واستحقاق حقائق الإيمان والغنمة من كل بر والسلامة من كل أثم ووجوب رحمتك وعزائم مغفرتك والقوز بالجنة وإخلاص من النار يازر إذا ختمت القرآن فادع به هؤلاء الدعوات فان حبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني أن أدعوهن عند ختم القرآن وأما المفصل فما بعد الحواميم من قصار السور الى آخر القرآن لكثرة التفصيل فيها بالسملة وأما المسححات فسورة الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن والاعلى لان في فواتحهن ما يدل على التسبيح وفي الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ المسححات ويقول ان فيها آية كلف آية وأفضل المسححات سبع اسم ربك الاعلى فقد كان العلماء يقرؤون هذه السورة في التهجد والجمعة ويعتفرون بركتها وأما المفسحتان فسورة الكافرون والإخلاص لانهم ما تروان من التفاق والشرك يقال قشقه اذا برأه وقشش المريض من علته اذا أفاق منها ورئ وأما المعوذتان فالملق والناس وقد يضم اليهما الإخلاص فيقال المعوذات (المقدمة السابعة) في ذكر الحروف التي كتبت بعضها على خلاف بعض في المحقق وهي في الأصل

بأمانه كان معلوما أنه لم يأمر بذلك من كان بما يدل عليه آية جاهلا واذ لم يحجز أن يأمرهم بذلك الا وهم بما يدلهم عليه عالمون صح أنهم بتأويل ما لم يحجب عنهم علمه من آية الذي استأثر الله بعلمه منه دون خلقه الذي قد قد مناصفته انما عارفون واذ صرح ذلك فقد قول من أنكر تفسير المفسرين من كتاب الله وتنزيله ما لم يحجب عن خلقه تأويله يذكر بعض الاخبار التي غلط في تأويلها منكرو القول في تأويل القرآن فان قال لنا قائل فما أنت قائل فيما حدثتكم به العباس بن عبد العظيم قال حدثنا محمد بن خالد بن عثمة قال حدثني جعفر بن محمد الزبيري قال حدثني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفسر شيئا من القرآن الا آتاهن عليهن اياه جبريل **حدثنا** محمد بن يزيد الطرسوسي قال أخبرنا من عن جعفر بن خالد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يفسر شيئا من القرآن الا آتاهن عليهن اياه جبريل عليه السلام **حدثنا** أحمد بن عبد العزيز الضبي قال حدثنا محمد بن زيد قال حدثنا عبد الله بن عمر قال لقد أدركت فقهاء المدينة وانهم يعظمون القول في التفسير منهم سالم بن عبد الله والقاسم بن محمد وسعيد بن المسيب ونافع **حدثنا** محمد بن بشر قال حدثنا بشر بن عمر قال حدثنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد قال سمعت رجلا سأل سعيد بن المسيب عن آية من القرآن فقال لأقول في القرآن شيئا **حدثنا** يونس قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كان اذا سئل عن تفسير آية من القرآن قال أنا لأقول في القرآن شيئا **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت النبي يحدث عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب أنه كان لا يتكلم الا في المعلوم من القرآن **حدثنا** ابن حميد قال حدثنا حكام قال حدثنا سفيان عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة السلماني عن آية قال عليك بالسداد فقد ذهب الذين علموا فهم أنزل القرآن **حدثنا** يعقوب قال حدثنا ابن عليه عن أيوب وابن عون عن محمد قال سألت عبيدة عن آية من القرآن فقال ذهب الذين كانوا يعلمون فهم أنزل القرآن اتق الله وعليك بالسداد **حدثنا** يعقوب قال حدثنا ابن عليه عن أيوب عن ابن أبي مليكة أن ابن عباس سئل عن آية لو سئل عنها بعضكم لقال فيها فابي أن يقول فيها **حدثنا** يعقوب قال حدثنا ابن عليه عن مهدي بن ميمون عن الوليد بن مسلم قال جاء طلق ابن حبيب الى جندب بن عبد الله فسأله عن آية من القرآن فقال له أخرج عليك ان كنت مسلما لما قت عني أو قال ان نحاسني **حدثنا** عباس بن الوليد قال أخبرني أبي قال حدثنا عبد الله بن شاذب قال حدثني يزيد بن أبي يزيد قال كئنا سأل سعيد بن المسيب عن الحلال والحرام وكان أعلم الناس واذ أسأله عن تفسير آية من القرآن سكت كان لم يسمع **حدثنا** محمد بن المنثري قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبه عن عمرو بن مرة قال سأل رجل سعيد بن المسيب عن آية من القرآن فقال لا تسألني عن آية من القرآن وسل من زعم أنه لا يخفى عليه شئ منه يعني عكرمة **حدثنا** ابن المنثري قال حدثنا سعيد بن عامر عن شعبه عن عبد الله بن أبي السرف قال قال الشعبي والله ما من آية الا قد سألت عنها ولكنها الرأية عن الله **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه عن صالح يعني ابن مسلم قال حدثني رجل عن الشعبي قال ثلاث لا أقول فيهن حتى أموت القرآن والروح والرأي

واحدة فأول ذلك بسم الله كتب بخذف الالف التي قبل السين وكتب اقرأ باسم ربك وسمى اسم ربك ونس الاسم الفسوق ومنه اسمه بالاف والأصل في ذلك كله واحد وهو أن يكتب بالالف وانما حذف من باسم الله فقط لانها ألف وصل ساقطة من اللفظ كثير اقد كثر استعمال الناس اياها في صدور الكتب وفراغ السور وعند كل أمر يبدأ به فأمنا أن يحجل القارئ معناها وكتب فيما موصول في كل القرآن الا في البقرة في ما فعل في أنفسهم بالمعروف وفيها في ما فعل في أنفسهم من معروف وفي الانعام في ما أوحى اليهم فخر ما وفي البقرة في ما أتاكم

وفي الانفال في ما أخذتم عذاب عظيم وفي الانبياء في ما اشتبهت أنفسهم وفي النور في ما أفضتم وفي الشعراء في ما ههنا آمين وفي الروم في ما رزقناكم وفي الزمر في ما هم فيه يختلفون وفيها في ما كانوا فيه يختلفون وفي الواقعة في ما لا تعلمون فذلك اننا عسر حرقا مقطوع وما سوى ذلك موصول وكتب مما موصول في كل القرآن الا في (٣٠) الانبياء والجن وأن ماتعدون من دونه هو الباطل وفي لقمان وأن ماتعدون من دونه

الباطل وفيها ولو أن ما في الارض وكتب انعام موصولة في كل القرآن الا في الانعام ما توعدون لا تكتب اي لا مقطوعة في كل القرآن الا في الانعام موضع في الحج لكيلا يعلم وفي الاحزاب لكيلا يكون عليك حرج وفي الحديد لكيلا تأسوا وكتب بنس ما مقطوعا حيث كان الاثلاثة مواضع في البقرة بنسما يا امركم به ايمانكم وفيها ولبنسما شروا به أنفسكم وفي الاعراف بنسما حلقه توبى وكتب انبما مقطوعا في جميع القرآن الا أربعة مواضع في البقرة وايضا قولوا في النحل انبما يوجهه وفي الشعراء انبما كنتم وفي الاحزاب انبما تقفوا وكتب الا موصول في كل القرآن الا عشرة مواضع في الاعراف أن لا أقول على الله الا الحق وفيها أن لا تقولوا على الله الا الحق وفي التوبة أن لا ملجأ من الله الا اليه وفي هود أن لا تعبدوا الا الله وفيها أن لا اله الا هو وفي الحج أن لا تشركوا بشيء وفي يس أن لا تعبدوا الشيطان وفي النحل أن لا تعبدوا على الله وفي الممتحنة أن لا تشركوا بالله شيء في القلم أن لا يدخلها اليوم واختلف في يوسف ألا تعبدوا الاياه وما سواهن فهو ألا تدعوا بغيره وكتب إلا باستقاة النون في كل القرآن من غير استثناء مثل إلا تسعوا ولا تغفر لي وكتب ألم موصول في كل القرآن الا في الانعام أن لم يكن ربك وفي

وما أشبه ذلك من الاخبار قبله أما الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن يفسر من القرآن شيئا الا آياته فان ذلك صحيح ما قلنا من القول في الباب الماضي قبل وهو أن من تأويل القرآن ما لا يدرك علمه الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك يفصل جل ما في آية من أمر الله ونبيه وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وسائر معاني شرايع دينه الذي هو محمل في ظاهر التنزيل وبالعباد الى تفسيره الحاح لا يدرك علم تأويله الا ببيان من عند الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أشبه ذلك مما تحويه آي القرآن من سائر حركاته الذي جعل الله بيانه خلقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يعلم أحد من خلق الله تأويل ذلك الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بتعليم الله اياه ذلك بوحية اليه امام جبريل أو مع من شاء من رسله اليه فذلك هو الاي التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسرها لاصحابه بتعليم جبريل اياه وعن لاشك أي ذوات عدد ومن آي القرآن ما قد ذكرنا أن الله جل ثناؤه استأثر بعلم تأويله فلم يطلع على علمه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولكمهم يؤمنون بانه من عنده وانه لا يعلم تأويله الا الله فأما ما لا بد للعباد من علم تأويله فقد بين لهم نبيهم صلى الله عليه وسلم ببيان الله ذلك له بوحية مع جبريل وذلك هو المعنى الذي أمره الله ببيانه لهم فقال له جل ذكره وأتر لنا اليك الذكريتين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون ولو كان تأويل الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان لا يفسر من القرآن شيئا الا آياته بعد ما يسبق اليه أو هام أهل الغباء من أنه لم يكن يفسر من القرآن الا القليل من آيه والسير من حروفه كان انما أنزل اليه صلى الله عليه وسلم الذكريتين للناس بان ما أنزل اليهم لا يبين لهم ما أنزل اليهم وفي أمر الله جل ثناؤه بنبيه صلى الله عليه وسلم ببلاغ ما أنزل اليه واعلامه اياه أنه انما أنزل اليه ما أنزل ليعين للناس ما نزل اليهم وقيام الحق على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغ فأدى ما أمر الله ببلاغه وأدائه على ما أمر به وصحة الخبر عن عبد الله بن مسعود لقوله كان الرجل منا اذا علم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعلم معانيهن والعمل بهن ما ينبي عن جهل من ظن أو توهم أن معنى الخبر الذي ذكرنا عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يفسر من القرآن شيئا الا آياته بعد ما أنه لم يكن بين لامته من تأويله الا اليسير القليل منه هذا مع ما في الخبر الذي روى عن عائشة من العلة التي في أسناده التي لا يجوز معها الاحتجاج به لاحد من علم صحيح سند الآثار وفاسدها في الدين لان رواه من لا يعرف في أهل الآثار وهو جعفر بن محمد الزبيري وأما الاخبار التي ذكرناها عن ذكرنا هاهنا عن التابعين باجماعهم عن التأويل فان فعل من فعل ذلك منهم كفعل من أحجم منهم عن التفاسير النوازل والحوادث مع اقراره بان الله جل ثناؤه لم يقض نبيه اليه الا بعد اكمال الدين به لعباده وعلمه بان الله في كل نازلة وحادثة حكما موجودا بنص أو دلالة فلم يكن اجماعهم عن القول في ذلك اجماعا حاد أن يكون الله فيه حكم موجودين أظهر عباده ولكن اجماعا خائف أن لا يبلغ في اجتهادهما كلف الله العلماء من عباده فيه فكذلك معنى اجماعهم من أحجم عن القول في تأويل القرآن وتفسيره من العلماء السلف انما كان اجماعهم عنه حذرا أن لا يبلغ أدعاء كاف من اصابه صواب القول فيه لا على أن تأويل ذلك محبوب عن علماء الامة غير موجودين أظهرهم ذكر الاخبار عن بعض السلف فيمن كان من قدماء المفسرين

البلدان لم يره أحد وكتب في هود فآلم يستحيوا اليكم موصولا مدغما وفي القصص فان لم يستحيوا الا مقطوعا محمودا وكتب آمن موصول في كل القرآن الا أربعة مواضع في سورة الانعام آمن من يكون عليهم وكيلا وفي التوبة آمن من أسس بنيانه وفي الصافات آمن من خلقنا وفي حم السجدة آمن بأني آمننا وكتب إما أو موصولا الا في الرعد وان ما زينت وكتب عام موصولا الا في الاعراف عن ما نهوا عنه وكتب أن لن مقطوعا الاثلاثة مواضع في الكهف أن نجعل لكم موعدا وفي المزمل أن نخضد وفي القيامة أن نجتمع عظامه وكتب

كلما موصولا الاخسة مواضع في النساء كل ما ردتوا الى الفتنة اركسوا وفي الاعراف كل ما دخلت امة وفي سبحان كل ما خبت وفي الملك كل ما
 اتى فيه وفي نوح كل ما دعوتهم وكتب يومهم موصولا الا في المؤمن يومهم بارزون وفي الذاريات يومهم على النار يفتنون وكتبت الرحمة
 في مواضع القرآن بالهاء الاسبعة مواضع في البقرة اولئك يرجون رحمت الله وفي الاعراف ان رحمت الله قريب وفي هود رحمت الله وبركاته
 وفي مريم ذكر رحمت ربك وفي الروم الى ان رحمت الله وفي الزخرف (٣١) أهم يقسمون رحمت ربك وفيها ورحمت
 ربك فانها بالهاء وكتبت النعمة

بالهاء الا أحد عشر موضعا في
 البقرة واذا ذكر وانعت الله عليكم
 وفي آل عمران واذا ذكر وانعت الله
 عليكم وفي المائدة واذا ذكر وا
 نعمت الله عليكم اذ هم وفي ابراهيم
 بدلوا نعمت الله كفرا وفيها وان
 تعدوا نعمت الله وفي الخليل
 ونعمت الله هم يكفرون وفيها
 يعرفون نعمت الله وفيها واشكروا
 نعمت الله وفي لقمان في الحجر
 بنعمت الله وفي الملائكة اذكروا
 نعمت الله وفي الطور بنعمت ربك
 بكاهن وكتب امرأة بالهاء الاسبعة
 مواضع في آل عمران اذ قالت امرأت
 عمران وفي يوسف امرأت العزيز
 تراودفتها وفيها امرأت العزيز
 الآن وفي القصص وقالت امرأت
 فرعون وفي التحريم امرأت نوح
 وامرات لوط وامرات فرعون
 وكتب ستة بالهاء في كل القرآن الا
 خمسة مواضع في الانفال مضت سنت
 الاولين وفي فاطر الاسنت الاولين
 فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد
 لسنة الله تحويلا وفي المؤمن
 سنت الله التي قد دخلت وكتب
 معصية بالهاء حيث كانت الا
 موضعين في المجادلة ومعصيت
 الرسول بالهاء وكتب لعنة بالهاء في
 كل القرآن الا في آل عمران فجعل
 لعنت الله وفي النور ان لعنت الله
 وكتب جنة بالهاء الا في الواقعة

محمود اعلمه بالتفسير ومن كان منهم مذموما علمه بذلك **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا وكيع قال
 حدثنا سفيان عن سليمان عن مسلم قال قال عبد الله نعم ترجمان القرآن ابن عباس **حدثني**
 يحيى بن داود الواسطي قال حدثنا اسحق الأزرق عن سفيان عن الاعمش عن أبي الضحى عن
 مسروق عن عبد الله بن مسعود قال نعم ترجمان القرآن ابن عباس **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا
 جعفر بن عون قال حدثنا الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بنحوه **حدثني** أبو بكر
 قال حدثنا طلق بن غنام عن عثمان المكي عن ابن أبي مليكة قال رأيت مجاهدا يسأل ابن عباس عن
 تفسير القرآن ومعه الواحد فيقول له ابن عباس اكتب قال حتى سأله عن التفسير كله **حدثني** أبو
 بكر قال حدثنا المحاربي ويونس بن بكير قال حدثنا محمد بن اسحق عن أبيان بن صالح عن مجاهد
 قال عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته الى خاتمته أو فقهه عند كل آية منه
 وأسأله عنها **حدثني** عبيد الله بن يوسف الجبيري عن أبي بكر الحنفي قال سمعت سفيان الثوري
 يقول اذا جاءك التفسير عن مجاهد فسمك به **حدثني** محمد بن المنثري قال حدثنا سليمان أودود عن
 شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال لم يلق النخالة ابن عباس وانما لي سعيد بن جبيرة بالري وأخذ عنه
 التفسير **حدثني** ابن المنثري قال حدثنا أودود عن شعبة عن مشاش قال قلت للنخالة سمعت من ابن
 عباس شيئا قال لا **حدثني** أبو بكر قال حدثنا ابن ادريس قال حدثنا ذكرى قال كان الشعبي
 يمر بابي صالح باذان فيأخذ بانه فيعبر كهوا ويقول تفسير القرآن وأنت لاتقرأ القرآن **حدثني**
 عبد الله بن أحمد بن شبيب قال حدثنا علي بن الحسين بن واقد قال حدثني أبي قال حدثنا الاعمش
 قال حدثني سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والله يقضي بالحق قال قادر على أن يحجز بالحسنة الحسنة
 وبالسيئة السيئة ان الله هو السميع البصير قال الحسين فقلت للاعمش حدثني به الكلي الا انه قال
 ان الله قادر ان يحجز بالسيئة السيئة بالحسنة عشر أفعال الاعمش لو ان الذي عند الكلي عندي
 ما خرج مني بحقير **حدثني** سليمان بن عبد الجبار قال حدثنا علي بن حكيم الاودي قال حدثنا
 عبد الله بن بكير عن صالح بن مسلم قال مر الشعبي على السدي وهو يفسر فقال لأن يضرب على
 استك بالظلم خير لك من مجلسك هذا **حدثني** سليمان بن عبد الجبار قال حدثني علي بن حكيم قال
 حدثنا شريك عن مسلم بن عبد الرحمن النخعي قال كنت مع ابراهيم فرأى السدي فقال ألم يله
 يفسر تفسير القوم **حدثني** ابن البرقي قال حدثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت سعيد بن بشير يقول
 عن قتادة قال ما أرى أحدا يجري مع الكلي في التفسير في عنان **قال** أبو جعفر قد قلنا فيما مضى
 من كتابنا هذا في وجوه تأويل القرآن وان تأويل جميع القرآن على أوجه ثلاثة أحدها لا سبيل
 الى الوصول اليه وهو الذي استأثر الله بعلمه وخب علمه عن جميع خلقه وهو أوقات ما كان من
 آجال الامور الخادثة التي أخبر الله في كتابه أنها كائنه مثل وقت قيام الساعة ووقت نزول عيسى
 ابن مريم ووقت طلوع الشمس من مغربها والنفخ في الصور وما أشبه ذلك والوجه الثاني ما خص
 الله به علم تأويله نبيه صلى الله عليه وسلم دون سائر أمته وهو ما فيه مما يعبد الله الى علم تأويله
 لما الحاجة فلا سبيل لهم الى علم ذلك الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم لهم تأويله والثالث منها
 ما كان علمه عند أهل اللسان الذي نزل به القرآن وذلك علم تأويل عربيته وواعوايه لا توصل الى

وجنت نعيم وكتب شجرة بالهاء الا في الدخان ان شجرت الزقوم وكتب قرعة بالهاء الا في القصص قرت عينى ولك وكتب بقية بالهاء الا في
 هود بقيت الله وكتب من ثمرة بالهاء الا في حم السجدة من ثمرت من أكلها وكتب كلمة بالهاء الأربعة مواضع في الانعام وعت كلمة ربك
 وفي يونس حرفان كلمت ربك وفي المؤمن حق كلمت ربك وكتب غيابت الحب بالهاء فهم على بينة منه بالهاء وكتب كل ما في القرآن
 من ذكر الالية بالهاء الا في العنكبوت لولا أنزل عليه آيت فانها بالهاء وكتب فطرت وعصريت وأقرأ يستم اللات والعزى ولات حسين

مناس و ذات بهجة وههات ومرم ابنت عمران وممرضات كلها بالباء وكتب الملا بالالف الا ربعة مواضع في المؤمنون فقال المؤمنون الذين كفروا وفي النمل يا ايها الملؤا فتوفي يا ايها الملؤا يكمن يا نيني فانها كتبت بالواو وكتب في البقرة بصط بالصاد وما سواه بالسين وكتب في البقرة بسطة بالسين وفي الاعراف بالصاد وكتب في آل عمران منهم تقيية بالياء وحق ثقافته بالالف وكتب في أول يوسف والزخرف قرأ ناعرب بياغير ألف وسائر القرآن قرأ نابأف (٣٣) وكتب في الاعراف ويونس بكل سحر عليهم بغير ألف وفي الشعراء سحر عليهم بالالف

بعد الحاء وكتب في الذاريات ساحر أو مجنون بالالف وما سواه بغير ألف وكتب في يونس لمنظر كيف يعملون بنون واحدة واختلف في قوله انا لننصر رسلنا في المؤمنين وكتب في يونس نبي المؤمنين بنونين وحذف الياء وفي آخر يوسف فنجي من نساء بنون واحدة وفي الانبياء وكذلك نجى المؤمنين بالياء وبنون واحدة وكتب جميع ما في القرآن من ذكر الالهي بياء واحدة الا في الذاريات والسماء بينناها ما بيد فانها كتبت بيايين والاصل كتبه بياء واحدة وكتب الن بغير ألف في كل القرآن الا في الحسن من يستمع الآن فانه بالالف وكتب في حم السجدة سموات بالالف وما سواه كتبت سموت بغير ألف وكتب في أول سبأ علم الغيب بغير ألف وكتب في البقرة خطيبكم بحرف واحد بين الطاء والكاف وفي الاعراف خطيبكم بحرفين بينهما وكتب رأ بغير ياء في كل القرآن الا في النجم لقد رأي من آيات ربه الكبرى وما كذب الفؤاد ما رأى وكتب في يونس وما تعنى الآيات بالياء على الاصل وفي القمر فتاغن النذر بغير ياء على اللفظ وكتب في البقرة يؤتى الحكمة بالياء وفي النساء وسوف يؤتى الله بغير ياء وكتب وعج الله الباطل بغير واو ويعصوا الله ما يشاء بالواو والالف وكتب الداع بغير ياء حيث

علم ذات الامن قبلهم فاذا كان ذلك كذلك فأحق المفسرين باصالة الحق في تأويل القرآن الذي الى علم تأويله للعباد السبيل أو ضحهم حجة فيما تأويل يفسر مما كان تأويله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم دون سائر أمته من أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم والثابت عنه إمام من وجه النقل المستفيض فيما وجد فيه من ذلك عنه النقل المستفيض وإمام من وجه نقل العدول الاثبات فيما لم يكن فيه عنه النقل المستفيض أو من وجه الدلالة المنصوبة على صحته وأوضحهم بها بما ترجم وبين من ذلك مما كان مدر كاعلمه من جهة اللسان إماما بالمشاهدة من أشعارهم السائرة وإماما من منطقهم ولغاتهم المستفضة المعروفة كائن من كان ذلك المتأول والمفسر بعد أن لا يكون خارجا تأويله وتفسيره ما تأويل وفسر من ذلك عن أقوال السلف من الصحابة والأئمة والخلف من التابعين وعلماء الامة (القول في تأويل أسماء القرآن وسوره وآيه) قال أبو جعفر ان الله تعالى ذكره سمي تنزيله الذي أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أسماء أربعة منهن القرآن فقال في تسميته آياه بذلك في تنزيله نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين وقال ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون ومنهن الفرقان قال جل ثناؤه في وجهه الى نبيه صلى الله عليه وسلم بسميه بذلك تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذرا ومنهن الكتاب قال تبارك اسمه في تسميته آياه به الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما ومنهن الذكر قال تعالى ذكر في تسميته آياه به اننا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون ولكل اسم من أسمائه الاربعة في كلام العرب معنى ووجه غير معنى الآخر ووجهه فاما القرآن فان المفسرين اختلفوا في تأويله والواجب أن يكون تأويله على قول ابن عباس من التلاوة والقراءة وأن يكون مصدر من قول القائل قرأت القرآن كقولك انظر من من خسرت والغفران من غفر الله لك والكفران من كفرتك والفرقان من فرق الله بين الحق والباطل وذلك أن يحيى بن عثمان بن صالح السهمي حدثني قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فاذا قرأه يقول بيناه فاتبع قرانه يقول اعمل به ومعنى قول ابن عباس هذا فاذا بيناه بالقراءة فاعمل بما بيناه لك بالقراءة وما يوضح صحة ما قلنا في تأويل حديث ابن عباس هذا ما حدثني به محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن عبد الله بن عباس ان علينا جمعه وقرأته قال أن نقرئك فلا تنسى فاذا قرأناه عليك فاتبع قرانه يقول اذا تلى عليك فاتبع ما فيه قال أبو جعفر فقد صرح هذا الخبر عن ابن عباس ان معنى القرآن عنده القراءة فانه مصدر من قول القائل قرأت على ما قد قلناه وما على قول قتادة فان الواجب أن يكون مصدر من قول القائل قرأت الشيء اذا جمعه وضمنت بعضه الى بعض كقولك ما قرأت هذه النافقة سلاقطريد بذلك أنهم لم تضم رجاء على ولا كما قال عمرو بن كلثوم التغلبي تريك اذا دخلت على خلاء * وقد أمنت عمون الكاشحينا ذراعي عطس أدماء بكر * هجان اللون لم تقسرا جنيينا يعني بقوله لم تقرأ جنيينا لم تضم رجاء على ولا وذلك أن بشر بن معاذ العقدي حدثنا قال حدثنا يزيد

كان الاقوله أحجب وادعى الله وكتب عمود بالالف في حال النصب وهي في أربعة مواضع في هود والفرقان والعنكبوت والنجم وكتب عمود النافقة بغير ألف وكتب في النمل وما أنت بهادي بالياء وفي الروم بهاد بغير ياء والاصل فيه ما بالياء وكتب في الحج ولؤلؤ بالالف وفي فاطر بغير ألف وكتب في الاعراف قال ابن أم بالالف مقطوعا وفي طه ياتنوم بالواو وموصولا وكتب في الحروق أصحاب الايكة بالالف وفي الشعراء وص لئكة بغير ألف وكتب في يوسف لئذ وعلم لمسا لعنائه وفي المؤمن ذوالعرش وفي السجدة لئذ ومغفرة وذو عقاب أليم

وفي الجمعة ذوالفضل العظيم وفي البروج ذوالعرش بغير ألف في هذه المواضع وما سواها ذوالألف وكتب الربا أبو بعده ألف في كل القرآن
الاقوله وما آتيت من ربا فانه بغير واو وكتب ادا الباب بالألف ولدى الحنجر بالياء وكتب ولا اوضعوا خلاصكم ولا اذبحنه بزادة ألف وفي
مهاحف الشام ولا امة مؤمنة بزادة ألف أيضا وكتب آية المؤمنين وآية السحرة وآية الثقلان بغير ألف وما سواها يا أيها أيها بالألف
وكتب في الأحزاب التظنون والرسول والسبيل بالألف وفي الفرقان أم هم ضلوا السبيل (٣٣) وفي الأحزاب وهو يهدي السبيل وهما رأس آية

وكتب في الانسان قوارير بالألف
قوارير من فضة بغير ألف وكتب في
الانعام أنكم لتشهدون وفي
الاعراف أنكم لتأتون الرجال وفي
العنكبوت أنكم لتأتون الرجال
وفي حم السجدة أنكم لتكفرون
بالباء وما سواها بغير ياء وكتب في
الاعراف أن لنا لاجرا بغير ياء وفي
الشعراء أن لنا لاجرا بالياء وكتب
في النمل أن لنا لاجرا بالياء وكذلك
في الصافات أن لنا لاجرا وما سواها
فهو أنا بغير ياء وكتب في الواقعة
أننا بالياء وفي سائر القرآن أننا
بغير ياء وكتب في هود في أموالنا
نشاء بالألف بعد الواو ومثله في
الانعام بأنهم أبناء وفيهم أنكم
شركاء وفي حم عسق أم لهم شركاء
وفي الروم من شركائهم شفعاء وفي
ابراهيم فقال الضعفاء وفي الشعراء
فسيأتهم أبناء وفيهم أنكم يعلمه
علماء وفي فاطر من عباده العلماء وفي
الصافات لهو البلاء وفي حم الاولى
ومادعاء الكافرين وفي الدخان ما فيه
بلواء بالواو وفي المحتسنة انابرا وأو وكتب
جزاز بالواو الا في الكهف فله
جزاء الحسي وكتب ان امرؤا هلك
ويتفقوا اطلاله ويعبوا بكم وتوكتوا
عليها وتفوتوا تذكر ويدروا غنا ونبوا
الذين ونبوا الخصم وينشوا في الحلية
ولا تظموا فهاو يسدوا الخلق وما

ابن زريع قال حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى ان علينا جمعه وقرأته يقول
حفظه وتأليفه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه يقول اتبع حلاله واجتنب حرامه وحدثنا محمد بن عبد
الاعلى الصنعاني قال حدثنا محمد بن نور قال حدثنا معمر عن قتادة عمه فرأى قتادة أن تأويل القرآن
التأليف قال أبو جعفر وكلتا القولين أعنى قول ابن عباس وقول قتادة اللذين حكيناهما وجه
صحيح في كلام العرب غير أن أولى قولهما تأويل قول الله تعالى ان علينا جمعه وقرأته فاذا قرأناه
فاتبع قرآنه قول ابن عباس لان الله جل ثناؤه أمر نبيه في غير آية من تنزيله باتباع ما أوحى اليه ولم
يرخص له في تركه اتباع شيء من أمره الى وقت تأليفه القرآن له فكذلك قوله فاذا قرأناه فاتبع
قرآنه نظير سائر ما في أي القرآن التي أمر الله فيها باتباع ما أوحى اليه في تنزيله ولو وجب أن يكون
معنى قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فاذا ألقناه فاتبع ما ألقناه فكذلك قوله فاذا قرأناه فاتبع
فرض اقرأناهم ربك الذي خلق ولا فرض يا أيها المذترقيم فأنذر قبيل أن يؤلف الى ذلك غيره من
القرآن وذلك ان قاله قائل خروج من قول أهل الملة واذا اصبح أن حكم كل آية من أي القرآن كان
لازما للنبي صلى الله عليه وسلم اتباعه والعمل به مؤلفة كانت الى غيرها وغير مؤلفة صح ما قال ابن
عباس في تأويل قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه أنه يعني به فاذا بيناه لك بقراءتنا فاتبع ما بيناه لك
بقراءتنا دون قول من قال معناه فاذا ألقناه فاتبع ما ألقناه وقد قيل ان قول الشاعر

ضحوا بأشعث عنوان المجدوبه * يقطع الليل تسبيحا وقرأنا

يعني به قائله تسبيحا وقراءة فان قال قائل وكيف يجوز أن يسمى قرآننا معنى القراءة وانما هو
مقروء قبل كما جاز أن يسمى المكتوب كتابا بمعنى كتاب الكاتب كما قال الشاعر في صفة كتاب
طلاق كتبه لامرأته

تؤمل رجعة منى وفيها * كتاب مثل ما لصق الغراء

يريد طلاقا مكتوبا بفعل المكتوب كتابا وأما تأويل اسم الذي هو الفرقان فان تفسير أهل التفسير
جاء في ذلك بالفاظ مختلفة هي في المعاني مؤلفة فقال عكرمة فيما حدثنا به ابن حميد قال حدثنا
حكاهم بن سلم عن عنبسة عن جابر عن عكرمة أنه كان يقول هو النجاة وكذلك كان السدي يتأوله
٤٦ حدثنا بذلك محمد بن الحسين قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا أسباط عن السدي وهو قول
جماعة غيرهما وكان ابن عباس يقول الفرقان المخرج حدثني بذلك يحيى بن عثمان بن صالح قال
حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكذلك كان مجاهد
يقول في تأويله حدثنا بذلك ابن حميد قال حدثنا حكام عن عنبسة عن جابر عن مجاهد وكان مجاهد
يقول في قول الله عز وجل يوم الفرقان يوم فرق الله فيه بين الحق والباطل حدثني بذلك محمد بن عمرو
الباهلي قال حدثني أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فكل هذه التأويلات
في معنى الفرقان على اختلاف ألفاظها متقاربات المعاني وذلك أن من جعل له مخرج من أمر كان
فيه فقد جعل له ذلك المخرج منه نجاة وكذلك اذا نجى منه فقد نصر على من بغاه فيه سوء او فرق بينه
وبين باغيه بالسوء فجميع ما روينا عن رويناعنه في معنى الفرقان قول صحيح المعنى لاتفاق

(٥ - (ابن جرير - أول)

أشبهها واو ألف ليقووا بها الهمة المضومة أو على لغة من لا يهملزولو كتب كلها بالواو
وحدها وبالالف وحدها لجاز وكتب في الانعام من نبأ المرسلين بياء بعد الهمة وكذلك في يونس تلقاى نفسى وفي النحل وايتاى
نذى القربى وفي طه ومن آتاه الليل وفي حم عسق أو من وراءى حجاب وكتب ما في القرآن من كل ذوات الواو بالالف مثل دعا عفا وتلا الا
دحيا وتليها وطعها وسجي ومازكى وذوات الياء يكتب بالياء مثل هدى ورمى وقضى الأحرفا هي ومضامثل الاولين وجنا الجنة

دان وطغ الماء وأقصا المدينة وأحيا الناس وكل بلاء من اجتماع في كلمة مثل الدنيا والعليا جعلت الاخيرة ألفا كراهة الجمع بين البلاءين
الافى قوله تعالى يحيى وأمات وأحيى في بعض المصاحف وكتب الزكوة والحيوة ومنوة ومشكوة وبالغدة بالواو وكتب الصلوة بالواو والا
في الانعام وهم على صلاتهم يحافظون وصلاتي ونسكى وفي الانفال وما كان صلاتهم وفي أول المؤمنين في صلاتهم حاشعون وفي المعارج
على صلاتهم دأثون وفيها على صلاتهم يحافظون (٣٤) وفي رأيت عن صلاتهم ساهون وكتب فاذا لا يؤتون الناس نقيرا وليكونا

من الصاغرين ولنسغنا بالناسية
بالالف والوقف عليها بالالف وكتب
في البقرة واخشون ولا تم بالباء وفي
المائدة واخشون اليوم واخشون
ولا بغير ياء وكتب في يوسف ومن
اتبعنى وسبحان الله بالياء وفي آل
عمران ومن اتبعنى وقل بغير ياء
وكتب في سبحان الذي لئن أخرتن
بغير ياء وفي المنافقون لولا
أخرتنى بالياء وكتب في يوسف
ما نبغى بالياء وفي الكهف ما كنا
نبغ بغير ياء وفي هود يوم يأت
لا تكلم بغير ياء وفي النحل يوم
تأتى كل نفس بالياء وفي الدخان يوم
تأتى السماء بالياء وفي الانعام وقد
مدان بغير ياء واننى هدانى
بالياء وفي الاعراف ثم كيدون
بغير ياء وفي هود فلا تدعونى جميعا
بالياء وفي هود فلا تدعونى بغير ياء
وفي الكهف فلا تدعونى بالياء وفي
الكهف أن يهدين بغير ياء وفي
القصاص أن يهدين بغير ياء
السييل بالياء وفي طه فاتبعونى
وأطيعوا أمرى بالياء وفي الزخرف
فاتبعون هذا بغير ياء وكذلك في
المؤمن وفي الاعراف فهو المهتدى
بالياء وفي سبحان الذي وسورة
الكهف فهو المهتدى بغير ياء وفي
ابراهيم قل لعبادى الذين آمنوا
بالياء وفي الزمر وشرعوا الذين
بغير ياء وكتب الذى والذين

معانى ألفاظهم في ذلك وأصل الفرقان عندنا الفرق بين الشئين والفصل بينهما وقد يكون ذلك
بقضاء واستنقاذوا ظاهر حجة وتصرف وغير ذلك من المعانى المفترقة بين الحق والمبطل فقد تبين
بذلك أن القرآن سمي فرقانا لفصله بحجته وأدله وحدوده وفرائضه وسائر معانى حكمه بين الحق
والمبطل وفرقائه بينهما بنصره الحق وتحذيره المبطل حكمه وقضاءه وأما تأويل اسمه الذى هو الكتاب
فهو مصدر من قولك كتبت كتابا كما تقول قت قتيما وحسبت الشئ حسبا والكتاب هو خط
الكتاب حروف المعجم مجموعة ومفترقة وسمى كتابا وانما هو مكتوب كما قال الشاعر في البيت الذى
استشهدنا به * وفيها كتاب مثل مالصق الغراء * يعنى به مكتوبا * وأما تأويل اسمه الذى هو
الذكر فانه محتمل معنيين أحدهما انه ذكر من الله جل ذكره ذكره بعباده فعر فهم فيه حدوده
وفرائضه وسائر ما أودعه من حكمه والاخر انه ذكر وشرف وغفر لمن آمن به وصدق عما فيه كما قال
جل ثناؤه وانه لذكر لك ولقومك يعنى به أنه شرف له ولقومه ﴿١﴾ ثم لسور القرآن أسماء سماها
بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا أبو داود الطيالسى قال حدثنا
أبو العوام وحدثني محمد بن خلف العسقلاني قال حدثنا داود بن الجراح قال حدثنا سعيد بن
بشير جميعا عن قتادة عن أبي المليح عن واثله بن الاسقع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت
مكان التوراة السبع الطول وأعطي مكان الزبور المئين وأعطي مكان الانجيل المثاني وفضلت
بالمفصل وحدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه عن خالد الحذاء عن أبي قلابة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت السبع الطول مكان التوراة وأعطي المثاني مكان
الزبور وأعطي المئين مكان الانجيل وفضلت بالمفصل قال خالد كاتوا يسمون المفصل العربي قال
خالد قال بعضهم ليس في العربي سجدة وحدثنا محمد بن حميد قال حدثنا حكام بن سلم عن عمرو
ابن أبي قيس عن عاصم عن المسيب عن ابن مسعود قال الطول كالتوراة والمئين كالانجيل والمثاني
كالزبور وسائر القرآن بعد فضل على الكتاب وحدثني أبو عبيد الوصالي قال حدثنا محمد بن حفص
قال أنبأنا أبو حميد حدثنا الفزاري عن ليث بن أبي سليم عن أبي ردة عن أبي المليح عن واثله بن
الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطاني ربي مكان التوراة السبع الطول ومكان
الانجيل المثاني ومكان الزبور المئين وفضلني بالمفصل ﴿٢﴾ قال أبو جعفر فالسبع الطول البقرة وآل
عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس في قول سعيد بن جبيرة وحدثني بذلك يعقوب
ابن ابراهيم قال حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة وقد روى عن ابن عباس قول يدل على
موافقة قول سعيد هذا وذلك ما حدثنا به محمد بن بشر قال حدثنا ابن أبي عدي ويحيى بن سعيد
ومحمد بن جعفر وسهل بن يوسف قالوا حدثنا عوف قال حدثني زيد الفارسي قال حدثني ابن
عباس قال قلت لعثمان بن عفان ما جعلكم على أن عمدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي
من المئين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطول
ما جعلكم على ذلك قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى عليه الزمان وهو نزل عليه
السور ذوات العدد فكان اذا نزل عليه الشئ دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هذه الآيات

في
بلام واحدة والاذن والذين بلامين وكتب جزاء بغير واو وهزوا وكفوا بالواو وكتب بين المرء وجره
مقسم ويخرج الخبوا ملا الارض ودفع باسقاط الهمزة ومن غرائب الهجاء ووادره ما كتب في الفرقان وعوتوا كبريا بغير
ألف وفي سبا والذين سعو بغير ألف وفي الحشر والذين تيسوا والدار بواو من غير ألف وفي المعصرات كنت ترابا بغير ألف
وفي القلم بأيكم المفتون بياء وفي آل عمران أفان مات بالياء وفي الانبياء أفان مت بغير ياء وكتب انا قلتم ونحوه بالالف وكتب

فالدترم ليس بسين الدال والراء ولا بين الراء والتاء ألف في جميع المصاحف وكتب في الحاقصة لبيان الحركة كتابه وحسابه وماليه وسلطانيه وفي القارعة ماهيه باثبات الهاء واختلف في لم يتسنه وفيهم اقتده أن الهاء فيها لبيان الحركة أو لغير ذلك وكتب في سورة النساء فقال هؤلاء القوم وفي الكهف مال هذا الكتاب وفي الفرقان مال هذا الرسول وفي المعارج فقال الذين كفروا باللام مع ما مقطوعة عما بعدها (واعلم) أن هجاء المصحف كثير وقد

(٣٥)

وأما الحركات كلها فقد راعيناها الاماء الله في كتابه متن القرآن من هذا الكتاب كما بلغنا عن تقدمنا من السلف الصالحين والعلماء المتقين ورووا أنهم وجدوها في الامام كذلك وسترها في مواضعها ان شاء الله وانما كتبت هذه الحروف بعضها على خلاف بعض وفي الاصل واحدة لان الكتابة بالوجهين كانت جائزة عندهم فكتبوا بعضها على وجهه وبعضها على وجه آخر جعلا بين المذهبين على أنهم كتبوا أكثرها على الاصل مولى ما كتب في المصحف على أصل لا يقاس عليه غيره من الكلام لان القرآن يلزمه لكثرة الاستعمال ما لا يلزم غيره واتباع المصحف في هجائه واجب ومن طعن في شيء من هجائه فهو كالطاعن في تلاوته لانه بالهجاء يتلى والفائدة للقارئ في معرفته أن يكون على يقين أن الذي يقرأ هو القرآن الذي أنزله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بلا خلل فيه من جهة من الجهات وقال جماعة من الأئمة ان الواجب على القراء والعلماء وأهل الكتاب أن يتبعوا هذا الرسم في خط المصحف فانه رسم زيد بن ثابت وكان أمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب وحيه وعلم من هذا

في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال من أوائل منازل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت أنها منها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها فن أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطول فهذا الخبر ينسب عن عثمان بن عفان رجة الله عليه أنه لم يكن يبين له أن الانفال وبراءة من السبع الطول ويصرح عن ابن عباس أنه لم يكن يرى ذلك منها وانما سميت هذه السور السبع الطول لطولها على سائر سور القرآن وأما المثنون فهي ما كان من سور القرآن عدداً مائة آية أو يزيد عليها أو تنقص منها شيئاً يسيراً وأما المثنائي فانهما مائتي المئين فتلاها وكان المثنون لها أوائل وكان المثنائي لها آثاني وقد قيل ان المثنائي سميت مثنائي لتثنية الله جل ذكره فيها الامثال والخبر والعبر وهو قول ابن عباس حدثنا أبو بكر بن عبد الله بن عثمان عن سفيان عن عبد الله بن عثمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وروى عن سعيد بن جبير أنه كان يقول انما سميت مثنائي لانها اثنتان في الفرائض والحدود وحدثنا بذلك محمد بن بشر قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير وقد قال جماعة يكثر تعدادهم القرآن كله مثنان وقال جماعة أخرى بل المثنائي فاتحة الكتاب لانها اثنتان في قراءة تها في كل صلاة وسند كرام اسماء قائل ذلك وعلاهم والصواب من القول فيما اختلفوا فيه من ذلك اذا انتهينا الى تأويل قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ان شاء الله ذلك ومثل ما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسماء سور القرآن التي ذكرت جاء شعر الشعراء فقال بعضهم

حلفت بالسبع الواوي طوقت * وعين بعدها قد أميت

وعثمان ثبت فكسرت * وبالطواسين التي قد نثنت

وبالحواميم الواوي سبعت * وبالمفصل الواوي فصلت

قال أبو جعفر رجة الله عليه وهذه الآيات تدل على صحة التأويل الذي تأولناه في هذه الاسماء وأما المفصل فانهما سميت مفصلاً لكثرة الفصول التي بين سورها بسم الله الرحمن الرحيم قال أبو جعفر ثم تسمى كل سورة من سور القرآن سورة وتجمع سوراً على تقدير خطبة وخطب وغرفة وغرف والسورة بغير همز المتزلة من منازل الارتفاع ومن ذلك سور المدينة تسمى بذلك الحائط الذي يحويها الارتفاع على ما يحويه غير أن السورة من سور المدينة تسمى بسبع في جمعها سور كما سمع في جمع سورة من القرآن سور قال العجاج في جمع السورة من البناء

فرب ذي سراق مخجور * سرت اليه في أعالي السور

نخرج بتقدير جمعها على تقدير جمع برة وبسرة لان جمع ذلك برة وبسرة وكذلك يسمع في جمع سورة من القرآن سور ولو جمعت كذلك لم يكن خطأ في التماس اذا أريد به جميع القرآن وانما تركوا فمباري جمعه كذلك لان كل جمع كان بلفظ الواحد المذكر مثل بر وشعر وقصب وما أشبه ذلك فان جماعه كالواحد من الاشياء غيره لان حكم الواحد منه مفرد اقل ما يصاب بجري جماعه مجرى الواحد من الاشياء غيره ثم جعلت الواحدة منه كالقطعة من جميعه ففعل برة وشعر وقصبه برباده قطعة منه ولم تكن سور القرآن موجودة مجمعة اجتماع البر والشعر وسور المدينة بل كل

العلم بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعلم غيره فكتب شيئاً من ذلك الالعة لطيفة وحكمة بليغة وان قصر عن رأينا أن لا ترى أنه لو كتب على صلواتهم وان صلوات بالالف بعد الواو أو بالالف من غير الواو لم يدل ذلك الاعلى وجه واحد وقراءة واحدة وكذلك وسيعلم الكفار الملع عقبي الدار كتب وسيعلم الكفر بغير ألف قبل الفاء ولا بعده هاليدل على القراءتين والله تعالى أعلم (المقدمة الثامنة) في أقسام الوقف الوقف قطع الكلمة اسماً أو فعلاً أو حرفاً بما بعده أو لو فرض ضاؤه عنداً كتر الأئمة خمس مراتب لازم ومطلق

وجازر ومجوز لوجه ومرخص ضرورة * فاللازم من الوقف مال وصل طرفاه غير المرام وشنع الكلام كقوله تعالى وما هم بؤمنين اذ لو وصل بقوله يجادعون الله صارت الجملة صفة للمؤمنين فانتفى الخداع عنهم وتقرر الايمان خالصا عن الخداع كما تقول ما هو بمؤمن مخادع ومراد الله جل ذكره نفي الايمان وانبات الخداع وفي نظائر ذلك كثرة يوصلك المور وبها الى العثور عليها * والمطلق ما يحسن الابتداء بما بعده كالاسم المبتدأ به نحو الله يجتبي اليه من يشاء وكالفعل (٣٦) المستأنف مع السين نحو سيقول السفهاء سيجعل الله بعد عسر

يسرا وبغير السين نحو يعبدونى لا يشركونى شيئا الى غير ذلك من النظائر * والجائز ما يتجاذب فيه طرفا الوصل والوقف مثل وما أنزل من قبلك لان واوالعطف تقتضى الوصل وتقديم المفعول على الفعل يقطع النظم فان التقدير ووقنون بالآخرة * والمجوز لوجه مثل أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة لان الفاء فى قوله فلا يخفف عنهم والتعقيب يتضمن معنى الجواب والخبراء وذلك يوجب الوصل الآن نظم الفعل على الاستئناف يرى للفصل وجهها * والمرخص ضرورة ما لا يستغنى ما بعده عما قبله لكن يرخص الوقف ضرورة انقطاع النفس لطول الكلام ولا يلزمه الوصل بالعود لان ما بعده جملة مفهومة كقوله والسماء بناء لان قوله وأنزل لا يستغنى عن سياق الكلام فان فاعله ضمير يعود الى الصريح المذكور قبله غير أنها جملة مفهومة لكون الضمير مستكنا وان كان لا يبرز الى النطق وأما ما لا يجوز الوقف عليه ففي مواجبه ومواقعه كثرة وسيتلى عليك مواقع الفصل والوصل فى جميع القرآن مع علل ذلك مفصلة ان شاء الله تعالى وبعضهم قسم مراتب الوقوف الى ثلاث النام والكافى والحسن ولا مشاحة فى الاصطلاحات بعد رعاية المعنى * ولكن علامة اللازم م وعلامة المطلق ط والجائز ج

سورة منها موجودة منفردة بنفسها انفراد كل غرفة من الغرف وخطة من الخطب فجعل جمع الغرف والخطب المبني جمعها من واحدها ومن الدلالة على أن معنى السورة المنزلة من الارتفاع قول نابغة بنى ذبيان

ألم تر أن الله أعطانا سورة * ترى كل ملك دونها يتذبذب يعنى بذلك أن الله أعطاه منزلة من منازل الشرف التى قصرت عنها منازل الملوكة وقدهم من بعضهم السورة من القرآن وتأويلها فى لغة من همزها القطعة التى قد أفضلت من القرآن عما سواها وأبقيت وذلك أن سور كل شيء البقية منه تبقى بعد الذى يؤخذ منه ولذلك سميت الفضلة من شراب الرجل بشره ثم يفضلها فيبقىها فى الأناء سورا ومن ذلك قول أعشى بنى نعلبة يصف امرأة فارقت فأبقت فى قلبه من وجدها ببقية

فبانث وقد أسارت فى القوا * صدع على نأها مستطيرا وقال الأعشى فى مثل ذلك

بانث وقد أسارت فى النفس حاجتها * بعد اثتلاف وخير الودة مانفعا وأما الآية من أى القرآن فأنها تتحمل وجهين فى كلام العرب أحدهما أن تكون سميت آية لانها علامة يعرف بها تمام ما قبلها وابتدأها كالآية التى تكون دلالة على الشيء يستدل بها عليه كقول الشاعر

ألكنى الهاء عرك الله ياقنى * بآية ما جاءت الينا تهاديا

يعنى بعلامة ذلك ومنه قوله جل ذكره بنسأزل علينا ما نأثد من السماء تكون لنا عيد الأولنا وآخرنا وآية منك أى علامة منك لاجابتك دعائنا واعطائك إيماننا سؤلنا والاخر منها القصص كما قال كعب بن زهير بن أبى سلمى

ألا بلغا هذا المعرض آية * أيقظان قال القول اذ قال أم حلم

يعنى بقوله آية رسالة منى وخبراعنى فيكون معنى الآيات القصص قصة تتلو قصة بفصول ووصول القول فى تأويل أسماء فاتحة الكتاب قال أبو جعفر صرح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما حدثنى به يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرنى ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هى أم القرآن وهى فاتحة الكتاب وهى السبع المثاني فهذه أسماء فاتحة الكتاب وسميت فاتحة الكتاب لانها يفتح بكتابها المصاحف ويقرأ بها فى الصلوات فهى فواتح لما يتلوها من سور القرآن فى الكتابة والقراءة وسميت أم القرآن لتقدمها على سائر سور القرآن غيرها وتأخر ما سواها خلفةا فى القراءة والكتابة وذلك من معناها شبهة بمعنى فاتحة الكتاب وانما قيل لها لكونها كذلك أم القرآن لتسمية العرب كل جامع أمرا أو مة قديما لأمر اذا كانت له توابع تتبعه هو لها امام جامع أما فتقول للجلدة التى تجمع الدماغ أم الرأس ونسبى لواء الجيش ورايتهم التى يجتمعون تحتها للجيش أما ومن ذلك قول ذى الرمة يصف راية معقودة على قنطرة يجتمع تحتها هو وصحبه

والمجوز ز والمرخص ص وما لا وقف عليه فعلامته لا وعلامة الآية دائرة صغيرة هكذا وانما التزمنا اراد هذه الوقوف لدقة وأسرر مسلكها وبلغها فى القوض الى حيث قصر والبلاغة على معرفة الفصل والوصل الآن ذلك بحسب الصباغة وما نحن فيه نظرى الصناعة وكل منهما تابع لارتباط المعنى بالمعنى وانفصاله عنه بالكل أو ببعض وسيتلى عليك تفصيلها والله التوفيق * (المقدمة التاسعة فى تقسيمات يعرف منها اصطلاحات مهمة) * اللفظ اما أن يعتبر دلالة على تمام مسماه أو على جزء مسماه أو على لازمه الذهى الاول دلالة مطابقة

كدلالة البيت على مجموع الحائط والسقف والثاني دلالة تضمن كدلالة البيت على السقف أو الحائط والثالث دلالة الالتزام كدلالة السقف على الحائط والدلالة الاولى وضعية صرفة والباقيتان بشاركة من الوضع والعقل * (تقسيم آخر) * اللفظ اما أن يقصد بجزء منه دلالة على جزء منها وهو المركب كعبد الله غير علم ولا يقصد وهو المفرد ويشمل ما لا جزئه أصلا مثل ق علماء وما كان له جزء ولكن لا يدل على معنى أصلا نحوز به وما كان له جزء دال على معنى لكن لا في ذلك المسمى نحو (٣٧) أسد الله علما الشخص انساني وماله جزء دال على معنى

في ذلك المسمى ولكنه لم يرد مثل عبد الله علما * (تقسيم آخر) * اللفظ المفرد باعتبار وحدته ووحدة مدلوله وتعددهما أربعة أقسام الاول اللفظ واحد والمدلول واحد الثاني مقابل ذلك أي اللفظ كثير والمعنى ثير الثالث اللفظ واحد والمعنى كثير الرابع عكسه المعنى واحد واللفظ كثير فالاول ان اشترك في مفهومه كثيرون مجردا عن سبب من خارج فهو الكلبي ويقال له اسم الجنس وهو أقسام ستة لانه اما موجودا ومعدوم والموجود اما واحد أو كثير والواحد اما أن يكون مثله ممكنا كالشمس أو غير ممكن كاله والكثير امامتناه كالكلواكب أو غير متناه كالعدد والمعدوم اما ممكن الوجود في الخارج كجبل من ذهب أو غير ممكن كسر يك الاله وعلى التقدير فان تفاوت وقوعه على أفرادها بان يكون لبعضها أولى أو أول أو أشد كالوجود الخالق والمخلوق فان وقوعه على الخالق أول وأولى وأشد وكالبيض على الثلج والعاج فان وقوعه على الثلج أشد واللفظ مشكك لانه يشكك بالنسبة الى السامع في أنه متواطئ نظرا الى اشتراك الكل في أصل المعنى أو مشترك نظرا الى اختلافها في ذلك وان لم يكن في وقوعه تفاوت فتواطئ كالانسان بالنسبة الى أفرادها فان كلهما متوافقة في الانسانية مستوية فيها وان لم يشترك في مفهومه كثيرون فهو الجزئي علم ان استقلال الدلالة بحيث لا يحتاج الى أمر ينضم اليه من قرينة الخطاب والتكلم وتقدم الذكر ولازم العهد والاشارة مضمرا احتاج الى احدي القرائن الثلاث الاول ومهمها احتاج الى شيء من الباقيتين والعلم اما اسم كبراهيم وموسى وعيسى واما أن يكون لقباً شتهر المسمى به مدمحا أو ذما كاسرائيل أو كنعنة ويختص بمافي أوله الاب أو الام أو البنات أو الابن نحو أبي لهب وأم القرى وانه عمران وابن مريم

وأستمر قوام اذا نام صحبتي * خفيف الثياب لا توارى له أزرا
على رأسه أم لنا نقصدى بها * جاع أمور لانعاصى لها أمرا
اذا نزلت قيل انزلوا اذا غدت * غدت ذات ترزق نسال بها نفرا
يعنى بقوله على رأسه أم لنا أى على رأس الرحراية يجتمعون لها في النزول والرحيل وعند لقاء العدو وقد قيل ان مكة سميت أم القرى لتقدمها أمام جميعها وجمعها مساوها وقيل انما سميت بذلك لان الارض دحمت منها فصارت لجميعها أما ومن ذلك قول جدي بن ثور الهلالي
اذا كانت الخمسون أمك لم يكن * لداثك الآن غوت طيب
لان الخمسين جامعة مادونهم من العدد فسمها أمال الذي قد بلغها وأما تأويل اسمها أنها السبع فانها سبع آيات لا خلاف بين الجميع من القراء والعلماء في ذلك وانما اختلفوا في الآى التي صارت بها سبع آيات فقال أعظم أهل الكوفة صارت سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم وروى ذلك عن جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين وقال آخرون هي سبع آيات وليس منهن بسم الله الرحمن الرحيم ولكن السابعة أنعمت عليهم وذلك قول أعظم قراء أهل المدينة ومتفقهم * قال أبو جعفر وقد بينا الصواب من القول عندنا في ذلك في كتابنا اللطيف في أحكام شرائع الاسلام بوجيز من القول وسنستقصى بيان ذلك بحكاية أقوال المختلفين فيه من الصحابة والتابعين والمقدمين والمتأخرين في كتابنا الا كبر في أحكام شرائع الاسلام ان شاء الله ذلك وأما وصف النبي صلى الله عليه وسلم آياته بالسبع بانهم مثان فلانها تنفى قراءتها في كل صلاة تطوع ومكتوبة وكذلك كان الحسن البصرى يتأول ذلك حديث يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية عن أبي رباح قال سألت الحسن عن قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال هي فاتحة الكتاب ثم سئل عنها وأنا سمع فقراءها الحمد لله رب العالمين حتى أتى على آخرها فقال تنفى في كل قراءة أو قال في كل صلاة الشك من أبي جعفر والمعنى الذي قلنا في ذلك قصد أبو النجم العجلي بقوله الحمد لله الذى عافانى * وكل خير بعده أعطانى * من القرآن ومن المثاني وكذلك قول الراجز الآخر

نشدتكم بمنزل الفرقان * أم الكتاب السبع من مثاني

تبيين من أى من القرآن * والسبع سبع الطول الدواني

وليس في وجود اسم السبع المثاني لغاتحة الكتاب ما يدفع صحة وجود اسم المثاني للقرآن كله ولما ينشئ من السور لان لكل ذلك وجهها ومعنى مفهومها لا يفسد بتسمية بعض ذلك بالمثاني تسمية غيره بها فاما وجه تسمية مائتي المئين من سور القرآن بالمثاني فقد بينا صحته وسندل على صحة وجه تسمية جميع القرآن به عند انتهائنا اليه في سورة الزمر ان شاء الله * القول في تأويل الاستعاذة وتأويل قوله أعوذ * قال أبو جعفر والاستعاذة الاستجارة وتأويل قوله الفائل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم استجير بالله دون غيره من سائر خلقه من الشيطان أن يضرنى في ديني أو يصدنى عن حق يلزمنى لربى * وتأويل قوله من الشيطان * قال أبو جعفر والشيطان في كلام العرب

فتواطئ كالانسان بالنسبة الى أفرادها فان كلهما متوافقة في الانسانية مستوية فيها وان لم يشترك في مفهومه كثيرون فهو الجزئي علم ان استقلال الدلالة بحيث لا يحتاج الى أمر ينضم اليه من قرينة الخطاب والتكلم وتقدم الذكر ولازم العهد والاشارة مضمرا احتاج الى احدي القرائن الثلاث الاول ومهمها احتاج الى شيء من الباقيتين والعلم اما اسم كبراهيم وموسى وعيسى واما أن يكون لقباً شتهر المسمى به مدمحا أو ذما كاسرائيل أو كنعنة ويختص بمافي أوله الاب أو الام أو البنات أو الابن نحو أبي لهب وأم القرى وانه عمران وابن مريم

وقد يكون العلم علما للجنس باسمه بحيث لا يكون بعض أفراده الخارجة أولى بذلك من بعض لكونه الحقيقة الذهنية ليس فيها معنى الاستغراق ولا الوحدة الخارجية وإذا أطلق على فرد من أفراده الخارجية نحو هذا أسامة مقبلا فليس ذلك بالوضع بل لمطابقة الحقيقة الذهنية لكل فرد خارجي مطابقة كل كلى طبيعي لجريثانه فهذه تمام أقسام القسم الأول وهو أن اللفظ واحد والمعنى واحد (الثاني) من الأربعة متباينة كالإنسان والفرس (الثالث) أن كان اللفظ حقيقة للعدد من (٣٨) مدلولاته بان كان موضوعا للجميع فاشتركوا لا نقول أن نقل من الموضوع له إلى معنى آخر لعلاقة

واشتهر فيه عرفي أن كان الناقل هو العرف العام واصطلاحى أن كان العرف الخاص وشرعى أن كان الشرع والأبالية نسبة إلى المنقول عنه حقيقة وبالنسبة إلى المنقول إليه مجازا أن انتقل من المألوم إلى اللازم وكتابة أن كان العكس وإن نقل للعلاقة فربما يحل (الرابع من الأقسام) مترادفة كاللث والاسد ولا يخفى أن القسمين الأولين والقسم الرابع ثلاثتها نصوص في معناها أما الأول فلا اتحاد المعنى الموجب لعدم احتمال الغير وهو معنى النص وأما المتكثري اللفظ والمعنى فلأنه حينئذ يكون لكل معنى لفظ فيجهد المعنى فلا يحتمل اللفظ غير ذلك وأما الرابع فلا شترط الاتحاد في المعنى وأما القسم الثالث وهو أن اللفظ واحد والمعنى كثير فينقسم إلى المجمل وظاهر ومؤول لأن اللفظ بالنسبة إلى تلك المعاني أن كان متساوي الدلالة فهو المجمل وبإزائه المميز وإن كانت متفاوتة فالراجح هو الظاهر والرجوح هو المؤول فالأول كقوله تعالى ثلاثة قروء فإن دلالة القراء بالنسبة إلى الظاهر والخص على السواء والثاني نحو أقيموا الصلوة فإن الأمر كما يحتمل الوجوب يحتمل التنب والصلوة كما يحتمل ذات الأركان يحتمل الدعاء الآن الأمر بالنسبة إلى الوجوب راجع والصلوة بالنسبة إلى

كل متمرد من الجن والانس والدواب وكل شئ وكذلك قال ربنا جيل ثنائوه وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا وشياطين الانس والجن فجعل من الانس شياطين مثل الذي جعل من الجن وقال عمر بن الخطاب رحة الله عليه وركب ردونا فجعل يتخبره فجعل يضربه فلا يزال اذا لا يتخترق فزله عنه وقال ما جئت في الاعلى شيطان ما نزلت عنه حتى أنكرت نفسي محدثا بذلك يونس بن عبد الاعلى قال أنبأنا ابن وهب قال أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه قال أبو جعفر وأما سمي المتمرد من كل شئ شيطانا لمفارقة أخلاقه وأفعاله أخلاق سائر جنسه وأفعاله وبعدة من الخير وقد قيل أنه أخذ من قول القائل شطنت داري من دارك يريد بذلك بدت ومن ذلك قول نابغة بنى ذبيان نأت بسعاد عنك نوى شطون * فبانت والغواذ بهارهن والنوى الوجه الذي نوته وقصدته والشطون البعيد فكأن الشيطان على هذا التأويل فيعال من شطن ومما يدل على أن ذلك كذلك قول أمية بن أبي الصلت

أيعاشا طين عصاه عكاه * ثم بلى في السجن والأكبال

ولو كان فعلا من شاط يشيط لقال أيعاشا طين ولكنه قال أيعاشا طين لأنه من شطن يشطن فهو شاطن رضي الله عنه تأويل قوله الرجيم * وأما الرجيم فهو فعل بمعنى مفعول كقول القائل كف خضيب وحيته ذهين ورجل لعين يريد بذلك مخضوبه ومدهونه وملعون وتأويل الرجيم الملعون المشتموم وكل مشتموم يقول ردى أو سب فهو مرجوم وأصل الرجيم الرمي بقول كان أبو بقل ومن الرجيم بالقول قول أبي ابراهيم لابراهيم صلوات الله عليه لئن لم تنته لأرجمك وقد يجوز أن يكون قيل للشيطان رجيم لأن الله جل ثناؤه طرده من سمواته ورجمه بالشهب الشواق وقد روى عن ابن عباس أن أول ما نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم علمه الاستعاذة حديثا أبو بكر يب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال أول ما نزل جبريل على محمد قال يا محمد قل أستعذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال أقرأ باسم ربك الذي خلق قال عبد الله وهو أول سورة أنزلها الله على محمد بلسان جبريل فأمره أن يتعوذ بالله دون خلقه رضي الله عنه القول في تأويل بسم الله الرحمن الرحيم القول في تأويل بسم الله رضي الله عنه قال أبو جعفر أن الله تعالى ذكره وتقدس استعاض اسماءه وأدب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتعليمه تقديم ذكر أسمائه الحسنى أمام جميع أفعاله وتقديم اليه في وصفه بما قبل جميع مهماته وجعل ما أدبه به من ذلك وعلمه إياه منه لجميع خلقه سنة يستنون بها وسبيلا يتبعونه عليها في افتتاح أوائل منطقتهم وصدور رسائلهم وكتبهم وحاجاتهم حتى أغنت دلالة ما ظهر من قول القائل بسم الله على ما بطن من مراده الذي هو محذوف وذلك أن الباء من بسم الله مقتضية فعلا يكون لها جالبا ولا فعل معها ظاهرا فغنت سماع القائل بسم الله معرفته بمراد قائله من اظهار قائلة ذلك مراده قولاً إذ كان كل ناطق به عند افتتاحه أمر أو فادأ حضر منطقة به إمام معه وإمام قبله بلا فصل ما قد أغنى سامعه من دلالة شاهدة على الذي من أجله افتتح قلبه به فصارا استغناء سامع ذلك منه عن اظهار ما حذف منه نظير استغناءه إذا سمع قائلا قيل له ما أكلت اليوم فقال طعاما عن أن يكرر السؤال

الهيئات المخصوصة راجحة والثالث نحو يد الله فوق أيديهم فإن اليد تحتمل القدرة والخارجة لكتها بالنسبة إلى القدرة مرجوحة مع فالرجحان مشترك بين النص والظاهر ويسمى بالمحكم وعدم الرجحان مشترك بين المجمل والمؤول ويشملهما التشابه والنص يمتاز عن الظاهر بأنه لا يحتمل الغير والظاهر يحتمله احتمالا مرجوحا والمجمل يتميز بكونه غير مرجوح والمؤول مرجوح والتأويل اشتقاقه من آل يؤول أى رجع وفي الاصطلاح كما تقر رجل الظاهر على المحتمل المرجوح فيشمل التأويل الفاسد والتأويل الصحيح فإن أريد التأويل الصحيح فقط فقد

زيد في الرسم بدليل يصير به راجحاً أي بحسب ذلك الدليل وإن كان مرجوحاً بحسب مفهوم اللفظ وضعاً أو عرفاً كما قلنا في البدع في القدرة * وإذا عرفت الأقسام الأربعة بأسرها فنقول كل منها قد يكون مستقلاً وجده أصل يرجع إليه كالموجود والضارب بالإضافة إلى الوجود والضرب فإن معنى الاشتقاق أن تجد بين اللفظين تناسباً في المعنى والنزك فترد أحدهما إلى الآخر وقد يكون غير مستقلاً أن يفقد أصل كالوجود والانسان وغير المشتق صفة أن دل على معنى قائم بالذات كالعلم والكتابة وغير (٣٩) صفة أن لم يدل كالجسم مثلاً (تنبيه) العلاقة المعتمدة في المجازات انما تقع بحكم الاستقراء

على نيف وعشرين وجهاً منها الاشتراك في صفة ظاهرة كالاسد على الرجل الشجاع لا على البحر لخصاء ذلك وهذا معظم أنواع المجاز لانه اطلاق اسم المزموم على اللازم وأ كثر المجازات بل جميعها يرجع إلى ذلك ومنها الاشتراك في الشكل كالانسان للصورة المنقوشة ومنها كونه آتلاً إلى ذلك كالحجر للعصير أو كائنا عليه كالعبد على من أعتق ومنها المجاورة مثل جرى الميزاب إذا جرى في الحقيقة هو الماء لا الميزاب المجاورة ومنها اطلاق اسم الحال على المحل مثل فأما الذين ابيضت وجوههم في رحمة الله هم فيها خالدون أي في الجنة لانها محل الرحمة ومنها عكسه كقوله صلى الله عليه وسلم لا يفضض الله فاك أي أسنانك إذ الفم محل الاسنان ومنها اطلاق اسم السبب على المسبب كقوله صلى الله عليه وسلم بلوا أرحامكم ولو بالسلام أي صلوا فانهم لما رأوا بعض الأشياء يتصل بالندوة استعار صلى الله عليه وسلم البلب للوصل ومنها عكس ذلك كقوله لهم الخمر اثم لكون الائم مسبباً عنها ومنها اطلاق الكل على الجزء فتخوي يجعلون أصابعهم في آذانهم أي أنا ملهم ومنها العكس نحو كل شيء هالك الا وجهه أي ذاته

مع قوله طعاماً كانت لما قد ظهر رايه من الدلالة على أن ذلك معناه بتقديم مسئلة السائل اياه عما أكل ففعلوا إذا أن قول القائل إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم ثم افتتح تألياً سورة أن يتابعه بسم الله الرحمن الرحيم تلاوة السورة ينشأ عن معنى قوله بسم الله الرحمن الرحيم ومفهومه أنه من يدب ذلك أقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وكذلك قوله بسم الله عند نهوضه للقيام أو عند عودته وسائر أفعاله ينشأ عن معنى مراده بقوله بسم الله وأنه أراد بقبيله بسم الله أقوم بسم الله وأقعد بسم الله وكذلك سائر الأفعال وهذا الذي قلنا في تأويل ذلك هو معنى قول ابن عباس الذي حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أنور روق عن الفخاكي عن عبد الله بن عباس قال أن أول ما نزل به جبريل على محمد قال يا محمد قل أستعذ بالسمع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم قال قاله جبريل قل بسم الله يا محمد يقول أقرأ بذكر الله ربك وقم واقعد بذكر الله قال أبو جعفر فإن قال لنا قائل فإن كان تأويل قول بسم الله ما وصفت والجلاب الباء في بسم الله ما ذكرت فكيف قيل بسم الله بمعنى أقرأ بسم الله أو أقوم أو أقعد بسم الله وقد علمت أن كل قارئ كتاب الله في دعاء الله أو في فقهه قراءته وأن كل قائم أو قاعد أو فاعل فعلاً فبالله قيامه وقعوده وفعله وهذا إذا كان ذلك كذلك قيل بالله الرحمن الرحيم ولم يقل بسم الله فإن قول القائل أقوم وأقعد بالله الرحمن الرحيم أو أقرأ بالله أو وضعت معنى لسماعه من قوله بسم الله إذا كان قوله أقوم وأقعد بسم الله هو بسم الله بسم الله بسم الله بسم الله بسم الله بسم الله المقصود إليه من معنى ذلك غير ما هو متهمة في نفسه وإعنا معنى قوله بسم الله أبداً بتسمية الله وذكره قبل كل شيء أو أقرأ بتسمية الله أو أقوم وأقعد بتسمية الله وذكره لأنه يعني بقبيله بسم الله أقوم بالله أو أقرأ بالله فيكون قول القائل أقرأ بالله أو أقوم وأقعد بالله أولى بوجه الصواب في ذلك من قوله بسم الله فإن قال فإن كان الأمر في ذلك على ما وصفت فكيف قيل بسم الله وقد علمت أن الاسم اسم وأن التسمية مصدر من قولك سميت قيل إن العرب قد تنحرج المصادر مهمة على أسماء مختلفة كقولهم أكرمت فلانا كرامة وأنما بناء مصدر أفعلت إذا أخرج على فعله الأفعال وكقولهم أهنت فلانا هواناً وكأتمه كلاماً و بناء مصدر فعلت التفعيل ومن ذلك قول الشاعر

أ كفر ابعدرد الموت عني * وبعد عطاءك المائة الرعاة

يريد اعطائك ومنه قول الآخر

وان كان هذا الخلل مثل سمجة * لقد كنت في طولى رجاءك أشعبا

يريد في إطالتي رجاءك ومنه قول الآخر

أطلوم إن مصابك رجلا * أهدى السلام تحية ظلم

يريد اصابتكم والشواهد في هذا المعنى تكثر وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه فإذا كان الأمر على ما وصفتنا من إخراج العرب مصادر الأفعال على غير بناء أفعالها كثيراً وكان تصديرها بالها على إخراج الاسماء موجوداً فليست بين ذلك صواب ما قلنا من التأويل في قول القائل بسم الله أن معناه في ذلك عند ابتدائه في فعل أو قول أبداً بتسمية الله قبل فعله أو قبل قوله وكذلك معنى قول

ومنها اسم المطلق على المقيد كقوله فيا ليت كل اثنين بينهما هوى * من الناس قبل اليوم يلتقيان أي قبل يوم القيامة ومنها العكس كقول شريح أصبحت ونصف الخلق على غضبان يريد المحكوم عليهم وظاهر أنهم ليسوا بالنصف سواء ومنها اسم الخاص على العام كقوله سبحانه وحسن أولئك رفيقا أي رفقاءه تعالى ومنها العكس كقوله سبحانه حكاية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأنا أول المسلمين لان الانبياء قبله كانوا كذلك ومنها كون المضاف محذوفاً نحو واسئل القرية ومنها كون المضاف إليه محذوفاً كقوله

أنا بن جلا وطلاع الثنايا * أي أنا بن رجل جلا ومنها اطلاق اسم آله النبي عليه مثل واجعل لي لسان صدق أي ذكر احسان لان اللسان آله الذكر ومنها اطلاق اسم الشيء على بدله كما يقال فلان أكل الدم أي دنته قال * يا كلن كل ليلة إكافا * أي نمن إكاف ومنها اطلاق التكررة للعموم كقوله عز من قائل علمت نفس ما أحضرت أي كل نفس ومنها اطلاق اسم أحد الضدين على الآخر مثل وجزأ سيئة سيئة مثلها أجزاء السيئة حسنة ومنه قولهم (٤٠) قاتله الله ما أحسن ما قال يريدون الدعاء له ومنها اطلاق

المعرف باللام واردة واحد منكر كقوله تعالى ادخلوا الباب سجدا أي بابا من أبوابها وسجيء ومنها الحذف نحو بين الله لكم أن تضلوا أي اثلاث تضلوا ومنها الزيادة نحو ليس كذلكه شيء * واعلم أن المحاز بالحقيقة فرع من فروع التشبيه لانك اذا قلت زيدا أسد فكانك قلت زيدا كالأسد في الجراءة فيستدعي مشها ومشابهة ووجه شبه بينهما والمشبه والمشبّه به قد يكونان حسيين كقولك خذته كالورد أو عقليين كالعلم اذا شبه بالحماة أو أخذهما محسوسا والآخر معقولا كالعطر اذا شبه بخلق كريم أو كالعدل اذا شبه بالقسطاس وانخيالات الشقيق اذا شبه باعلام باقوت منشرة مازورة في قرن والوهيمات في قولك نطق الحبال بشئ هولها شبه باللسان فانه صورة وهمية محضة وكذا الوجدانيات كاللذة والام والشبع والجوع ملحقة بالعقلات ووجه التشبيه اما أن يكون أمرا واحدا أولا وحينئذ إما أن لا يكون في حكم الواحد كما اذا شبهت انسانا بالشمس في حسن الطلعة ونهاية الشان وعلو الرتبة أو يكون وذلك لكونه اما حقيقة ملثمة من أوصاف كسقط النار اذا شبه بعين الديك في الهيئة الحاصلة من

القائل عند ابتدائه تلاوة القرآن بسم الله الرحمن الرحيم انما معناه أقر أمشدنا بسم الله أو ابتدئ قراءتي بسم الله فجعل الاسم مكان التسمية كما جعل الكلام مكان التكليم والاعطاء مكان الاعطاء ومثل الذي قلنا من التأويل في ذلك روى الخبر عن عبد الله بن عباس حدثنا أبو كرب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الفضال عن عبد الله بن عباس قال أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال يا محمد قل أستعذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم قال ابن عباس بسم الله يقول له جبريل يا محمد أقرأ بك الله ربك وقم واقعد بذكر الله وهذا التأويل من ابن عباس ينفي عن صحة ما قلنا من أنه يراد بقول القائل مفتتحا قراءته بسم الله الرحمن الرحيم أقرأ بسم الله وذكره وأفتتح القراءة بتسمية الله باسمائه الحسنى وصفاته العلى وفساد قول من زعم أن معنى ذلك من قائله بالله الرحمن الرحيم في كل شيء مع أن العباد انما أمر وأن يبتدئوا عند فتوح أمورهم بتسمية الله لا بالخبر عن عظمتهم وصفاته كالذي أمر واه من التسمية على الذناخ والصيد وعند الماطم والمشراب وسائر أفعالهم وكذلك الذي أمر واه من تسميته عند افتتاح تلاوة تنزيل الله وصدور رسائلهم وكتبهم ولا خلاف بين الجميع من علماء الامة أن قائلوا قال عندئذ كتبه بعض بهائم الانعام بالله ولم يقل بسم الله أنه مخالف بتركه قبل بسم الله ماسن له عندئذ كمة من القول وقد علم بذلك أنه لم يرد بقوله بسم الله بالله كما قال الزاعم أن اسم الله في قول الله بسم الله الرحمن الرحيم هو الله لأن ذلك لو كان كما زعم لوجب أن يكون القائل عندئذ كتمه ذبيحته بالله قائلا ماسن له من القول على الذبيحة وفي اجماع الجميع على أن قائل ذلك نارك ماسن له من القول على ذبيحته اذ لم يقل بسم الله دليل واضح على فساد ما ادعى من التأويل في قول القائل بسم الله انه مراد به بالله وان اسم الله هو الله وليس هذا الموضع من مواضع الاكثار في الالاف عن الاسم أهو المسمى أم غيره أم هو صفة له فنطيل الكتاب به وانما هذا موضع من مواضع الابانة عن الاسم المضاف الى الله أهو اسم أم مصدر بمعنى التسمية فان قال قائل فما أنت قائل في بيت لبيد بن ربيعة

الى الخول ثم اسم السلام عليكم * ومن يترك خولا كاملا فقد اعتذر فقد تأوله مقدم في العلم بلغة العرب أنه معنى به ثم السلام عليكم وان اسم السلام هو السلام قيل له لو جاز ذلك وصح تأويله فيه على ما تأول لجاز أن يقال رأيت اسم زيدا قلت اسم الطعام وشربت اسم الشراب وفي اجماع جميع العرب على إحالة ذلك ما ينبت عن فساد تأويل من تأول قول لبيد ثم اسم السلام عليكم أنه أراد ثم السلام عليكم وادعائه ان ادخل الاسم في ذلك واضافته الى السلام انما جازاذا كان اسم المسمى هو المسمى بعينه ويستل القائلون قول من حكينا قوله هذا فيقال لهم استخيزون في العربية أن يقال أكلت اسم العسل يعني بذلك أكلت العسل كما جاز عندكم اسم السلام عليكم وأنتم تريدون السلام عليكم فان قالوا نعم خرجوا من لسان العرب وأجاز وفي لغتها ما تخطفه جميع العرب في لغتها وان قالوا لا اسئلوا الفرق بينهم ما فلف به ولو اف أحدهما فوالا الأخر ما في الآخر مثله فان قال لنا قائل فامعنى قول لبيد هذا عندك قيل له يحتمل ذلك وجهين كلاهما غير الذي قاله من حكينا قوله أحدهما ان السلام اسم من أسماء الله فإثر أن يكون لبيد عنى بقوله ثم اسم السلام عليكم ثم الزما اسم الله وذكره بعد ذلك ودعا ذكرى والبكاء على وجه الأغراء

الجرة والشكل الكروي والمقدار المخصوص واما أوصاف مقصودا من مجموعها هيئة واحدة كقوله كان مشار النقع فوق رؤسنا * فرفع وأسيا فليل تهاوى كواكب فليس المراد تشبيه النقع بالليل ثم تشبيه السيوف بالكواكب انما المراد تشبيه الهيئة الحاصلة من النقع الاسود والسيوف البيض حال كون السيوف متفرقات فيه بالهيئة الحاصلة من الليل المظلم والكواكب المشرقة في جوانب منه ويسمى هذا تشبيه المركب بالمركب ومتى كان وجه التشبيه وصف غير حقيقي وكان منتزعا من عدة أمور خص باسم التمثيل كما في قوله عز من قائل

مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً الآية وسجي وتفسيرها ثم ان التشبيه التمثيلي اذا فشا استعمله على سبيل الاستعارة لا غير سمي مثلاً كقولك لمن تردد في امر يقدم رجلاً ويؤخر آخرى وذلك أن الاستعارة هي أن تذكر أحد طرفي التشبيه وتردبه الطرف الآخر مدخول المشبه في جنس المشبه بالا على ذلك بآياتك للمشبه ما يخص المشبه به كما تقول في الحمام أسد وأنت ترديبه الشجاع مدعياته من جنس الاسد فتثبت للشجاع ما يخص المشبه به وهو اسم جنسه أعني الاسد مع سطر يقي (٤١) التشبيه بأفراد في الذ كر لان التشبيه لابد له من طرفين مشبه ومشبه به فإذا أفردت بالذ كر أحدهما فكأنك قد سددت طريق التشبيه فاذن الاستعارة نوع من المجاز لان المستعاره وهو زيد مثلاً لا في قولك

زيد أسد يبرز في معرض المستعار منه وهو الاسد نظر الى الدعوى وهذا شأن العارية ونماذج أهم على الدعوى ماراً وابنه مامن الاشتراك في اللازم وهو الشجاعة والاستعارة في نحو عندي أسد اذ لم تعقب بصفات ملائمة أو تفرع كلام لا تكون مجردة ولا مرشحة لفقد موضوعي التجريد والترشيح وانما يلحقها التجريد والسترشيع اذا عقيمت بذلك فتعي عقت بصفات ملائمة للمستعار له سميت مجردة نحو ساورت أسداً شاكي السلاح طويل القناة واذا عقت بصفات ملائمة للمستعار منه سميت مرشحة نحو ساورت أسداً وفي البرهان صوراً وقد بقي من الاصطلاحات قولهم هذا عام أو خاص أو مطلق أو مقيد فالعام ما دل على سميات باعتبار أمر اشتركت فيه مطلقاً ضربة فقولنا ما دل لتشمل العموم باللفظ والمعنى جميعاً فان العموم من عوارض المعاني أيضاً حقيقة كقولهم عم المطر والخشب وكذلك المعنى الكلي كالانسان لشموله الجزئيات التي تحته وقولنا على سميات ليخرج المسمى وليدخل في العام المعلوم والمستحيل اذ لو قلنا على أشياء

فرفع الاسم اذا أخر الحرف الذي يأتي بمعنى الاغراء وقد تفعل العرب ذلك اذا أخرجت الاغراء وقدمت المغري به وان كانت قد تنصب به وهو مؤخر ومن ذلك قول الشاعر

يا أيها الماسخ دلوي دونكا * اني رأيت الناس يحمدونكا

فأعري بدونك وهي مؤخره وانما معناه دونك دلوي فكذلك قول لبيد الى الحول ثم اسم السلام عليكم يعني عليكم اسم السلام أي الزماذ كر الله ودعاذ كر والوجدني لان من بكى حولاً على امرئ ميت فقد اعتذر فلهذا أحد وجهيه والوجه الآخر منهما ثم تسميتي الله عليكم كما يقول القائل للشيء ابراهيم عليه اسم الله عليك يعقوده بذلك من السوء فكانه قال ثم اسم الله عليكم من السوء وكان الوجه الأول أشبه المعنيين بقول لبيد ويقال لمن وجه بيت لبيد هذا الى أن معناه ثم السلام عليكم أترى ما قلنا من هذين الوجهين جائزاً وأحد هما وغير ما قلت فيه فان قال لا أبان مقداره من العلم بتصاريه وجهه كلام العرب وأغنى خصمه عن مناظرته وان قال بلي قيل له فابرهانك على صحة ما ادعيت من التأويل أنه الصواب دون الذي ذكرت أنه محتمل من الوجه الذي يلزمنا تسليمه لك ولا سبيل الى ذلك وأما الخبر الذي حدثناه اسمعيل بن الفضل قال حدثنا ابراهيم بن العلاء عن النخلك قال حدثنا اسمعيل بن عديش عن اسمعيل بن يحيى عن ابن أبي مليكة عن حماد بن عيسى عن ابن مسعود ومسرور بن كدام عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم أسلمته أمه الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم اكتب بسم فقال له عيسى وما بسم فقال له المعلم ما أدري فقال عيسى الباء بسم الله والسين سناؤه والميم مملكته فأخشى أن يكون غلطاً من المحدث وأن يكون أراد بسم على سبيل ما يعلم المبتدئ من الصبيان في الكتاب حروف أبي جاد فغلط بذلك فوصله فقال بسم لانه لا معنى لهذا التأويل اذا أتى بسم الله الرحمن الرحيم على ما يتلوه القارئ في كتاب الله لاستحالة معناه عن المفهوم به عند جميع العرب وأهل لسانها اذا حل تأويله على ذلك في القول في تأويل قول الله (الله) قال أبو جعفر وأما تأويل قول الله الله فإنه على معنى ما روى لنا عن عبد الله بن عباس هو الذي يأله كل شيء ويعبد كل خلق وذلك أن أبا كريب حدثنا عن عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن النخلك عن عبد الله بن عباس قال الله ذو الألوهية والمعبودية على خلقه أجمعين فان قال لنا قائل فهل لذلك في فعل وينفع أصل كان منه بناء هذا الاسم قيل أما سمعنا من العرب فلا ولكن استدلالاً فان قال وما دل على أن الألوهية هي العبادة وأن الاله هو المعبود وأن له أصلاً في فعل ويفعل قيل لانا نافع بين العرب في الحكم لقول القائل يصف رجلاً بعبادة ويطلب مما عند الله جل ذكره تاله فلان بالصحة ولا خلاف ومن ذلك قول رؤبة بن العجاج لله در الغايات المده * سبحن واسترجعن من تألهي

يعني من تعبدى وطلبي الله بعمل ولا شأن أن التأله التفعّل من ألّه ياله وان معنى ألّه اذا انطق به عبد الله وقد جاء منه مصدر يدل على أن العرب قد انطقت منه بفعل يفعل بغير زيادة وذلك ما حدثنا به سيفان بن وكيع قال حدثنا أبي عن نافع بن عمر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه قرأ ويذكر

(٦ - ابن جرير) نخرج بناء على أنهم ليسوا بشيء وقولنا باعتبار أمر اشتركت ثلاث السميات فيه لخرج نحو عشرة وغيرهما من أسماء العدد النكرات فانها وان دلت على سميات هي آحادها لكن لا باعتبار أمر اشتركت هي فيه بل باعتبار وضع اسم العدد للجموع وكذا الكلام في كل ذي أجزاء حسية أو عقلية وقولنا مطلقاً لخرج الرجال المعبودون فانهم باقرينة العهد وضربة احترام من نحو رجل فانه وان دل على سميات باعتبار كون كل منها ذكراً من بني آدم مطلقاً لكن لا دفعة بل على سبيل البدل ولهذا يخرج نحو رجال اذا تأملت فهذا أحد

العام والخاص بخلافه وهو ما دلّ على مسميات إلى آخره فن صيغ العموم أسماء الشرط والاستفهام مثل من وما والموصولات نحو الذي والتي والجمع المعرفة تعرب بجنس كالأل والسمات والجمع المضاف نحو عبيد أحرار واسم الجنس المضاف أو المعرفة تعرب بجنس الجنس مثل غلامى والغلام والذكر في سياق النفي نحو ما في الدار أحد* والتخصيص قصر العام على بعض مسمياته وقد يطلق التخصيص أيضاً على قصر اللفظ على بعض ما يتناوله وأن لم يكن ذلك اللفظ (٤٣) عاماً كما يطلق عليه أيضاً عام لأنه مدد وتكرره وإن لم يكن من صيغ العموم

وإلا هلك قال بمحادثك ويقول انه كان يعبد ولا يعبد وحدثنا سفيان قال حدثنا ابن عسيرة
عن عمرو بن دينار عن محمد بن عمرو بن الحسن عن ابن عباس ويذكره وإلا هلك قال أنما كان
يرعون يعبد ولا يعبد وكذلك كان عبد الله يقرؤها ومجاهد وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين
ابن داود قال أخبرني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ويذكره وإلا هلك قال وعبادتك ولا شك
أن الالهة على ما فسره ابن عباس ومجاهد مصدر من قول القائل أله الله فلان الإلهة كما يقال
عبد الله فلان عبادة وعبر الرؤيا عبارة فقد بين قول ابن عباس ومجاهد هذا أن أله عبد وأن الالهة
مصدره فان قال فان كان جازا أن يقال لمن عبد الله ألهه على تأويل قول ابن عباس ومجاهد
فكيف الواجب في ذلك أن يقال اذا أراد المخبر الخبر عن استيجاب الله ذلك على عبده قيل أما
الرواية فلا رواية عندنا ولكن الواجب على قياس ما جاءه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي حدثنا به اسمعيل بن الفضل قال حدثنا ابراهيم بن العلاء قال حدثنا اسمعيل بن عباس عن
اسمعيل بن يحيى عن ابن أبي مليكة عن حدثه عن ابن مسعود ومسمع بن كدام عن عطية العوفي
عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عيسى أسلمته أمه إلى الكتاب ليعلمه فقال له
المعلم كتب الله فقال له عيسى أئدرى ما الله الألهة أن يقال الله جل جلاله أله العبد
والعبد ألهه وأن يكون قول القائل الله من كلام العرب أصله الإله فان قال وكيف يجوز أن
يكون ذلك كذلك مع اختلاف اللفظيهما قيل كما جاز أن يكون قوله لكن هو الله ربى أصله لكن
أنما هو الله ربى كما قال الشاعر

وترميني بالطرف أى أنت مذهب * وتقليدني لكن اياك لأقلبي
يريد لكن أنا اياك لأقلبي فحذف الهمزة من أنا فالنقطة نون أنا ونون لكن وهى ساكنة فأدغمت فى
فون أنافصارا فأنافصاراً فكذا الله أصله الله أسقطت الهمزة التى هى فاء الاسم فالتقت اللام
التى هى عين الاسم واللام الزائدة التى دخلت مع الالف الزائدة وهى ساكنة فأدغمت فى الأخرى
التى هى عين الاسم فصارتا فى اللفظ لاما واحدة مشددة كما وصفنا من قول الله لكن هو الله ربى
القول فى تأويل قوله (الرحمن الرحيم) قال أبو جعفر أما الرحمن فهو فعلا ن من رحم والرحيم ففعل
منه والعرب كثير ما تبني الاسماء من فعل يفعل على فعلا ن كقولهم من غضب غضبان ومن سكر
سكران ومن عطش عطشان فكذا قولهم رحمن من رحم لان فعل منه رحم بفتح و قيل رحيم
وان كانت عين فعل منها مكسورة لانه مدح ومن شأن العرب أن يحملوا أبنية الاسماء اذا كان فيها
مدح أو ذم على ففعل وان كانت عين فعل منها مكسورة أو مفتوحة كما قالوا من علم عال وعليم ومن
قدر قادر وقدير وليس ذلك منها بناء على أفعالها لان البناء من فعل يفعل وفعل يفعل فاعل فلو كان
الرحمن والرحيم خارجين على بناء أفعالهما لكانت صورتها الرحا رح فان قال قائل فاذا كان الرحمن
والرحيم اسمين مشفقين من الرحمة فواجه ذكر بذلك وأحد هما مؤن عن معنى الآخر قيل له ليس
الامر فى ذلك على ما ظننت بل لكل كلمة منهما معنى لا تؤدى الأخرى منها عنها فان قال وما المعنى
الذى انفردت به كل واحدة منهما فصارت احدهما غير مؤنبة المعنى عن الأخرى قيل أما من جهة
العربية فالتأنيب بين أهل المعرفة بلغات العرب أن قول القائل الرحمن عن أبنية الاسماء من فعل

كعشرة والمسلمين للعهد ودين
وكضمار الجمع والاستقيم تخصص
الافما استقيم وكبدته بكل لكونه
ذا أجزاء سبع افتراها حاءاً وحكاً
الانكثرة مثل قوله تعالى تلك
عشرة كاملة ونحو جاءني رجال
كرماء* والمخصص أحد أربعة أشياء
الاول الاستثناء بالانحوصها
والثاني الشرط وهو ما يتوقف تأثر
المؤثر عليه لاجوده كالاحصان
فانه يتوقف علمه اقتضاؤه الرجيم
لاوجود الزنا والثالث الصفة مثل
فتحرر رقية مؤمنة والرابع الغاية
نحو أو أوصيهم الى الليل هذا هو
المخصص بالمتصل وقد يخص
بالمفصل وذلك اما العقل لقوله
تعالى الله خالق كل شيء واما الحس
نحو أو أوتيت من كل شيء واما الدليل
السمعي كقوله تعالى والمطلقات
يتر بصن بأنفسهن ثلاثة قروء
خصصته الآية الأخرى وأولات
الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن
ويوصيكم الله في أولادكم خصصه
قوله صلى الله عليه وسلم القتاتل
لا يرث* والمطلق هو اللفظ الدال
على الماهية من حيث هي ويلزم
منه تمكن المأمور من الاتيان
بفرد منها أى فرد كان لانه لا يمكن
الاتيان بالمساهية الا بالاتيان بفرد
منها وذلك اما في معرض الامر مثل
أعنت رقية أو مصدر الامر كقوله
تعالى فتحرر رقية أو الاخبار
عن المستقل مثل سأعنت رقية

ولا يتصور الاطلاق في معرض الخبر المتعلق بالماضي مثل رأيت رجلا ضروره تعينه باسناد الرؤية
 اليه والمقيد بخلاف المطلق فهو لفظ دال على مدلول غير شائع في جنسه فيدخل فيه الدال على المعين مطلقا نحو زيد وهذا الرجل وأنا
 وأنت والدال على الشائع لاني جنسه بل في أفراد كالعام فهو مقيد لغيره لاصطلاحا ويطلق المقيد على ما أخرج من شياخ وجهه بان يذكر
 الدال على الماشية بوصف زائد عليها كرقبه مؤنثة فانها وان كانت مطلقة في جنسها من حيث هي رقة مؤنثة الا انها مقيدة بالنسبة الى
 مطلق الرقة فهي مطلقة من وجه ومقيدة من وجه وتفيد المطلق شبهة بتخصص العام فمحور التقيد بالتصل استثناء كان أو وصفة

أوشراطاً أو غابة أو بدل بعض والمنفصل عقلاً كان أو نقلاً كتاباً أو سنةً وتقسيم آخر التركيب المفيد أعني الكلام قسمان أحدهما الذي يحتمل أن يقال لقائله صدقت أو كذبت من حيث ذات التركيب لا من مخرج عن ذات التركيب ويقال له الخبر وإذا بلغ رواه الخبر مسلماً حال العقل نواطؤهم على الكذب فهو متواتر والخبر الواحد والثاني ما لا يحتمل ذلك ويقال له الطلب والاول عبارة عن الجمل الأربع الاسمية والفعلية والشرطية والظرفية والثاني نوعان نوع لا يستدعي (٤٣) في مطلوبه أماكن الحصول وهو التني

ونوع يستدعي في مطلوبه ذلك ثم ان كان طلب فعل وأمر وان كان طلب ترك فنهى وان كان طلب فهم فاستفهام وان كان طلب اقبال فنداء ففي امتنع اجراء هذه الابواب على الاصل تولد منها ما سبب المقام كالاستبطاء والاغراء والتعجب والتسويغ ونحو ذلك وتقسيم آخر الحكم خطاب الله أو من أذن له الله متعلقاً بأفعال المكلفين بالاقضاء أو التخيير أو الوضع أما التخيير فيراد به الاباحة وأما الاقضاء فاما اقتضاء فعل مع امتناع الترك وهو الوجوب أو مع جواز الترك وهو الندب واما اقتضاء ترك مع امتناع الفعل وهو الحظر والتعريم أو مع جوازه وهو الكراهة وأما الوضع فيراد به ما جعله الشارع بوضعه داسلاً على شئ كدلولك الشمس على وجوب الصلاة أو سبيل النسي كإزالة وجوب الحسد أو شراطاً كالوضوء لصحة الصلاة وأما الصحة والبطالان أو الحكم بهما فأمر عقلي لا حكم شرعي لان صحة العبادات اما كون الفعل مسقطاً للقضاء كالفقهاء واما موافقة أمر الشرع كلمة كلمين ولا شك أن العبادات اذا اشتملت على أركانها وشرائطها حكم العقل بصحتها بكل من التفسيرين سواء

ويفعل أشد عدولاً من قوله الرحيم ولا خلاف مع ذلك بينهم أن كل اسم كان له أصل في فعل ويفعل ثم كان عن أصله من فعل ويفعل أشد عدولاً أن الموصوف به مفضل على الموصوف بالاسم المبني على أصله من فعل ويفعل اذا كانت التسمية به مدحاً أو ذمماً فهذا ما في قول القائل الرحمن من زيادة المعنى على قوله الرحيم في اللغة وأما من جهة الاثر والخبر ففيه بين أهل التأويل اختلاف فحدثني السري بن يحيى التميمي قال حدثنا عثمان بن زفر قال سمعت العزري يقول الرحمن الرحيم قال الرحمن بجميع الخلق الرحيم قال بالمؤمنين وحده ثم اسمعيل بن الفضل قال حدثنا ابراهيم بن العلاء قال حدثنا اسمعيل بن عياش عن اسمعيل بن يحيى عن ابن أبي مليكة عن حماد بن عيسى عن ابن مسعود ومسعر بن كدام عن عطية العوفي عن أبي سعيد يعني الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم قال الرحمن رحن الآخرة والدنيا والرحيم رحيم الآخرة فهذا الخبران قد أنما عن فرق ما بين تسمية الله جل ثناؤه باسمه الذي هو رحن وتسميته باسمه الذي هو رحيم واختلاف معنى الكلمتين وان اختلفا في معنى ذلك الفرق فدل أحدهما على أن ذلك في الدنيا وادل الآخر على أنه في الآخرة فان قال فأي هذين التأويلين أولى عندك بالصحة قيل لجميعهما عندنا في الصحة مخرج فلا وجه لقول قائل أيهما أولى بالصحة وذلك أن المعنى الذي في تسمية الله بالرحمن دون الذي في تسميته بالرحيم هو أنه بالتسمية بالرحمن موصوف بعموم الرحمة جميع خلقه وأنه بالتسمية بالرحيم موصوف بخصوص الرحمة بعض خلقه اما في كل الاحوال واما في بعض الاحوال فلا شك اذا كان ذلك كذلك أن ذلك الخصوص الذي في وصفه بالرحيم لا يستحيل عن معناه في الدنيا كان ذلك أو في الآخرة أو فيهما جميعاً فإذا كان صحيحاً ما قلنا من ذلك وكان الله جل ثناؤه قد خص عباده المؤمنين في عاجل الدنيا بالطف بهم من توقيفه اياهم اطاعته والايان به ورساله واتباع أمره واحتساب معاصيه مما خذل عنه من أشرك به فكفر وخالف ما أمر به وركب معاصيه وكان مع ذلك قد جعل جل ثناؤه ما أعد في آجل الآخرة في جنانته من النعيم المقيم والفوز المبين لمن آمن به وصدق رسله وعمل بطاعته خالصاً دون من أشرك وكفر به كان بينا أن الله قد خص المؤمنين من رحمة في الدنيا والآخرة مع ما قد عهدهم والكفار في الدنيا من الافضال والاحسان الى جميعهم في البسط في الرزق وتسخير السحاب بالغيث واخراج النبات من الارض وصحة الاجسام والعقول وسائر النعم التي لا تحصى التي يشترك فيها المؤمنون والكافرون فربنا جل ثناؤه رحيم جميع خلقه في الدنيا والآخرة ورحيم المؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة فاما الذي عم جميعهم به في الدنيا من رحمة فكان رحماً عليهم فإذ كراماً مع نظائره التي لا سبيل الى احصائها لأحد من خلقه كما قال جل ثناؤه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وأما في الآخرة فالذي عم جميعهم به فيها من رحمة فكان لهم رحماً تسيو به بين جميعهم جل ذكروه في عدله وقضائه فلا ينظلم أحد منهم بمثل ذرة وان تلك حسنة بضاعفها أو بؤت من لذه أجزاً عظيماً وبقي كل نفس ما كسبت فذلك معنى مجموعهم في الآخرة جميعهم رحمة الذي كان به رحماً في الآخرة وأما ما خص به المؤمنين في عاجل الدنيا من رحمة الذي كان به رحماً عليهم فيها كما قال جل ذكروه وكان بالمؤمنين رحماً ما وصفنا من اللطف لهم في دينهم

حكم الشارع بها أولاً والصحة في المعاملات أيضاً حكم عقلي لانها فيها كون الشئ بحيث يترتب عليه أثره وإذا كان البيع مشتتلاً على الاسباب والشرائط وارتفاع الموانع حكم العقل بترتب أثره عليه سواء حكم الشرع بها ولم يحكم وقس البطلان والفساد على ما قلنا وكل حكم ثبت على خلاف الدليل لا يعتد به وورخصة كعل المشتة للظطر والقصد والفطر للسافر واجبا ومندوباً وما حار الا فرعية واذا عرفت ما ذكرنا من التقسيمات لا يخفى عليك المقصود من ارادها لان معاني كتاب الله تعالى منها محكم ومتشابه ومنها مجمل ومبين ويندرج فيهما

المسوخ والناسخ باعتبار لان السخ بيان انتهاء أمد الحكم الشرعي ومنها عام وخاص ومنها مطلق ومقيد ومنها أمر ونهي ومنها ظاهر ومؤول ومنها حقة ومجاز ومنها تشبيه وتمثيل ومنها كتابة وتصريح ومنها الكل والجزئ ومنها الخبر والطلب باقسامها ومنها الاحكام بأصنافها ولا رب أن تصور هذه الاجطلاحات وتذكرها في علم التفسير أمر مهم والله أعلم * (المقدمة العاشرة في أن كلام الله تعالى قديم أولاً) * ذكر قوم من أئمة الامة ان كلام (ع) الله تعالى قديم بعد أن عتوا بكلامه هذه الحروف المنتظمة المسبوقة أمان

كلامه تعالى هو هذه الحروف فلقوله تعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ومعلوم ان المسبوع ليس الا هذه الحروف وأما انها قديمة فلان الكلام صفة الله تعالى ومن المحال قيام الحادث بالقديم وأيضا كل حادث متغير والتغير على ذات الله تعالى وصفاته محال وزعم قوم أن الكلام المؤلف من الحروف والاصوات يمنع أن يكون قديما بالبديهة وكيف لا وانها أصوات تحدث عن قارئها شيئا بعد شيء فلو قلنا انها عين كلام الله تعالى لزمنا القول بأن الصفة الواحدة بعينها قائمة بذات الله تعالى وحالة في بدن هذا الانسان وهذا معلوم الفساد وجع قوم بين المذهبين فقالوا الشيء وجود في الاعدان ووجود في الازدهان ووجود في العبارة ووجود في الكتابة فليقرر أن وجوده عيني وهو القائم بذات الله تعالى وأنه قديم لا محالة لا يتطرق اليه شيء من سمات النقص ووجوده ذهني كالحفاظ للقرآن ووجود في العبارة وهو على لسان القارئ ووجود كتابي وهو الميث في المصاحف ولا ريب أن القرآن من حشيات هذه الوجودات حادث بل القرآن انما يطلق على المحفوظ والمتلو والمكتوب بالمجاز من حيث انها دالة على الكلام القائم بذات الله تعالى (واعلم) أنه

نقصهم دون من خذله من أهل الكفر به وأما ما خصهم به في الآخرة فكان به رخصا لهم دون الكافرين فإوصفنا آتافا ما أعذ لهم دون غيرهم من النعيم والكرامة التي تقصر عنها الاماني * وأما القول الآخر في تأويله فهو ما ذكرناه أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمارة قال حدثنا أبو روق عن الفخاخ عن عبد الله بن عباس قال الرجن القفلان من الرجنة وهو من كلام العرب قال الرجن الرحيم الرقيق الرفيع بن أحب أن يرجه والبعيد الشديد على من أحب أن يعنف عليه وكذلك أسماءه كلها وهذا التأويل من ابن عباس يدل على أن الذي به ربنا رجن هو الذي به رحيم وان كان لقوله الرجن من المعنى ما ليس لقوله الرحيم لانه جعل معنى الرجن معنى الرقيق على من رقه عليه ومعنى الرحيم معنى الرفيع عن رقيق به والقول انديروينا في تأويل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكرناه عن العزري أشبه بتأويله من هذا القول الذي رواه عن ابن عباس وان كان هذا القول موافقا معناه معنى ذلك في أن للرجن من المعنى ما ليس للرحيم وان للرحيم تأويل غير تأويل الرجن * والقول الثالث في تأويل ذلك ما حدثني به عمران بن بكار الكلاعي قال حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا أبو الزهر نضر بن عمرو اللخمي من أهل فلسطين قال سمعت عطاء الخراساني يقول كان الرجن فلما اختل الرجن من اسمه كان الرجن الرحيم والذي أراد ان شاء الله عطاء بقوله هذا أن الرجن كان من أسماء الله التي لا يتسمى بها أحد من خلقه فلما تسمى به الكذاب مسيئة وهو اختزاله اياه يعني اقطاعه من أسمائه لنفسه أخبر الله جل ثناؤه أن اسمه الرجن الرحيم ليفصل بذلك لعباده اسمه من اسم من قد تسمى بأسمائه اذ كان لا يسمى أحد الرجن الرحيم فيجمع له هذان الاسمان غيره جل ذكره وانما تسمى بعض خلقه امارحما أو تسمى رجن فأما رجن رحيم فلم يجمع عاقل لاحد سواه ولا يجمعان لاحد غيره فكان معنى قول عطاء هذا أن الله جل ثناؤه انما فصل بتكرار الرحيم على الرجن بين اسمه واسم غيره من خلقه اختلف معناه ما وافقوا الذي قال عطاء من ذلك غير فاسد المعنى بل حائر أن يكون جل ثناؤه خص نفسه بالتسمية بهم مامعا مجتمعين امانة لهما من خلقه لمعرفة عبادته ذكرهما مجتمعين أنه المقصود بذكرهما دون من سواه من خلقه مع ما في تأويل كل واحد منهما من المعنى الذي ليس في الآخرة منهما وقد زعم بعض أهل الغبا أن العرب كانت لا تعرف الرجن ولم يكن ذلك في لغتها ولذلك قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم وما الرجن أن نجد لما تأمرنا انكارا منهم لهذا الاسم كأنه كان محلا لعنده أن ينكر أهل الشرك ما كانوا عاين بعينه أو كأنه لم يزل من كتاب الله قول الله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه يعني محمدا كما يعرفون أبناءهم وهم مع ذلك به مكذبون ولنبتونه جاحدون فيعلم بذلك أنهم قد كانوا يدافعون حقيقة ما قد ثبت عندهم صحة واستحكمت لديهم معرفته وقد أنشد لبعض الجاهلية الجاهلاء

الأضربت تلك الفتاة هجينا * ألقضب الرجن ربي عينها

وقال سلامة بن جندل الطهوي

علمت علينا عجبتنا عليكم * وما يشال الرجن يعقد ويطلق

وقد زعم أيضا بعض من ضعفت معرفته بتأويل أهل التأويل وقلت روايته لاقوال السلف من

أهل

لا يبرهن على أن كل صوت فله يقوم بحسب ولا على أن كل حرف فانما يقدر عليه ذو جراحة بل لعل ذلك في

الشاهد فقط فالكلام للقديم كمال قديم نطق وسمع وبصر ولا آلة ولا جراحة كأنه أدرك وعلم من غير ما قوى وعضو ومن لم يدركه كما ينبغي لم يدركه ادرا كه كما ينبغي فلا يلومن الانفسه كلامه كتاب وكتابه صواب وقوله فصل وحكمه عدل ونوره ظهور ووجوده شهود وعيانه بيان والكفر بخاسوا ايمان كل من عليها فان ويبق وجهه بل ذو الجلال والاكرام * (المقدمة الحادية عشرة) في كيفية استنباط المسائل

الكثيرة من الالفاظ القليلة اذا سرعنا مثلاً في تفسير قول القائل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فهنا مباحث لفظية ومباحث معنوية أما اللفظية فنهما ما يتعلق بالقراءة ومنها ما يتعلق باللغة ومنها ما يتعلق بعلم الاشتقاق ومنها ما يتعلق بعلم الصرف ومنها ما يتعلق بالنحو ومنها ما يتعلق بعلم البدع أعني المحسنات اللفظية وأما المعنوية فنهما ما يتعلق بالمعاني ومنها ما يتعلق بالبيان ومنها ما يتعلق بالاستدلال ومنها ما يتعلق بأصول الدين ومنها ما يتعلق بأصول الفقه ومنها ما يتعلق بالفقه ومنها (ج) ما يتعلق بعلم الاحوال أما القراءة فكما مر وأما اللغة

فإذا قلنا العوذ معناه كذا والله معناه كذا والشيطان كذا والرجيم كذا والباء ومن واللام معناه باههنا كذا فكل واحد منها مسألة وأما الاشتقاق فان اعتبرنا الاشتقاق الكبير وقلنا ان التراكيب الستة الممكنة من ع وذ هل هي مستعملة أو مهملة وكذا كل من ترا كيب ال ش ط ن أو ش ي ط ومن ترا كيب ر ج م وإذا كانت مستعملة فأصل المعنى في كل من المستعملات كيف يعتبر فيحصل مسائل كثيرة وان اعتبرنا الاشتقاق الصغير فهل العوذ بمعنى آخر غير الالتجاء وان كان فيه الاشتراك بينهما أي شيء هو فيحصل مسائل وأما الصرف فكان نقول أعوذ فعل مضارع متكلم وأصله أعوذ مثل أطلب نقلت الضمة من الواو الى ما قبلها تخففتنا والله أصله اذله كالناس أعله الانسان فعال بمعنى مفعول نقلت الكسرة من الهمزة الى اللام وحذفت الهمزة للتخفيف فاجتمعت لامان فاستكت الاول وأدغمت في الثانية وقالوا بالله في النداء خاصة بالقطع لانها كالعوض من المحذوفة فكانت قلت يالله وقيل أصله لاه ألحقوا بها الالف واللام وأنشدوا كحلقة من أبي رياح يسمعها لاه الكبار ولوعده هذه المسئلة من اللغة جاز

أهل التفسير من الرجن مجازة وذو الرحمة والرحيم مجازة الراحيم ثم قال قديرون اللفظين من لفظ والمعنى واحد وذلك لاتساع الكلام عندهم قال وقد فعلوا مثل ذلك فقالوا ندمان ونديم ثم استشهد بقول برج بن مسهر الطائي

وندمان زيد الكاس طيباً * سقيت وقد تغورت النجوم

واستشهد بآيات نظائر له في التنديم والتدمان ففرق بين معنى الرجن والرحيم في التأويل لقسوله الرجن ذو الرحمة والرحيم الراحيم وان كان قد ترك البيان تأويل معنيهما على صحته ثم مثل ذلك باللفظين بأن معني واحد فعاد الى ما قد جعله عنين فجعله مثال ما هو معنى واحد مع اختلاف الالفاظ ولا شك أن ذا الرحمة هو الذي ثبت أن له الرحمة وضح أنهم الله صفة وأن الرحيم هو الموصوف بأنه سرحم أو قد رحم فأنقض ذلك منه أو هو فيه ولادلالة له فيه حينئذ أن الرحمة له صفة كالدلالة على أنهم الله صفة اذا وصفه بأنه ذو الرحمة فأن معنى الرجن الرحيم على تأويله من معنى الكلمتين بأن تان مقدرتين من لفظ واحد باختلاف الالفاظ واتفاق المعاني ولكن القول اذا كان على غير أصل معتمداً عليه كان واجتماعه وان قال لنا قائل ولم قدم اسم الله الذي هو الله على اسمه الذي هو الرجن واسمه الذي هو الرجن على اسمه الذي هو الرحيم قيل لان من شأن العرب اذا أرادوا الخبر عن مخبر عنه أن يقدموا اسمه ثم تبعوه صفاته ونعوتهم وهذا هو الواجب في الحكم أن يكون الاسم مقدما قبل نعته وصفته ليعلم السامع الخبر عن الخبر فاذا كان ذلك وكان الله جل ذكره أسماء قد حرم على خلقه أن يتسموا بها خاص بها نفسها دونهم وذلك مثل الله والرحمن والخالق وأسماء باح لهم أن يسمى بعضهم بعضاً وذلك كالرحيم والسميع والبصير والكريم وما شبه ذلك من الاسماء كان الواجب أن يقدم أسماءه التي هي له خاصة دون جميع خلقه ليعرف السامع ذلك من توجه اليه الحمد والتعجيد ثم يتبع ذلك بأسمائه التي قد تسمى بها غيره بعد علم المخاطب أو السامع من توجه اليه ما يتلو ذلك من المعاني فبدأ الله جل ذكره باسمه الذي هو الله لان الألوهية ليست لغيره جل ثناؤه بوجه من الوجوه لامن جهة التسمي به ولا من جهة المعنى وذلك أن نقد بينا أن معنى الله هو المعمود ولا معبود غيره جل جلاله وان التسمي به قد حرمه الله جل ثناؤه وان قصد المتسمي به ما يقصد المتسمي بسعيد وهو شقي وبمحسن وهو قبيح أو لا ترى أن الله جل جلاله قال في غير آية من كتابه إله مع الله فاستكبر ذلك من المقربة وقال تعالى في خصوصية نفسه بالله وبالرحمن قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ثم نفي باسمه الذي هو الرحمن اذ كان قد منع أيضاً خلقه التسمي به وان كان من خلقه من قد يستحق تسميته ببعض معانيه وذلك أنه قد يجوز وصف كثير من هودون الله من خلقه ببعض صفات الرحمة وغير جائز أن يستحق بعض الألوهية أحد دونه فلذلك جاء الرحمن ثانياً لاسمه الذي هو الله وأما اسمه الذي هو الرحيم فقد ذكرناه مما هو جائز وصف غيره به والرحمة من صفاته جل ذكره فكان اذ كان الامر على ما وصفنا واقعا مواقع نعوت الاسماء الواقي هن تواجها بعد تقدم الاسماء عليها فهذا وجه تقديم اسم الله الذي هو الله على اسمه الذي هو الرحمن واسمه الذي هو الرحمن على اسمه الذي هو الرحيم وقد كان الحسن البصري يقول في الرحمن مثل ما قلناه من

لانها غير قياس والشيطان فعلا أو فاعل والرحيم فاعل بمعنى مفعول وكلاهما المبالغة فهذه مسائل وأما النحو فأعوذ فعل فاعله ضمير المتكلم المستتر وهو أنا والجموع جلية فعلية وبالله متعلق به وكذا من الشيطان الرجيم نحو سرت من البصرة الى الكوفة والرحيم صفة للشيطان معرّف مثله وشيطان منصرف لانه اسم جنس لاعلم فهذه مسائل وأما البدع فان نقول انما اختير الرحيم دون العين أو المرجوم مثلاً لوافق الفاصلة الاخرى وهو الرحيم اذا ابتدأ القارئ بعد الاستعاذة بالسملة وهو الاكثر مع أن أول القرآن أيضاً بالسملة واعتبار

الاستعاذه ههنا أولى ليكون تحذيرا خطيرا وصعبا وأما المعاني فأن نقول انما اختبر المضارع على الماضي ليدل على الاستمرار والدوام
 أى شأنى أئى أعوذ كقولك شرب الخبطة وانما لم يقل أنا أعوذ وأنا عائد وان كانت الجملة الامة تدل على الثبات لان المراد انى على تحدد
 هذا القول منى لحظة فلحظة ثابت مستمر لأن عودى مستمر ويمكن أن يقال المراد انى أعوذ فى حال القراءة لقوله تعالى فادع القرآن
 فاستعذ فعتين اراد لفظ المضارع لانه مشترك بين الحال والاستقبال وانما لم يقل بالله أعوذ ليعيد المحضر كما يقال فى بسم الله أبتدى لان
 الاستعاذه ههنا أهم امته لا الامرو ولانه لا يعود (٤٦) الابالانقطاع عن الغير والتبرى عن سوى الحق جل ذكره فلا حاجة الى التخصيص

ولانه موافق لما ورد فى القرآن
 فاستعذ بالله وانما اختبر اسم الله
 لانه كالعلم والمقام مقام احضاره
 فى ذهن السامع بعينه ليكون أدل
 على انتظامه عما سواه وانما ذكر
 الشيطان معرفا باللام الجنس
 لدل على هذه الحقيقة التى هى مادة
 كل شر ويشمل كل فرد من ضرورة
 وجود الحقيقة فى أى فرد بفرض
 ولو أريد العهد أيضا جاز كما مر ولو
 تكبرت بأن قلت من شيطان رجم
 لم يفد العموم وان قلت من كل
 شيطان لأطأت والمقام مقام
 اختصار وانما وصف بالرجيم
 لان المقام مقام تأكيذ ودم ولازم
 أبلغ من العبد عن حضرة من هو
 منشأ كل نكال ومصدر كل خير
 وأما البيان فان قوله أعوذ بمعناه
 التصق ولأرب أن الاتصاق بالله
 محال لان ذلك من شأن الاجسام
 والمر دالتصق برجة الله وفضله فهو
 اذن مجاز لغوى وفى نفس الاتصاق
 أيضا بعد تقدير الرجة تجوز بعد
 على ما لا يخفى ولو أريد بالشيطان
 شيطان الانس أيضا ويثبت كون
 اللفظ موضوعا للشيطان الجن
 فقط كان استعارة وإذا قدرنا
 الاستعاذه من شر الشيطان كما مر
 كان مجازا بالنقصان أيضا وأما
 ما يتعلق بالاستدلال فاما من جهة
 التصور واما من جهة التصديق
 أما الاول فهو كيفية اقتصاص

أسماء الله التى منع التسمي به العباد **حمد** ثنا محمد بن بشار قال حدثنا جابر بن مسعدة عن عوف
 عن الحسن قال الرحمن اسم ممنوع مع أن فى اجماع الامة من منع التسمي به جميع الناس ما يغنى
 عن الاستشهاد على صحة ما قلنا فى ذلك بقول الحسن وغيره **ق** القول فى تأويل فالحجة الكتاب
ق قال أبو جعفر معنى (الحمد لله) الشكر خالصا لله جل ثناؤه دون سائر ما يعبد من دونه ودون كل
 ما يرى من خلقه بما أنعم على عباده من النعم التى لا يحصى العدد ولا يحيط بعددها غيره أحد فى
 تصحيح الاكالات لطاعته وتمكين جوارح اجسام المكلفين لاداء فرائضه مع ما بسط لهم فى دنياهم
 من الرزق وغذاهم به من نعيم العيش من غير استحقاق منهم لذلك عليه ومع ما نبههم عليه ودعاهم
 اليه من الاسباب المؤدية الى دوام الخلود فى دار المقام فى النعيم المقيم فربنا الحمد على ذلك كله أولا
 وآخر وبعاد ذكرنا من تأويل قول ربنا جل ذكره وتقدست أسماء الحمد لله جاء الخبر عن ابن
 عباس وغيره **حمد** ثنا محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال
 حدثنا أبو روق عن النخلاء عن ابن عباس قال قال جبريل لمحمد قل بالحمد الحمد لله قال ابن عباس
 الحمد لله هو الشكر والاستخذاء لله والاقرار بنعمته وهدايته وابتدائه وغير ذلك **و** **حمد** ثنا
 عمرو السكونى قال حدثنا بقية بن الوليد قال حدثني عيسى بن ابراهيم عن موسى بن أبى
 حبيب عن الحكم بن عمار وكانت له حجة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قلت الحمد لله رب
 العالمين فقد شكرت الله فزادك قال وقد قيل ان قول القائل الحمد لله ثناء على الله بأسمائه وصفاته
 الحسنى وقوله الشكر لله ثناء عليه بنعمه وأياديه وقدروى عن كعب الأحبار أنه قال الحمد لله ثناء على
 الله ولم يسن فى الرواية عنه من أى معنى الثناء الذى ذكرنا ذلك **حمد** ثنا يونس بن عبد الأعلى الصدقى
 قال أنبأنا ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه قال أخبرني السلولي
 عن كعب قال من قال الحمد لله فذلك ثناء على الله **و** **حمد** ثنا علي بن الحسن الخزاز قال حدثنا
 مسلم بن عبد الرحمن الحريرى قال حدثنا محمد بن مصعب القرقساني عن مبارك بن فضالة عن الحسن
 عن الأسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ أحب اليه الحمد من الله تعالى ولذلك
 أننى على نفسه فقال الحمد لله **ق** قال أبو جعفر ولا تمنع بين أهل المعرفة بلغات العرب من الحكم
 لقول القائل الحمد لله شكرا بالصفة فقد تبين ان كان ذلك عند جميعهم صحيحا أن الحمد لله قد ينطق
 به فى موضع الشكر وأن الشكر قد يوضع موضع الحمد لان ذلك لولم يكن كذلك لما جاز أن يقال
 الحمد لله شكرا فيخرج من قول القائل الحمد لله مصدر أشكر لان الشكر لولم يكن بمعنى الحمد كان
 خطأ أن يصدر من الحمد غير معناه وغير لفظه فان قال لنا قائل وما وجه ادخال الالف واللام فى
 الحمد وهلا قيل حمد الله رب العالمين قيل ان لدخول الالف واللام فى الحمد معنى لا يؤيده قول
 القائل حمدا باسقاط الالف واللام وذلك أن دخولهما فى الحمد مبنى على أن معناه جميع المحامد
 والشكر الكامل لله ولو أسقطته ما دل الالف على أن حمد قائل ذلك لله دون المحامد كلها إذ كان معنى
 قول القائل حمد الله أو حمد الله أحد الله حمدا وليس التأويل فى قول القائل الحمد لله رب العالمين تأليا
 سورة أم القرآن أحمده بل التأويل فى ذلك ما وصفنا قبل من أن جميع المحامد لله بالوهيته وانعامه

التصورات الواقعة فى التركيب من مفهوم العوذ ومفهوم اسم الله ومفهوم الشيطان ومفهوم الرحيم وأن
 كلامها كيف يعزف بالحد أو الرسم فان عرف بالحد فكيف يرتب جنسه وفصله وان عرّف بالرسم فكيف يركب لوازمه وأما معرفة الجنس
 والفصل والوازم أنفسهم لكل منها فى الامور العامة وأما الثانى فان قولنا أعوذ لفظه خبر ومعناه امداء أى اللهم أعذنى واه النساء نحو
 بعت واشتريت واذا كان كذلك فلا يتطرق اليه احتمال الصدق والكذب فلا يحتاج الى البرهان على أحدهما واستعمال الخبر فى معنى

الطلب من مسائل علم المعاني أيضا وأما ما يتعلق بأصول الدين فإن تعلم ذات الله تعالى وصفاته من أنه قادر مختار عليم إلى غير ذلك من الصفات التي بها يتكبر المستعذبه من دفع المضار والشروع في المستعذب بحيث لا ينعجه مانع ولا يغلبه منازع وتصور الشيطان ولوازمه ودينيته وسوسته بنحو مما سبق في المقدمة الثانية وأما ما يتعلق بأصول الفقه فإن يعرف أن الاستعاذة الواردة في الكتاب والسنة واجبة أم لا بل مندوبة وإن كانت واجبة فتتكرر بتكرار القراءة أم لا وإنها تقتضي (٧٤) النور أو تحتمل التراخي وأما ما يتعلق بالفقه فإنها تستحب في الصلاة أم لا وإن استحببت فتجوز في المكتوبة أم لا وإن جازت ففي كل ركعة أم في الأولى وحدها أو يسر

بها أم بجهر وأما ما يتعلق بعلم الاحوال فكذلك التمسك التي ذيلنا بها المقدمة الثانية وإنها لا تكاد تنحصر فهكذا يجب أن تستند المسائل من كل كلام يراد تفسيره من غير أن يتخطى في شيء من ذلك إلى ما ليس من العلم كأن تقول في كل قراءة الاستعاذة والقراآت المشهورة سبع هي كذا وكذا ورواة كل قراءة من هم ومما منشأ كل قراءة وفي اللغة أن واضعها من هو وكيف نشأت اللغات وما معنى الاشتقاق وما فائدته وفي الصرف أنه معرفة أحوال الكلم التي ليست بأعراب ومن جملة الاحوال صيغة المضارع وما معناها وما أحد الفعل والكلمة إلى غير ذلك من قواعد الصرف بل ما فوق ذلك من مباحث الحرف والصوت بل مقولة الكيف وفي النحوان التركيب مشتمل على الاسم والفعل والحرف والاسم معرب منصرف وغير منصرف ومبني وما سبب الاعراب والبناء والصرف ومنع الصرف وأنواع الاعراب كم هي وكل منها يختص بأى شيء من الفاعل والمفعول والمضاف إليه ولم يختص بكل صنف ما يختص وأصناف الفعل كم هي وأصناف الحرف كم هي ولا سيما

على خلقه بما أنعم به عليهم من النعم التي لا كفا لها في الدين والدنيا والعاجل والآجل ولذلك من المعنى تتابعت قراءة القرآن وعلما الأمة على رفع الحد من الحمد لله رب العالمين دون نصها الذي يؤدي إلى الدلالة على أن معنى تأليه كذلك أجد الله جدا ولو قرأ قارئ ذلك بالنصب لكان عندي محيلا معناه ومستحقا العقوبة على قراءته كذا إذا تعد قراءته كذلك وهو عالم بخطئه وفساد تأويله فإن قال لنا قائل وما معنى قوله الحمد لله أجد الله نفسه جل ثناؤه فأنى عليها ثم علمناه لنقول ذلك كما قال ووصف به نفسه فإن كان ذلك كذلك فإوجه قوله تعالى ذكره إذا ياءك نعبد وإياك نستعين وهو عز ذكره معبود لا عابد أم ذلك من قيل جبريل أو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد بطل أن يكون ذلك لله كلاما قيل بل ذلك كله كلام الله جل ثناؤه ولكنه جل ذكره حمد نفسه وأنى عليها بما هو له أهل ثم علم ذلك عباده وفرض عليهم تلاوته اختبارا من الله لهم وإبتلاء فقال لهم قولوا الحمد لله رب العالمين وقولوا إياك نعبد وإياك نستعين فقوله إياك نعبد ما علمهم جل ذكره أن يقولوه ويدينوا له بمعناه وذلك موصول بقوله الحمد لله رب العالمين وكأنه قال قولوا هذا وهذا فإن قال وأين قوله قولوا فيكون تأويل ذلك ما ذعمت قيل قد دللنا فيما مضى أن العرب من شأنها إذا عرفت مكان الكلمة ولم تشكل أن سامعها يعرف بما أظهرت من منطقها ما حذف حذف ما كفى منه الظاهر من منطقها ولا سيما إن كانت تلك الكلمة التي حذف قولها أو تأويل قولها كما قال الشاعر وأعلم أنى سأكون رسما * إذا سار النواجع لا يسير فقال السائلون لمن حفرت * فقال المخبرون لهم وزير

وقال أبو جعفر يريد بذلك فقال المخبرون لهم الميت وزير فأسقط الميت إذ كان قد أتى من الكلام بما يدل على ذلك وكذلك قول الآخر ورأيت زوجي في الوغى * متقلدا سيفاورمحا وقد علم أن الرمح لا يتقلد وأنه إنما أراد وحاملا رمحا ولكن لما كان معلوما معناه اكتفى بما قد ظهر من كلامه عن اظهار ما حذف منه وقد يقولون للسافر إذا ودعوه مصاحبا معاني تحذفون سر وأخرج إذا كان معلوما معناه وإن أسقط ذكره فكذلك ما حذف من قول الله تعالى ذكره الحمد لله رب العالمين لما علم بقوله جل وعز إياك نعبد ما أراد بقوله الحمد لله رب العالمين من معنى أمره عباده أغنت دلالة ما ظهر عليه من القول عن إبداء ما حذف وقد روي الخبر الذي قدمنا ذكره مبتدأ في تنزيل قول الله الحمد لله رب العالمين عن ابن عباس وأنه كان يقول إن جبريل قال الحمد لله يا محمد الحمد لله رب العالمين وبيننا أن جبريل إنما علم محمد صلى الله عليه وسلم ما أمر بتعليمه إياه وهذا الخبر ينبت عن صحة ما قلنا في تأويل ذلك في القول في تأويل قول الله (رب) قال أبو جعفر قد مضى البيان عن تأويل اسم الله الذي هو الله في بسم الله فلا حاجة بنا إلى تكراره في هذا الموضع وأما تأويل قوله رب فإن الرب في كلام العرب متصرف على معان فالسيد المطامع فيهم يدعى ربا ومن ذلك قول لبيد بن ربيعة وأهلكن يمارب كندة وابنه * ورب معذنين خبت وعرعر يعنى رب كندة سيد كندة ومنه قول نابعة بن ذبيان

حروف الجر وما معنى كل منها إلى غير ذلك وبالجملة فن كل علم يؤخذتكت مخصوصة بهذه المادة يلزمنا إيرادها فقط إذ لو تعدينا إلى ما فوق ذلك من القواعد والقوانين لزم إيراد كل العلوم أو أكثرها في تفسير كلام واحد وإنه محال شنيع إذ يلزم تدخل العلوم واضطراب القوانين ومما يفسر الشيطان الرجيم بما يلزمه من أنواع الضلالات والمجالات والعقائد الفاسدة والمذاهب الباطلة في المللة الإسلامية وغيرها وأفسر بما هو مبين عنه كل أنواع الآفات وأصناف المخافات حتى يلزم تكثير المسائل لم يحل عن التعسف والاعتنا ومن ارتكب

شأن من ذلك فقد نطق بالخلف وزاغ عن الحادة وانحرف عن سواء السبيل نعم لو ورد طرف من الاصطلاحات أو المسائل على سبيل التصوير من غير إشارة إلى ما أخذها الأصلية ودلائلها الكلمة الاندراج ما لم يتجاوز حد الضرورة ومقدار الواجب كما أشرنا إليها في المقدمات وقد بقي مما يمكن أن يعد من المقدمات ذكر ابتداء ألوحى وكيفية نزول القرآن شيئاً بعد شيء وبين كيفية انجاز القرآن ونحن قد رأينا بالألحى بها الرادعاني مواضعها إذا أفضت النبوة إليها (٤٨) فلنشرع الآن في المقصود وهو التفسير المسمى بغرائب القرآن ورغائب الفرقان والله المستعان وعليه التكلان

(سورة فاتحة الكتاب مكية ويقال مدنية وهي سبع آيات الآن المكي والتمكوفي عذ التسمية آية بدون أنعت عليهم ومذهب المدني والبصري والشافعي بالعكس وكلتاها خمس وعشرون وحرفها مائة وثلاثة وعشرون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين آياك نعبد وآياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) «القرآت» مالك بالالف سهل ويعقوب وعاصم وعلي وخلف والباقيون ملك الرحيم ملك مدغما أبو عمرو كذلك يدغم كل حرفين التقيان كلمتين إذا كانا من جنس واحد مثل قال لهم أو مخرج واحد مثل ولتأت طائفة أو فرج بي المخرج مثل خلقكم ولقد جاءكم سواء كان الحرف المدغم سا كناسم مثل أنبت سبع سنابل ويسمى بالادغام الصغير أو متحركاً فأسكن للادغام مثل قيل لهم ولذهب بسمعهم ويسمى بالادغام الكبير الآن يكون مضاعفاً نحو أحل لكم مس سقر أو منقوصاً مثل وما كنت ترجو وكنت تراباً ونعني بالمنقوص الاحرف المحذوف

نحب إلى النعمان حتى تناله * فدى لك من رب تليدى وطارفى والرجل المصلح للشيء يدعى ربا ومنه قول الفرزدق بن غالب كانوا كسائلته حقاء أدحقت * سلاءها في أديم غير مر يوب

يعنى بذلك في أديم غير مصلح ومن ذلك قيل ان فلاناً رب صنيعته عند فلان اذا كان يحاول اصلاحها وادامتها ومن ذلك قول علقمة بن عبدة

فكنت امرأاً أفضت إليك ربابتي * وقبلك ربنتي فضعت ربوب

يعنى بقوله أفضت إليك أى وصلت إليك ربابتي فصرت أنت الذى ترب أمرى فتصلحه لما خرجت من ربانة غيرك من الملوك الذين كانوا قبلك على فضيعوا أمرى وتر كوا تنفقه وهم الربوب واحد هم رب والمالك للشيء يدعى ربه وقد يتصرف أيضاً معنى الرب في وجه غير ذلك غير أنها تعود إلى بعض هذه الوجوه الثلاثة فربنا جل ثناؤه السيد الذى لا شبهة له ولا مثل فى سوذده والمصلح أمر خلقه بما أسبغ عليهم من نعمه والمالك الذى له الخلق والأمر وبخوالذى قلنا فى تأويل قوله جل ثناؤه رب العالمين جاءت الرواية عن ابن عباس حديثاً أو كرى قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس قال قال جبريل لمحمد يا محمد قل الحمد لله رب العالمين قال ابن عباس يقول قل الحمد لله الذى له الخلق كله السموات كله من فىهن والارض كله من فىهن وما بينهما من بما يعلم وما لا يعلم يقول اعلم يا محمد أن ربك هذا لا يشبهه شئ القول فى تأويل قوله (العالمين) قال أبو جعفر والعالمون جمع عالم والعالم جمع لا واحد له من لفظه كالأنام والرهط والجيش ونحو ذلك من الاسماء التى هى موضوعات على جماع لا واحد له من لفظه والعالم اسم لاصناف الامم وكل صنف منها عالم وأهل كل قرن من كل صنف منها عالم ذلك القرن وذلك الزمان فالانس عالم وكل أهل زمان منهم عالم ذلك الزمان والجن عالم وكذلك سائر أجناس الخلق كل جنس منها عالم زمانه ولذلك جمع فقيل عالمون وواحد جمع لكون عالم كل زمان من ذلك عالم ذلك الزمان ومن ذلك قول العجاج * تخطف هامة هذا العالم فجعلهم عالم زمانه وهذا القول الذى قاده قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وهو معنى قول عامة المفسرين حديثاً أو كرى قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس الحمد لله رب العالمين الحمد لله الذى له الخلق كله السموات والارض ومن فىهن وما بينهما من بما يعلم ولا يعلم وحديثي محمد بن سنان القزاز قال حدثنا أبو عاصم عن شيب عن عكرمة عن ابن عباس رب العالمين الجن والانس وحديثي علي بن الحسن قال حدثنا مسلم بن عبد الرحمن قال حدثنا مصعب عن قيس بن الربيع عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فى قول الله جل وعز رب العالمين قال رب الجن والانس وحديثي أحمد بن حنبل عن عيسى الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيرى قال حدثنا قيس عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة قوله رب العالمين قال الجن والانس وحديثي أحمد بن عبد الرحيم البرقي قال حدثني ابن أبي مريم عن ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبيرة قوله رب العالمين قال ابن آدم والجن والانس كل أمة منهم عالم على

حدثه

العين أو مفتوحاً قبله سا كن مثل البحر لتأكلوا والحير لتر كوها الا فى مواضع أربعة كاد تزيع وقال رب

فى كل القرآن والصلاة طرقتى النهار وبعدتوكيدها أو يكون الاظهار أخف من الادغام نحو أفانت تهدى أفانت تسمع وعن يعقوب ادغام الحسنين فى جميع القرآن اذا التقيان كلمتين الصراط باشماء الزاء ههنا وفى جميع القرآن حزة وعن يعقوب بالسرفى كل القرآن وعن النكسائى باشماء السين كل القرآن والباقيون بالصاد عليهم واليهم ولديهم بضم الهاء آت كل القرآن حزة وسهل ويعقوب ذم كل ميم جمع يزيد وابن كثير غير ورش بضم الميم عند الف القطع فقط نحو أنذرهم أم «الوقوف» العالمين (لا) لاتصال الصفة بالموصوف

الرحيم (لا) لذلك الدين (ط) للعدول عن الغائب الى المخاطب نستعين (ط) لابتداء الدعاء المستقيم (لا) لاتصال البدل بالبدل أنعت عليهم (لا) لاتصال البدل أو الصفة الضالين (هـ) * «التفسير» روى عن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في كتاب الله عز وجل برأيه فأصاب فقد أخطأ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار وذكر العلماء أن النهي عن تفسير القرآن بالرأى لا يخلو إما أن يكون المراد به الاقتصار (٩٤) على النقل والسموع وترك الاستنباط والمراد به

أمر آخر وباطل أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في تفسير القرآن إلا بما سمعه فإن الصحابة رضي الله عنهم قد فسروا القرآن واختلفوا في تفسيره على وجوه وليس كل ما قالوه سمعوه كيف وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فان كان التأويل مسموعاً كالنزول فما فائدة تخصصه بذلك وانما النهي يحمل على وجهين أحدهما أن يكون له في الشيء رأى والده ميل من طبعه وهو أهو فيتأول القرآن على وفق هواه ليحجج على تعحيح غرضه ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا قد يكون مع العلم بأن المراد من الآية ليس ذلك ولكن يلبس على خصمه وقد يكون مع الجهل وذلك إذا كانت الآية محتملة فميل فهمه الى الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو أهو ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وقد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به كن يدعو الى مجاهدة القلب القاسي فقول المراد بفرعون في قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى هو والنفس * الوجه الثاني أن يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية من

حدثه وحدثني محمد بن حميد قال حدثنا مهران عن سفيان عن مجاهد الحمد لله رب العالمين قال الانس والجن وحدثنا أحمد بن إسحق الاهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري عن سفيان عن رجل عن مجاهد بن جبر عن سفيان عن سفيان عن قتادة بن العاص قال كل صنف عالم وحدثني أحمد بن حازم الغفاري قال حدثنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر عن ربيع بن أنس عن أبي العباس في قوله رب العالمين قال الانس عالم والجن عالم وما سوى ذلك ثمانية عشر ألف عالم أو أربعة عشر ألف عالم «هو يشك» من الملائكة على الأرض وللأرض أربع زوايا في كل زاوية ثلاثة آلاف عالم وخمسائة عالم خلقهم لعبادته وحدثنا القاسم ابن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثنا حجاج عن ابن جريج في قوله رب العالمين قال الجن والانس في القول في تأويل قوله (الرحمن الرحيم) قال أبو جعفر قدم مضى البيان عن تأويل قوله الرحمن الرحيم في تأويل بسم الله الرحمن الرحيم فأعني ذلك عن اعادته في هذا الموضع ولم ينجح الى الابانة عن وجه تكرار الله ذلك في هذا الموضع اذ كنا لا نرى أن بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية فيكون علينا سائل مسألة بأن يقول ما وجه تكرير ذلك في هذا الموضع وقد مضى وصف الله عز وجل به نفسه في قوله بسم الله الرحمن الرحيم مع قرب مكان احدى الآيتين من الاخرى ومجاورتها لصاحبتها بل ذلك لنا حجة على خطأ دعوى من ادعى أن بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية اذ لو كان ذلك لكان ذلك اعادة آية بمعنى واحد ولفظ واحد مرتين من غير فصل يفصل بينهما وغير موجود في شيء من كتاب الله آيتان متجاورتان مكررتان بلفظ واحد ومعنى واحد لا فصل بينهما من كلام يخالف معناه معناهما وانما يأتي بتكرير آية بكلها في السورة الواحدة مع فصول تفصل بين ذلك وكلام يعترض به بغير معنى الايات المكررات أو غير ألفاظها ولا فاصل بين قول الله تبارك وتعالى اسمه الرحمن الرحيم من بسم الله الرحمن الرحيم وقول الله الرحمن الرحيم من الحمد لله رب العالمين فان قال قائل فان الحمد لله رب العالمين فاصل بين ذلك قيل قد أنكر ذلك جماعة من أهل التأويل وقالوا ان ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم وانما هو الحمد لله الرحمن الرحيم رب العالمين ملك يوم الدين واستشهدوا على صحة ما دعوا من ذلك بقوله ملك يوم الدين فقالوا ان قوله ملك يوم الدين تعليم من الله عبده أن يصفه بالملك في قراءة من قرأ ملك وبالملك في قراءة من قرأ ملك قالوا فالذي هو أولى أن يكون مجاور وصفه بالملك أو الملك ما كان نظير ذلك من الوصف وذلك هو قوله رب العالمين الذي هو خبر عن ملكه جميع أجناس الخلق وأن يكون مجاور وصفه بالعظمة والالوهة ما كان له نظير في المعنى من الشئ عليه وذلك قوله الرحمن الرحيم فزعموا أن ذلك لهم دليل على أن قوله الرحمن الرحيم بمعنى التقديم قبل رب العالمين وان كان في الظاهر مؤخراً وقالوا في نظائر ذلك من التقديم الذي هو بمعنى التأخير والمؤخر الذي هو بمعنى التقديم في كلام العرب أفشى وفي منطقها أكثر من أن يحصى من ذلك قول جرير بن عطية طاف الخيال وأين منك لما * فارجع لزورك بالسلام سلاما بمعنى طاف الخيال لما وأين هومك وكما قال جل ثناؤه في كتابه الحمد لله الذي أنزل على عبده

(٧ - (ان جرير) - أول)

والاختصار والحذف والأضمار والتقديم والتأخير فالنقل والسمع لا بد منه في ظاهر التفسير ولا يلتقي به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع للتفهم والاستنباط والغرائب التي لا تفهم الا بالسمع كثيرة كقوله تعالى وآتينا نوحاً ناقة مبصرة فظلوا بها معناه آتاه مبصرة فظنوا أنفسهم يقتلها فالتأخر الى ظاهر العربية نظن المراد أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمية وما يدرى بما ظلموا وانهم ظلموا غيرهم أو

أنفسهم وما عادهذين الوجهين فلا يتطرق النهي اليه مادام على قوانين العلوم العربية والقواعد الاصلية والفرعية واعلم أن مقتضى الديانة أن لا يؤول المسلم شيئا من القرآن والحديث بالمعاني بحيث تبطل الاعيان التي قسرها النبي صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح مثل الجنة والنار والصراف والميزان والخور والقصور والانهار والاشجار والنار وغيرها ولكنه يجب أن يثبت تلك الاعيان كما جاءت ثم ان فهم منها حقائق أخرى ورموزا لطائف بحسب ما (٥٠) كوشف فلا بأس فان الله تعالى ما خلق شيئا في عالم الصورة الاولة

تظير في عالم المعنى وما خلق شيئا في عالم المعنى وهو - والاخرة لا وله حقيقة في عالم الحق وهو غيب الغيب وما خلق في العالمين شيئا الا وله أنموذج في عالم الانسان والله تعالى أعلم والتفسير أصله الكشف والاطهار وكذلك سائر تقاليبه من ذلك سفرت المرأة كشفت عن وجهها والسفر لانه يكشف به عن وجوه الخواص ومنه السرف لانه يكشف به عن ماله حينئذ والرفس لانه يكشف عن عضوه وانكشاف حال المقيد في رصفاته واضح فن التفسير ما يتعلق باللغة ومنه ما يتعلق بالصرف أو النحوا والمعاني أو البيان الى غير ذلك من العلوم كما أشرنا الى ذلك في آخر المقدمة العاشرة ومنه أسباب النزول وذكر القصص وال اخبار وغير ذلك ونحن على أن نورد بعد القرآن مع الترجمة القراءة ثم الوقوف ثم أسباب النزول ثم التفسير الشامل لجميع ذلك ثم التأويل ان كان ولم يذكر في التفسير ونذكر منه ما هو أقرب الى الامكان والله المستعان فلنشتغل بتفسير الفاتحة فنقول في البسملة مسائل الاولى الجار والمجرور لابلده من متعلق وليس بعد كور فيكون مقدر ا وانه يكون فعلا أو اسمافيه رائحة الفعل وعلى التقديرين فاما ان يقدر مقديما أو مؤخرًا نحو وأبدأ بسم الله أو

الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما المعنى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب قياما لم يجعل له عوجا وما أشبه ذلك في ذلك دليل شاهد على صحة قول من أنكروا أن تكون بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية في القول في تأويل (مالك يوم الدين) قال أبو جعفر القراء مختلفون في تلاوة ملك يوم الدين فبعضهم يتلوه ملك يوم الدين وبعضهم يتلوه مالك يوم الدين وبعضهم يتلوه مالك يوم الدين بنصب الكاف وقد استقصينا حكاية الرواية عن روى عنه في ذلك قراءة في كتاب القراءات وأخبرنا بالذي نختار من القراءة فيه والعلة الموجبة صحة ما اخترنا من القراءة فيه فكرهنا إعادة ذلك في هذا الموضوع إذ كان الذي قصدنا له في كتابنا هذا البيان عن وجوه تأويل آي القرآن دون وجوه قراءتها ولا خلاف بين جميع أهل المعرفة بلغات العرب أن الملك من الملك مشتق وأن المالك من الملك مأخوذ فتأويل قراءة من قرأ ذلك ملك يوم الدين أن الله الملك يوم الدين خالصا دون جميع خلقه الذين كانوا قبل ذلك في الدنيا ملوكا كاجارة ينازعون الملك ويدافعونه الانفراد بالكبرياء والعظمة والسلطان والخبرة فأيقنوا ببقاء الله يوم الدين أنهم الصغرة الاذلة وأن له دونهم ودون غيرهم الملك والكبرياء والعزة والبهاء كما قال حل ذكره وقدست أسماؤه في تنزيله يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فأخبر تعالى أنه المنفرد يومئذ بالملك دون ملوك الدنيا الذين صاروا يوم الدين من ملكهم الى ذلة وصغار ومن دنياهم في المعاد الى خسار وأما تأويل قراءة من قرأ مالك يوم الدين فاحد ثمانية أو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس مالك يوم الدين يقول لا يملك أحد في ذلك اليوم معه حكما كملكهم في الدنيا ثم قال لا يتكلمون الا لمن أذن له الرحمن وقال صونا وقال وخشعت الاصوات للرحمن وقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالآية وأصح القراءتين في التلاوة عندى التأويل الاول وهى قراءة من قرأ ملك معنى الملك لان في الاقرار له بالانفراد بالملك اجمالا لانفراد بالملك وفضيلة زيادة الملك على المالك اذ كان معلوما أن لا ملك الا وهو مالك وقد يكون المالك لا ملكا وبعد فان الله جل ذكره قد أخبر عباده في الآية التي قبل قوله ملك يوم الدين أنه مالك جميع العالمين وسيدهم ومصلحهم والناتر لهم والرحيم بهم في الدنيا والآخرة بقوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم فاذ كان حل ذكره قد أنباهم عن ملكه اناهم كذلك بقوله رب العالمين فأولى الصفات من صفاته حل ذكره أن يتبع ذلك ما لم يحوه قوله رب العالمين الرحمن الرحيم مع قرب ما بين الآيتين من المواصلة والمجاورة اذ كانت حكمته الحكمة التي لا تشبهها حكمة وكان في إعادة وصفه حل ذكره بأنه مالك يوم الدين إعادة ما قدمضى من وصفه في قوله رب العالمين مع تقارب الآيتين وتجاور الصفتين وكان في إعادة ذلك تكرار لافاظ مختلفة بمعان متفقة لا تفيد سامعا ما كرمته فائدة بها حاجة والذي لم يحوه من صفاته حل ذكره ما قبل قوله مالك يوم الدين المعنى الذي في قوله ملك يوم الدين وهو وصفه بأنه الملك فين اذا أن أولى القراءتين بالصواب وأحق التأويلين بالكتاب قراءة من قرأ ملك يوم الدين بمعنى اخلاص الملك له يوم الدين دون قراءة من قرأ مالك يوم الدين بمعنى أنه ملك الحكم بينهم وفصل القضاء متفردا به دون سائر خلقه فان ظن ظان أن قوله رب العالمين نبأ عن ملكه اناهم في الدنيا

ابتدأ بسم الله أو بسم الله أبدى أو بسم الله ابتداء أو الابتداء وتقدير الفعل أولى من تقدير الاسم لان كل فاعل دون يبدى في فعله بسم الله يكون مضمرا ما جعل التسمية مبدأ له فيكون المراد ان انشاء ذلك الفعل انما هو على اسم الله فيقدرهنا بسم الله اقرأ أو تلو أو أبدأ لان الذي يتلو التسمية مقروء ومدعو به كما أن المسافر اذا حل وارتحل فقال بسم الله متبركا كان المعنى بسم الله أحل أو ارتحل وكذلك اذا دأب ونظيره في حذف متعلق الجار قوليهم في الدعاء للعرس بالرفاء والبنين أى بالرفاء أعزست وتقدير المحذوف

متأخراً أولى على نحو قوله تعالى بسم الله مجربها و امر ساها لان تقديم ذكر الله أدخل في التعظيم ولان ما هو السابق في الوجود يستحق السبق في الذكر ولهذا قال المحققون ماراً بناسياً الأوراً بنا الله تعالى قبله ولا نهم كانوا يبدون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب أن يقصد الموحدة معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك بتقدمه وتأخير الفعل كما في آية ناعبد صرح بتقديم الاسم إرادة الاختصاص قال في الكشف وانما (٥١) قدم الفعل في اقرار باسم ربك لان تقديم الفعل هناك أوقع لانها أول سورة نزلت

دون الآخرة يوجب وصله بالنسب عن نفسه أنه قدم ملكهم في الآخرة على نحو ملكه آياهم في الدنيا بقوله مالك يوم الدين فقد أغفل وطن خطأ وذلك أنه لو جاز لظن أن يظن أن قوله رب العالمين محصور معناه على الخبر عن ربوبية عالم الديادون عالم الآخرة مع عدم الدلالة على أن معنى ذلك كذلك في ظاهر التنزيل أو في خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم به منقول أو بحجة موجودة في المعقول لجاز لا خيراً نظن أن ذلك محصور على عالم الزمان الذي فيه نزل قوله رب العالمين دون سائر ما يحدث بعده في الأزمنة الحادثة من العالمين اذ كان صحيحاً بما قد قدمنا من البيان أن عالم كل زمان غير عالم الزمان الذي بعده فان غي عن علم صحة ذلك بما قد قدمنا من دواعي فأن في قول الله جل ثناؤه ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين دلالة واضحة على أن عالم كل زمان غير عالم الزمان الذي كان قبله وعالم الزمان الذي بعده اذ كان الله جل ثناؤه قد فضل أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الأمم الخالية وأخبرهم بذلك في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية فمعلوم بذلك أن بني اسرائيل في عصر نبينا لم يكن قوامهم تكذيبهم به صلى الله عليه وسلم أفضل العالمين بل كان أفضل العالمين في ذلك العصر وبعبارة أخرى قيام الساعة المؤمنون به المتسعون منهاحه دون من سواهم من الأمم المكذبة الضالة عن منهاحه فاذ كان نبينا فساد تأويل متأول قوله رب العالمين أنه معنى به أن الله رب عالمي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم دون عالمي سائر الأزمنة غيره كان واخفافا فساد قول من زعم أن تأويله رب عالم الديادون عالم الآخرة وأن مالك يوم الدين استحق الوصل به ليعلم أنه في الآخرة من ملكهم وربوبيتهم عمل الذي كان عليه في الدنيا ويسئل زاعم ذلك الفرق بينه وبين متحكم مثله في تأويل قوله رب العالمين تحكم فقال انه انما عني بذلك أنه رب عالمي زمان محمد دون عالمي غيره من الأزمان الماضية قبله والحادثة بعده كالذي زعم هذا القول انه عني به عالم الديادون عالم الآخرة من أصل أو دلالة فلن يقول في أحدهما شيئاً إلا ألزم في الآخر مثله وأما الزاعم أن تأويل قوله مالك يوم الدين أنه الذي يملك إقامة يوم الدين فان الذي ألزمنا فائق هذا القول الذي قبله له لازم اذ كانت إقامة القيامة انما هي إعادة الخلق الذين قد بادوا لهياتهم التي كانوا عليها قبل الهلاك في الدار التي أعد الله لهم فيها ما أعد وهم العالمون الذين قد أخبر جل ذكرهم عنهم أنه رب العالمين * وأما تأويل ذلك في قراءته من قرأ مالك يوم الدين فانه أراد يا مالك يوم الدين فنصبه بنسبة النداء كقوله جل ثناؤه يوسف أعرض عن هذا بتأويل يوسف أعرض عن هذا وكما قال الشاعر من بني أسد وهو شعر فيما يقال جاهلي ان كنت أزننتي بها كذبا * جزء فلا قيت مثلها بمجلا

يريد بأجزءه وكما قال الآخر كذبتهم وبيت الله لا تنكحونها * بنى شاب قرناها نصر وتخلب يريد بابن شاب قرناها وانما أوردته في قراءة ذلك بنصب الكاف من مالك على المعنى الذي وصفته حيرته في توجيه قوله آياك نعبد وآياك نستعين وجهته مع جرمه مالك يوم الدين وخفضه فظن أنه لا يصح معنى ذلك بعد جرمه مالك يوم الدين فنصب مالك يوم الدين ليكون آياك نعبد له خطاباً كأنه أراد يا مالك يوم الدين آياك نعبد وآياك نستعين ولو كان علم تأويل أول السورة وأن الحمد لله رب بالتعظيم ولان اللام الرقيقة تذكر بطرف اللسان والغلظة تذكر بكل اللسان فكان العمل فيه أكثر فيكون أدخل في الثواب وهذا كما جاء في التوراة أحبر ربك بكل قلبك وأما الثاني فلان النقل من الكسرة الى اللام الغلظة ثقيل على اللسان لكونه كالصعود بعد الانحدار وانما بعدوا اللام الغلظة حرفاً آخر كما عدا والدال حرفاً والطاء حرفاً آخر مع ان نسبة الرقيقة الى الغلظة كنسبة الدال الى الطاء فان الدال بطرف اللسان والطاء بكل اللسان لا طراد استعمال الغلظة مكان كل رققة مالم يعق الكسرة وعدم الحذف الطاء بالتعظيم ولان اللام الرقيقة تذكر بطرف اللسان والغلظة تذكر بكل اللسان فكان العمل فيه أكثر فيكون أدخل في الثواب وهذا كما جاء في التوراة أحبر ربك بكل قلبك وأما الثاني فلان النقل من الكسرة الى اللام الغلظة ثقيل على اللسان لكونه كالصعود بعد الانحدار وانما بعدوا اللام الغلظة حرفاً آخر كما عدا والدال حرفاً والطاء حرفاً آخر مع ان نسبة الرقيقة الى الغلظة كنسبة الدال الى الطاء فان الدال بطرف اللسان والطاء بكل اللسان لا طراد استعمال الغلظة مكان كل رققة مالم يعق الكسرة وعدم الحذف الطاء

بالتعظيم ولان اللام الرقيقة تذكر بطرف اللسان والغلظة تذكر بكل اللسان فكان العمل فيه أكثر فيكون أدخل في الثواب وهذا كما جاء في التوراة أحبر ربك بكل قلبك وأما الثاني فلان النقل من الكسرة الى اللام الغلظة ثقيل على اللسان لكونه كالصعود بعد الانحدار وانما بعدوا اللام الغلظة حرفاً آخر كما عدا والدال حرفاً والطاء حرفاً آخر مع ان نسبة الرقيقة الى الغلظة كنسبة الدال الى الطاء فان الدال بطرف اللسان والطاء بكل اللسان لا طراد استعمال الغلظة مكان كل رققة مالم يعق الكسرة وعدم الحذف الطاء

مكان كل دال * الثالثة طولوا الباء من بسم الله ما دلالة على همزة الوصل المحذوفة وإما لانهم أرادوا ان لا يستغفروا كتاب الله الا بحرف معظم وكان يقول عمر بن عبدالعزيز لكتاب طولوا الباء وأطهروا السين ودوروا الميم تعظيماً للكتاب الله وقال أهل الإشارة الباء حرف منخفض في الصورة فلما اتصل بكتابة لفظ الله ارتفعت واستعلت فلا يبعد أن القلب اذا اتصل بحضرة الله يرتفع حاله ويعلو شأنه * الرابعة ابقاء لام التعريف في الخط على أصله في لفظ الله (٥٣) كما في سائر الاسماء المعرفة وأما حذف الألف قبل الهاء فلكراهتهم اجتماع

العالمين أمر من الله عبده بقل ذلك كما ذكرنا قبل من الخبر عن ابن عباس أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم عن الله قل يا محمد الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وقل أيضاً يا محمد يا لك نعبد ويا لك نستعين وكان عقل عن العرب أن من شأنها اذا حككت أو أمرت بحكاية خبر يتلو القول أن تخاطب ثم تخبر عن غائب وتخبر عن الغائب ثم تعود الى الخطاب لما في الحكاية بالقول من معنى الغائب والمخاطب كقولهم للرجل قد قلت لا خيل لوقت لقمتم وقد قلت لا خيل لوقام لقمتم لسهل عليه مخرج ما استصعب عليه وجهته من جرما لك يوم الدين ومن نظير ما لك يوم الدين مجروراً ثم عوده الى الخطاب بيا لك نعبد لما ذكرنا قبل البيت السائر من شعر أبي كبير الهذلي بالهف نفسي كان جلدته خالد * وبيض وجهك للتراب الأعفر فرجع الى الخطاب بقوله وبيض وجهك بعد ما قدم مضى الخبر عن خالد على معنى الخبر عن الغائب ومنه قول لبيدن ربعة

بانت تشكي الى النفس مجهشة * وقد جلتك سبعاً بعد سبعينا

فرجع الى مخاطبة نفسه وقد تقدم الخبر عنها على وجه الخبر عن الغائب ومنه قول الله وهو أصدق قیل وأثبت حجة حتى اذا كنتم في الفلك وجرن بهم ريح طيبة فخاطب ثم رجع الى الخبر عن الغائب ولم يقل وجرن بهم والشواهد من الشعر وكلام العرب في ذلك أكثر من أن نحصى وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه فقراءة مالك يوم الدين محظورة غير جائزة لاجتماع جميع الحجة من القراءة وعلماء الامة على رفض القراءة بها في القول في تأويل قوله (يوم الدين) قال أبو جعفر والدين في هذا الموضع تأويل الحساب والمجازاة بالاعمال كما قال كعب بن جعيل اذا مارمونا رميناهم * ودناهم مثل ما يقرضونا

وكما قال الآخر واعلم وأيقن أن ملكاً زائل * واعلم بأنك ماتدين تدان

يعني ما تجزى تجازي ومن ذلك قول الله جل ثناؤه كلابل تكذبون بالدين يعني بالجزاء وان عليكم لحافظين يحصون ما تعملون من الاعمال وقوله تعالى فلولان كنتم غير مدينين يعني غير مجزيين بأعمالكم ولا محاسبين ولدين معان في كلام العرب غير معنى الحساب والجزاء سنذكرها في أما كنها ان شاء الله وعما قلنا في تأويل قوله يوم الدين جاءت الآثار عن السلف من المفسرين مع تصحيح الشواهد لتأويلهم الذي تأويلوه في ذلك حديثاً أبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس يوم الدين قال يوم حساب الخصال وهو يوم القيامة يدينهم بأعمالهم ان خيرا نخير وان شراً فشر الامن عفا عنه فالامر أمره ثم قال آله الخلق والامر وحديثي موسى بن هرون الهمداني قال حدثنا عمرو بن حماد القناد قال حدثنا أسباط بن نصر الهمداني عن اسمعيل بن عبد الرحمن السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ملك يوم الدين هو يوم الحساب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مالك يوم الدين

الحروف المتشابهة في الصورة عند الكتابة ولانه يشبه الالات في الكتابة قال أهل الإشارة الاصل في قوائنا الله الاله وهو ستة أحرف ويبقى بعد التصرف أربعة في اللفظ ألف ولا مان وهاء فالهمزة من أقصى الحلق واللام من طرف اللسان والهاء من أقصى الحلق وهذه حال العبد يبتدئ من النكرة والجهالة ويترقى قليلاً قليلاً في مقامات العبودية حتى اذا وصل الى آخر مراتب الواسع والطاقة ودخل في عالم المكاشفات والانوار اخذ يرجع قليلاً قليلاً حتى ينتهي الى الفناء في بحر التوحيد كما قيل النهاية رجوع الى البداية وأما حذف الألف قبل النون من لفظ الرحمن فهو جائز في الخط ولو كتب كان أحسن * الخامسة الاسم أحد الأسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون وهو عند البصريين في الاصل سموبديل تكسره على أسماء وتصفه على سمي وتصريفه على سميت ونحوه فاشتقاقه من سمو وهو العلو مناسب لان التسمية تنسويه بالمسمى واشادة بذكره وقيل لان اللفظ معرف للمعنى والمعرف متقدم على المعرف في المعلوماتية فهو عال عليه حذفوا عجزه كافي يد دم فسقي حرفان أولهما متحرك والثاني ساكن فلما حرك الساكن لا اعراب اسكن المتحرك لا اعتدال

فاحتج الى همزة الوصل اذ كان دأبهم أن يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن حذراً من اللكنة والبشاعة ومنهم من لم يزد الهمزة وأبى السين بحاله فيقول سم كما قال * باسم الذي في كل سورة سمه * وقد يضم السين فيقال سم كان الاصل عنده سمو وعند الكوفيين اشتقاق الاسم من الوسم والسمه لان الاسم كالعلامة المعروفة وزيف بانه لو كان كذلك لكان تصغيره وسما وجمعه أو ساما السادسة قال بعض المتكلمين ومنهم الاشعري ان الاسم غير المسمى وغير التسمية وهو حق لان الاسم قد يكون موجوداً والمسمى معدوماً

كالمعدوم والمنفى ونحو ذلك وقد يكون بالعكس كالحقائق التي لم توضع لها أسماء ولأن الأسماء قد تكون كثيرة مع كون المسمى واحداً كالأسماء المترادفة وكأسماء الله التسعة والتسعين أو بالعكس كالأسماء المشتركة ولأن كون الاسم اسماً للمسمى وكون المسمى مسمى له من باب الإضافة كالملكية والملوكة والمضافان متغايران لا محالة ولا يشك ذلك بكون الشخص عالماً بنفسه لانهم متغايران اعتباراً ولأن الاسم أصوات وحروف هي أعراض غير باقية والمسمى قديم يكون باقياً (٥٣) بل واجب الوجود لذاته ولأنه لا يلزم من التلفظ

بالعسل وجود الحلاوة في اللسان ومن التلفظ بالنار وجود الحرارة وقالت المعتزلة الاسم نفس المسمى لقوله تعالى تبارك اسم ربك مكان تبارك ربك والحوادث أنه كما يجب علينا تنزيه ذات الله تعالى من النقائص يجب تنزيه اسمه مما لا ينبغي وأيضاً قد يراد لفظ الاسم مجازاً كقوله * إلى الحول ثم اسم السلام عليكم * قالوا إذا قال الرجل زينب طالق وكان له زوجة مسماة زينب طلقت شرعاً قلنا المراد الذات التي يعبر عنها بهذا اللفظ طالق فلها وقع الطلاق عليها والتسمية أيضاً مغايرة للمسمى وللإسم لانها عبارة عن تعيين اللفظ المعين لتعريف الذات المعينة وذلك التعيين معناه قصد الواضع وادارته والاسم عبارة عن ذلك اللفظ المعين فاقترا * السابعة وضع الأسماء والأفعال سابق على وضع الحروف لان الحروف رابطة بينهما والظاهر أن وضع الأسماء سابق على وضع الأفعال لان الاسم لفظ دال على الماهية والفعل لفظ دال على حصول الماهية لشيء من الأشياء في زمان معين فكان الاسم مفرد والفعل مركب والمفرد سابق على المركب طبعاً فيكون سابقاً عليه وضعاً وأيضاً الفعل مفقتر إلى الفاعل والفاعل

قال يوم يدين الله بآعمالهم وحدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جريج مالك يوم الدين قال يوم يدين الناس بالحساب ﴿ القول في تأويل قوله (يايك) نعبدك قال أبو جعفر وتأويل قوله (يايك) نعبدك اللهم نخشع ونذل ونستكين أقراراً لك يا ربنا بالربوبية لا غيرك كما حدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أورو عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال قال جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد (يايك) نعبدك (يايك) نوحده ونخاف ونرجو يا ربنا لا غيرك وذلك من قول ابن عباس معنى ما قلنا وأما اخترنا البیان عن تأويله بأنه معنى نخشع ونذل ونستكين دون البیان عنه بأنه معنى نرجو ونخاف وإن كان الرجاء والخوف لا يكونان إلا مع ذلة لأن العبودية عند جميع العرب أصلها الذلة وأنها تسمى الطريق المذلل الذي قد وطئته الأقدام وذلت له السابلة معبداً ومن ذلك قول طرفة ابن العبد

تبارى عتاقاً ناجيات وأتبع * وظيفا وظيفا فوق مور معبد

يعني بالمور الطريق وبالمعبد المذلل الموطوء ومن ذلك قيل للبعير المذلل بالركوب في الخواشي معبد ومنه سمي العبد عبد ذاته لولاه والشواهد من أشعار العرب وكلامها على ذلك أكثر من أن تحصى وفيما ذكرناه كفاية لمن وفق لفهمه إن شاء الله تعالى ﴿ القول في تأويل قوله (ويايك) نستعين قال أبو جعفر ومعنى قوله (ويايك) نستعين (ويايك) ربنا نستعين على عبادتنا (ويايك) وطاعتنا لك وفي أمورنا كلها لا أحد أسألك إذ كان من يكفر بك يستعين في أموره معبوده الذي يعبد من الأوثان دونك ونحن بك نستعين في جميع أمورنا مخلصين لك العبادة كالذي حدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثني بشر بن عمار قال حدثنا أورو عن الضحاك عن عبد الله بن عباس (ويايك) نستعين قال (ويايك) نستعين على طاعتك وعلى أمورنا كلها فإن قال قائل وما معنى أمر الله عباده بأن يسألوه المعونة على طاعته أو جائز وقد أمرهم بطاعته أن لا يعينهم عليها أم هل يقول قائل لربه (يايك) نستعين على طاعتك لا وهو على قوله ذلك معان وذلك هو الطاعة فإواجه مسئلة العبد بربه ما قد أعطاه إياه قبل أن تأويل ذلك على غير الوجه الذي ذهبت إليه وأما الداعي بربه من المؤمنين أن يعينه على طاعته إياه داع أن يعينه فيما بقي من عمره على ما كلفه من طاعته دون ما قد تقضى ومضى من أعماله الصالحة فيما خلا من عمره وجازت مسئلة العبد بربه ذلك لان إعطاء الله عبده ذلك مع تمكنه جوارحه لإدعاء ما كلفه من طاعته واقتضى عليه من فرائضه فضل منه جل ثناؤه تفضل به عليه ولطف منه لطفه فيه وليس في تركه التفضل على بعض عبيده بالتوفيق مع اشتغال عبده بمعصيته وانصرافه عن محبته ولا في بسطه فضله على بعضهم مع اجتهاد العبد نفسه في محبته ومساوغة إلى طاعته فساد في تدبير ولا جور في حكم فيجوز أن يجهل جاهل موضع حكم الله وأمره عبده بمسئلته عوناً على طاعته وفي أمر الله جل ثناؤه عباده أن يقولوا (ويايك) نعبد (ويايك) نستعين بمعنى مسائلهم إياه المعونة على العبادة أدل الدليل على فساد قول القائلين بالتفويض من أهل القدر الذين أحالوا أن يأمر الله أحداً من عبيده بأمر

لا يقتصر إلى الفعل وأيضاً الاسم مستغن في الإفادة عن الفعل دون العكس والظاهر أن أسماء الماهيات سابقة بالرتبة على الأسماء المشتقات لان الأولى مفردة والثانية مركبة ويشبه أن تكون أسماء الصفات سابقة بالرتبة على أسماء الذوات القائمة بأنفسها لان الاعتراف بالذوات لا يتوسط الصفات القائمة بها والمعرف معلوم قبل المعرف فيناسب السبق في الذكر * الثامنة أقسام الأسماء الواقعة على المسميات تسعة أوها الاسم الواقع على الذات ثانياً الاسم الواقع على الشيء بحسب جزء من أجزائه كالحيوان على الإنسان ثالثاً الواقع عليه بحسب صفة

حقيقة قائمة بذاته كالاسود والحار رابعها الواقع عليه بحسب صفة اضافية نقولنا الشيء انه معلوم ومفهوم ومالك ومملوك خامسها الواقع عليه بحسب صفة سلبية كالاعمى والفقر سادسها الواقع عليه بحسب صفة حقيقية مع صفة اضافية كالعالم والقادر عند القائل بان العلم صفة حقيقية ولها اضافة الى المعلومات وكذا القدرة سابعها صفة حقيقية مع صفة سلبية كالمفهوم من مجموع قولنا قادر لا يجر عن شيء وعالم لا يجتهد شيئا ثامنها صفة اضافية مع صفة سلبية (٥٤) كالاول فان معناها سابق غير مسبوق تاسعها صفة حقيقية مع صفة

أو يكلفه فرض عمل الابداع اعطائه المعونة على فعله وعلى تركه ولو كان الذي قالوا من ذلك كما قالوا لبطلت الرغبة الى الله في المعونة على طاعته اذ كان على قولهم مع وجود الامر والنهي والتكليف حقوا اجبا على الله العبد اعطاه المعونة عليه سألهم عده ذلك أو ترك مسأله ذلك بل ترك اعطائه ذلك عندهم منه جور ولو كان الامر في ذلك على ما قالوا لكان القائل اياك نعبد واياك نستعين انما يسأل ربه أن لا يجور وفي اجماع أهل الاسلام جميعا على تصويب قول القائل اللهم انا نستعينك ونخطئهم قول القائل اللهم لا تجر علينا دليل واضح على خطأ ما قال الذين وصف قولهم اذ كان تأويل قول القائل عندهم اللهم انا نستعينك اللهم لا تترك معونتنا التي تركها جور منك فان قال قائل وكيف قيل اياك نعبد واياك نستعين فقدم الخبر عن العبادة وأخرت مسألة المعونة عليها بعدها وانما تكون العبادة بالمعونة فمسألة المعونة كانت أحق بالتقديم قبل المعان عليه من العمل والعبادة بها قيل لما كان معلوما أن العبادة لا سبيل للعبد اليها الا بمعونة من الله جل ثناؤه وكان محالا أن يكون العبد عابدا الا وهو على العبادة معان وأن يكون معانا عليها الا وهو لها فاعل كان سواء تقديم ما قدم مهمما على صاحبه كما سواء قولك للرجل اذ قضى حاجتك فأحسن اليك في قضائك فاضيت حاجتي فأحسنتم الى فقدمت ذكر قضائه حاجتك أو قلت أحسنت الى فقضيت حاجتي فقدمت ذكر الاحسان على ذكر قضاء الحاجة لانه لا يكون قاضيا حاجتك الا وهو اليك تحسن ولا تحسنا اليك الا وهو لحاجتك قاض فكذلك سواء قول القائل اللهم انا اياك نعبد فأعنا على عبادتك وقوله اللهم أعنا على عبادتك فانا اياك نعبد قال أبو جعفر وقد ظن بعض أهل الغفلة أن ذلك من المقدم الذي معناه التأخير كما قال أمر والقيس

ولو أن ما أسعى لأدنى معيشة * كفايتي ولم أطلب قليل من المال

يريد بذلك كفايتي قليل من المال ولم أطلب كثيرا وذلك من معنى التقديم والتأخير ومن مشابهة بيت امرئ القيس بمعزل من أجل أنه قد يكفيه القليل من المال ويطلب الكثير فليس وجود ما يكفيه منه بموجب له ترك طلب الكثير فيكون نظير العبادة التي بوجودها وجود المعونة عليها وبوجود المعونة عليها وجودها ويكون ذكر أحدهما اذ اعلى الآخر فيعدل في صحة الكلام بتقديم ما قدم منهما قبل صاحبه أن يكون موضوعا في درجته ومرتبته فان قال فواجه تكراره اياك مع قوله نستعين وقد تقدم ذلك قبل نعبد وهلا قيل اياك نعبد ونستعين اذ كان الخبر عنه أنه المعبود هو الخبر عنه انه المستعان قيل له ان الكاف التي مع ايا هي الكاف التي كانت تتصل بالفعل أعني بقوله نعبد لو كانت مؤخره بعد الفعل وهي كناية اسم المخاطب المنصوب بالفعل فكثرت بآيات مقدمة اذ كانت الاسماء اذا انفردت بأنفسها لا تكون في كلام العرب على حرف واحد فلما كانت الكاف من اياك هي كناية اسم المخاطب التي كانت تكون كافا وحدها متصلة بالفعل اذا كانت بعد الفعل ثم كان حظها أن تعاد مع كل فعل اتصل به فيقال اللهم انا نعبدك ونستعينك ونحمدك ونشكرك وكان ذلك أفصح في كلام العرب من أن يقال اللهم انا نعبدك ونستعينك ونحمدك كان كذلك اذا قدمت كناية اسم المخاطب قبل الفعل موصولة بآيا كان الافصح

اضافية وصفة سلبية فهذه اقسام الاسماء لا تتكاد تتحد اسمها خارجا عنها سواء كان لله تعالى أو لمخلوقاته * التاسعة هل لله تعالى بحسب ذاته المخصوصة اسم أم لا ذكر بعضهم أن حقيقة تعالي لما كانت غير مدركة للبشر فكيف يوضع له اسم مخصوص بذاته وما الفائدة في ذلك أقول لا ريب أن الادراك التام عبارة عن الاطاحة التامة والمحاط لا يمكن أن يحيط بحيطه أبدائه تعالى بكل شيء محيط فلا يدركه شيء مما دونه كما ينبغي الآن وضع الاسم للذات لا بنافي عدم ادراكه كما ينبغي وانما بنافي عدم ادراكه مطلقا فيجوز أن يقال الشيء الذي تدرك منه هذه الآثار واللوازم مسمى بهذا اللفظ وأيضا اذا كان الواضح هو الله تعالى وانه يدرك ذاته لا محالة على ما هو عليه فله أن يضع لذاته اسما مخصوصا لا يشار به فيه غيره حقيقة واذا كان وضع الاسم لتلك الحقيقة المخصوصة ممكنا فينبغي أن يكون ذلك الاسم أعظم الاسماء وذلك اذ ذكر أشرف الازكار لان شرف العلم والذكر بشرف المعلوم والمذكور فلو اتفق لعبد من عبيده المقرين الوقوف على ذلك الاسم حال ما يكون قد تحلى به معناه لم يبعد أن تنقاد له عوالم الجسمانيات والروحانيات ثم القائمون بان الاسم الاعظم موجودا خلفوا فيه على وجوده منهم

من قال هو ذو الجلال والاكرام ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انظروا يا اذ الجلال والاكرام ورد بان الجلال من الصفات اعادتها السلبية والاكرام من الاضافية ومن البين أن حقيقة المخصوصة مغايرة للسلوب والاضافات ومنهم من يقول انه الحى القيوم لقوله صلى الله عليه وسلم لبي تن كعب حين قال له ما أعظم آية في كتاب الله فقال الله لا اله الا هو الحى القيوم فقال صلى الله عليه وسلم لبيك العليم يا ذا المنذر وزيف بان الحى هو الذرك الفعال وهذا ليس فيه عظمة ولا نية صفة وأما القيوم فعنه كونه قائما بنفسه مقوما للغير والاول مفهوم

سلي وهو استغناؤه عن غيره والثاني اضافي ومنهم من قال ان أسماء الله تعالى كلها عظيمة لا ينبغي أن يفاوت بينها وورد بما مر من أن اسم الذات أشرف من اسم الصفة ومنهم من قال ان الاسم الاعظم هو الله وهذا أقرب لاناستقيم الدلالة على أن هذا الاسم مجرى مجرى اسم العلم في حقه سبحانه وإذا كان كذلك كان دالاً على ذاته المخصوصة ويؤيد ذلك ما روت أسماء بنت زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين واليهما اله واحد لاله الا هو الرحمن الرحيم (٥٥) وفاتحة سورة آل عمران الم الله لاله الا هو الحق القيوم وعن بريدة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم سمع رجلاً يقول اللهم اني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا اله الا أنت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال والذي نفسي بيده لقد سأل الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى ولا شك أن اسم الله في الآية والحديث أصل والصفات مرتبة عليه هذا وأما الاسم الدال على المسمى بحسب جزء من أجزائه فحال في حق الله تعالى لان ذاته تعالى مبرأ عن شائبة التركيب بوجه من الوجوه وأما الاسم الدال بحسب صفة حقيقية قائمة بذاته المخصوصة فتلك الصفة اما أن تكون هي الوجود وإما أن تكون كيفية من كصفات الوجود وإما أن تكون صفة أخرى مغايرة للوجود ولكصفات الوجود فهذه ثلاثة أقسام القسم الأول الأسماء الدالة على الوجود ومنها الشئ وبحوزة إطلاقه على الله تعالى عند الأكثرين لقوله تعالى قل أي شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم كل شئ هالك الا وجهه أي ذاته وفي الخبر كان الله ولم يكن شئ غيره ولان الشئ عبارة عما يصح أن يعلم ويخبر عنه وذاته تعالى كذلك حجة المخالف لقوله تعالى الله

اعادتها مع كل فعل كما كان القصص من الكلام اعادتها مع كل فعل اذ كانت بعد الفعل متصلة به وان كان ترك اعادتها جائزاً وقد ظن بعض من لم يعن النظر أن اعادته اياك مع نستعين بعد تقديمها في قوله اياك نعيد معنى قول عدي بن زيد العبادي وجاعل الشمس مصراً لا خفاء به * بين النهار وبين الليل قد فصلا وكقول أعني همدان

بين الأشج وبين قيس باذخ * منح لوالده وللـ ولود

وذلك جهل من قائله من أحل أن حظ اياك أن تكون مكررة مع كل فعل لما وصفنا آتفان العلة وليس ذلك حكم بين لانهما لا تكون اذا اقتضت اثنين الا تكرير اذا أعيدت اذ كانت لا تنفرد بالواحد وانها لو أفردت باحد الاسمين في حال اقتضاها اثنين كان الكلام كالمستحيل وذلك أن قائلها لو قال الشمس قد فصلت بين النهار كان من الكلام خلفا نقصان الكلام عما به الحاجة اليه من تمامه الذي يقتضيه بين ولو قال القائل اللهم اياك نعيد لكان ذلك كلاماً تاماً فكان معلوماً بذلك أن حاجة كل كلمة كانت نظيرة اياك نعيد الى اياك كحاجة نعيد لها وأن الصواب أن تكرر معها اياك اذ كانت كل كلمة منها حجة خبر مبتداً وبيناً حكم مخالفة ذلك حكمين فيما وفق بينهما الذي وصفنا قوله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (اهدنا) قال أبو جعفر ومعنى قوله اهدنا الصراط المستقيم في هذا الموضع عندنا وفقنا للشبث عليه كما روى ذلك عن ابن عباس **حدثنا** أبو بكر يرب قال حدثنا عثمان ابن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال قال جبريل لمحمد قل يا محمد اهدنا الصراط المستقيم يقول ألهما الطريق الهادي والهامه اياه ذلك هو توفيقه كالذي قلنا في تأويله ومعناه نظير معنى قوله اياك نستعين في أنه مسألة العبد ربه التوفيق للشبث على العمل بطاعته واصابة الحق والصواب فيما أمر به ونهاه عنه فيما يستقبل من عمره دون ما قدم مضى من أعماله وتقضى فيما سلف من عمره كقوله اياك نستعين مسألة منه ربه المعونة على أداء ما قد كلفه من طاعته فيما بقي من عمره فكان معنى الكلام اللهم اياك نعيد وحده لا شريك لك مخلصين لك العبادة دون ما سواك من الآلهة والاولئان فأعنا على عبادتك ووفقنا لما وفقك له من أنعت عليه من أنبيائك وأهل طاعتك من السبيل والمنهاج فان قال قائل وأني وجدت الهداية في كلام العرب بمعنى التوفيق قيل له ذلك في كلامها أكثر وأظهر من أن يخصى عدد ما جاء عنهم في ذلك من الشواهد فن ذلك قول الشاعر

لا تحرمني هداك الله مسئلتى * ولاأكون كمن أودى به السفر

يعني به وفقك الله لقضاء حاجتي ومنه قول الآخر

ولا تجعلني هداك المليك * فان لكل مقام مقالا

معلوم انه انما أراد وفقك الله لاصابة الحق في أمرى ومنه قول الله جل ثناؤه وألله لا يهدي القوم الظالمين في غير آية من تنزيله وقد علم بذلك أنه لم يعن أنه لا يبين للظالمين الواجب عليهم من فرائضه وكيف يجوز أن يكون ذلك معناه وقد علم بالبيان جميع المكلفين من خلقه ولكنه عني جل وعز أنه

خالق كل شئ فلو كان الله تعالى شأناً لم يكن خالق نفسه ومثله وهو على كل شئ قدير قلنا خص بالدليل العقلي قالوا ليس من صفات المدح قلنا نعم هو خير من لا شئ وان كان سائر الاشياء مشتركة معه في ذلك كالموجود والكريم والحليم فان كلامنا مدح بالنسبة الى من لا وجود له ولا كرم ولا حلم بل الشئ بالحقيقة هو وباقي الاشياء شبيهتها مستعارة كوجودها ومنها الموجود وأطبق المسلمون على جواز إطلاقه عليه تعالى وكيف لا ومعنى قول الواحد لاله الا الله أي لاله في الوجود الا الله ومنها الذات والاشئ في جواز إطلاقه عليه اذ يصدق

على كل حقيقة أنها ذات الصفات أي صاحبة الصفات القائمة بها ويؤيد ذلك ما روي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن إبراهيم لم يكذب إلا في ثلاث ننتين في ذات الله أي في طلب مرضاته ومنها النفس قال تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وقال صلى الله عليه وسلم أنت كما نلت على نفسك أي على ذاتك وحقيقتك ومنها الشخص قال لا شخص أغبر من الله تعالى ومن أجل غيرته حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شخص أحب إليه العذر من (٥٦) الله ومن أجل ذلك بعث المرسلين مبشرين ومنذرين ولا شخص أحب

إليه المدح من الله والمراد بالشخص الحقيقة المتعينة الممتازة عما عداها ومنها النور قال عز من قائل الله نور السموات والأرض وليس المراد به ما يشبه الكيفية المبصرة وإنما المراد أنه الظاهر في نفسه المظهر لغيره وإذا لظهور ولا اظهار فوق ظهوره واظهاره فانه واجب الوجود لذاته أزلا وأبداً ومخرج جميع الممكنات من العدم إلى الوجود فاذن هو نور الأنوار تعالى وتقدس وسوف يأتيك تمام التحقيق إذا وصلنا إلى سورة النور وهو أعلم بحقائق الأمور ومنها الصورة وقد ورد في الخبر إن الله خلق آدم على صورته فعمل معناه خلق آدم على صورته التي كان عليها يعني ما تولد من نطفة ودم وما كان جنباً ورضيعاً بل خلقه الله تعالى رجلاً كاملاً دفعة واحدة وقيل في حديث آخر لا تعجبوا الوجه فإن الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن المراد من الصورة الصفة كما يقال صورة هذه المسئلة كذا أي خلقه على صفته في كونه خليفة في أرضه متصرفاً في جميع الأجسام الأرضية كما أنه تعالى نافذ القدرة في جميع العالم ويمكن أن يقال الصورة إشارة إلى وجه المناسبة التي ينبغي أن تكون بين كل علة ومعلولها فإن الظلمة لا تصدر عن النور وبالعكس وكأفد كتباني هذا رسالة ومنها الجوهر وانه

لا يوفقهم ولا يشرح للحق والایمان صدورهم وقد زعم بعضهم أن تأويل قوله اهدنا ناهدنا هداية وليس بخلو هذا القول من أحد أمرين إما أن يكون قائلاً قد ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بمسئلة ربه الزيادة في البيان أو الزيادة في المعونة والتوفيق فإن كان ظن أنه أمر بمسئلة الزيادة في البيان فذلك ما لا وجه له لأن الله جل ثناؤه لا يكلف عبداً فرضاً من فرائضه إلا بعد تبينه له وإقامة الحجة عليه ولو كان معنى ذلك معنى مسئلته البيان لكان قد أمر أن يدعوره أن يبين له ما فرض عليه وذلك من الدعاء خلف لأنه لا يفرض فرضاً إلا مبيناً لفرضه عليه أو يكون أمر أن يدعو ربه أن يفرض عليه الفرائض التي لم يفرضها وفي فساد وجه مسئلة العبد ربه ذلك ما يوضح عن أن معنى اهدنا الصراط المستقيم غير معنى بين لنا فرائضك وحدودك أو يكون ظن أنه أمر بمسئلة ربه الزيادة في المعونة والتوفيق فإن كان ذلك كذلك فلن تخلو مسئلته تلك الزيادة من أن تكون مسئلة للزيادة في المعونة على ما قد مضى من عمله أو على ما يحدث وفي ارتفاع حاجة العبد إلى المعونة على ما قد تقضى من عمله ما يعلم أن معنى مسئلة تلك الزيادة إنما هو مسئلته الزيادة لما يحدث من عمله وإذا كان ذلك كذلك صار الأمر إلى ما وصفنا وقلنا في ذلك من أنه مسئلة العبد ربه التوفيق لإدعاء ما كلف من فرائضه فيما يستقبل من عمره وفي صحة ذلك فساد قول أهل القدر الزاعمين أن كل ما مورباً أمر أو مكلف فرضاً فقد أعطى من المعونة عليه ما قد ارتفعت معه في ذلك الفرض حاجته إلى ربه لأنه لو كان الأمر على ما قالوا في ذلك لطل معنى قول الله جل ثناؤه إياك نعبد وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم وفي صحة معنى ذلك على ما بينا فساد قولهم وقد زعم بعضهم أن معنى قوله اهدنا الصراط المستقيم أسلكتنا طريق الجنة في المعاد أي قدمته له وأما ما بنا إليه كما قال جل ثناؤه فاهدوهم إلى صراط الجحيم أي أدخلوهم النار كما تهدي المرأة إلى زوجها يعني بذلك أنها تدخل إليه وكانت تهدي الهدية إلى الرجل وكانت تهدي الساق القدم نظير قول طرفة

ابن العبد لعبت بعدى السيول به * وجرى في روق رهبمه

الفتى عقل يعيش به * حيث تهدي ساقه قدمه

أي ترده الموارد وفي قول الله جل ثناؤه إياك نعبد وإياك نستعين ما ينبغي عن خطأ هذا التأويل مع شهادة الحجة من المفسرين على تخطئته وذلك أن جميع المفسرين من الصحابة والتابعين مجمعون على أن معنى الصراط في هذا الموضع غير المعنى الذي تأوله قائل هذا القول وأن قوله إياك نستعين مسئلة العبد ربه المعونة على عبادته فكذلك قوله اهدنا إنما هو مسئلة الثبات على الهدى فيما بقي من عمره والعرب تقول هديت فلاناً الطريق وهديته للطريق وهديته إلى الطريق إذا أرشدته إليه وسدته له وبكل ذلك جاء القرآن قال الله جل ثناؤه وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وقال في موضع آخر اجتبه وهداه إلى صراط مستقيم وقال اهدنا الصراط المستقيم وكل ذلك فاش في منطقتها موجود في كلامها من ذلك قول الشاعر

أستغفر الله ذنباً لست محصيه * رب العباد إليه الوجه والعمل

يريد أستغفر الله ذنب كما قال جل ثناؤه وأستغفر لذنبك ومنه قول نابغة بنى ذبيان

لا يطلق عليه معنى موجود لا في موضوع أي إذا وجد كان وجوده بحيث لا يحتاج إلى محل يقوم به ويستغنى المحل عنه فصداً لأن ذلك ينبغي عن كون وجوده ذاتاً على ماهيته وإنما يمكن أن يطلق عليه معنى آخر وهو كونه قائماً بذاته غير مفترق إلى شيء في شيء أصلاً لكن الأذن الشرعي حيث لم يرد بذلك وجب الامتناع عنه ومنها الجسم ولا يطلق عليه إلا الجسمة فإن أرادوا الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة في مجال الزوم التركيب والتجزى وإن أرادوا معنى يليق بذاته من كونه موجوداً قائماً بالنفس غياعاً عن المحل فالأذن الشرعي

لم يرد به فلزم الامتناع ومنها الماهية والانية أى الحقيقة التى يسئل عنها بماهى وثبوتها الدال عليه لفظاً وان ولا بأس باطلا فهم عليه اذا اراد بهم الحقيقة والذات المخصوصة الامن حيث الشرع ومنها الحق فانه تعالى أحق الاشياء بهذا الاسم أما بحسب ذاته فلا نه الموجود الذى يتمتع بعدمه وزواله والحق يقال بازاء الباطل والباطل يقال للعدم وقال ليلى * ألا كل شئ ما خلا الله باطل * وأما بحسب ما يقال ان هذا الخبر برحق وصدق فهذا الخبر أحق وأصدق وأما بحسب ما يقال ان هذا (٥٧) الاعتقاد حق فلا ن اعتقاد وجوده ووجوبه

أمسبب الاعتقادات المطابقة
* القسم الثانى فى الاسماء الدالة على كيفية الوجود منها القديم وهو فى اللغة يفيد طول المدة وفى الشرع يرادفه الأزلى ويراد به ما لا أول له فى الطرف الماضى كالأبدى فى الطرف المستقبل وكذا السرمدى واشتقاقه من السرد التوالى والتعاقب زبدت المم للالغة ونعنى بالنسبة فى هذه اللفاظ أنه تعالى منسوب الى عدم البداية والنهاية فى كلا طرفى الامتداد الوهوى المسيحى بالزمان ومنها الممتد والمستمر ونعنى بهما تلاحق الاجزاء وتعاقب الانعاض ولا يخفى أن أمثال هذه اللفاظ انما يصح إطلاقها بالحقيقة على الزمان والزمانيات وأما فى حق الله جل ذكره فلا يصح الا بالمجاز بعد التوقف ومنها الباقي قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وانه تعالى أحق الاشياء بهذا الاسم ومنها الدائم وهو كالسابق ومنها واجب الوجود لذاته أى ذاته اقضى وجوده وما بالذات لا ينفك عنه أبدافه هو ممتنع الفناء والعدم أزلاً وأبداً ولهذا قيل خدائ معناه خوداى أى انه جاء بنفسه ومنها الكائن قال تعالى وكان الله علما حكما وفى بعض الادعية الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا كائنا قبل كل كون ويا باقيا بعد انقضاء كل

فصدنا العبد المدل تحضره * قبل الونا والأشعب النماحا
يريد فيصيد لنا وذلك كثير فى أشعارهم وكلامهم وفيما ذكرنا منه كفاية * القول فى تأويل قوله (الصرط المستقيم) قال أبو جعفر أجمعت الامة من أهل التأويل جميعا على أن الصراط المستقيم هو الطريق الواضح الذى لا اعوجاج فيه وكذلك ذلك فى لغة جميع العرب فى ذلك قول جرير بن عطية الخطفى أمير المؤمنين على صراط * اذا اعوج الموارد مستقيم يريد على طريق الحق ومنه قول الهذلى أبى ذؤيب

صحنأ أرضهم بالخليل حتى * تركناها أدق من الصراط
ومنه قول الرازج * فصدع نهمج الصراط القاصد * والشواهد على ذلك أكثر من أن نحصى وفيما ذكرنا غنى عما تركنا ثم نستعرض العرب الصراط فتستعمله فى كل قول وعمل وصف باستقامة أو اعوجاج فتصف المستقيم باستقامته والمعوج باعوجاجه والذى هو أولى بتأويل هذه الآية عندى أعنى اهدنا الصراط المستقيم أن يكون معناه وفقنا للشيا على ما رتبته ووفقت له من أنعم عليه من عبادك من قول وعمل وذلك هو الصراط المستقيم لان من وفق لما وفق له من أنعم الله عليه من النبیین والصديقين والشهداء فقد وفق للاسلام وتصدقى الرسل والتسل بالكتاب والعمل بما أمر الله به والانزجار عما جره عنه واتباع منهج النبي صلى الله عليه وسلم ومنها جى أبى بكر وعمر وعثمان وعلى وكل عبد لله صالح وكل ذلك من الصراط المستقيم وقد اختلفت ترجمة القرآن فى المعنى بالصراط المستقيم يشمل معانى جميعهم فى ذلك ما اخترنا من التأويل فيه ومما قالته فى ذلك ماروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال وذكر القرآن فقال هو الصراط المستقيم حدثنا بذلك موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال حدثنا حسين الجعفي عن حمزة الزيات عن أبى المختار الطائى عن ابن أخى الحرث عن الحرث عن على عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا عن اسمعيل بن أبى كريمة قال حدثنا محمد بن سلمة عن أبى سنان عن عمرو بن مرة عن أبى الجحترى عن الحرث عن على عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وحدثنا أحمد بن اسحق الاهوازى قال حدثنا أبو أحمد الزبيرى قال حدثنا حمزة الزيات عن أبى المختار الطائى عن ابن أخى الحرث الاعور عن الحرث عن على قال الصراط المستقيم كتاب الله تعالى حدثنا أحمد بن اسحق الاهوازى قال حدثنا أبو أحمد الزبيرى قال حدثنا سفيان ح وحدثنا محمد بن جابر الرازى قال حدثنا مهران عن سفيان عن منصور عن أبى وائل قال قال عبد الله الصراط المستقيم كتاب الله وحدثنا محمد بن خدش الطالقانى قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الرؤاسى قال حدثنا على والحسن ابنا صالح جميعا عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله اهدنا الصراط المستقيم قال الإسلام قال هو أوسع مما بين السماء والارض وحدثنا أبو بكرى قال حدثنا عثمان بن سعيد قال محمد بن اشبر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الفخالك عن عبد الله بن عباس قال قال جبريل لمحمد قلى بالمحمد اهدنا الصراط المستقيم يقول ألهمنا الطريق الهادى وهو دين الله الذى لا اعوج له وحدثنا موسى بن سهل الرازى قال حدثنا يحيى بن عوف عن الفرات بن السائب

(٨ - ابن جرير - أول) كون (واعلم) أن لفظة كان تفيد الحصول والثبوت والوجود الآن هذا قسمان منه ما يفيد حصول الشئ فى نفسه ومنه ما يفيد حصول موصوفة شئ بشئ والاول يتم باستناده الى ذلك الشئ وهى التامة والثانى لا يتم الا بذكر شئين وهى الناقصة نحو كان زيد عالما أى حصل موصوفة زيدا بالعلم وكلا القسمين يحوزان إطلاقه علىه تعالى * القسم الثالث فى الصفات الحقيقية المغايرة للوجود ولكيفيات الوجود الفلاسفة والمعتزلة أنكروا قيام مثل هذه الصفات بذات الله تعالى أشد انكارا لان

واجب الوجود لذاته محب أن يكون واحدا من جميع جهاته ولأن تلك الصفة لو كانت واجبة الوجود لزم شره للباري مع أن الجمع بين الوجوب الذاتي وبين كونه صفة للغير والصفة مفقورة إلى الموصوف محال وإن كانت ممكنة الوجود فلها علة موحدة ومحال أن يكون هو الله تعالى لأنه قابل له فلا يكون فاعلالها ولأن ذاته لو كانت كافية في تحصيل تلك الصفة فتكون ذاته بدون تلك الصفة كاملة في العلة وهو المطلوب وإن لم تكن كافية لزم النقص المنافي (٥٨) لوجوب الوجود بحجة المثبتين أن الله العالم يجب أن يكون عالما قادرا حيا متناهدا

التفرقة بين قولنا ذات الله تعالى ذات وبين قولنا ذاته عالم قادر وذلك يدل على المغايرة بين الذات وهذه الصفات وإذا قلنا بآثار الصفات الحقيقية فنقول العلم صفة يلزمها كونها متعلقة بالمعلوم والقدرة صفة يلزمها صحة تعلقها بالجماد المقدور والصفة الحقيقية الغارية عن النسب والاضافات في حقه تعالى ليست الاصفة الحية أن لم نقل انها عبارة عن الدراكية والفعالية بل يقال انها صفة باعتبارها يصح أن يكون عالما وقادرا والتحقيق أن الحياة عبارة عن كون الشيء بحيث يصدر عنه ما من شأنه أن يصدر عنه كما ينبغي أن يصدر عنه ولا ريب أن واجب الوجود تعالى أحق الأشياء بهذا الاسم لأن وجوب الوجود يقتضي اتصافه بجميع الصفات الكمية وصدرور الأشياء الممكنة عنه على النحو الأفضل ولهذا مدح الله تعالى به نفسه قائلا لا اله الا هو الحي القيوم وعنت الوجوه للحي القيوم وأما الاسماء الدالة على الصفات الاضافية فيها التكوين وهو عند المعتزلة والاشعرى نفس المكون وقال غيرهم انه غيره حجة الاولين أن الصفة المسماة بالتكوين اما أن تؤثر على سبيل الصحة وهي القدرة لا غيرا وعلى سبيل الوجوب ويلزم كونه موجبا بالذات لا فاعلا

عن ميمون بن مهران عن ابن عباس في قوله اهدنا الصراط المستقيم قال ذلك الاسلام وحدثنى محمود بن خدش قال حدثنا محمد بن ربيعة الكلبي عن اسمعيل الأزرق عن أبي عمر البزار عن ابن الحنفية في قوله اهدنا الصراط المستقيم قال هودين الله الذي لا يقبل من العباد غيره وحدثنى موسى بن هرون الهمداني قال حدثنا عمرو بن طلحة القناد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اهدنا الصراط المستقيم قال هو الاسلام وحدثنى القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله اهدنا الصراط المستقيم قال الطريق وحدثنى عبد الله بن كثير أبو صديق الأملي قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا حمزة بن أبي المغيرة عن عاصم عن أبي العالبي في قوله اهدنا الصراط المستقيم قال هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه من بعده أبو بكر وعمر قال فذكرت ذلك للحسن فقال صدق أبو العالبي ونصح وحدثنى يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب قال قال عبد الرحمن بن زبير بن أسلم اهدنا الصراط المستقيم قال الاسلام وحدثنى المثني قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح أن عبد الرحمن بن جبير حدثه عن أبيه عن ناس ابن سميان الانصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ضرب الله مثلا صراطا مستقيما والصراط الاسلام وحدثنى المثني قال حدثنا آدم العسقلاني قال حدثنا الليث عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن ناس بن سميان الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام قال أبو جعفر وإنما وصفه الله بالاستقامة لأنه صواب لا خطأ فيه وقد زعم بعض أهل الغباء أنه سماه مستقيما لاستقامته بأهل الجنة وذلك تأويل لتأويل جميع أهل التفسير خلاف وكنت باجماع جميعهم على خلافه دليل على خطئه القول في تأويل قوله (صراط الذين أنعمت عليهم) وقوله صراط الذين أنعمت عليهم إبانة عن الصراط المستقيم أي الصراط هو اذ كان كل طريق من طرق الحق صراطا مستقيما فقبل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اهدنا بنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من ملائكتك وأنبيائك والصدّيقين والشهداء والصالحين وذلك نظير ما قال ربنا جل ثناؤه في تنزيله ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشدّ تثبيتا وإذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين قال أبو جعفر فالذي أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمرته أن يسألوه ربهم من الهداية لا طريق المستقيم هي الهداية لا طريق الذي وصف الله جل ثناؤه صفته وذلك الطريق هو طريق الذين وصفهم الله بما وصفهم به في تنزيله ووعد من سلكه فاستقام فيه طائعا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم أن يوردهم مواردهم والله لا يتخلف الميعاد وبخوما قلنا في ذلك روي الخبر عن ابن عباس وغيره وحدثنى محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحّال عن ابن عباس صراط الذين أنعمت عليهم يقول

بالاختيار وأيضان كانت قد عتبت لزم قدم الآثروا كانت حادثة افتقرت إلى تكوين آخر وتسلسل الآخرون قالوا طريق كونه خالقاً راز قال بس عبارة عن الصفة الاضافية فقط بل هو عبارة عن صفة حقيقية موصوفة بصفة اضافية لانه المعقول من كونه موجدا مغاير للمعقول من كونه قادرا فان القادر على الفعل قد يوجد وقد لا يوجد ومنها كونه تعالى مع لوما مذكورهما سبحانه فقال يا أيها المسبح بكل لسان ويا أيها المدوح عند كل انسان ويا أيها المرجوع اليه في كل حين وأوان ولما كان هذا النوع من الاضافات غير متمناه

كانت الاسماء المحمكة لله بحسب هذا النوع من الصفات غير متناهية ومنها ألفاظ متقاربة تدل على مجرد كونه موجودا مثل الموجد ومعناه المؤثر في الوجود والمحدث وهو اخص لانه الذي جعله موجودا بعد العدم والمكون وهو كالموجد والمنشئ ومعناه ينشئ على التدريج والمدع والمخترع وبفهم منهم الابداع الدفعي وكذا الفاظ مثل الصانع وبفهم منه تكافؤا ما الخلق فهو التقدير وانه في حق الله تعالى يرجع الى العلم وأما الباري فهو الذي يحدته على الوجه الموافق للصحة (٥٩) يقال برب القلم اذا أصلحه وحده موافقا لقرض معين ومنها ألفاظ تدل على ايجاد

شيء بعينه وانها تكاد تكون غير متناهية * ومنها ألفاظ تدل على ايجاد النوع الفلاني لاجل المحمكة الفلانية فاذا خلق المنافع سمي نافعا واذا خلق الالم سمي ضارا واذا خلق الحياة سمي محميا واذا خلق الموت سمي مميتا واذا خصهم بالاكرام سمي برالطيفا واذا خصهم بالقهر سمي قهارا جبارا واذا اقل العطاء سمي قابضا واذا اكثر سمي باسطا واذا جازى الذنوب بالعقاب سمي منتقما واذا ترك ذلك الجزاء سمي عفوا غفورا جنانا وحيما واذا حصل المنع والاعطاء في المال سمي قابضا باسطا واذا حصل في الجاه والخشمة سمي خافضارافعا * وأما الصفات السلبية فنها ما يعود الى الذات كقولنا انه ليس جوهر لا جسم ولا مكانيا ولا زمانيا ولا حال ولا محلا ولا مفتقر الى شيء غيره تعالى في ذاته وفي صفاته وانه لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ومنها ما يعود الى الصفات ولا يخفى أن كل صفة من صفات النقص يجب تنزيه الله عنها وذلك اما راجع الى أضداد العلم كنفى النوم لا تأخذه سنة ولا نوم وكنفى النسيان وما كان ربك نسيا وكنفى الجهل لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في

طريق من أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من الملائكة والنبين والصديقين والشهداء والصالحين الذين أطاعوك وعبدوك وحدثني أحمد بن حازم الغفاري قال أخبرنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر عن ربيع صراط الذين أنعمت عليهم قال النبيون وحدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس أنعمت عليهم قال المؤمنين وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال قال وكيع أنعمت عليهم المسلمين وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد في قول الله صراط الذين أنعمت عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه ﷺ قال أبو جعفر وفي هذه الآية دليل واضح على أن طاعة الله حل تناؤه لا نالها المطعون الا بانعام الله بها عليهم وتوفيقه اياهم لها أولا بسمعونيه يقول صراط الذين أنعمت عليهم فأضاف كل ما كان منهم من اهتداء وطاعة وعبادة الى أنه انعام منه عليهم * فان قال قائل وأن هذا الخبر وقد علمت ان قول القائل لاخر أنعمت عليهم مقتض الخبر عما أتى به عليه فأن ذلك الخبر في قوله صراط الذين أنعمت عليهم وما تلك النعمة التي أنعمها عليهم قبل له قد قدمنا البيان فيما مضى من كتابنا هذا عن اجتزاء العرب في منطقها بعض من بعض اذا كان البعض الظاهر دالا على البعض الباطن وكافيا منه فقوله صراط الذين أنعمت عليهم من ذلك لان أمر الله جل ثناؤه عبادة مسئلة المعونة وطلبهم منه الهداية للصراط المستقيم لما كان متقدما وقوله صراط الذين أنعمت عليهم الذي هو ابانته عن الصراط المستقيم وابدال منه كان معلوما أن النعمة التي أنعم الله بها على من أمرنا بعبادته الهداية لطلبهم هو المنهاج القويم والصراط المستقيم الذي قد قدمنا البيان عن تاويله أنفا فكان ظاهر ما ظهر من ذلك مع قرب تجاوز الكلمتين مغنيا عن تكراره كما قال نابغة بني ذبيان

كانك من جمال بني أقيش * يقعقع خلف رجله بشن
يريد كانك من جمال بني أقيش جل يقعقع خلف رجله بشن فاكتفى بما ظهر من ذكر الجمل الدال على المحذوف من اظهار ما حذف وكما قال الفرزدق بن غالب

تري أرباقهم متقليديها * اذا ضدى الحديد على الكمة
يريد متقليديها هم إذ كان الظاهر من قوله أرباقهم الداعليا والشواهد على ذلك من شعر العرب وكلامها أكثر من أن تحصى فكذلك ذلك في قوله صراط الذين أنعمت عليهم ﷺ القول في تاويل قوله (غير المغضوب عليهم) قال أبو جعفر والقراء مجمعة على قراءة غير بجر الراء منها والخفض يأتها من وجهين أحدهما أن يكون غير صفة للذين ونعتا لهم فتحذفها اذا كان الذين خفضا وهي لهم نعت وصفة وانما حاز أن يكون غير نعتا للذين والذين معرفة وغير نكرة لان الذين يصلحها ليست بالمعرفة الموقفة كالاسماء التي هي أمارات بين الناس مثل زيد وعمر وما أشبه ذلك وانما هي كالنكرات المجهولات مثل الرجل والبعير وما أشبه ذلك فلما كان الذين كذلك صفتها وكانت غير مضافة الى مجهول من الاسماء نظير الذين في أنه معرفة غير موقفة كما ان معرفة غير موقفة حاز من أجل ذلك أن يكون غير المغضوب عليهم نعتا للذين أنعمت عليهم كما يقال لا جلس الا الى العالم غير الجاهل براد لا جلس الا الى من يعلم لا الى من يجهل ولو كان الذين أنعمت عليهم معرفة موقفة كان غير جائز أن يكون غير المغضوب عليهم لاهتئا وذلك

الارض وكان لا ينعى العلم ببعض المعلومات عن العلم بغيره لا يشغله شأن عن شأن واما راجع الى أضداد القدرة ككونه منزها في أفعاله عن التعب والنصب واما مسنن لغوب وانه لا يحتاج في فعله الى الآلات وتقديم المادة والمدة انما أمرنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كنه فيكون وانه لا تفاوت في قدرته القليل والكثير وما أمر الساعة الا كلم العصر وأقرب وانه لا تنهى قدرته ان يشأ يذهب كما يأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز واما راجع الى صفة الوحدة كنفى الانداد والاضداد ليس كمثل شيء ما اتخذ الله من ولد

وما كان معه من اله أو الى صفة الاستغناء وهو بطعم ولا يطعم وهو يحير ولا يحار عليه ومنها ما يعود الى الافعال لا يخلق الناطل وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا لا يخلق الله وما بينهما ما لا يعين لا يخلق العبد أفسدتم انما خلقناكم عبثا لارضى بالكفر لا يريد الظلم لا يوجب الفساد لا يؤذي من غير سابقة جرم ما يفعل الله بعد ذلك ان شكرتم وامنتم لا ينتفع بطاعات المطيعين ولا يتضرر بمعاصي المذنبين (٦٠) ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها ليس لاحد ان يعترض عليه في افعاله

انه خطأ في كلام العرب اذا وصفت معرفة موقته بنكرة أن تلزم نعمتها التكرار عراب المعرفة المنعوت بها الاعلى نية تكرير ما أعرب المنعوت بها خطأ في كلامهم أن يقال مررت بعبد الله غير العالم فتخفف غير الاعلى نية تكرير الباء التي أعربت عبد الله فكان معنى ذلك لو قيل كذلك مررت بعبد الله مررت بعبد الله فهذا أحد وجهي الخفض في غير المغضوب عليهم والوجه الآخر من وجهي الخفض فيها أن يكون الذين بمعنى المعرفة الموقته واذا وجه الى ذلك كانت غير مخفوضة نية تكرير الصراط الذي خفض الذين عليها فكانت قلت صراط الذين أنعمت عليهم صراط غير المغضوب عليهم وهذا التاويلان في غير المغضوب عليهم وان اختلفا باختلاف معربيهما فانهما يتقارب معناه من أجل أن من أنعم الله عليه فهداه الله له الحق فقد سلم من غضبه وبجاست الضلال في دينه فسواء اذا كان سامع قوله اهذنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير جائز أن يرتاب مع سماعه ذلك من تاليه في أن الذين أنعم الله عليهم بالهداية للصراط غير غاضب ربههم عليهم مع النعمة التي قد عظمت منتهى علمهم في دينهم ولا أن يكونوا اضلالا وقد هدهاهم للعق ربهم اذ كان مستحيلا في فطرهم اجتماع الرضا من الله جل ثناؤه عن شخص والغضب عليه في حال واحدة واجتماع الهدى والضلال له في وقت واحد وصف القوم مع وصف الله اياهم بما وصفهم به من توفيقه اياهم وهدايته لهم وانعامه عليهم عما أنعم الله به عليهم في دينهم بانهم غير مغضوب عليهم ولا هم ضالون أم لم يوصفوا بذلك لان الصفة الظاهرة التي وصفوا بها قد أنشأت عنهم أنهم كذلك وان لم يصرح وصفهم به هذا اذا وجهنا غير الى أنها مخفوضة على نية تكرير الصراط الخافض الذين ولم يجعل غير المغضوب عليهم ولا الضالين من صفة الذين أنعمت عليهم بل اذا جعلناهم غيرهم وان كان الفريقان لاشك منعمي علمهم في أدبائهم فاما اذا وجهنا غير المغضوب عليهم ولا الضالين الى أنهم من نعمت الذين أنعمت عليهم فلا حاجة بسامعه الى الاستدلال اذ كان الصريح من معناه قد أغنى عن الدليل وقد يجوز نصب غير في غير المغضوب عليهم وان كنت للقراءة بها كل هال الشذوذها عن قراءة القراء وان ما شذ من القراءات عما جاءت به الأمة نقلها ظاهرا مستفيضا فرأى للعق مخالف وعن سبيل الله وسبيل رسوله صلى الله عليه وسلم وسبيل المسلمين متجانف وان كان له لو كانت القراءة جائزته في الصواب مخرج وتأويل وجه صوابه اذا نصبت أن يوجه الى أن يكون صفة للهاء والميم اللتين في علمهم العائدة على الذين لانها وان كانت مخفوضة بعلى فهي في محل نصب بقوله أنعمت فكان تأويل الكلام اذا نصبت غير التي مع المغضوب عليهم صراط الذين هديتهم انعاما منكم عليهم غير مغضوب عليهم أي لا مغضوب باعلمهم ولا ضالين فيكون النصيب في ذلك حينئذ كان نصيب في غير في قولك مررت بعبد الله غير الكريم ولا الرشيد فتقطع غير الكريم من عبد الله اذ كان عبد الله معرفة موقته وغير الكريم تكرة مجعولة وقد كان بعض نحووي البصريين يزعم أن قراءة من نصب غير في غير المغضوب عليهم على وجه استثناء غير المغضوب عليهم من معاني صفة الذين أنعمت عليهم كانه كان يرى أن معنى الذين قرؤوا ذلك نصبا اهذنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم الا المغضوب عليهم الذين لم تنعم عليهم في أدبائهم ولم تهدهم للعق فلا تجعلنا منهم كما قال نابغة بني ديسان

وأحكامه لا يستل عيا يفعل وهم يستلون لا يخلف الميعاد ومن أسماء السلوب القدوس والسلام لانه منزه وسالم من نقائص الامكان ومنها العزيز وهو الذي لا يوجد له نظير أو لا يغلبه شيء والحليم الذي لا يعاجل بالحقوبة ولا يمنع من اصال الرحمة والصبور الذي لا يعاقب المسي مع القدرة عليه وربما يفرق بينهما بان المكلف يأمن العقوبة في صفة الحليم دون صفة الصبور وأما الاسماء الدالة على الصفات الحقيقية مع الاضافية فيها القادر والقدير والمقتدر والمالك والملك ومالك الملك والمليد والقوى وذو القوة ومعانيها ترجع الى القدرة ومنها ما يرجع الى العلم ولا يحيطون بشيء من علمه عالم الغيب والشهادة وهو بكل شيء عليم علام الغيوب الله أعلم حيث يجعل رسالته علم الله أنكم كنتم تختانون الله يعلم ما تسرون وما تعلنون وعلم آدم الاسماء ولم يرد علامة وان كان يفيد المبالغة لان ذلك يتأويل أمة أو جماعة والخير يقرب من العلم وكذا الشهيد اذا فسر بكونه مشاهدا لها واذا أخذ من الشهادة كان من وصف الكلام والحكمة تشارك العلم من حيث انه ادراك حقائق الاشياء كما هي وتباينه بانها ايضا صدور الاشياء عنه كما ينبغي واللطيف قد

يراد به اصال المنافع الى الغير بطرق خفية غبية والتحقيق أنه الذي تنفذ تصرفه في جميع الاشياء ومنها وقفت ما يرجع الى الكلام وكلام الله موسى تكليما وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا او ما قال ربك ما يبدل القول لدى ومن أصدق من الله قبلا انما أمره ان الله يأمرهم وعد الله حقما فاوحى الى عبده ما أوحى وكان الله شاكر اعلميا كان سعيكم مشكورا وذلك انه إني على عبده بمثل قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالا حجارهم يستغفرون وهذا صورة الشكر ومنها ما يرجع الى الارادات يريد الله بكم اليسر

رضي الله عنهم أي صار مريد الأفعالهم يحبهم ويحبونه والله يحب المتطهرين يريد اتصال الخير إليهم كل ذلك كان سيئة عند ربك مكروها
 * الأشعرية الكراهية عبارة عن إرادة عدم الفعل المعتزلة له صفة أخرى غير الإرادة ومنها ما يرجع إلى السمع والبصر أي معكم أسمع وأرى
 أنه هو السميع البصير لا تتركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وأما الصفات الإضافية مع السلبية فكان الأولى لأنه مركب من معنيين أحدهما
 أنه سابق على غيره والثاني لا يسبق عليه غيره وكلا حرفانه (٦١) الذي يبقى بعد غيره ولا يبقى بعده غيره وكالقيوم

فأنه الذي يقتضيه غيره ولا يقتضيه غيره ولا يظهر إضافة محضة وكذا الباطن أي أنه ظاهر بحسب الدلائل باطن بحسب الماهية وأما الاسم الدال على مجموع الذات والصفات الحقيقية والإضافية والسلبية فالله ولا يجوز إطلاق هذا اللفظ في الإسلام على غير الله وأما الله فسيأتي أنه اسم علم وقد بقي ههنا أسماء يطلقها عليه تعالى أهل التشبيه ككونه متجيزاً أو حالاً في المتجيز استبعاداً منهم أنه كيف يكون موجود خالٍ باعناً كالأوصفيين وهو عند أهل التقديس محال للزوم الافتقار اللهم إلا أن يقال استحباب المكان لا يستلزم الافتقار إلى المكان ومنها العظيم والكبير وهما متقاربان لقوله تعالى في موضع وهو العلي العظيم وفي آخر وهو العلي الكبير وقد يفرق بينهما بانه ورد الكبيراء رداً والعظمة أزارى والرداء أرفع من الأزار وأيضاً اختص تحريم الصلاة بالله أكبر دون الله أعظم ولا ريب أن إطلاق العظمة والكبر على الله تعالى بحسب الجمية والمقدار كالأجسام محال للزوم التبعض والتجرتة ومنها العلي والمتعالى فإن العلو بالمعنى المستلزم للتمكن محال على الله فاما أن يراد بمثل هذه الالفاظ مزيد الرتبة

وقفت فيها أصيلاً لأسانها * عيت جواباً وما بالربع من أحد
 الا أوارى لأياً ما أبينها * والنوى كالحوض بالظلومة الجلد
 والاوارى معلوم أنها ليست من عدد أحد في شيء فكذلك عنده استثنى غير المغضوب عليهم من الذين أنعم عليهم وإن لم يكونوا من معانيهم في الدين في شيء وأما نحويو الكوفيين فأنكروا هذا التأويل واستخطوه وزعموا أن ذلك لو كان كما قاله الزاعم من أهل البصرة لكان خطأ أن يقال ولا الضالين لأن لاني وبجد ولا يعطف بجد الأعلى بجد وقالوا لم نجد في شيء من كلام العرب استثناء يعطف عليه بجد وإنما وجدناهم يعطفون على الاستثناء بالاستثناء وما جلد على الجدد يقولون في الاستثناء قام القوم الأباله والأباله وفي الجدد ما قام أخوك ولا أولك وأما قام القوم الأباله ولا أحالك فلم نجد في كلام العرب قالوا فلما كان ذلك معدوماً في كلام العرب وكان القرآن بأفصح لسان العرب نزوله علينا إذ كان قوله ولا الضالين معطوفاً على قوله غير المغضوب عليهم أن غير معنى الجدد لا معنى الاستثناء وأن تأويل من وجهها إلى الاستثناء خطأ فهذه أوجه تأويل غير المغضوب عليهم باختلاف أوجه أعراب ذلك وإنما اعترضنا بما اعترضنا في ذلك من بيان وجوه أعرابه وإن كان قصدنا في هذا الكتاب الكشف عن تأويل أي القرآن لما في اختلاف وجوه أعراب ذلك من اختلاف وجوه تأويله فاضطررنا الحاجة إلى كشف وجوه أعرابه استكشف لطالب تأويله وجوه تأويله على قدر اختلاف المختلفة في تأويله وقراءته والصواب من القول في تأويله وقراءته عندنا القول الأول وهو قراءة غير المغضوب عليهم بخفض الراء من غير تأويل أنهم صفة للذين أنعم عليهم ونعت لهم لما قد قدمنا من البيان أن شئت وإن شئت فبتأويل تكرير صراط كل ذلك صواب حسن فإن قال لنا قائل فن هو لاء المغضوب عليهم الذين أمرنا الله جل ثناؤه بحسبته أن لا يجعلنا منهم قيل هم الذين وصفهم الله جل ثناؤه في تنزيله فقال قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شركاءنا أو أضل عن سواء السبيل فأعلمنا جل ذكره عنه ما أحل بهم من عقوبة بمصعبتهم إياه ثم علمنا منه علمنا وجه السبيل إلى النجاة من أن يحل بنا مثل الذي حل بهم من المثلث ورأفة منه بنا فإن قال وما الدليل على أنهم أولاء الذين وصفهم الله وذكرناهم في تنزيله على ما وصفت قيل حدثني أحمد بن الوليد الرمي قال حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المغضوب عليهم اليهود وحدثنا محمد بن المنقذ قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت عباد ابن حبيش يحدث عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المغضوب عليهم اليهود وحدثني علي بن الحسن قال حدثنا مسلم بن عبد الرحمن قال حدثنا محمد بن مصعب عن حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن مري بن قطري عن عدي بن حاتم قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله جل وعز غير المغضوب عليهم قال هم اليهود وحدثنا محمد بن الشامي قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا الجري عن عبد الله بن شقيق أن رجلاً أتى

والشرف على الممكنات وأما أن يقال أنا نطلق هذه الأسماء إلا أن الشرف فنكل معانيها إلى مراد الله تعالى وأما أن نستمد في ادراكمها بضرب من الكشف والعيان (العاشري في الأسماء المضمرة) قال عز من قائل أنى أنا الله لا اله إلا أنا ولا يصح لغيره هذا الذكر الاحكامية وما جاء من قول بعض أهل الكمال أنا من أهوى ومن أهوى أنا إشارة إلى كمال المحبة وغاية إرادة الاتصاف بصفة المحبوب وفناء إرادته في إرادته وقال لا اله إلا أنت سبحانك أنى كنت من الظالمين ولا يصح هذا إلا من العبد بشرط الحضور والمجاهدة وقال لا اله إلا هو وإنما يصح هذا من الغائبين

وأعلم أن درجات الحضور مختلفة بالقرب والبعد وكما التجلي ونقصائه فكل حاضر غائب بالنسبة إلى ما فوق تلك الدرجة ورب غائب حاضره كما قيل أيا غائباً حاضراً في القوادح سلام على الغائب الحاضر وفي لفظة هو أسرار عجيبة منها أن العبد إذا قال ياهو فكانه يقول ما للتراب ورب الأرباب وما المناسبة بين المتولد من النطفة والدم وبين الموصوف بالآزلية والقدم فلهاذا ينادى نداء الغائبين ويقول ياهو ومنها أنه إذا قال ياهو فقد حكم على كل ماسوي الله تعالى بأنه نقي محض لأنه لو حصل (٦٣) في الوجود شيئاً لكان قوله هو صالحاً لهما

جميعاً فلا يتعين النداء ومنها إذا قال بارحمن فكانه يتذكر رحمته أو يطلب رحمته وكذا إذا قال يا كريم وغيره من الصفات فأما إذا قال ياهو فكانه استغرق في بحر العرفان وفتى عما سوى الذات ومنها إذا قال ياهو فكانه يقول أحلّ حضرته أن أمدحك وأنتي عليك بسلب نقائص المخلوقات عنك وهي صفات الجلال نحو لاجسم ولا جوهر ولا عرض ولا في المحل أو باسناد كالات الممكنات اليك وهي صفات الاكرام ككونه مرتباً للوجودات على النحو الأكمل بل لا أمدحك ولا أنتي عليك الإبهويتك من حيث هي ومنها أن هذا الذكر فيقيد أن المنادي بسيط محض لا طريق إلى تصوره إلا بالإشارة العقلية ومنها أن العبد كانه دهش حتى ذهل عن كل ما يوصف به ماله الا عن هذه الإشارة واختصاص هذا الذكر بهذه الاسرار ذكر الغزالي لا اله الا الله توحيد العوام ولا هو الا هو توحيد الخواص وذلك ان قوله لا هو معناه كل شيء هالك الا هو معناه الوجود ومن جملة الأذكار الشريفة ياهو يا من لا هو الا هو يا أزل يا أبد يا دهر يا دهور يا من هو الحى الذى لا يموت ولقد لفتنى بعض المشايخ من الذكرياء ياهو يا من هو ياهو يا من لا هو الا هو يا من لا هو الا هو

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر وادى القرى فقال من هؤلاء الذين تحاصر يا رسول الله قال هؤلاء المغضوب عليهم اليهود وحدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه عن سعيد الجري عن عمرو عن عبد الله بن شقيق ان رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وحدثنا الحسن بن يحيى قال أنبأنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن بديل العقيلي قال أخبرني عبد الله بن شقيق أنه أخبرني عن سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو ينادى القرى وهو على فرسه وسأله رجل من بني القين فقال يا رسول الله من هؤلاء قال المغضوب عليهم وأشار إلى اليهود وحدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثنا خالد الواسطي عن خالد الخذاء عن عبد الله بن شقيق أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وحدثنا أبو بكر يرب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس غير المغضوب عليهم يعني اليهود الذين غضب الله عليهم وحدثني موسى بن هرون الهمداني قال حدثنا عمرو بن طلحة قال حدثنا أسباط بن نصر عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غير المغضوب عليهم هم اليهود وحدثنا ابن جبر الرأزي قال حدثنا مهران عن سفيان عن مجاهد قال غير المغضوب عليهم قال هم اليهود وحدثنا أحمد بن حازم الغفاري قال حدثنا عبد الله عن أبي جعفر عن ربيع غير المغضوب عليهم قال اليهود وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس غير المغضوب عليهم قال اليهود وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد غير المغضوب عليهم اليهود وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال حدثني ابن زيد عن أبيه قال المغضوب عليهم اليهود قال أبو جعفر واختلف في صفة الغضب من الله جل ذكره فقال بعضهم غضب الله على من غضب عليه من خلقه إحلال عقوبته عن غضب عليه إما في دنياه وإما في آخرته كما وصف به نفسه جل ذكره في كتابه فقال فلما أسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وكما قال قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وقال بعضهم غضب الله على من غضب عليه من عباده ذم منه لهم ولا فعالهم وشتم منه لهم بالقول وقال بعضهم الغضب منه معنى مفهوم كالذي يعرف من معاني الغضب غير أنه وإن كان كذلك من جهة الإثبات فخالف معناه معنى ما يكون من غضب الآدميين الذين يرجعهم ويحرقهم ويشق عليهم ويؤذيهم لأن الله جل ثناؤه لا يحل ذاته الآفات ولكنه له صفة كمال العلم له صفة والقدرة له صفة على ما يعقل من جهة الإثبات وإن خالف معاني ذلك معاني علوم العباد التي هي معارف القلوب وقواهم التي توجد مع وجود الأفعال وتعدم مع عدمها في القول في تأويل قوله (ولا الضالين) قال أبو جعفر كان بعض أهل البصرة يزعم أن لامع الضالين أدخلت تيمناً للكلام والمعنى الغاويها ويستشهد على قبله ذلك بيت العجاج في برزخ جورسرى وما شعر * ويتأوله بمعنى في برحورسرى أى في برهلكة وأن لا معنى للألفاء والصلة ويعتل أيضاً ذلك بقول أبي النجم فما ألوم البيض أن لا تسخرا * لما رأين السعطا القفندرا

هو الا هو فالاول فناء عما سوى الله والثاني فناء في الله والثالث فناء عما سوى الذات والرابع فناء عن الفناء عما سوى الذات (الحادى وهو عشر في بقية مباحث الاسماء) اختلفوا في ان أسماء الله تعالى توقفة أم لا قال بعضهم الى التوقف لان نصف الله تعالى بكونه عالماً ولا نصفه بكونه طيباً وفقهاً ومستقيماً فالاول ان أسماءه توقفة لوصف مثلها وان كان على سبيل التعوز القائلون بعدم التوقف اخرجوا بان أسماء الله تعالى وصفاته مذكورة بالفارسية والتركية وان شيئاً منها لم يرد في القرآن ولا في الاخبار مع أن المسلمين أجوهوا على جواز إطلاقها والجواب ان عدم

التوقيف في غير اللغة العربية لا يوجب عدمه في العربية وبأن الله تعالى قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وكل اسم دل على صفات الكمالات ونعوت الجلال كان حسناً ويجوز إطلاقه والجواب أنه يجوز ولكن بعد التوقيف لم قلت أنه ليس كذلك والغزالي فرق بين اسم الذات وبين أسماء الصفات ففتح الأول ويجوز الثاني وأعلم أنه قد ورد في القرآن ألفاظ دالة على معان لا يمكن انتسابها للحقيقة في حق الله تعالى منها الاستهزاء والله يستهزئ بهم والاستهزاء مذموم لكونه

(٦٣)

جهلاً قالوا أنتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ومنها المكر ومكروا ومكر الله ومنها الغضب وغضب الله عليهم ومنها التعجب بل عجت وبسخررون فبين قرأ بضم الشاء والتعجب حالة القلب تعرض عند الجهل بسبب الشيء ومنها التكبر الخبار المتكبر ومنها الحياء إن الله لا يحب أن يضرب مثلاً للحياء تعبر بعرض القلب والوجه عند فعل شيء قبيح والقانون في تصحيح هذه الالفاظ أن يقال لكل واحدة من هذه الاحوال أمور توجد معها في البداية وآثار تصدر منها في النهاية مثاله الغضب حالة تحصل في القلب عند غلبان دمه وسخونة مزاجه والاثار الحاصل منها في النهاية ابطال الضرر الى المعضوب عليه فالغضب في حقه تعالى محمول على الاثر الحاصل في النهاية لا الامر الكائن في البداية وقس على هذا قيل إن الله تعالى أربعمائة ألف اسم ألف منها في القرآن والاخبار وألف في التوراة وألف في الانجيل وألف في الزبور وقد يقال ألف آخر في اللوح المحفوظ ولم يصل ذلك الى البشر وهذا غير مستبعد فان أقسام صفات الله تعالى بحسب السلوب والاضافات لا تتكاد تنحصر وكل من كان اطلاعاً على آثار حكمة الله تعالى في تدبير العالم العلوي والعالم السفلي أكثر كان اطلاعاً على أسماء الله أكثر وان

وهو يريد في اليوم البيض أن تسخر وبقول الاحوص

ويلمنني في اللهو أن لأحبه * وللهوداع دائب غير غافل

يريدو يلمنني في اللهو أن أحبه ويقوله تعالى ما منعت أن لا تسجد يرذل أن تسجد وحكي عن قائل هذه المقالة أنه كان يتأول غير التي مع المعضوب عليهم أنها بمعنى سوى فكان معنى الكلام كان عنده اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم الذين هم سوى المعضوب عليهم والضالين وكان بعض نحووي الكوفيين يستكر ذلك من قوله وزعم أن غير التي مع المعضوب عليهم لو كانت بمعنى سوى لكان خطأ أن يعطف عليها بلاذ كانت لا لا يعطف بها الاعلى جحد قد تقدمها كما كان خطأ قول القائل عندي سوى أخذ ولا أمل لأن سوى ليست من حروف النفي والجود وبقول لما كان ذلك خطأ في كلام العرب وكان القرآن بأفصح اللغات من لغات العرب كان معلوماً أن الذي زعمه القائل أن غير مع المعضوب عليهم معنى سوى المعضوب عليهم خطأ إذ كان قد ذكر عليه الكلام بلا وكان يزعم أن غير هالك انما هي بمعنى الحمد إذ كان صحيحاً في كلام العرب وفاسياً ظاهر في منطقتها توجيه غير الى معنى النفي ومستعملهم أخول غير محسن ولا يحمل براد بذلك أخول لا محسن ولا يحمل ويستكر أن تأتي لامعنى الحذف في الكلام مبتدأ ولما يتقدمها جحد ويقول لو جاز محسنها بمعنى الحذف مبتدأ قبل دلالة تدل على ذلك من جحد سابق لصح قول قائل قال أردت أن لأكرم أهلك بمعنى أردت أن أكرم أهلك وكان يقول في شهادة أهل المعرفة بلسان العرب على تخطئة قائل ذلك دلالة واضحة على أن لا تأتي مبتدأة بمعنى الحذف ولما يتقدمها جحد وكان يتأول في لا التي في بيت الهجاج الذي ذكرنا أن البصري استشهد به بقوله انما جحد صحيح وان معنى البيت سرى في بئر لا تحبر عليه خيرا ولا يبين له فيها أثر عمل وهو لا يشعر بذلك ولا يدري به من قولهم طعنت الطاحنة فما حارت شيئاً أي لم يبين لها أثر عمل ويقول في سائر الايات الاخرى أغنى مثل بيت أبي النجم * فما ألوم البيض أن لا تسخر انما جاز أن تكون لامعنى الحذف لان الجحد قد تقدمها في أول الكلام فكان الكلام الآخر موافقاً للأول كما قال الشاعر

ما كان رضي رسول الله فعلهم * والطيان أبو بكر ولا عمر

فجاز ذلك إذ كان قد تقدم الجحد في أول الكلام ٥ قال أبو جعفر وهذا القول الآخر أولى بالصواب من الاول إذ كان غير موجود في كلام العرب ابتداء الكلام من غير جحد تقدمه بلا التي معناها الحذف ولا حائر العطف بها على سوى ولا على حرف الاستثناء وانما العطف في كلام العرب معان ثلاثة أحدها الاستثناء والاخر الجحد والثالث سوى فاذا بطل حظ لأن يكون بمعنى الالغاء مبتدأ وفسد أن يكون عطف على غير التي مع المعضوب عليهم لو كانت بمعنى الا التي هي استثناء ولم يجز أيضاً أن يكون عطف على ما لو كانت سوى وكانت لا موجوداً عطف بالواو التي هي عاطفة لها على ما قبلها صريح وثبت أن لا وجه لغير التي مع المعضوب عليهم يجوز توجيهها اليه على صحة الا معنى الجحد والنفي وان لا وجه لقوله ولا الضالين الا العطف على غير المعضوب عليهم فتأويل الكلام هذا إذ كان صحيحاً ما قلنا بالذي عليه استشهدنا اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم لا المعضوب عليهم ولا الضالين ٥ فان قال لنا قائل ومن هؤلاء الضالون الذين أمرنا الله بالاستعاذة بالله أن يسلب بناسيتهم وأنضل ضلالهم قيل هم الذين وصفهم الله في تنزيله فقال يا أهل الكتاب لا تغلوا

قلنا انه بكل مخلوق اسماً وكذا بكل خاصية ومنفعة فيه كمنافع الاعضاء والحيوان والنبات والاشجار خرجت الاسماء عن حيز العبد والاحياء كما قال عز من قائل وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فان قلت ان ترى في كتب العزائم أذكر أرا غير معلومة وورق غير مفهوم وقد تكون كتابتها أيضاً غير معلومة فما بال تلك الاذكار والرقى قلت لان تلك الكلمات لم تدل على شيء أصلاً لم تفد وان دلت فاحسن أحوال تلك الكلمات أن تكون شيئاً من هذه الادعية ولا ريب ان الاذكار المعلومة أدخل في التأنيث من قراءة تلك

المجهولات الآن أكثر الناس إذا قرؤوا هذه الأذكار المعلومة ولم يكن لهم نفوس مشرقة تجذبهم إلى عالم القدس ويولوج عليهم أثر
الالهيات لم يكد يظهر عليهم شروق أنوارها ولهذا قد ورد رب نال القرآن والقرآن يلعبه نفوذ بالله من هذه الحالة أما إذا قرؤوا تلك الألفاظ المجهولة
ولم يفهموا معناها وحصلت عندهم أوهام أنها كلمات عادية استولى الفزع والرعب على قلوبهم فيحصل لهم بهذا السبب نوع تجرد
عن الجسمانيات وتوجهه إلى الروحانيات فتتأثر نفوسهم (٦٤) وتؤثر وهذا وجه مناسب في قراءة الرقى المجهولة * وأعلم أن بين

الخلق وبين أسماء الله تعالى مناسبات
عجيبة والنفوس مختلفة والجنسية
علة الضم فكل اسم يغلب معناه على
بعض النفوس فإذا وطب صاحبه
على ذلك الاسم كان انتفاعه به أسرع
والله الموفق * حكى أن الشيخ أبا
التجيب البغدادي كان يأمر المريد
بالاربعة مرة أو مرتين بقدر ما يرى
مصلحة فيه ثم يقرأ عليه الأسماء
التسعة والتسعين وكان ينظر إلى
وجهه فإن رآه عديم التأثر عند
قراءتها عليه قال له أخرج إلى السوق
واشتغل بهمات الدنيا فإنك ما خلقت
لهذا الطريق وإن رآه تأثر مزيد
تأثر عند سماع اسم خاص أمره
بالمواظبة على ذلك الذكر وقال
إن أبواب المكاشفات تنفتح عليك
من هذا الطريق وذلك أن الرياضة
والمجاهدة لا تغلب النفوس عن
أحوالها الفطرية ولكنها تضعف
بحيث لا تستولى على الإنسان
ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
الناس معادن كعادن الذهب
والفضة الأرواح جنود مجنونة
اعملوا فكل ميسر لما خلق له فهذا
تمام البحث عن مطلق الأسماء
* (الثاني عشر في الأبحاث المختصة
باسم الله) * المختار عند الخليل
ومتابعه وعند أكثر الأصوليين
والفقههاء أن هذا اللفظ ليس بمشتق
البتة وأنه اسم علم سبحانه وتعالى

في ذلك غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل فإن
قال وما برهانك على أنهم أولاء قيل حدثني أحمد بن الوليد الرملي قال حدثنا عبد الله بن جعفر قال
حدثنا سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا الضالين قال النصارى حدثني محمد بن المثنى أن أبا محمد بن جعفر أنبا ناشعة
عن سمك قال سمعت عباد بن حبش يحدث عن عدي بن حاتم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن الضالين النصارى وحدثني علي بن الحسن قال حدثنا مسلم بن عبد الرحمن قال حدثنا
محمد بن مصعب عن جاد بن سلمة عن سمك بن حرب عن مري بن قطري عن عدي بن حاتم قال سألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله ولا الضالين قال النصارى هم الضالون وحدثني أحمد بن مسعدة
الشافعي قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا الجريري عن عبد الله بن شقيق أن رجلاً أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر وادي القرى قال قلت من هؤلاء قال هؤلاء الضالون النصارى
وحدثني يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابن علية عن سعيد الجريري عن عروة يعني ابن عبد الله بن
قيس عن عبد الله بن شقيق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه وحدثني الحسن بن يحيى قال
حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن بديل العقيلي قال أخبرني عبد الله بن شقيق أنه أخبرني
سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو وادي القرى وهو على فرسه وسأله رجل من بني القين فقال
يا رسول الله من هؤلاء قال هؤلاء الضالون يعني النصارى وحدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال
حدثنا خالد الواسطي عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق أن رجلاً سأله النبي صلى الله عليه وسلم
وهو محاصر وادي القرى وهو على فرس من هؤلاء قال الضالون يعني النصارى وحدثني محمد بن
جمد قال حدثنا مهران عن سفيان عن مجاهد ولا الضالين قال النصارى وحدثني أبو بكر ب قال
حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس ولا الضالين قال
وغير طريق النصارى الذين أضلهم الله بغيرتهم عليه قال يقول فألهم ناديتك الحق وهو لا اله الا الله
وحده لا شريك له حتى لا تعضب علينا كما غضبت على اليهود ولا تضلنا كما أضلت النصارى فتعذبنا
عما تعذبهم به يقول امنعنا من ذلك بر فعلك ورحمتك وحدثني القاسم قال حدثنا الحسين
قال حدثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس الضالين النصارى وحدثني موسى بن هرون
الهمداني قال حدثنا عمر بن حاد قال حدثنا أسباط بن نصر عن اسمعيل السدي في خبر ذكره عن أبي
مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ولا الضالين هم النصارى وحدثني أحمد بن حازم الغفاري قال أخبرنا عبد الله بن
موسى عن أبي جعفر عن ربيع ولا الضالين النصارى وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن
وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد ولا الضالين النصارى وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه قال الضالين النصارى (قال أبو جعفر) وكل حائد عن قصد
السبيل وسالك غير المنهج القويم فضال عند العرب لاضلاله وجه الطريق فلذلك سمي الله جل
ذكره النصارى ضالاً لخطئهم في الحق منهم السبيل وأخذهم من الدين في غير الطريق المستقيم
* فان قال قائل أوليس ذلك أيضاً من صفة اليهود قيل بلى فان قال كيف خص النصارى بهذه

لأنه لو كان مشتقاً لكان معناه معنى كل لا يمنع نفس مفهومه من وقوع الشركة فيه وحينئذ لا يكون قولنا الا الله
موجباً للتوحيد المحض فلا يدخل الكافر بقوله أشهد أن لا اله الا الله في الاسلام كالأقوال أشهد أن لا اله الا الرحمن أو الا الملك لا يدخل
بذلك في الاسلام بالاتفاق وأيضاً الترتيب العقلي ذكر الذات ثم تعقيبه بالصفات نحو زيد الفقيه الاصولي النحوي ثم أنا نقول لله الرحمن
الرحيم العالم القادر ولا نقول بالعكس فدل ذلك على أن الله اسم علم وقراءة من قرأ إلى صراط العزيز الحميد الذي له ما في السموات وما في

الارض بخفض اسم الله ليست لاجل أنه جعله وصفا وانما هو البيان فوزانه وزان قولك مررت بالعالم الفاضل الكامل زيدو أيضا قال تعالى هل تعلمه سميا وليس المراد به الصفة والازم خلاف الواقع فوجب ان يكون المراد اسم العلم وليس ذلك إلا الله هبة القائلين باشتقاقه قوله عز من قائل وهو الله في السموات وفي الارض فانه لا يجوز ان يقال هو زيد في البلد وانما يقال هو العالم في البلد قلنا لم لا يجوز ان يكون ذلك جارا مجرى قولك هو زيد الذي لا نظيره في البلد قالوا لما كانت الاشارة (٦٥) ممتنعة في حق تعالى كان اسم العلم مستعاضا أيضا

العلم للتمييز ولا مشاركة فلا حاجة الى التمييز قلنا وضع العلم لتعيين الذات المعينة ولا حاجة فيه الى الاشارة الحسية ولا يتوقف على حصول الشركة وكان النزاع بين الفريقين لفظي لان القائلين بالاشتقاق متفقون على أن الاله مشتق من أله بالفتح الالهة أي عبد عبادة واه اسم جنس كالرجل والفرس يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سبيويه وأما الله بخذف الهمزة فغضب بالمعبود الحق لم يطلق على غيره وينبغي أن يكون المراد من كون الله تعالى معبودا كونه مستحقا ومستأهلا لان يعبد كل من سواه كما يليق بحال العباد فان الاثني بحال المعبود لا يقدر عليه أحد من المخلوقات ولا يخفى أن الاستحقاق والاستئصال حاصل له أولا وأبدا فيكون الها أزلا وأبدا وان كل من سواه عابده بقدر استعداده وعلى حسب حاله حتى النيات والجماد والكافر والفاسق وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا والعبد الصالح من يعبد الله تعالى لذاته لا لفرص

الصفة وخص اليهود بما وصفهم به من أنهم مغضوب عليهم قيل ان كلا الفريقين ضلال مغضوب عليهم غير أن الله جل ثناؤه وسع كل فريق منهم من صفته لعباده عابدين فونه به اذا ذكره لهم وأخبرهم عنه ولم يسم واحدا من الفريقين الا بما هو له صفة على حقيقته وان كان له من صفات الذم زيادات علمه وقد ظن بعض أهل القماء من القدرة أن في وصف الله جل ثناؤه النصاري بالضللال بقوله ولا الضالين واضافتهم الضلال اليهم دون اضافة الضلال اليهم وتركه وصفهم بأنهم المظلون كالذي وصف به اليهود أنهم المغضوب عليهم دلالة على صحة ما قاله اخوانه من جهله القدرة جهلا منه بسعة كلام العرب وتصاريف وجوهه ولو كان الامر على ما ظن الغبي الذي وصفنا شأنه لوجب أن يكون شأن كل موصوف بصفة أو مضاف اليه فعل لا يجوز أن يكون فيه سبب لغيره وأن يكون كل ما كان فيه من ذلك لغيره سبب فالحق فيه أن يكون مضافا الى مسبه ولو وجب ذلك لوجب أن يكون خطأ قول القائيل تحركت الشجرة اذا تحركت الرياح واضطربت الارض اذا تحركت الزلزلة وما أشبه ذلك من الكلام الذي يطول باحصائه الكتاب وفي قول الله جل ثناؤه حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم باضافته الجري الى الفلك وان كان جريها باجرا غيرها باها ما يدل على خطأ التأويل الذي تأوله من وصفنا قوله في قوله ولا الضالين وادعائه أن في نسبة الله جل ثناؤه الضلالة الى من نسبها اليه من النصاري تصحها لما ادعى المشركون أن يكون لله جل ثناؤه في أفعال خلقه سبب من أجله وجدت أفعالهم مع ابانة الله عز ذكره نصافي أي كثيرة من تنزيهه أنه المضل الهادي فمن ذلك قوله جل ثناؤه أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقبليه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون فأنجل ذكره أنه المضل الهادي دون غيره ولكن القرآن نزل بلسان العرب على ما قد قدمنا البيان عنه في أول الكتاب ومن شأن العرب اضافة الفعل الى من وجد منه وان كان مسبه غير الذي وجد منه أحيانا وأحيانا الى مسبه وان كان الذي وجد منه الفعل غيره فكيف بالفعل الذي يكتسبه العبد كسبا وبوجده الله جل ثناؤه عينا منشأه بل ذلك أحرى أن يضاف الى مكتسبه كسباله بالقوة منه عليه والاختيار منه له والى الله جل ثناؤه بالجماد عنه وأنشأه انديرا (مسئلة يسأل عنها أهل الاتحاد الطاعنون في القرآن) ان سألنا منهم سائل فقال انك قد قدمت في أول كتابك هذا في وصف البيان بان أعلاه درجة وأشرف مرتبة أبلغه في الابانة عن حاجة المين به عن نفسه وأبينه عن مراد قائله وأقربه من فهم سامعه وقلت مع ذلك ان أولى البيان بان يكون كذلك كلام الله جل ثناؤه بفضل على سائر الكلام وبارتفاع درجته على أعلى درجات البيان في الوجه اذ كان الامر على ما وصفت في اطالة الكلام بمثل سورة أم القرآن بسبع آيات وقد حوت معاني جميعها منها آيتان وذلك قوله ملك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين اذ كان لا شئ أن من عرف ملك يوم الدين فقد عرفه باسمائه الحسنى وصفاته المثلى وان من كان لله مطع عافلا شئ له لسبيل من أنعم الله عليه في دينه متبوع وعن سبيل من غضب عليه وضل منعدل فافى زيادة الآيات الخس الباقية من الحكمة التي لم تحوها الآيتان اللتان ذكرنا قبله ان الله تعالى ذكره جمع لتبني لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا منه بما أنزل اليه من كتابه معاني لم يجمعهم بكتاب أنزله الى نبي قبله ولا لامة من الامم قبلهم وذلك أن كل كتاب أنزله جل ذكره على نبي من أنبيائه قبله فانما أنزله ببعض المعاني

(٩ - ابن جرير - اول)

رغبة في الثواب ورهبة من العقاب حتى لو فرض حصول المرغوب أو فقد المرهوب لم يكن عابدا ومع ذلك فينبغي أن يقطع النظر عن عبادته أيضا وقيل اشتقاقه من ألهمت الى فلان أي سكنت اليه فالتفوس لا تسكن الا اليه تعالى والعقول لا تنف الا لاله لان الكمال محبوب لذاته لا لذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وقيل من الوله وهو ذهاب العقل سواء فيه الواصول الى ساحل بحر العرفان والواقفون في طلبات الحمالة وتنه الخذلان وقيل من لاه ارتفع لانه تعالى ارتفع عن مشابهة

الممكنات ومناسبة المحدثات وقيل من آله في الشيء اذا تحير فيه لان العقل وقف بين اقدام على اثبات ذاته نظر الى وجود مصنوعاته وبين تكذيب نفسه لتعالیه عن ضبط وهمه وحسه فلم يبق الا أن يقرب بالوجود والكيال مع الاعتراف بالهجر عن ادراك كنه الجلال والجمال وههنا الهجر عن درك الادراك ادراك وقيل من لا يلوذ اذا احتجب لانه يمكنه صمدية محتجب عن العقول فانا انما نستدل على كونه الشعاع مستفاد من الشمس بدوراته معها وجودا (٦٦) وعدما وشروقا واقولا ولو كانت الشمس ثابتة في كبد السماء لما حصل

اطمئنان يكون الشعاع مستفادا منها ولما كان ذاته تعالى باقيا على حاله وكذا الممكنات التابعة له فرعا يحظر ببال الضعفاء أن هذه الاشياء موجودة بذواتها فلا سبب لاحتجاب نوره الا كمال ظهوره فالحق محتجب والخلق محتجوب وقيل من آله الفصل اذا ولع بأمة لان العباد مولعون بالتضرع اليه في البليات واذا مس الناس ضرر دعوا ربهم منيبين اليه هذا شأن الناقصين وأما الكاملون فهو جليسه هم وأنيسهم أبدا شيكا بعض المرئيين كثرة الوسواس فقال الشيخ كنت حسدا عشرينين وقصارا عشرينا وبوابا عشرينا ففعل وكيف وما رأينا منك قال القلب كالحديد بدأ لينه بنار الخوف عشرينا ثم شرعت في غسله عن الاوضار والاوزار عشرينا ثم وقفت على باب القلب عشرينا أسل سيف لاله الله فلم أزل حتى يخرج منه حب غير الله ويدخل فيه حب الله فلما خلت عرصه القلب عن غيره وقويت فيه محبته سقطت من بحر عالم الجلال قطرة من النور فغرق القلب فبقى في تلك القطرة وفنى عن الكل ولم يبق فيه الا محض سر لاله الله وقيل من آله الرجل يأله اذا فرغ من أمر نزل به فأله أي أجاره والجبر للخلايق من كل المصائر هو الله وهو يحير ولا يجار عليه ومن لطائف

التي يحوي جميعها كتابه الذي أنزله الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كالتوراة التي هي مواظ وتفصيل والزبور الذي هو تحميد وتمجيد والانجيل الذي هو مواظ وتذكير لا مبهمة في واحد منها تشهد لمن أنزل اليه بالتصديق والكتاب الذي أنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يحوي معاني ذلك كله ويزيد عليه كثيرا من المعاني التي سائر الكتب غير منها خال وقد قدمنا ذكرها فيما مضى من هذا الكتاب ومن أشرف تلك المعاني التي فضل بها كتابنا سائر الكتب قبله نظمه العجيب ووصفه الغريب وتأليفه البديع الذي عجزت عن نظم مثل أصغر سورة منه الخطباء وكنت عن وصف شكل بعضه البلغاء وتحيرت في تأليفه الشعراء وتبلدت قصورا عن أن تأتي بمثله لديه أفهام الفهماء فلم يجدوا له الا التسليم والاقرار بأنه من عند الواحد القهار مع ما يحوي مع ذلك من المعاني التي هي ترغيب وترهيب وأمر وزجر وقصص وجدل ومثل وما أشبه ذلك من المعاني التي لم تجتمع في كتاب أنزل الى الارض من السماء فهم ما يكن فيه من اطالة على نحو ما في أم القرآن فلما وصفت قبل من أن الله جل ذكره أراد أن يجمع بوصفه العجيب ونظمه الغريب المنعبد عن أوزان الاشعار وسجع الكهان وخطب الخطباء ورسائل البلغاء العاجزين وصف مثله جميع الانام وعن نظم نظيره كل العباد الدلالة على نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبما فيه من تحميد وتمجيد وثناء عليه تنبيه للعباد على عظمتهم وسلطانهم وقدرته وعظم مملكته لذكره وما لانه ويحبه ورواه على نعمائه فيستحقوا به منه المزيد ويستوجبوا عليه الثواب الجزيل وبما فيه من نعت من أنعم عليه بعرفته وتفضل عليه بتوفيقه لطاعته تعريف عباده أن كل ما بهم من نعمة في دينهم ودنياهم فانه ليصرفوا رغبتهم اليه وينفخوا حاجاتهم من عنده دون ما سواه من الآلهة والانداد وبما فيه من ذكره ما أحل عن عصاه من مثاليه وأنزل عن خالف أمره من عقوباته ترهيب عباده عن ركوب معاصيه والتعرض لما قبل لهم به من سخطه فيسلك بهم في النكال والنقمة دليل من ركب ذلك من الهلاك فذلك وجه اطالة البيان في سورة أم القرآن وفيما كان نظير الهامن سائر سور الفرقان وذلك هو الحكمة البالغة والنجاة الكاملة حدثنا أبو كريب قال حدثنا المحاربي عن محمد بن اسحق قال حدثني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبي السائب مولى زهرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال أنى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال محمدنى عبدى فهذا الى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين الى أن يختم السورة قال فذلك له حدثنا أبو كريب قال حدثنا عبد الله بن اسحق عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي السائب عن أبي هريرة قال اذا قال العبد الحمد لله فذكر نحوه ولم يرفعه حدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا الوليد بن كثير قال حدثني العلاء بن عبد الرحمن مولى الحرقة عن أبي السائب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني صالح بن مسمار المروزي قال حدثنا زيد بن الجباب قال حدثنا عيسى بن سعد عن مطرف بن طريف عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن جابر بن عبد الله الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين وله ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي عبدى

اسم الله انك اذا لم تتلفظ بالهزمة بقر الله والله جنود السموات والارض فان تركت من هذه البقرة اللام الاولى بقيت البقرة واذا على صورته له ما في السموات وما في الارض وان تركت اللام الباقية أينما بقى الهاء المضمومة من هو قل هو الله أحد والواو زائدة بدل سقوطها في التنثنية والجمع هما هم هذا بحسب اللفظ وأما بحسب المعنى فاذا دعوت الله به فكأنك تدعوه بجميع الصفات بخلاف سائر الاسماء ولهذا ختمت كلمة الشهادة فقط والله تعالى أعلم * الثالث عشر فيما يتعلق بالرحمن الرحيم فعلمنا من رحم والرحيم

فعل منه واشتقاقه من الرحمة وهي ترك عقوبة من يستحقها أو إرادة الخير لاهله وأصله الرقة والتعطف ومنه الرحم لرقها وانعطافها على ما فيها واختلف في منع صرف رجن اذ ليس له مؤنث على فعلى كعشني ولا على فعلا لانه كندمانه فن شرط في منع صرف فعلا ن صفة وجود فعلى صرفه ومن شرط فيه انتفاء فعلا لانه لم يصرفه واذا ناسق الدليلان التعارض فالصرف وجهه وهوان الاصل في الاسماء الصرف ولنع الصرف وجهه وهو القياس على اخواته من بابه نحو عطشان وغرثان وزعم (٦٧) قوم أنهم ما عني واحد كندمان ونديم وجع بينهما للتأكد والانتساع كقولهم جاذ

مجد قال طرفة

* متى أدن منه ينأعني ويبعد *
وقال قوم الرجن أشد مبالغة
استدللا بالزيادة في اللفظ
على الزيادة في المعنى قالوا ولهذا
جاء رجن الدنيا والآخرة ورجيم
الدنيا ورجع يقال رجن الدنيا ورجيم
الآخرة لان رجنه في الدنيا سمع
المؤمن والكافر والسير والفاجر
وفي الآخرة اختصت بالمؤمنين
فالرجن خاص اللفظ عام المعنى
والرجيم بالعكس أما خصوص
الرجن فن حيث لا يسمى به الا الله
تعالى لانه من الصفات الغالبة
كالدبران والعيوق وأما عمومه فن
حيث انه يشمل جميع الموجودات
من طريق الخلق والرزق والنفع
وأما عموم الرحيم فاشترك تسمية
الخلق به وأما خصوصه فرجوعه
الى اللطف بالمؤمنين والتوفيق
الفخالك الرجن بأهل السماء حيث
أسكنهم السموات وطوقهم الطاعات
وأطلق السننهم بأنواع التسبيحات
وجنبهم الآفات وقطع عنهم
المطامع والذات والرجيم بأهل
الارض حيث أرسل اليهم الرسل
وأرسل عليهم الكتب قال عكرمة
الرجن برجة واحدة والرجيم بمائة
رجة كما قال صلى الله عليه وسلم ان
الله تعالى مائة رجة وانه أنزل منها

واذا قال الرجن الرحيم قال أثني على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال محمد بن عدى قال هذا
وله ما بقى * آخر تفسير سورة فاتحة الكتاب (القول في تفسير السورة التي يذكر فيها البقرة)
القول في تأويل قول الله جل ثناؤه (الم) قال أبو جعفر اختلفت ترجمة القرآن في تأويل قول الله
تعالى ذكره الم فقال بعضهم هو اسم من أسماء القرآن * ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الم قال اسم من أسماء القرآن حدثني
المثنى بن ابراهيم الأملى قال حدثنا أبو حذيفة موسى بن مسعود قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قال الم اسم من أسماء القرآن حدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود
قال حدثني سجاج عن ابن جريج قال الم اسم من أسماء القرآن * وقال بعضهم هو فواتح يفتح الله
بها القرآن * ذكر من قال ذلك حدثني هرون بن ادريس الأصم الكوفي قال حدثنا عبد الرحمن
ابن محمد المحاربي عن ابن جريج عن مجاهد قال الم فواتح يفتح الله بها القرآن حدثنا أحمد بن حازم
الغفاري قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن مجاهد قال الم فواتح حدثني المثنى بن ابراهيم
قال حدثنا اسحق بن الحجاج عن يحيى بن آدم عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الم وحم
والمص ووص فواتح افتتح الله بها حدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن علي بن جعفر
سجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل حديث هرون بن ادريس * وقال بعضهم هو اسم السورة
* ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أنبأنا عبد الله بن وهب قال سألت
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن قول الله الم ذلك الكتاب والم تنزيل والمرثا فقال قال أبي
انما هي أسماء السور * وقال بعضهم هو اسم الله الأعظم * ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى
قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة قال سألت السدي عن حم وطسم والم
فقال قال ابن عباس هو اسم الله الأعظم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثني أبو الثعمان قال حدثنا
شعبة عن اسمعيل السدي عن مرة الهمداني قال قال عبد الله فذكر نحوه حدثني المثنى قال
حدثنا اسحق بن الحجاج عن عبد الله بن موسى عن اسمعيل عن الشعبي قال فواتح السور من
أسماء الله * وقال بعضهم هو قسم أقسم الله به وهو من أسمائه * ذكر من قال ذلك حدثني
يحيى بن عثمان بن صالح السهمي قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هو قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله حدثنا يعقوب بن
ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال الم قسم * وقال بعضهم هو
حروف مقطعة من أسماء وأفعال كل حرف من ذلك معنى غير معنى الحرف الآخر * ذكر من
قال ذلك حدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع وحدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا ابن
أبي شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس الم قال أن الله أعلم وحدثت عن
أبي عبد الله قال حدثنا أبو اليقظان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر قال قوله الم قال
أن الله أعلم حدثني موسى بن هرون الهمداني قال حدثنا عمرو بن جازد القنبري قال حدثنا أسباط
ابن نصر عن اسمعيل السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة
الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال أما الم فهو

رجة واحدة الى الارض فقسمها بين خلقه فيها يتعاطفون وبها يتراجون وآخر تسع وتسعين لنفسه برحمهم بعبادته يوم القيامة قال
ابن المبارك الرجن الذي اذا سئل أعطى والرجيم الذي اذا لم يسئل غضب قال صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله بغضب عليه الرجن
بالنعمة وهي ما أعطى وجبا والرجيم باللا واما هي ما صرف ووزى الرجن بالانقاذ من النار وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها
والرجيم بالخالهم الجنان ادخلوها بسلا من آمنين الرجن الراحم القادر على كشف الضر والرحيم الراحم وان لم يقدر على كشف الضر

وتسمية مسيلة الكذاب بالرحمن تعنت منهم واقتطاع من أسماء الله تعالى قال عطاء وذلك قرينه الله تعالى بالرحم لان هذا المجموع لم يسم به غيره وانما قدم الرحمن وهو الأعلى على الرحيم والعادة التدرج من الأدنى الى الأعلى لان الرحمن يتناول عظام النعم وأصولها فأرداه بالرحيم كالنعماء ليتناول مآدق منها واطف واعلم أن الأشياء التي أنعم الله تعالى بها على الخلق أربعة أقسام الأول ما يكون نافعاً وضروراً معها وذلك في الدنيا التنفس فانه لو انقطع لحظة (٦٨) واحدة مات وفي الآخرة معرفة الله فانها اذا زالت عن القلب لحظة واحدة

مات القلب واستوجب عذاب الأبد الثاني أن يكون نافعاً لا ضرورياً كالمال في الدنيا وكسائر العلوم والمعارف في الآخرة الثالث أن يكون ضرورياً لا نافعاً كالأفات والعلل ولا تظهر لهذا القسم في الآخرة الرابع أن لا يكون نافعاً ولا ضرورياً كالغفر في الدنيا والعذاب في الآخرة وبالجملة فكل نعمة أو نعمة دينية أو أخروية فانما تنصل الى العبد أو تندفع عنه برحمة الله تعالى وفضله من غير شائبة غرض ولا ضمنية عله لانه الجواد المطلق والغني الذي لا يفتقر فينبغي أن لا يرجي الارحمته ولا يخشى الاجعابه (الرابع عشر) في نكت شريفة الأولى كل العلوم تدرج في الكتب الاربعة وعلومها في القرآن وعلوم القرآن في الفاتحة وعلوم الفاتحة في بسم الله الرحمن الرحيم وعلومها في الباء من بسم الله وذلك أن المقصود من كل العلوم وصول العبد الى الرب وهذه الباء للاتصاف فهو يوصل العبد الى الرب وهو نهاية المطلب وأقصى الامد وقيل انما وقع ابتداء كتاب الله تعالى بالباء دون الألف لان الألف تناول وترفع والباء انكسر وتساقط ومن تواضع لله رفعه الله * الثانية مرض موسى عليه السلام واشتد وجع بطنه فشكا الى الله فدلّه على عشب في المفازة فأكله فعوفي باذن الله ثم

حرف اشتق من حروف هجاء أسماء الله جل ثناؤه حديثاً محمد بن معمر قال حدثنا عباس بن زياد الباهلي قال حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله الم وحم ون قال اسم مقطوع * وقال بعضهم هي حروف هجاء موضوع * ذكر من قال ذلك حدثت عن منصور بن أبي نيرة قال حدثنا أبو سعيد المؤدب عن خفيف عن مجاهد قال فواتح السور كلها ق و ص وحم وطسم والر وغير ذلك هجاء موضوع * وقال بعضهم هي حروف يشتمل كل حرف منها على معان شتى مختلفة * ذكر من قال ذلك حديثي المثنى بن ابراهيم الطبري قال حدثنا اسحق بن الحجاج عن عبد الله بن أبي جعفر الرازي قال حدثني أبي عن الربيع بن أنس في قول الله تعالى ذكره الم قال هذه الحروف من التسعة والعشرين حرفاً دارت فيها الاسن كلها ليس منها حرف الا وهو مفتاح اسم من أسمائه وليس منها حرف الا وهو في آلائه وبلائه وليس منها حرف الا وهو مودة قوم وأحاليهم وقال عيسى بن مريم وعجبت بنطقون في أسمائه ويعشون في رزقه فكيف يكفرون قال الالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه محمد والالف آلاء الله واللام لطفه والميم محبه الالف سنة واللام ثلاثون سنة والميم أربعون سنة حديثاً ابن جبر قال حدثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع بن خنوه * وقال بعضهم هي حروف من حساب الجمل كرهنا ذلك الذي حكى ذلك عنه اذ كان الذي رواه لا يعتد على روايته ونقله وقد مضت الرواية بنظر ذلك من القول عن الربيع بن أنس * وقال بعضهم لكل كتاب سر وسر القرآن فواتحه * وأما أهل العربية فانهم اختلفوا في معنى ذلك فقال بعضهم هي حروف من حروف المعجم استغنى بذلك ما ذكر منها في أوائل السور عن ذكر وواقها التي هي تمة الثمانية والعشرين حرفاً كما استغنى المخبر عن أخبر عنه أنه في حروف المعجم الثمانية والعشرين بن ذكر ا ب ت ث عن ذكر وواقها التي هي تمة الثمانية والعشرين قال ولذلك رفع ذلك الكتاب لان معنى الكلام الالف واللام والميم من الحروف المقطعة ذلك الكتاب الذي أنزلته اليك مجموعاً لا رب فيه فان قال قائل فان الف با تا ما قد صارت كالاسم في حروف الهجاء كما صارت الحد اسم الفاتحة الكتاب قيل له لما كان جائزاً أن يقول القائل ابني في ط ط وكان معلوماً بقله ذلك لوقاله أنه يريد أخبر عن ابنه انه في الحروف المقطعة علم بذلك أن ا ب ت ث ليس لها باء وان كان ذلك يؤثر في الذكر من سائرهما قال وانما خولف بين ذكر حروف المعجم في فواتح السور فذكرت في أوائلها مختلفة وذكرها اذا ذكرت بأوائلها التي هي ا ب ت ث مؤلفة ليفصل بين الخبر عنها اذا أريد ذكرها كرمها مختلفاً للدلالة على الكلام المتصل واذا أريد ذكرها كرمها مؤلفاً للدلالة على الحروف المقطعة باعنائها واستشهدوا لاجازة قول القائل ابني في ط ط وما أشبه ذلك من الخبر عنه انه في حروف المعجم وان ذلك من قبله في البيان يقوم مقام قوله ابني في ا ب ت ث برجز بعض الرجاز من بني أسد لما رأيت أمره في حطى * وفنكت في كذب ولط * أخذت منها بقرون شط * فلم يزل ضربي بها ومعطى * حتى علا الرأس دم يغطي * فزعم انه أراد بذلك الخبر عن المرأة أنها في أبي جاد فأقام قوله لما رأيت أمره في حطى مقام خبره عنها

عاوده ذلك المرض في وقت آخر فأكل ذلك العشب فازداد مرضه فقال يا رب أكلته أولاً فاشتفيت به وأكلته ثانياً فاضرفني انها فقال لانك في المرة الاولى ذهبت مني الى الكلا فحصل فيه الشفاء وفي الثانية ذهبت منك الى الكلا فازداد المرض أما علمت أن الدنيا كلها سم وزيادها سمى * الثالثة ماتت رابعة ليلة في التهجد والصلاة فلما انفجر الصبح نامت فدخل السارق دارها وأخذ ثيابها وقصد الباب فلم يهتد الى الباب فوضعها فوجد الباب وفعل ذلك ثلاث مرات فتودى من زاوية البيت ضع القماش واخرج فان نام الحبيب فالسلطان

بقطان * الرابعة كان بعض العارفين رعى عنما خضر في عنبه الذئب ولا ينضر أغنامه فزعله رجل وناداه متى اصطلح الغنم والذئب قال الراعي من حين اصطلح الراعي مع الله * الخامسة روى أن فرعون قبل أن ادعى الالهية قصد أن يأمر أن يكتب باسم الله على بابه الخاريج فلما ادعى الالهية وأرسل الله اليه موسى ودعا فرعون به أثرا لشدق الله كره أن يراه فبعثه موسى على بابه الخاريج صارا آمنين من الهلاك تنظروا كرهه وأنا نظروا ما كتب على بابه والتسكتة أن من كتب هذه (٦٩) الكلمة على بابه الخاريج صارا آمنين من الهلاك

وان كان كافرا فالذي كتبه على سويداء قلبه من أول عمره الى آخره كيف يكون حاله * السادسة سمي نفسه رجحانا ورجحا فكيف لا يرحم روى أن سائلا وقف على باب رفيع فسأل شيئا فأعطى قليلا فخاف بفأس وأخذ يخرب الباب فقيل له لم تفعل قال أما إن تجعل الباب لائقا بالعظمة أو العظمة لائقة بالباب الهى كما أنبت في أول كتابك صفة رحمتك فلا تجعلنا محرومين من فضلك * السابعة اذا اشتري العبد شيئا من الدواب أو المتاع وضعوا عليه سمة الملاك لئلا يطمع فيه العدو فآله تعالى يقول عبدى عسود ولسيطان فاذا شرعت في عمل وطاعة فاجعل عليها سمتى وقل بسم الله الرحمن الرحيم * الثامنة اجعل ذكر الله قريبتك حتى لا تبعد عنه في أحوالك روى أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع خاتما الى أبي بكر وقال اكتب فيه لاله الا الله فدفعه الى النقاش وقال اكتب فيه لاله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب النقاش ذلك فأتى أبو بكر بذلك الخاتم الى النبي صلى الله عليه وسلم فرأى النبي فيه لاله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق فقال يا أبا بكر ماهذه الروايد فقال يا رسول الله

أنها في أى حاد اذ كان ذلك من قوله يدل سامعه على ما يدل عليه قوله لما رأيت أقره في أى حاد * وقال آخرون بل ابتدئت بذلك أوائل السور ليفتح لاستماعه أسماع المشركين اذ تواصوا بالاعراض عن القرآن حتى اذا استعوا له تلى عليهم المؤلف منه * وقال بعضهم الحروف التي هي فوائح السور حروف يستفتح الله بها كلامه فان قيل هل يكون من القرآن ما ليس له معنى فان معنى هذا أنه افتتح بها العلم أن السورة التي قبلها قد انقضت وأنه قد أخذ في أخرى فجعل هذا علامة انقطاع ما بينهما وذلك في كلام العرب ينشد الرجل منهم الشعر فيقول بل * وبلدة ما الانس من آهالها * ويقول لابل * ما هاج أحرانا وشجوا قد شجنا * وبل ليست من البيت ولا تعد في وزنه ولكن يقطع بها كلاما ويسألف الاخر قال أبو جعفر ولكل قول من الاقوال التي قالها الذين وصفنا قولهم في ذلك وجه معروف فاما الذين قالوا لم اسم من أسماء القرآن فلقولهم ذلك وجهان أحدهما أن يكونوا أرادوا أن لم اسم للقرآن كما للفرقان اسم له واذا كان معنى قائل ذلك كذلك كان تأويل قوله لم ذلك الكتاب على معنى القسم كانه قال والقرآن هذا الكتاب لا ريب فيه والآخر منهما أن يكونوا أرادوا أنه اسم من أسماء السورة التي تعرف به كما تعرف سائر الاشياء بأسمائها التي هي لها أمارات تعرف بها في فهم السامع من القائل يقول قرأت اليوم المصون أي السورة التي قرأها من سور القرآن كما يفهم عنه اذا قال لقيت اليوم عمرا وزيدا وهما يزيد وعمرو عارفان من الذي لقي من الناس وان أشكل معنى ذلك على امرئ فقال وكيف ويجوز أن يكون ذلك كذلك ونظائر الممر في القرآن جماعة من السور وانما تكون الاسماء أمارات اذا كانت مميزة بين الاشخاص فاما اذا كانت غير مميزة فليست أمارات قيل ان الاسماء وان كانت قد صارت لا تشارك كثير من الناس في الواحد منها غير مميزة الابعان آخر معهما من ضم نسبة المسمى بها اليها أو نعتة أو صفته بما يفرق بينه وبين غيره من أشكالها فانها وضعت ابتداء للتمييز لا لشيء ثم احتج عند الاشتراك الى المعاني المفرقة بين المسمى بها فكذلك ذلك في أسماء السور جعل كل اسم في قول قائل هذه المقالة أمانة للمسمى به من السور فلما شارك المسمى به فيه غيره من سور القرآن احتاج المخبر عن سورة منها أن يضم الى اسمها المسمى به من ذلك ما يفرق به للسامع بين الخبر عنها وعن غيره من نعت وصفة أو غير ذلك فيقول المخبر عن نفسه أنه تلا سورة البقرة اذا سمها باسمها الذي هو الم قرأت الم البقرة وفي آل عمران قرأت الم آل عمران والم ذلك الكتاب والم لاله الا اله والحي القيوم كالو أراد المخبر عن رجلين اسم كل واحد منهما معروفا غير أن أحدهما غممي والآخر أددى للزمه أن يقول لمن أراد اخباره عنهم ما لقيت عمرا التميمي وعمرا الأزدي اذ كان لافرق بينهما وبين غيرهما من يشاركهما في أسمائهما الا نسبتهما كذلك فكذلك ذلك في قول من تأول في الحروف المقطعة أنها أسماء للسور وأما الذين قالوا ذلك فوائح يفتح الله عز وجل بها كلامه فانهم وجهوا ذلك الى نحو المعنى الذي حكيناه عن حكينا عنه من أهل العربية أنه قال ذلك أدلة على انقضاء سورة وابتداء في أخرى وعلازمة لا نقطع ما بينهما كما جعلت بل في ابتداء قصيدة دلالة على ابتداء فيها وانقضاء أخرى قبلها كما ذكرنا عن العرب اذا أرادوا الابتداء في انشاد قصيدة قالوا بل * ما هاج أحرانا وشجوا قد شجنا * وبل

مارضيت أن أفرق اسمك من اسم الله فارضى الله أن يفرق اسمي عن اسمك * التاسعة أن نوحا صلى الله عليه وسلم لما ركب السفينة قال بسم الله محرمها وممرها فانها بنصف هذه الكلمة فاطنك بمن واطب على الكلمة طول عمره كيف بقي محروما عن النجاة * العاشرة الناس ثلاثة سابق بالخيرات ومقتصد وظام لنفسه فقال الله للسابقين الرحمن للقتصد الرحيم للظامين الله معطى العطاء الرحمن المتجاوز عن زلات الاولياء الرحيم السائر ليعيوب الاغنياء يعلم منك ما لو علمه أبواله لغار قاله ولو علمت المرأة لحفنت ولو علمت الامة لأقدمت

على الفرار ولوعلم الجارلسعي في تخريب الدار الله يوجب ولايته الله والذين آمنوا الرحمن يستدعي محبته ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا الرحيم يفيض رحمته وكان بالمؤمنين رحما هو رحيم بهم في ستة مواضع في القبر وحسراته والقيامة وظلماته وقراءة الكتب وفرغاته والصراط وخفافاته والذار ودركانه والجنة ودركانه * الحادية عشرة مرعسي عليه السلام بقبر فرأى ملائكة العذاب يعذبون ميتا فلما انصرف (٧٠) من حاجته من القبر فرأى ملائكة الرحمة معهم أطباق من نور

ليست من البيت ولا داخله في وزنه ولكن ليدل به على قطع كلامه ابتداء آخر وأما الذين قالوا ذلك حروف مقطعة بعضهم من أسماء الله عز وجل وبعضها من صفاته ولكل حرف من ذلك معنى غير معنى الحرف الآخر فأنهم نحووا تأويلهم ذلك نحو قول الشاعر

قلنا لها في لنا قالت قاف * لا تحسني أنا نسيما لا يحاف

يعني بقوله قالت قاف قالت قد وقفت فدللت باظهار القاف من وقفت على مرادها من تمام الكلمة التي هي وقفت فصرفوا قوله الم وما أشبه ذلك الى نحو هذا المعنى فقال بعضهم الألف ألف أنا واللام لام الله والميم ميم أعلم وكل حرف منها دل على كلمة تامة قالوا فجملته هذه الحروف المقطعة اذا ظهر مع كل حرف منهن تمام حروف الكلمة أنا الله أعلم قالوا وكذلك سائر جميع ما في أوائل سور القرآن من ذلك فعلى هذا المعنى وبهذا التأويل قالوا ومستفيض ظاهر في كلام العرب أن ينقص المتكلم منهم من الكلمة الألف اذا كان فيما بقي دلالة على ما حذف منها ويزيد فيها ما ليس منها اذ لم تكن الزيادة ملبسة معناها على سامعها كحذفهم في النقص في الترخيم من حارث الثاء فيقولون يا حارث ومن ملأ الكاف فيقولون يا مال وما أشبه ذلك وكقول راجهم ما للظلم عال كيف لانا * يتقدمه جملته اذا ما

كانه أراد أن يقول اذا يفعل كذا وكذا فافا كتنى بالياء من يفعل وكما قال آخرهم

* بالخبر خيرات وان شرافا * بر بدفشرا * ولا أريد النسر الا أننا *

يريد الا أن تشاء فافا كتنى بالياء والفاء في الكلمتين جميعا من سائر حروفهما وما أشبه ذلك من الشواهد التي يطول الكتاب باستيعابه وكما حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علي عن ابيوب وابن عون عن محمد قال لمات يزيد معاوية قال لي عبدة اني لأراها الا كائنة فتنة فافزع من ضيعتك والحق بأهلك قلت فمات امرئي قال أحب الى لك أن قال ابيوب وابن عون بيده تحت خده الا عين يصف الاضطجاع حتى تری أمره ان عرفه قال أبو جعفر يعني يناقض الجميع فاجترأ بالباء من تضطجع وكما قال الآخري في الزيادة في الكلام على النحو الذي وصفت أقول اذ خرجت على الكلكال * يانافقي ما جلت من مجال

يريد الكلكال وكما قال الآخر

ان شكلي وان شكلك شتي * فالزحى الخصى واخفى تبضي

فرا دضاد وليست في الكلمة قالوا فكذلك ما نقص من تمام حروف كل كلمة من هذه الكلمات التي ذكرنا أنها تامة حروف الم ونظائرهما نظير ما نقص من الكلام الذي حكينا عن العرب في أشعارها وكلامها وأما الذين قالوا كل حرف من الم ونظائرهما دل على معان شتى نحو الذي ذكرنا عن الربيع بن أنس فأنهم وجهوا ذلك الى مثل الذي وجهه اليه من قال هو بتأويل أنا الله أعلم في أن كل حرف منه بعض حروف كلمة تامة استغني بدلالته على تمامه عن ذكر تمامه وان كانوا له مخالفين في كل حرف من ذلك أهو من الكلمة التي ادعى أنه منها فائلا القول الاول أم من غيرها فقالوا بل الألف من الم من كلمات شتى هي دالة على معاني جميع ذلك وعلى تمامه قالوا وانهم أفر دكل حرف من ذلك وقصر به عن تمام حروف الكلمة أن جميع حروف الكلمة لو أظهرت لم تدل

فتعجب من ذلك فصلى ودعا الله فأوحى الله تعالى اليه يا عيسى كان هذا العبد عاصيا وكان قد نزل امرأته جلي فولدت وربت ولده حتى كبر فسلمته الى الكتاب فلحقه المعلم بسم الرحمن الرحيم فاستحييت من عبيدي أن أعذبه بناري في بطن الارض ولده يذكر اسمي على ظهر الارض * الثانية عشرة كتب عارف بسم الله الرحمن الرحيم وأوصي أن تجعل في كفته فقيل له في ذلك فقال أقول يوم القيامة الهي بعثت كتابا وجعلت عنوانه بسم الله الرحمن الرحيم فعلماني بعنوان كتابك * الثالثة عشرة بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا والزبانية تسعة عشر فالتة تعالى يدفع بليتهم بهذه الحروف التسعة عشر * الرابعة عشرة اليوم بليته أربع وعشرون ساعة ثم فرض خمس صلوات في خمس ساعات فيقي التسعة عشرة ساعة لا تستغرق بذكر الله تعالى وهذه التسعة عشر حرفا ترفع كفارات للذنوب الواقعة في تلك التسعة عشرة * الخامسة عشرة لما كانت سورة التوبة مشتملة على القتال والبراءة لم يكتب في أولها بسم الله الرحمن الرحيم وأيضاً السنة ان يقال عند الذبح باسم الله والله أكبر ولا يقال بسم الله الرحمن الرحيم فلما وقع ذلك الله لذكر هذه الكلمات كل يوم سبع عشرة مرة في الصلوات المفروضة دل ذلك على أنه ما خلقك للقتل

والعذاب وانما خلقك للرحمة والثواب * السادسة عشرة قال صلى الله عليه وسلم من رفع قرطاسا من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجلا لا لله تعالى كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا من المشركين وعن علي رضي الله عنه قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما نزلت هذه الآية على آدم قال أم من ذريتي من العذاب ما داموا على قراءتها ثم رفعت فأنزلت على ابراهيم عليه السلام فتلاها وهو في كفة المنخني فجعل الله عليه النار رد او سلاما ثم رفعت بعده فأنزلت على سليمان

وعندها قالت الملائكة الآن تم والله ملكك ثم رفعت فانزلها الله تعالى على نبي نافي أمي يوم القيامة وهم يقولون بسم الله الرحمن الرحيم فاذا وضعت أفعالهم في الميزان ترجحت حسناتهم وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال يا باهريرة إذا توضأت فقل بسم الله الرحمن الرحيم فإن حفظت لا يستريحون أن يكتبوا لك الحسنات حتى تفرغ وإذا غشيت أهلك فقل بسم الله الرحمن الرحيم فإن حفظت لا يكتبون لك الحسنات حتى تغسل من الجنابة فإن حصل من تلك الواقعة ولد كتبت له من الحسنات (٧١) بعدد نفس ذلك الولد وبعدد أنفاس أعقابه

ان كان له عقب حتى لا يبقى منهم أحد يا باهريرة إذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله بكتب لك الحسنات بعدد كل خطوة وإذا ركبت سفينة فقل بسم الله والحمد لله بكتب لك الحسنات حتى تخرج منها وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا تزعوا ثيابهم أن يقولوا بسم الله الرحمن الرحيم والاشارة فيه إذا صار هذا الاسم حجابا بينك وبين أعدائك من الجن في الدنيا أفلا يصير حجابا بينك وبين الزانية في للعقبى شعر كانت لنفسى أهواء مفترقة * فاستجمعت أذراك النفس أهوائى فصارت يحسدنى من كنت أحسده * وصرت مولى الورى مذصرت مولاى تركت للناس دنياهم ودينهم

شغلاد كرك يا دينى ودينائى هذا تمام الكلام في تفسير السملة * وأما تفسير الفاتحة ففيه أيضا مسائل الاولى في أسماء هذه السورة وهى كثيرة وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى فالاول فاتحة الكتاب سميت بذلك لانه يفتح بها في المصاحف وفي التعليم وفي القراءة في الصلاة ولأن الحمد فاتحة كل كتاب كما هي فاتحة القرآن وقيل لانها أول سورة نزلت من السماء

الكلمة التي تظهر التي بعض هذه الحروف المقطعة بعض لها الاعلى معنى واحد الاعلى معنيين وأكثر منها قالوا وإذا كان لادلالة في ذلك لو أظهر جميعها الاعلى معناها الذي هو معنى واحد وكان الله جل ثناؤه قد أراد الدلالة بكل حرف منها على معان كثيرة لشي واحد لم يجز إلا أن يفرق الحروف الدال على تلك المعاني ليعلم المخاطبون به أن الله عز وجل لم يقصد مقصد معنى واحد ودلالة على شيء واحد بما خاطبهم به وأنه انما قصد الدلالة به على أشياء كثيرة قالوا فالألف من الم مقتضية معاني كثيرة منها تمام اسم الرب الذي هو الله وتتمام اسم نعمة الله التي هي آلاء الله والدلالة على أجل قوم أنه سنة اذ كانت الألف في حساب الجمل واحدا واللام مقتضية تمام اسم الله الذي هو لطيف وتتمام اسم فضله الذي هو لطف والدلالة على أجل قوم أنه ثلاثون سنة والميم مقتضية تمام اسم الله الذي هو مجيد وتتمام اسم عظمته التي هي مجد والدلالة على أجل قوم أنه أربعون سنة فكان معنى الكلام في تأويل قائل القول الاول أن الله جل ثناؤه افتتح كلامه بوصف نفسه بانه العالم الذي لا يخفى عليه شيء وجعل ذلك لعباده منها جالس كونه في مفتاح خطبهم ورسائلهم ومهم أمورهم وابتلاء منته لهم به ليستوحيوا به عظيم الثواب في دار الجزاء كما افتتح بالحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي خلق السموات والارض وما أشبه ذلك من السور التي جعل مفتاحها الحمد لنفسه وكما جعل مفتاح بعضها تعظيم نفسه واجلالها بالتسبيح كما قال جل ثناؤه سبحان الذي أسمى به مدله وما أشبه ذلك من سائر سور القرآن التي جعل مفتاح بعضها تحميد نفسه ومفتاح بعضها تمجيدها ومفتاح بعضها تعظيمها وتنزيهاها فكذلك جعل مفتاح السور الاخر التي أوائلها بعض حروف المحم مدائح نفسه أحيانا بالعلم وأحيانا بالعدل والانصاف وأحيانا بالافضل والاحسان بالبحار واختصار ثم اقتصاص الأمور بعد ذلك وعلى هذا التأويل يجب أن يكون الالف واللام والميم في أما كن الرفع مرفوعا بعضها بعض دون قوله ذلك الكتاب ويكون ذلك الكتاب خبرا مبتدأ منقطع عن معنى الم وكذلك ذلك في تأويل قول قائل هذا القول الثاني مرفوع بعضها بعض وان كان محالفا معناه معنى قول قائل القول الاول وأما الذين قالوا هن حروف حساب الجمل دون ما خالف ذلك من المعاني فاتهم قالوا لا تعرف للحروف المقطعة معنى يفهم سوى حساب الجمل وسوى تهجي قول القائل الم وقالوا غير جائز أن يخاطب الله جل ثناؤه عباده الابعاء فيهمونه ويعقلونه عنه فلما كان ذلك كذلك وكان قوله الم لا يعقل لها وجه توجهه اليه الأحاد الوجهين الذين ذكرنا فبطل أحد وجهيه وهو أن يكون مرادها تهجي الم صريح وثبت أنه مراد به الوجه الثاني وهو حساب الجمل لان قول القائل الم لا يجوز أن يليه من الكلام ذلك الكتاب لاستحالة معنى الكلام وخروجه عن المعقول اذا ولى الم ذلك الكتاب واحتجوا بقولهم ذلك أيضا ما حدثني محمد بن حماد الرازي قال حدثنا سلمة بن الفضل قال حدثني محمد بن اسحق قال حدثني الكشي عن أبي صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله بن رباب قال مر أبو ياسر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو فاتحة سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا رب فيه فأتى أخاه حي بن أخطب في رجال من يهود فقال تعلمون والله لقد سمعت محمدا يتلو فمما أنزل الله عز وجل عليه الم ذلك الكتاب فقالوا أنت سمعته قال نعم قال فحدثني حي بن أخطب في أولئك

الثاني سورة الحمد لان أولها الحمد الثالث أم الكتاب وأم القرآن لانها أصل القرآن وأصل كل كتاب منزل لاشتمالها على الالهيات والمعاد واثبات القضاء والقدر والنبوات أولان فيها حاصل جميع الكتب السماوية وذلك هو الشناء على الله والاستغفار بالخدمة والطاعة وطلب المكاشفات والملاشهادات أولان المقصود من جميع العلوم معرفة عز الربوبية وذلة العبودية ولانها أفضل سور القرآن كما ان مكة وهى أم القرى أشرف البلدان وأصل لجميع البلدان حيث دحيت من تحتها وكان الحى سميت أم ملدم لانهم جعلوها معظم الاوجاع والدم

الضرب الرابع السبع المثاني لأنها سبع آيات ولا نها ثلثي في كل صلاة أولان نصفها أثناء العبد للرب والنصف الآخر اعطاء الرب للعبد أو لأنها مستثناة لهذه الأمة قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزلت في التوراة والإنجيل ولا في الزبور مثل هذه السورة وإنما السبع المثاني والقرآن العظيم أولانها نزلت مرتين أولانها أثنى ومدائح لله تعالى الخامس الوافية لأنها تحجب قراءة كلها ولا يجزئ بعضها في الصلاة السادس الكافية قال صلى الله عليه وسلم (٧٣) أم القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها عوضا عنها السابع الشفاء والشفافية

لقوله صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم الثامن الأساس لأنها أول سور القرآن فهي كالأساس أولانها تشتمل على أساس العبادات والمطالب قال الشعبي سمعت عبد الله بن عباس يقول أساس الكتب القرآن وأساس القرآن فاتحة الكتاب وأساس الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم فإذا اعتلأت وأشتكت فاعليك بالأساس تشف باذن الله تعالى التاسع الصلاة قال النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين يعني الفاتحة وهو من باب تسمية الشيء بعظيم أركانه ومنه يعلم وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة العاشر سورة تعليم المسئلة لأن الله تعالى علم عباده فيها آداب السؤال فبدأ بالثناء ثم بالاخلاص ثم بالدعاء الحادي عشر سورة الكثر لما روى عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال نزلت فاتحة الكتاب عكمة من كثر تحت العرش ولهذا قال أكثر العلماء إنها مكية وخطوا مجاهدا في قوله إنها مدنية وكيف لا وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي بن كعب أنها من أول ما نزل من القرآن وأنها السبع المثاني وسورة الحجر مكية بالاخلاص وفيها قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ولا

النفر من يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ألم يذكر لنا أنك تتلو فيما أنزل عليك ألم ذلك الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى فقالوا أجهل بهذا جبريل من عند الله قال نعم قالوا لقد بعث الله جلا ثنائوه قبل أن نبأ ما نعلمه من لني منهم ما مدته ملكه وما أحل أمته غيرك فقال حي بن أخطب وأقبل على من كان معه فقال لهم ألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه إحدى وسبعون سنة قال فقال لهم أن تدخلوا في دين نبي انما مدته ملكه وأحل أمته إحدى وسبعون سنة قال ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد هل مع هذا غيره قال نعم قال ماذا قال المص قال هذه أنقل وأطول ألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه مائة وأحدى وستون سنة هل مع هذا يا محمد غيره قال نعم قال ماذا قال الر قال هذه أنقل وأطول ألف واحدة واللام ثلاثون والراء مائتان فهذه إحدى وثلاثون ومائتان سنة فقال هل مع هذا غيره يا محمد قال نعم المر قال فهذه أنقل وأطول ألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مائتان فهذه إحدى وسبعون ومائتان سنة ثم قال لقد لبس علينا أمرك يا محمد حتى ما ندري أقللا أعطيت أم كثيرا ثم قاموا عنه فقال أبو ياسر لآخيه حي بن أخطب ولن معه من الأجبار ما يدريكم لعله قد جع هذا كله لمحمد إحدى وسبعون وأحدى وستون ومائة ومائتان وأحدى وثلاثون ومائتان وسبعون فذلك سبعمائة سنة وأربع وثلاثون فقالوا لقد تشابه علينا أمره ويرعون أن هؤلاء الآيات نزلت فيهم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فقالوا قد صرح بهذا الخبر بصحة ما قلنا في ذلك من التأويل وفساد ما قاله مخالفونافيه والصواب من القول عندي في تأويل مفااتيح السور التي هي حروف المعجم أن الله جل ثناؤه جعلها حروفاً مقطعة ولم يصل بعضها ببعض فيجعلها كسائر الكلام المتصل الحروف لانه عزز كره أراد بلفظه الدلالة بكل حرف منه على معان كثيرة لا على معنى واحد كما قال الربيع بن أنس وإن كان الربيع قد اقتصر به على معان ثلاثة دون ما زاد عليها والصواب في تأويل ذلك عندي أن كل حرف منه يحوي ما قاله الربيع وما قاله سائر المفسرين غيره فيه سوى ما ذكر من القول عن ذلك عنه من أهل العربية أنه كان يوجه تأويل ذلك إلى أنه حروف هجاء استغنى بذلك ما ذكر منه في مفااتيح السور عن ذلك تسمية الثمانية والعشرين حرفاً من حروف المعجم بتأويل أن هذه الحروف ذلك الكتاب مجموعة لا ريب فيه فانه قول خطأ فاسد نظروحه عن أقوال جميع الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخلفاء من أهل التفسير والتأويل فكفي دلالة على خطئه شهادة الحجة عليه بالخطأ مع ابطال قائل ذلك قوله الذي حكيناه عنه اذ صار إلى البيان عن رفع ذلك الكتاب بقوله مرة أنه مرفوع كل واحد منها بصاحبه ومرة أخرى انه مرفوع بالراجع من ذكره في قوله لا ريب فيه ومرة بقوله هدى للمتين وذلك ترك منه لقوله ان الم رافعة ذلك الكتاب وخروج من القول الذي ادعاه في تأويل الم ذلك الكتاب وأن تأويل ذلك هذه الحروف ذلك الكتاب فان قال لنا قائل وكيف يجوز أن يكون حرف واحد شاملاً للدلالة على معان كثيرة مختلفة قيل كما جاز أن تكون كلمة واحدة تشتمل على معان كثيرة مختلفة كقولهم الجماعة من الناس أمة ولعين من الزمان

يسعنا القول بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يضع عشرة سنة بلا فاتحة الكتاب وقد جمع طائفة من العلماء بين القولين فقالوا إنها نزلت بمكة مرة وبالمدية أخرى وعلى هذا فهم لم تثبت في المصحف مرتين لانه لم يقع التواتر على نزولها مرتين ومن فضائل هذه السورة انه لم يوجد فيها التاء وهو الشور لا ندعوا اليوم نبورا واحدا وادعوا نبورا كثيرا والجميع وهو جهنم وإن جهنم لم وعدهم أربعين وانحاء وهو الخزي يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه والزاه وهو الزفير والزقوم والشين وهو

الشهيق لهم فيها زفير وشهيق والنطاء وهو لظى كلالته النطى والغاء وهو الفراق ويوم تقوم الساعة يومئذ ينفرون فلما أسقط الله تعالى من الفاتحة هذه الحروف الدالة على العذاب وهي بعد أبواب جهنم لقوله تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم غلب على الظن أن من قرأ الفاتحة نجح من جهنم ودخل أبوابها وتخلص من دركات النار وعذابها * الثانية في المباحث اللفظية الحمد مبتدأ والله خبره أى الحمد ثابت لله وأصله النصب الذى هو قراءة بعضهم باضمار فعله (٧٣) تكفولهم شكرا وتعجباً وسجداً ومعاد الله فعدل

الى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره نحو قوله تعالى قالوا سلاماً قال سلاماً ولهذا كان تحية ابراهيم صلى الله عليه وسلم أحسن من تحيتهم كما جاء واذا حييتهم تحية فخواً بأحسن منها وما يدال على أن أصله النصب أن قوله اياك نعبد واياك نستعين بيان الحمد فمفكاً نه قيل كيف يحمدون فقيل اياك نعبد والاصل توافق الجلتين واللام فى الحمد لتعريف الجنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد من أن الحمد ماهو والاستغراق وهم لانه لو سلم كون اللام للاستغراق فحمد أبويه مثلاً لا يدخل فيه وأيضاً نحو الحمد لله لا يفهم منه الاحقية الحمد من حيث هى فكذلك ما ناب مثله وهو الحمد لله وقرأ بعضهم بكسر الدال اتباعاً وبعضهم بضم اللام الرب المائل ربه ربه فهو رب أو مصدر وصف به للبالغة كالعدل وهو مطلقاً مختص بالله تعالى ومضافاً بحوز اطلاقه على غيره نحو رب الدار ارجع الى ربك وقسرى بالنصب على المدح أو بتقدير نحمد والعالم اسم موضوع للجمع كالانام والرهط وهو ما يعقل من الملائكة والنفيل قاله ابن عباس والا كثرون وقيل كل ما علمه الخالق من الجواهر والاعراض كقوله تعالى قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما

أمة وللرجل المتعبد المطيع لله أمة وللدين والملة أمة وبقولهم الجزاء والقصاص دين والسلطان والطاعة دين والتذلل دين والحساب دين فى أشباه ذلك كثيرة يطول الكتاب باحصائها مما يكون من الكلام بلفظ واحد وهو مشتبل على معان كثيرة وكذلك قول الله جل ثناؤه الم والمر والمص وما أشبه ذلك من حروف المعجم التى هى فواتح أوائل السور وكل حرف منها دال على معان شتى شامل جميعها من أسماء الله عز وجل وصفاته ما قاله المفسرون من الاقوال التى ذكرناها عنهم وعن مع ذلك فواتح السور كما قاله من قال ذلك وليس كون ذلك من حروف أسماء الله جل ثناؤه وصفاته بما نعتها أن تكون للسور فواتح لان الله جل ثناؤه قد افتتح كثير من سور القرآن بالحمد لنفسه والثناء عليها وكثير منها بتعجدها وتعظيمها فغير مستحيل أن يتبدئ بعض ذلك بالقسم بها فالتى ابتدئ أوائلها بحروف المعجم أحد معاني أوائلها أنهم فواتح ما افتتح بهم من سور القرآن وهن مما أقسم بهن لان أحد معانيهن أنهن من حروف أسماء الله تعالى ذكره وصفاته على ما قدمنا البيان عنها ولا شفى صحة معنى القسم بالله وأسمائه وصفاته وهن من حروف حساب الجمل وهن السور التى افتتحت بهن شعار وأسماء ذلك تحوى معاني جميع ما وصفنا مما بيننا من وجوهه لان الله جل ثناؤه لو أراد بذلك أو بشئ منه الدلالة على معنى واحد مما لا يحتمل ذلك دون سائر المعاني غيره لأن ذلك لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابانة غير مشككة اذ كان جل ثناؤه انما أنزل كتابه على رسوله صلى الله عليه وسلم ليبين لهم ما اختلفوا فيه وفى تركه صلى الله عليه وسلم ابانة ذلك أنه مراد به من وجوه تأويله البعض دون البعض أو ضم الدليل على أنه مراد به جميع وجوهه التى هولها محتمل اذ لم يكن مستحتمل فى العقل وجه منها أن يكون من تأويله ومعناه كما كان غير مستحيل اجتماع المعاني الكثيرة للكلمة الواحدة باللفظ الواحد فى كلام واحد ومن أى ما قلناه فى ذلك شىء الفرق بين ذلك وبين سائر الحروف التى تأتى بلفظ واحد مع اشتغالها على المعاني الكثيرة المختلفة كالامة والدين وما أشبه ذلك من الاسماء والافعال فلن يقول فى أحد ذلك قولاً الا فى الآخر مثله وكذلك يستل كل من تأول شيئاً من ذلك على وجه دون الاوجه الاخر التى وصفنا عن البرهان على دعواه من الوجه الذى يجب التسليم له ثم يعارض بقول يخالفه فى ذلك ويستل الفرق بينه وبينه من أصل أو وما يدال عليه أصل فلن يقول فى أحدهما قولاً الا فى الآخر مثله وأما الذى زعم من النحويين أن ذلك نظير بل فى قول المشد شعرا بل * ما هاج أجزاها وشجوا قد شجها وأنه لا معنى له وانما هو زيادة فى الكلام بمعناه الطرح فانه أخطأ من وجوه شتى أحدها أنه وصف الله تعالى ذكره بأنه خاطب العرب بغير ما هو من لغتها وغير ما هو فى لغة أحد من الآدميين اذ كانت العرب وان كانت قد كانت تفتح أوائل انشادها ما أنشدت من الشعر بل فانه معلوم منها أنهم لم تكن تتبدئ شيئاً من الكلام بالم والمر والمص بمعنى ابتدائها ذلك ببل واذ كان ذلك ليس من ابتدائها وكان الله جل ثناؤه انما خاطبهم بما خاطبهم من القرآن بما يعرفون من لغاتهم ويستعملون بينهم من منطقهم فى جميع آيه فلا شىء أن سبل ما وصفنا من حروف المعجم التى افتتحت بها أوائل السور التى هى لها فواتح سبل سائر القرآن فى أنه لم يعدل بها عن لغاتهم التى كانوا بها عارفين ولها بينهم فى منطقهم مستعملين لان ذلك لو كان معدولاً به عن سبل لغاتهم ومنطقهم كان خارجاً عن معنى

(١٠ - ابن جرير أول) فعلى الاول مشتق من العلم وخصوا بالذ كر للتغليب وعلى الثانى من العلامة وجمع ليشمل كل جنس مما سمي به وجمع بالواو والنون تغليباً لما فيه من صفات العقلاء مالم يوم الدين صفة أخرى واليوم هو المدة من طلوع نصف جرم الشمس الى غروب نصف جرمها أو من ابتداء طلوعها الى غروب كلها أو من طلوع الفجر الثانى الى غروبها وهذا فى عرف الشرع ويراد به الآلة الوقت لعدم الشمس ثمة والدين الجزاء بالخير والشر كما تدان وادافه اسم الفاعل الى الطرف اتساعاً واجراءً للطرف مجرى

المفعول به مثل بأسارق الليلة أهل الدار وانما أفادت التعريف حتى جاز وقوعه صفة للمعرفة لانه اما معنى الماضي نحو ونادى أصحاب الاعراف وسبق الذين اتقوا ربهم أو معنى الاستمرار نحو يزيد مالك العبيد فيكون معنى من علك المفيد للاستمرار نحو فلان يعطى ويمنع وحينئذ لاتعمل فتكون الاضافة حقيقية وقرئ بنصب الكاف ورفعها مدحا ويسكون الالام مخفف ملك مكسور الالام ويجعله فعلا ماضيا ونصب يوم ومليك رفعاً ونصباً وجراً * يا ضهير (٧٤) منصوب منفصل ولاحمل لكاف الخطاب نحو أرى تلك وهو مذنب الاخفش

والحققين وحكاية الخليل اذا بلغ الرجل الستين فإياه وأما الشواب شاذوال اصل نعبلك ونستعينك فلما قدم الضمير المتصل للاختصاص صار منفصلاً وقرئ أياك بتخفيف الساء وأياك بفتح الهمزة والتشديد وهياك بقلب الهمزة هاء قال طفيل فهياك والأمر الذي ان تراحت * مسوارده ضاقت عليك مصادره فان قيل لم عدل عن الغيبة الى الخطاب قلنا هذا يسمى الالتفات في علم البيان وذلك على عادة افتنانهم في الكلام والتنقل من أسلوب الى أسلوب تطرية لنشاط السامع وقد يختص مواقفه بفوائد وسنظم لك في سلك التقرير فائدته في هذا الموضع * والعبادة أقصى غاية الخضوع طريق معبد أى مذل وثوب ودعبدة في غاية الصفاقة وقوة النسيج * هدى يتعدى باللام أو بالى ان هذا القرآن يهدى للى هى أقوم وانك لتهدى الى صراط مستقيم فعمول معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه والاصل فيه الامالة ومنه انا هدىنا اليك أى ملنا والهدية لانها تال من ملك الى ملك والهدى للذى يساق الى الحرم أى أمل قلوبنا الى الحق * والصراط الجادة وأصله السنين من سمرط الشئ ابتلعه لانه يسرط السبالة اذا سلكوه كما سمي لقما لانه

الابانة التى وصف الله عز وجل بها القرآن فقال تعالى ذكره نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وأنى يكون مبيناً ما لا يعقله ولا يفقهه أحد من العالمين في قول قائل هذه المقالة ولا يعرف في منطق أحد من الخلق في قوله وفي اخبار الله جل ثناؤه عنه أنه عربي مبين ما يكذب هذه المقالة وينبئ عنه أن العرب كانوا به عالمين وهو لها مستقيين فذلك أحد أوجه خطئه والوجه الثاني من خطئه في ذلك اضافته الى الله جل ثناؤه أنه خاطب عباده بما لا فائدة لهم فيه ولا معنى له من الكلام الذى سواء الخطاب به وترك الخطاب به وذلك اضافة العتب الذى هو معنى في قول جميع الموحدين عن الله الى الله تعالى ذكره والوجه الثالث من خطئه أن بل في كلام العرب مفهوم تأويلها ومعناها وانها تدخلها في كلامها رجوعاً عن كلامها قد تقضى كقولهم ما جاءنى أخوك بل أوك وما رأيت عمراً بل عبد الله وما أشبه ذلك من الكلام كما قال أعشى بنى ثعلبة ولا شربن ثمانيا وثمانيا * وثلاث عشرة واثنتين وأربعها ومضى في كلمته حتى بلغ قوله بالجلسان وطيب أردانه * بالون يضرب لى بكثرة الاصبع

ثم قال بل عذها في قريض غيره * واذا كرفنى سمع الخليفة أروعا فكانه قال دع هذا وخذ في قريض غيره قبل انما يأتى في كلام العرب على هذا النحو من الكلام فأما افتتاح الكلامها مبتدأ بمعنى التطويل والحذف من غير أن يدل على معنى فذلك مما لا نعلم أحدا ادعاه من أهل المعرفة بلسان العرب ومنطقها سوى الذى ذكرت قوله فيكون ذلك أصلاً يشبه به حروف المعجم التى هى فواتح سور القرآن التى افتتحت بها الوكائت مشبهة فكيف وهى من الشبه به بعيدة القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ذلك الكتاب) قال عامة المفسرين تأويل قول الله تعالى ذلك الكتاب هذا الكتاب * ذكر من قال ذلك حمد شني هرون بن ادريس الاصم الكوفي قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن ابن جرير عن مجاهد ذلك الكتاب قال هو هذا الكتاب حمد شني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال أخبرنا خالد الحذاء عن عكرمة قال ذلك الكتاب هذا الكتاب حمد شني أحمد بن اسحق الاهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيرى قال حدثنا الحكم بن ظهير عن السدى في قوله ذلك الكتاب قال هذا الكتاب حمد شني القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جرير قوله ذلك الكتاب هذا الكتاب قال قال ابن عباس ذلك الكتاب هذا الكتاب * فان قال قائل وكيف يجوز أن يكون ذلك بمعنى هذا وهذا الأشك اشارة الى حاضر معان وذلك اشارة الى غائب غير حاضر ولا معان قيل جاز ذلك لان كل مانقضى وقرب تقضيه من الاخبار فهو وان صار بمعنى غير الحاضر فكالحاضر عند المخاطب وذلك كالرجل يحدث الرجل الحديث فيقول السامع ان ذلك والله لكما قلت وهذا والله كما قلت وهو والله كما ذكرته فيخبر عنه مرة بمعنى الغائب اذا كان قد تقضى ومضى ومرة بمعنى الحاضر لقرب جوابه من كلام مخبره كأنه غير منقضى فكذلك ذلك في قوله ذلك الكتاب لانه جل ذكره لما قدم قبل ذلك الكتاب الم الذى ذكرنا تصرفها في وجوهها من المعاني على ما وصفنا قال لنبينه صلى الله

عليه يلتقهم ومثله مسيطر ومسيطر والصراط يذكر ويؤنث كالطريق والسبيل وصراط الذين أنعمت عليهم بدل الكل من الصراط المستقيم وفائدته التوكيد كقولك هل أدلك على أكرم الناس وأفضلهم فلان ويكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل أدلك على فلان الاكرم الافضل لانك بينت ذكره مجملأ أولاً ومفصلاً ثانياً وقراءة ابن مسعود صراط من أنعمت عليهم وغير المغضوب بدل من الذين أو صفة وانما جاز وقوعه صفة للمعرفة لان تعريف الذين كلاً تعريف كقوله * ولقد أمر على اللثيم

يسبني • أولان المغضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم فكقولك عليك بالحركة غير السكون ويجوز أن يكون بدلا وان كان نكرة من معرفة ولا نعت للأفادة والفرق بين عليهم الأولى والثانية أن الأولى محلها النصب على المفعولية والثانية محلها الرفع على أنها مفعول أقيم مقام الفاعل وأصل النعمة المبالغة والزيادة يقال دقت الدواء فأتمت دقة أي بالغت في دقه وكل ما في القرآن من ذكر النعمة بكسر النون فهي المنه والعطية والنعمة بفتح النون التمتع وسعة العيش ونعمة كانوا (٧٥) فيها فاكهين والغضب في اللغة الشدة وقد عرفت

معناه بحسب إطلاقه على الخلق وعلى الخلق وأصل الضلال الغيوبة ضل المساعي اللبن إذا غاب فيه وضل الكافر غاب عن الحق قال تعالى أنذاضلناني الأرض وغيرهنا يعني لا ولا يعني غير ولذلك جاز عطف أحدهما على الآخر تقول أنا زيدا غير ضارب كما تقول أنا زيدا لأضارب ويعضده ما قرئ وغير الضالين وقرأ أبواب السخية أي ولا الضالين بالهمزة تكافرا عمرو بن عبيد ولا جأت وآمين مسدا وقصر امعناه استجب كما أن رويد معناه أمهل وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه أفعّل (الثالث في المباحث الفقهية) البحث الأول أجمع الأكثرون ومنهم الشافعي على أن قراءة الفاتحة واجبة في الصلاة وإن ترك منها حرفا واحدا وهو يحسن الم نصح صلاته وعند أبي حنيفة قراءةاتها غير واجبة لأنها صلى الله عليه وسلم وأطاب طول عمره على قراءتها في الصلاة فتجب علينا لقوله تعالى فاتبعوهوا أيضا أقيموا الصلاة معناه الصلاة التي أتي بها الرسول صلى الله عليه وسلم لكنه كان يقرأ الفاتحة فيها فتجب وأيضاً روى في ذلك أخبار كثيرة مثل لأصلاة إلا بفاتحة الكتاب كل صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج وروى رقاعة بن مالك أن رجلاً

عليه وسلم يا محمد هذا الذي ذكرته وبينته لك الكتاب ولذلك حسن وضع ذلك في مكان هذا لأنه أشبهه إلى الخبر عما تضمنه قوله الم من المعاني بعد نقض الخبر عنه بالم فصار لقرب الخبر عنه من نقضه كالحاضر المشار إليه فآخبر عنه بذلك لنقضه ومصير الخبر عنه كآخبر عن الغائب وترجمه المفسرون أنه يعني هذا القرب الخبر عنه من انقضائه فكان كالمشاهد المشار إليه بهذا نحو الذي وصفنا من الكلام الجاري بين الناس في محاوراتهم وكما قال جل ذكره وإذا كرا سمعيل واليسع وذا الكفل وكل من الأخبار هذا ذكر فهذا ما في ذلك إذا عني بها هذا وقد يحتل قوله جل ذكره ذلك الكتاب أن يكون معنيابه السور التي نزلت قبل سورة البقرة عكة والمدينة فكانه قال جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد اعلم أن ما تضمنته سور الكتاب التي قد أنزلتها إليك هو الكتاب الذي لا ريب فيه ثم ترجمه المفسرون بأن معنى ذلك هذا الكتاب إذا كانت تلك السور التي نزلت قبل سورة البقرة من جملة جميع كتابنا هذا الذي أنزله الله عز وجل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكان التأويل الأول أولى بما قاله المفسرون لأن ذلك أظهر معنى قولهم الذي قالوه في ذلك وقد وجهه معنى ذلك بعضهم إلى نظيره معنى بيت خفاف بن نذبة السلمي

فإن تلخيلي قد أصب صميمها * فعمدا على عين تجمت مالكا
أقول له والرحم ياطر متنته * تأمل خفا فإني أنا ذلك

كانه أراد تأملني أنا ذلك فإني أنا ذلك الكتاب معني هذا نظيره ما أظهر خفاف من اسمه على وجه الخبر عن الغائب وهو مخبر عن نفسه فلذلك أظهر ذلك معني الخبر عن الغائب والمعنى فيه الإشارة إلى الحاضر المشاهد والقول الأول أولى بتأويل الكتاب لما ذكرنا من الغلل وقد قال بعضهم ذلك الكتاب يعني به التوراة والإنجيل وإذا وجه تأويل ذلك إلى هذا الوجه فلامؤنة فيه على متأوله كذلك لأن ذلك يكون حينئذ اخباراً عن غائب على صحة (٦) القول في تأويل قوله (لا ريب فيه) وتأويل قوله لا ريب فيه لا شك فيه كما مر حديثي هرون بن أدريس الأصم قال حدثنا عبد الرحمن المحاربي عن ابن جريج عن مجاهد لا ريب فيه قال لا شك فيه حديثي سلام بن سالم الخزاعي قال حدثنا خلف بن ياسين الكوفي عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عطاء لا ريب فيه قال لا شك فيه حديثي أحمد بن إسحق الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا الحكم بن ظهير عن السدي قال لا ريب فيه لا شك فيه حديثي موسى بن هرون الهمداني قال حدثنا عمر بن حاد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا ريب فيه لا شك فيه حديثي محمد بن جند قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لا ريب فيه قال لا شك فيه حديثي القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس لا ريب فيه يقول لا شك فيه حديثي الحسين بن يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لا ريب فيه يقول لا شك فيه وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قوله لا ريب فيه يقول لا شك فيه وهو مصدر من قولك زابني الشيء يربني ريباً ومن

دخل المسجد وصلى فلما فرغ من صلاته وذكر الخبر إلى أن قال الرجل علمني الصلاة يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم إذا توجهت إلى القبلة فكبر وقرأ بفاتحة الكتاب وظاهر الأمر للوجوب ولا سيما في معرض التعليم وأيضاً الخلفاء الراشدون وأطباء على قراءتها طول العمر وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين وأيضاً المواظبة على قراءة الفاتحة توجب هجران سائر السور وذلك غير جائز لم تكن واجبة فثبت أنها واجبة حجة أبي حنيفة فافروا ما تبسروا من القرآن قلنا الفاتحة هي التيسرة المحفوظة على جميع

الاسنة ثم قال اذا قرأ آية واحدة كفت مثل الم أو حم والطور ومدهامتان أبو يوسف ومحمد لا بد من قراءة ثلاث آيات أو آية واحدة طويلة مثل آية الدين (الحث الثاني) قراءة المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بأية من الفاتحة ولا من غيرهما السور وإنما كتبت للفصل والتبرك وهو مذهب أبي حنيفة ومن تابعه ولذلك لا يجزئها عندهم في الصلاة وقراءة مكة والكوفة وفقهاؤها على أن آية من كل سورة عليه الشافعي (٧٦) وأحبابه لما روى عن أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة

ذلك قول ساعدة بن جؤبة الهذلي

فقالوا تركنا الحى قد حصروا به * فلا ريب أن قد كان ثم لحيم

ويروى حصروا وحصروا والفتح أكثر والكسر جائز يعنى بقوله حصروا به أطافوا به ويعنى بقوله لا ريب لاشك فيه بقوله أن قد كان ثم لحيم يعنى قتيلا يقال قد لحم اذا قتل والهاء التي في فيه عائدة على الكتاب كأنه قال لاشك في ذلك الكتاب أنه من عند الله هدى للثقلين القول في تأويل قوله جل ثناؤه (هدى) حدثني أحمد بن حازم الغفاري قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن بيان عن الشعبي هدى قال هدى من الضلالة حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط بن نصر عن اسمعيل السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هدى للثقلين يقول نور للثقلين والهدى في هذا الموضع مصدر من قولك هديت فلانا الطريق اذا أرشدته اليه ودلته عليه وبينته له أهديه هدى وهداية * فان قال لنا قائل أو ما كتاب الله نور للثقلين ولأرشاد المؤمنين قيل ذلك كما وصفه ربنا عز وجل ولو كان نور الغير المتقين ورشاد الغير المؤمنين لم يخص الله عز وجل المتقين بأنه لهم هدى بل كان يعم به جميع المنذرين ولكنه هدى للثقلين وشفاء لما في صدور المؤمنين ووفر في أذان المكذبين وعمى لأبصار الجاحدين ووجه الله بالغة على الكافرين فالؤمن به مهتد والكافر به محجوج وقوله هدى يحتمل أوجه من المعاني أحدها أن يكون نصا لعمى القطع من الكتاب لأنه نكرة والكتاب معرفة فكون التأويل حينئذ الم ذلك الكتاب هادي للثقلين وذلك مرفوع بالم والم به والكتاب نعت لذلك وقد يحتمل أن يكون نصا على القطع من راجع ذكر الكتاب الذي في فيه فيكون معنى ذلك حينئذ الم الذي لا ريب فيه هاديا وقد يحتمل أن يكون أيضا نصا على هذين الوجهين أغنى على وجه القطع من الهاء التي في فيه ومن الكتاب على أن الم كلام تام كما قال ابن عباس ان معناه أنا الله أعلم ثم يكون ذلك الكتاب خبرا مستأنفا ويرفع حينئذ الكتاب بذلك وذلك بالكتاب ويكون هدى قطعاً من الكتاب وعلى أن يرفع ذلك بالهاء العائدة عليه التي في فيه والكتاب نعت له والهدى قطع من الهاء التي في فيه وان جعل الهدى في موضع رفع لم يجز أن يكون ذلك الكتاب الاخبار مستأنفا والم كلاما تاما مكتمل بنفسه الامن وجه واحد وهو أن يرفع حينئذ هدى بمعنى المدح كما قال الله جل وعز الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورجة للחסنين في قراءة من قرأ رجحة بالرفع على المدح والآيات والرفع في هدى حينئذ يحوز من ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرنا من أنه مدح مستأنف والآخر على أن يجعل مرفوع ذلك والكتاب نعت لذلك والثالث أن يجعل تابعا لموضع لا ريب فيه ويكون ذلك الكتاب مرفوعا بالعائدة في فيه فيكون كما قال تعالى ذكره وهذا كتاب أنزلناه مبارك وقد زعم بعض المتقدمين في العلم بالبرية من الكوفيين أن الم مرفوع ذلك الكتاب بمعنى هذه الحروف من حروف المعجم ذلك الكتاب الذي وعدت أن أوحى اليك ثم نقض ذلك من قوله فأسرع نقضه وهدم ما بنى فأسرع هدمه فزعم أن الرفع في هدى من وجهين والنصب من وجهين وان أحده وجهي الرفع أن يكون الكتاب نعتا لذلك والهدى في موضع رفع خبر لذلك كأنك قلت ذلك لاشك

الكتاب فعذب بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم الدين آية اياك نعبد واياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وعن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب سبع آيات وأولاهن بسم الله الرحمن الرحيم وروى الثعلبي في تفسيره بإسناده عن أبي ريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أخبرك بأية لم تنزل على أحد بعد سليمان بن داود وغيري فقلت بلى فقال باي شيء تفتتح القرآن اذا افتتحت الصلاة قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي وبإسناده عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تقول اذا قلت الى الصلاة قال أقول الحمد لله قال قل بسم الله الرحمن الرحيم وبإسناده عن علي بن أبي طالب أنه كان اذا افتتح السورة في الصلاة يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وكان يقول من ترك قراءتها فقد نقص في صلاته وبإسناده عن ابن عباس في قوله ولقد أنزلنا سبعاً من المثاني قال فاتحة الكتاب فقيل لابن عباس فابن السابع فقال بسم الله الرحمن الرحيم وعن أبي هريرة

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله سبحانه قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم فيه قال الله محمدني عبدى وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله أنى على عبدى وإذا قال مالك يوم الدين قال الله ففوض الى عبدى وإذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال الله هذا بيني وبين عبدى وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم قال الله هذا العبدى ولعبدى ما سأل الى غير ذلك من الاخبار وأيضا التسمية مكتوبة بخط القرآن في مصاحف السلف مع توصيتهم

بجريد القرآن عابيس منه ولذلك لم يثبتوا امين وايضا قال صلى الله عليه وسلم لابي بن كعب ما اعظم آية في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أنها ليست آية نامية في قوله أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم فتكون آية في غير هذا للموضع وايضا أن أكثر الانبياء أوجبوا على أنفسهم الابتداء بذكر الله قال نوح عند ركوب السفينة باسم الله بحرهما وسمها وكتب سليمان الى بلقيس بسم الله الرحمن الرحيم وقوله أنه من سليمان (٧٧)

فيه قال وان جعلت لاريب فيه خبره رفعت ايضا هدى بجعله تابعا للموضع لاريب فيه كما قال الله جل ثناؤه وهذا كتاب أنزلناه مبارك كأنه قال وهذا كتاب هدى من صفته كذا وكذا قال وأما أحد وجهي النصب فان جعل الكتاب خبر ذلك وتنصب هدى على القطع لان هدى نكرة اتصلت بعرفة وقد تم خبرها فنصبها لان النكرة لا تكون دليلة على معرفة وان شئت نصبت هدى على القطع من الهاء التي في فيه كأنك قلت لاشك فيه هادي (قال أبو جعفر) فترك الاصل الذي أصله في الم وأنها مرفوعة بذلك الكتاب ونبذ وراء ظهره واللازم له على الاصل الذي كان أصله أن لا يحيز الرفع في هدى بحال الامن وجه واحد وذلك من قبل الاستئناف اذ كان مدحا فاما على وجه الخبر لذلك أو على وجه الاتباع لموضع لاريب فيه فكان اللازم له على قوله أن يكون خطأ وذلك أن الم اذا رفعت ذلك الكتاب فلا شك أن هدى غير جائز حينئذ أن يكون خبر ذلك بمعنى المرافع له أو تابعا للموضع لاريب فيه لان موضعه حينئذ نصب تمام الخبر قبله وانقطاعه عما خلفته آياه عنه **قوله** في تأويل قوله جل ثناؤه (المتقين) **حدثنا** سفيان بن وكيع قال حدثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الحسن قوله للمتقين قال اتقوا ما حرم عليهم وآدوا ما افترض عليهم **حدثنا** محمد بن جريد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس للمتقين أي الذين يحذرون من الله عز وجل عقوبته في ترك ما يعرفون من الهدي ويرجون رحمته بالتصديق بما جاء به **حدثنا** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هدى للمتقين قال هم المؤمنون **حدثنا** أبو بكر يرب قال حدثنا أبو بكر بن عياش قال سألت الأعمش عن المتقين قال فاجبته فقال لي سل عنها الكافي فسألته فقال الذين يجتنبون كبائر الاثم قال فرجعت الى الأعمش فقال نرى أنه كذلك ولم ينكره **حدثنا** المنثري عن ابراهيم الطبري قال حدثنا اسحق بن الحجاج عن عبد الرحمن بن عبد الله قال حدثنا عمر أبو حفص عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة هدى للمتقين من هم نعمتهم وصفهم فاثبت صفتهم فقال الذين يؤمنون بالغيب ويقومون الصلاة ويمارزقناهم يتفقون **حدثنا** أبو بكر يرب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس للمتقين قال المؤمنون الذين يتقون الشرك ويعلمون بطاعتي وأولى التأويلات بقول الله جل ثناؤه هدى للمتقين تأويل من وصف القوم بأنهم الذين اتقوا الله تبارك وتعالى في ركوب ما نهاهم عن ركوبه فتجنبوا معاصيه واتقوه فيما أمرهم به من فرائضه فاطاعوه بأدائها وذلك أن الله عز وجل انما وصفهم بالتقوى فلم يحصر تقواهم بآياه على بعضهم أهل منهم دون بعض فليس لاحد من الناس أن يحصر معنى ذلك على وصفهم بشئ من تقوى الله عز وجل دون شئ الا بحجة يجب التسليم لها لان ذلك من صفة القوم لو كان محصورا على خاص من معاني التقوى دون العام منها لم يدع الله جل ثناؤه بيان ذلك لعباده إما في كتابه وإما على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم اذ لم يكن في العقل دليل على استحالة وصفهم بعموم التقوى فقد تبين

الكتاب قرأت التسمية فقالت وأنه بسم الله الرحمن الرحيم ولما ثبت الابتداء بالتسمية في حقهم ثبت في حق نبينا أيضا وأمثال الذين هدى الله فبهم اهتداهم وعن عبد الله بن مسعود قال كنا لانعلم فصل ما بين السورتين حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم وعن ابن عمر قال نزلت بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة وأيضاً البسملة من القرآن في البتل ثم اننا زهرا مكررا بخط القرآن فوجب أن نعتقد كونه من القرآن مثل قبأى الأعراب كما تكذبان ويل يومئذ للكاذبين **حدثنا** محمد بن الحنفية عن أبي هريرة أيضا في رواية أخرى قال يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدني الى آخره قال لم يذكر التسمية ولو كانت آية من الفاتحة لذكرها قلنا اذا تعارضت الروايتان فالترجيح للثبت لا للنافي قالوا والتصنيف انما يحصل اذا لم تعد التسمية آية حتى يحصل للرب ثلاث آيات ونصف وللعبد ثلاث ونصف من اياك نستعين الى آخر السورة أما اذا قلنا التسمية آية صار القسم الاول أربع آيات ونصفا فيخترم التصنيف قلنا نحن نعد التسمية آية ولا نعد أنعمت عليهم وهذا أولى رعاية لتشابه المقاطع ولان غير صفة أو بدل ويختل الكلام بجعله منقطعا عما قبله لان طلب الاهتداء بصراط المنعم عليهم لا يجوز الا بشرط كون المنعم عليه غير مغضوب عليه ولا ضاللا بدليل قوله تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا فهدى الله كفرا وهذا بخلاف الرحمن الرحيم فانا لو قطعنا النظر عن الصفة كان الكلام مع الموصوف غير مختل النظام قالوا روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين قلنا قال الشافعي لعل عائشة جعلت الحمد لله رب العالمين اسما لهذه السورة كما يقال قرأ

المقاطع ولان غير صفة أو بدل ويختل الكلام بجعله منقطعا عما قبله لان طلب الاهتداء بصراط المنعم عليهم لا يجوز الا بشرط كون المنعم عليه غير مغضوب عليه ولا ضاللا بدليل قوله تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا فهدى الله كفرا وهذا بخلاف الرحمن الرحيم فانا لو قطعنا النظر عن الصفة كان الكلام مع الموصوف غير مختل النظام قالوا روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين قلنا قال الشافعي لعل عائشة جعلت الحمد لله رب العالمين اسما لهذه السورة كما يقال قرأ

فلان الحمد لله الذي خلق السموات والارض قالوا لو كانت من الفاتحة لزم التكرار في الرحمن الرحيم قلنا التكرار للتأكيد غير عزيز في القرآن فان قيل اذا تعد التسمية آية من كل سورة على ما روى عن ابن عباس فنزكها فقد تركها مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله فما وجه ما روى عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة الملك انها ثلاثون آية وفي الكوثر انها ثلاث آيات مع ان العبد حاصل بدون التسمية قلنا اما ان تعد التسمية (٧٨) مع ما بعد آية وذلك غير بعيد ألا ترى أن قوله الحمد

تهرب العالمين آية تامة وفي قوله وأخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين بعض آية واما أن يراد ما هو خاصة الكوثر ثلاث آيات فان التسمية كالشئ المشترك فيه بين السور (البحث الثالث) عن أحمد بن حنبل ان التسمية آية من الفاتحة ويسر بها في كل ركعة أبو حنيفة ليست بآية ويسر بها مالك لا ينبغي أن يقرأها في المكتوبة لاسرا ولا جهر الشافعي آية ويجهر بها لانها بعد ما ثبت كونها من الفاتحة والقرآن لا يعقل فرق بينها وبين باقي الفاتحة حتى يسر بهذه ويجهر بذلك وأيضا لانه تعالى الله وذكره فوجب أن يكون الاعلان به مشروعا لقوله عز من قائل فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا وأيضا الاخفاء والسراغيا ليقى بما فيه نقيصة ومثلية لا بما فيه مفخرة وفضيلة قال صلى الله عليه وسلم طوبى لمن مات ولسانه رطب من ذكر الله وكان على بن أبي طالب يقول يا من ذكره شرف للذاكرين وكان مذهبه الجهر بها في جميع الصلوات وقد ثبت هذا منه ثورا ومن اقتدى به لن يضل قال صلى الله عليه وسلم اللهم أدر الحق معه حيث دار وروى البيهقي في السنن الكبرى

اذ بذلك فساد قول من زعم أن تأويل ذلك انما هو الذين اتقوا الشرك وبرأوا من النفاق لانه قد يكون كذلك وهو فاسق غير مستحق أن يكون من المتقين إلا أن يكون عند قائل هذا القول معنى النفاق ركوب الفواحش التي حرمها الله جل ثناؤه وتضييع فرائضه التي فرضها عليه فان جماعة من أهل العلم قد كانت تسمي من كان يفعل ذلك منافقا فيكون وإن كان مخالفا في تسميته من كان كذلك بهذا الاسم مصيبا وتأويل قول الله عز وجل للمتقين في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (الذين يؤمنون) **حدثنا** محمد بن حماد الرازي قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الذين يؤمنون قال يصدقون **حدثني** يحيى بن عثمان بن صالح السهمي قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يؤمنون يصدقون **حدثني** المثنى بن ابراهيم قال حدثنا اسحق بن الحجاج قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يؤمنون يخشون **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى الصنعاني قال حدثنا محمد بن نور عن معمر قال قال الزهري الايمان العمل وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن العلاء بن المسيب بن رافع عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال الايمان التصديق ومعنى الايمان عند العرب التصديق فمدعي المصدق بالشئ قولاً مؤمناً به ويدعي المصدق قوله بفعله مؤمناً ومن ذلك قول الله جل ثناؤه وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين يعني وما أنت بمصدق لنا في قولنا وقد تدخل الخشية لله في معنى الايمان الذي هو تصديق القول بالعمل والايمان كلمة جامعة لا لقرار بالله وكتبه ورسله وتصديق الاقرار بالفعل واذا كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بتأويل الآية وأشبه بصفة القوم أن يكونوا موصوفين بالتصديق بالغيب قولاً واعتقاداً وعملاً إذا كان جل ثناؤه لم يحصرهم من معنى الايمان على معنى دون معنى بل أجل وصفهم به من غير خصوص شئ من معانيه أخرجه من صفتهم بخبر ولا عقل في القول في تأويل قول الله جل ثناؤه (الغيب) **حدثنا** محمد بن حماد الرازي قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بالغيب قال بما جاء منه يعني من الله جل ثناؤه **حدثني** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالغيب أما الغيب فاغاب عن العباد من أمر الجنة وأمر النار وما ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن لم يكن تصديقهم بذلك يعني المؤمنين من العرب من قبل أصل كتاب أو علم كان عندهم **حدثنا** أحمد بن اسحق الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد الرازي يري قال حدثنا سفيان عن عاصم عن زر قال الغيب القرآن **حدثنا** محمد بن بشر بن معاذ العقدي قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله الذين يؤمنون بالغيب قال آمنوا بالجنة والنار والبعث بعد الموت ويوم القيامة وكل هذا غيب حدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس الذين يؤمنون بالغيب آمنوا بالله وملائكته ورسله واليوم الآخر وجنته وناره ولقائه وآمنوا بالحياة بعد الموت فهذا كله غيب وأصل الغيب كل ما غاب عنك من شئ وهو من قولك غاب فلان يغيب

عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وروى عن عمر وابنه وابن عباس غيبا وابن أنس يرمثل ذلك وروى الشافعي باسناده أن معاوية قدم المدينة فصلى بهم ولم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ولم يكبر عند الخفض الى الركوع والسجود فلما سلم ناداه المهاجرون والانصار يا معاوية سرقت من الصلاة أن يسم الله الرحمن الرحيم أين التكبير عند الركوع والسجود ثم انه أعاد الصلاة مع التسمية والتكبير قال وكان معاوية شديد الشكيمة ذا شوكة فلولاً أن الجهر بالتسمية كان مقرراً عند كل الصلابة لم يجسر وأعلى

ذلك حجة المخالف ما روى البخاري في صحيحه عن أنس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون القراءة الحمد لله رب العالمين وفي رواية ولم أسمع أحدا منهم قال بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية ولم يجهر أحدهم بسم الله الرحمن الرحيم وعن عبد الله بن المغفل أنه قال سمعني أبي وأنا أقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال أي بني باله والحدث في الإسلام قد صليت خلف أبي بكر فقال الحمد لله رب العالمين وصليت خلف عمر فقال الحمد لله رب العالمين (٧٩) وصليت خلف عثمان فقال الحمد لله رب العالمين

فإذا صليت فقل الحمد لله رب العالمين والجواب أن حديث أنس معارض بما روى عنه أيضا معا وبما ترك التسمية في الصلاة أنكرك عليه المهاجرون والانصار وروى أيضا أبو قلابه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم ويرى أيضا أنه سئل عن الجهر بسم الله الرحمن الرحيم والاسرار به فقال لأدري هذه المسئلة وإذا اضطربت الروايات عنه وجب الرجوع إلى سائر الدلائل وأضاف فيها مهمة أخرى وهي أن عليا رضي الله عنه كان يبالغ في الجهر بالتسمية فلما كان زمن بني أمية بالغوا في المنع من الجهر سعيا في إبطال آثار علي بن أبي طالب ففعل أنساخاف منهم فلهذا اضطربت أقواله وأيضا من المعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقدم أولى الأحلام والنهي والأكابر والعلماء على غيرهم ولا شك أن عليا وابن عباس وابن عمر كانوا على حال من أنس وابن المغفل وأقرب موقفا وأنه صلى الله عليه وسلم ما كان يبالغ في الجهر لقوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا فلهذا لم يسمعا ورواية المذهب أولى من رواية النافي والدلائل العقلية معنا ويؤيدها

غيبا وقد اختلف أهل التأويل في أعيان القوم الذين أنزل الله جل ثناؤه هاتين الآيتين من أول هذه السورة فهم وفي نعمتهم وصفتهم التي وصفهم بها من إيمانهم بالغيب وسائر المعاني التي حوتها الآيتان من صفاتهم غيره فقال بعضهم هم مؤمنو العرب خاصة دون غيرهم من مؤمنى أهل الكتاب واستدلوا على صحة قولهم ذلك وحقيقة تأويلهم بالآية التي تتلوها تين وهو قول الله عز وجل والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك قالوا فلا يكن العرب كتاب قبل الكتاب الذي أنزله الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وسلم تدين بتسديقه والاقرار والعمل به وإنما كان الكتاب لأهل الكتابين غيرها قالوا فما قص الله عز وجل نبا الذين يؤمنون بما أنزل إلى محمد وما أنزل من قبله بعد اقتصاصه نبا المؤمنين بالغيب علما أن كل صنف منهم غير الصنف الآخران المؤمنين بالغيب نوع غير النوع المصدق بالكتاب تين الذين أحدهما منزل على محمد صلى الله عليه وسلم والآخر منهم ما على من قبله من رسل الله تعالى ذكره قالوا وإذا كان ذلك كذلك صح ما قلنا من أن تأويل قول الله تعالى الذين يؤمنون بالغيب إنما هم الذين يؤمنون بما غاب عنهم من الجنة والنار والثواب والعقاب والبعث والتصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله وجميع ما كاثت العرب لا تدين به في جاهليتها بما أوجب الله جل ثناؤه على عباده الدينونة به دون غيرهم * ذكر من قال ذلك حديث موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أما الذين يؤمنون بالغيب فهم المؤمنون من العرب ويقومون الصلاة ويمارزون قناتهم ينفقون أما الغيب فمما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار وما ذكر الله في القرآن لم يكن تصديقهم بذلك من قبل أصل كتاب أو علم كان عندهم والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون هؤلاء المؤمنون من أهل الكتاب وقال بعضهم بل نزلت هذه الآيات الأربع في مؤمنى أهل الكتاب خاصة لا إيمانهم بالقرآن عند أخبار الله جل ثناؤه إياهم فيه عن الغيوب التي كانوا يخفونها بينهم ويسرونها فعملوا عند أظهر الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك منهم في تنزيله أنه من عند الله جل وعز فآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وصدقوا بالقرآن وما فيه من الأخبار عن الغيوب التي لا علم لهم بها لما استقر عندهم بالحنة التي أخرج الله تبارك وتعالى بها عليهم في كتابه من الأخبار فيه عما كانوا يكتمونه من شأنهم أن جميع ذلك من عند الله وقال بعضهم بل الآيات الأربع من أول هذه السورة أنزلت على محمد صلى الله عليه وسلم بوصف جميع المؤمنين الذين ذلك صفتهم من العرب والعجم وأهل الكتابين سواهم وإنما هذه صفة صنف من الناس والمؤمن بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل من قبله هو المؤمن بالغيب قالوا وإنما وصفهم الله بالأيمان بما أنزل إلى محمد وما أنزل إلى من قبله بعد تقضى وصفه إياهم بالإيمان بالغيب لأن وصفه إياهم بما وصفهم به من الإيمان بالغيب كان معنيابه أنهم يؤمنون بالجنة والنار والبعث وسائر الأمور التي كلفهم الله جل ثناؤه الإيمان بها مما لم يروه ولم يأت بعد عما هو آت دون الأخبار عنهم أنهم يؤمنون بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ومن قبله من

عمل على بن أبي طالب كما مر (البحث الرابع) تقديم التسمية على الموضوع سنة عند عامة العلماء وليست بواجبة خلافا لبعض أهل الظاهر حيث قالوا لا تتركها عمدا أو سهواً ولا تصح صلاته لنا قوله صلى الله عليه وسلم توضع كما أمر الله والتسمية غير مذكورة في آية الموضوع والصحيح عندنا أن الحائض لا يقولها بقصد القراءة والتسمية عند الذبح وعند الرمي إلى الصيد وعند إرسال الكلب مستحبة فلو تركها عمدا أو ناسيا لم تحرم الذبيحة عند الشافعي ولكن تركها عمدا مكرهه وعند أبي حنيفة إن ترك التسمية عمدا لم يحل وإن نسي

حل والعلماء أجمعوا على أنه يستحب أن لا يشترع في عمل من الأعمال إلا أن يقول باسم الله فإذا نام قال باسم الله وإذا انتبه قال باسم الله وإذا قام من المقام قال باسم الله وإذا أكل أو شرب قال باسم الله وإذا أعطى أو أخذ قال باسم الله ويستحب للقاتلة إذا أخذت الولد من الأم أن تقول باسم الله وهذا أول أحواله من الدنيا وإذا مات وأدخل القبر قيل باسم الله وهذا آخر أحواله من الدنيا وإذا قام من القبر قال باسم الله وإذا حضر الموقف قال باسم الله فلا جرم يدخل الجنة ببركة اسم الله * (البحث الخامس) (٨٠) قال الشافعي ترجمة القرآن لا تنكفي في صحة الصلاة لافي حق من

يحسن القراءة ولا في حق من لا يحسنها وقال أبو حنيفة إنها كافية في حق القادر والعاجز وقال أبو يوسف ومحمد كافية في حق العاجز لا القادر لئانه صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده وجميع الصحابة ما قرؤوا في الصلاة الا هذا القرآن العربي فوجب علينا اتباعهم وكيف يجوز عاقل قيام الترجمة بأي لغة كانت وهي كلام البشر مقام كلام خالق القوى والقدر قالوا وروى عن عبد الله بن مسعود أنه كان يعلم رجلا ان شجرة الزقوم طعام الانيم والرجل لا يحسنه فقال قل طعام الفاجر ثم قال عبد الله ليس الخطأ في القرآن أن تقرأ مكان العليم الحكيم انما الخطأ بان تضع آية الرحمة مكان آية العذاب قلنا الظن بان مسعود غير ذلك قالوا وانه لفي زبر الاولين ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى ولا ريب أن القرآن بهذا اللفظ ما كان في زبر الاولين لكن بالعبرية والسريانية فلتان القصص والمواظ موجودة لا باللفظ بل بالمعنى ولا يلزم من ذلك أن يكون الموجود فيها قرآنا فان النظم المجزء من ماهية القرآن والسك بدون الجزء مستحيل (البحث السادس) الشافعي في القول الجديد قال تحب قراءة الفاتحة على المقتدى سواء أسرا الامام بالقراءة أوجه ربه وفي القديم تحب اذا أسرا الامام ولا تحب اذا جهر وهو قول مالك وأحد أبو حنيفة تكره القراءة خلف الامام بكل حال لئانه تعالى وأرى فافروا ما تيسر من القرآن وقوله لا صلاة الا بفاتحة الكتاب يشمل المنفرد والمقتدى وأيضاً روى الترمذي في جامعه باسناده عن عبادة بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فنقلت عليه القراءة فلما انصرف صلى الله عليه وسلم قال اني اراكم تقرؤن خلف ايمانكم قلنا اي والله قال لا تفعلوا الا بالام القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها قال وهذا حديث حسن وأيضاً قرأتهما لا تبطل الصلاة عندهم ولكن

الرسول والكتب قالوا فلما كان معنى قوله والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك غير موجود في قوله الذين يؤمنون بالغيب كانت الحاجة من العباد الى معرفة صفاتهم بذلك ليعرفوهم نظير حاجتهم الى معرفتهم بالصفة التي وصفوا بها من ايمانهم بالغيب ليعلموا ما رضى الله من أفعال عبادهم ويحبهم من صفاتهم فيكونوا به ان وفقهم له ربه * ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو بن العباس الباهلي قال حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا عيسى بن ميمون المكي قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد قال أربع آيات من سورة البقرة في نعت المؤمنين وآياتان في نعت الكافرين وثلاث عشرة في المنافقين حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد عنه وحدثني المنثري بن ابراهيم قال حدثنا موسى بن مسعود قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال أربع آيات من فاتحة هذه السورة يعني سورة البقرة في الذين آمنوا وآياتان في قادة الاخراب وأولى القولين عندي بالصواب وأشبهها بما تأويل الكتاب القول الاول وهو أن الذين وصفهم الله تعالى ذكره بالايمان بالغيب وما وصفهم به جل ثناؤه في الآيتين الاوئتين غير الذين وصفهم بالايمان بالذي أنزل على محمد والذي أنزل الى من قبله من الرسل لما ذكرت من العلل قبل لمن قال ذلك ومما يدل أيضاً مع ذلك على صحة هذا القول أنه جنس بعد وصف المؤمنين بالصفتين اللتين وصف وبعد تصنيفه كل صنف منهم ما على ما صنف الكفار جنسين فجعل أحدهما مطبوعاً على قلبه مخموماً عليه مأسوساً من ايمانه والاخر منافقاً راى ناطهار الايمان في الظاهر ويستمر التفاق في الباطن فصار الكفار جنسين كما صير المؤمنين في أول السورة جنسين ثم عرّف عباده نعت كل صنف منهم وصفهم وما أعد لكل فريق منهم من ثواب أو عقاب ودم أهل الذم منهم وشكر سعى أهل الطاعة منهم في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ويقيمون) اقامتها أداؤها بمجد ودها وفضوها والواجب فيها على من فرضت عليه كما يقال اقام القوم سوقهم اذا لم يعطوهم من البيع والشراء فيها وكما قال الشاعر *

أقنا لاهل العراق شوق الضراب نخاسوا واولوا اجمعاً

وكما حدثني محمد بن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ويقومون الصلاة قال الذين يقيمون الصلاة بقر وضها حدثنا أبو بكر بن محمد بن عثمان بن سفيان عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ويقومون الصلاة قال إقامة الصلاة تمام الركوع والسجود والتهلولة والخشوع والاقبال عليهم فيها في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (الصلاة) حدثني يحيى بن أبي طالب قال حدثنا يزيد قال حدثنا جوير عن الضحاك في قوله الذين يقيمون الصلاة يعني الصلاة المفروضة وأما الصلاة في كلام العرب فانها الدعاء كما قال الاعشى

لها حارس لا يبرح الدهر يبتها * وان ذبحت صلى عليها وزمن ما

يعني بذلك دعائها وكقول الآخر أيضاً وقابلها الرمح في حياضها * وصلى على دنها وارسم

وأرى

فافروا ما تيسر من القرآن وقوله لا صلاة الا بفاتحة الكتاب يشمل المنفرد والمقتدى وأيضاً روى الترمذي في جامعه باسناده عن عبادة بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فنقلت عليه القراءة فلما انصرف صلى الله عليه وسلم قال اني اراكم تقرؤن خلف ايمانكم قلنا اي والله قال لا تفعلوا الا بالام القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها قال وهذا حديث حسن وأيضاً قرأتهما لا تبطل الصلاة عندهم ولكن

يجوزون تركها ويطلبها عدم القراءة عند نالها لحوط قراءتها احتج المخالف بقوله تعالى وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا باخباين
منه البهيقي في كتابه ونحن نقول أما القرآن فخصوص بغير الفاتحة لما مر وأما الاخيار فذهب أنها صحيحة إلا أن الترجيح معنا لان الاشتغال
بقراءة القرآن من أعظم الطاعات ولأنه أحوط (البحث السابع) مذهب الشافعي أن الفاتحة واجبة في كل ركعة فإن تركها في ركعة بطلت
صلاته وبه قال أبو بكر وعمر وعلي عليهم السلام وابن (٨١) مسعود ومعلم الصحابة لأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأها

في كل ركعة ولأنه قال للأعرابي الذي
علمه الصلاة وكذلك فافعل في كل
ركعة وعن أبي سعيد الخدري أنه
قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم
أن نقرأ فاتحة الكتاب في كل ركعة
فريضة كانت أو نافلة وأيضا القراءة
في كل ركعة أحوط فيجب المصير
إليها وقيل غير واجبة أصلا
وقيل تجب في كل صلاة في ركعة
واحدة فقط وبه يحصل امثال قوله
لا صلاة الا بفاتحة الكتاب
وعند أبي حنيفة القراءة تجب في
الركعتين الاولى لقول عائشة
فرضت الصلاة في الاصل ركعتين
فاقرت في السفر وزيدت في الحضر
فهما أصل والزائد تبع قلنا ما ذكرنا
أحوط وقيل تجب الفاتحة في الاولين
وتكره في الآخرين وعند مالك تجب
في أكثر الركعات ففي الثانية فيها
وفي الثالثة في اثنتين وفي الرابعة
في ثلاث (البحث الثامن) اذا ثبت
أن القراءة شرط في الصلاة فلو تركها
أو حرقا من حر وفها عمدا بطلت
صلاته وكذا سهوا على الجديد وما
روى أن عمر بن الخطاب صلى المغرب
فترك القراءة فقيل له تركت القراءة
قال كيف كان الركوع والسجود
قالوا حسنا قال فلا بأس معارض بما
روى الشعبي عنه أنه أعاد الصلاة
وأيضا لعلة ترك الجهر بالقراءة

وأرى أن الصلاة المفروضة سميت صلاة لان المصلي متعرض لاستباح طلبته من ثواب الله بجملة مع
ما يسأل ربه فيها من حاجاته تعرض الداعي بدعائه ربه استباح حاجاته وسؤله ﴿القول في تأويل
قوله جل ثناؤه﴾ (ومما رزقناهم ينفقون) اختلف المفسرون في تأويل ذلك فقال بعضهم بما
حدثنا به ابن جبر قال حدثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن
عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومما رزقناهم ينفقون قال يؤتون الزكاة احتسابا بها
حدثني المشي قال حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومما
رزقناهم ينفقون قال زكاة أموالهم حدثني يحيى بن أبي طالب قال حدثنا يزيد قال أخبرنا جوير
عن الضحاك ومما رزقناهم ينفقون قال كانت النفقات فريات يتقربون بها إلى الله على قدر
ميسورهم وجهدهم حتى رزقت فرائض الصدقات سبع آيات في سورة براءة مما يذكر فيهن
الصدقات هن الميثبات النسخات وقال بعضهم بما حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن
جماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن
مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومما رزقناهم ينفقون
هي نفقة الرجل على أهله وهذا قبل أن تنزل الزكاة وأولى التأويلات بالآية وأحقها بصفة القوم
أن يكونوا كانوا جميع اللازم لهم في أموالهم مؤدين زكاة كان ذلك أو نفقة من لزمته نفقته من
أهل وعيال وغيرهم من تجب عليهم نفقته بالقرابة والملك وغير ذلك لان الله جل ثناؤه عم
وصفهم اذ وصفهم بالانفاق فمارزقهم فمدحهم بذلك من صفتهم فكان معلوما انه اذ لم يخص
مدحهم ووصفهم بنوع من النفقات المحمود عليها صاحبها دون نوع بخبر ولا غيره أنهم موصوفون
بجميع معاني النفقات المحمود عليها صاحبها من طيب مازرقتهم ربهم من أموالهم وأملاكهم
وذلك الحلال منه الذي لم يشبهه حرام ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (والذين يؤمنون بما أنزل
إليك وما أنزل من قبلك) قدم في البيان عن المنعوتين بهذا اللفظ وأي أجناس الناس هم غير
أننا ذكرنا ما روي في ذلك عن روى عنه في تأويله قوله جل ثناؤه ابن جبر قال حدثنا سلمة عن محمد بن
اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس والذين
يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك أي يصدقونك بما جئت به من الله جل وعز وما جاء به
من قبلك من الرسل لا يفرقون بينهم ولا يجحدون ما جاءهم به من عند ربهم حدثنا موسى بن
هرون قال حدثنا عمرو بن جماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي
صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون هؤلاء المؤمنون من
أهل الكتاب ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (والآخرة هم يوقنون) قال أبو جعفر أما الآخرة
فإنها صفة للدار كما قال جل ثناؤه وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون وانما وصفت بذلك
لمصيرها آخرة لا ولي كانت قبلها كما تقول للرجل أنعمت عليك مرة بعد أخرى فلم تسكر لي الاولى ولا
الآخرة وانما صارت الآخرة آخرة للاولى لتقدم الاولى أمامها فكذلك الدار الآخرة سميت آخرة

١١ - ابن جرير - أول) لانفس القراءة (البحث التاسع) يجب رعاية الترتيب في أجزاء الفاتحة وما وقع غير مرتب فغير
محسوب (البحث العاشر) ان لم يحفظ شيئا من الفاتحة قرأ بقدرها من غير ما من القرآن ثم ذكر من الاذكار ثم عليه مثل وقفة بقدرها
فان تعلم قرأ ما لم يفرغ منه (البحث الحادي عشر) نقل عن ابن مسعود انه كان ينكر أن تكون الفاتحة والمعوذتان من جملة القرآن والظن
به أن هذا النقل عنه كذب والا فبعد المتواتر كيف يليق بحاله (البحث الرابع) فيما يختص بتفسير الحمد لله من الفوائد الفائدة الاولى في الفرق بين

الحمد والمدح والشكر المدح للحي وغير الحي كاللؤلؤة والياقوتة الثمينة والحمد للحي فقط والمدح قد يكون قبل الاحسان وقد يكون بعده والحمد انما يكون بعد الاحسان والمدح قد يكون منهما عن الله صلى الله عليه وسلم احثوا التراب في وجوه المداحين والحمد ما موربه مطلقا قال صلى الله عليه وسلم من لم يحمد الناس لم يحمد الله والمدح عبارة عن القول الدال على انه مختص بنوع من أنواع الفضائل باختباره وبغير اختياره والحمد قول دال على انه مختص بفضيلة (٨٣) اختيارية معينة وهي فضيلة الانعام اليك والى غيرك ولا بد ان يكون

على جهة التفضيل لا على سبيل التهمك والاستهزاء والشكر على النعمة الواصلة اليك خاصة وهو باللسان وقد يكون بالقلب والجوارح قال الشاعر

أفادتكم النعماء مني ثلاثة

يدى وساقى والضمير المحجبا والحمد باللسان وحده فهو واحد شيع الشكر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده وانما جعله رأس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على مولها أشيع لها وأدل على مكانها من الاعتقاد وأداء الجوارح لخفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل خفي والحمد نقيضه الذم ولهذا قيل الشعر يؤكل ويذم والمدح نقيضه الهجاء والشكر نقيضه الكفران اذا عرفت ذلك فنقول اذا قال المدح لله لم يدل ذلك على كونه تعالى فاعلا مختارا لما مر أن المدح قد يكون لغیر المختار ولو قال الشكر لله كان ثناء بسبب انعام وصل الى ذلك القائل واذا قال الحمد لله فكانه يقول سواء أعطيتي أو لم تعطني فانعامك واصل الى كل العالمين وأنت مستحق للحمد العظيم ولا ريب أن هذا أولى وقيل الحمد لله على ما دفع من البلاء

لنقدم الدار الاولى أمامها فصارت التالية لها آخرة وقد يجوز أن تكون سميت آخرة لتأخرها عن الخلق كما سميت الدنيا دنيا لدونها من الخلق وأما الذي وصف الله جل ثناؤه به المؤمنين بما أنزل الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل الى من قبله من المرسلين من ايقانهم به من أمر الآخرة فهو ايقانهم بما كان المشركون به جاحدين من البعث والنشر والثواب والعقاب والحساب والميزان وغير ذلك مما أعد الله خلقه يوم القيامة كما حدثننا به محمد بن حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة وأعن سعيد بن جبير عن ابن عباس وبالأخرة هم يوقنون أى بالبعث والقيامه والجنة والنار والحساب والميزان أى لا هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما كان قبلكم ويكفرون عما جاءكم من رسل الله وهذا التأويل من ابن عباس قد صرح عن أن السورة من أولها وان كانت الآيات التي في أولها من نعت المؤمنين تعريض من الله عز وجل بدم الكفار أهل الكتاب الذين زعموا أنهم عما جاء به رسل الله عز وجل الذين كانوا قبل محمد صلوات الله عليهم وعليه مصدقون وهم بمحمد عليه السلام مكذبون ولما جاء به من التنزيل جاحدون ويدعون مع حجودهم ذلك أنهم مهتدون وأنه لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى فاكذب الله جل ثناؤه ذلك من قبلهم بقوله ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون وأخبر جل ثناؤه عباده أن هذا الكتاب هدى لا اله الا ايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به المصدقين بما أنزل اليه والى من قبله من رسله من البينات والهدى خاصة دون من كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وادعى انه مصدق عن قبل محمد عليه السلام من الرسل وبما جاء به من المكذب ثم أكد جل ثناؤه أمر المؤمنين من العرب ومن أهل الكتاب المصدقين بمحمد عليه السلام وبما أنزل اليه والى من قبله من الرسل بقوله وأولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون فأخبر أنهم هم أهل الهدى والفلاح خاصة دون غيرهم وان غيرهم هم أهل الضلال والخسار ﴿١٠٠﴾ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (أولئك على هدى من ربهم) اختلف أهل التأويل فيمن غنى الله جل ثناؤه بقوله أولئك على هدى من ربهم فقال بعضهم غنى بذلك أهل الصفتين المتقدمتين أغنى المؤمنين بالغيب من العرب والمؤمنين بما أنزل الى محمد صلى الله عليه وسلم والى من قبله من الرسل وايهاهم جميعا وصف بانهم على هدى منه وانهم هم المفلحون ذكر من قال ذلك من أهل التأويل حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أما الذين يؤمنون بالغيب فهم المؤمنون من العرب والذين يؤمنون بما أنزل اليك المؤمنون من أهل الكتاب ثم جمع الفريقين فقال أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون وقال بعضهم بل غنى بذلك المتقين الذين يؤمنون بالغيب وهم الذين يؤمنون بما أنزل الى محمد وبما أنزل الى من قبله من الرسل وقال آخرون بل غنى بذلك الذين يؤمنون بما أنزل الى محمد صلى الله عليه وسلم وبما أنزل الى من قبله وهم مؤمنوا أهل الكتاب الذين صدقوا أجمع

والشكر لله على ما أعطى من النعماء والنعمة في الاعطاء أكثر من النعمة في دفع البلاء فكأنه يقول أنا شاكر لادنى النعمتين فكيف بأعلاهما ويمكن أن يقال ان المنع غير متناه والاعطاء متناه والابتداء بشكر دفع البلاء الذي لانهاية له أولى وأيضادفع الضررأهم من جلب النفع فتقدمه أخرى الثانية لوقال أجد الله أفادكون ذلك القائل على حده واذا قال الحمد لله أفادانه كان محمودا قبل حمد الخامدين وقبل شكر الشاكرين وأيضا الحمد لله معناه ان مطلق الحمد والثناء حق لله ومملكه كإني

صلى

عنه اللام الجنسية واللام الجارية وذلك بسبب كثرة بلائه أنواع آلائه على عبيده وامائه ولا يخفى أن هذا أولى من أن يحمد مدته شخص واحد فقط ولهذا الوسيلة هل حصل لفلان عليك نعمة فإن قلت نعم فقد جدته ولكن جدا ضعيفا ولو قلت في الجواب بل نعمه على كل الخلائق كان أكمل فإن قيل أليس أن المنعم يستحق الحمد من المنعم عليه فالاستاذ يستحق الحمد من التلميذ والسلطان العادل يستحق الحمد من الرعية وقال صلى الله عليه وسلم من لم يحمد الناس لم يحمد الله قلنا المنعم (٨٣) في الحقيقة هو الله لأنه خلق تلك الداعية في ذلك المنعم بعد أن خلق تلك النعمة

وسلط المنعم عليها ويمكن المنعم عليه من الانتفاع وأمنه من فوات الانتفاع ولهذا أقل عز من قائل ومابكم من نعمة فمن الله وأيضا كل مخلوق ينعم على غيره فإنه يطلب بذلك الانعام عوضا عما أوتى أو نأى وتحصييل خلق أو تخلصا من رذيلة البخل وطالب العوض لا يكون منعيا ولا مستحقا للحمد في الحقيقة أما الله سبحانه فإنه كامل لذاته والكمال لذاته لا يطلب الكمال لأن تحصيل الحاصل محال فكان عطاؤه جودا محضافيت أن لا مستحق للحمد إلا الله تعالى الثالثة انما لم يقل احدوا الله لان الانسان عاجز عن الاتيان بحمد الله وشكره فلم يحسن أن يكلف فوق ما يستطيعه وذلك أن نعم الله على العباد غير محصورة وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وإذا امتنع الوقوف عليها امتنع اقتداره على الشكر والثناء اللائق بها وأيضا انما يمكنه الأيام بحمد الله وشكره اذا أقرره الله على ذلك الحمد والشكر وخلق في قلبه داعية ذلك وأزال عنه العوائق والصوارف وكل ذلك انعام من الله فيتمسك وأيضا الاشتغال بالحمد والشكر معناه أن المنعم عليه يقابل انعام المنعم بشكر نفسه ومن اعتقد أن حمده وشكره يساوي نعمة الله

صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وكانوا مؤمنين من قبل بسائر الانبياء والكتب وعلى هذا التأويل الآخر يحتمل أن يكون الذين يؤمنون بما أنزل اليك في محل خفض ومحل رفع فالما الرفع فيه فإنه يأتيها من وجهين أحدهما من قبل العطف على ما في يؤمنون بالغيب من ذكر الذين والثاني أن يكون خبر مبتدأ ويكون أولئك على هدى من ربهم مرافعها وأما خفض فعلى العطف على المتقين وإذا كانت معطوفة على الذين المنحى لها وجهان من المعنى أحدهما أن تكون هي والذين الأولى من صفة المتقين وذلك على تأويل من رأى أن الآيات الأربع بعد الم نزلت في صنف واحد من أصناف المؤمنين والوجه الثاني أن تكون الذين الثانية معطوفة في الاعراب على المتقين بمعنى الخفض وهم في المعنى صنف غير الصنف الاول وذلك على مذهب من رأى أن الذين نزلت فهم الآيات الاوالتان من المؤمنين بعد قوله الم غير الذين نزلت فهم الآيات الاخرتان اللتان تليان الاوالتين وقد يحتمل أن تكون الذين الثانية مرفوعة في هذا الوجه بمعنى الاستئناف اذ كانت مبتدأ بها بعد تمام آية وانقضاء قصة وقد يجوز الرفع فيها أيضا بنسبة الاستئناف اذ كانت في مبتدأ آية وان كانت من صفة المتقين فالرفع اذا يصح فيها من أربعة أوجه والخفض من وجهين وأولى التأويلات عندى بقوله أولئك على هدى من ربهم ما ذكرت من قول ابن مسعود وابن عباس وأن تكون أولئك إشارة الى الفريقين أعني المتقين والذين يؤمنون بما أنزل اليك وتكون أولئك مرفوعة بالعائد من ذكرهم في قوله على هدى من ربهم وأن تكون الذين الثانية معطوفة على ما قبل من الكلام على ما قد بيناه وانما رأى أن ذلك أولى التأويلات بالآية لان الله جل ثناؤه نعت الفريقين بنعمهم المحمود ثم أنى عليهم فلم يكن عز وجل ليخص أحد الفريقين بالثناء مع تساويهم ما فيما استحقاقه الثناء من الصفات كما غير جائز في عدله أن يتساوى فيما يستحقان به الجزاء من الاعمال فيخص أحدهما بالجزاء دون الآخر ويحرم الآخر جزاء عمله فكذلك سبيل الثناء بالاعمال لان الثناء أحد أقسام الجزاء وأما معنى قوله أولئك على هدى من ربهم فان معنى ذلك أنهم على نور من ربهم وبرهان واستقامة وسداد بتسديد الله اياهم وتوفيقه لهم كما حدثني ابن حنبل قال حدثنا مسلم بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أوعن سعيد بن جبير عن ابن عباس أولئك على هدى من ربهم أى على نور من ربهم واستقامة على ما جاءهم من القرآن في قوله جل ثناؤه (وأولئك هم المفلحون) وتأويل قوله وأولئك هم المفلحون أى أولئك هم المحجوبون المدركون ما طلبوا عند الله تعالى ذكره بأعمالهم وایمانهم بالله وكتبه ورسله من الفوز بالثواب والخلاص في الجنان والنجا عما أعد الله تبارك وتعالى لاعدائه من العقاب كما حدثني ابن حنبل قال حدثنا مسلم بن الفضل عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أوعن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأولئك هم المفلحون أى الذين أدركوا ما طلبوا ونجوا من شر ما نهى عنهم ومن الدلالة على أن أحد معاني الفلاح ادراك الطلبة والظفر بالحاجة قول لبيد بن ربيعة

اعقل ان كنت لما تعقلى * ولقد أفلم من كان عقل

فقد أشرك - وهذا معنى قول الواسطي الشكر شرك أما اذا قال الحمد لله فالعنى ان كمال الحمد لله ومملكه سواء قدر الخلق على الاتيان به أو لم يقدموا ونقل أن داود عليه السلام قال يارب لبيك أشكرك وشكرى لك لا يتم الابانة منك على وهو أن توقفني لذلك الشكر فقال يا داود لما علمت عجزك عن شكرى فقد شكرتني بحسب قدرتك وطاقتك الرابعة عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أنعم الله على عبد فقال الحمد لله يقول الله تعالى انظروا الى عبدى أعطيت ما لا قدر له فاعطاني ما لا اقيمة له ومعناه أن ما أنعم الله على العبد شئ واحد واذا قال

الحمد لك فعناء الحمد التي أتى بها الاولون والآخرون من الملائكة والنقلين لله تعالى وكذا الحمد التي سذكرونها الى وقت قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وأخرد دعواهم أن الحمد لله رب العالمين والى أبدأ بدين ودهر الدهر ين فالمنعم به متناه والحمد غير متناه وإذا أسقط المتناهي من غير المتناهي بقى غير المتناهي فالذي بقى للعبد طاعات غير متناهية فلا بد من مقابلتها بنعم غير متناهية فلهذا يستحق العبد الثواب الابدي والخير (٨٤) السرمدي * الخامسة لاشك أن الوجود خير من العدم وان وجود كل

ماسوى الله فانه حصل بالبحاد الله وجوده فانعام الله تعالى واصل الى كل من سواه فاذا قال العبد الحمد لله فكأنه قال الحمد لله على كل مخلوق خلقه وعلى كل محدث أحد منه من نور وظلمة وسكون وحركة وعرش وكرسى وجنى وانسى وذات وصفة وجسم وعرض من أزل الازال الى أبدأ الابد وأنا أشهد أنها بأمرها لك لاشركة لاحد فيها معك * السادسة التسبيح مقدم على التعميد لانه يقال سبحان الله والحمد لله فما السبب في وقوع البداءة بالحمد والجواب ان التسبيح داخل في التعميد دون العكس فان التسبيح يدل على كونه مسبقاً في ذاته وصفاته عن النقائص والتعميد يدل على كونه محسناً الى العباد ولا يكون محسناً اليهم الا اذا كان عالم بجميع المعلومات لا يعلم مواقع الحاجات والا اذا كان قادر على المقدورات ليقدر على تحصيل ما يحتاجون اليه والا اذا كان غنياً في نفسه والاشغله حاجة نفسه عن حاجة غيره فثبت أن كونه محسناً لا يتم الا بعد كونه منزهاً عن النقائص والآفات * السابعة الحمد له تعلق بالماضي وهو وقوعه شكراً على النعم السابقة وتعلق بالمستقبل وهو اقتضاء تجدد النعم لقوله تعالى لنن

يعنى ظفر بحاجته وأصاب خيراً ومنه قول الراجر

عدمت أما ولدت رباحاً * جاءت به مفر كما فر كاحاً

تحسب أن قد ولدت نجاحاً * أشهد لا ز يدها فلاحاً

يعنى خيراً وقر بامن حاجتها والفلاح مصدر من قولك أفلح فلان بفلح أفلاحاً وفلاحاً وفلاحاً والفلاح أيضاً البقاء ومنه قول لبيد

نحل بلادا كلها حل قبلنا * ونرجو الفلاح بعد عاد وجير يربد البقاء ومنه أيضاً قول عبيد

أفلح بما شئت فقد يبلغ بالضعف وقد يخدع الارب

يريد عش وابق بما شئت وكذلك قول نابغة بنى ذبيان

وكل فتى شئعه شعوب * وان أثري وان لاقى فلاحاً

أى نجاحاً بحاجته وبقاء في القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا ساء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) اختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية وفيمن نزلت فكان ابن عباس يقول كالحذر شأ به محمد بن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الذين كفروا أى بما أنزل اليك من ربك وان قالوا اننا قد آمننا بما قد جاءنا من قبلك وكان ابن عباس يرى أن هذه الآية نزلت في اليهود الذين كانوا يسواحي المدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم توابعاً لهم في جحودهم بنوة محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم به مع علمهم به ومعرفتهم بأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم والى الناس كافة وحدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان صدر سورة البقرة الى المائة من أنزل في رجال سماهم بأعيانهم وأنسابهم من أحبارهم ودود من المنافقين من الاوس والخزرج كرهنا تطويل الكتاب بذكر أسمائهم وقد روى عن ابن عباس في تأويل ذلك قول آخر وهو ما حدثنا به النبي بن ابراهيم قال حدثنا عبد الله ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الذين كفروا ساء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصر على أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى فآخبره الله جل ثناؤه انه لا يؤمن الا من سبق له من الله السعادة في الذكر الاول ولا يفضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول وقال آخرون بما حدثنا به عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال آيتان في قادة الأحزاب ان الذين كفروا ساء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون الى قوله ولهم عذاب عظيم قال وهم الذين ذكرهم الله في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار قال فهم الذين قتلوا يوم بدر وأولى هذه التأويلات بالآية تأويل ابن عباس الذي ذكره محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عنه وان كان لكل قول بما قاله الذي ذكرنا فقولهم في ذلك مذهب فأما مذهب من تأول في ذلك ما قاله الربيع بن أنس فهو أن الله تعالى

شكرتم لا زيدنكم فالاول يغلق عن ابواب النيران والثاني يفتح لك ابواب الجنان فان الحمد لله ثمانية أحرف بعد ابواب ذكره الجنة * الثامنة الحمد لله كلمة جليلة لكنه يحب أن تذكر في موضعها الحصل المقصود قال السري منذ ثلاثين سنة استغفر الله لقولي مرة واحدة الحمد لله وذلك انه وقع الخرب في بغداد وأحرق دكاكين الناس فأخبرني واحد أن دكانى لم يحترق فقلت الحمد لله وكان من حق الدين والمرءة أن لا أفرح بذلك فانافى الاستغفار منذ ثلاثين سنة فالحمد على نعم الدين أفضل من الحمد على نعم الدنيا والحمد على أعمال القلوب

أولى من الحمد على أعمال الجوارح والحمد على النعم من حيث انها عطية المنعم أولى من الحمد عليها من حيث هي نعم فهذه مقامات يجب اعتبارها حتى يقع الحمد في موضعه اللائق به * التاسعة أول ما بلغ الروح الى سره آدم عطس فقال الحمد لله رب العالمين وآخر دعوى أهل الجنة الحمد لله رب العالمين ففاتها العالم مبنية على الحمد وخاتمة مبنية على الحمد فاجتهد أن يكون أول أعمالك وآخرها مقروبا بكلمة الحمد * العاشرة لا يحسن عندنا أن بقدر قولوا الحمد لله لان الاضمار خلاف القياس ولان الوالد (٨٥)

كان عاقا فالأولى أن يقول الامر الفلاني ينبغي أن يفعل ثم ان كان الولد بارا فانه يحسبه ويطعه وان كان عاقا كان أمه أقل فكذلك اذا قال الحمد لله فمن كان مطعاهه ومن كان عاصيا كان أمه أقل بخلاف ما لو قدر قولوا الحمد لله الحادية عشرة شاعت الجبرية على المعتزلة ومن يجري مجراها بانيكم تثبتون للعبد فعلا واختيارا واستحقاق الحمد انما يكون على أشرف النعم وهو الايمان فلو كان الايمان بفعل العبد لكان المستحق للحمد هو العبد والجواب أن الايمان باختيار العبد لئكن الاختيار أيضا مستند الى الله تعالى فاستحق الحمد لذلك وشاعت المعتزلة على الجبرية بان قوله الحمد لله لا يتم الاعلى مذهبا لان المستحق للحمد على الاطلاق هو الذي لا قبح في فعله ولا جور في قضيته وعندكم لا قبح الا وهو فعله ولا جور الا وهو حكمه والجواب أن القبح والجور انما يشبان لو أمكن تصور الفعل المخصوص في القابل المخصوص أحسن وأتم مما صدر لئكن محال فانه تعالى حكيم وكل ما يصدر عن الحكيم كان على أفضل ما يمكن بالنسبة الى المحل المخصوص * الثانية عشرة اختلفوا في أن شكر المنعم واجب عقلا أو شرعا فهم من قال عقلا ومن جله أدلتهم قوله الحمد لله

ذكره لما أخبر عن قوم من أهل الكفر بانهم لا يؤمنون وان الاذكار غير نافعة لهم ثم كان من الكفار من قد دفعه الله بانذار النبي صلى الله عليه وسلم اياه لايامه بالله وبالنبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله بعد نزول هذه السورة لم يجز أن تكون الآية نزلت الا في خاص من الكفار واذ كان ذلك كذلك وكانت قادة الاحزاب لاشك انهم من لم ينفعه الله عز وجل بانذار النبي صلى الله عليه وسلم اياه حتى قتلهم الله تبارك وتعالى بايدي المؤمنين يوم بدر علم انهم ممن عني الله جل ثناؤه بهذه الآية وأما علتنا في اختيارنا ما اخترنا من التأويل في ذلك فهي أن قول الله جل ثناؤه ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون عقيب خبر الله جل ثناؤه عن مؤمنى أهل الكتاب وعقيب نعمهم وصفتهم وثناؤه عليهم بايمانهم به وبكتبه ورسله فأولى الامور بحكمة الله أن يتلى ذلك الخبر عن كفارهم ونعوتهم وذم أسابهم وأحوالهم واطهار شتمهم والبراءة منهم لان مؤمنهم ومشركيهم وان اختلفت أحوالهم باختلاف أديانهم فان الجنس يجمع جميعهم بانهم بنو اسرائيل وانما احتج الله جل ثناؤه بأول هذه السورة لنبيه صلى الله عليه وسلم على مشركي اليهود من أخبار بني اسرائيل الذين كانوا مع عليهم بنبوته منكروين بنبوته باظهار نبيه صلى الله عليه وسلم على ما كانت تسره الاخبار منهم وتسكتهم فيجهله عظم اليهود وتعلمه الاخبار منهم ليعلموا ان الذي أطلعه على علم ذلك هو الذي أنزل الكتاب على موسى اذ كان ذلك من الامور التي لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم ولا قومه ولا عشيرته يعلمونه ولا يعرفونه من قبل نزول الفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم فيمكثهم ادعاء اللبس في أمره عليه السلام انه نبي وأن ما جاءه من عند الله وأنه يعكثهم ادعاء اللبس في صدق أمي نشأين أميين لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب فيقال قرأ الكتاب فعلم أو حسب فتخيم وانبعث على أخبار قراء كتبه قد درسوا الكتاب ورأسوا الامم يخبرهم عن مستور عيوبهم ومصون علومهم ومكتوم أخبارهم وخفيات أمورهم التي جهلها من هودونهم من أخبارهم ان أمر من كان كذلك لغيره مشكل وان صدقه ائيين وعما ينبي عن صحة ما قلنا من ان الذين عني الله تعالى ذكره بقوله ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون هم أخبار اليهود الذين قتلوا على الكفر وما تواتر عليه اقتصاص الله تعالى ذكره بآهم وتذكيره اياهم ما أخذ عليهم من العهود والمواثيق في أمر محمد عليه السلام بعد اقتصاصه تعالى ذكره ما اقتص من أمر المنافقين واعتراضه بين ذلك بما اعترض به من الخبر عن ابلوس وادم في قوله يابني اسرائيل ادكروا نعمتي التي أنعمت عليكم الايات واحتجاجه لنبيه عليهم بما احتج به عليهم فيها بعد مجودهم بنبوته فاذا كان الخبر أولاعن مؤمنى أهل الكتاب وآخر اعن مشركيهم فأولى أن يكون وسطا عنهم اذ كان الكلام لبعضه لبعض تسع الا أن تأتهم دلالة واضحة بعد دل بعض ذلك عما ابتدئ به من معانيه فيكون معروفا حينئذ انصرافه عنه وأما معنى الكفر في قوله ان الذين كفروا فانه الجود وذلك ان الاخبار من يهود المدينة محمد وابو محمد صلى الله عليه وسلم وستره عن الناس وكتبوا أمره وهم يعرفونه ليعرفون أبناءهم وأصل الكفر عند العرب تغطية الشيء ولذلك سمو الليل كافر التغطية ظلمة ما ليس به كما قال الشاعر فتذكر انقلار تيد بعدما * ألفت ذكاء عينا في كافر

فانه يدل على ثبوت الاستحقاق على الاطلاق وأيضا عقبه بقوله رب العالمين وترتيب الحكم على الوصف المناسب يدل على كون ذلك الحكم معلا لذلك الوصف فدل ذلك على أن استحقاقه للحمد ثابت بكونه رب العالمين قبل مجي الشرع وبعده والجواب أن استحقاقه لمثل هذا الحمد عرفناه من قبل الشرع * واعلم أن الحمد سبيله سائر اذ كاروا العبادات في انما انما يوثق بها الا لان الله تعالى مستكمل بها ولا لانه تعالى محازي سهاولكنها لتحقيق نسبة العبودية وازافة الامكان الله حسي * الخامس في فوائد قوله رب العالمين الاولى الموجود اما واجب لذاته

وهو الله سبحانه وتعالى فقط واما يمكن لذاته وهو كل ما سواه ويسمى العالم كاسر وذلك اما تمحيضا وصفة للتحيز ولا هذا ولا ذلك القسم الاول ان كان قابلا للقسمة فهو الجسم والافلا جوهر الفرد فالجسم اما علوى أو سفلى والعلوى كالسماوات ويندرج فيها العرش والكرسى وسدرة المنتهى والروح والقلم والجنة والكواكب والسفلى اما بسيط وهو العناصر الاربعه الارض بما عليها وفيه الماء وهو البحر المحيط وما يتشعب منه في القدر المكشوف من

(٨٦)

وقال لبيد بن ربيعة * في ليلة كفر النجوم نغمها * يعني غطاها فكذا ذلك الاحبار من اليهود غطوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وكنهه الناس مع علمهم بنبوته ووجودهم صفته في كتبهم فقال الله جل ثناؤه فيهم ان الذين يكتمون ما أنزلنا من الكتاب والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله وبلغهم الملائعون وهم الذين أنزل الله عز وجل فيهم ان الذين كفروا ساء عقابهم أن أنذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴿١﴾ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (سواء علمهم أم أنذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) وتأويل سواء معتدل مأخوذ من التساوي كقولك متساو هذان الامران عندي وهما عندي سواء أى هما متعادلان عندى ومنه قول الله جل ثناؤه فأنبذ إليهم على سواء يعني أعلمهم وأنذرهم بالحرب حتى يستوى علمك وعلمهم بما عليه كل فريق منهم للفريق الآخر فكذلك قوله سواء عليهم معتدل عندهم أى الامرين كان منك اليهم الانذار أم ترك الانذار لانهم كانوا لا يؤمنون وقد ختمت على قلوبهم وسمعهم ومن ذلك قول عبد الله بن قيس الرقيات تغذي الشهباء نحو ابن جعفر * سواء عليها ليلها ونهارها يعني بذلك معتدل عندها في السير الليل والنهار لانه لا تفرق فيه ومنه قول الآخر وليل يقول المرء من ظلمانه * سواء صحبات العيون وعورها

لان الصحيح لا يبصر فيه الابصار ضعيفان ظلمته وأما قوله أن أنذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون فانه ظهر به الكلام ظهور الاستفهام وهو خبر لانه وقع موقع أى كما تقول لاني أفت أم قعدت وأنت مخبر لا مستفهم لوقع ذلك موقع أى وذلك أن معناه اذا قلت ذلك ما نبالى أى هذين كان منك فكذلك ذلك في قوله سواء عليهم أن أنذرهم أم لم تنذرهم لما كان معنى الكلام سواء عليهم أى هذين كان منك اليهم حسن في موضعه مع سواء أفعلت أم لم تفعل وقد كان بعض نحوى أهل البصرة يزعم أن حرف الاستفهام انما دخل مع سواء وليس باستفهام لان المستفهم اذا استفهم غيره فقال أريد عندك أم عمر ومستثبت صاحبه أيهما عنده فليس أحدهما أحق بالاستفهام من الآخر لما كان قوله سواء عليهم أن أنذرهم أم لم تنذرهم بمعنى التسوية أشبه ذلك الاستفهام اذا شبه في التسوية وقد بينا الصواب في ذلك فتأويل الكلام اذا معتدل يا محمد على هؤلاء الذين يجحدون بقرآنك من أحبار يهود المدينة بعد علمهم بها وتوابعهم أكره للناس بانك رسول الى خلقى وقد أخذت عليهم العهد والميثاق أن لا يكتموا ذلك وأن يبينوه للناس ويخبروهم أنهم يجحدون صفتك في كتبهم أن أنذرهم أم لم تنذرهم فانهم لا يؤمنون ولا يرجعون الى الحق ولا يصدقون بك وبما جئتكم به كما حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس سواء عليهم أن أنذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون أى انهم قد كفروا بما عندهم من العلم من ذكر وجد وما أخذ عليهم من الميثاق لك فقد كفروا بما جاءك وبعائدهم مما جاءهم به غيرك فكيف يسمعون منك انذارا وتحذيرا وقد كفروا بما عندهم من علمك ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم) وأصل الختم الطبع والخاتم هو الطابع يقال منه ختمت الكتاب اذا طبعته فان قال لنا قائل وكيف يختم على القلوب وانما الختم طبع على الاعوية والظروف

فاما مركب وهو المعادن والنبات والحيوان على تباين أنواعها وأصنافها القسم الثاني الاعراض باجسامها وأنواعها القسم الثالث الارواح وهى اما سفلية خيرة كالجن أو شريرة كالشياطين واما علوية متعلقة بالاجسام كدلائكة السموات قال صلى الله عليه وسلم ما في السموات موضع شبر الا وفيه ملك قائم أو قاعد أو غيبر متعلقة وهى الملائكة المقربون وما يعلم جنود ربك الا هو ولان كل موجود سوى الواجب يحتاج الى الواجب في الوجود وفي البقاء أيضا فهو له العالمين من حيث انه أخرجهما من العدم الى الوجود ورب العالمين من حيث انه يبقها حال استقرارها فكل من كان أكثر احاطة بأحوال الموجودات وتفصيلها كان أكثر وقوفا على تفسير قوله رب العالمين * الثانية الربى قسمان أحدهما أن ربى ليربح عليهم والثانى أن ربى ليربحوا عليه والاول شأن المخلوقين الذين غرضهم من التربة اما نواب أو نساء أو تعصب أو غير ذلك والثانى دأب الحق سبحانه وتعالى كما قال خلقتكم لترضوا على لا أربح عليكم وكيف لا يربحون عليه وانه متعال عن الاستكمال منزوع عن أن يحدث في خزائنه بسبب التربة والافادة والافاضة اختلال يحب المحلين في

والغلف

الدعاء ويريد في الخلق ما يشاء يكتفي علمه عن المقال ونغنى كرمه عن السؤال وسع كل شئ رحمة وعلماء وبرى كل شئ كرماء وحلماء ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة ثم خلقنا العلقة مضغة ثم خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأنا خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين فلينظر الانسان الى طعامه أنا صببنا الماء صائما شققنا الارض شققا فنبتنا فيها حبا وعنباً وقنبا وزيتونا ونخلًا وحسدًا اتق غلبا وفاكهة وأبنا نعاما لكم ولا نعامكم ألم نجعل الارض مهادا

والجبال أو تادوا خلقناكم أزواجاً وجعلنا نؤمكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً وبنينا فوقكم سبعة أشداداً وجعلنا سراجاً وهاجراً أنزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً فخرج به حيا ونباتاً وجناتاً ألفافاً الثالثة لما كان الله أحسن الاسماء عقبه بأكمل الصفات وهو رب العالمين اذ معناه ان وجوده مساو فاقض عن تربيته واحسانه وجوده وامتنانه فالاول يدل على التمام والثاني على ان فوق التمام الرابعة رب العالمين ثم انه يربيك كانه ليس له عبد سواك وهو الله الواحد الاحد الصمد (٨٧)

فما انصافك أيها الانسان قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن خلقت لعبادة الرب فلا تهمسدم حقيقة بل بمصيبة الرب الآدمي بنين الرب ملعون من هدم بنين الرب * السادس في فوائد قوله الرحمن الرحيم * الاولى الرحمن بما لا يتصور صدوره من العباد والرحيم بما يقدر عليه العباد أنا الرحمن لانك تسلم الى نطفة مذرة فأسلمها اليك صورة حسنة أنا الرحيم لانك تسلم الى طساعة ناقصة فأسلم اليك الجنة خالصة * الثانية ذهب بعضهم الى ملك فقال جئتكم لهم يسير فقال اطلب المهم اليسير من الرجل اليسير فكان الله تعالى يقول لو اقتصرت على الرحمن لاحتسمت مني ولتعذر عليك سؤالي الامور اليسيرة فانا الرحمن لتطلب مني الامور العظيمة وأنا الرحيم لتطلب مني شرار النعلك وملح قدرك * الثالثة الى الذاذ أهمل حال ولده ولم يؤدبه ظن أن ذلك رحمة وهو في الحقيقة عذاب من لم يؤدبه الابوان أدبه الملوان وعكسه حال من تقطع يده لأكاة فيها أو يضرب لتعليم حرفة أو لتأديب بمصلحة شريفة فكل ما في العالم من محنة وبلية فهو في الحقيقة رحمة ونعمة وعسى أن تكثر هو اشياء وهو خير لكم وعسى أن تحبوا اشياء وهو شر لكم وقصة موسى مع الخضر كما تجني في موضعها

والغلف قيل فان قلوب العباد اوعية لما أودعت من العلوم وظروف لما جعل فيها من المعارف بالامور فعني الختم عليها وعلى الاسماع التي بها تدرك المسموعات ومن قبلها يوصل الى معرفة حقائق الانباء عن الغيبات نظير معنى الختم على سائر الالوية والظروف فان قال فهل ذلك من صفة تصفها لنا نفهمها أهى مثل الختم الذي يعرف لما ظهر للابصار أم هي بخلاف ذلك قيل قد اختلف أهل التأويل في صفة ذلك وسنخبر بصفته بعد ذكرنا قولهم * فحدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرمي قال حدثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش قال أنا تاج محمد بنده فقال كانوا يرون أن القلب في مثل هذا يعني الكف فاذا أذن العبد ذنباً من منه وقال باصبعه الخضر هكذا فاذا أذن ذنباً من وقال باصبع أخرى فاذا أذن ذنباً من وقال باصبع أخرى هكذا حتى ضم أصابعه كلها قال ثم يطبع عليه بطابع قال مجاهد وكانوا يرون أن ذلك الرين حد ثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن مجاهد قال القلب مثل الكف فاذا أذن ذنباً قبض أصبعاً حتى يقبض أصابعه كلها وكان أصحابنا يرون انه الران حد ثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج قال حدثنا ابن جريج قال قال مجاهد نبئت أن الذنوب على القلب تحف به من نواحيه حتى تلتقي عليه فاتقوا وأعلمه الطبع والطبع الختم قال ابن جريج الختم الختم على القلب والسمع حد ثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال حدثني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهداً يقول الران يسير من الطبع والطبع يسير من الاقبال والاقفال أشد ذلك كله وقال بعضهم انما معنى قوله ختم الله على قلوبهم اخبار من الله جل ثناؤه عن تكبرهم واعراضهم عن الاستماع لمساعدوا اليه من الحق كما يقال ان فلاناً أصم عن هذا الكلام اذا امتنع من سماعه ورفع نفسه عن تفهمه تكبراً والحق في ذلك عندي ما صح بنظيره الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حد ثنا به محمد بن يسار قال حدثنا صفوان بن عيسى قال حدثنا ابن جهمان عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا أذن ذنباً كان نكته سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه فان زاد ذنب حتى يغلف قلبه فذاك الران الذي قال الله جل ثناؤه كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فأخبر صلى الله عليه وسلم أن الذنوب اذا اتباعت على القلوب اذا أغلفتها واذا أغلفتها أتاها حينئذ الختم من قبل الله عز وجل والطبع فلا يكون للايمان اليها مسلك ولا لكفر منها مخلص فذلك هو الطبع والختم الذي ذكره الله تبارك وتعالى في قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم نظير الطبع والختم على ما تدركه الابصار من الالوية والظروف التي لا يوصل الى ما فيها الا بغض ذلك عنها ثم حلها فكذلك لا يصل الايمان الى قلوب من وصف الله انه ختم على قلوبهم الا بعد فضة خاتمه وحله رباطه عنها ويقال لقائلي القول الثاني الزاعمين ان معنى قوله جل ثناؤه ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم هو وصفهم بالاستكبار والاعراض عن الذي دعوا اليه من الاقرار بالحق تكبراً أجبر وناعن استكبار الذين وصفهم الله جل ثناؤه بهذه الصفة واعراضهم عن الاقرار بمبادئ دعوا اليه من الايمان وسائر المعاني الواحقة به أفعال منهم أم فعل من الله تعالى ذكرهم بهم فان زعموا أن ذلك فعل منهم وذلك قولهم قيل لهم فان الله تبارك وتعالى قد أخبرنا به هو الذي ختم على قلوبهم

تؤيد ما ذكرناه والحكيم المحقق هو الذي يبني الامور على الحقائق لا على الظواهر فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شرك كثير * الرابعة أعطى من علمه السلام رحمة ونحوه لانه للناس ورحمة منافصارت سبب انجائهم من توريج الكفار والنجار واعطاء رحمة وما أرسلنا الا رحمة للعالمين فكيف لا ننجو بسببه من عذاب النار * الخامسة وصف النبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة فكان من حاله انه لما كسرت أسنانه قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وانه يوم القيامة يقول أمي أمي فلما وصف نفسه بكونه رحماً نارحماً ايضاً فانه يقول الرحمة الواحدة لا تكني

لصلاح الخلوقات فذكرني وعبيدي فاني أنا الرحمن الرحيم رحمتي غير متناهية ومعصيتهم متناهية والمتناهي لا يدركه غير المتناهي فاستغرق معصيتهم في بحار رحمتي ولسوف يعطيك ربك فترضى السادسة حكى عن ابراهيم بن آدم أنه قال كنت ضيقا لبعض القوم فقدّم المائدة فقل غراب وسلب رغيفا فاتبعتة فبعثا فزلى في بعض التلال فاذا هو برجل مقيد مشدود اليدين فالتقي الغراب ذلك الرغيف على وجهه وعن ذي النون أنه قال كنت في البيت اذ وقعت (٨٨) في قلبي داعية أن اخرج من البيت فانتهيت الى شط النيل فرأيت عذرا

قويا بعدد ولما وصل الى النيل فاذا هو نصفدع على طرف التهر فقفز العقرب عليه وأخذ الضفدع يسبح فركبت السفينة فاتبعتة حتى اذا وصل الضفدع الى الطرف الآخر نزل العقرب عن ظهره وأخذ يهدو فتبعتة فسرأيت شابا نائما تحت شجرة وعندة أفعى يقصده فلما قرب الافعى من ذلك الشاب وصلت العقرب الى الافعى ولدغتها والافعى أيضا لدغتها وماتت معا وفي أدعية العرب يارازق النعاب في عشه وحكايتة أن ولد الغراب لما يخرج من البيض يكون كأنه قطعة لحم فتجره أمه تنفرا منه حتى اذا خرج ريشه عادت اليه فيبعث الله تعالى اليه في تلك المدة ذبايا يغتذى به وروى ابن قتيب قربت وفاته واعتقل لسانه عن شهادة أن لا اله الا الله فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه فقام فدخل عليه وكان يعرض عليه الشهادة ولا يعمل لسانه فقال صلى الله عليه وسلم أما كان يصلي أما كان يزكي أما كان يصوم فقالوا بلى فقال فهل عني والدته قالوا نعم فقال هاؤوا أمه فأتى بمحور عوراء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هلا عفوت عنه فقالت لا أعفوه لانه لطمني فقفا عيني فقال صلى الله عليه وسلم هاؤوا بالخطب والنار فقالت وما تصنع بالنار فقال صلى الله عليه وسلم أحرقة بالنار بين يديك جزاء بما عمل فقالت عفوت

وسمعهم وكيف يجوز أن يكون اعراض الكافر عن الايمان وتكبره عن الاقرار به وهو فعله عندكم ختم من الله على قلبه وسمعه وختمه على قلبه وسمعه فعل الله عز وجل دون فعل الكافر فان زعموا أن ذلك جائز أن يكون كذلك لان تكبره واعراضه كأنه ختم الله على قلبه وسمعه فلما كان الختم سببا لذلك جاز أن يسمى مسببه تركوا قولهم وأوجبوا أن الختم من الله على قلوب الكفار وأسماعهم معنى غير كفر الكافر وغير تكبره واعراضه عن قبول الايمان والافقرار به وذلك دخول فيما أنكره وهذه الآية من أوضح الأدلة على فساد قول المنكرين تكليف ما لا يطاق الا بعبوة الله لأن الله جل ثناؤه أخبر أنه ختم على قلوب صنف من كفار عباده وأسماعهم ثم لم يسقط التكليف عنهم ولم يضع عن أحد منهم فرائضه ولم يعذره في شيء مما كان منه من خلاف طاعته بسبب ما فعل به من الختم والطبع على قلبه وسمعه بل أخبر أن جميعهم منه عذابا عظيم ما على تركهم طاعته فيما أمرهم به ونهاهم عنه من حدوده وفرائضه مع ختمه القضاء عليهم مع ذلك بأنهم لا يؤمنون في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وعلى أبصارهم غشاوة) وقوله وعلى أبصارهم غشاوة خبر مبتدأ بعد تمام الخبر عما ختم الله جل ثناؤه عليه من جوارح الكفار الذين مضت قصصهم وذلك أن غشاوة مر فوعته بقوله وعلى أبصارهم فذلك دليل على أنه خبر مبتدأ وان قوله ختم الله على قلوبهم قد تناهى عند قوله وعلى سمعهم وذلك هو القراءة الصحيحة عندنا للمعنيين أحدهما اتفاق الحجة من القراء والعلماء على الشهادة بتصحيحها وانفراد المخالف لهم في ذلك وشذوذه عما هم على تخطئته يجمعون وكفى باجتماع الحجج على تخطئة قراءته شاهد على خطئها والثاني أن الختم غير موصوفه بالعيون في شيء من كتاب الله ولا في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا موجود في لغة أحد من العرب وقد قال تبارك وتعالى في سورة أخرى وختم على سمعه وقلبه ثم قال وجعل على بصره غشاوة فلم يدخل البصر في معنى الختم وذلك هو المعروف في كلام العرب فلم يجز لنا ولا لأحد من الناس القراءة بنصب الغشاوة لما وصفت من العتين اللتين ذكرت وان كان لنصبها مخرج معروف في العربية وبما قلنا في ذلك من القول والتأويل روى الخبر عن ابن عباس حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عبي الحسين بن الحسن عن أبيه عن جده عن ابن عباس ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم والغشاوة على أبصارهم فان قال قائل وما وجه مخرج النصب فيها قيل له ان نصبها باضمار جعل كأنه قال وجعل على أبصارهم غشاوة ثم أسقط جعل اذ كان في أول الكلام ما يدل عليه وقد يحتمل نصبها على اتباعها موضع السمع اذ كان موضعها نصبها وان لم يكن حسنا إعادة العامل فيه على غشاوة ولكن على اتباع الكلام بعضه بعضا كما قال تعالى ذكره يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق ثم قال وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين نخفض لهم والحور على العطف به على الفاكهة اتباعا لآخر الكلام أوله ومعلوم أن العمل لا يضاف به ولا بالحور ولكن ذلك كما قال الشاعر يصف فرسه علفتها بينا وما باردا * حتى شنت همالة عشاها ومعلوم أن الماء يشرب ولا يعلف به ولكنه نصب ذلك على ما وصفت قبل وكما قال الآخر * رأيت زوجك في الوعى * متقلدا سيفاورحما * وكان ابن جرير يقول في انتهاء الخبر عن الختم

عفوت النار حلاته تسعة أشهر النار أرضعته سنتين فابن رجة الام فعند ذلك انطلق لسانه وذكر أشهد أن لا اله الا الله والنكتة أنها كانت رجمة فقط ولم تحرق الا حرقا فالرحمن الرحيم كيف يجوز احراق عبيد وانطب على ذكر الرحمن الرحيم سبعين سنة قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ما نثر رجة أنزل منها رجة واحدة بين الانس والجن والطير والبهائم والهوام فيها يتعاطفون ويتراجون وأخر تسعوا وتسعين رجة برحمتها عباد يوم القيامة ولعل هذا على سبيل التفهيم والتشيل والافكره بلا غاية ورجته بلا نهاية

(السابع) في فوائد قوله مالك يوم الدين * الأولى من قضية العدالة الفرق بين المحسن والمسيء والمطيع والعاصي والموافق والمخالف ولا يظهر ذلك إلا في يوم الجزاء أن الساعة آتية أكاد أخفيها تعجز كل نفس بما تسعى يومئذ يصد الناس أشتنا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره روى أنه يجاء برجل يوم القيامة ويتفرق أحوال نفسه فلا يرى لنفسه حسنة البتة فيأتيه النداء يا فلان ادخل الجنة بعلمك فيقول الهى ماذا علمت فيقول الله ألتست (٨٩) لما كنت تأتما تقب من جنب إلى جنب ليلة

كذا فقلت في خلال ذلك الله ثم غلبك النوم في الحال فنسيت أما أنا فلا تأخذني سنة ولا نوم فانسيت ذلك وبجاء برجل وتوزن حسناته بسبب ما فتنه فحسنته فتأتم به بطاقة فتشغل ميزانه فاذا فيها شهادة أن لا إله إلا الله فلا يشغل مع ذكر الله غيره واعلم أن حقوق الله تعالى على المساحة لأنه غنى عن العالمين وأما حقوق العباد فهي أولى بالاحترار عنها روى عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أئذرون ما للفلس قالوا المفلس فينسانم لادرهم له ولا متاع قال ان المفلس من أتى يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فاعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته وهذا من حسناته فان فئت حسنة قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحته عليه ثم يطرح في النار (الثانية) من قرأ مالك احتج بوجوه الأول أن فيه حرفا زائدا فيكون نوابه أكثر الثاني في القيامة ملوك ولا مالك إلا الله الثالث المالكية سبب لاطلاق التصرف والمملكة ليست كذلك الرابع العهد أدون حالا من الرعية فيكون القهر في المالكية أكثر منه في

إلى قوله وعلى سمعهم وأبصارهم بعد مثل الذي قلنا فيه ويتأول فيه من كتب الله فان يشالله يختم على قلبك حد ثنا القاسم قال حد ثنا الحسين قال حد ثنا ججاج قال حد ثنا ابن جريج قال الختم على القلب والسمع والغشاوة على البصر قال الله تعالى ذكره فان يشالله يختم على قلبك وقال وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة والغشاوة في كلام العرب الغطاء ومنه قول الحارث بن خالد ابن العاص تبعتك إذ عني عليها غشاوة * فلما انحلت قطعت نفسي ألومها ومنه يقال تغشاها لهم اذا تحلله وركبه ومنه قول نابعة بن ذبيان

ههلا سألت بنى ذبيان ما حسى * اذا الدخان تغشى الأسمط البرما يعني بذلك اذا تحلله وخالطه وانما أخبر الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن الذين كفروا به من أحبار اليهود أنه قد ختم على قلوبهم وطبع عليها فلا يعقلون لله تبارك وتعالى موعظة وعظهم بها فيما آتاهم من علم ما عندهم من كتبه وفيما حدد في كتابه الذي أوحاه وأثره إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعلى سمعهم فلا يسمعون من محمد صلى الله عليه وسلم نبي الله تحذيرا ولا تذكيروا ولا حجة أقامها عليهم بنبوته فينذكروا ويحذروا عقاب الله عز وجل في تكذيبهم إياه مع علمهم بصدقه وصحة أمره وأعلمه مع ذلك أن على أبصارهم غشاوة عن أن يبصروا سبيل الهدى فيعلموا قبح ما هم عليه من الضلالة والردى ويخوموا قلنا في ذلك روى الخبر عن جماعة من أهل التأويل حد ثنا ابن حميد قال حد ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة أى عن الهدى أن يصيبوه أبدا بغیر ما كذبوا به من الحق الذي جاءه من ربك حتى يؤمنوا به وان آمنوا بكل ما كان قبلك حد ثنا موسى بن هرون الهمداني قال حد ثنا عمر بن حماد قال حد ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم يقول فلا يعقلون ولا يسمعون ويقول وجعل على أبصارهم غشاوة يقول على أعينهم فلا يبصرون وأما آخرون فأنهم كانوا يتأولون أن الذين أخبر الله عنهم من الكفار أنه فعل ذلك بهم هم قادة الأحزاب الذين قتلوا يوم بدر حد ثنا المنشي بن إبراهيم قال حد ثنا إسحق بن الحجاج قال حد ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال هاتان الآيتان إلى ولهم عذاب عظيم هم الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار وهم الذين قتلوا يوم بدر فلم يدخل من القادة أحد في الإسلام إلا رجلا ن أوسفیان ابن حرب والحكم بن أبي العاص وحدث عن عمار بن الحسن قال حد ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس عن الحسن قال أما القادة فليس فيهم محب ولا ناص ولا مهتد وقد دللنا فيما مضى على أولى هذين التأويلين بالصواب كهنا أعادته في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ولهم عذاب عظيم) وتأويل ذلك عندى كما قاله ابن عباس وتأوله حد ثنا ابن حميد قال حد ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ولهم عذاب عظيم من خلافك عذاب عظيم قال فهذا في الأحبار من يهود فيما كذبوا به من الحق الذي جاءه من ربك

(١٢ - ابن جرير أول) الملكية الخامسة الرعية يمكنهم إخراج أنفسهم عن كونهم رعية لذلك الملك بالاختيار بخلاف الملوك السادس الملك يجب عليه رعاية حال الرعية كل كراع وكل كرم مسؤول عن رعيته ولا يجب على الرعية خدمة الملك أما الملوك فيجب عليه خدمة مالكه وأن لا يستهزل في الأمر إلا بذنه حتى أنه لا يصح منه القضاء والامامة والشهادة وبصير مسافرا اذا نوى مولا السفر ومقما اذا نوى الإقامة حجة من قرأ ملك أن كل واحد من أهل البلد يكون ماله كالملك لا يكون إلا اعلامهم شأننا وأيضاً أقل أو عذوب الناس ملك الناس لم يقرأ

فيه غير ملك فتعين وأيضا الملك أقصر ومالك يلزم منه تطويل الامل فانه يمكن أن يدركه الموت قبل غمام التلطف به وأجيب بان العزم يقوم مقام الفعل لومات قبل الاتمام كالونوى بعد غروب الشمس صوم يوم يجب صومه بخلاف مالونوى في النهار عن الغد ثم يتفرع على كل من القراءتين أحكام أما المتفرعة على الاولى فقراءة مالك أوجب من قراءة مالك لأن أقصى ما يرجي من الملك العدل والانصاف وأن يخول الانسان منه رأسا برأس والمالك يطلب العبد منه الكسوة (٩٠) والطعام والتربة والانعام يا عبادى كماكم جائع الامن أطعمته فاستطعموني

أطعمكم يا عبادى كماكم عار الامن كسوته فاستكسوني أكسكم والمالك يطمع فيك والمالك أنت تطمع فيه والمالك لا يختار من العسكر الا كل قوى سوى ويترك من كان مريضا عاجزا والمالك ان مرض عبده عالجته وان ضعف أعانه المالك له هبة وسياسة والمالك له رافة ورجة واحتياجننا الى الرافة والرجة أشد من احتياجننا الى الهبة والسياسة وأما المتفرعة على الثانية فانه في الدنيا ملك المولى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وفي الآخرة للملك الاولين الملك اليوم لله الواحد القهار وله ملكه لا يشبه ملك المخلوقين لانهم اذا بلوا قلت خرائثهم ونفدت ذخائرهم وانه سبحانه كلما كان أكثر عطاء كان أوسع ملكا فان أعطاه عشرة أو لاد زاد في ملكه عشرة أعده ومن لوازم ملكه كل الرحمة فلهذا اقرن بقوله ملك يوم الدين قوله رب العالمين الرحمن الرحيم ومثله الملك يومئذ الحق للرحمن قل اعوذ برب الناس ملك الناس فمن انصف به هذه الصفقة من مولى الدنيا صدق عليه أنه ظل الله في الارض الكفر بسبب نظراب العالم تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتختر الجبال هذا أن دعوا للرحمن ولدا والطاعة تتضمن صلاح

بعد معرفتهم في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) قال أبو جعفر أما قوله ومن الناس فان في الناس وجهين أحدهما أن يكون جمعا لا واحدا من لفظه وانما واحدا انسان وواحدة انسانة والوجه الآخر أن يكون أصله أناس أسقطت الهمزة منها لكثرة الكلام بها ثم دخلتها الالف واللام المعرفتان فأدغمت اللام التي دخلت مع الالف فيها للتعريف في النون كقيل في لكن هو الله ربى على ما قد بينا في اسم الله الذي هو الله وقد زعم بعضهم أن الناس لغة غير أناس وانه سمع العرب تصغره فويس من الناس وان الاصل لو كان أناس لقل في التصغير أنيس فرد الى أصله * وأجمع جميع أهل التأويل على أن هذه الآية نزلت في قوم من أهل النفاق وأن هذه الصفقة صفقتهم * ذكر بعض من قال ذلك من أهل التأويل بأسمائهم **حدثنا** محمد بن حديد قال حدثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يعني المنافقين من الاوس والخزرج ومن كان على أمرهم وقد سمى في حديث ابن عباس هذا أسمائهم عن أبي بن كعب غير أني تركت تسميتهم كراهة اطالة الكتاب بذكرهم **حدثنا** الحسين بن يحيى قال أنبأ ناعبد الرزاق قال أنبأ ناعم عن قتادة قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين حتى بلغ فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين قال هذه في المنافقين **حدثنا** محمد بن عمرو والباهي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد قال هذه الآية الى ثلاث عشرة في نعت المنافقين **حدثنا** المثنى بن ابراهيم قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** سفيان قال حدثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد مثله **حدثنا** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن ابيهم السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين هم المنافقون **حدثنا** المثنى قال حدثنا اسحق عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر الى فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم قال هؤلاء أهل النفاق **حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جريج في قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين قال هذا المنافق يخالف قوله فعلة وسره علانية ومدخله مخزجه ومشهده مغيبه * وتأويل ذلك أن الله جل ثناؤه لما جمع لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم أمره في دار هجرته واستقر بها فقراره وأظهر الله بها كلمته وفسا في دور أهلها الاسلام وقهر بها المسلمين فيها من أهل الشرك من عبدة الاوثان وذبل بها من فيها من أهل الكتاب أظهر أحبارهم وودعهم الرسول الله صلى الله عليه وسلم الضغائن وأبدواله العداوة والشنائن حسدا وبغيا الأنفرا منهم هداهم الله للاسلام فأسلوا كما قال جل ثناؤه وكثير من أهل الكتاب لو ردوكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق وطابعهم سرا على معاداة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وبغيم الغوائل قوم من أراهم الانصار

الذين

المعاش والمعاد من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجيهم حياة طيبة ولنجزينهم

أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فعلى الناس أن يطيعوا مملوكهم وعلى المولى أن يطيعوا مالك الملك حتى تنظم أمور معاشهم ومعادهم لما وصف نفسه بانه ملك يوم الدين أظهر للعالمين كمال عدله بنى الظلم نارة وماربك بظلام للبيد وشبوت العدل أخرى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تخلفه للملك أعظم نفعاً وأتم وقعاماً أن يكون عادلا ومن هنا تظهر البركة في العالم أو ترنفع ان كل السلطان عادلا أو جارا

يحيى أن أنوشروان خرج يوماً إلى الصيد وانقطع عن عسكره واستولى عليه العطش فرأى بستاناً فيه رمان فلما دخله قال لصي فيه أعطني رمانة فأعطاه فعصرها وأخرج منها ماء كثيراً فشربه وأعجبه ذلك فعزم على أن يأخذ ذلك البستان من مالكه ثم قال لذلك الصبي أعطني رمانة أخرى فأعطاه فعصرها فخرج منها ماء قليل فشربه فوجد عصفافاً قال أيها الصبي لي صار الرمان عصفافاً قال الصبي فلعل ملك البلد عزم على الظلم فلو شئت ظلمه صار هكذا فأتى أنوشروان في قلبه وأتاب وقال (٩١) للصبي أعطني رمانة أخرى فعصرها فوجد لها

أطيب من الأولى فقال للصبي لم بدلت هذه الحالة فقال لعل الملك تاب عن ظلمه فلما وجد أنوشروان مقالة الصبي مطابقة لحواله في قلبه تاب بالكلية فكان من ميامن عدله أن ورد في حقه قول نبينا صلى الله عليه وسلم ولدت في زمن الملك العدل * الثالثة كونه مالكا ومالكاً معناه قادر - لي ترجيح جانب وجود الممكنات على عدمها وأنه قادر على نقلها من صفة إلى صفة كما يشاء من غير مانع ولا منازع وعلى قضية الحكمة والعدالة فهو الملك الحق وأنه ملك يوم الدين أيضاً لأن القدرة على إحياء الخلق بعد ما ماتهم والعلم بتلك الأجزاء المنفردة من أبدان الناس لا يختص به أحد غيره فإذا كان الحشر والنشور لا يتأتى إلا بعلم يتعلق بجميع المعلومات وقدرة تنفذ في كل الممكنات فلا مالاً يوم الدين إلا الله فان قيل لا يكون مالاً إلا إذا كان المملوك موجوداً لكن القيامة غير موجودة فينبغي أن يقال مالاً يوم الدين بالتوطين بدليل أنه لو قال أنا قاتل زيد كان اقراراً ولو قال أنا قاتل زيد كان تهديداً قلنا ما كان قيام القيامة أمراً حقاً لا يحوز الاخلال به في الحكمة جعل وجوده كالشيء

الذين أووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصروه كانوا قد عتوا في شركهم وبجاهليتهم قد سموا لنا بأسمائهم كرهنا تطويل الكتاب بذكر أسمائهم وأناسيهم وظاهرهم وهم على ذلك في خفاء غير جهار حذار القتل على أنفسهم والسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وركونا إلى اليهود لما هم عليه من الشرك وسوء البصيرة بالإسلام فكانوا إذا القوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الأيمان به من أصحابه قالوا اللهم حذار على أنفسهم أن يؤمنوا بالله وبرسوله وبالبعث وأعطوهم بالسنتهم كلمة الحق ليدروا عن أنفسهم حكم الله فبين اعتقد ما هم عليه مقيمون من الشرك وأطهر وأبأسنتهم ما هم معتقدون من شركهم وإذا القوا إخوانهم من اليهود وأهل الشرك والتكذيب مجمدون صلى الله عليه وسلم وبما جاء به فلو أنهم قالوا أنما نحن مستهزون فإياهم عني جل ذكره بقوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يعني بقوله تعالى خبرنا عنهم آمنا بالله وصدقنا بالله وقد دللنا على أن معنى الأيمان التصديق فيما مضى قبل من كذبنا هذا وقوله وباليوم الآخر يعني بالبعث يوم القيامة وأنما هي يوم القيامة اليوم الآخر لأنه آخر يوم لا يوم بعده سواء قال قائل وكف لا يكون بعده يوم ولا انقطاع لا آخره ولا فناء ولا زوال قيل إن اليوم عند العرب إنما يسمى يوماً ببلته التي قبله فإذا لم يتقدم النهار لم يسمى يوماً فيوم القيامة يوم لا ليل له بعده سوى الليلة التي قامت في صبيحتها القيامة فذلك اليوم هو آخر الأيام ولذلك سماه الله جل ثناؤه اليوم الآخر ونعته بالقديم ووصفه بأنه يوم عقيم لأنه لا ليل بعده * وأما تأويل قوله وما هم بمؤمنين ونفيه عنهم جل ذكره اسم الأيمان وقد أخبر عنهم أنهم قد قالوا بالسنتهم آمنا بالله وباليوم الآخر فإن ذلك من الله جل وعز تكذيب لهم فيما أخبر وعان اعتقادهم من الأيمان والاقرار بالبعث وأعلام منه نبيه صلى الله عليه وسلم أن الذي يبدو له بأفواههم خلاف ما في ضمائر قلوبهم وضد ما في عزائم نفوسهم وفي هذه الآية دلالة واضحة على بطول ما زعمته الجهمية من أن الأيمان هو التصديق بالقول دون سائر المعاني غيره وقد أخبر الله جل ثناؤه عن الذين ذكرهم في كتابه من أهل التفاق أنهم قالوا بالسنتهم آمنا بالله وباليوم الآخر ثم نبى عنهم أن يكونوا مؤمنين إذ كان اعتقادهم غير مصدق قليم ذلك وقوله وما هم بمؤمنين يعني بمصدقين فيما زعمون أنهم به مصدقون ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (يخادعون الله والذين آمنوا) قال أبو جعفر وخداع المنافق ربه والمؤمنين اظهاره بلسانه من القول والتصديق خلاف الذي في قلبه من الشك والتكذيب ليدرا عن نفسه بما أظهر بلسانه حكم الله عز وجل اللازم من كان بمثل حاله من التكذيب لو لم يظهر بلسانه ما أظهر من التصديق والاقرار من القتل والسب فذلك خداع ربه وأهل الأيمان بالله فان قال قائل وكيف يكون المنافق لله ولا مؤمنين مخادعين وهو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد لا ثقة قيل لا تمتنع العرب أن تسمى من أعطى بلسانه غير الذي هو في ضميره تقية لينجو مما هو له خائف فنجاب ذلك مما خافه مخادعاً لئلا تخلص منه بالذي أظهر له من الثقة فكذلك المنافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين باظهاره ما أظهر بلسانه تقية مما تخلص به من القتل والسب والعذاب العاجل وهو لغير ما أظهر مستعطن وذلك من فعله وإن كان خداعاً للمؤمنين في عاجل الدنيا فهو لنفسه بذلك من فعله خادع لأنه يظهر لها بفعله ذلك جهانه

القائم في الحال ولو قيل من مات فقد قامت قيامته زال السؤال * الرابعة قالت القدرة أن كان الكل من الله فتوابع الرجل على ما لم يعمل عبث وعقابه على ما لم يفعل ظلم فيبطل كونه مالكا يوم الدين قلنا خلق الجنة وخلق أهلالها وخلق النار وخلق أهلالها وذلك أن له صفة لطف وصفة قهر كما ينبغي لكل ملك خالق لكل صفة مظهر ولا يبطل عما يفعله لأن كل سؤال ينقلب فهو باطل * الخامسة في هذه السورة من أسمائه الله تعالى خمسة الله الرب الرحيم المالك كانه يقول خلقك أولاً فأنا الله ثم يبتك بأصناف النعم فأنا الرب ثم عصيت فسترت

عليك فانا الرحمن ثم ثبت فغفرت لك فانا الرحيم ثم أجازيك بما عملت فانا مالك يوم الدين وذكر الرحمن الرحيم مرة في التسمية ومرة أخرى في السورة دليل على أن العناية بالرحمة أكثر منها بسائر الأوصاف ومع ذلك عقبه بقوله مالك يوم الدين كيلا يغتروا بها ونظيره غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب السادسة الحد والمودح والتعظيم فيما بين الناس انما يكون لكونه كاملا في ذاته وان لم يكن له احسان اليك واما لكونه محسنا اليك واما رجاء وطمه عافى المستقبل (٩٣) واما خوف ورهبة فكانه سبحانه يقول ان كنتم تعظمون للكمال الذاتي فاحذوني

فاني انا الله وان كنتم تعظمون للاحسان السالف فانا رب العالمين وان كنتم تعظمون للاحسان المترقب فانا الرحمن الرحيم وان كنتم تعظمون رهبة عن العقاب فانا مالك يوم الدين * الشامن في فوائد قوله اياك نعبد الاولى لاشك ان تقديم المفعول مفيد للاختصاص أى لا نعبد احدا سواك والحاكم فيه الذوق السليم واستحقاق هذا الاختصاص لله تعالى ظاهر لان العبادة عبارة عن نهاية التعظيم فلا تليق الا لمن صدر منه غاية الانعام وهو الله تعالى وذلك أن للعباد أحوال ثلاثة الماضي والحاضر والمستقبل أما الماضي فقد كان معدوما فواجده وقد خلقتم من قبل ولم تلت شيئا أو من كان ميتا فاحييناه وكنتم أمواتا فأحياكم وكان جاهلا فعمله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئا ثم أسمعهم وأبصرهم وأعقلهم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة فهو اله هذه المعاني وأما الحاضر فاجابه كثيرة ووجوه افتقاره غير محصورة من أول عمره الى آخره مع انفتاح أبواب المعصية والخلع ربة الطاعة فهو رب رحيم من هذه الوجوه وأما المستقبل فأمره المتعلقة بما بعد الموت وانه مالك يوم الدين بهذه الحية فلا مفرع

يعظمها أميتها ويسبقها كاس سرورها وهو مورد هابه حياض عظمها ومجترع هابه كاس عذابها ومذيقها من غضب الله وألم عقابه ما لا قبل لهابه فذلك خديعته نفسه طمانينه مع اساءته اليها في أمر معادها انه المأخض كما قال جل ثناؤه وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون اعلاما منه عبادهم المؤمنين أن المنافقين بسائهم الى أنفسهم في اسخاطهم بهم بكفرهم وشكهم وتكذيبهم غير شاعر بن ولا دارين ولكنهم على عياء من أمرهم مقيمون وبخوما قلنا في تأويل ذلك كان ابن زيد يقول حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال سألت عبد الرحمن بن زيد عن قول الله جل ذكره يخادعون الله والذين آمنوا الى آخر الآية قال هؤلاء المنافقون يخادعون الله ورسوله والذين آمنوا انهم مؤمنون بما أظهروا وهذه الآية من أوضح الدلائل على تكذيب الله جل ثناؤه قول الزاعمين ان الله لا يعذب من عباده الامن كفره عندا بعد علمه بوجدانته وبعد تقرر صحة ما عاندر به تبارك وتعالى عليه من توحيد به والاقرار بكنهه ورسوله عنده لان الله جل ثناؤه قد أخبر عن الذين وصفهم بما وصفهم به من النفاق وخدا عيهم اياه والمؤمنين انهم لا يشعرون انهم مبطون فيما هم عليه من الباطل مقيمون وأنهم يخادعونهم الذي يحسبون أنهم به يخادعون ربهم وأهل الايمان به يخادعون ثم أخبر تعالى ذكره أن لهم عذابا أليما بتكذيبهم بما كانوا يكذبون من نبوة نبيه واعتقاد الكفر به وبما كانوا يكذبون في زعمهم أنهم مؤمنون وهم على الكفر مصرون فان قال لنا قائل قد عات أن المفاعلة لا تكون الا من فاعلين كقولك ضاربت أهلك وحالست أباك اذا كان كل واحد محاسن صاحبه ومضاربه فاما اذا كان الفعل من أحدهما فاعنيا يقال ضربت أهلك وجلست الى أهلك في خادع المناق فيجاز أن يقال فيه خادع الله والمؤمنين قيل قد قال بعض المنسوين الى العلم بلغات العرب ان ذلك حرف جاء به هذه الصورة أعني يخادع بصورة يفاعل وهو معنى يفعل في حروف أمثاله اشادة من منطق العرب تظير قولهم قاتلك الله بمعنى قتلك الله وليس القول في ذلك عندى كالذي قال بل ذلك من النفاعل الذي لا يكون الا من اثنين كسائر ما يعرف من معنى يفاعل ومفاعل في كل كلام العرب وذلك أن المناق يخادع الله جل ثناؤه بكنهه بلسانه على ما قد تقدم وصفه والله تبارك اسمه خادعه بخدانه عن حسن البصيرة بما فيه نجا نفسه في أجل معاده كالذي أخبر في قوله ولا يحسن الذين كفروا أنما غي لهم خبر لا أنفسهم انما غي لهم ليزدادوا انما بالمعنى الذي أخبر أنه فاعل به في الآخرة بقوله يوم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا انظرونا نقبوس من نوركم الآية فذلك تظير ما يأتي من معاني الكلام به فاعل ومفاعل وقد كان بعض أهل النجوم أهل البصرة يقول لا تكون المفاعلة الا من شيئين ولكنه انما قيل يخادعون الله عند أنفسهم بنظهم أن لا يعاقبوا فقد علموا خلاف ذلك في أنفسهم بحجة الله تبارك اسمه الواقعة على خلقه بعرفته وما يخدعون الا أنفسهم قال وقد قال بعضهم وما يخدعون يقول يخدعون أنفسهم بالخيلة بها وقد تكون المفاعلة من واحد في أشاء كثيرة في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وما يخدعون الا أنفسهم) ان قال لنا قائل وأليس المنافقون قد خدعوا المؤمنين بما أظهروا بأنفسهم من قبل الحق عن أنفسهم وأموالهم وذرائعهم حتى سلمت لهم دنياهم وان كانوا

للعبد في شيء من أحواله الا اله فلا يستحق عبادة العبد الا هو وأضانت باللائل القاطعة وحوب كونه تعالى عالما قد قادر اجوادا غنيا حكيما الى غير ذلك من الصفات الكلية وأما كون غيره من الفلكيات والطبائع والنفس كذلك فمشكوك فيه وان كنا نجزم بانه لا تأثير لها فوجب طرح المشكوك والاخذ باليقين فلا معبود بالحق الا الله سبحانه وأيضاً العبودية ذلة وهانة فكما كان المولى أشرف وأعلى كانت العبودية أهنا وأمرأ ولما كان الله تعالى أشرف الموحودات وأعلاها وألهاها بالصفات العلية فعبوديته

أولى وأيضاً كل ماسوى الواجب الغنى يمكن فقير والفقير مشغول بحاجة نفسه فلا يمكنه إفادة غيره فدافع الحاجات هو الله فلا يستحق العبادة إلا هو وقضى ربك ألا تعبدوا إلاياه * الثانية تقديم ذكر الله تعالى يورث الحشمية والمهابة حتى لا يلتفت في العبادة عينا وشيئاً إلا بخلاف العكس (يحيى) أن واحداً من المصارعين الاستاذين صارع بعض من هودونه ولا يعرفه فصارع الاستاذ ثم أرافق له فلان الاستاذ فأنصرع في الحال وما ذاك إلا الاحتشامه بعد عرفانه وأيضاً ذكره تعالى أولاً بما يورث (٩٣)

فوجب تقديمه كما أن من أراد حمل ثقل يقدم عليه دواءً وغذاء بعينه على ذلك كما أن العاشق يسهل عليه جميع الآلام عند حضور معشوقه وأيضاً الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون فالنفس إذا مسها طائف الشيطان من الكسل والغفلة والبطالة طلع لها جلال الله من مشرق أياك نعبد فتصير مبصرة مستعدة لاداء حق العبودية وأيضاً أن بدأ بالعبادة فض ابليس قلبه أن المعبود من هو فيلقى في نفسه وساوس أما إذا غير هذا الترتيب وقال أياك نعبد كان بعد اعن احتمال الشرك وأيضاً الواجب لذاته متقدم في الوجود فيناسب أن يكون مقدماً في الذكر وأيضاً المحققون نظرهم على المعبود لا على العبادة وعلى المنعم لا على النعمة ولهذا قيل لبي اسرائيل اذكر وانعتي ولامة محمد اذكر وفي ذكر المعبود عندهم أولى من ذكر العبادة * الثالثة النون في قوله نعبد فيه وجوه من الحكمة . منها أنه تشرىف من الله تعالى للعبد حيث لقنه لفظاً يبنى عن اللعظيم والتكريم كقوله حكاية عن نفسه نحن نقص عليك أحسن القصص كانه قال لما أظهرت عبوديتي ولم تستنكف أن تكون عبد الله جعلناك أمة أن

قد كانوا محذوعين في أمر آخرتهم قبل خناء أن يقال انهم خدعوا المؤمنين لا نانا قلنا ذلك أوجنا لهم حقيقة خدعة جاءت لهم على المؤمنين كما أننا قلنا قتل فلان فلاناً وجناله حقيقة قتل كان منه افلان ولكننا نقول خادع المنافقون ربهم والمؤمنين ولم يخدعوا ربهم بل خدعوا أنفسهم كما قال جل ثناؤه دون غيرهما نظير ما تقول في رجل قاتل آخر فقتل نفسه ولم يقتل صاحبه قاتل فلان فلاناً ولم يقتل الانفسه فتوجب له مقاتلة صاحبه وتنفي عنه قتله صاحبه وتوجب له قتل نفسه فكذلك تقول خادع المنافق ربهم والمؤمنين ولم يخدع الانفسه فتثبت منه مخادعة ربهم والمؤمنين وتنفي عنه أن يكون خدع غير نفسه لان الخادع هو الذي قد صحت له الخديعة ووقع منه فعلها فالمنافقون لم يخدعوا غير أنفسهم لان ما كان لهم من مال وأهل فلم يكن المسلمون ملكاً كونه عليهم في حال خداعهم انابهم عنه بنفاقهم ولا قبلها فاستنقذوه بخداعهم منهم وانما دفعوا عنه بكدبهم واطهارهم بأنستهم غير الذي في ضمائرهم ويحكم الله لهم في أموالهم وأنفسهم وذرياتهم في ظاهراً أمورهم بحكم ما اتسبوا اليه من الملة والله عما يخفون من أمورهم عالم وانما الخادع من ختل غيره عن شبهة والخدوع غير عالم بموضع خديعة خادعه فاما والخادع عارف بخداع صاحبه اياه وغير لاحقه من خداعه اياه مكره بل انما يتحافى للظان به انه له محادع استدرجاً ليلبغ غاية يتكامل له عليه الحجة للعقوبة التي هو بها موقع عند بلوغه اياها والمستدرج غير عالم بحال نفسه عند مستدرجه ولا عارف باطلاعه على ضميره وان امهال مستدرجه وتركه اياه معاقبته على جرمه ليلبغ الخائن الخادع من استحقاقه عقوبة مستدرجه بكثره اساءته وطول عصيانه اياه وكثرة صفح المستدرج وطول عفوه عنه أقصى غاية فانما هو خادع نفسه لاشك دون من حدثه نفسه أنه له مخادع ولذلك نفى الله جل ثناؤه عن المنافق أن يكون خدع غير نفسه اذ كانت الصفة التي وصفنا صفته واذ كان الامر على ما وصفنا من خداع المنافق ربهم واهل الاعيان به وانه غير صائر بخداعه ذلك الى خديعة صحيحة لا لنفسه دون غيرهما لما يورطها بفعله من الهلاك والعطب فالواجب اذا أن يكون الصحيح من القراءة وما يخدعون إلا أنفسهم دون وما يخادعون لان لفظ الخادع غير موجب تثبت خديعة على صحة ولفظ خادع موجب تثبت خديعة على صحة ولاشك أن المنافق قد أوجب خديعة الله عز وجل لنفسه بما ركب من خداعه به ورسوله والمؤمنين بنفاقه فلذلك وجبت الصحة لقراءة من قرأ وما يخدعون إلا أنفسهم ومن الدلالة أيضاً على أن قراءة من قرأ وما يخدعون أولى بالصحة من قراءة من قرأ وما يخادعون ان الله جل ثناؤه قد أخبر عنهم انهم يخادعون الله والمؤمنين في أول الآية فيقال أن نفي عنهم ما قد أثبت أنهم قد فعلوه لان ذلك تضاد في المعنى وذلك غير جائز من الله جل وعز في القول في تأويل قول الله جل ثناؤه (وما يشعرون) يعني بقوله جل ثناؤه وما يشعرون وما يدرون يقال ما شعر فلان بهذا الامر وهو لا يشعر به اذ لم يدروا يعلم شعراً وشعوراً كما قال الشاعر عقوقا بهم ولم يشعر به أحد * ثم استغافوا وقالوا احبنا الوضوح .

يعني بقوله لم يشعر به لم يدربه أحد ولم يعلم فأخبر الله تعالى ذكره عن المنافقين انهم لا يشعرون بان الله خادعهم بأملائه لهم واستدراجه اياهم الذي هو من الله جل ثناؤه ابلغ اليهم في الحجة والمعدرة ومنهم لانفسهم خديعة ولها في الآجل مضرة كالذي حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا بن

ابراهيم كان أمة ومنها أنه لو قال أياك أعبد كان اخباراً عن كونه عبداً فقط ولما قال أياك نعبد صار معناه اني واحد من عبيدك ولا ريب أن الثاني أدخل في الادب والتواضع ومنها أن يكون تنبيهاً على أن الصلاة بالجماعة أولى قال صلى الله عليه وسلم التكبير الأولى في صلاة الجماعة خير من الدنيا وما فيها وههنا تسكتة وهي أن الانسان اذا أكل الثوم والبصل فليس له أن يحضر الجماعة كيلا يتأذى منه جاره واذا كان ثواب الجماعة لا يفي بهذا القدر من الايداء فكيف يفي بما هو أكثر من ذلك ايذاء المسلمين من الغيبة والتممة والتممة والسعاية وسائر

أنواع الظلم ومنها أن يكون المراد أعبادك والملائكة معي والحاضرون بل جميع عبادك الصالحين ومنها أن المؤمنين أخوة فيك كان الله تعالى قال لما أنشئت على بقولك الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ارتفعت منزلتك عندنا فلا تقصص على إصلاح حالك بل عليك بالسعي في إصلاح حال جميع أخوانك فقل إياك نعبد وإياك نستعين ومنها أن العبد يقول الهي عبادي مخلوقة بالقصير وإني أخطأها بعبادة جميع العبادين فلا يليني بكرمك أن تميز (٩٤) بين العبادات ولأن ترد الكل وفيها عبادة الانبياء والاولياء بل الملائكة المقربين وهذا كما أن

الرجل إذا باع من غيره عشرة أعباد فالمشتري إما أن يقبل الكل أو يرد الكل وليس له أن يقبل البعض دون البعض في تلك الصفقة الرابعة من عرف فوائد العبادة طاب له الاشتغال بها ونقل عليه الاشتغال بغيره لأن الكمال محبوب لذاته وأكل أحوال الإنسان اشتغاله بخدمة مولاه فإنه يستير قلبه بنوره ويشرق عليه من جماله وله مذاق وورد من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالتهان وأيضاً التكليف أمانة أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان وأداء الأمانة واجب عقلاً وشرعاً إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وأداء الأمانات من أحد الجانبين سبب لأدائها من الجانب الآخر قال بعض الصحابة أتى أعرج باب المسجد فنزل عن ناقته وتركها ودخل المسجد وصلى بالسكينة والوقار ودعا بما شاء فتهجينا فما خرج لم يجد الناقَةَ فقال الهي أدبت أمانتك فأين أمانتي قال الراوي فردنا تهجنا فلم يكت حتى جاء رجل على ناقته وقد قطع يده وسلم الناقَةَ إليه وقال صلى الله عليه وسلم لأن عباساً باغلام أحفظ الله في الخلوات يحفظك في الخلوات وأيضاً الاشتغال بالعبادة انتقال من عالم الغرور إلى دار السرور وركون من الخلق إلى حضرة الحق وذلك بوجوب كمال اللذة والبهجة

وهب قال سألت ابن زيد عن قوله وما يتخذون إلا أنفسهم وما يشعرون قال ما يشعرون أنهم ضرراً لأنفسهم بما أسروا من الكفر والنفاق وقرأ قول الله يوم نبعثهم عنهم الله جمعاً قال هم المنافقون حتى بلغ ويحسبون أنهم على شيء قد كان الإيمان بنفعهم عندهم في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (في قلوبهم مرض) وأصل المرض السقم ثم يقال ذلك في الأجساد والاديان فأخبر الله جل ثناؤه أن في قلوب المنافقين مرضاً وانما عني تبارك وتعالى يخبره عن مرض قلوبهم الخبر عن مرض ما في قلوبهم من الاعتقاد ولكن لما كان معلوماً بالخبر عن مرض القلب أنه معني به مرض ما هم معتقدوه ومن الاعتقاد استغنى بالخبر عن القلب بذلك والكتابة عن قصر يخ الخبر عن ضمائرهم واعتقاداتهم كما قال عمر بن الخطاب وسحبت المدينة لآئنها * رأت قمر أسوقهم نهرا يريد وسج أهل المدينة فاستغنى بمعرفة السامعين خبره بالخبر عن المدينة عن أهلها ومثله قول غنيرة العباسي هلا سألت الخليل يا بنة مالك * إن كنت جاهلة بما لم تعلمي يريد هلا سألت أصحاب الخليل ومنه قولهم يا خيل الله أركبني برادياً أصحاب خيل الله أركبوا والشواهد على ذلك أكثر من أن يحصها كتاب وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه فكذلك معنى قول الله جل ثناؤه في قلوبهم مرض انما يعني في اعتقاد قلوبهم الذي يعتقده في الدين والتصديق بعمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءه من عند الله مرض وسقم فاجترأ بدلالة الخبر عن قلوبهم على معناه عن تصريح الخبر عن اعتقادهم والمرض الذي ذكر الله جل ثناؤه أنه في اعتقاد قلوبهم الذي وصفناه هو شكهم في أمر محمد وما جاءه من عند الله ويخبرهم فيه فلا هم به موقنون إيقان إيمان ولا هم له منكرون انكاراً شراً ولكنهم كما وصفهم الله عز وجل مذنبون بين ذلك إلى الهؤلاء وإلى هؤلاء كما يقال فلان يمرض في هذا الأمر أي يضعف العزم ولا يصحح الروية فيه وبمثل الذي قلنا في تأويل ذلك تظاهر القول في تفسيره من المفسرين وذكر من قال ذلك حديثاً جديداً قال حدثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قلوبهم مرض أي شكاً وحدثت عن المنجاب قال حدثنا بشر بن عماره عن أبي روق عن النضال عن ابن عباس قال المرض النفاق حديثي موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قلوبهم مرض يقول في قلوبهم شك حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد في قلوبهم مرض قال هذا مرض في الدين وليس مرضاً في الأجساد قال هم المنافقون حديثي المنثي بن إبراهيم قال حدثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن سعيد عن قتادة في قوله في قلوبهم مرض قال في قلوبهم بية وشك في أمر الله جل ثناؤه وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قلوبهم مرض قال هؤلاء أهل النفاق والمرض الذي في قلوبهم الشك في أمر الله تعالى ذكره حديثي يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر حتى بلغ في قلوبهم مرض قال المرض الشك الذي دخلهم في الإسلام في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (فزاودهم الله مرضاً) قد

(يحكي) عن أبي حنيفة أن حبة سقطت من السقف وتفرق الناس وهو في الصلاة فلم يشعر به ووقعه الكالا دلنا في بعض أعضاء عبد الله بن الزبير واحتاجوا إلى قطع ذلك العضو فقطع وهو في الصلاة ولم يشعر به وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان حين يشرع في الصلاة كالوا يسمعون من صدره أزيزاً كآزيز الرجل ومن استبعد فلحقه قوله تعالى فلأرأيت أنه أكبره وقطعن أيديهم فإذا كان لحال البشر مثل هذا التأثر فكيف حال الله وعظمته أذا تجلى على قلب الموحد العابد وقد تحدث الحرة والدهر عند رؤيته بعض السلاطين

فكيف اذا كان الوقوف بين يدي رب العالمين * واعلم ان العباد لها ثلاث درجات لانه اما ان يعبد الله رغبة في ثوابه أو رهبة من عقابه ويختص باسم الزاهد حيث يعرض عن متاع الدنيا وطيباتها طمعا فيها هو أشرف منها وأدوم وهذه مرتبة نازلة عند المحققين واما ان يعبد الله تشرفا بعبادته أو بقبول تكليفه أو بالانساب اليه وهذه مرتبة متوسطة وتسمى بالعبودية واما ان يعبد الله لكونه الها ولكونه عبدا والالهية توجب العزة والهيبة والعبودية تقتضي الخضوع والذلة وهذه أعلى الدرجات (٩٥) وتسمى بالعبودية والها الاشارة بقول المصلي أصلى الله

فانه لو قال أصلى لثواب الله أو رهبا

من عقابه فسدت صلاته (بحكي)

ان عابدا في بني اسرائيل اعتزل

وعبد الله تعالى سبعين سنة فارسل

الله تعالى اليه ملكا فقال ان

عبادتك غير مقبولة فلا تشق على

نفسك ولا تتجاهد فأجاب العابدان

الذي على هو العبودية واني لا أزال

أفعل ما على فأما القبول وعدم

القبول فوكول الى المعبود فرجع

الملاك فقال الله هم أجاب العابد فقال

أنت أعلم بربانه قال كذا

وكذا فقال الله تعالى ارجع اليه

وقله قلنا طاعتك بسبب ثبات

نيتك والتحقيق أن إثبات نسبة

الامكان هو قصارى مجهود العابد

ونهاية مطامع أبصار العارفين

وفي العبادة اشراج صدور المؤمنين

وانهم عاقبة حال المتقين قال عز من

قائل ولقد نعلم أنك يضيق صدرك

بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن

من الساجدين واعبد ربك حتى

يأتاك اليقين ولان العبودية أشرف

المقامات مدح الله تعالى به نبيه في

قوله سبحانه الذي أسرى بعبده

ليلوا فافخر عيسى بذلك أول ما نطق

فقال اني عبد الله وكان على يقول

كفاني فخرا أن أكون لاه

عبدا وكفاني شرفا أن تكون لاه

ربا اللهم اني وجدت لك الها كما أردت

فاجعلني عبدا كما أردت ومنهم

من قال العبودية أشرف من

الرسالة فبالعبودية ينصرف من

الخلق الى الحق وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق وبالعبودية ينصرف عن التصرفات وبالرسالة يقبل على التصرفات ولهذا نال شرف

التقدم في قول الموحدين أن لاله الا الله وحده لا شريك له وأنشهد أن محمدا عبده ورسوله لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا

الملائكة المطهرون (التاسع) في فوائده قوله ويا له نستعين * الاولى لاشك أن للعبدة قدرة بها يتمكن من الفعل والتترك وانما يحصل الرجحان

بمرجولو كان ذلك المرجح من عند العبد عاد التقسيم فلا بد أن ينتهي الى الله تعالى وأيضا كل الخلائق يطلبون طريق الحق مع استوائهم

دلنا أنفعا على أن تأويل المرض الذي وصف الله جل ثناؤه انه في قلوب المنافقين هو الشك في اعتقادات قلوبهم وأديانهم وما هم عليه في أمر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر نبوته وما جاءه مقيمون فالمرض الذي أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنه زادهم على مرضهم هو نظره بما كان في قلوبهم من الشك والخيرة قبل الزيادة فزادهم الله بما أحدث من حدوده وفرائضه التي لم يكن فرضها قبل الزيادة التي زادها المنافقين من الشك والخيرة اذ شكوا وارتابوا في الذي أحدث لهم من ذلك الى المرض والشك الذي كان في قلوبهم في السالف من حدوده وفرائضه التي كان فرضها قبل ذلك كما زاد المؤمنين به الى ايمانهم الذي كانوا عليه قبل ذلك بالذي أحدث لهم من الفرائض والحدود اذ آمنوا به الى ايمانهم بالسالف من حدوده وفرائضه ايماننا كالذي قال جل ثناؤه في تنزيله واذا ما أنزلت سورة فأنهم يقولون أيمانا فافأما الذين آمنوا فزادهم ايماننا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجسا الى رجسهم وما اتوا وهم كافرون فالزيادة التي زيدها المنافقون من الرجاسة الى رجاستهم هو ما وصفنا والزيادة التي زيدها المؤمنون الى ايمانهم هو ما بينا وذلك هو التأويل المجمع عليه * ذكر بعض من قال ذلك من أهل التأويل حديثنا ابن حنبل قال حدثنا سفيان عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فزادهم الله مرضا قال شكا حديثي موسى بن هرون قال أخبرنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فزادهم الله مرضا يقول فزادهم الله ريبا وشكا حديثي المثني بن ابراهيم قال حدثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن سعيد عن قتادة فزادهم الله مرضا يقول فزادهم الله ريبا وشكا في أمر الله حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا قال فزادهم رجسا وقرأ قول الله عز وجل فأما الذين آمنوا فزادهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجسا الى رجسهم قال شر الى شرهم وضلالة الى ضلالتهم وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فزادهم الله مرضا قال زادهم الله شكا القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ولهم عذاب أليم) قال أبو جعفر والاليم هو الموضع ومعناه ولهم عذاب مؤلم فصرف مؤلم الى أليم كما يقال ضرب وجيع بمعنى موضع والله بديع السموات والارض بمعنى مبدع ومنه قول عمرو ابن معد يكرب الزبيدي أمن ربحانة الداعي السميع * يؤرقني وأحجاني هجوع

بمعنى المسمع ومنه قول ذي الرمة

ويرفع من صدورهم دلات * يصد وجوها وهج أليم

وبروي يصد وانما الاليم صفة العذاب كانه قال ولهم عذاب مؤلم وهو مأخوذ من الالم والالم الوجع

كما حديثي المثني قال حدثنا اسحق قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال الاليم

الموجع حديثنا يعقوب قال حدثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الفضالة قال الاليم الوجع

وحدثت عن المتحاب بن الحارث قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضالة في قوله أليم

قال هو العذاب الموضع وكل شئ في القرآن من الاليم فهو الموضع القول في تأويل قوله جل

الخلق الى الحق وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق وبالعبودية ينصرف عن التصرفات وبالرسالة يقبل على التصرفات ولهذا نال شرف

التقدم في قول الموحدين أن لاله الا الله وحده لا شريك له وأنشهد أن محمدا عبده ورسوله لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا

الملائكة المطهرون (التاسع) في فوائده قوله ويا له نستعين * الاولى لاشك أن للعبدة قدرة بها يتمكن من الفعل والتترك وانما يحصل الرجحان

بمرجولو كان ذلك المرجح من عند العبد عاد التقسيم فلا بد أن ينتهي الى الله تعالى وأيضا كل الخلائق يطلبون طريق الحق مع استوائهم

في القدرة والعقل والحد والطلب ولا يفوز به الا بعضهم فليس ذلك الا باعانة الحق وايضا قد يطلب الانسان حاجة من غيره ويدفعه مدة مديدة ثم يقضى حاجته فالقاء تلك الداعية في القلب ليس الا من الله فثبت أنه لا حول عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله وتظهر فائدة الاستعانة في انه ربما جعل الله تعالى ذلك واسطة الى نيل المطلوب كالشبع الحاصل عقيب كل الطعام ونحوه فيسهل اعتراض الجبري والقدري فافهم (٩٦) * الثانية لقال أن يقول الاستعانة على العمل انما تحسن قبل الشروع

فيه لا بعده فهلا قدمت الاستعانة على ذكر العبادة والجواب كانه يقول شرعت في العبادة فاستعين بك على اتمامها حتى لا يمنعني مانع ولا يعارضني صارف فان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وأصابع قلب الاستعانة معلقة تتناول كل مستعان فيه فذكر العبادة كالوسيلة الى طلب الاعانة على الخواص وتقديم الوسيلة مناسب * الثالثة لا أريد بالاعانة غيرك اقتداء بالخليل صلى الله عليه وسلم حيث قيد غمروذيده ورجليه ورماه الى النار فاء حبرائيل وقال هل لك حاجة فقال له أما أليس فلا قال فاسأل الله قال حسبي من سؤالي عليه بحالي وههنا نكتة وهي أن المؤمن في الصلاة مقيدة بجلاله عن المشي ويدا عن البطش ولسانه الا عن القراءة والذكر فكأن الله قال يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم فكذلك تقول له نارجهم جزيامؤمن فقد أطفأ نورك لهي الرابعة لا أستعين غيرك لان الغير لا يمكنه اعانتى الا اذا أعنته فاننا قطع الواسطة ولا أنظر الى الاعانتى الخامسة اياك نعبد تورث العجب بالعبادة فاردفه بقوله واياك نستعين لازالة ذلك السادسة ههنا مقامان معرفة الربوبية ومعرفة العبودية وعند اجتماعهما يحصل الربط المذكور في قوله أوفوا بعهدي أوف بعهدكم أما معرفة الربوبية فكما الهامذ كور في قوله الحمد لله

ثناؤه (بما كانوا يكذبون) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم بما كانوا يكذبون مخففة الذال مفتوحة الباء وهي قراءة معظم أهل الكوفة وقرأ آخرون يكذبون بضم الباء وشديد الذال وهي قراءة معظم أهل المدينة والحجاز والبصرة وكان الذين قرؤوا ذلك بنشد الذال وضم الباء رأوا أن الله جل ثناؤه انما أوجب للمنافقين العذاب الاليم يتكذبون بهم نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وان الكذب لولا التكذب لاوجب لأحد البسير من العذاب فكيف بالاليم منه وليس الامر في ذلك عندي كالذي قالوا وذلك أن الله عز وجل أنبأ عن المنافقين في أول النبأ عنهم في هذه السورة بانهم يكذبون بدعواهم الايمان واطهارهم ذلك بأنستمهم خدع الله عز وجل ولرسوله وللمؤمنين فقال ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا بذلك من قبلهم مع استسراهم الشك والريبة وما يخدعون بصنيعهم ذلك لأنفسهم دون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وما يشعرون بموضع خديعتهم بأنفسهم واستدراج الله عز وجل اياهم باملائه لهم في قلوبهم شك أى نفاق وريبة والله زائد هم شكوا وريبة عما كانوا يكذبون الله ورسوله والمؤمنين بقولهم بأنستمهم آمنا بالله وباليوم الآخر وهم في قلوبهم ذلك كذبة لاستسراهم الشك والريبة في اعتقادات قلوبهم في أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم فأولى في حكمة الله جل جلاله أن يكون الوعيد منه لهم على ما افتتح به الخبر عنهم من قبج أفعالهم وذمهم أخلاقهم دون ما لم يجزله ذكر من أفعالهم اذ كان سائر آيات تنزيهه بذلك نزل وهو أن يفتتح ذكر محاسن أفعال قوم ثم يختم ذلك بالوعيد على ما افتتح به ذكرهم من أفعالهم ويفتح ذكر مساوئ أفعال آخرين ثم يختم ذلك بالوعيد على ما ابتدأ به ذكرهم من أفعالهم فكذلك الصحيح من القول في الآيات التي افتتح فيها ذكر بعض مساوئ أفعال المنافقين أن يختم ذلك بالوعيد على ما افتتح به ذكرهم من قبائح أفعالهم وهذا مع دلالة الآية الاخرى على صحة ما قلنا وشهادتها بان الواجب من القراءة ما اخترنا وأن الصواب من التأويل ما تأولنا من أن وعيد الله للمنافقين في هذه الآية العذاب الاليم على الكذب الجامع معنى الشك والتكذيب وذلك قول الله تبارك وتعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون والآية الاخرى في المجادلة اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين فاخبر جل ثناؤه أن المنافقين بقبلهم ما قالوا الرسول صلى الله عليه وسلم مع اعتقادهم فيه ما هم معتقدون كاذبون ثم أخبر تعالى ذكره أن العذاب المهين لهم على ذلك من كذبهم ولو كان الصحيح من القراءة على ما قرأه القارئون في سورة البقرة ولهم عذاب الليم بما كانوا يكذبون فكانت القراءة في السورة الاخرى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ليكون الوعيد لهم الذي هو عقب ذلك وعيدا على التكذيب لا على الكذب وفي اجماع المسلمين على أن الصواب من القراءة في قوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون بمعنى الكذب وان ايعاد الله تبارك وتعالى فيه المنافقين العذاب الاليم على ذلك من كذبهم أوضح الدلالة على أن الصحيح من القراءة في سورة البقرة بما كانوا يكذبون بمعنى الكذب وان الوعيد من الله تعالى ذكره للمنافقين فيها على الكذب حق لا على التكذيب الذي

رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين فانتقال العبد من العدم السابق الى الوجود يدل على كونه الها وحصول الفوائد للعبد حال وجوده يدل على كونه بارجا نارجيا وأحوال معاده تدل على انه مالك يوم الدين وأما معرفة العبودية فبذوها يالك نعبد وكما لها واياك نستعين في جميع المطالب واذا تم الوفاء بالعهدين ترتبت عليه الثمرة وهو قوله اهدنا الى آخره وهذا ترتيب لا يتصور أحسن منه * السابعة في الالتفات الوارد في السورة وجوه منها أن المصلي كان أحسناء عند الشروع في الصلاة فلا جرم أنى على الله بالالفاظ الغائبة

الى قوله مالك يوم الدين ثم الله تعالى كانه يقول حمدتني وأقررت بانى اله رب العالمين ربحن ربحم مالك يوم الدين فنعلم العبد أنت باعبد رفعتنا الحجاب وأبدلتنا العبد بالقرب فتكلم بالخطابة وقل يا لك نعبد ومنها انه لما ذكر الحقيق بالحد وأجرى عليه تلك الصفات العظام من كونه رباً لا يخرج شيئاً من ملكوته منه على الخلق بأنواع النعم حلالها ودقائقها مال كالأمر كله في العاقبة تعلق العلم عظام الشان حقيق بغاية الخسوع والاستعانة في المهام فخطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات (٩٧) فقيل أياك يا من هذه صفاته تخص بالعبادة والاستعانة ليكون الخطاب أدل

لم يجزله ذكر نظير الذي في سورة المنافقين سواء وقد زعم بعض نحوي البصرة أن ما من قول الله تبارك اسمه بما كانوا يكذبون اسم للصديق كما أن والفعل اسمان المصدر في قولك أحب أن تأتيني وأن المعنى انما هو يكذبهم وتكذبهم قال وأدخل كان ليخبر أنه كان فيما مضى كما يقال ما أحسن ما كان عبد الله فانت تعجب من عبد الله لا من كونه وانما وقع التعجب في اللفظ على كونه وكان بعض نحوي الكوفة ينكر ذلك من قوله ويستخطئه ويقول انما ألغيت كان في التعجب لان الفعل قد تقدمها فكانه قال حسنا كان زيد وحسن كان زيد يبطل كان ويعمل مع الاسماء والصفات التي بالفاظ الاسماء اذا جاءت قبل كان ووقعت كان بينها وبين الاسماء وأما العلة في ابطالها اذا أبطلت في هذه الحال ففسه الصفات والاسماء بفعل ويقول المتين لا يظهر عمل كان فيه ما لا ترى أنك تقول يقوم كان زيد ولا يظهر عمل كان في يقوم وكذلك قام كان زيد فذلك أبطل عملها مع فاعل تمثيل بفعل ويقول وأعلمت مع فاعل أحيانا لانه اسم كما تعمل في الاسماء فاما اذا تقدمت كان الاسماء والأفعال وكان الاسم والفعل بعدها خطأ عنده أن تكون كان مبطله فلذلك أحال قول البصري الذي حكيناه وتأول قول الله عز وجل بما كانوا يكذبون أنه بمعنى الذي يكذبونه ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض) اختلف أهل التأويل في تأويل هذه الآية فروى عن سلمان الفارسي أنه كان يقول لم يجزى هؤلاء بعد حدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان بن علي قال حدثنا الاعشى قال سمعت المنهال بن عمرو يحدث عن عباد بن عبد الله عن سلمان قال ما جاء هؤلاء بعد الذين اذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا انما نحن مصلحون حدثني أحمد ابن عثمان بن حكيم قال حدثنا عبد الرحمن بن شريك قال حدثنا أبي قال حدثني الاعشى عن زيد بن وهب وغيره عن سلمان أنه قال في هذه الآية واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا انما نحن مصلحون قال ما جاء هؤلاء بعد وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن جاد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا انما نحن مصلحون هم المنافقون أما لا تفسدوا في الأرض فان الفساد هو الكفر والعمل بالمعصية وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض يقول لا نعصوا في الأرض قال فكان فسادهم على أنفسهم ذلك معصية الله جل ثناؤه لان من عصى الله في الأرض أو أمر بمعصيته فقد أفسد في الأرض لان اصلاح الأرض والسما بالطاعة وأولى التأويلين بالآية تأويل من قال ان قول الله تبارك اسمه واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا انما نحن مصلحون تركت في المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان معنيها كل من كان بمثل صفتهم من المنافقين بعدهم الى يوم القيامة وقد يحتمل قول سلمان عند تلاوة هذه الآية ما جاء هؤلاء بعد أن يكون قاله بعد فناء الذين كانوا بهذه الصفة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرناهم عن

(٩٣ - ابن جرير اول)

عبد الملائكة ومنهم من قال العالم الهان أحدهما خير وهو الله والآخرة ربه هو ابليس اذا عرفت ذلك فنقول قد مر أن الحمد لله يتضمن التسبيح له وسائر الصفات منبهة عن سبب اثبات جميع أنواع الحمد له وبالله تعبد على التوحيد المحض والبراءة من كل ما بعد من دون الله وان الله أكبر من جميع المعنويين فيقوم مقام قوله لا اله الا الله والله أكبر وبالله نستعين مد على قوله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فثبت أن سورة الفاتحة مشتملة الى هنا على ذكر المشهور سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله

وانتهأ كبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم العاشر في فوائد قوله اهدنا الصراط المستقيم الاولى سئل ان طلب الهداية من المؤمن وهو مهدي تحصيل الحاصل وأجيب بأن المراد منه صراط الاولين في تحمل ما يشق وكان تحمل المشاق العظيمة لأجل مرضاة الله تعالى يحكى أن نوحا عليه السلام كان يضرب في كل يوم مرات بحيث يغشى عليه وكان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وأيضاً ان في كل خلق من الاخلاق طرف افراط وتفریط هما مذمومان (٩٨) والحق هو الوسط والصواب فالؤمن بعد أن عرف الله بالدليل صار مهتدياً

لكنه لا يدمع ذلك من حصول الملكات والاخلاق الفاضلة التي هي وسط بين الطرفين ومستقيم بين المتطرفين ففي القوة الشهوية طرف الافراط بخور وطرف التفريط بخود وهما مذمومان والوسط وهو استعمالها في مواضعها على قضية العدالة والشرعية محمود وهو العفة وكذا في القوة الغضبية طرفا التهور والجبن مذمومان والوسط وهو الشجاعة محمود وفي القوة النفسانية الجريرة والبله مذمومان والوسط وهو الحكمة محمود وبالجملة فانه يحصل من توسط استعمال القوة الشهوية الحياء والرفق والصبر والقناعة والورع والحرية والسخاء ومن توابع السخاء الكرم والايثار والعفو والمروءة والمسامحة ويلزم من توسط استعمال القوة الغضبية كبر النفس وعلو الهمة والنبات والحلم والسكون والتحمل والتواضع والحيمة والركة ومن توسط استعمال القوة النطقية الذكاء وسرعة الفهم وصفاء الذهن وسهولة التعلم وحسن العقل والتخفظ والتذكر ويحصل من كمال التوسط في القوى الثلاث كمال العدالة ويتبعها صداقة والالفة والوفاء والشفقة وصلية الرحم والمكافاة وحسن الشكر والتسليم والتوكل وتعظيم

جاء منهم بعدهم ولم ينجي بعد لأنه عنى انه لم يعض من هذه صفته أحد وانما قلنا أولى التأويلين بالآية ما ذكرنا لاجتماع الحجة من أهل التأويل على أن ذلك صفة من كان بين ظهراني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين وأن هذه الآيات فيهم نزلت والتأويل المجمع عليه أولى بتأويل القرآن من قول لا دلالة على صحته من أصل ولا نظير والافساد في الارض العمل فيها عما نهى الله جل ثناؤه عنه وتضييع ما أمر الله بحفظه فذلك جلة الافساد كما قال جل ثناؤه في كتابه مخبراً عن قتل ملائكته قالوا أن تجعل فيهم ان يفسد فيها ويسفك الدماء يعنون بذلك أن تجعل في الأرض من يعصيك ويخالف أمرك فكذلك صفة أهل النفاق مفسدون في الأرض يعصيتهم فيها ربهم وركوبهم فيها ما نهاهم عن ركوبه وتضييعهم فرائضه وشكهم في دين الله الذي لا يقبل من أحد عملاً الا بالتصديق به والايقان بحقيقته وكذبهم المؤمنين بدعواهم غير ما هم عليه مقيمون من الشك والريب وبغظاوتهم أهل التكذيب بالله وكتبه ورسله على أولياء الله اذا وجدوا الى ذلك سبيلاً فذلك افساد المنافقين في أرض الله وهم محسبون أنهم يفعلهم ذلك مصلحون فيها فلم يسقط الله جل ثناؤه عنهم عقوبته ولا خفف عنهم أليم ما أعد من عقابه لاهل معصيته بحسبانهم أنهم فيما أتوا من معاصي الله مصلحون بل أوجب لهم الدرك الأسفل من ناره والاليم من عذابه والعار العاجل بسبب الله اياهم وشتمه لهم فقال تعالى ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون وذلك من حكم الله جل ثناؤه فيهم أدل الدليل على تكذيبه تعالى قول القائلين ان عقوبات الله لا يستحقها الا المعاندون فيما ألزمه من حقوقه وفروضه بعد علمه وثبوت الحجة عليه بمعرفته بلزوم ذلك اياه ﷺ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قالوا انما نحن مصلحون) وتأويل ذلك كالذي قاله ابن عباس الذي حدثنا به محمد بن جدد قال حدثنا سفيان بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعد بن جبير عن ابن عباس قوله انما نحن مصلحون أي قالوا انما نريد الاصلاح بين الفريقين من المؤمنين وأهل الكتاب وخالفه في ذلك غيره حدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد اذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قال اذاركموا معصية الله فقل لهم لا تفعلوا كذا وكذا قالوا انما نحن على الهدى مصلحون قال أبو جعفر وأى الامرين كان منهم في ذلك أعنى في دعواهم أنهم مصلحون فهم لاشك أنهم كانوا محسبون أنهم فيما أتوا من ذلك مصلحون فسواء بين اليهود والمسلمين كانت دعواهم الاصلاح أو في أديانهم وفيما ركبوا من معصية الله وكذبهم المؤمنين فيما أظهروا اللهم من القول وهم لغير ما أظهروا مستبطنون لانهم كانوا في جميع ذلك من أمرهم عند أنفسهم محسنين وهم عند الله مسيئون ولامر الله بخالفون لان الله جل ثناؤه قد كان فرض عليهم عداوة اليهود وحرهم مع المسلمين وألزمهم التصديق برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاءه من عند الله كالذي ألزم من ذلك المؤمنين فكان لقائهم اليهود على وجه الولاية منهم لهم وشكهم في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما جاءه أنه من عند الله أعظم الفساد وان كان ذلك كان عندهم اصلاً وهدى في أديانهم أو فيما بين المؤمنين واليهود فقال جل ثناؤه فيهم ألا انهم هم المفسدون دون الذين ينهونهم

المعبود والحق وملائكته وأنبيائه وأولى الامر والانقياد لوامرهم ونواهيهم والتقوى تكمل هذه المعاني وتتمها من ولان القوة النطقية ذاتية للانسان والشهوية والغضبية حصلتا له بواسطة التعاقب البدني فكمال التوسط في النطقية أن يستعملها بحيث لا يمكن أن يدمعها وكال التوسط في الآخرين أن يستعملها بحيث لا يمكن أقل من ذلك ليعضي الى تحصيل سعادة الدارين وأيضاً العلم النظري يقبل الزيادة بمعنى توأصل أوقاته وقلة الفترات وبمعنى زيادة الأدلة فليس من علم بدليل كن علم بأدلة فلا موجود من أقسام

الممكنات الاوفى دلالة على وجود الله وعلمه وقدرته وجوده ورحمته وحكمته وبما صرح به من الانسان بالدليل الواحد وبقي غافلا عن سائر الدلائل فكانه يقول عرفنا الهنا ما في كل شيء من كيفية دلالة على ذاتك وصفاتك وعلمك وقدرتك وايضا قد يراد بالصرط المستقيم الاقتداء بالانبياء وهو ان يكون الانسان معرضا عما سوى الله مقبلا بكيه قلبه وفكره وذكرا على الله حتى لو امر بذيبح ولده لأطاع كالخليل ولو امر ان يذبح لانتقاد كاسمعييل ولو امر بالقاء نفسه في البحر امثل (٩٩) كيونس ولو امر ببلدة من هو اعلم منه بعد

بلوغه أعلى منصب ائتمركوسى مع الخضر وعن خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برذلة في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفره في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه ويجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد مادون لحسه وعظمه ما يصده ذلك عن دينه وايضا كان العبد يقول الاحباب يدعوننى الى الطريق والاعداء الى طريق ثان والشيطان الى ثالث وكذا القول في الشهوة والغضب والاعتقادات والآراء والعقل ضعيف والعمر قصير والقضاء عسير فاهدنى هذا الطريق السوى الذى لا يزيدنى به حكي عن ابراهيم بن ادهم انه كان يسير الى بيت الله فاذا اعراى على ناقته فقال يا شيخ الى أين فقال الى بيت الله قال كأنك مجنون لا أرى لك مر كبا ولا زاد او السفر طویل فقال ابراهيم انى الى مر اكب كثيرة ولكنك لا تراها قال وماهى قال اذا نزلت على بليّة ركبت مر كب الصبر واذا أسديت الى تفر كبت مر كب السكر واذا ألم الى القضاء ركبت مر كب الرضا واذا دعيت النفس الى شئ علمت أن ما بقى من العمر أقل مما مضى فقال الاعراى سريالذ

من المؤمنين عن الافساد في الارض ولكن لا يشعرون ﴿ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) وهذا القول من الله جل ثناؤه تكذيب للمنافقين في دعواهم اذا امروا باطاعة الله فيما أمرهم الله به ونهوا عن معصية الله فيما نهاهم الله عنه قالوا انما نحن مصلحون لا مفسدون ونحن على رشد وهدى فيما أنكرتموه علينا دونكم لا ضالون فكذبهم الله عز وجل في ذلك من قبلهم فقال ألا انهم هم المفسدون المفسدون المخالفون أمر الله عز وجل المتعدون حدوده الزا كيون معصيته التار كون فروضه وهم لا يشعرون ولا يدرون أنهم كذلك لا الذين يأمرهم بالقسط من المؤمنين وينهونهم عن معاصي الله في أرضه من المسلمين ﴿ القول في تأويل قول الله جل ثناؤه (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) قال أبو جعفر وتأويل قوله واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس يعني واذا قيل لهؤلاء الذين وصفهم الله ونعتهم بأنهم يقولون آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين صدقوا بعمد وما جاء به من عند الله كما صدق به الناس ويعني بالناس المؤمنين الذين آمنوا بعمد ونبوته وما جاء به من عند الله كما حدثنا عثمان ابن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روف عن الضحالك عن ابن عباس في قوله واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس يقول واذا قيل لهم صدقوا كما صدق أصحاب محمد قالوا انه نبي ورسول وان ما أنزل عليه حق وصدقوا بالآخرة وأنكم معونون من بعد الموت وانما أدخلت الالف واللام في الناس وهم بعض الناس لاجمعهم لانهم كانوا معروفين عند الذين خوطبوا بهذه الآية بأعيانهم وانما معناه آمنوا كما آمن الناس الذين تعرفونهم من أهل اليقين والتصديق بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله وباليوم الآخر فلذلك أدخلت الالف واللام فيه كما أدخلت في قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم لانه أشير بدخولها الى ناس معروفين عند من خوطب بذلك ﴿ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) قال أبو جعفر والسفهاء جمع سفه كالعلاء جمع عليم والحكماء جمع حكيم والسفيه الجاهل الضعيف الرأي القليل المعرفة بوضوح المنافع والمضار ولذلك سمي الله عز وجل النساء والصبيان سفهاء فقال تعالى ولا تؤنوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما فقال عامة أهل التأويل هم النساء والصبيان لضعف آرائهم وقلة معرفتهم بوضوح المصالح والمضار التي تصرف بها الاموال وانما عنى المنافقون بقيلهم أنؤمن كما آمن السفهاء اذ دعوا الى التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من عند الله والافراس بالبعث فقال لهم آمنوا كما آمن أصحاب محمد وأتباعه من المؤمنين المصدقين به أهل الايمان واليقين والتصديق بالله وبما افترض عليهم على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وفي كتابه وباليوم الآخر فقالوا اجابة لقائل ذلك لهم أنؤمن كما آمن أهل الجهل ونصدق بمحمد صلى الله عليه وسلم كما صدق به هؤلاء الذين لا عقول لهم ولا افهام كالذى حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء يعنون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

حدثني النبي بن ابراهيم قال حدثنا اسحق بن الحجاج قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه انه فانت الراكب وأنا الراجل وقيل الصراط القرآن أو الاسلام وليس بشئ اذ يصير المعنى اهدنا صراط المتقدمين مع أنه لم يكن لهم قرآن ولا اسلام اللهم الا أن يراد اصول هذه الشريعة وقوانينها كما قال فهداهم اقتده وعن علي كرم الله وجهه ثبتنا على الهداية كقوله ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا فكم من عالم بزل ومهتد يضل وفي اختيار لفظ الصراط دون الطريق أو السبيل تذكرة للصراط الذي هو الجسر الممدود بين طرفي جهنم سهل الله تعالى علينا عبوره ووروده الثانية انما قيل اهدنا لفظ الجمع لان الدعاء متى كان أعم كان الى

الاحابة اقرب ولهذا قال بعض العلماء لتلمذه اذا قلت قبل القراءة رضى الله عنك وعن جماعة المسلمين فابالك وان تنساني في قولك وعن جماعة المسلمين فان ذلك اوقع عندي من قولك رضى الله عنك لان هذا تخصيص بالدعاء ويجوز ان لا يقبل وأما قولاً وعن المسلمين فانه ارجى لانه لا بد ان يكون في المسلمين من يستحق الاحابة واذا احاب الله دعاء في البعض فهو اكرم من ان يرد في الباقي ومن هنا ورد في السنة ان يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم قبل كل دعاء (١٠٠) وبعده لان الدعاء في الطرفين مستحب البتة لانه في حق النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم فاستحب الوسط بتمعية ذلك لاجمالة وايضا قال صلى الله عليه وسلم ادعوا الله بالسنة ما عصيتموه بها قالوا يا رسول الله ومن لنا بتلك السنة قال يدعوبعضكم لبعض لانك ما عصيت بلسانه وهو ما عصى بلسانك وايضا الحمد لله شامل الحمد لجميع الحامدين واياك نعبد لعبادة الجميع واياك نستعين لاستعانة الكل فلا جرم لما طلب الهداية طلبها للكل كما طلب الاقتداء بالصالحين جميعا في قوله صراط الذين انعمت عليهم والفرار من الطالحين جميعا في قوله غير المغضوب عليهم ولا الضالين واذا كان كذلك في الدنيا رجي ان يكون كذلك في الآخرة ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا الثالثة الخط المستقيم اقرب خط يصل بين النقطتين والعبد عاجز فلا يليق بضعفه الا الطريق المستقيم وايضا المستقيم واحد وماسواه معوجة يشبه بعضها بعضها في الاعوجاج فكان ابعد من الخوف واقر بالانخلاص وايضا ميل الطباع الى الاستقامة اكثرى فلهذه الاسباب سئل الصراط المستقيم * الحادي عشر في فوائد قوله صراط الذين انعمت عليهم * الاولى حد النعمة بانها المنفعة المفعولة على جهة

عن الربيع بن أنس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء يعنيون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أنبأنا ابن وهب قال حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء قال هذا أقول المنافقين يريدون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا أبو بكر يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء يقولون أنقول كما تقول السفهاء يعنيون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بخلافهم لديهم القول في تأويل قوله حل ثناؤه (ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) قال أبو جعفر وهذا خبر من الله تعالى عن المنافقين الذين تقدم نعتهم ووصفه اياهم بما وصفهم به من الشك والتكذيب أنهم هم الجهال في أدبائهم الضعفاء الآراء في اعتقاداتهم واختياراتهم التي اختاروها لانفسهم من الشك والريب في أمر الله وأمر رسوله وأمر نبوته وفيما جاء به من عند الله وأمر البعث لاداءتهم الى انفسهم عما أتوا من ذلك وهم يحسبون أنهم البها المحسنون وذلك هو عن السفهاء لان السفهاء انما يفسدون من حيث يرى أنه يصلح ويضيع من حيث يرى أنه يحفظ فكذلك المنافق يعصى ربه من حيث يرى أنه يطيعه ويكفر به من حيث يرى أنه يؤمن به ويسى الى نفسه من حيث يحسب أنه يحسن اليها كما وصفهم به بنا جل ذكره فقال ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون وقال ألا أنهم هم السفهاء دون المؤمنين المصدقين بالله وبكتابه وبرسوله وثوابه وعقابه ولكن لا يعلمون وكذلك كان ابن عباس يتأول هذه الآية حدثنا أبو بكر يونس قال حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس يقول الله جل ثناؤه ألا أنهم هم السفهاء يقول الجهال ولكن لا يعلمون يقول ولكن لا يعلمون وأما وجه دخول الالف واللام في السفهاء فشيء بوجه دخولهما في الناس في قوله واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس وقد بينا العلة في دخولهما هناك والعلة في دخولهما في السفهاء نظيرتها في دخولهما في الناس هناك سواء والدلالة التي تدل عليه هذه الآية من خطا قول من زعم أن العقوبة من الله لا يستحقها الا المعاندربه مع علمه بصحة ما عانده فيه نظير دلالة الآيات الاخرى التي قد تقدم ذكرنا تأويلها في قوله ولكن لا يشعرون ونظير ذلك القول في تأويل قوله حل ثناؤه (واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم) قال أبو جعفر وهذه الآية نظير الآية الاخرى التي أخبر الله جل ثناؤه فيها عن المنافقين بخداعهم الله ورسوله والمؤمنين فقال ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر ثم أكلهم الله في ذكركه بقوله وما هم بمؤمنين وانهم يقولون ذلك يخادعون الله والذين آمنوا وكذلك أخبر عنهم في هذه الآية أنهم يقولون للمؤمنين المصدقين بالله وثوابه ورسوله بالسننهم آمنوا وصدقنا محمد وبعناهم من عند الله خداعا عن دمايتهم وأموالهم وذراريهم ودرأهم عنها وانهم اذا خلوا الى مردتهم وأهل العتو والشر والخبث منهم ومن سائر أهل الشرك الذين هم على مثل الذي هم عليه من الكفر بالله وبكتابه ورسوله وهم شياطينهم وقد دللنا فيما مضى من كتابنا على ان شياطين كل شيء مردته قالوا اللهم انا معكم أي انا معكم على دينكم ونظهر أوكم على من خالفكم فيه وأولياؤكم دون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اعماجن مستهزون بالله وبكتابه ورسوله وأصحابه كالذي حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار

عن الاحسان الى الغير لانه لو قصد الفاعل منفعة نفسه أو لاعلى جهة الاحسان لم يكن نعمة فلا يستحق الشكر ثم نقول كل ما يصل الى الخلق من نفع أو دفع ضرر فهو من الله تعالى لقوله وما بكم من نعمة فمن الله ولان الواصل من جهة غير الله ينتهي اليه أيضا لانه الخلق تلك النعمة وكذلك للزم ولدا عمة ذلك الانعام فيه والنعمة الواصلة الشايطات انتهى أيضا من الله تعالى لانها بتوقيفه واعاقته بأن أحاط الاسباب وأزاح الاعذار وأول نعمة من الله تعالى علم عسده نعمة الحياة التي بها يمكن الانتفاع بالمنافع

والاحترار عن المضار قال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم عقب ذلك بقوله هو الذي خلق لكم في الارض جميعا * الثانية هل لله تعالى على الكافر نعمة أم لا نكر ذلك بعض أصحابنا لوجوه منها قوله صراط الذين أنعمت عليهم فانه لو كان له على الكافر نعمة لزم طلب صراط الكفار لان المبدل منه وهو الصراط المستقيم في حكم المنحى والجواب أن قوله غير المغضوب عليهم ولا الضالين يدفع ذلك ومنها قوله ولا يحسبن الذين كفروا أنما اتى لهم خيرا لأنفسهم (١٠١) انما اتى لهم ليزدادوا اثما والجواب أنه لا يلزم

من أن لا يكون الاملاء خيرا ونعمة لهم أن لا يكون أصل الحياة وسائر أسباب الانتفاع نعمة فإن الاملاء تأخير النعمة بعد ثبوت استحقاقها فاقبل هذه الحالة لا يكون كذلك على أن نفس الاملاء أيضا تنبسط على حاله ومن كفر فأنعمته قليلا ثم أضطره الى عذاب النار وليس هذا كمن جعل السم في الخلواء على ما ظن وانما هو كمن ناول شخصا خلواء لذية غير مسمومة ولكن ذلك الشخص لفساد مزاجه أو لاستعماله الخلواء لا كما ينبغي أفسد مزاج الخلواء أيضا وصيره كالسم القاتل بالنسبة اليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح وكيف لا نعم نعم الله تعالى وقد قال على العموم يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء وقال وكنتم أمواتا فأحياكم كل ذلك في معرض الامتنان وشرح النعم وقال وقليل من عبادي الشكور ولا تجدد أكثرهم شاكرين والشكر لا يكون الا بعد النعمة * الثالثة ما المراد بالنعمة المذكورة في قوله أنعمت عليهم قلنا يتناول كل من كان لله عليه نعمة

عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله واذ قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا قال كان رجال من اليهود اذ قالوا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أوبعضهم قالوا اناعلى دينكم واذ اخلوا الى أصحابهم وهم شياطينهم قالوا انامعكم انما نحن مستهزؤن **حدثنا** ابن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واذ قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذ اخلوا الى شياطينهم قال اذ اخلوا الى شياطينهم من يهود الذين يأمرونهم بالكذب وخلاف ما جاءه الرسول قالوا انامعكم أى اناعلى مثل ما أنتم عليه انما نحن مستهزؤن **حدثنا** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ اخلوا الى شياطينهم أما شياطينهم فهم رؤسهم في الكفر **حدثنا** بشر بن معاذ العقدي قال حدثنا زيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قوله واذ اخلوا الى شياطينهم أى رؤسائهم وقادتهم في الشر قالوا انما نحن مستهزؤن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة في قوله واذ اخلوا الى شياطينهم قال المشركون **حدثنا** محمد بن عمرو الباهلي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل واذ اخلوا الى شياطينهم قال اذ اخلوا المنافقون الى أصحابهم من الكفار **حدثنا** المثنى بن ابراهيم قال حدثنا أبو حذيفة عن شبل بن عباد عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد واذ اخلوا الى شياطينهم قال أصحابهم من المنافقين والمشركين **حدثنا** المثنى قال حدثنا اسحق بن الحجاج عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس واذ اخلوا الى شياطينهم قال اخوانهم من المشركين قالوا انامعكم انما نحن مستهزؤن **حدثنا** القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج في قوله واذ قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا قال اذا أصاب المؤمنين رضاء قالوا انما نحن معكم انما نحن اخوانكم واذ اخلوا الى شياطينهم استهزؤا بالمؤمنين **حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال وقال مجاهد شياطينهم أصحابهم من المنافقين والمشركين فان قال لنا قائل أرأيت قوله واذ اخلوا الى شياطينهم فكيف قيل اخلوا الى شياطينهم ولم يقل اخلوا بشياطينهم فقد علمت أن الجارية بين الناس في كلامهم خلوت بفلان أكثر وأقضى من خلوت الى فلان ومن قولك أن القرآن أفصح البيان قيل قد اختلف في ذلك أهل العلم بلغة العرب فكان بعض نحوى المصرة يقول يقال خلوت الى فلان اذا أراد به خلوت اليه في حاجة خاصة لا يحتمل اذا قيل كذلك الا الخلاء اليه في قضاء الحاجة فأما اذا قيل خلوت به احتل معنيين أحدهما الخلاء في الحاجة والآخرة في السخرية به فعلى هذا القول واذ اخلوا الى شياطينهم لاشك أفصح منه لوقيل واذ اخلوا بشياطينهم لما في قول القائل اذ اخلوا بشياطينهم من التباس المعنى على سامعه الذى هو منتف عن قوله واذ اخلوا الى شياطينهم فهذا أحد الأقوال والقول الآخر أن توجيه معنى قوله واذ اخلوا الى شياطينهم أى اذ اخلوا مع شياطينهم اذ كانت حروف الصفات يعاقب بعضها بعضا كما قال الله مخبر عن عيسى بن مريم انه قال للحواريين من أنصارى الى الله يريد مع الله وكما توضع على في موضع من وفي وعن والباء كما قال الشاعر

دينه ودينوية ثم انه يخرج بقوله غير المغضوب عليهم ولا الضالين كل من عليه نعمة ذنبية فقط وبيى الذين أنعم الله عليهم في الدنيا والآخرة من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وكان أصل النعم الدنيوية هي الحياة المستبعدة لكل المنافع فكذلك أصل النعم الدينية هو الايمان المستلزم لجميع الخيرات والسعادات وكان كمال البدن بالحياة فكامل النفس بالايمان وموتها بفقدته انك لا تسمع الموتى وما أنت بمسمع من القبور وكان حياة البدن من الله فكذلك الايمان منه ويتوقفه واضافة الايمان الى العبد إضافة الاثر الى السبيل

وبذلك القبول يستأهل الثواب والمؤمن لا يبقى مخددا في النار فان من شرفه الله تعالى بأعظم الانعام لن يعاقبه بأشد الآلام فما الانعام الا بالانعام قيل لو كان رعاية الأصلح على الله واجبال يمكن ذلك انعاما لان أداء الواجب لا يسمى انعاما قلت النزاع لفظي لان الأصل لا بد أن يصدر عنه ولا يلدق بحكمته وكله خلاف ذلك ثم ما شئت قسمه * الثاني عشر في فوائد قوله غير المغضوب عليهم ولا الضالين الاولى من المغضوب عليهم ومن الضالون قلت المغضوب عليهم المائلون (١٠٣) في كل خلق أو اعتقاد الى طرف التعريط ومنهم اليهود والضالون

هم المائلون الى طرف الافراط ومنهم النصارى وانما خص الاولون بالمغضوب عليهم لان الغضب يلزمه العدو والطرود والمفراط في شيء هو المعرض عنه غير مجد بباطل فهو بعيد عن ذلك وأما المفرط فقد أقبل عليه وجاوز حد الاعتدال فغاب عن المقصود ومعنى بالحرمان كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران فاليهود فرطوا في شأن نبي الله ولم يطيعوه وأدوه حتى قالوا بعد أن نجاهم الله من عدوهم يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة لن نؤمن لك حتى ترى الله جوهرة ولهذا قال عز من قائل يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا والنصارى أفرطوا وقالوا المسيح ابن الله ان الله ثالث ثلاثة روى عن عدي بن حاتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غير المغضوب عليهم اليهود والضالون النصارى وتصديق ذلك من كتاب الله حيث قال في اليهود وبأوا غضب من الله وفي النصارى وضلوا عن سواء السبيل هذا شأن الفريقين وأما المؤمنون فطلبوا الوسط بين المخرفين وذلك من لطف الله تعالى بهم وفضله عليهم وكذلك جعلناكم أمة وسطا كنتم خير أمة أخرجت للناس وخير الامور أوسطها * الثانية الآية تدل على أن أحدا من الملائكة

أذا رضيت على بنو قشير * لعمر الله أعجبني رضاها بمعنى عني وأما بعض نحوي أهل الكوفة فانه كان يتأول أن ذلك بمعنى وإذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا وإذا صر فواخلاءهم الى شياطينهم فزعم أن الجالب لالي المعنى الذي دل عليه الكلام من انصراف المنافقين عن لقاء المؤمنين الى شياطينهم خالين بهم لقوله خلوا وعلى هذا التأويل لا يصلح في موضع الى غير هاتين الكلمتين بدخول غيرهما من الحروف مكانها وهذا القول عندى أولى بالصواب لان لكل حرف من حروف المعاني وجهها هو به أولى من غيره فلا يصلح تحويل ذلك عنه الى غيره إلا بحجة يجب التسليم لها ولا في كل موضع دخلت من الكلام حكم وغير جائز تسليمها معانيها في أما كتبها القول في تأويل قوله جل ثناؤه (انما نحن مستهزؤن) أجمع أهل التأويل جميعا لا خلاف بينهم على أن معنى قوله انما نحن مستهزؤن انما نحن ساخرون فعنى الكلام اذا اذا انصرف المنافقون خالين الى مردتهم من المنافقين والمشركون قالوا انما نعكم على ما أنتم عليه من التكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ومعاداته ومعاداة أتباعه انما نحن ساخرون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في قلنا لهم اذ القيناهم آمناب الله وباليوم الآخر كما حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الخياط عن ابن عباس قالوا انما نحن مستهزؤن ساخرون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انما نحن مستهزؤن أي انما نحن نستهزئ بالقوم ونلعب بهم حدثنا بشر بن معاذ القدري قال حدثنا زيد بن زريع عن سعيد عن قتادة انما نحن مستهزؤن انما نستهزئ بهؤلاء القوم ونستخزئ بهم حدثني المثنى قال حدثنا اسحق بن الحجاج عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع انما نحن مستهزؤن أي نستهزئ بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم القول في تأويل قوله جل ثناؤه (الله يستهزئ بهم) قال أبو جعفر اختلف في صفة استهزاء الله جل جلاله الذي ذكر أنه فاعله بالمنافقين الذين وصف صفتهم فقال بعضهم استهزأهم كذا الذي أخبرنا تبارك اسمه أنه فاعل بهم يوم القيامة في قوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا انظروا نعتبس من نوركم قيل أرجعوا وراءكم فالتمسوا نورافضرب بينهم بسورة باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى الآية وكذا الذي أخبرنا أنه فاعل بالكفار بقوله ولا يحسبن الذين كفروا انما غالى لهم خير لانفسهم انما غالى لهم ليزدادوا اثما فهذا وما أشبهه من استهزاء الله جل وعز وسخريته ومكرهه وخديعته للمنافقين وأهل الشرك به عند قائل هذا القول ومتأولى هذا التأويل وقال آخرون بل استهزأهم توبيخا بآياهم ولومهم لهم على ما ركبوا من معاصي الله والكفر به كما يقال ان فلانا لهزأ منه منذ اليوم ويستعز منه يراد به توبيخ الناس آياه ولومهم له أو اهلا كآياهم وتدميره بهم كما قال عبيد بن الارص

سائل بناسجر ابن أم قطام اذ * ظلت به السمير النواهل تلعب
فزعموا أن السمير وهي القنالا لعب منها ولكنهم الماقتلهم وشردتهم جعل ذلك من فعلها العباين

والانبياء ما أقدم على عمل أو اعتقاد يخالف الحق والالكان ضالا لقوله تعالى فإذا بعد الحق الا الضلال ولم يصلح للاقتداء به والاهتداء بطريقه * الثالثة ما الفائدة في أن عدل من أن يقول اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الى ما عدل قلت الايمان انما يكمل بالرجاء والخوف كما قال صلى الله عليه وسلم لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا فقله صراط الذين أنعمت عليهم يدل على الرجاء وناقى الآية يدل على الخوف فيكمل الايمان بطريقه وركنيه * الثالث عشر في تفسير

فعلت

السورة مجموعة وفيه منهاج * المنهج الاول نسمة عالم الغيب الى عالم الشهادة ونسمة الاصل الى الفرع والنور الى الظلمة فكل شاهد فله في الغائب أصل والا كان كسر اب زائل وخيال باطل وكل غائب فله في الشاهد مثال والا كان كشجرة بلا ثمرة ومدلول بلا دليل وكل شريف فهو بالنسبة الى مادونه مطاع كما قال عز من قائل ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين والمطاع في عالم الروحانيات مطاع في عالم الجسمانيات والمطاع في عالم الارواح هو المصدر والمطاع (١٠٣) في عالم الاجسام هو المظهر ولا بد من أن يكون

بينهم ملاقاتة ومجانسة وبهم ماتم سعادة الدارين لانهم ما يدعون الى الله بالرسالة وحاصل الدعوة أمور سبعة تشتمل عليها خواتيم سورة البقرة أربعة منها تتعلق بالمسدا وهي معرفة الربوبية أعنى معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه ورسله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله واثنان منها تتعلق بالوسط أحدهما مبدأ العبودية وقالوا سمعنا وأطعنا والثاني كمال العبودية وهو الالتجاء الى الله وطلب المغفرة منه غفرانك ربنا وواحد يتعلق بالمعاد وهو الذهاب الى حضرة الملائكة الوهاب واليك المصير ويتفرع على هذه المراتب سبع مراتب في الدعاء والتضرع أو لها ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا فاضد النسيان هو الذكر واذا ذكر ربك اذا نسيت وهذا الذكر انما يحصل بقوله بسم الله الرحمن الرحيم وانهما ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ودفع الاصر والثقل يوجب الحمد لله رب العالمين ونال شأربنا ولا تحملا ما لا طاقه لئانه وذلك اشارة الى كمال رحمة الرحمن الرحيم ورابعها واعف عني انك أنت المالك للقضاء والحكومة في يوم الدين مالك يوم الدين وخامسها

فعلت ذلك به قالوا فكذلك استهزاء الله جل ثناؤه عن استهزأ به من أهل النفاق والكفر به اما اهلا كه اياهم وتدميره بهم واما ملاؤه لهم لياخذهم في حال أمنهم عند أنفسهم بغتة أو توبخهم لهم ولائمتهم اياهم قالوا وكذلك معنى المكر منه واخذ بغتة والسخرية وقال آخرون قوله يخادعون الله الذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم على الجواب كقول الرجل لمن كان يخدعه اذا ظفربه أنا الذي خدعتك ولم تكن منه خديعة ولكن قال ذلك اذ صار الامر اليه قالوا وكذلك قوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين والله يستهزئ بهم على الجواب والله لا يكون منه المكر ولا الهزء والمعنى أن المكر والهزء حاقيهم وقال آخرون قوله انما نحن مستهزؤن الله يستهزئ بهم وقوله يخادعون الله وهو خادعهم وقوله فيسخرن منهم يسخر الله منهم ونسوا الله فنسيهم وما أشبه ذلك اخبار من الله انه مجاز بهم جزاء الاستهزاء ومعاقبتهم عقوبة الخداع فأخرج خبره عن جزائه اياهم وعقابه لهم مخبر ج خبره عن فعلهم الذي عليه استحقوا العقاب في اللفظ وان اختلف المعنيان كما قال جل ثناؤه وجزاء سيئة سيئة مثلها ومعروف أن الاولى من صاحبها سيئة اذ كانت منه تبارك وتعالى معصية وأن الاخرى عدل لانهم من الله جزاء العاصي على المعصية فها هو وان اتفق لفظا هما مختلفا المعنى وكذلك قوله في اعدي عليكم فاعدوا عليه فالعدوان الاول ظلم والثاني جزاء لا ظلم بل هو عدل لانه عقوبة للظالم على ظلمه وان وافق لفظه لفظ الاول والى هذا المعنى وجهوا كل ما في القرآن من نظائر ذلك مما هو خبر عن مكر الله جل وعز يقوم وما أشبه ذلك وقال آخرون ان معنى ذلك أن الله جل وعز أخبر عن المنافقين أنهم اذا دخلوا الى مدينتهم قالوا انا معكم على دينكم في تكذب محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به وانما نحن بما نظهر لهم من قولنا لهم صدقنا محمد عليه السلام وما جاء به مستهزؤن يعنون انا نظهر لهم ما هو عندنا باطل لاحق ولا هدى قالوا وذلك هو معنى من معاني الاستهزاء فأخبر الله أنه يستهزئ بهم فيظهر لهم من أحكامه في الدنيا خلاف الذي لهم عنده في الآخرة كما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في الدين ما هم على خلافه في سرائرهم والصواب في ذلك من القول والتأويل عندنا أن معنى الاستهزاء في كلام العرب اظهار المستهزئ للمستهزأ به من القول والفعل ما يرضيه ويوافق ظاهره وهو بذلك من قبله وفعله به موثره مساءة طائفا وكذلك معنى الخداع والسخرية والمكر واذا كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه قد جعل لأهل النفاق في الدنيا من الاحكام بما أظهره وأبأسنتهم من الاقرار بالله وبرسوله وبما جاء به من عند الله المدخل لهم في عدا من يشمله اسم الاسلام وان كانوا غير ذلك مستبطنين من أحكام المسلمين المصدقين اقرارهم بالاستهزاء بذلك بضم القاف وفتح الهمزة وحجج عزائمهم وجحد أفعالهم المحققة لهم صحة ايمانهم مع علم الله عز وجل بكذبهم واطلاعه على خبث اعتقادهم وشكهم فيما ادعوا بالاستهزاء منهم مصدقون حتى ظنوا في الآخرة اذ حشروا في عدا من كانوا في عداهم في الدنيا أنهم واردون موردهم وداخلون مدخلهم والله جل جلاله مع اظهاره ما قد أظهر لهم من الاحكام المحققهم في عاجل الدنيا وأجل الآخرة الى حال تمييز بينهم وبين أوليائه وتفريقه بينهم وبينهم معذلهم من اليم عقابه ونكال عذابه ما أعد منه لأعدى أعدائه وأشتر عباده حتى ميز بينهم وبين أوليائه فألحقهم من طبقات حجيمه بالدرك الاسفل كان معلوما أنه جل ثناؤه بذلك من فعله بهم

واغفر لنا لا نالنا انما نكذبنا بالك وتوكلنا في جميع الامور عليك اياك نعدوا يا ايها المستعين وسادسها وارحنا لا نطلبنا الهداية منك اهتدنا الصراط المستقيم وسابعها أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فهذه المراتب ذكرها محمد صلى الله عليه وسلم في عالم الروحانيات عند صعوده الى المعراج فلما نزل من المعراج قاض أثر المصدر على المظهر فوقع التعبير عنها بسورة الفاتحة فنقرأها في صلاته صعدت هذه الانوار من المظهر الى المصدر كما نزلت في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم

من المصدر الى المظهر فلهذا السبب قال صلى الله عليه وسلم الصلاة معراج المؤمن * المنهج الثاني المداخل التي يأق الشيطان من في الاصل ثلاثة الشهوة والغضب والهوى الشهوة بهيمية والغضب سبعية والهوى شيطانية أرضية ولهذا قال فالشهوة آفة لكن الا أعظم منها والغضب آفة لكن الهوى أعظم منه قال تعالى وينهى عن الفحشاء أى الشهوة والمنكر الغضب والبغى الهوى فبالشهو الانسان ظالم لنفسه وبالعصب ظالم لغيره وبالهوى لربه (٤٠) ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الظلم ثلاثة فظلم لا يغفر وظلم لا

وان كان جزاء لهم على أفعالهم وعدلا ما فعل من ذلك بهم لاستحقاقهم اياه منه بعصيانهم له بما أظهر لهم من الامور التي أظهرها لهم من الحاقه أحكامهم في الدنيا باحكام أوليائه له أعداء وحشروا ياهم في الآخرة مع المؤمنين وهم به من المكذبين الى أن ميز بينهم ومستترنا وساخرا ولهم خادعا وبهم ما كرا اذ كان معنى الاستهزاء والسخرية والمكر والخا ما وصفنا قبل دون أن يكون ذلك معناه في حال فيها المستهزئ بصاحبه له ظالم وأعليه فيها غير بل ذلك معناه في كل أحواله اذا وجدت الصفات التي قدمنا ذكرها في معنى الاستهزاء وما أشبه نظائره وبخوما قلنا فيه روى الخبر عن ابن عباس حدثنا أبو بكر يب قال حدثنا عثمان بن قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله الله يستهزئ بهم يستهزئ بهم للنقمة منهم وأما الذين زعموا أن قول الله تعالى ذكره الله يستهزئ بهم انما هو على الجواب وانه لم يكن من الله استهزاء ولا مكر ولا خديعة فنافون عن الله عز وجل ما قد أتت عز وجل لنفسه وأوجه لها وسواء قال قائل لم يكن من الله جل ذكره استهزاء ولا مكر ولا خديعة ولا سخرية عن أخبر أنه يستهزئ ويسخر ويكره أو قال لم يخسف الله عن أخبر أنه خسف الامم ولم يعرف من أخبر أنه أغرقهم منهم ويقال لقائل ذلك أن الله جل ثناؤه أخبرنا أنه مكر مضوا قلنا لم نرهم وأخبر عن آخرين أنه خسف بهم وعن آخرين أنه أغرقهم فصدقنا الله ذكره فيما أخبرنا به من ذلك ولم نفرق بين شئ منه فإبرهناك على تفريقك ما فرقت بينه بزع قد أغرق وخسف عن أخبر أنه أغرق وخسف به ولم يكر عن أخبر أنه قدم مكره ثم انعكس عليه في ذلك فلن يقول في أحدهما شيئا الأخر في الآخر مثله فان لحا الى أن يقول ان الاس عبت ولعب وذلك عن الله عز وجل مني قيل له ان كان الامر عندك على ما وصفت من الاستهزاء أفلمست تقول الله يستهزئ بهم ويسخر الله منهم ومكر الله بهم وان لم يكن من الله هزء ولا سخرية فان قال لا كذب بالقرآن وخرج عن ملة الاسلام وان قال بلى قيل له أفنتقو الوجه الذي قلت الله يستهزئ بهم ويسخر الله منهم يلعب الله بهم ويعبت ولا لعب من الله ولا فان قال نعم وصف الله عما قد أجمع المسلمون على نفيه عنه وعلى خطئه واصفه به وأضافا قد قامت الحجة من العقول على ضلال مضيفه اليه وان قال لا أقول يلعب الله بهم ولا يعبت أقول يستهزئ بهم ويسخر منهم قبل فقد فرقت بين معنى اللعب والعبت والهزء والهزء والمكر والخديعة ومن الوجه الذي جاز قبل هذا ولم يجز قبل هذا افترق معنيهما فاعلم أن واحد منهما معنى غير معنى الآخر والكلام في هذا النوع موضع غير هذا كرهنا اطالة الآ باستقصائه وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وعندهم أوجعوا واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وعندهم فقال بعضهم بما حدثني به موسى بن قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعندهم على لهم آخرون بما حدثني به المثنى بن ابراهيم قال حدثنا سويد بن نصر عن ابن المبارك عن ابن قراءة عن مجاهد وعندهم قال يزيدهم وكان بعض نحووي البصرة يتأول ذلك انه يعني عتد لهم

وظلم عسى الله أن يتركه فالظلم الذي لا يغفر هو الشرك بالله والظلم الذي لا يترك هو ظلم العباد بعضهم بعضا والظلم الذي عسى الله أن يتركه هو ظلم الانسان نفسه ونتيجة الشهوة الحرص والبخل ونتيجة الغضب الهب والكبر ونتيجة الهوى الكفر والبدعة ويحصل من اجتماع هذه الست في بني آدم خصلة سابعة هي الحسد وهو نهاية الاخلاق الذميمة كما أن الشيطان هو النهاية في الاشخاص المذمومة ولهذا السبب ختم الله تعالى مجامع الشرور الانسانية بالحسد في قوله تعالى ومن شر حاسد اذا حسد كل ختم جوامع الخبائث الشيطانية بالوسوسة في قوله يوسف في صدور الناس من الجنة والناس روى أن ابليس أتى باب فرعون وقرع الباب فقال فرعون من هذا قال ابليس ولو كنت الها ما جهلت فلما دخل قال فرعون أعترف في الارض شرارني ومنك قال نعم الحاسد والحسد وقعت فبما وقعت ثم نقول الاسماء الثلاثة في التسمية دافعة للاخلاق الثلاثة الاصلية والآيات السبع التي هي الفاتحة دافعة للاخلاق السبعة بيان ذلك من عرف الله قباعد عنه شيطان الهوى أفرأيت من اتخذ الهة هواه باموسى خالف هو اله فاني ما خلقت خلقا نازعني في ملكي الالهة ومن عرف انه رجن لم يغضب لان منشأ الغضب طلب الولاية والولاية للرجن المثلث ومثلا للرجن ومن عرف انه رجن صحح نسبه اليه فلا يظلم نفسه ولا يلطخها بالافعال البهيمية وأما الفاتحة فاذا قال الحمد لله فقد شكر الله واكتفى بالحاصل فزال شهوته ومن عرف انه رجن زال حوصه فبالم تحب وبخلفه ومن عرف انه مالك يوم الدين بعد أن عرف انه الرجن الرحيم زال غصه ومن قال اناك نعبد واناك نستعين زال كبره والاول وعيه واذا قال اهتدنا الصراط المستقيم اندفع عنه شيطان الهوى واذا قال صراط الذين أنعمت عليهم زال عنه كفره واذا قال غير الما

والولاية للرجن المثلث ومثلا للرجن ومن عرف انه رجن صحح نسبه اليه فلا يظلم نفسه ولا يلطخها بالافعال البهيمية وأما الفاتحة فاذا قال الحمد لله فقد شكر الله واكتفى بالحاصل فزال شهوته ومن عرف انه رجن زال حوصه فبالم تحب وبخلفه ومن عرف انه مالك يوم الدين بعد أن عرف انه الرجن الرحيم زال غصه ومن قال اناك نعبد واناك نستعين زال كبره والاول وعيه واذا قال اهتدنا الصراط المستقيم اندفع عنه شيطان الهوى واذا قال صراط الذين أنعمت عليهم زال عنه كفره واذا قال غير الما

عليهم ولا الضالين اندفعت بدعته واذا زالت عنه الاخلاق الستة اندفع عنه الحسد ثم ان جملة القرآن كانتائج والشعب من الفاتحة وكذا جميع الاخلاق الذميمة كانتائج والشعب من تلك السبعة فلا جرم القرآن كله كالعلاج لجميع الاخلاق الذميمة وهما نكتة دقيقة تتعلق بالرب والملئ والاله وبسببها ختم القرآن عليها كما قال ان اناك الشيطان من قبل الشهوة فقل أعوذ برب الناس وان اناك من قبل الغضب فقل ملائكة الناس وان اناك من قبل الهوى فقل اله الناس (١٠٥) * (المنهج الثالث) في أن سورة الفاتحة جامعة لكل ما يقتضيه الانسان في معرفة

المبدأ والوسط والمعاد الحمد لله اشارة الى اثبات الصانع المختار العليم الحكيم المستحق للحمد والثناء والتعظيم رب العالمين يدل على أن ذلك الاله واحد وأن كل العالمين ملكه وملكه وليس في العالم اله سواه وله سدا جاف في القرآن الاستدلال بخلق الخلق كثير اقال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت الذي خلقتي فهو يهدين ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ربكم ورب آبائكم الاولين اعبدا وربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم اقسرا باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق وهذه الحالة كما انها في نفسها دليل على وجود الرب فكذلك هي في نفسها انعام عظيم وذلك أن تولد الاعضاء المختلفة الطبايع والصور من النطفة المتشابهة الاجزاء لا يمكن الا اذا قصد الخالق ايجاد تلك الاعضاء على تلك الصور والطبايع وكل منها مطابق للطوبى وموافق للغرض كما يشهد به علم تشریح الابدان فلا أحق بالحمد والثناء من هذا المنعم المنان الكريم الرحمن الرحيم الذي شمل احسانه قبل الموت وعند الموت وبعد الموت مالك يوم الدين يدل على أن من لوازم حكمته ورحمته أن يقدر بعد هذا اليوم

ان ذلك نظير قول العرب الغلام يلعب الكعب راديه يلعب بالكعب قال وذلك أنهم قد يقولون قدمدته وأمددته في غير هذا المعنى وهو قول الله وأمددناهم وهذا من أمددناهم قال ويقال قدمد البحر فهو ماذ وأمد الجرح فهو عمد وحكي عن بونس الحرابي انه كان يقول ما كان من الشر فهو ممدت وما كان من الخير فهو أمدت ثم قال وهو كما فسر لك اذا أردت أنك تركته فهو ممدت له واذا أردت أنك أعطيته قلت أمددت وأما بعض نحووي الكوفة فانه كان يقول كل زيادة حدثت في الشيء من نفسه فهو ممدت بغير ألف كما تقول مد التهر ومدته نهر آخر غيره اذا اتصل به فصار منه وكل زيادة احدثت في الشيء من غيره فهو بألف كقولك أمد الجرح لان المدة من غير الجرح وأمددت الحسد عمد وأولى هذه الاقوال بالصواب في قوله وعندهم أن يكون بمعنى يزدحم على وجه الاملاء والترك لهم في عقوبتهم وعمردهم كما وصف ربنا أنه فعل بنظر انهم في قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون يعني نذرهم ونتركهم فيه وعلى لهم ليزدادوا انحمالا في انهم ولا وجه لقول من قال ذلك بمعنى يدلهم لانه لا تدافع بين العرب وأهل المعرفة بلغتها ان يستحيزوا قول القائل مد التهر نهر آخر بمعنى اتصل به فصار زائدا ماء المتصل به عاء المتصل من غير أول منهم وذلك أن معناه مد التهر نهر آخر فكذلك ذلك في قول الله وعندهم في طغيانهم يعمهون (في القول في تأويل قوله (في طغيانهم) قال أبو جعفر والطغيان الفعلان من قولك طغى فلان طغى طغيانا اذا تجاوز في الأمر حده فغى ومنه قول الله كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى اى يتجاوز حده ومنه قول أمة من أبي الصلت

ودعا الله دعوة لات هنا * بعد طغيانه فظل مشيرا

وانما عني الله جل ثناؤه بقوله وعندهم في طغيانهم انه على لهم ويذرههم يعمهون في ضلالهم وكفرهم حباري يترددون كما حدثت عن المختاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله في طغيانهم يعمهون قال في كفرهم يترددون وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في طغيانهم في كفرهم وحدثنا بشر ابن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة في طغيانهم يعمهون أي في ضلالهم يعمهون وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في طغيانهم في ضلالهم وحدثنا بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله في طغيانهم قال طغيانهم كفرهم وضلالهم (في القول في تأويل قوله (يعمهون) قال أبو جعفر والعمه نفعه الضلال يقال منه عمه فلان يعمه عموها اذا ضل ومنه قول رؤبة بن العجاج يصف مضلة من المهامه ومخفق من الهله ولله * من مهمه يجتنبه في مهمه * أعنى الهدى بالجاهلين العمه والعمه جمع عامه وهم الذين يضلون فيه فيتحيرون فغنى قوله جل ثناؤه وعندهم في طغيانهم يعمهون في ضلالهم وكفرهم الذي قد غمرهم دنسه وعلاهم رجسه يترددون حيارى ضلالا لا يجدون الى المخرج منه سبيلا لان الله قد طمع على قلوبهم وختم عليها فاعى أبصارهم عن الهدى وأعشاها فلا يبصرون رشدا ولا يهتدون سبيلا وبصوما قلنا في العمه جاء تأويل المتأولين حدثني موسى بن هرون قال

(١٤ - ابن جرير - اول) يوما آخر يظهر فيه تميز المحسن من المسيء والمظلوم من الظالم وهناعت معرفة الروية ثم ان قوله اياك نعبد اشارة الى الامور التي لا بد من معرفتها في تقرير العبودية وهي نوعان الاعمال والآثار المتفرعة على الاعمال اما الاعمال فلها ركنان أحدهما الاتيان بالعبادة وهو قوله اياك نعبد والثاني علمه بانه لا يمكنه ذلك الا باعانة الله وهو قوله وياك نستعين وأما الآثار المتفرعة على الاعمال فهي حصول الهداية والتخلي بالاخلاق الفاضلة المتوسطة بين الطرفين المستقيمة بين المنهرفين اهدانا الصراط

يقول الله ذكرني عبدي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمني عبدي واذا قال مالئ يوم الدين يقول الله مجدني عبدي وفي رواية قوض الى عبدي واذا قال اياك نعبد يقول الله عبدني عبدي واذا قال واياك نستعين يقول الله توكل على عبدي وفي رواية واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذا بيني وبين عبدي واذا قال اهدنا الصراط المستقيم يقول الله هذا لعبدي ولعبدي ما سأل فقله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي اشارة الى أن أهم مهمات العبد أن يسبغ قلبه بعرفة الربوبية ثم بعرفة العبودية لانه اغا خلق لرعاية هذا العهد وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم فلا جرم أنزل الله تعالى هذه السورة جامعة لكل ما يحتاج اليه العبد في الوفاء بذلك العهد وقوله اذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي مناسب لقوله تعالى فاذكرني أذكركم أنا جليس من ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاذ كرتي في ملاخي ريمنه والذ كرم مقام عال شريف ذكره الله تعالى في القرآن كنهرا ناها للذين آمنوا

اذكر والله ذكرا كثيرا واذكر ربك في نفسك تذكروا اذاهم مبصرون الذين
يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ولهذا وقع الابتداء به وقوله ذكروني عبد يبدل على ان ذاته المخصوصة صارت مذكورا
بقوله بسم الله الرحمن الرحيم وهذا يدل على ان الله اسم علم وقوله اذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله جدي عبد يبدل على ان مقام الحمد
اعلى من مقام الذكركلانه اول كلام في اول خلق العالم حيث قالت الملائكة ونحن نسبح بحمده ونقدس لك واخر كلام في الجنة وآ-

دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ولان الفكر في ذات الله تعالى غير ممكن تفكر في آلاء الله ولا تفكر في الله وكل من تفكر في مخلوقاته ومصنوعاته كان وقوفه على رحمته وفضله واحسانه أكثر فيحمد الله تعالى أكثر ف قوله جسدني عبدی شهادة من الله تعالى على وقوف العبد بعقله وفكره على وجوده وفضله وانعامه في ترتيب العالم وترتبة العالمين وانه أقرب قلبه واسائه بكرمه واحسانه وقوله واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمى عبدی يدل ذلك على أن الاله (١٠٧) الكامل المكمل المزهة عن الشريك والنظر

والمثل والند والصد هو في غاية الرحمة والفضل والكرم مع عباده ولا شك أن غاية ما يصل العقل والفهم والوهم اليه من تصور معنى الكمال والجلال ليس الا هذا المقام وهو التعظيم لله وقوله واذا قال مالك يوم الدين يقول الله محبدي عبدی أي زهني وقد سني عن الظلم وعن شبهة الظلم حيث قضيت معادا يحشر اليه العباد ويقضي فيه بين الظالم والمظلوم والقوى والضعيف أي حسب الظالم في طلبه

أهمله القادر أم أهمه لا ما أهمه بل أهمه موعد

لن يحدد ومن دونه موثلا وقوله واذا قال العبد يا الله تعبد

يا الله تستعين قال الله هذا بيني وبين عبدی معناه أن يا الله تعبد يدل على

اقدام العبد على الطاعة والعبادة ولا يتم ذلك الا باعانة الله بخلق داعية فيه

خالصة عن المعارض فان العبد غير مستقل بالاتباع بذلك العمل فهو

المراد من قوله ويا الله تستعين وقوله واذا قال اهدنا الصراط المستقيم

يقول الله هذا العبدى ولعبدى مسائل تقر برؤ أن أهل العلم مختلفون

بالنفي والاثبات في جميع المسائل الالهية أو أكثرها وفي المعاد

والنبوات وغيرها مع استواء الكل في العقل والنظر والاعتقاد الى ما هو الحق في الامر نفسه ليس

فقال وأما عود فهديناهم فاستجبوا العصى على الهدى صر فوا قوله اشتروا الضلالة بالهدى الى ذلك وقالوا قد تدخل الباء مكان على وعلى مكان الباء كما يقال مررت بفلان ومررت على فلان بمعنى واحد وكقول الله جل ثناؤه ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤذيه اليك أي على قنطار فكان تأويل الآية على معنى هؤلاء أولئك الذين اختاروا الضلالة على الهدى وأراهم وجهوهم معنى قول الله جل ثناؤه اشتروا الى معنى اختاروا والان العرب تقول اشتريت كذا على كذا واسترته يعنون اخترته عليه ومن الاشتراء قول أعشى بنى ثعلبة فقد أخرج الكعاب المشترا من خدرها وأشيع القمارا يعني بالمشترا المختارة وقال ذوالرمة في الاشتراء معنى الاختيار

بذ القصابا عن شراة كأنها * جواهر تحت المدخات الهواضب
يعني بالشراة المختارة وقال آخر في مثل ذلك ان الشراة روفة الاموال وحزرة القلب خيار المال قال أبو جعفر وهذا وان كان وجهان التأويل فلم يستل به يختار لان الله جل ثناؤه قال فابحث تجارهم فدل بذلك على أن معنى قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى معنى الشراء الذي يتعارفه الناس من استبدال شيء مكان شيء وأخذ عوض على عوض وأما الذين قالوا ان القوم كانوا مؤمنين وكفروا فانه لا مؤنة عليهم لو كان الامر على ما وصفوا به القوم لان الامر اذا كان كذلك فقد تركوا الايمان واستبدلوا به الكفر عوضا من الهدى وذلك هو المعنى المفهوم من معاني الشراء والبيع ولكن دلائل أول الآيات في نعتهم الى آخرها دالة على أن القوم لم يكونوا قاطعا متضاوا بنور الايمان ولا دخلوا في مله الاسلام أو ما تسمع الله جل ثناؤه من لدن ابتدأ في نعتهم الى أن أتى على صفتهم انما وصفهم باظهار الكذب بأسنتهم بدعواهم التصديق بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به خدا الله ولرسوله وللمؤمنين عند أنفسهم واستهزأ في نفوسهم بالمؤمنين وهم غير ما كانوا يظهر من مستبطنون لقول الله جل جلاله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ثم اقتصر قصصهم الى قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فأن الدلالة على أنهم كانوا مؤمنين فكفروا فان كان قائل هذه المقالة ظن أن قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى هو الدليل على ان القوم قد كانوا على الايمان فانتقلوا عنه الى الكفر فلذلك قيل لهم اشتروا فان ذلك تأويل غير مسلم له اذ كان الاشتراء عند مخالفه قديكون أخذني بترك آخر غيره وقد يكون بمعنى الاختيار وبغير ذلك من المعاني والكامة اذا احتملت وجوها لم يكن لاحد صرف معناها الى بعض وجوهها دون بعض الابحجة يجب التسليم لها قال أبو جعفر والذي هو أولى عندى بتأويل الآية ما رو بناعن ابن عباس وابن مسعود من تأويلهما قوله اشتروا الضلالة بالهدى أخذوا الضلالة وتركوا الهدى وذلك أن كل كافر بالله فانه مستبدل بالايمان كقرا ما كتبناه الكفر الذي وجدته بدلا من الايمان الذي أمر به أو ما تسمع الله جل ثناؤه يقول فين اكتسب كفره مكان الايمان به ورسوله ومن يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل وذلك هو معنى الشراء لان كل مشتريا فانما يستبدل مكان الذي يؤخذ منه من البذل آخر بدلا منه فكذلك المنافق والكافر استبدلا بالهدى الضلالة والنفاق فاضلهم الله وسلبهم انور الهدى فترك جميعهم في ظلمات

الاهدية الله تعالى وارشاده كما قالت الملائكة سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وقال ابراهيم عليه السلام لئن لم يهدني ربى لا كون من القوم الضالين وقال موسى رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى (المنهج الخامس) آيات الفاتحة سبع والاعمال المحسوسة في الصلاة أيضا سبعة القيام والركوع والانتصاب منه والسهود الاول والانتصاب منه والسهود الثاني والقعدة فهذه الاعمال كالشخص والفاتحة لها كالروح وانما يحصل الكمال عند اتصال الروح بالجسد فقوله بسم الله الرحمن الرحيم باراء القيام ألا ترى أن الباء في بسم الله الما اتصل باسم الله حصل

قائما مرتفعاً وأيضاً التسمية لهداية الأمور كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر والقيام أيضاً أول الأعمال وقوله الحمد لله رب العالمين بارزاً الركوع لان الحمد في مقام التوحيد نظراً الى الحق وإلى الخلق والمنعم والنعمة لانه الشئ على الله بسبب الانعام الصادر منه الى العبد فهو حالة متوسطة بين الاعراض والاستغراق كما أن الركوع متوسط بين القيام والسجود وأيضاً ذكر النعم الكثيرة مما يشغل الظاهر فيختفي وقوله الرحمن الرحيم مناسب للانتصاب (١٠٨) لان العبد لما تضرع الى الله بالركوع فلا لائق برحمة أن يرده الى الانتصاب

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد سمع الله لمن حمده نظر الله اليه بالرحمة وقوله مالك يوم الدين مناسب للسجدة الاولى لدلالته على كمال القهر والجلال والكبرياء وذلك يوجب الخوف الشديد المستتبع لغاية الخضوع وقوله اياك نعبد واياك نستعين مناسب للقعدة بين السجدة التي لان اياك نعبد اخبار عن السجدة التي تقدمت واياك نستعين استعانة بالله في أن يوفقه للسجدة الثانية وقوله اهدنا الصراط المستقيم سؤال لاهم الاشياء فماتق به السجدة الثانية ليدل على نهاية الخشوع وقوله صراط الذين أنعمت عليهم الخ مناسب للعود لان العبد لما أتى بغاية التواضع قابل له الله بالاکرام والعوديين يديه وحينئذ يقرأ التحيات لله كما أن محمد اصلى الله عليه وسلم قرأها في معراجهم فالصلاة معراج المؤمن * (المنهج السادس) آيات الفاتحة سبع وأعمال الصلاة المحسوسة سبعة كما تقدم ومراتب خلق الانسان سبع ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحاماً أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين فنور آيات الفاتحة يسرى الى الاعمال السبعة ونور الاعمال

لا يبصرون في قول في تأويل قوله (فأرجحت تجارتهم) قال أبو جعفر وتأويل ذلك أن المنافقين بشرائهم الضلالة بالهدى خسروا ولم يرجحوا لان الربح من التجار المستبدل من سلعته المملوكة عليه بدلا هو أنفس من سلعته أو أفضل من ثمنها الذي يبتاعها به فاما المستبدل من سلعته بدلا دونها ودون الثمن الذي يبتاعها به فهو الخاسر في تجارتها لاشك فكذلك الكافر والمنافق لانهم اختاروا الحيرة والعنى على الرشاد والهدى والخوف والرعب على الحفظ والامن فاستبدلوا في العاجل بالرشاد الحيرة وبالهدى الضلالة وبالحفظ الخوف وبالامن الرعب مع ما قد أعد لهم في الآجل من ألم العقاب وشديد العذاب فخافوا وخسروا ذلك هو الخسران الممين وبخو الذي قلنا في ذلك كان قتادة يقول حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة فارجحت تجارتهم وما كانوا مهتدين قد والله رأيتهم خرجوا من الهدى الى الضلالة ومن الجماعة الى الفرقة ومن الامن الى الخوف ومن السنة الى البدعة * قال أبو جعفر فان قال قائل فواجهه قوله فارجحت تجارتهم وهل التجارة مما ترجع أو توكل فيقال ربحت أو وضعت قبل ان وجهه ذلك على غير ما ظننت وانما معنى ذلك فارجحوا في تجارتهم لا فيما اشترؤا ولا فيما شروا ولكن الله جل ثناؤه خاطب بكتابه عر فاسلك في خطابه اياهم وبيانه لهم مسلك خطاب بعضهم ببعضوا وبيانهم المستعمل بينهم فلما كان فصيحاً لديهم قول القائل لا تخربا سعيداً ونام ليك وخسر بئعك ونحو ذلك من الكلام الذي لا يخفى على سامعه ما يريد قائله خاطبهم بالذي هو في منطقهم من الكلام فقال فما ربحت تجارتهم اذ كان معقولا عندهم أن الربح انما هو في التجارة كما النوم في البسل فاكتفى بفهم المخاطبين بمعنى ذلك عن أن يقال فارجحوا في تجارتهم وان كان ذلك معناه كما قال الشاعر

وشرا المنايا مت وسط أهله * كهلك الفتاة أسلم الحى حاضره

يعنى بذلك وشرا المنايا منسية مت وسط أهله فاكتفى بفهم سامع قوله مراده من ذلك عن اظهار ما ترك اظهاره وكما قال رؤبة بن الحجاج

حارث قد فرجت عني همي * فنام ليلى وتجلى غمي

فوصف بالنوم الليل ومعناه انه هو الذي نام وكما قال جرير بن الخطمي

وأعور من نهيان أمانهارة * فأعشى وأماله فصير

فاضاف العنى والابصار الى الليل والنهار ومراده وصف النهار بذلك * القول في تأويل قوله (وما كانوا مهتدين) يعنى بقوله جل ثناؤه وما كانوا مهتدين ما كانوا ارشداً في اختيارهم الضلالة على الهدى واستبدلوا هم الكفر بالايمان واشترائهم النفاق بالتصديق والاقرار * القول في تأويل قوله (مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون) قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف قيل مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وقد علمت أن الهاء والميم من قوله مثلهم كناية جماعة من الرجال والنساء والذي دلالة على واحد من الذكور فكيف جعل الخبر عن واحد مثلاً لجماعة وهلا قيل مثلهم كمثل الذين استوقدوا ناراً وان جاز عندك أن تمثل الجماعة بالواحد فخير لقائل رأى جماعة من الرجال فأعجبته صورهم وتماثل خلقهم وأجسامهم أن يقول كانوا هؤلاء أو كانوا أجسام هؤلاء فخله

السبعة يسرى الى هذه المراتب فحصل في القلب نور على نور ثم ينعكس الى وجه المؤمن من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه قبل بالنهار * (المنهج السابع) انه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معراجاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم من المسجد الأقصى الى عالم الملكوت هذا في عالم الحس وأما في عالم الارواح فن الشهادة الى الغيب ثم من الغيب الى غيب الغيب فهذه امتزجة قوسين متلاصقين فقط هما محمد صلى الله عليه وسلم فكان قاب قوسين وقوله وأدنى اشارة الى فناءه في نفسه والمراد بعالم الشهادة كل ما يتعلق بعالم الجسم

والجسمانيات وبالعالم الارواح ما فوق ذلك من الارواح السطوية ثم المتعلقة بسماء سماء الى الملائكة الحافين من حول العرش ثم الى حلة العرش ومن عند الله الذين طعامهم ذكر الله وشرابهم محبته وأنهم بالثناء عليه ولدتهم في خدمته لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهكذا يتصاعد الى أن ينتهي الى نور الانوار وروح الارواح ولا يعلم تفاصيلها الا الله أو من ارتضاه والمقصود أن نبين صلى الله عليه وسلم لما عرج وأراد أن يرجع (١٠٩) قال رب العزة المسافر اذا عاد الى وطنه أمحف أصحابه

وان تحفة أمتك الصلاة الجامعة

بين المعراجين الجسماني بالانفعال والروحي بالاذكار فليكن المصلي نوبه طاهرا وبذنه طاهرا والآله بالوادي المقدس طوى وأيضاً عنده ملائكة وشيطان ودين ودينيا وعقل وهوى وخير وشر وصدق وكذب وحق وباطل وحلم وطيش وقناعة وحرص وسائر الاخلاق المتضادة والصفات المتنافسة فليستظر أيها المختار فانه اذا استحكمت المرافقة تعذرت المفارقة اختار الصديق صحبة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يفارقه في الدنيا وفي القبر ويكون معه في القيامة وفي الجنة وصحب كلب أصحاب الكهف فلزمهم في الدنيا والآخرة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ثم اذا ظهر فليرفع يديه اشارة الى توديع الدنيا والآخرة وليوجه قلبه وروحه وسره الى الله ثم ليقل الله أكبر أي من كل الموجودات بل هو أكبر من أن يقاس اليه غيره بانه أكبر منه ثم ليقل سبحانك اللهم وبحمدك وفي هذا المقام ينكشف له نور سبحات الجلال ثم ليقل تبارك اسمك اشارة الى الدوام المنزه عن الافناء والاعدام لطالع حقيقة الازل في القدم وحقيقة الابدي في البقاء فينبغي له نور الازل والابد ثم ليقل وتعالى جذك اشارة الى أنه أعلى وأعظم من أن تكون صفات

قبل أما في الموضع الذي مثل ربنا جل ثناؤه جماعة من المنافقين بالواحد الذي جعله لافعالهم مثلاً فخافنا من حسن وفي نظائره كما قال جل ثناؤه في نظير ذلك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت يعني كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت وكقوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة بمعنى الا كبعث نفس واحدة وأما في تمثيل أجسام الجماعة من الرجال في الطول وتعام الخلق بالواحدة من الخيل فغير جائز ولا في نظائره لفرق بينهما فاما تمثيل الجماعة من المنافقين بالمستوقد الواحد فاما جائز لان المراد من الخبير عن مثل المنافقين الخبير عن مثل استضاءتهم بما أظهروا بالستهم من الاقارار وهم لغيره مستبطنون من اعتقاداتهم الرديئة وخطيئهم نفاقهم الباطن بالاقرار بالايان الظاهر والاستضاء وان اختلفت أشخاص أهلها معنى واحد لا معان مختلفة فالمثل لها في معنى المثل للشخص الواحد من الاشياء المختلفة الاشخاص وتأويل ذلك مثل استضاءه المنافقين بما أظهرهم من الاقارار بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم وباجابه قولوا وهم به مكذبون اعتقاداً كمثل استضاءه الموقد ناراً ثم أسقط ذكر الاستضاء وأضيف المثل اليهم كما قال نابغة بني جعدة وكيف تواصل من أصحبت * خللته كأني مرحب

يريد كخللة أبي مرحب فأسقط خللة اذ كان فيما أظهر من الكلام دلالة لسامعيه على ما حذف منه فكذلك القول في قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً لما كان معلوماً عند سامعيه بما أظهر من الكلام أن المثل انما ضرب لاستضاء القوم بالاقرار دون أعيان أجسامهم حسن حذف ذكر الاستضاء وإضافة المثل الى أهله والمقصود بالمثل ما ذكرنا فلما وصفنا ناراً وحسن قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ويشبهه مثل الجماعة في اللفظ بالواحد اذ كان المراد بالمثل الواحد في المعنى وأما اذا يريد تشبيه الجماعة من أعيان بني آدم أو أعيان ذوى الصور والاجسام بشئ فالصواب من الكلام تشبيه الجماعة بالجماعة والواحد بالواحد لان عين كل واحد منهم غير أعيان الآخرين ولذلك من المعنى افرق القول في تشبيه الافعال والاسماء بخازن تشبيه أفعال الجماعة من الناس وغيرهم اذا كانت بمعنى واحد بفعل الواحد ثم حذف أسماء الافعال وإضافة المثل والتشبيه الى الذير لهم الفعل فيقال ما أفعالكم الا كفعل الكلب ثم يحذف فيقال ما أفعالكم الا كالكلب أو كالكلاب وأنت تعنى الا كفعل الكلب والاكفعل الكلاب ولم يجز أن تقول ما هم الانخلة وأنت تريد تشبيه أجسامهم بالمثل في الطول والتمام وأما قوله استوقد ناراً فانه في تأويل أوقد كما قال الشاعر

وداع دعا يا من يحجب الى الندى * فلم يستجبه عند ذلك محجب

يريد فلم يجبه فكان معنى الكلام اذا مثل استضاء هؤلاء المنافقين في اظهارهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين بأنستهم من قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وصدقنا بجمعه وبما جاء به وهم الكفار مستبطنون فيما الله فاعل بهم مثل استضاءه موقد ناراً بناره حتى أضاءت له النار كما حوله يعني ما حول المستوقد وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أن الذي في قوله كمثل الذي استوقد ناراً بمعنى الذين كما قال جل ثناؤه والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون

جلاله ونعوت كماله محصورة في القدر المذكور ثم ليقل ولا اله الا الله اشارة الى أن كل صفات الجلال وسمات الكمال له تعالى لا لغيره فهو الكامل الذي لا كامل الا هو وفي الحقيقة لا هو الا هو وهما بكل اللسان وندهش الابواب ثم عدا إليها المصلي الى نفسه وحاله وقل وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فقولك سبحانك اللهم وبحمدك معراج الملائكة المقربين حيث قالوا ونحن نسبح محمدك ونقدس لك وهو أيضاً معراج محمد صلى الله عليه وسلم لان معراجاً مفتوحاً بقوله سبحانك اللهم وبحمدك وقولك وجهت

وجهي معراج الخليل صلى الله عليه وسلم وقولك ان صلاتي ونسبي ومحبي وعملي معراج الحبيب محمد صلى الله عليه وسلم فقد جمع المصلي بين معراج الملائكة المقر بين ومعراج عظماء الانبياء والمرسلين ثم اذا فرغت من هذه الحالة فقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لتدفع العجب عن نفسك وفي هذا المقام يفتح لك أحد أبواب الجنة وهو باب المعرفة بقولك بسم الله الرحمن الرحيم يفتح باب الذكر ويقول الحمد لله رب العالمين يفتح باب الشكر ويقول الرحمن الرحيم (١١٠)

وكما قال الشاعر
فان الذي حانت بفلم دماؤهم هم القوم كل القوم بأم خالد
قال أبو جعفر والقول الاول هو القول لما وصفنا من العلة وقد أغفل قائل ذلك فرق ما بين الذي في الآيتين وفي البيت لان الذي في قوله والذي جاء بالصدق قد جاءت الدلالة على ان معناها الجمع وهو قوله وأولئك هم المتقون وكذلك الذي في البيت وهو قوله دماؤهم وليست هذه الدلالة في قوله كمثل الذي استوقدنا فذلك فرق ما بين الذي في قوله كمثل الذي استوقدنا راسا ورشوا هذه التي استشهد بها على أن معنى الذي في قوله كمثل الذي استوقدنا راعني الجماعة وغيرها لا واحد نقل الكلمة التي هي الاغلب في استعمال العرب على معنى الى غيره لا بجمعة بحسب التسليم لها ثم اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فروى عن ابن عباس فيه أقوال أحدها ما مر مثله محمد بن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة وأعن سعد بن حبيب عن ابن عباس قال ضرب الله للمنافقين مثلا فقال مثلهم كمثل الذي استوقدنا راسا فأضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون أي يبصرون الحق ويقولون به حتى اذا خروا جوا به من ظلمة الكفر أطفؤهم بكفرهم ونفاقهم فيه فتركهم في ظلمات الكفر فهم لا يبصرون هدى ولا يستقيمون على حق والآخر ما مر مثله محمد بن ابراهيم قال حدثنا أبو صالح قال حدثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثلهم كمثل الذي استوقدنا راسا الى آخر الآية هذا مثل ضرب به الله للمنافقين انهم كانوا يعتزرون بالاسلام فينا كهم المسلمون ووارثونهم ويقاسونهم التي فلما ماتوا سلمهم الله ذلك العز كاسلب صاحب النار ضوأ وتركهم في ظلمات يقول في عذاب والثالث ما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو وقال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثلهم كمثل الذي استوقدنا راسا فأضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون زعم أن أناسا دخلوا في الاسلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ثم انهم نافقوا فكان مثلهم كمثل رجل كان في ظلمة فاوقدنا راسا فأضاءت ما حوله من قدي أو أذى فابصره حتى عرف ما يتقى فيينا هو كذلك اذ طفت ناره فاقبل لا يدري ما يتقى من أذى فكذلك المنافق كان في ظلمة الشرك فاسلم فعرف الحلال من الحرام والخير من الشر فيينا هو كذلك اذ كفر فصار لا يعرف الحلال من الحرام ولا الخير من الشر وأما النور فالإيمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وكانت الظلمة نفاقهم والآخر ما حدثني به محمد بن سعيد قال حدثني أبي سعيد بن محمد قال حدثني عبي عن أبيه عن جده عن ابن عباس قوله مثلهم كمثل الذي استوقدنا راسا فهم لا يرجعون ضربه الله مثلا للمنافق وقوله ذهب الله بنورهم قال أما النور فهو إيمانهم الذي يتكلمون به وأما الظلمة فهي ضلالتهم وكفرهم يتكلمون به وهم قوم كانوا على هدى ثم زرع منهم فعتوا بعد ذلك وقال آخرون بما حدثني به بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة قوله مثلهم كمثل الذي استوقدنا راسا فأضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون وان المنافق تكلم بلا لاله الا الله فأضاءت له في الدنيا فافنا كبحها المسلمين وعادها المسلمين ووارث بها المسلمين وحقق بها دمه وماله فلما كان عند الموت

وبقولك اياك نعبدوا يالك نستعين يفتح باب الاخلاص المتولد من معرفة العبودية ومعرفة الربوبية ويقول اهدنا الصراط المستقيم يفتح باب الدعاء والتضرع ادعوني استجب لكم يقول صراط الذين أنعمت الخ يفتح باب الاقتداء بالارواح الطيبة والاهتداء بانوارهم فحات المعارف الربانية انفتح لك أبوابها الثمانية بهذه المقاليد الروحانية فهذا بيان المعراج الروحاني في الصلاة وأما الجسماني فاولى المراتب أن تقوم بين يدي الله كقيام أصحاب الكهف اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ابل قيام أهل القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ثم اقرأ سبحانك اللهم وبحمدك ثم وجهت وجهي ثم الفاتحة وبعد ما تيسر لك من القرآن واجتهد في أن تنظر من الله الى عبادتك حتى تستحقرها وياك ان تنظر من عبادتك الى الله فانك ان فعلت ذلك صرت من الهالكين وهذا سر قوله اياك نعبدوا يالك نستعين واعلم أن نفسك الى الآن جارية بحرى خشية عرضتها على نار خوف الجلال فلان فاجعلها مخنية بالركوع ثم اتركها لتستقيم مرة أخرى فان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض طاعة الله الى نفسك فان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى فاذا

عادت الى استقامتها فانحدري الى الارض بغاية التواضع واذا كررت بغاية العلو وقل سبحان ربى الاعلى فاذا سجدت ثانية فقد حصل لك ثلاثة أنواع من الطاعة ركوع واحد وسجدتان فبالركوع تنجو من عقبة الشهوات وبالسجود الاول من عقبة الغضب الذي هو رئيس المؤذيات وبالسجود الثاني تنجو من عقبة الهوى الداعي الى كل المضلات فاذا تجاوزت هذه الصفات وتحلصت عن هذه الدركات وصلت الى الدرجات العاليات وملكت الباقيات الصالحات وانتهيت الى عقبة جلال مدبر الارض والسموات فقل عند ذلك

التيحات المباركات باللسان والصلوات بالاركان والطيبات بالحنان وقوة الايمان بالله فصعد نور روحه ونزل نور روح محمد صلى الله عليه وسلم
فبتلا في الروحان ويحصل هناك الروح والريحان فقل السلام عليكم أيها النبي ورجة الله وبر كاته فعند ذلك يقول محمد صلى الله عليه وسلم
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فكانه قبل ذلك ثم نلت هذه الكرامات فقل بقولي أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا
رسول الله فقيل ان محمد الذي هداك أي شيء هديت له صلى الله عليه وسلم فقل اللهم (١١) صل على محمد وآل محمد فقيل لك ان ابراهيم

صلى الله عليه وسلم هو الذي قال
ربنا وبعث فيهم رسولا منهم فما
جزأؤله صلى الله عليه وسلم فقل كما
صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
في العالمين فيقال لك هذه الخيرات
من محمد و ابراهيم أو من الله فقل بل
من الحميد الحميد انك حميد مجيد ثم
ان العبد اذا ذكر الله تعالى بهذه
الائنية والمدائح ذكره الله تعالى في
محافل الملائكة اذا ذكرني في
ملاذ كرتة في ملاخير من ملته فاذا
سمع الملائكة ذلك اشتاقوا الى العبد
فقال الله تعالى ان الملائكة اشتاقوا
الى زيارتك وقد حاولوا زائرين فابدا
بالسلام عليهم لتكون من السابقين
فقل عن اليمين وعن الشمال السلام
عليكم ورحمة الله وبركاته فلا
جزم اذا دخل المصلون الجنة
فالملائكة يدخلون عليهم من كل
باب سلام عليكم عاصبرتم فتم عقبي
الدار * (المنهج الثامن) أعظم
المخلوقين جلاله ومهابة المسكان
والزمان فالمسكان فضاء لنهاية له
وخلاء لا غاية له والزمان امتداد وهمي
شبيه بنهر يخرج من قعر جبل الازل
فامتدود دخل في قعر الابدي فلا يعرف
لانفجار مبدأ ولا لاستقراره منزل
فالاول والاخر صفة الزمان والظاهر
والباطن صفة المسكان وكال هذه
الاربعة الرحمن الرحيم فالحق سبحانه
وسع المكان ظاهره وباطنه ووسع

الموت سلبها المنافق لانه لم يكن لها أصل في قلبه ولا حقيقة في علمه وحدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله
هي لا اله الا الله أضاءت لهم فأكوا بها وشربوا و آمنوا في الدنيا ونكحوا النساء وحققوا بهاد ما هم
حتى اذا ماتوا ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين
قال حدثني أبو عبيدة عن عبد بن سليمان عن الضحاك بن مزاحم قوله كمثل الذي استوقد ناراً فلما
أضاءت ما حوله قال أما التور فهو آياتهم الذي يتكلمون به وأما الظلمات فهي ضلالتهم وكفرهم
وقال آخر وحدثنا به محمد بن عمرو بالباهلي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون
قال حدثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله
قال أما أضاءت النار فاقبالهم الى المؤمنين والهدى وذهب نورهم اقبالهم الى الكافرين والضلالة
وحدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا أبو حذيفة عن شبل بن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثلهم كمثل
الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله أما أضاءت النار فاقبالهم الى المؤمنين والهدى وذهب نورهم
اقبالهم الى الكافرين والضلالة وحدثني القاسم قال حدثني الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد مثله وحدثني المثنى قال حدثنا إسحق بن الحجاج عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع بن أنس قال ضرب مثل أهل النفاق فقال مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً قال انما
ضوء النار ونورها ما أوقدتها فاذا اخمدت ذهب نورها كذلك المنافق كلما تكلم بكلمة الاخلاص
أضاء له فاذا سئل وقع في الظلمة وحدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال حدثني عبد
الرحمن بن زنديق قوله كمثل الذي استوقد ناراً الى آخر الآية قال هذه صفة المنافقين كانوا قد آمنوا
حتى أضاء الايمان في قلوبهم كما أضاءت النار لهؤلاء الذين استوقدوا ثم كفروا فذهب الله بنورهم
فانترعه كما ذهب بضوء هذه النار فتركهم في ظلمات لا يبصرون * وأولى التأويلات بالآية ما قاله
قتادة والغضائري ومارواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وذلك أن الله جل ثناؤه انما ضرب هذا المثل
للمنافقين الذين وصف صفتهم وقص قصصهم من لدن ابتداء بذكرهم بقوله ومن الناس من يقول
آمن بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين أي لا المعلنين بالكفر المجاهر بالشرك ولو كان المثل لمن
آمن ايماناً صحيحاً ما أعلن بالكفر اعلا ولا صحى على ما ظن المتأول قول الله جل ثناؤه كمثل الذي
استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون أن ضوء النار
مثل لايمانهم الذي كان منهم عنده على صحة وان ذهب نورهم مثل لا ارتدادهم واعلانهم بالكفر
على صحة لم يكن هنالك من القوم خداع ولا استهزاء عند انفسهم ولا نفاق وأنى يكون خداع
ونفاق ممن لم يبدل قولاً ولا فعلاً الا ما أوجب لك العلم بحاله التي هو لك عليها وبعزضة نفسه التي
هو مقيم عليها ان هذا بغير شك من النفاق بعيد ومن الخداع برى فان كان القوم لم تكن لهم
الاحالتان حال ايمان ظاهر وحال كفر ظاهر فقد سقط عن القوم اسم النفاق لانهم في حال
ما علمتهم الصحيح كانوا مؤمنين وفي حال كفرهم الصحيح كانوا كافرين ولا حالة هنالك ثالثة كانوا
بهما منافقين وفي وصف الله جل ثناؤه اياهم بصفة النفاق ما ينفى عن أن القول غير القول الذي
زعمه من زعم أن القوم كانوا مؤمنين ثم ارتدوا الى الكفر فاقاموا عليه الا أن يكون قائل ذلك أراد

الزمان أولاً ولا آخر وهو منزوع عن الافتقار الى المكان والزمان فانه كان ولا مكان ولا زمان فعقد المكان بالكبرى وسع كرسية السموات
والارض وعقد الزمان بالعرش وكان عرشه على الماء لان جرى الزمان يشبه جرى الماء فالعلو صفة الكرى وسع كرسية والعظمة صفة
العرش رب العرش العظيم وكال العلو والعظمة لله ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم والعلو والعظمة درجتان من درجات
الكمال الا أن العظمة أقوى وفوق الكل درجة الكبرى والكبرى يا مكرى والعظمة ازارى ولا يخفى أن الرداء أعظم من الازار وفوق جميع

الصفات صفة الجلال وهي تقدسه في هو به المخصوصة عن مناسبة الممكنات وبه استحقق الالهية ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انظروا بناذا
الجلال والاکرام وفي التنزيل وبقي وجه ربك والجلال والاکرام فالصلى يتبني وجهه الله والدأخل على السلطان يجب أن يظهر من الأذنان
والأرجاس وأولى المراتب التطهر من دنس الذنوب توبوا إلى الله توبة تصوحا ثم من الدنيا حللها وحرماها وهو الزهد ثم من الكونين الدنيا
وآخره وهو مقام المعرفة ثم من الالتفات إلى (١٣) أعماله وهو مقام الاخلاص ثم من الالتفات إلى عدم الالتفات وهو مقام التحسين

ثم من الالتفات إلى كل ماسوى الله
وهو مقام الصديقين ثم قم قائما فاقم
وجهك للدين حنيفا واستحضر
في نفسك جميع أقسام العالم من
الروحانيات والجسمانيات فقل الله
أكبر أى من الكل كما مر أو من أن
لا يرى ولا يسمع كما لا يرى ولا يسمع
صلى الله عليه وسلم الاحسان أن
تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه
فانه يراك أو أكبر من أن تصل اليه
عقول الخلق وأفهامهم كما قال علي بن
أبي طالب رضى الله عنه التوحيد
أن لا تتوهمه أو أكبر من أن
يقدر الخلق على قضاء حق عبوديته
فاذا قلت الله أكبر فأجل طرف
عقلك في مبادئ جلال الله وقل
سبحانك اللهم وبحمدك ثم قل
وجهك وجهى ثم انتقل إلى عالم
الامر والتكليف واجعل سورة
الفاتحة مرأى لك تبصر فيها عجائب
الدنيا والآخرة وتطلع منها على أنوار
أسماء الله الحسنى وصفاته العلى
والاديان السالفة والكتب الالهية
والشرائع النبوية فتصل إلى
الشرعية ومنها إلى الطريقة ومنها
إلى الحقيقة وتشاهد درجات
الكاملين ودرجات الناقصين فاذا
قلت بسم الله الرحمن الرحيم أبصرت
به الدنيا فباسمه قامت السموات
والارضون واذا قلت الحمد لله رب
العالمين أبصرت به الآخرة فبالحمد
قامت الآخرة وآخروا هم أن الحمد لله

أهم انتقلوا من إيمانهم الذى كانوا عليه إلى الكفر الذى هو نفاق وذلك قول ان قاله لم تذكره صحته
الانجيل مستفيض أو ببعض المعاني الموجبة صحته فاما في ظاهر الكتاب فلا دلالة على صحته لاحتماله
من التأويل ما هو أولى به منه فاذا كان الامر على ما وصفنا في ذلك فالوفاة بآيات الآية مثله
استضاء المنافقين بما أظهره وبالاستنارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الاقرار به وقولهم له
ولأئمنين آمنا بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر حتى حكم لهم بذلك في عاجل الدنيا بحكم المسايين في
حقن الدماء والاموال والامن على الذرية من السباء وفي المناكحة والموارثة كمثل استضاء
الموقد النار بالنار حتى ارتفق بضياها وأبصر ما حوله مستضيأ بنور من الظلمة حتى خدت النار
وانطفأت فذهب نوره وعاد المستضيء به في ظلمة وحيرة وذلك أن المنافق لم يزل مستضيأ بضوء
القول الذى دافع عنه في حياته القتل والسباء مع استبطائه ما كان مستوجباً للقتل وسلب المال
لأن ظهره بلسانه تخيل اليه بذلك نفسه أنه بالله ورسوله والمؤمنين مستنير حتى سئل له
نفسه اذ ورد على ربه في الآخرة أنه ناج منه بمثل الذى نجاه في الدنيا من الكذب والنفاق أو ما سمع
الله جل ثناؤه يقول اذ نعمتم ثم أخبر خبرهم عند ورودهم عليه يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما
يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شئ إلا أنهم هم الكاذبون نظمان القوم أن نجاتهم من عذاب الله
في الآخرة في مثل الذى كان به نجاتهم من القتل والسباء وسلب المال في الدنيا من الكذب والافك
وأن خداعهم نافعهم هنالك ففعله اياههم في الدنيا حتى عاينوا من أمر الله ما يقنونه أنهم كانوا
من ظنونهم في غرور وضلالات واستهزاء بأنفسهم وخداع إذا طفا الله نورهم يوم القيامة فاستنظروا
المؤمنين ليقبضوا من نورهم فقبل لهم أرجعوا ورأى كم فالتسوا نوراً واصلوا سعيهم فذلك حين ذهب
الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون كما انطفأت نار المستوقد النار بعد اضاءته له فيقضي
ظلمته حين انما القول الله جل ثناؤه يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا نعتبس
من نوركم قبل أرجعوا ورأى كم فالتسوا نوراً فاضرب بينهم بسورة باب باطه فيه الرحمة وظاهره من
قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم
الاماني حتى جاء أمر الله وغرتكم بالله الغرور فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وما يؤكم
النار هي مولاكم وبئس المصير فان قال لنا قائل انك ذكرت أن معنى قول الله تعالى ذكره كمثل
الذى استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله نجحت وانطفأت وليس ذلك بوجوه في القرآن فما دلالة ذلك
على أن ذلك معناه قبل قد قلنا ان من شأن العرب الابهام والاختصار اذا كان فيما نطق به الدلالة
الكافية على ما حذف وتركت كما قال أبو ذؤيب الهذلي

(١) عصيت بها القلب أى لا مرها * سمع فما أدري أرشد طلابها

يعنى بذلك فما أدري أرشد طلابها أى فى حذف ذكر أمرى اذ كان فيما نطق به الدلالة عليها وكما قال
ذو الرمة فى نعت حمير فلما بسن الليل أوحين نصبت * له من خذا آذانها وهو جانح
يعنى أوحين أقبل الليل فى نظائر ذلك كثيرة كرهنا طالة الكتاب بذكرها فكذلك قوله كمثل الذى

(١) الموجود فى كتب النجود عانى بها القلب أى لا مرها فخره كتبه معصية

رب العالمين واذا قلت الرحمن الرحيم أبصرت به عالم الجمال المشتغل على أصول النعم وفروع النوال واذا قلت مالك يوم الدين أبصرت
به عالم الجلال وما يحصل هنالك من الاحوال والاهوال واذا قلت اياك نعبد أبصرت به عالم الشريعة واذا قلت وياك نستعين أبصرت به عالم
الطريقة واذا قلت اهدنا الصراط المستقيم أبصرت به عالم الحقيقة واذا قلت صراط الذين أنعمت عليهم أبصرت به درجات أو باب السعادات
وأعجاب الكرامات واذا قلت غير المغضوب عليهم ولا الضالين لاحظت درجات أهل التقريب والافراط فاذا انكشف لك هذه المقامات فلا

تظن أنك قد بلغت الغايات بل عد إلى الأقرار للحق بالكبرياء ولنفسك بالهوان وقل الله أكبر ثم أزل من صفة الكبرياء إلى العظمة وقل سبحان رب العظمى ثم انتصب ثانيا وادع لمن وقف موقفك وحدك وقل سمع الله لمن حده فأنك إذا سألتهم الغيرة وجدتهم النفساء فأنه في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم ولا تكسب في هذا المقام لأن التكبير من الكبرياء والهبة والخوف وهذا مقام الشفاعة ثم عد إلى التكبير واتخذ به إلى غاية العلو وقل سبحان رب الأعلى لأن السجود (١١٣) أكثر تواضعا روى أن الله ملكا تحت

العرش اسمه حزقيل فأوحى إليه أيها الملك طرفا ثلاثين ألف سنة ثم ثلاثين ألف سنة ثم ثلاثين ألف سنة فلم يبلغ من أحد طرفي العرش إلى الثاني فأوحى الله إليه لو طرت إلى نفع الصور لم تبلغ إلى الطرف الثاني من العرش فقال الملك عند ذلك سبحان رب الأعلى * أما فوائد السجدين فالأولى الأزل والثانية الأبد والقعدة بينهما هي الدنيا فتعريفها بالزمن أنه لا أول له فتسجد له وبأيدته أنه لا آخر له فتسجد له ثانيا وأيضا الأولى فناء الدنيا في الآخرة والثانية فناء الآخرة في جلال الله تعالى وأيضا الأولى فناء الكل في أنفسها والثانية بقاءها بقاءه وأيضا الأولى انقياد عالم الشهادة لقدرته والثانية انقياد عالم الأرواح لعزته ألا له الخلق والأمر وأيضا الأولى سجدة الشكر بمقدار ما أعطانا من معرفته وصفاته والثانية سجدة الخوف مما فأننا من أداء حقوق كبريائه وأيضا صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم فتواضع السجدين بأزاء تواضع ركوع واحد وأيضا ليكونا شاهدين للبعد على أداء العبادة وأيضا ليناسب الوجود الأخذ من الوحدة إلى الكثرة ومن الفردية إلى الزوجية وأيضا الانتصاب صفة الإنسان والانتحاء صفة الأنعام والجنوم صفة النبات

استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله لما كان فيه وفيما بعده من قوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون دلالة على المتروك كافية من ذكره اختصر الكلام طلب الإيجاز وكذلك حذف ما حذف واختصار ما اختصر من الخبر عن مثل المنافقين بعده نظير ما اختصر من الخبر عن مثل المستوقد النار لأن معنى الكلام فكذلك المنافقون ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون بعد الضياء الذي كانوا فيه في الدنيا كما كانوا يظهرون بالنسبة من الأقرار بالسلام وهم لغبره مستبطنون كما ذهب ضوء ناره هذا المستوقد بانطفاء ناره وجودها في ظلمة لا يبصر والهاء والميم في قوله ذهب الله بنورهم عائدة على الهاء والميم في قوله مثلهم * القول في تأويل قول الله (صم بكم عى فهم لا يرجعون) قال أبو جعفر وإذا كان تأويل قول الله جل ثناؤه ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون هو ما وصفنا من أن ذلك خبر من الله جل ثناؤه عما هو فاعل بالمنافقين في الآخرة عند هلك أسرارهم وإظهاره فضاء أسرارهم وسلبه ضياء أنوارهم من تركهم في ظلم أهوال يوم القيامة يترددون وفي حنايسها لا يبصرون فبين أن قوله جل ثناؤه صم بكم عى فهم لا يرجعون من المؤخر الذي معناه التقديم وأن معنى الكلام أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فصار بحث تجارتهم وما كانوا مهتدين صم بكم عى فهم لا يرجعون مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون أو كمثل صيب من السماء وإذا كان ذلك معنى الكلام فعلوم أن قوله صم بكم عى يأتيه الرفع من وجهين والنصب من وجهين فاما أحد وجهي الرفع فعلى الاستئناف لما فيه من الذم وقد تفعل العرب ذلك في المدح والذم فتنصب وترفع وإن كان خبراً عن معرفة كما قال الشاعر

لا يبعدن قومي الذين هم * سم العداوة أفة الحزور
النازلين بكل معتزك * والطيبين معاقد الأزر

في روى النازلون والنازلين وكذلك الطيبون والطيبين على ما وصفت من المدح والوجه الآخر على نية التكرير من أولئك فيكون المعنى حينئذ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين أولئك صم بكم عى فهم لا يرجعون وأما أحد وجهي النصب فأن يكون قطعاً مما في مهتدين من ذكر أولئك لأن الذي فيه من ذكرهم معرفة والصم نكرة والآخر أن يكون قطعاً من الذين لأن الذين معرفة والصم نكرة وقد يجوز النصب فيه أيضاً على وجه الذم فيكون ذلك وجهاً من النصب ثالثاً فاما على تأويل مارو بناع ابن عباس من غير وجهه رواية على بن أبي طلحة عنه فإنه لا يجوز فيه الرفع إلا من وجه واحد وهو الاستئناف وأما النصب فقد يجوز فيه من وجهين أحدهما الذم والآخر القطع من الهاء والميم اللتين في تركهم أو من ذكرهم في لا يبصرون وقد بينة القول الذي هو أولى بالصواب في تأويل ذلك والقراءة التي هي قراءة الرفع دون النصب لأنه ليس لاحد خلاف هسوم مصاحف المسلمين وإذا قرئ نصباً كانت قراءة مخالفة رسم مصاحفهم * قال أبو جعفر وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن المنافقين أنهم باشتراهم الضلالة بالهدى لم يكونوا بالهدى والحق مهتدين بل هم صم عنهم فلا يبصرونهم الغلبة خذلان الله عليهم بكم عن القليل بهم فلا ينطقون بهم ما

(١٥ - ابن جرير - أول)

أكثر مما أدركنا * (المنهج التاسع في اللطائف) عن النبي صلى الله عليه وسلم أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم سأل ربه فقال ما جزاء من جدد فقال تعالى الحمد لله فاتحة الشكر وخاتمة فقال أهل التحقيق من ههنا جعلها الله فاتحة كتابه وخاتمة كلام أجبائه في حنته وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وعن علي عليه السلام أن أول ما خلق الله العقل من نوره المكتون ثم قال له تكلم فقال الحمد لله فقال الرب وعزني وجلالي

(113)

والبيكم الخرس وهو جمع أبيكم عمن أن يبصر وهما فيعقلوهما لأن الله قد طبع على قلوبهم
بنفاقهم فلا يهتدون وبمثل ما قلنا في ذلك قال علماء أهل التأويل **حدثنا** محمد بن حنبل قال
حدثنا سفيان عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس صم بكم عمن عن الخبر **حدثني** الثوري بن إبراهيم قال حدثنا عبد الله بن صالح قال
حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس صم بكم عمن يقول لا يسمعون الهدى
ولا يبصرون ولا يعقلونه **وحدثني** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط
عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بكم هم الخرس **حدثنا** بشر بن معاذ قال حدثنا زيد
ابن زريع عن سعيد بن قتادة قوله صم بكم عمن صم عن الحق فلا يسمعون عمن عن الحق فلا
يبصرون بكم عن الحق فلا ينطقون به **القول في** تأويل قوله (فهم لا يرجعون) قال أبو جعفر
وقوله فهم لا يرجعون أخبار من الله جل ثناؤه عن هؤلاء المنافقين الذين نعتهم الله بأشراطهم الضلالة
بالهدى وصمهم عن سماع الخير والحق وبكمهم عن القيل لهما وعماهم عن ابصارهما أنهم
لا يرجعون إلى الإقلاع عن ضلاتهم ولا يتوبون إلى الأمانة من نفاقهم فأيس المؤمنين من أن يبصر
هؤلاء رشداً ويقولوا حقاً أو يسمعواداعياً إلى الهدى أو أن يذكروا فيتوبوا من ضلاتهم كما
آيس من توبة قادة كفار أهل الكتاب والمشركين وأخبارهم الذين وصفهم بأنه قد ختم على قلوبهم
وعلى سمعهم وعشى على أبصارهم وبمثل الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل **حدثنا** بشر
ابن معاذ قال حدثنا زيد بن زريع عن سعيد بن قتادة فهم لا يرجعون أي لا يتوبون ولا يذكرون
وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره
عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم فهم لا يرجعون إلى الإسلام وقد روي عن ابن عباس قول يخالف معناه معني
هذا الخبر وهو ما **حدثنا** به ابن حنبل قال حدثنا سفيان عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى
زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فهم لا يرجعون أي فلا يرجعون إلى
الهدى ولا إلى خير فلا يصيبون نجاة ما كانوا على ما هم عليه وهذا تأويل ظاهر التلاوة بخلافه
وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر عن القوم أنهم لا يرجعون عن أشراطهم الضلالة بالهدى إلى ابتغاء
الهدى وإبصار الحق من غير حصر منه جل ذكره ذلك من حالهم إلى وقت دون وقت وحال دون
حال وهذا الخبر الذي ذكرناه عن ابن عباس يني عن أن ذلك من صفتهم محصور على وقت وهو
ما كانوا على أمرهم مقبين وأن لهم السبيل إلى الرجوع عنه وذلك من التأويل دعوى باطلة لا دلالة
عليها من ظاهر ولا من خبر تقوم بحمله الحجة فيسلم لها **القول في** تأويل قوله تعالى ذكره
(أو كصيب من السماء) قال أبو جعفر والصب الفيعل من قولك صب المطر يصب بصبوا إذا
أحدروا نزلاً كما قال الشاعر
فلست لأنسي ولكن للملائكة * تنزل من جوار السماء يصب

وڪا

هذه الاصناف من الرجة * أخرى في الفاتحة عشرة أشياء خمسة من صفات الروية

الله الرحمن الرحيم المالك وخسعة من صفات العبودية العبادية طلب الهداية طلب الاستقامة طلب النعمة في قوله أنعمت عليهم وكأنه قيل يا إله تعبدنا لك أنت الله وإياك نستعين يا رب اهذبنا يا رحن وارزقنا الاستقامة يا رحيم وأفض علينا سجال فضلائك يا مالك

✽ أخرى الإنسان مركب من خمسة أشياء بدن ونفس شيطانية ونفس سعة ونفس بهيمة وجوهر ملكي عقلي ففضل اسم الله الجوهر الملكي

فاطمه أن اليه الأبد كراثة تطمئن القلوب وتجلي للنفس الشيطانية باسم الرب فلان وانقاد لطاعة الديان رب أعوذ بك من همزات الشياطين وتجلي للنفس السبعية باسم الرحمن وهو مركب من القهر والطف الملك يومئذ الحق للرحمن فترك الخصومة والعدوان وتجلي للنفس البهيمية باسم الرحيم أحل لكم الطيبات فترك العصيان وتجلي للابدان بصفة القهر والمالكية لان البدن غليظ كثيف فيحتاج الى قهر شديد لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فدان فلما كان هذه التجليات (١١٥) انغلق له أبواب النيران وفتحت عليه

أبواب الجنان ورجع القهقري كما جاء فطاعة الابدان قال اياك نعبد وطاعة النفس البهيمية قال اياك نستعين على ترك اللذات وارتكاب المنكرات وطاعة النفس السبعية قال اهدنا وأرشدنا وعلى دينك ثبتنا وطاعة النفس الشيطانية طلب الاستقامة فقال اهدنا الصراط المستقيم ولجوهره العقلي الملكي طلب مراعاة الارواح المقدسة لا المادسة فقال صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين * أخرى بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فشهادة أن لا اله الا الله مسن تجلي نور اسم الله واقام الصلاة من تجلي نور اسم الرب لان الرب من التربية والعبد يرى أمانة عدد الصلاة وابتاء الزكاة من تجلي اسم الرحمن لان الزكاة سبها الرحمة على الفقراء وصوم رمضان من تجلي اسم الرحيم لان الصائم اذا جاع يذ كر جوع الفقراء فيعطيهم (يتحكى) أن يوسف حين تمكن من مصر كان لا يشبع ف قيل له في ذلك فقال أخاف ان أشبع فأنسى الجيع وأيضاً الصائم يرحم نفسه لأنه اذا جاع حصل له فطام عن اللذات بالمحسوسات فعند الموت يسهل عليه مفارقتها ووجوب الحج من تجلي

وكما قال علقمة بن عبدة كانوا صابت عليهم سخابة * صواعقها طيرهن ديب فلا تعد لي بيني وبينهم * سميت روابيا المنزل حين تصوب يعني حين تنحدر وهو في الاصل صوب ولكن الواو لما سبقته ياء ساكنة صيرت ياء مشددة كما قيل سيد من ساد يسود وجيد من جاد يجود وكذلك تفعل العرب بالواو اذا كانت متحركة وقبلها ياء ساكنة تصيرهم اجمع ياء مشددة وبما قلنا من القول في ذلك قال أهل التأويل **حدثني محمد بن اسمعيل الاجسي قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا هر بن عسرة عن أبيه عن ابن عباس في قوله أو كصيب من السماء قال القطر وحدثني عباس بن محمد قال حدثنا حجاج قال قال ابن جريج قال لي عطاء الصيب المطر وحدثني المثنى قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قال الصيب المطر وحدثني موسى قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبره ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الصيب المطر وحدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي سعد قال حدثني عبي الحسن بن أبيه عن جده عن ابن عباس مثله وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة أو كصيب قال المطر وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة مثله وحدثني محمد بن عمرو بالباهلي وعمرو بن علي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الصيب المطر وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الصيب المطر وحدثني المثنى قال حدثنا إسحق عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس الصيب المطر وحدثني عن النجاشي قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاک عن ابن عباس قال الصيب المطر وحدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد أو كصيب من السماء قال أو كغيث من السماء وحدثنا سوار بن عبد الله العنبري قال قال سفيان الصيب الذي فيه المطر وحدثنا عمرو بن علي قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا ابن جريج عن عطاء في قوله أو كصيب من السماء قال المطر * قال أبو جعفر وتأويل ذلك مثل استضاءة المنافقين بضوء اقرارهم بالاسلام مع استسراهم الكفر مثل اضاءة موقد النار بضوء ناره على ما وصف جل ثناؤه من صفته أو كمثل مطر مظلم وقه يحذر من السماء تحمله منة طلما في ليلة مظلمة وذلك هو الظلمات التي أخبر الله حل ثناؤه أنها فيه فان قال لنا قائل أخبرنا عن هذين المثلين أهما مثلاً للمنافقين أو أحدهما فان يكونا مثليين للمنافقين فكيف قيل أو كصيب وأوتاني بمعنى الشك في الكلام ولم يقل وكصيب بالواو التي تلحق المثل الثاني بالمثل الاول أو يكون مثل القوم أحدهما فإياه ذكرنا خبراً وقد علمت أن اذا كنت في الكلام فإني قد دخل فيه على وجه الشك من الخبر فيما أخبر عنه كقول القائل لقيني أخوك أو أولك وإنما لقيه أحدهما ولكنه جهل عين الذي لقيه منهما مع علمه أن أحدهما قد لقيه وغيره في الله جل ثناؤه أن يضاف اليه الشك في شيء أو عزوب علم شيء عنه فيما أخبر أو ترك الخبر عنه قيل له ان**

اسم مالك يوم الدين لان الحج وحب هجرة الوطن ومفارقة الاهل والولد وذلك يشبه سفر القامة وأيضاً الحاج يكون عارياً حافياً حاسراً وهو يشبه أحوال القامة * أخرى الحواس خمس ولكل أدب فادب البصر ما زاغ البصر وما طغى فاعتبروا يا أولي الابصار وأدب السمع الذين يسمعون القول فينتعون أحسنه وأدب الذوق بأهل الرسل كالأمن الطيبات وأدب الشم اني لأجدر بحج يوسف وأدب المس والذين هم لفرو وجهم حافظون الاعلى أزواجهم وأما ملكيت أيمانهم فاستعن بانوار الاسماء الخمسة الله الرب الرحمن الرحيم المالك على تأديب هذه الحواس الخمس

• أخرى الشطر الاول من الفاتحة مشتمل على الاسماء الخمسة لله فيفيض أنوارها على الاسرار والشطر الثاني مشتمل على الصفات الخمس لله فتصعد منها أسرارها الى تلك الانوار ويحصل للعبد معراج في قراءته وتقرير الاسرار أن حاجة العبد ما يدفع ضرر أو جلب خير وكل منهما ما في الدنيا وما في الآخرة فهذه أربعة وههنا قسم خامس هو الاشرف وذلك الأقبال على طاعة الله وعبوديته لا لاجل رغبة أو رهبة فان شاهدت نور اسم الله لم تطلب منه شيئا سوى الله وان (١١٦) طالعت نور الرب طلبت منه خيرات الجنة وان طالعت نور الرحمن طلبت منه خيرات الدنيا

وان طالعت نور الرحيم طلبت منه العصمة عن مضار الآخرة وان طالعت نور مالك يوم الدين طلبت منه الصون عن آفات الدنيا الموقعة في عذاب الآخرة أعاذنا الله منها • أخرى للتجلى ثلاث مرات تجلي الذات قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا لغطاء الانبياء والملائكة المقربين وهذه نهاية الاحوال ويدل عليه اسم الله وتجلي الصفات وهو في أواسط الاحوال ويكون للولياء وأولى الالباب الذين يتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا ويدل عليه اسم الرحمن وتجلي الافعال والآيات وهو في بداية الاحوال ويكون لعامة العباد الذي جعل لكم الأرض مهدا ووسلا لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا واربعوا أنعامكم ان في ذلك آيات لأولئى النهى ويدل عليه لفظ الرحيم ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما • أخرى في الفاتحة كلمتان مضافتان الى اسم الله بسم الله والحمد لله بسم الله لبداية الامور والحمد لله لحوايم الامور بسم الله ذكر والحمد لله شكر بسم الله أستحق الرحمة رحمن الدنيا والحمد لله أستحق رحمة أخرى رحيم الآخرة وكلمتان أضيف اليهما اسمان لله رب العالمين مالك يوم الدين فالربوبية لبداية حالهم ألتبر بكم قالوا بلى والملائكة لنهاية حالهم لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وبينهما اسمان مطلقان لوسط حالهم الراجون برحمتهم الرحمن ارجوا من في الأرض برحمتهم من في السماء المنهيج العاشر للخلق خمس أحوال أولها الاتحاد والتكوين والابداع ويدل عليه اسم الله وثانها التربة في مصالح الدنيا ويدل عليه اسم الرب وثالثها التربة في معرفة المسد ويدل عليها اسم الرحمن ورابعها في معرفة العباد ويدل عليه اسم الرحيم كي يقدم على ما ينبغي ويحجم عما لا ينبغي وخامسها نقل الارواح من

الامر في ذلك بخلاف الذى ذهب اليه وأوان كانت في بعض الكلام تأتي بمعنى الشك فانها قد تأتي دالة على مثل ما تدل عليه الواو اما بسابق من الكلام قبلها واما بما يأتي بعدها كقول توبة ابن الجير وقد زعمت ايلي بانى فاجر * لنفسى تقاهأ وأعلها فجورها ومعلوم أن ذلك من توبة على غير وجه الشك فيما قال ولكن لما كانت أوفى هذا الموضع دالة على مثل الذى كانت تدل عليه الواو لو كانت مكانها موضعها موضعها وكذلك قول جرير جاء الخلفة أو كانت له قدرا * كما أتى ربه موسى على قدر وكما قال الآخر فلو كان البكاء رد شيا * بكمت على جبر أو عناق على المرأى اذ مضى جميعا * لسانهم ما يحزن واشتياق فقد دل بقوله على المرأى اذ مضى جميعا أن بكاءه الذى أراد أن يبكيه لم يرد أن يقصده أحدهما دون الآخر بل أراد أن يبكيهما جميعا كذلك ذلك في قول الله جل ثناؤه أو كصيب من السماء لما كان معلوما أن أودالة في ذلك على مثل الذى كانت تدل عليه الواو لو كانت مكانها ما كان سواء نطق فيه بأو وبواو وكذلك وجه حذف المثل من قوله أو كصيب لما كان قوله كمثل الذى استوفى نارا دالا على أن معناه كمثل صيب حذف المثل واكتفى بدلالة ما مضى من الكلام في قوله كمثل الذى استوفى نارا على أن معناه أو كمثل صيب من إعادة ذكر المثل طلب الابهاز والاختصار في القول في تأويل قوله جل ثناؤه في فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أمابعمهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا قال أبو جعفر فأما الظلمات فجمع واحد هاتمة وأما الرعد فان أهل العلم اختلفوا فيه فقال بعضهم هو ملك يزجر السحاب ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن المنثى قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد قال الرعد ملك يزجر السحاب بصوته وحديثنا محمد بن المنثى قال حدثنا ابن أبي عدى عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله وحديثنا يحيى بن طلحة اليربوعي قال حدثنا فضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد مثله وحديثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال أنبأنا اسمعيل ابن سالم عن أبي صالح قال الرعد ملك من الملائكة يسبح وحديثنا نصر ابن عبد الرحمن الاودى قال حدثنا محمد بن يعلى عن أبي الخطاب البصرى عن شهر بن حوشب قال الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقه كما يسوق الحادى الابل يسبح كلما خالفت سحابة سحابة صاح بها فاذا اشتد غضبه طارت النار من فيه فهى الصواعق التى رأيتهم وحديثنا عن المنجاب بن الحارث قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الخداج عن ابن عباس قال الرعد ملك من الملائكة اسمه الرعد وهو الذى تسمعون صوته وحديثنا أحمد بن اسحق الاهوازى قال حدثنا أبو أحمد قال حدثنا عبد الملك بن حسين عن السدى عن أبي مالك عن ابن عباس قال الرعد ملك يزجر السحاب بالتسبيح والتكبير وحديثنا الحسن بن محمد قال حدثنا علي بن عاصم عن ابن جريح عن مجاهد عن ابن عباس قال الرعد اسم ملك وصوته هذا تسبيحه فاذا اشتد زجره السحاب اضطرب السحاب

واحتك الدين فالربوبية لبداية حالهم ألتبر بكم قالوا بلى والملائكة لنهاية حالهم لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وبينهما اسمان مطلقان لوسط حالهم الراجون برحمتهم الرحمن ارجوا من في الأرض برحمتهم من في السماء المنهيج العاشر للخلق خمس أحوال أولها الاتحاد والتكوين والابداع ويدل عليه اسم الله وثانها التربة في مصالح الدنيا ويدل عليه اسم الرب وثالثها التربة في معرفة المسد ويدل عليها اسم الرحمن ورابعها في معرفة العباد ويدل عليه اسم الرحيم كي يقدم على ما ينبغي ويحجم عما لا ينبغي وخامسها نقل الارواح من

عالم الاحساد الى المعاد ويدل عليه اسم مالك يوم الدين ثم ان العبد اذا انتفع بهذه الاسماء صار من أهل المشاهدة فقال مالك نعيد لانك أنت الله الخالق ومالك نستعين لانك أنت الرب الرزق مالك نعيد لانك الرحمن ومالك نستعين لانك الرحيم اياك نعيد لانك الملك وياك نستعين لانك المسالك اياك نعيد لاننا ننقل من دار الشرور الى دار السرور ولا بد من زاد وخير الزاد العبادة وياك نستعين لان الذي نكسب بقوتنا وقدرتنا لا يكفينا فان السفر طويل والزاد قليل ثم اذا حصل الزاد باعناك فالشفقة شائعة (١٧) والطرق كثيرة فلا طريق الا ان يطلب الطريق

من هو بارشاد السالكين حقيقة
اهدنا الصراط المستقيم ثم انه لا بد
لسالك الطريق الطويل من رفيق
ودليل صراط الذين أنعمت عليهم
فلا نبيا أدلاء والصديقون والشهداء
والصالحون رفقاء غير المغضوب عليهم
ولا الضالين لان الحب قيمان نارية
وهي الدنيا بما فيها ونورية وهي ماسواها
اللهم ادفع عنا كل ما يحب بينك وبيننا
انك رب العالمين ومالك يوم الدين

سورة البقرة وقد يقال السورة
التي تذكر فيها البقرة مدنية غير
آية نزلت يوم عرفة بمعنى قوله تعالى
وانتقوا يوم ترجعون فيه الى الله
حروفها ٢٥٥٠٠ كلماتها ٦١٢١
آياتها عند أهل الكوفة ٢٨٦

بسم الله الرحمن الرحيم
الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى
للمتقين الذين يؤمنون بالغيب
ويقومون الصلاة ويؤتوا الزكاة
ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك وبآخرة هم
هم يوقنون أولئك على هدى من
ربهم وأولئك هم المفلحون
القرآن لا ريب بالمدخل والحق
عن حجة وخلف لنفسه وكذلك
قوله تعالى لا خير ولا جرم وذلك
لاجتماع الفتحة مع الالف أو التاكيد
معنى النفي للجنس فهي ابن كثير
وكذلك يشبع كل هاء كناية
في جميع القرآن هدى للمتقين

واحتل فخر الصواعق من بينه **حدثنا** الحسن قال حدثنا عفان قال حدثنا أبو عوانة عن
موسى البزار عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال الرعد ملك يسوق السحاب بالتسبيح كما يسوق
الحادى الابل بجداثه **حدثنا** الحسن بن محمد قال حدثنا يحيى بن عباد وشبابه فلا نشأعة عن
الحكم بن مجاهد قال الرعد ملك بزجر السحاب **حدثنا** أحمد بن إسحق قال حدثنا أبو أحمد الزبيري
قال حدثنا عتاب بن زياد عن عكرمة قال الرعد ملك في السحاب يجمع السحاب كما يجمع الراعى
الابل و**حدثنا** بشر قال حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قال الرعد خلق من خلق الله جل
وعز سامع مطيع لله جل وعز **حدثنا** القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسن بن داود قال حدثني
حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قال ان الرعد ملك يؤمر بازجاء السحاب فيؤلف بينه فذلك الصوت
تسبيحه و**حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسن بن الحسن قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الرعد
ملك و**حدثنا** المشي قال حدثنا الحجاج بن المنهال قال حدثنا حماد بن سلمة عن المغيرة بن سالم عن
أبيه أو غيره ان علي بن أبي طالب قال الرعد ملك **حدثنا** المشي قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد
قال أخبرنا موسى بن سالم أبو جهم مولى ابن عباس قال كتب ابن عباس الى أبي الخليل يسأله عن
الرعد فقال الرعد ملك **حدثنا** المشي قال حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا عمر بن الوليد السني عن
عكرمة قال الرعد ملك يسوق السحاب كما يسوق الراعى الابل **حدثنا** سعد بن عبد الله بن عبد
الحكم قال حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة قال كان ابن عباس اذا سمع
الرعد قال سبحان الذي سمعته قال وكان يقول ان الرعد ملك ينطق بالغيب كما ينطق الراعى بغمه
وقال آخرون ان الرعد ريح تحت السحاب فتصاعد فيكون منه ذلك الصوت ۞ ذكر من
قال ذلك **حدثنا** أحمد بن إسحق قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا بشر بن اسمعيل عن أبي
كثير قال كنت عند أبي الخليل اذا جاءه رسول ابن عباس بكتاب اليه فكتب اليه كتبت تسألني عن
الرعد فالرعد الريح **حدثنا** إبراهيم بن عبد الله قال حدثنا عمران بن بسمرة قال حدثنا ابن ادريس
عن الحسن بن الفرات عن أبيه قال كتب ابن عباس الى أبي الخليل يسأله عن الرعد فقال الرعد ريح
۞ قال أبو جعفر فان كان الرعد ما ذكره ابن عباس ومجاهد فعني الآية أو كصيب من السماء فيه
ظلمات وصوت رعد لان الرعد ان كان ملكا يسوق السحاب فغير كاش في الصيب لان الصيب انما
هو ما تحدر من صوب السحاب والرعد انما هو في جوف السماء يسوق السحاب على انه لو كان فيه عير لم
يكن له صوت مسموع فلم يكن هنالك رعب رعب به أحد لانه قد قيل ان مع كل قطرة من قطر المطر
ملكا فلا يعدو الملك الذي اسمه الرعد لو كان مع الصيب اذ لم يكن مسموعا صوته أن يكون كبعض
تلك الملائكة التي تنزل مع القطر الى الارض في أن لا رعب على أحد يكونه فيه فقد علم ان كان
الإمر على ما وصفنا من قول ابن عباس أن معنى الآية أو كندل غيث تحدر من السماء فيه ظلمات
وصوت رعد ان كان الرعد هو ما قاله ابن عباس وأنه استعني بدلالة ذكر الرعد باسمه على المراد في
الكلام من ذكر صوته وان كان الرعد ما قاله أبو الخليل فلا شئ في قوله فيه ظلمات ورعد متروك

مدغم من غير غنة حجة وعلى وخلف وزيد وورش من طريق البخاري والهاشمي عن ابن كثير وكذلك يدغمون النون الساكنة والتنوين
في الراء حيث وقعت أنواعا بالوجهين ادغام الغنة واطهارها والباقون باظهار الغنة ولا خلاف بين القراء في ادغام أصل النون والتنوين
في اللام والواو والراء والياء والميم وانما الخلاف بينهم في اظهار الغنة واسقاطها وهي صوت من الخيشوم يؤمنون غير مهموز أو عمو وورش
والاعشى وحجة في الوقف وكذلك ما أشبهها من الافعال الا في أحرف يسيرة تذكر في مواضعها الباقر بالهمز (باب في المد) (عما أنزل اليك
وما أنزل من قبلك) بالمد عاصم وحجة وعلى وخلف وابن ذكوان فلا يفرقون بين مد الكامة والكلمات وكذلك روى وورش عن نافع والباقر

يفرقون فيمدون الكلمة ولا يمدون بين الكلمتين فاطول الناس مداورس عن نافع وحجة وخلف في اختياره والاعنى ومدهم بمنزلة أربع ألفات وأوسطهم مدا على وابن ذكوان وعاصم غير الاعنى وأقصرهم مدا ابن كثير وأبو جعفر ونافع غير ورش وأبو عمرو وسهل ويعقوب وهشام وأصل المد ألف ساكنة على قدر فتحة فيك فتحاتها وبالآخره بترك الهزمة ونقلها إلى الساكن الذي قبلها حيث كان ورش وكذلك حذفت في الوقف فإن مذهبه أن يقف على كل كلمة (١١٨) مهموزة بغير همزة (باب السكتة) روى عن حمزة وجاد والشموني أنهم

يسكتون على كل حرف ساكن بعده همزة سكتة لطيفة نحو الأرض والانهار وقالوا آمنوا وأشباه ذلك والسبب فيه التمكن والمبالغة في تحقيقها لأن الهزمة بعد السكتة كالمبتدأها والاختيار في الكلمة الواحدة أن لا تسكت على ساكن غير لام التعريف احتراماً عن قطع الكلمة الوقوف ألمج للاختلاف لا ريب على حذف خبر لا تقديره لا ريب فيه ثم يستأنف فيه هدى ومن وصل جعل فيه خبر لا أو وصف ريب وحذف خبر لا تقديره لا ريب فيه عند المؤمنين والوقف على التقديرين على فيه وهدى خبر مبتدأ محذوف أي هو هدى ومن جعل هدى حالا للكتاب بأعمال معنى الإشارة في ذلك على تقدير أشير إلى الكتاب هادياً لم يقف قبل هدى للمتقين لأن الذين صفتهم ينفقون للعطف ليدخل عبد الله بن سلام وأصحابه في المتقين فإن القرآن لهم هدى وليدخل الصحابة المؤمنون بالغيب في ثناء الهدى ووعد الفلاح ولو ابتدأ الذين كان أولئك على هدى خبرهم مختص بهم واختص هدى القرآن واسم التقوى بالذين يؤمنون بالغيب من قبل ذلك لاختلاف النظم بتقديم المفعول بوقنوط لأن أولئك مبتدأ وليس خبر عما قبله وكذلك على كل آية وقف بها إلا ما علم بعلامة

لان معنى الكلام حينئذ فيه طلبات ورعد الذي هو ما وصفنا صفتة * وأما البرق فان أهل العلم اختلفوا فيه فقال بعضهم بما حدثنا مطرب بن محمد الضبي قال حدثنا أبو عاصم ح وحدثني محمد بن بشار قال حدثني عبد الرحمن بن مهدي ح وحدثنا أحمد بن اسحق الاهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قالوا جميعاً حدثنا سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن أشوع عن ربيعة بن الابطاح عن علي قال البرق مخاريق الملائكة حدثنا أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا عبد الملك بن الحسين عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس البرق مخاريق بأيدي الملائكة يزجرون بها السحاب وحدثني المشي قال حدثنا الحجاج قال حدثنا جاد عن الغيرة بن سالم عن أبيه أو غيره أن علي بن أبي طالب قال الرعد الملك والبرق ضربه السحاب بمخراق من حديد وقال آخرون هو سوط من نور يزججه الملك السحاب حدثت عن النخشب بن الحرث قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضعالك عن ابن عباس بذلك وقال آخرون هو ماء * ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق الاهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا بشر بن اسمعيل عن أبي كثير قال كنت عند أبي الخلد اذ جاءه رسول ابن عباس بكاتب اليه فكتب اليه تسألني عن البرق فالبرق الماء حدثنا إبراهيم بن عبد الله قال حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا ابن ادريس عن الحسن بن الفرات عن أبيه قال كتب ابن عباس إلى أبي الخلد يسأله عن البرق فقال البرق ماء حدثنا ابن حميد قال حدثنا جرير عن عطاء عن رجل من أهل البصرة من قرأهم قال كتب ابن عباس إلى أبي الخلد رجل من أهل هجر يسأله عن البرق فكتب اليه كتبت إلى تسألني عن البرق وأنه من الماء * وقال آخرون هو مصع ملك حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا سفيان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد قال البرق مصع ملك حدثني المشي قال حدثنا اسحق قال حدثنا هشام عن محمد بن مسلم الطائي قال بلغني أن البرق ملك له أربع عشرة أوجه ووجه انسان ووجه ثور ووجه نسر ووجه أسد فاذا مصع باجنحته فذلك البرق حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي قال في كتاب الله الملائكة حمله العرش لكل ملك منهم وجه انسان وثور وأسد فاذا حركوا أجنتهم فهو البرق وقال أمية بن أبي الصلت رجل وثور تحت رجل عينه * والنسر للآخرى وليث مرصد

حدثنا الحسين بن محمد قال حدثنا علي بن عاصم عن ابن جريج عن مجاهد عن ابن عباس البرق ملك وقد حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال الصواعق ملك يضرب السحاب بالمخاريق يصيب منه من يشاء قال أبو جعفر وقد يحتمل أن يكون ما قاله علي بن أبي طالب وابن عباس ومجاهد بمعنى واحد وذلك أن تكون المخاريق التي ذكر على رضى الله عنه أنها هي البرق هي السياط التي هي من نور التي يزجج بها الملك السحاب كما قال ابن عباس ويكون ازجاء الملك السحاب مصعها يابها وذلك أن المصاع عند العرب أصله المجالدة بالسيف ثم تستعمله في كل شيء جاولد به في حرب وغير حرب كما قال الأعشى بنى ثعلبة وهو يصف جوارى بلعين

بجلمن

البحث الاول في ما علم أن الالفاظ التي يتهمى بها في قولهم

ألف با تا نا أسماء مسميات الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلم لان الضاد مثلاً لفظ مفرد بال تا واطو على معنى مستقل بنفسه غير مقترن باحد الازمنة وذلك المعنى هو الحرف الاول من ضرب مثلاً فيكون لفظ الضاد اسماً وهذا قد تبصر في بعضها بالامالة نحو با تا وبالفتح نحو با تا وبالتعريف والتكثير والجمع والتصغير والوصف والاستناد اليه والاضافة وقولهم با تا نا متهمجة

ومقصورة نحو لا ثم قولهم كتبت باء بالمد نحو كتبت لا لا يدل على أنها حروف مثل لا فانهم انما قالوا كذلك في التهجي لكثرة الاستعمال واستدعائها التخفيف والذي رواه ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة عשר أمثالها لا أقول الح حرف بل ألف حرف ولا م حرف وميم حرف وأيضا ما وقع في عبارات المتقدمين انها حروف التهجي خليفان يصرف الى التسامح والتجوز لانه اسم للحرف وهما متلازمان أو لان الحرف قد يطلق على الكلمة تسمية (١١٩) للجنس باسم النوع ويحكي عن التحليل انه سأل أصحابه كيف تنطقون

بالباء حتى في ضرب والكاف التي في ذلك فقالوا نقول باء كاف فقال انما جئتم بالاسم لا الحرف وقال أقول ب ل ثم انهم راعوا في هذه التسمية لطيفة وهي أنهم جعلوا المسمى صدر كل اسم منها الا الف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسميها لانه لا يكون الا ساكنا وما يضافها في ابداع اللفظ دلالة على المعنى البسطة والحيعة والتبليص ونحوها وحكم هذه الاسماء ساكنون الا عجزا ما ملها العوامل فيقال الف لام ميم موقوفا عليها الفقد مقتضى الاعراب نحو واحد انسان ثلاثة دار ثوب جارية فاذا وليتها العوامل ادر كها الاعراب نحو هذه ألف وكتبت ألفا ونظرت الى ألف والدليل على أن ساكنوها وقف وليس ببناء أنهم لو بنيت لحذى بها حذف وكف وأبن وهؤلاء ولم يقل صاد قاف نون جموعا فيهابين الساكنين وللناس في الم وما يجرى مجراه من فواتح السور قولان أحدهما أن هذا علم مستور وسر محجوب استأثر الله به والتخاطب بالحروف المفردة سنة الاحباب في سنن الحجاب فهو سر الحبيب مع الحبيب بحيث لا يطلع عليه الرقيب شعر بين المحبين سر ليس يفشيه قول ولا قلم لا خلق يحكيه

بجلهم وبجالدن به اذا هن نازلن أقرانهن * وكان المصاع بما في الجون يقال منه ما صعه مصاعا وكان مجاهدا انما قال مصع ملك اذا كان السحاب لا يماصع الملك وانما الرعد هو المماصع لفعلة مصدران مصعه يصعه مصعا وقد ذكرنا في معنى الصاعقة ما قال شهر بن حوشب فيما مضى * وأما تأويل الآية فان أهل التأويل مختلفون فيه فروى عن ابن عباس في ذلك أقوال أحدها ما حدثنا محمد بن حماد قال حدثنا سلمة قال حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت أي هم من ظلمات ما هم فيه من الكفر والخدر من القتل على الذي هم عليه من الخلاف والتخوف منهم على مثل ما وصف من الذي هو في ظلة الصيب فجعل أصابعه في آذنيه من الصواعق حذر الموت يكاد البرق يخطف أبصارهم أي لشدة ضوء الحق كما أضاء لهم مشوا فيه واذا أظلم عليهم قاموا أي يعرفون الحق ويتكلمون به فهم من قولهم به على استقامة فاذا ارتكسوا منه الى الكفر قاموا متحجرين والآخر ما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق الى ان الله على كل شيء قدير أما الصيب والمطر كان رجلا من المنافقين من أهل المدينة هربا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين فاصابها هذا المطر الذي ذكر الله فيه رعد شديد وصواعق وبرق فجعلوا كما أضاء لهم الصواعق جعلوا أصابعهم في آذانهم من الفرق أن تدخل الصواعق في مسامعهم فاقفلها ما واد الميع البرق مشوا في ضوئه واذا لم يلبح لم يبصر اقاما مكانهم لا عيشيان فجعلوا يقولون ليتنا قد أصبحنا فأتى محمدا فنضع أيدينا في يده فاصبحا فأتياه فاسلما ووضع أيديهم في يده وحسن اسلامهما فضرب الله شأن هذين المنافقين الخارجين مثلا للمنافقين الذين بالمدينة وكان المنافقون اذا حضروا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم جعلوا أصابعهم في آذانهم فرقامن كلام النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل فيهم شيء أو يذكر أو ينشئ فيقتلوا كما كان ذاك المنافقان الخارجان يجعلان أصابعهم في آذانهم واذا أضاء لهم مشوا فيه فاذا كثرت أموالهم وولد لهم الغلمان وأصابوا غنمة أو فتحا مشوا فيه وقالوا ان دين محمد صلى الله عليه وسلم دين صدق فاستقاموا عليه كما كان ذاك المنافقان عيشيان اذا أضاء لهم البرق مشوا فيه واذا أظلم عليهم قاموا فاكثروا اذا هلك أموالهم وولد لهم الجوارى وأصابهم البلاء قالوا هذا من أجل دين محمد فارتدوا كفارا كما قام ذاك المنافقان حين أظلم البرق عليهما والثالث ما حدثني به محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عبي عن أبيه عن جده عن ابن عباس أو كصيب من السماء كظم فيه ظلمات ورعد وبرق الى آخر الآية هو مثل المنافق في ضوء ما تكلم عامعه من كتاب الله وعمل مراة للناس فاذا خلا وحده عمل بغيره فهو في ظلة ما أقام على ذلك وأما الظلمات فالضلالة وأما البرق فالإيمان وهم أهل الكتاب واذا أظلم عليهم فهو رجل يأخذ بطرف الحق لا يستطيع أن

عن أبي بكر في كل كتاب سر وسره في القرآن أوائل السور وعن علي كرم الله وجهه ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي وقال بعض العارفين العلم كبحر أجرى منه وادى أجرى من الوادي نهر ثم أجرى من النهر جدول ثم أجرى من الجدول ساقية فالوادي لا يجتمل البحر والنهر لا يجتمل الوادي ولهذا قال عزم من قائل أنزل من السماء ماء فسالأت أودية بقدرها فنجور العلم عند الله تعالى فأعطى الرسل منها أودية ثم أعطى الرسل من أوديتهم أنهارا الى العلماء ثم أعطى العلماء الى العامة حداول صغارا الى قدراتهم ثم

أجرت العامة سواقي إلى أهلهم بقدر طاقتهم وهذا مأخوذ مما ورد في الخبر للعلماء سر والخلفاء سر والانباء سر واللائكة سر والله من بعد ذلك كله سر فلو أطلع الجاهل على سر العلماء لأبادوهم ولو أطلع العلماء على سر الخلفاء لئبذوهم ولو أطلع خلفاء على سر الانبياء لخالقوهم ولو أطلع الانبياء على سر الملائكة لاتهمهم ولو أطلع الملائكة على سر الله لطاحوا حارثين وبأدوا بأئدين والسبب في ذلك أن العقول الضعيفا لا تحتمل الاسرار القوية كما لا يحتمل نور (١٣٠) الشمس أبصار الخفافيش وسئل الشعبي عن هذه الحروف فقال سر الله فلا تطلبوا

وعن ابن عباس أنه قال عجزت العلماء عن ادراكها وقيل هو من المشابهة وزيف هذا القول بنحو قوله تعالى أفلا يتدبرون القرآن تبينا لكل شيء هدى للمتقين وانما يمكن التدبر ويكون تبينا وهدى إذا كان مذهبوما وبقوله صلى الله عليه وسلم لم أتى تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي فكيف يمكن التمسك به وهو غير معلوم وأيضا لا يخاطب المكلف بما لا يفهم كما لا يخاطب العربي بالعجمي ولا يجوز التحدث بما لا يكون معلوما وعرض بقوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والوقف هنا لأن الراسخين لو كانوا عاقلين بتأويله كان الايمان به كالايان بالحكم فلا يكون في الايمان به مزيد مدح ولا يكون في قوله كل من عند ربه فائدة على ما لا يخفى وبقوله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد روي بنا عن كبار الصحابة ما روي بنا وأيضا الافعال التي كالغنائم منها ما يظهر وجه الحكمة فيه كالصلاة فان فيها تواضع للعبود والصوم ففيه كسر الشهوة والزكاة ففيها سد خللة المساكين ومنها ما لا يظهر فيه الحكمة ككثير من أفعال الحج ويحسن من الله تعالى الأمر بالتويعين لظهور الامتثال به بل كمال الانقياد في النوع الثاني أظهر وأكثر لانه

يجاوزه والرابع ما حدثني به المثنى قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو كصيب من السماء وهو المطر ضرب مثله في القرآن يقول فيه ظلمات يقول ابتلاء ورعد يقول فيه تخويف وبرق يكاد البرق يخطف أبصارهم يقول يكاد يحكم القرآن يدل على عورات المنافقين كلما أضاء لهم مشوا فيه يقول كلما أصاب المنافقون من الاسلام عزا أطما أو ان أصاب الاسلام نكبة قالوا الرجعو إلى الكفر يقول وإذا ظلم عليهم قاموا كقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمان به وان أصابه فتنة إلى آخر الآية ثم اختلف سائر أهل التأويل بعد في ذلك نظير ما روي عن ابن عباس من الاختلاف فحدثني محمد بن عمرو الباهلي قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أضاء البرق وظلامه على نحو ذلك المثل وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة في قول الله فيه ظلمات ورعد وبرق إلى قوله وإذا أظلم عليهم قاموا فالمنافق إذا رأى في الاسلام رخاء أو طمأنينة أو سؤاوة من عيش قال أنا معكم وأنا معكم وإذا أصابته شدة فتحقق والله عندها فانقطع به فلم يصبر على بلائها ولم يحسب أجرها ولم يرج عاقبتها وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فيه ظلمات ورعد وبرق يقول أخبر عن قوم لا يسمعون شيئا الاظنوا انهم هالكون فيه حذر من الموت والله محيط بالكافرين ثم ضرب لهم مثلا أخرف فقال يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه يقول هذا المنافق إذا كثرت ماله وكثرت ماشيته وأصابته عافية قال لم يصبرني منذ دخلت في ديني هذا الاخير وإذا أظلم عليهم قاموا يقول إذا ذهبت أموالهم وهلكت مواشيهم وأصابهم البلاء قاموا متحيرين وحدثني المثنى قال حدثنا إسحق بن الحجاج عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فيه ظلمات ورعد وبرق قال مثلهم كمثل قوم ساروا في ليلة مظلمة ولهم مطر ورعد وبرق على جادة فلما أبرقت أبصر والحادة فضاوفاها وإذا ذهب البرق تحيروا وكذلك المنافق كلما تكلم بكلمة الا خلاص أضاء له فاذا شك تحير ووقع في الظلمة فكذلك قوله كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا ثم قال في أسماءهم وأبصارهم التي عاشوا بها في الناس ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم قال أبو جعفر وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال أما الظلمات فالضلالة والبرق الايمان وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال حدثني عبد الرحمن بن زيد في قوله فيه ظلمات ورعد وبرق فقرا حتى بلغ ان الله على كل شيء قدير قال هذا أيضا مثل ضرب به الله للمنافقين كانوا قد استناروا بالاسلام كما استنار هذا بنور هذا البرق وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج ليس شيء في الارض سمعه المنافق الا ظن أنه يراد به وأنه الموت كراهية له والمنافق أكرم خلق الله لموت كما اذا كانوا بالبراز في المطر فروا من الصواعق وحدثنا عمرو

ابن

ثم بعد محض فلم لا يجوز أن يكون في الأقوال أيضا مثل ذلك مع ان فيه فائدة أخرى

هي اشتغال السر بذكر الله والتفكير في كلامه القول الثاني ان المراد من هذه الفواقع معلوم ثم اختلفوا على وجوه الاول انها أسماء وهو قول أكثر المتكلمين واختاره الخليل وسيبويه كما سموا بالام والدحارثة بن لام الطائي وكقولهم للحماس صا وللسحاب عين والجبيل قاف وللموت نون وسيعود تمام الكلام في هذا القول الثاني انها أسماء الله تعالى روي عن علي عليه السلام أنه كان يقول يا كهيص يا حيم عسق

ويقرب منه ما روى عن سعيد بن جبير أنها أبعاض أسماء الله تعالى فإن الرحمن مجموعها اسم الرحمن لكن لا تنقدر على كيفية تركها في الجميع * الثالث أنها أسماء القرآن وهو قول الكلبي والسدي وقتادة * الرابع كل واحد من الحروف دال على اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته فالالف إشارة إلى أنه أحد أول آخر أول أبدى واللام إشارة إلى أنه لطيف والميم إلى أنه مجيد ملك منان وفي كهيص الكاف كاف لعباده والهاء هادو الباء من الحكيم والعين عالم والصاد صادق (١٢١) أو الكاف محمول على الكبير والكريم

والباء على أنه مجيد والعين على العزيز والعبدل ويرى هذا عن ابن عباس وعنه أيضاً في ألم أنا الله أعلم وفي المص أنا الله أعلم وأفضل وفي المر أنا الله أرى * الخامس أنها صفات الأفعال الآلاف الآله واللام لطفه والميم مجده قاله محمد بن كعب القرظي * السادس الآلاف من الله واللام من جبرائيل والميم من محمد صلى الله عليه وسلم أي أنزل الله الكتاب بواسطة جبرائيل على محمد صلى الله عليه وسلم * السابع الآلاف أنا واللام للميم مني قاله بعض الصوفية * الثامن انور ودهامس رودة هكذا على نط التعديليكون كالإيقاط وقرع العصا لمن تحدى بالقرآن أي ان هذا المثلوعليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم فلولانه كلام خالق القدر لم يعجز معشر البشر عن الاتيان بمثل الكثرة قاله المبرد وجسم غفير * التاسع كأنه تعالى يقول اسمعوهامقطع حتى اذا وردت عليكم مؤلفة كنتم قد عرفتموها قبل ذلك وهذا على طريقة تعليم الصبيان قاله عبد العزيز بن يحيى * العاشر ان الكفار لما قالوا لا اسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه أنزل الله تعالى هذه الحرف رغبة في اصغائهم ليهجم عليهم القرآن

ابن علي قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا بن جريج عن عطاء في قوله أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق قال مثل ضرب للكافر وهذه الأقوال التي ذكرنا عن رويناهاعنه فانها وان اختلفت فيها ألفاظ قائلها متقاربات المعاني لانها جميعا تنبئ عن أن الله ضرب الصيب لظاهر ايمان المنافق مثلاً ومثل ما فيه من ظلمات بضالته وما فيه من ضياء برق بنور ايمانه واتقاءه من الصواعق بتصيير أصابعه في أذنيه بضعف جناحه وتحير فؤاده من حلول عقوبة الله بساحته ومشييه في ضوء البرق باستقامته على نور ايمانه وقيامه في الظلام بحيرته في ضلالته وارتكاسه في عهه فتأويل الآية اذا كان الامر على ما وصفتنا ومثل ما استضعبه المنافقون من قليلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين بالسننهم آمناً بالله وباليوم الآخر ومما جاء به حتى صار لهم بذلك في الدنيا أحكام المؤمنين وهم مع اظهاريهم بالسننهم ما يظهر ون بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله وباليوم الآخر مكذبون وخلاف ما ينظرون باللسن في قلوبهم معتقدون على عي منهم وجهالة بما هم عليه من الضلالة لا يدرون أي الامرين الذين قد بشرعاهم الهداية في الكفر الذي كانوا عليه قبل ارسال النبي محمد صلى الله عليه وسلم بما أرسله به اليهم أم في الذي أتاهم به محمد صلى الله عليه وسلم من دنياهم ففهم من وعيد الله اياهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وجاؤن وهم مع وجه براء في الامحقيقة شاكرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا كمثل غيث سري ليل في مزنه طماء وليل مظلمة يحذوها رعد ويستطير في حافات بارق شديد لعلة كثير خطرانه يكاد سنابره يذهب بالابصار ويحترق ففهم من شدة ضيائه ونور شعاعه وينبسط منها نارارات صواعق تكاد تدع النفوس من شدة أهوالها زواهي فالصيب مثل لظاهرها أظهر المنافقون بالسننهم من الاقرار والتصديق والظلمات التي هي فيه ظلمات ما هم مستبطنون من الشك والتكذيب ومرض القلوب وأما الرعد والصواعق فلما هم عليه من الوجع من وعيد الله اياهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم في أي كتابه اما في العاجل واما في الآجل أن يحل بهم مع شكهم في ذلك هل هو كائن أم غير كائن وهل له حقيقة أم ذلك كذب وباطل مثل فهم من وجلهم أن يكون ذلك حقا يتقونه بالاقرار عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بالسننهم مخافة على أنفسهم من الهلاك ونزول النقمات وذلك تأويل قوله جل ثناؤه يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت يعني بذلك يتقون وعيد الله الذي أنزل في كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بما يبذونه بالسننهم من ظاهر الاقرار كما يتقي الخائف أصوات الصواعق بتغطية أذنيه وتصيير أصابعه فيها حذرا على نفسه منها وقد ذكرنا الخبر الذي روى عن ابن مسعود وابن عباس أنهما كانا يقولان ان المنافقين كانوا اذا حضر و اجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أدخلوا أصابعهم في آذانهم فرقا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل فيهم شيء أو يذكروا بشيء فيقتلوا فان كان ذلك صحيحا واستأعله صحيحا اذ كنت باسناده من تابعان القول الذي روى عنهما هو القول وان يكن غير صحيح فالويل الآية ما قلنا لان الله انما قص علينا من خبرهم في أول

(١٦ - ابن جرير اول) من حيث لا يشعرون قاله أبو روق وقطرب * الحادي عشر قول أبي العالمة انه حساب على ما روى ابن عباس انه مر أبو ياسر بن أخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو سورة البقرة الم ذلك الكتاب ثم أتى أخوه حنن بن أخطب وكعب بن الاشرف فسأله عن الم وقالوا اننشدك الله الذي لا اله الا هو حتى انها أتت من السماء فقال صلى الله عليه وسلم نعم كذلك نزلت فقال حنن ان كنت صادقا فاني لأعلم أجل هذه الامة من السنين ثم قال كيف ندخل في دين رجل دلت هذه الحروف بحساب الجمل على أن منتهى مدته

أحدي وسبعون سنة ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حي فهل غير ذلك فقال نعم المص فقال حي مائة واحد وسون فهل غير هذه فقال نعم الر فقال حي شهد أن كنت صادقاً ما ملكك أمك إلا مائتين واحد وثلاثين سنة فهل غير هذا قال نعم المر قال حي لا ندري بأي أقوالك نأخذ فقال أبو يسر أما أنا فأشهد أن أنبياءنا قد أخبروا عن ملك هذه الأمة ولم يبينوا أنها كم تكون فإن كان محمد صلى الله عليه وسلم صادقاً فيما يقوله (١٣٣) أتى لأراه يستجمع له هذا كله فقام اليهود وقالوا اشتبه علينا أمرك فأنزل

الله تعالى هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات * الثاني عشر نزل على انقطاع كلام واستئناف كلام آخر * الثالث عشر قول الأخص ان الله تعالى أقسم بهذه الحروف المجمة لشرها من حيث أنها أصول اللغات بها يتعارفون ويذكرون الله ويوحده وافتصر على البعض والمراد الكل كما تقول قرأت الحمد وتريد السورة كلها أقسم الله بها أن هذا الكتاب هو المثبت في السوح المحفوظ * الرابع عشر أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون وأهل الخط والكتاب بخلاف النطق بأسامي الحروف فانه كان مختصاً بمن خط وقرأ فلما أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بهما من غير تعلم خط وقرأة كان ذلك دليلاً على أنه استفاد ذلك من قبل الوحي * الخامس عشر قال القاضي الماوردي معناه ألم بك ذلك الكتاب أي نزل وهذا لا يتأتى في كل فاتحة * السادس عشر الألف إشارة الى ما لا يدمنه من الاستقامة على الشريعة في أول الامر ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا واللام إشارة الى الحاصل عند المجاهدات

مبتدأ قصصهم أنهم يجادلون الله ورسوله والمؤمنين بقولهم آمنا بالله وباليوم الآخر مع شك قلوبهم ومرض أفندتهم في حقيقة ما زعموا أنهم به مؤمنون مما جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند ربهم وبذلك وصفهم في جميع آي القرآن التي ذكر فيها صفتهم فكذلك ذلك في هذه الآية وانما جعل الله ادخالهم أصابعهم في آذانهم مثلاً لا تقاوم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بما ذكرنا أنهم يتقونهم به كما يتقون صاعقة بادخال أصابعه في أذنيه وذلك من المثل نظير تمثيل الله جل ثناؤه ما أنزل فهم من الوعيد في أي كتابه بأصوات الصواعق وكذلك قوله حذر الموت جعله جل ثناؤه مثلاً لحوقهم واشفاقهم من حلول عاجل العقاب المهلك الذي توعدوه بساحتهم كما يجعل سامع أصوات الصواعق أصابعه في أذنيه حذر العطب والموت على نفسه أن تزهق من شدتها وانما نصب قوله حذر الموت على نحو ما تنصبه التكرمة في قولك زرتك تكرمة لك تريد بذلك من أجل تكرر منك وكما قال جل ثناؤه ويدعوننا رغبا ورهبا على التفسير للفعل وقد روى عن قتادة أنه كان يتأول قوله حذر الموت حذر من الموت حذرنا بذلك الحسن بن يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عنه وذلك مذهب من التأويل ضعيف لأن القوم لم يجعلوا أصابعهم في آذانهم حذر من الموت فيكون معناه ما قال الله به حذر من الموت وانما جعلوها من حذر الموت في آذانهم وكان قتادة وابن جريج يتأولان قوله والله أولون أصابعهم في آذانهم من الصواعق يحذر الموت أن ذلك من الله جل ثناؤه صفة للمنافقين من ضعف القلوب وكراهة الموت ويتأولان في ذلك قوله يحسبون كل صيحة عليهم وليس الامر في ذلك عندى كالذي قالوا وذلك أنه قد كان فيهم من لا تنكر شجاعته ولا تدفع بسالته كفرمان الذي لم يقم مقامه أحدهم المؤمنين بأحد ودونه وانما كانت كراهتهم شهود المشاهدة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركهم معاونته على أعدائه لأنهم لم يكونوا في آديانهم مستبصرين ولا برسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين فكانوا المحذور معه مشاهدة كارهين الا بالتخذييل عنه ولكن ذلك وصف من الله جل ثناؤه لهم بالاشفاق من حلول عقوبة الله عليهم على نفاقهم إما عاجلاً وإما آجلاً ثم أخبر جل ثناؤه أن المنافقين الذين نعتهم النعت الذي ذكر وضرب لهم الامثال التي وصف وان اتقوا عقابه وأشفقوا عذابه اشفاق الجاعل في أذنيه أصابعه حذر حلول الوعيد الذي توعدهم به في أي كتابه غير مخيفهم ذلك من نزوله بعقوبتهم وحلوله بساحتهم اما عاجلاً في الدنيا واما آجلاً في الآخرة للذي في قلوبهم من مرضها والشك في اعتقادها فقال والله محيط بالكافرين بمعنى جامعهم ففعل بهم عقوبته وان مجاهد يتأول ذلك كما حدثني محمد بن عمرو والباهي قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن عبد الله بن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله والله محيط بالكافرين قال جامعهم في جهنم واما ابن عباس فروى عنه في ذلك ما حدثني به ابن جبير قال حدثنا سلمة بن ابن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس والله محيط بالكافرين يقول الله منزل ذلك بهم من النعمة حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله والله محيط بالكافرين قال جامعهم ثم عاقل ذلك زهالى نعت

وهو رعاية الطريقة والذين جاهدوا فاسنا والميم إشارة الى ضرورة العبد في مقام المحبة كالدائرة التي يكون نهايتها عين بدايتها وهو اقرار مقام الفناء في الله بالكلية وهو الحقيقة قل الله ثم ذرهم * السابع عشر الألف من أقصى الخلق واللام من طرف اللسان وهو وسط الخارج والميم من الشفة وهو آخر الخارج أي أول ذكر العبد ووسطه وآخره لا ينبغي الا الله * الثامن عشر سمعت بعض الشيعة يقول هذه الفواخ اذا حذفت منها المكررات بقي ما يمكن أن تك منه على صراط حق نفسك وهذا غريب مع أنه متكلف فلماذا أوردته * واعلم ان الناقصة

من الفواتح بعد حذف المكرر أربعة عشر نصف عدد حروف المعجم بعد الكسر وقد أورد الله الفواتح في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم وهذه الباقية تشتمل على أنصاف أجناس الحروف من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والباء والنون ومن الشديدة نصفها الط ق ومن الرخوة نصفها لم ر ص ه ح هين ومن المطبقة نصفها ص ط ومن المنفحة نصفها الر كهو س ج ق ي ن (١٣٣) ومن المستعلة نصفها ق ص ط ومن الخفضة نصفها الم ر ك ه

ي ع س ح ن ومن حروف القلقة نصفها ق ط واكثر ألفاظ القرآن من هذه الحروف وهذا دليل على أن الله تعالى عد على العرب الالفاظ التي منها أرباب كلامهم تكتبها لهم واطهارا لجهنهم كما عرفت الوجه الثامن ويؤيد ذلك أن الالف واللام لما تكثر وقوعهما جاء في معظم هذه الفواتح مكررتين والله أعلم * التاسع عشر قيل معناه ألتبر بكم الالف واللام من أوله والميم من آخره أي أخذت منكم كتاب العهد في يوم الميثاق * والختار من هذه الأقوال عند الأكرين القول بأنها أسماء السور ثم انه عورض بوجوه الاول أنا نجد سورا كثيرة اتفقت في التسمية بالم وحكم والمقصود من العلم رفع الاشتباه * الثاني لو كانت أسماء لا شهرت وتواترت * الثالث العرب لم يتجاوزوا بما سموه مجموع اسمين نحو معد يكرب وعلبك ولم يسم أحد منهم بمجموع ثلاثة أسماء وأربعة وخمسة فالقول بأنها أسماء السور خروج عن لغتهم * الرابع لو كانت أسماء لا شهرت السور بها لكنها اشتهرت بغيرها نحو سورة البقرة وآل عمران * الخامس

اقرار المنافقين بالسنتهم والخبر عنه وعنهم ونفاقهم وانعام المثل الذي ابتدأ ضربه لهم ولشكهم ومرض قلوبهم فقال يكاد البرق يعني بالبرق الاقرار الذي أظهره بالسنتهم بالله وبرسوله وما جاء به من عند ربهم فجعل البرق له مثالا على ما قد مناصفته يحطف أبصارهم يعني يذهب بها ويستلبها ويلتهمها من شدته ضيائه ونور شعاعه كما حدثت عن المخابن الحرف قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله يكاد البرق يحطف أبصارهم قال يلتمع أبصارهم ولما يفعل قال أبو جعفر والخطف السلب ومنه الخبر الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الخطفة يعني بها التهمة ومنه قيل للخطاف الذي يخرج به الدلو من البئر خطاف لاختطافه واستلابه ما علق به ومنه قول نابغة بني ذبيان

خطاطيف حجن في جبال متينة * تمدها أيد اليك نوازع

فجعل ضوء البرق وشدة شعاع نوره كضوء اقرارهم بالسنتهم بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله واليوم الآخر وشعاع نوره مثلا ثم قال تعالى ذكره كلما أضاء لهم يعني أن البرق كلما أضاء لهم وجعل البرق لايمانهم مثلا وانما أراد بذلك أنهم كلما أضاء لهم الايمان واضاءته لهم أن يروا فيه ما يعجبهم في عاجل دنياهم من النصر على الاعداء واصابة الغنائم في المغازي وكثرة الفتح ومنافعها والثراء في الاموال والسلامة في الابدان والاهل والاولاد فذلك اضاءته لهم لانهم انما يظهر ون بالسنتهم ما يظهر ونه من الاقرار بتغاضبهم ومداغمة عن أنفسهم وأموالهم وأهلهم وذرائعهم وهم كما وصفهم الله جل ثناؤه بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمان به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه ويعني بقوله مشوا فيه مشوا في ضوء البرق وانما ذلك مثل لاقرارهم على ما وصفنا فعناه كما رآوا في الايمان ما يعجبهم في عاجل دنياهم على ما وصفنا ثبتوا عليه وأقاموا فيه كما عيش السائر في ظلة الليل وظلة الصيب الذي وصفه جل ثناؤه اذا برقت فيها بارقة أبصر طريقه فيها واذا أظلم يعني ذهب ضوء البرق عنهم ويعني بقوله عليهم على السائر في الصيب الذي وصفه جل ذكره وذلك للمنافقين مثل ومعنى اظلام ذلك أن المنافقين كلما مروا في الاسلام ما يعجبهم في دنياهم عند ابتلاء الله مؤمنى عباد بالضرع وتعميصه إليهم بالشدة والبلاء من اخفافهم في معازهم وانهال عدوهم منهم وأدبار من دنياهم عنهم قاموا على نفاقهم وثبتوا على ضلالهم كما قام السائر في الصيب الذي وصفه جل ذكره اذا أظلم وخفت ضوء البرق فخار في طريقه فلم يعرف منهجه * القول في تأويل قوله (ولو شاء الله لذهب بسبعهم وأبصارهم) قال أبو جعفر وانما خص جل ذكره السمع والأبصار بأنه لو شاء أذهبها من المنافقين دون سائر أعضاء أجسامهم للسبب الذي جرى من ذكره في الآيتين أعني قوله يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواوت وقوله يكاد البرق يحطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه فخري ذكره في الآيتين على وجه المثل ثم عقب جل ثناؤه بذلك بأنه لو شاء أذهب من المنافقين عقوبة لهم على نفاقهم وكفرهم وعيبد من الله لهم كما وعدهم في الآية التي قبلها بقوله والله محيط بالكافرين

هذه الالفاظ داخله في السور وجزء الشيء متقدم على الشيء بالرتبة واسم الشيء متأخر عن الشيء فلزم أن يكون متقدما متأخرا معا وهو محال وليس هذا تسميته صا للعرف الاول منه فان هذا تسمية المفرد بالمؤلف فلا يلزم الا تأخر المركب عن المفرد (٣) بوجهين وهذا تسمية المؤلف بالمفرد ويلزم المحال المذكور وأجيب عن الاول بما يجاب عن الاعلام المشتركة من أنها ليست بوضع واحد مع أنه لا يبعد أن تجعل مشتركة حتى يتميز كل واحد من الآخر بعلامة أخرى لحكمه خفية وعن الثاني بأن تسمية السورة بلفظة معينة ليست من

الامور العظام التي تتوفر الدواعي على نقلها وعن الثالث بأن التسمية بثلاثة أسماء خروج عن كلام العرب ولكن اذا جعلت اسما واحدا فاما منشورة نثرأسماء العدد فلا استنكار لانهم من باب التسمية بما حققه أن يحكي حكاية نحو برق نحره وكالوسمي بيت شعراً وبطائفة من أسماء حروف المعجم وعن الرابع أنه لا يبعد أن يصير اللقب أشهر من الاسم وعن الخامس أن تأخر ما هو متقدم باعتبار أن آخر غير مستحيل وفي لسان الصوفية ان هيئة الصلاة ثلاث القيام (١٣٤) والر كوع والسجود فالالف اشارة الى القيام واللام الى الركوع والميم الى

السجود أي من قرأ فاتحة الكتاب في الصلاة التي هي معراج المؤمن شرفه الله بالهداية في قوله هدى للمتقين وعلى هذا فيكون ذلك الكتاب اشارة الى الفاتحة لانها أم الكتاب * ثم ان هذه الاسماء ضربان أحدهما ما لا يتأتى فيه الاعراب نحو كهيعص المجر وتانيهما ما يتأتى فيه الاعراب لكونه اسما فردا كصاد وقاف ونون أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفرد كهم وطس ويس فانها مساوية لقابيل وهابيل وكقولك طسم اذا فتح فونها صار كدرا مجرد فالنوع الاول محكي ليس الا والثاني فيه أمرا ن الاعراب والحكاية فاذا أعرب منع الصرف للعلمية والتأنيث قال الشاعر يذ كرنى حاميه والرمح شاجر فهلا تلا حاميه قبل التقدم والحكاية أن تجيء بالقول بعد نقله على استبقاء صورته نحو قولك بدأت بالجد لله قال ذو الرمة سمعت الناس ينتجعون غيثا فقلت اصيبح انتجعي بلالا وأما من قرأ صاد وقاف ونون مفتوحات فبفعل مضمر نحو اذكر أو حركت للقاء الساكنين واستكره جعلها مقسمها على طريق قولهم نعم الله لا فعلن على حذف حرف الجر وعمال فعل القسم لان القرآن والعلم بعدهما محمول بهما واستكرهوا الجمع بين قسمين على مقسم علمه واحد ولهذا قال الخليل

واصف بذلك جل ذكره نفسه أنه المقتدر عليهم وعلى جمعهم لاجلال خطه بهم وانزال نعمته عليهم ومخدرهم بذلك سطوته ومخوفهم به عقوبته لئلا يأسه ويسارعوا اليه بالتوبة كما حدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم لما تركوا من الحق بعد معرفته وحدثني المثنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال ثم قال يعني قال الله في اسماعهم يعني اسماع المنافقين وأبصارهم التي عاشوا بها في الناس ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم * قال أبو جعفر وانما معنى قوله لذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بسمعهم وأبصارهم ولكن العرب اذا أدخلوا الباء في مثل ذلك قالوا ذهبت ببصره واذا حذفوا الباء قالوا ذهبت بصره كما قال جل ثناؤه آتنا غدا ناولوا أدخلت الباء في الغداة لئلا يثقل اثنان بعد اثنا * قال أبو جعفر فان قال لنا قائل وكيف قيل لذهب بسمعهم فوجد وقال وأبصارهم فجمع وقد علمت أن الخبر في السمع خبر عن سبع جماعة كما الخبر في الأبصار خبر عن أبصار جماعة قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحوي الكوفة وحده السمع لانه غني به المصدر وقصده الحرق وجمع الأبصار لانه غني به الاعين وكان بعض نحوي البصرة يزعم أن السمع وان كان في لفظ واحد فانه بمعنى جماعة ويخرج في ذلك بقول الله لا يرد اليهم طرفهم يريد لا ترد اليهم أطرافهم وبقوله ويولون الدبر يرد به أدبارهم وانما جاز ذلك عندى لان في الكلام ما يدل على أنه مراد به الجمع فكان فيه دلالة على المراد منه وأدى معنى الواحد من السمع عن معنى جماعة مغنيان عن جماعة ولو فعل بالبصر نظير الذي فعل بالسمع وأفعل بالسمع نظير الذي فعل بالأبصار من الجمع والتوحيد كان فصيحاً صحيحاً لما ذكرنا من العلة كما قال الشاعر

كأواني بعض بطنكمو تعفوا * فان زماننا من خميص

فوجد البطن والمراد منه البطون لما وصفنا من العلة في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ان الله على كل شيء قدير) قال أبو جعفر وانما وصف الله نفسه جل ذكره بالقدرة على كل شيء في هذا الموضع لانه حذر المنافقين بأسه وسطوته وأخبرهم أنه بهم محيط وعلى لذهاب أسماعهم وأبصارهم قدير ثم قال فانتقوني أيها المنافقون واحذروا خداعي وخذاع رسولي وأهل الايمان بي لا أحل بكم نعمتي فاني على ذلك وعلى غيره من الاشياء قدير ومعنى قدير قادر كما معنى علم عالم على ما وصفت فيما تقدم من نظائرهم من زيادة معنى فعيل على فاعل في المدح والذم * القول في تأويل قول الله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم) قال أبو جعفر فأمر جل ثناؤه الفريقين الذين أخبر الله عن أحدهما أنه سواء عليهم أئذ وأأم لم ينذروا أنهم لا يؤمنون لطبعه على قلوبهم وعلى سمعهم وأبصارهم وعن الآخرة يخادعون الله والذين آمنوا بما يبدي بلسانه من قبله آمناً بالله وباليوم الآخر مع استبطائه خلاف ذلك ومرض قلبه وشكته في حقيقة ما يبدي من ذلك وغيرهم من سائر خلقه المكافين بالاستكانة والخضوع له بالطاعة

والواو الثانية في قوله عز من قائل والليل اذا يغشى والنهار اذا تجللى واو العطف لا القسم نحو وحياتي ثم حياتك لا فعلن ولو كان انقضى قسمه بالاول على شيء لجاز أن يستعمل كلاماً آخر نحو بالله لا فعلن تالله لا خرجن ولا سبيل فيما نحن بصدده الى جعل الواو والعطف خلفه الثاني الاول في الاعراب اللهم الا أن تقدّر مجرورة باسماء الباء القسمية لا يحذفها فقد جاء عنهم الله لا فعلن مجروراً غير أنها فحمت في موضع الجر لكونها غير مصروفة وأما قد أصاد وقاف بالكسر فلا لقاء الساكنين وهذه الفواتيح جاءت في المصحف مكتوبة على

صور الحروف أنفسها على صور أساميها لان المؤلف أنه اذا قيل للكاتب كتب صاد مثلاً فانه يكتب مسماها ص وأيضاً اشتها
أمرها بأن المراد بها هنا الاسامى لا المسميات آمن وقوع اللبس فيها وأيضاً خطان لا يقاسان خط المصحف لانه سنة وخط العروض لان
المعتبر هناك الملفوظ ومن لم يجعل هذه الفواخ أسماء السور فلا يحمل لها عنده كما لا يحمل للجمل المستدة والمفردات المعدودة ومن
جعلها أسماء للسور فستخبرك عن تأليفها مع ما بعدها الله حسي

(١٢٥)

وفيه مسائل الاولى انما صحت
الاشارة بذلك الى ما ليس به عياله
وقعت الاشارة بذلك الى الم بعد
ما سبق التكليم والمنقضى في حكم
المتباعد ولهذا حسب الحاسب ثم
يقول فذلك كذا أولاً ولأنه ما رسل
من المرسل الى المرسل اليه وقع في حد
البعد كما تقول لصاحب وقد أعطته
شيأ احتفظ بذلك أولاً لأنه وان كان
حاضر انظر الى ألفاظه لكنه غائب
نظرا الى أسرارها وحقائقه أولاً لأنه
على مقتضى الوضع اللغوي لا العرفي
أولاً لأنه اشارة الى ما نزل بكلمة قبل
سورة البقرة وقد يسمى بعض
القرآن قرآناً أولاً لأنه اشارة الى
ما وعده الرسول عند مبعته اناس لنقل
عليك قولاً تقيلاً أولاً لأنه اشارة الى
ما أخبر به الانبياء أن الله سينزله على
النبي المبعوث من ولده اسمعيل أو
المراد أن هذا المنزل هو ذلك الميت
في الوجود المحفوظ كقوله وان في أم
الكتاب لا ينال على حكيم * الثانية
انما ذكر اسم الاشارة والمشار اليه
مؤث وهو السورة في بعض
الوجوه نظرا الى صفته وهو الكتاب
كقولك هـ ذلك الانسان قال
الذبياني

نبئت نعي على الهجران عاتية
سقياور عبدك العاتب الزاوي
وان جعلت الكتاب خبراً فظفرا
الى أن ذلك في معناه ومسماء فجاز
اجراء حكمه عليه في التذكير كما

وإفراد الربوسه والعبادة دون الآئ وثان والأصنام والآلهة لانه جل ذ كرهوا خلقهم وخالق
من قبلهم من آباءهم وأجدادهم وخالق أصنامهم وآفاتهم وآلهتهم فقال لهم جل ذ كره فاذ
خلقكم وخلق آباءكم وأجدادكم وسائر الخلق غيركم وهو يقدر على ضرركم ونفعكم أولى بالطاعة
من لا يقدر لكم على نفع ولا ضرر وكان ابن عباس فيما روى لنا عنه يقول في ذلك نظير ما قلناه فيه
غير أنه ذ كره أنه كان يقول في معنى اعبدوا ربكم وحدوا ربكم وقد دللنا فيما مضى من كتابنا
هذا على ان معنى العبادة الخضوع لله بالطاعة والتسذلل له بالاستكانة والذي أراد ابن عباس
ان شاء الله بقوله في تأويل قوله اعبدوا ربكم وحدوه أى أفردوا والطاعة والعبادة لربكم دون سائر
خلقه حد ثنا محمد بن حديد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة وأعن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال الله يا أيها الناس اعبدوا ربكم الفريقين جميعاً من
الكفار والمنافقين أى وحدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم وحد شى موسى بن هرون
قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط عن السدي في خبر ذ كره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن
ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس
اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم يقول خلقكم وخلق الذين من قبلكم قال أبو جعفر
وهذه الآية من أدل دليل على فساد قول من زعم أن تكليف ما لا يطاق الابعودة الله غير جائز
الابعادة اعطاء الله المكاف المعونة على ما كلفه وذلك أن الله أمر من وصفنا بعبادته والتوبة
من كفره بعد اخباره عنهم أنهم لا يؤمنون وأنهم عن ضلالتهم لا يرجعون القول في تأويل
قوله (لعلكم تتقون) قال أبو جعفر وتأويل ذلك لعلكم تتقون بعبادتك ربكم الذى
خلقكم وطاعتكم اياه فيما أمركم به ونهاكم عنه وافرادكم له بالعبادة لتتقوا خطه وغضبه أن يحل
عليكم وتكونوا من المتقين الذين رضى عنهم ربهم وكان مجاهد يقول في تأويل قوله لعلكم
تتقون تطيعون حد ثنا ابن وكيع قال حدثني أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قوله لعلكم تتقون قال لعلكم تطيعون * قال أبو جعفر والذى أطن أن مجاهداً أراد بقوله
هذا لعلكم أن تتقوا ربكم بطاعتكم اياه واقلاكم عن ضلالتكم قال أبو جعفر فان قال له
قائل فكيف قال جل ثناؤه لعلكم تتقون أولم يكن عالماً بصير اليه أمرهم اذا هم عبيدوه
وأطاعوه حتى قال لهم لعلكم اذا فعلتم ذلك أن تتقوا فأخرج الخبر عن عاقبة عبادتهم اياه مخرج
الشك قيل له ذلك على غير المعنى الذى توهمت وانما معنى ذلك اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين
من قبلكم لتتقوه بطاعته وتوحيدة بالربوبية والعبادة كما قال الشاعر

وقلتم لنا كفوا الحرب لعلنا * تكف ووثقت لنا كل موثق
فلما كفنا الحرب كانت عهدكم * كلح سراب في الفلا متألق

يريد بذلك قلتم لنا كفوا لتكف وذلك أن لعل في هذا الموضع لو كان شكاً لم يكونوا وثقوا بهم كل
موثق القول في تأويل قوله (الذى جعل لكم الارض فراشاً) وقوله الذى جعل لكم الارض
فراشاً مردود على الذى الاول في قوله اعبدوا ربكم الذى خلقكم وهما جميعاً من نعت ربكم

أجرى عليه في التأنيت في قولهم من كانت أسماً * الثالثة للقرآن أسماء كثيرة منها الكتاب والقرآن وقد تقدم ومنها الفرقان تبارك
الذى نزل الفرقان لانه نزل متفرقاً في نصف وعشرين سنة أولاً لانه يفرق بين الحق والباطل ومنها التذكرة والذ كرى والذ كروانه
لتذكرة للتقنين وذ كرفان الذ كرى تنفع المؤمنين وانه لذ كركاً ولقومك أى ذ كرم من الله تعالى ذكركم بعبادته مفعولهم
تكالفة وأشرف وفخر ومنها التنزيل وانه لتنزيل رب العالمين ومنها الحديث الله نزل أحسن الحديث شبه بما يتحدث به فان الله تعالى

خاطبه المكلفين ومنها الموعظة قد جاء تكلم موعظة من ربكم ومنها الحكم والحكمة والحكيم والمحكم وكذلك أنزلناه حكما عربيا
حكمة نابغة يس والقرآن الحكيم كتاب أحكمت آياته ومنها الشفاء والرحمة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومنها الهدى
والهادى هدى للمتقين ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ومنها الصراط المستقيم وأن هذا صراطي مستقيما ومنها اجل الله واعتصموا
بجبل الله جميعا ومنها الروح وكذلك أوحينا (١٣٦) اليك روحا من أمرنا لانه سبب الحياة الارواح ومنها القصص

ان هذا هو القصص الحق ومنها
البيان والتبيان والمبين هذان
لناس نبينا لكل شيء تلك آيات
الكتاب المبين ومنها البصائر هذا
بصائر من ربكم ومنها الفصل إنه
لقول فصل ومنها النجوم فلا أقسم
بمواقع النجوم لأنه نزل نجما نجما
ومنها المثاني مثاني تقشعر منه
جاود الذين يخشون ربهم لأنه
يبنى فيه القصص والاخبار ومنها
النعمة وأمانعمة ربك فحدث
قال ابن عباس أى القرآن ومنها
البرهان قد جاء كم برهان من
ربكم ومنها البشير والنذير
قرأنا عريشا لقوم يعلمون بشيرا
ونذيرا ومنها القيم قيم النذر بأسا
شديدا ومنها المهيمن مصدق المابين
يديه من الكتاب ومهيمن عليه ومنها
النور واتبعوا النور الذى أنزل معه
ومنها الحق ولانه لحق اليقين
ومنها العزيز ولانه لكتاب عزيز
ومنها الكريم انه لقرآن كريم
ومنها العظيم ولقد أتيناك سبعا
من المثاني والقرآن العظيم ومنها
المبارك كتاب أنزلناه اليك مبارك
فهذه جملة الاسماء وسيجيء
تفسيرها في مواضعها * الرابعة في
تأليف ذلك الكتاب مع الم ان جعلت
الم اسما للسورة ففى التأليف
وجوه أن يكون الم مبتدأ وذلك
مبتدأ ثانيا والثالث خبره والجملة
خبر المبتدأ الاول أى هو الكتاب

فكانه قال اعدوا ربكم الخالق الذين من قبلكم الجاعل لكم الارض فراشا يعنى بذلك
أنه جعل لكم الارض مهادا وموطئا وقرارا يستقر عليها يذكركم بناجل ذلك من قبله
زيادة نعمه عندهم ولأنه لا يهديهم ليدكروا يديه عندهم فينبوا الى طاعته تعطف امانته بذلك عليهم
ورأفة منه بهم ورحمة لهم من غير ما حاجة منه الى عبادتهم ولكن ليم نعمته عليهم ولعلمهم بهتدون كما
حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبره ذكره عن أبي
مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
الذى جعل لكم الارض فراشا فهى فراش عشي عليها وهى المهاد والقرار وحدثنا بشر بن
معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة الذى جعل لكم الارض فراشا قال مهاد لكم
وحدثني المنثى قال حدثنا إسحق عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس
الذى جعل لكم الارض فراشا أى مهادا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والسما بناء) قال أبو جعفر
وانما سميت السماء سماء لعلوها على الارض وعلى سكانها من خلقه وكل شيء كان فوق شيء آخر
فهو لما تحته سماء ولذلك قيل لسقف البيت سماؤه لانه فوقه مرفق عليه ولذلك قيل سما فلان
لفلان اذا أشرف له وقصد نحوه عالبا عليه كما قال الفرزدق

سماو النجران اليماني وأهله * ونجران أرض لم تديث مقاوله
وكما قال نابغة بني ذبيان

سمتلى نظرة فرأيت منها * تحت الخدر واضعة القرام

يريد بذلك أشرفتلى نظرة وبدت فذلك السماء سميت للارض سماء لعلوها وأشرافها عليها
كما حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حجاج قال حدثنا أسباط عن السدي في
خبره ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والسماء بناء فبناء السماء على الارض كهية القبة وهى سقف
على الارض وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة في قول الله والسماء
بناء قال جعل السماء سقفا والسماء والارض جبل ثناؤه فبناء على عظمهم من نعمه
التي أنعمها عليهم لأن منهما أوقواتهم وأرزاقهم ومعاشهم وبهم اقوام دنياهم فأعلمهم أن
الذى خلقهم ما وخلق جميع ما فيهم وما هم فيه من النعم هو المستحق عليهم الطاعة والمستوجب
منهم الشكر والعبادة دون الاصنام والاوثان التي لا تضر ولا تنفع ﴿القول في تأويل قول
الله جل ثناؤه﴾ (وأنازل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) يعنى بذلك أنه أنزل
من السماء مطرا فأخرج بذلك المطر مما أنبتوه في الارض من زرعهم وغرسهم ثمرات رزقا لهم
غذاء وأقواتا فنبههم بذلك على قدرته وسلطانه وذكرهم به لآلاءه عليهم وأنه هو الذى خلقهم وهو
الذى يرزقهم ويكفلهم دون من جعلوه ندا وعدلا من الاوثان والآلهة ثم زجرهم عن أن يجعلوا
له ندا مع علمهم بأن ذلك كما أخبرهم وأنه لا ند له ولا عدل ولا لهم نافع ولا ضار ولا خالق ولا رازق سواه
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فلا تجعلوا لله أندادا) قال أبو جعفر والانداد جمع ندو والند العدل

والمثل

الكامل الذى يستأهل أن يسمى كتابا كما تقول هو الرجل أى الكامل فى الرجولية وكقوله هم القوم
كل القوم بأمر خالد وأن يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود وأن يكون الم خبر مبتدأ محذوف أى هذه الم ويكون ذلك
خبرا ثانيا وأيدلا على أن الكتاب صفة وأن يكون هذه الم جملة ذلك الكتاب جملة أخرى وفقد العاطف لان الثانية بيان للاولى وان جعلت
الم بمنزلة الصوت كان ذلك مستند آخره الكتاب أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل أو الكتاب صفة والخبر ما بعده وقد مر مستند

محذوف أي هو يعني المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وفي قراءة عبد الله من مسعود الم تنزيل الكتاب * البحث الثالث في قوله لا ريب فيه الرب المصدر راني وحقيقته فاق النفس روى الحسن بن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم دع ما ريبك إلى ما لا ريبك فان الشك ريبية والصدق طمأنينة أي كون الامر مشكوكا فيه مما تعلق له النفس وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له ومنه ريب الزمان لنوائبه الملققة وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبي (١٢٧) حاقف أي معوج مضطجع وهم محرمون فقال

لا ريبه أحد بشئ أي لا ريبه والحاصل أن الرب شك وزيادة ظن سوء فان قلت كيف نفي الرب على سبيل الاستغراق وكم من شئ مر تاب فيه قلت مانئي أن أحدا لا يرباب فيه وانما المنى كونه متعلقا للرب ومفطنة له لأنه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي لرباب أن يقع فيه ومنه وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأنا بسورة من مثله لم يقل واذا كنتم مع وقوع الشك منهم في الواقع دلالة على أن الشك فيه مما لا ينبغي أن يوجد الاعلى سبيل الفرض والتقدير ولو فرض فوجه ازالته أن يجزئوا أنفسهم ويبرزوا قواهم في البلاغة هل تتم للعارضة أم تتضاءل دونها فان قلت فهلا قدم الظرف على الرب كما قدم على الغول في قوله تعالى لا فهم اغول قلنا لان المقصود منها ليس الانبي الرب عنه واثبات أنه حق وصدق ولو عكس لأفاد ذلك مع ما ليس بمراد ولا هو بصادق في نفس الامر وهو التعريض بأن ريبا في غيره من الكتب كما أن في قوله لا فيها غول تعريضا بان خجور الدنيا تغتال العقول وقرأ أبو الشعثاء لا ريب فيه بالرفع قيل والفرق بينها وبين المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوزها ويمكن

والمثل كما قال حسان بن ثابت

أنه جوه واست له بند * فشر كما لحبر كما القداء
يعني بقوله ولست له بند لست له بمثل ولا عدل وكل شئ كان نظيرا لشيء وشبهافهوله ند كما حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة فلا تجعلوا الله أندادا أي عدلاء وحدثني المثني قال حدثني أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا تجعلوا الله أندادا أي عدلاء وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلا تجعلوا الله أندادا قال أ كفاء من الرجال تطيعونهم في معصية الله وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فلا تجعلوا الله أندادا قال الأنداد الآلهة التي جعلوها معه وجعلوا لها مثل ما جعلوا له وحدثني عن المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضمالي عن ابن عباس في قوله فلا تجعلوا الله أندادا قال أشباها وحدثني محمد بن سنان قال حدثنا أبو عاصم عن شبيب عن عكرمة فلا تجعلوا الله أندادا أي تقولوا لولا كتبنا الدخول علينا اللص الدار لولا كتبنا صاح في الدار ونحو ذلك فنهاهم الله تعالى أن يشركوا به شيئا وأن يعبدوا غيره أو يتخذوا له ندا وعدلا في الطاعة فقال كما لا شريك لي في خلقكم وفي رزقكم الذي أرزقكم وملكي أياكم ونعمتي التي أنعمتها عليكم فكذلك فأفردوا لي الطاعة وأخلصوا لي العبادة ولا تجعلوا لي شريكا وندما من خلقي فانكم تعلمون أن كل نعمة عليكم مني في القول في تأويل قوله (وأنتم تعلمون) اختلف أهل التأويل في الذين عنوا بهذه الآية فقال بعضهم عنى بها جميع المشركين من مشركي العرب وأهل الكتاب وقال بعضهم عنى بذلك أهل الكتابين التوراة والإنجيل * ذكر من قال عنى بها جميع عبدة الأوثان من العرب وكفار أهل الكتابين حدثنا محمد بن حماد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزل ذلك في الفريقيين جميعا من الكفار والمنافقين وانما عنى بقوله فلا تجعلوا الله أندادا وأنتم تعلمون أي لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر وأنتم تعلمون أنه لا ريب لكم في رزقكم غيره وقد علمتم أن الذي يدعوكم إليه الرسول من توحيده هو الحق لا شك فيه حدثنا بشر قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة في قوله وأنتم تعلمون أي تعلمون أن الله خلقكم وخلق السموات والأرض ثم تجعلون له أندادا * ذكر من قال عنى بذلك أهل الكتابين حدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن مجاهد فلا تجعلوا الله أندادا وأنتم تعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل وحدثني المثني بن إبراهيم قال حدثنا قيسبة قال حدثنا سفيان عن مجاهد مثله وحدثني المثني قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنتم تعلمون يقول وأنتم تعلمون أنه لا ند له في التوراة والإنجيل قال أبو جعفر وأحسب أن الذي دعا مجاهد إلى هذا التأويل وإضافة ذلك إلى أنه خطاب لأهل التوراة والإنجيل دون غيرهم الظن منه بالعرب أنها لم تكن تعلم أن الله خالقها

ان يقال كلاهما يوجب الاستغراق الآن الأول بطريق نفي الماهية والثاني لان قوله لا ريب جواب قول القائل هل ريب فيه وهذا يفيد ثبوت فرد واحد فتقيضه بكون سلب جميع الافراد * البحث الرابع في قوله هدى للتقنين وفيه مسائل الاولى في حقيقة الهدى هو مصدر على فعل كالسرى وهو على الاصح عبارة عن الدلالة وقيل بشرط كونها موصولة الى المغية بدليل وقوعه في مقابل الضلالة أو تلك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ولانه يقال مهدي في معرض المدح فلا وحتم ان يقال هدى فلم يهتد لم يكن مدحا ولان مطاوعه اهتدى فلا ريب

وأوجب بان مقابل الضلالة الاهتداء لا الهدى وبأن قولنا مهدي إنما أفاد المدح لانه من المعلوم أن الوسيلة اذا لم تنفض الى المقصود كانت كالعدم وبالنسبة من أن اهتدى لازم هدى لزوما كذا اذ يصح في العرف أن يقال هديته فلم يهتد قال عز من قائل وأما توفد هديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وقال بعضهم الهدى الاهتداء فان زعم مطلقا خطأ لوقوعه صفة للقرآن وان زعم حسنا فصحيح لوقوعه في مقابلة الضلالة * الثابتة المتقى اسم فاعل من وفاه فاتقى والوقاية (١٢٨) فرط الصيانة وهذه الدابة تبقى من وجبها اذا أصابها طلع من غلط الارض

ورقة الحافر فهو يبق حافره أن يصيبه أدنى شيء وهو في الشرع المؤثر لما مسورات المحتجب عن المخنورات واختلف في الصغار أنه اذا لم يتقها فهل يستحق هذا الاسم روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس حقيقة التقوى الخشية بأياها الناس اتقوا ربكم وقد رآها الأيمان والزهم كلمة التقوى أى التوحيد وقد رآه التوبة ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا أى تابوا وقد رآه الطاعة أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فأتقون وقد رآه المعصية وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله وقد رآه الاخلاص فانها من تقوى القلوب أى من اخلاصها والتقوى مقام شريف ان الله مع الذين اتقوا وترؤدوا فان خير زاد التقوى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يكون أكرم الناس فليتنق الله ومن أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله ومن أحب أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يده الله أوثق منه بما في يده وقال على عليه السلام التقوى ترك الأصرار على المعصية وترك الاغترار بالطاعة وعن ابراهيم بن أدهم أن لا يجد الخلق في لسانك

ورازقها بجحودها ووجدانية قربةا واثرا كما هم في العبادات غيرهم وإن ذلك لقول ولكن الله جل ثناؤه قد أخبر في كتابه عنها أنها كانت تقر بوجدانية غير أنها كانت تشرك في عبادته ما كانت تشرك فيها فقال جل ثناؤه ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقال قل من يرزقكم من السماء والارض أم من علك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتفكرون فالذي هو أولى بتأويل قوله وأنتم تعلمون اذا كان ما كان عند العرب من العلم بوجدانية الله وأنه مبدع الخلق وخالقهم ورازقهم نظير الذي كان من ذلك عند أهل الكتابين ولم يكن في الآية دلالة على أن الله جل ثناؤه عنى بقوله وأنتم تعلمون أحد الخزيين بل مخرج الخطاب بذلك عام للناس كافة لهم لانه يتحدثى الناس كلهم بقوله يا أيها الناس اعبدوا ربكم أن يكون تأويله ما قاله ابن عباس وقتادة من أنه يعنى بذلك كل مكلف عالم بوجدانية الله وأنه لا شريك له في خلقه بشرك معه في عبادته غيره كائنا من كان من الناس عربيا كان أو أعجميا كائنا أو أميا وان كان الخطاب لكفار أهل الكتاب الذين كانوا حوالى دار هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل النفاق منهم وعن بين ظهرانيهم ممن كان مشركا فانتقل الى النفاق بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله) قال أبو جعفر وهذا من الله عز وجل احتجاج لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على مشركي قومه من العرب ومنافقيهم وكفار أهل الكتاب وضلالهم الذين افتتح بقصصهم قوله جل ثناؤه ان الذين كفروا سوءا عليهم أن أنذرهم أم لم تنذرهم وياهم يخاطب بهذه الآيات وأخبر بأهم نعوتهما قال الله جل ثناؤه لهم وان كنتم أيها المشركون من العرب والكفار من أهل الكتابين في شك وهو الريب مما نزلنا على عبدنا فمضى على الله عليه وسلم من النور والبرهان وآيات الفرقان أنه من عندى وأنى الذى أنزلته اليه فلم يؤمنوا به ولم تصدقوه فيما يقول فأتوا بحجة تدفع حجة لانكم تعلمون أن حجة كل ذى نبوة على صدقه في دعواه النبوة أن يأتي ببرهان يعجز عن أن يأتي بمثله جميع الخلق ومن حجة محمد صلى الله عليه وسلم على صدقه وبرهانه على نبوته وأن ما جاءه من عندى يعجز جميعكم وجمع من نستعينون به من أعوانكم وأنصاركم عن أن أتوا بسورة من مثله واذا عجزتم عن ذلك وأنتم أهل البراعة في الفصاحة والبلاغة والدراية فقد علمتم أن غيركم عما عجزتم عنه من ذلك أعجز كما كان برهان من سلف من رسلى وأنبيائى على صدقه وحجته على نبوته من الآيات ما يعجز عن الايمان بمثله جميع خلقى فيقرر حينئذ عندكم أن محمد لم يتقوله ولم يخلقه لأن ذلك لو كان منه اختلافا وتقولوا لم يعجزوا جميع خلقى عن الايمان بمثله لأن محمد صلى الله عليه وسلم لم بعد أن يكون بشرا مثلكم وفي مثل حالكم في الجسم وبسطة الخلق وذراية اللسان فيمكن أن يظن به اقتدار على ما عجزتم عنه أو بتوهم منكم عجز عما اقتدر عليه ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فأتوا بسورة من مثله فحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة فأتوا بسورة من مثله يعنى من مثل هذا القرآن

عسا ولا الملائكة المقربون في أفعال عسا ولا ملائكة العرش في سر عسا الواقدى أن تزين سر لخلق كما زينت طاهر لخلق ويقال التقوى أن لا يرالك مولاك حيث نهالك ولله در القائل خل الذنوب صغيرها وكبيرها فهو التقي كن مثل ماش في طريق الشوك يحذر ماري لا تحقرن صغيرة ان الجبال من الحصى وفي قوله هدى للمتقين ثم في موضع آخر شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس دليل على أن الناس محصورون في المتقين والباقيون كالانعام بل هم أضل الثالثة لم يختص كون

القرآن هدى للتقين وأيضاً المتقى مهتد فكيف بهتدى ثانياً والجواب أن المتقين لما كانوا هم المنتفعين بالهداية خصوصاً بالذكور مدحاً لهم كقوله تعالى إنما أنت منذر من يخشاها إنما تذكر من اتبع الذكركم أنه صلى الله عليه وسلم منذر كل الناس وأيضاً قوله هدى للتقين كقوله العزيز المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة واستدامة ما هو ثابت فيه وبوجه آخر سماهم عند مشارفتهم لا كسما لباس التقوى متقين نحو من قتل قتيلاً فله سلبه فهذا مجاز من باب تسمية الشيء بما هو آيل إليه واللفظ فيه أنه لو قال (١٣٩) هدى للصائرين إلى التقوى بعد الضلال

كان اطمئناناً في غير موضعه فان تصدير السورة التي هي أولى الزهراء وابن وسام القرآن وأول المثاني بذكر أولياء الله والمرتبين من عباده هو اللاتق بالمقام فاخص الكلام بأجرائه على الطريقة التي ذكرنا فان قلت كيف وصف القرآن بأنه كله هدى وفيه مجمل ومتشابه لا يهتدى فيه إلى المقصود بالبحكم العقل فيكون الهدى في ذلك للعقل لا للقرآن ومما يؤيد ما قلنا ما نقل عن علي عليه السلام أنه قال لابن عباس حين بعث رسولاً إلى الخوارج لا تخج عليهم بالقرآن فانه خصم ذو وجهين ولهذا كان قرق الاسلام الحق منهم والمبطل يجمعون به قلنا المتشابه لما لم ينفك عما بين المراد معه على التعيين عقلاً كان أو سمعاً صار كله هدى فان قيل كل ما يتوقف صحة كون القرآن هدى على صحته كعرفة الله تعالى وصفاته وكعرفة النبوة فالقرآن ليس هدى فيه فكيف جعل هدى على الإطلاق قلنا المراد كونه هدى في تعريف الشرائع والمطلق لا يقتضي العموم أو كونه هدى في تأكيده في العقول أيضاً فيم * الرابعة محل هدى للتقين الرفع لانه خبر مبتدأ محذوف وأخبر مع لارب فيه لذلك أو مبتدأ اذا جعل الطرف المقدم خبر عنه ويجوز أن ينتصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة

حقا وصدقا لا باطل فيه ولا كذب وحدثنا الحسن بن يحيى قال أنبأنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فأتوا بسورة من مثله يقول بسورة مثل هذا القرآن وحدثني محمد ابن عمرو بالباهلي قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد فأتوا بسورة من مثله مثل القرآن وحدثنا الثني قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فأتوا بسورة من مثله قال مثله مثل القرآن فغنى قول مجاهد وقاتله الذين ذكرنا عنهم أن الله جل ذكره قال لمن حاجه في نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار فأتوا بسورة من مثل هذا القرآن من كلامكم أيها العرب كما أتى به محمد بلغا تكلم ومعاني منطقكم وقد قال قوم آخرون ان معنى قوله فأتوا بسورة من مثله من مثل محمد من البشر لأن محمداً بشر مثلكم قال أبو جعفر والتأويل الاول الذي قاله مجاهد وقاتله هو التأويل الصحيح لأن الله جل ثناؤه قال في سورة أخرى أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله ومعلوم أن السورة ليست لمحمد بنظير ولا شبهه فيجوز أن يقال فأتوا بسورة مثل محمد فان قال قائل انك ذكرت أن الله عني بقوله فأتوا بسورة من مثله من مثل هذا القرآن فهل للقرآن من مثل فيقال اتوا بسورة من مثله قيل انه لم يعن به اتوا بسورة من مثله في التأليف والمعاني التي يابن بها سائر الكلام غيره وانما عني اتوا بسورة من مثله في البيان لأن القرآن أنزله الله بلسان عربي فكلام العرب لاشد له مثل في معنى العربية فأما في المعنى الذي يابن به القرآن سائر كلام المخلوقين فلا مثل له من ذلك الوجه ولا نظير ولا شبهه وانما احتج الله جل ثناؤه عليهم لم نبيه صلى الله عليه وسلم بما احتج به عليهم من القرآن اذ ظهر عجز القوم عن أن يأتوا بسورة من مثله في البيان اذ كان القرآن بياناً مثل بيانهم وكلاماً نزل بلسانهم فقال لهم جل ثناؤه وان كنتم في ريب مما أنزلنا على عبدى من القرآن من عندى فأتوا بسورة من كلامكم الذي هو مثله في العربية اذ كنتم عرباً وهو بيان نظير بيانكم وكلام شبه كلامكم فلم يكفهم جل ثناؤه أن يأتوا بسورة من غير اللسان الذي هو نظير اللسان الذي نزل به القرآن فيقيدروا أن يقولوا كلفتمنا ما لو أحسنه آتينا به وانما لا نقدر على الاتيان به لأن اللسان من أهل اللسان الذي كلفتمنا الاتيان به فليس لك علينا حجة بهذا لأننا وان عجزنا عن أن تأتي بمثله من غير اللسان الذي كلفتمنا الاتيان به ولكنه جل ثناؤه قال لهم اتوا بسورة من مثله لأن مثله من الألسن ألتستكم وأنتم ان كان محمد اختلفه وافتراه اذا اجتمعتم وفتاهتم على الاتيان بمثل سورة منه من لسانكم وبيانكم أقدر على اختلافه ووضعوه وتأليفه من محمد صلى الله عليه وسلم وان لم تكونوا أقدر عليه منه فلن تعجزوا وأنتم جميع عما قدر عليه محمد من ذلك وهو وحده ان كنتم صادقين في دعواكم وزعمكم أن محمد افتراه واختلفه وأنه من عند غيري * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فقال ابن عباس بما حدثنا به

(١٧ - ابن جرير أول)

أوالطرف والذي هو أرسخ عرفاً في البلاغة أن يقال الم جملة برأسها وأطرافها من حروف الهمج مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثمانية ولا ريب فيه ثالثة وهى للتقين رابعة وفقد العاطف بينها الخشبها متاخية أخذ بعضها بمحجرة بعض لانه نسب أولاً على أنه الكلام المتعدي به ثم أشير إليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكان تقريراً لجهة التعدي ثم نفي عنه أن ينسب به طرف من الرب فكان تسجيلاً بكلامه فلا كمال أكمل مما للحق واليقين ثم أخبر عنه بأنه هدى للتقين فقرر

بذلك كونه يقيناً لا يحوم الشك حوله ثم في كل من الجمل تكتة ذات جزالة ففي الاولى الحذف والرضاء الى الغرض بالطف وجهه وارشقه بتمامه في الوجه الثامن وفي الثانية ما في التعريف من الفحامة أي الكتاب الذي يستأهل أن يقال له الكتاب وفي الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف وفي الرابعة الحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع هاد واداراه منكر والايجاز في ذكر المتقين الصالحين في قوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) الآية وفيه مسائل (١٣٥) * الاولى الذين يؤمنون امام وصول بالمتقين صفة أو نصب على المدح أو رفع كذلك

محمد بن جسد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة
أوعن سعيد عن ابن عباس وادعوا شهداءكم من دون الله يعني أعوانكم على ما أنتم عليه ان كنتم
صادقين وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
وادعوا شهداءكم ناس يشهدون وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن مجاهد
قال قوم يشهدون لكم وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد وادعوا شهداءكم قال ناس يشهدون قال ابن جريج شهداءكم عليها إذا أتيتهم بها أنها
مثله مثل القرآن وذلك قول الله لمن شئ من الكفار فيما جاءه محمد صلى الله عليه وسلم وقوله
فادعوا يعني استنصروا واستعنوا كما قال الشاعر

فلما التقت فرساننا ورجالهم * دعوا بالكلب واعتزنا العامر

يعني بقوله دعوايالكعب استنصرواكعباواستغاثواهم وأما الشهداء فانهما جمع شهد
كالشركاء جمع شركاء والخطباء جمع خطيب والشهيد يسمى به الشاهد على الشيء لغيره بما
يحقق دعواه وقد يسمى به المشاهد للشيء كما يقال فلان جلس فلان يعني به مجالسه . ونذعه
يعني به مناداه وكذلك يقال شهيد يعني به مشاهده فإذا كانت الشهادة محتملة أن تكون
جمع الشهيد الذي هو منصرف للعينين اللذين وصفت فالويل وجهيه بتأويل الآية ما قاله ابن
عباس وهو أن يكون معناه واستنصروا على أن تأتوا بسورة من مثله أعوانكم وشهداءكم
الذين يشاهدونكم ويعاونونكم على تكذيبكم الله ورسوله ونظا هرونكم على كفركم ونفاقكم
إن كنتم محقين في جحودكم أن ما جاءكم به محمد صلى الله عليه وسلم اختلاق وإفترائه تخفون أن أنفسكم
وغيركم هل تقدررون على أن تأتوا بسورة من مثله فيقدر محمد على أن يأتي بجميعة من قبل
نفسه اختلاقا وأما ما قاله مجاهد وابن جريج في تأويل ذلك فلا وجه له لأن القوم كانوا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم أصنافا ثلاثة أهل إيمان صحيح وأهل كفر صحيح وأهل نفاق بين ذلك
فأهل الإيمان كانوا بالله ورسوله مؤمنين فكان من الخيال أن يدعي الكفار أن لهم شهداء على
حقيقة ما كانوا يأتون به لو أتوا باختلاق من الرسالة ثم ادعوا أنه للقرآن نظير من المؤمنين فاما
أهل النفاق والكفر فلا شد أنهم لودعوا إلى التحقيق الباطل وابطال الحق لسارعوا إليه مع
كفرهم وضلالهم فمن أي الفريقين كانت تكون شهداؤهم لودعوا أنهم قد أتوا بسورة من مثل
القرآن ولكن ذلك كما قال جل ثناؤه قل إن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا
القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فاجبرجل ثناؤه في هذه الآية أن مثل القرآن
لا يأتي به الجن والانس ولو تظاهروا وتعاونوا على الاتيان به وتحداهم بمعنى التبجيز لهم في سورة
البقرة فقال تعالى وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم
من دون الله إن كنتم صادقين يعني بذلك أن كنتم في شك في صدق محمد فيما جاءكم به من عندى الله

بتقدير أعنى الذين أوهم الذين أو
مرفوع بالابتداء مخبر عنه بأولئك
على هدى * الثانية الذين يؤمنون
على تقدير كونه صفة يكون اما واردا
بناو وكشفا وذلك اذا فسر المتقى
بأنه الذى يفعل الحسنات ويحتجب
السيئات لان الايمان أساس
الحسنات والصلاة أم العبادات
البدنية قال صلى الله عليه وسلم
الصلاة عماد الدين وبين العبد
وبين الكفر ترك الصلاة والزكاة
أفضل العبادات المالية قال صلى
الله عليه وسلم الزكاة قطرة الاسلام
فاختصر الكلام اختصارا يذكر
ما هو كالعنوان لسائر الطاعات
وكالاصول بسواها من الحسنات
و يندرج فيها اجتناب الفواحش
والمنكرات لقوله عز من قائل
ان الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر وامام سرودة مع المتقين
مفيدة غير فائدتها وذلك اذا فسر
المتقى بالمجتب عن المعاصى فقط ثم
انه يكون قد وصف بالاعمان وهو
فعل القلب وبإداء الصلاة والزكاة
وهما من أفعال الجوارح وهذا
ترتيب مناسب لان لوح القلب
يجب تخليته عن النقوش الفاسدة
أولاً ثم تخليته بالعقائد الحقة
والاخلاق الحميدة وامام معدودة
عدا على سبيل المدح والثناء وذلك
اذا فرض المتقى موسوما بهذه
السمات مشهورا بهذه الصفات

غير محتاج لذلك الى البيان والايضاح كصفات الله الجارية عليه تعالى تعجيداً وتعظيماً الثالثة الايمان بإفعال من الامن يقال من آمنته وآمنته غيري ثم يقال آمنه اذا صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة والتعدي بالباء لتضمينه معنى أقر وأعترف ووثق به قال في التفسير الكبير اختلف أهل القبله في معنى الايمان على أربعة أقوال الاول قول المعتزله والخوارج والزيدية وأهل الحديث انه اسم لأفعال القلوب واللسان والجوارح لكن المعتزله قالوا الايمان اذا عدي بالياء ففناه التصديق على تضمن الاقرار والوقوف كإيمان من حيث

اللفة وأما إذا ذكر مطلقاً فنقول إلى معنى آخر وهو أن يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه ويصدق به عمله فنأخذ بالاعتقاد وأن شهد وعمل فهو منافق ومن أخذ بالشهادة فهو كافر ومن أخذ بالعمل فهو فاسق ثم اختلفوا بعضهم كواصل بن عطاء والقاضي عبد الجبار قالوا الإيمان عبارة عن فعل كل الطاعات سواء كانت واجبة أو مندوبة أو من باب الأقوال أو الأفعال أو الاعتقادات وبعضهم كابي علي وأبي هاشم أنه عبارة عن فعل الواجبات فقط دون النوافل وبعضهم كالنظام أنه عبارة عن (١٣١)

أن يكون من الكبائر ما لم يرد فيه الوعيد فالمؤمن عند الله من اجتنب كل الكبائر والمؤمن عندنا من اجتنب كل ما ورد فيه الوعيد والخارج قالوا الإيمان بالله يتناول المعرفة بالله وبكل ما وضع الله عليه دليلاً عقلياً ونقلياً من الكتاب والسنة ويتناول طاعة الله في جميع ما أمر به من الأفعال والتروك صغيراً كان أو كبيراً فجميع هذه الأشياء هو الإيمان وترك خصلته من هذه الخصال كفر وأهل الحديث ذكروا وجهين الأول أن المعرفة إيمان كامل وهو الأصل ثم بعد ذلك كل طاعة إيمان على حصة وهذه الطاعات لا يكون شئ منها إيماناً إلا إذا كانت مرتبة على الأصل الذي هو المعرفة وزعموا أن الجحود وانكار القلب كفر ثم كل معصية بعده كفر على حدة ولم يجعلوا شيئاً من الطاعات إيماناً ما لم توجد المعرفة والقرار ولا شيئاً من المعاصي كفر ما لم يوجد الجحود والانكار الثاني أن الإيمان اسم للطاعات كلها فريضة أو نافلة إلا أنه إذا ترك فريضة انتقض إيمانه وإن ترك نافلة لم ينتقض ومنهم من قال الإيمان اسم للرائض دون النوافل (القول الثاني) قول من قال الإيمان بالقلب واللسان معاً ثم اختلفوا

من عندي فأنا وبسورة من مثله وليست تنصر بعضكم بعضاً على ذلك أن كنتم صادقين في زعمكم حتى تعلموا أنكم إذا عجزتم عن ذلك أنه لا يقدر على أن يأتي به محمد صلى الله عليه وسلم ولا من البشر أحد و يصح عندكم أنه تنزيلي وحيي إلى عبدی ﷺ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا) قال أبو جعفر يعني تعالى بقوله فإن لم تفعلوا أن لم تأتوا بسورة من مثله وقد تظاهرت أنتم وشركاؤكم عليه وأعوانكم فبين لكم بآياتنا أنكم واختباركم بعجزكم وعجز جميع خلقي عنه وعلمته أنه من عندي ثم أقم على التأكيد به وقوله ولن تفعلوا أي لن تأتوا بسورة من مثله أبداً كما حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة قال لم تفعلوا ولن تفعلوا أي لا تقدر على ذلك ولا تطيقونه وحدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فقد بين لكم الحق ﷺ القول في تأويل قوله تعالى (فأتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) قال أبو جعفر يعني جل ثناؤه بقوله فأتقوا النار يقول فأتقوا أن تصالوا النار بتكذيبكم رسولاً بما جاءكم به من عندي أنه من وحيي وتنزيلي بعد تبينكم أنه كتابي ومن عندي وقيام الحجة عليكم بأنه كلامي ووحىي بعجزكم وعجز جميع خلقي عن أن يأثم عمله ثم وصف جل ثناؤه النار التي حذرهم صليها فأخبرهم أن الناس وقودها وأن الحجارة وقودها فقال التي وقودها الناس والحجارة يعني بقوله وقودها حطبها والعرب تجعله مصدراً وهو اسم إذا فتحت الواو غزلة الحطب فإذا ضمت الواو من الوقود كان مصدراً من قول القائل وقدت النار فهي تقود وقوداً وقد أناوقدنا وقد أراد بذلك أنها التهمت فإن قال قائل وكيف خصت الحجارة فقربت بالناس حتى جعلت لنار جهنم حطباً قيل إنها حجارة الكبريت وهي أشد الحجارة فيما بلغنا حراً إذا أجمت كما حدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن مسعر عن عبد الملك بن ميسرة الزرادي عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون عن عبد الله في قوله وقودها الناس والحجارة قال هي حجارة من كبريت خلقها الله يوم خلق السموات والأرض في السماء الدنيا بعد الكافرين وحدثنا الحسن بن يحيى قال أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا ابن عيينة عن مسعر عن عبد الملك الزرادي عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود في قوله وقودها الناس والحجارة قال حجارة الكبريت جعلها الله كإشياء وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أما الحجارة فهي حجارة في النار من كبريت أسود يعذبون به مع النار وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج في قوله وقودها الناس والحجارة قال حجارة من كبريت أسود في النار قال وقال لي عمرو بن دينار حجارة أصلب من هذه وأعظم حرماً شيئاً سفيان بن وكيع قال حدثنا أبي عن مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال حجارة من الكبريت خلقها الله عنده كيف شاء وكشاه ﷺ القول في تأويل قوله (أعدت للكافرين) قد دللنا فيما مضى من

على مذاهب الأول أن الإيمان اقرار باللسان ومعرفة بالحنان وهو مذهب أبي حنيفة وعامة الفقهاء ثم اختلفوا في موضعين أحدهما في حقيقة هذه المعرفة ففهم من قال هي الاعتقاد الجازم سواء كان اعتقاداً تقليدياً أو علماً صادراً عن الدليل وهم الأكثر الذين يحكمون بأن المقلد مسلم ومنهم من فسرها بالعلم الصادر عن الاستدلال وثانيهما في أن العلم المعتبر في تحقق الإيمان علم عاقل أو بعض المتكلمين هو العلم بالله وبصفاته على سبيل التمام والكمال ثم أنه لما كثرت اختلاف الخلق في صفات الله تعالى فاجرم أقدم كل طائفة على

تكفير من عداها من الطوائف والانصاف أن المعتبر هو العلم بكل ما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله عليه وسلم فعلى هذا العلم بكونه تعالى عالما بالعلم أو بذاته أو مريئا وغير مريئ لا يكون داخل في مسمى الايمان * والمذهب الثاني أن الايمان هو التصديق بالقلب واللسان معا وهو مذهب أبي الحسن الاسعري وبشر المريسي والمراد من التصديق الكلام القائم بالنفس * المذهب الثالث كلام بعض الصوفية الايمان اقرار باللسان واخلاص بالقلب (القول الثالث) (١٣٣) قول من قال الايمان عبارة عن عمل القلب فقط فن هؤلا من قال الايمان

معرفة الله بالقلب حتى ان من عرف الله بقلبه ثم جحد بلسانه ومات قبل أن يقربه فهو مؤمن كامل الايمان وهو قول جهم بن صفوان وزعم أن معرفة الكتب والرسل واليوم الآخر غير داخله في حقيقة الايمان وحكي الكعبي عنه أن الايمان معرفة الله مع معرفة كل ما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال الايمان مجرد التصديق بالقلب (القول الرابع) قول من قال الايمان هو الاقرار باللسان فقط ثم منهم من قال شرط كونه ايمانا حصول المعرفة في القلب ومنهم من قال لا حاجة بنا الى هذا الشرط أيضا بل المنافي مؤمن الظاهر كافر السريرة يثبت له حكم المؤمنين في الدنيا وحكم الكافرين في الآخرة وهذا قول الدرامية ثم قال الامام رحمه الله تعالى عندي أن الايمان عبارة عن التصديق بكل ما عرفت بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله عليه وسلم مع الاعتقاد فهو اقيود الاول ان الايمان عبارة عن التصديق وذلك أن الايمان أكثر اللفاظ دورا في السنة المسلمين فالوصار منقول الى غير مسماه الاصلي لتوفر الدواعي على نقل هذا النقل وتواتر وليس كذلك وأيضا الايمان المعنى بالباء على أصله اتفاقا فقير المعنى أيضا يكون كذلك

كتابنا هذا على أن الكافر في كلام العرب هو السائر شيئا بغطاء وأن الله جل ثناؤه انما سمي الكافر كافرا لحدوده الآله عنده وتغطيته نعماءه قبله فعنى قوله اذا أعدت للكافرين أعدت النار للجاحدين أن الله ربههم المتوحد بخلقهم وخلق الذين من قبلهم الذي جعل لهم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لهم المشركين معه في عبادته الانداد والالهة وهو المتفرد لهم بالانشاء والمتوحد بالاقوات والارزاق كما حدثنا ابن حنبل قال حدثنا سفيان عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد بن زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن عباس عن ابن عباس عن الكافرين أي لمن كان على مثل ما أنتم عليه من الكفر في القول في تأويل قوله (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الانهار) أما قوله تعالى وبشر فانه يعني أخبرهم والبشارة أصلها الخبر عايسر الخبره اذا كان سابقا به كل مخبر سواء وهذا أمر من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ببلاغ بشارته خلقه الذين آمنوا به وبمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءه من عند ربه وصدقوا بايمانهم ذلك واقرارهم باعمالهم الصالحة فقال له يا محمد بشر من صدقتك انك رسولني وان ما جئت به من الهدى والنور فن عندي وحقق تصديقه ذلك قولاً باداء الصالح من الاعمال التي اقترضاها عليه وأوجبها في كتابي على لسانك عليه ان له جنات تجري من تحتها الانهار خاصة دون من كذب بك وأنكر ما جئت به من الهدى من عندي وعاندك ودون من أظهر تصديقتك وأقر بان ما جئت به فن عندي قولاً وبجده اعتقاداً ولم يحققه عملاً فان لا أولئك النار التي وقودها الناس والحجارة معدة عندى والجنات جمع جنة والجنة البستان وانما عني جل ذكره بذلك الجنة ما في الجنة من أشجارها ونهارها وغر وسها دون أرضها فلذلك قال عز ذكره تجري من تحتها الانهار لانه معلوم أنه انما أراد جل ثناؤه الخبر عن ماء أنهارها انه جار تحت أشجارها وغر وسها وانما رها لأنه جار تحت أرضها لان الماء اذا كان جاراً تحت الأرض فلا حظ فيها لعبون من فوقها الا بكشف السائر بينها وبينه على أن الذي يوصف به أنهار الجنة أنها جارية في غير أحاديدها كما حدثنا أبو كريب قال حدثنا الاشجعي عن سفيان عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن مسروق قال نخل الجنة تضيد من أصلها الى فرعها وغرها أمثال القلال كما نزع ثمره عادت مكسها أخرى وماؤها يجري في غير أخذود وحدثنا مجاهد قال حدثنا يزيد قال أخبرنا مسعر بن كدام عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة بنحوه وحدثنا محمد بن بشر قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا سفيان قال سمعت عمرو بن مرة يحدث عن أبي عبيدة فذكر مثله قال فقلت لابي عبيدة من حدثك فغضب وقال مسروق فاذ كان الامر كذلك في أن أنهارها جارية في غير أحاديدها فلاشك أن الذي أر يد بالجنات أشجار الجنات وغر وسها ونهارها دون أرضها ذلك كانت أنهارها تجري فوق أرضها وتحت غر وسها وأشجارها على ما ذكره مسروق وذلك أولى بصفة الجنة من أن تكون أنهارها جارية تحت أرضها وانما رغب الله جل ثناؤه بهذه الآية عباده في الايمان وحضهم على عبادته بما أخبرهم أنه أعد له لاهل طاعته والايمان به عنده كما حذرهم في الآية التي قبلها بما أخبرهم من أعداده ما أعد لاهل

كلاما ذكره الله تعالى الايمان في القرآن أضافه الى القلب وقلبه مطمئن بالايمان كتب في قلوبهم الايمان ولما دخل الايمان في قلوبكم وأيضا قرن الايمان بالعمل الصالح ولو كان العمل داخل في الايمان لزم التكرار وأيضا قرن الايمان بالمعاصي الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والذين آمنوا ولم يهاجروا مع عظيم الوعيد في ترك الهجرة قال ابن عباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص انما يجب القصاص على القاتل التمسد ومع ذلك يدخل في الخطاب ثم قال فن عني له

من أخيه شيء وهذه الاخوة ليست الا أخوة الايمان انما المؤمنون أخوة ثم قال ذلك تخفيف من ربكم ورحمة وهذا الابلق الابالمؤمن القيد الثاني ان الايمان ليس عبارة عن تصديق اللسان لقوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين القيد الثالث ليس عبارة عن مطلق التصديق لان من صدق بالحب والطاغوت لا يسمى مؤمنا القيد الرابع لا يشترط التصديق بجميع صفات الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة بعد قوله عليه الصلاة والسلام لها (١٣٣) أين الله قالت في السماء ويعلم بما ذكرنا

أن من عرف الله بالدليل ولما تم العرفان مات ووجد من الوقت ما أمكنه التلطف بكامة الشهادة لكنه لم يتلفظ بها كان مؤمنا وكان الامتناع عن النطق جاريا مجرى المعاصي التي يؤتى بها مع الايمان وهذا حكم الغزالي رضي الله عنه (قلت) وبالله التوفيق التحقيق في المقام ان لا ايمان وجودا في الايمان ووجدها في الازهان ووجودا في العبارة ولا ريب أن الوجود العيني لكل شيء هو الاصل وباقي الوجودات فرع وتابع فالوجود العيني لا ايمان هو النور الحاصل للقلب بسبب ارتفاع الحجاب بينه وبين الحق جل ذكره الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وهذا النور قابل للقوة والضعف والاشتماد والنقص كسائر الانوار واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا كلما ارتفع حجاب ازداد نورافيتقوى الايمان وتكامل الى أن ينسب نوره فينشرح الصدر ويطلع على حقائق الاشياء وتجلى له الغيوب وغيوب الغيوب فيعرف كل شيء في موضعه فيظهر له صدق الانبياء عليهم السلام ولا سيما محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين في جميع ما أخبر وأعنه

الكهف به الجاعلين معه الالهة والاناد من عقابه عن اشراك غيره معه والتعرض لعقوبته بركوب معصيته وترك طاعته ﷺ القول في تأويل قوله تعالى (كما ارزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها) قال أبو جعفر يعني بقوله كما ارزقوا منها من الجنات والهام ارجعة على الجنات وانما المعنى أشجارها فكانه قال كما ارزقوا من أشجار البساتين التي أعدها الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات في جناته من ثمرة من ثمارها رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله هذا الذي رزقنا من قبل فقال بعضهم تأويل ذلك هذا الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال انهم أتوا بالثمرة في الجنة فلما نظروا اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا **حدثنا** بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أي في الدنيا **حدثني** محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قالوا هذا الذي رزقنا من قبل يقولون ما شبه به **حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** بنس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا قال وأتوا به متشابها يعبرونه ﷺ قال أبو جعفر وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذا الشدة مشابهة بعض ذلك في اللون والطعم وبعضا من علة قائل هذا القول ان ثمار الجنة كما نزع منها شيء عام مكانه آخر مثله كما **حدثنا** ابن بشار قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا سفيان قال سمعت عمرو بن مرة يحدث عن أبي عبيدة قال نخل الجنة نضيد من أصلها الى فرعها وثمرها مثل القلال كما نزع منها مرة عادت مكانها أخرى قالوا فانما اشتهت عند أهل الجنة لان التي عادت نظيرة التي نزع فتأكلت في كل معانيها قالوا ولذلك قال الله جل ثناؤه وأتوا به متشابها لاشتباها جميعه في كل معانيه وقال بعضهم بل قالوا هذا الذي رزقنا من قبل لمشابهته الذي قبله في اللون وان خالفه في الطعم ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم بن الحسين قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثنا شيخ من المصيبة عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير قال يؤتى أحدهم بالصحنه فيأكل منها ثم يؤتى بأخرى فيقول هذا الذي أتينا به من قبل فيقول الملك كل فاللون واجد والطعم مختلف وهذا التأويل مذهب من تأول الآية غير أنه يدفع صحتة ظاهر التلاوة والذي يدل على صحتة ظاهر الآية ويحقق صحتة قول القائلين ان معنى ذلك هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا وذلك أن الله جل ثناؤه قال كما ارزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا خبر جل ثناؤه أن من قبل أهل الجنة كما ارزقوا من ثمار الجنة رزقا أن يقولوا هذا الذي رزقنا من قبل ولم يخص بان ذلك من قبلهم في بعض ذلك دون بعض فاذا كان قد أخبر جل ذكره عنهم أن ذلك من قبلهم في كل ما رزقوا من غير افلاسل أن ذلك من

اجمالا وتفصيلا على حسب نوره ومقدار انشراح صدره وينبعث من قلبه داعية العمل بكل ما مور والاحتجاب عن كل محظور فينضاف الى نور معرفته أنوار الاخلاق الفاضلة والمساكن الحميدة نورهم يسعي بين أيديهم وبايمانهم نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء وأما الوجود الدهني بملاحظة المؤمن لهذا النور ومطالعة له ولواقعه وأما الوجود اللغطي فخلاصته ما صطلح عليه الشارع بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخفى أن مجرد التلطف بقولنا لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير النور المذكور لا يفيد الاكمال

يفيد للعطشان التلطف بالماء الزلال دون الترويه إلا أن التعبير عما في الضمير لم يتيسر إلا بواسطة النطق المفصح عن كل خفي والمغرب
عن كل مشتبك كان للتلفظ بكلمة الشهادة ولعدم التلفظ بهما مدخل عظيم في الحكم بإيمان المرء وكفره فصح جعل ذلك وما يخرط في سلكه
من العلامات كعدم لبس الغيار وشذ الزناديل لا عليهم ما وتفويض أمر الباطن إلى عالم الخفيات المطلع على السرائر والنيات ولهذا قال صلى
الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا (١٣٤) لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على

الله * الرابعة يجوز أن يكون
بالغيب صلة للإيمان أي يعترفون أو
يثقون به وعلى هذا يكون الغيب
معنى الغائب إما تسمية بالمصدر
كما سمى الشاهد بالشهادة قال الله
تعالى عالم الغيب والشهادة والعرب
تسمى المطمئن من الأرض غيبا
وأما أن يكون مخفف فيعمل والمراد
به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء إلا
علم اللطيف الخبير وإنما تعلم منه نحن
ما علمناه أو نعلم لناديل علمه ولهذا
لا يجوز أن يطلق فيقال فلان يعلم
الغيب وذلك نحو الصانع وصفاته
والنبوات وما يتعلق بها والبعث
والنور والحساب والوعد والوعيد
وغير ذلك ويجوز أن يكون
بالغيب حالا والغيب بمعنى الغيبة
والخفاء أي يؤمنون غائبين عن
المؤمن به وحقيقته متلبسين
بالغيب نحو الذين يخشون ربهم
بالغيب ليعلم أي لم أخفه بالغيب
وفيه تعريض للمنافقين حيث أن
باطنهم يخالف ظاهرهم وغيبتهم
نبأين حضورهم وإذا القوا الذين
آمنوا قالوا آمنوا إذا خسلوا إلى
سباطينهم قالوا أنا معكم وقال بعض
الشيعية المراد بالغيب المهدي
المنتظر الذي وعده الله في القرآن
وروي الخبر وعده الله الذين
آمنوا ومنكم وعملوا الصالحات
ليست خلفهم في الأرض لولم يبق من
الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك

قيلهم في أول رزق رزقوه من ثمارها أتوا به بعد دخولهم الجنة واستقرارهم فيها الذي لم يتقدمه
عندهم من ثمارها ثمرة فإذا كان لا شئ أن ذلك من قيلهم في أوله كما هو من قيلهم في وسطه وما يتلوه
فعلوم أنه محال أن يكون من قيلهم لا أول رزق رزقوه من ثمار الجنة هذا الذي رزقنا من قبل هذا
من ثمار الجنة وكيف يجوز أن يقولوا أول رزق رزقوه من ثمارها ولما يتقدمه عندهم غيره هذا هو
الذي رزقناه من قبل الآن ينسبهم ذو غرة وضلال إلى قيل الكذب الذي قد طهرهم الله منه
أو يدفع دافع أن يكون ذلك من قيلهم لا أول رزق رزقوه منهم من ثمارها فندفع صحة ما وجب الله
صحته بقوله كلما رزقوا منها من ثمرة رزقنا من غير نصب دلالة على أنه معنى به حال من أحوالهم
دون حال فقد تبين بما بيننا أن معنى الآية كلما رزق الذين آمنوا وعملوا الصالحات من ثمرة من
ثمار الجنة في الجنة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا فان سألنا سائل فقال وكيف
قال القوم هذا الذي رزقنا من قبل والذي رزقوه من قبل قد عدم بأكلهم إياه وكيف يجوز أن يقول
أهل الجنة قولاً لا حقيقة له قبل أن الأمر على غير ما ذهب إليه في ذلك وإنما معناه هذا من
النوع الذي رزقناه من قبل هذا من الثمار والرزق كالأرجل يقول لا خرقاً عندك فلان من
الطعام كذا وكذا من ألوان الطبخ والسواء والحلوى فيقول المقول له ذلك هذا طعمي في منزلي
يعني بذلك أن النوع الذي ذكره صاحبه أنه أعدله من الطعام هو طعامه لأن أعيان ما أخبره
صاحبه أنه قد أعدله هو طعامه بل ذلك مما لا يجوز لسامع سمعه يقول ذلك أن يتوهم أنه أراد أو
قصده لأن ذلك خلاف مخرج كلام المتكلم وإنما يوجه كلام كل متكلم إلى المعروف في الناس من
مخارجهم دون المجهول من معانيه فكذلك ذلك في قوله قالوا هذا الذي رزقنا من قبل إذا كان ما كانوا
رزقوه من قبل قد قضي وعدم فعلهم أنهم غنوا بذلك هذا من النوع الذي رزقناه من قبل ومن
جنسه في التسميات والألوان على ما قد بينا من القول في ذلك في كتابنا هذا وقد زعم بعض أهل
العربية أن معنى قوله وأتوا به متشابهاً أنه متشابه في الفضل أي كل واحد منهم له من الفضل في
نحوه مثل الذي لا تحرفي نحوه ❦ قال أبو جعفر وليس هذا قولاً نستجيز التشاغل بالدلالة
على فساد خبر وجهه عن قول جميع علماء أهل التأويل وحسب قول بخروجه عن قول أهل
العلم دلالة على خطئه ❦ القول في تأويل قوله (وأتوا به متشابهاً) قال أبو جعفر والهاه
في قوله وأتوا به متشابهاً عائدة على الرزق فتأويله وأتوا بالذي رزقوا من ثمارها متشابهاً وقد
اختلف أهل التأويل في تأويل المتشابه في ذلك فقال بعضهم تشابهه أن كله خصال رذل
فيه * ذكر من قال ذلك حديثاً خلاصه أن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا أبو
عامر عن الحسن في قوله متشابهاً قال خياراً كلها الرذل فيها وحديث يعقوب بن إبراهيم
قال حدثنا ابن عيسى عن أبي رجاء قرأ الحسن آيات من البقرة فاتى على هذا الآية
وأتوا به متشابهاً قال ألم تروا إلى ثمار الدنيا كيف ترذلون بعضه وإن ذلك ليس فيه رذل وحديث
الحسن بن يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن وأتوا به متشابهاً قال يشبه

اليوم حتى يخرج رجل من أمي واطي اسمه اسمي وكنيته ككنيتي عيلاً الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً الخامسة
معنى إقامة الصلاة أحد ثلاثة أشياء إما تعديلاً أركانها وخلفها من أن يقع زرع في فرائضها وسنتها وأدابها من أقام العود إذا قومه وأما
الدوام عليها والمحافظة والذين هم على صلاتهم دائماً والذين هم على صلاتهم يحافظون من قامت السوق إذا نفقت وأقامها قال الإسدي
أقامت غزاة السوق الضراب * لاهل العراقين حولاً قبطاً غزاة اسم امرأة شبيب الطاربي قتله الحجاج بخاريته سنة ثمانية

والضرب القتال والعراقان الكوفة والبصرة وقبطاى كاملا لانها اذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذى تتوجه اليه الرغبات واما
التجلد والشمر لادائها وان لا يكون في مؤديها فتور عنها ولا توان من قولهم قام في الامر خلاف تقاعد عنه فعبء عن الاداء بالاقامة لان القيام
بعض أركانها كما عبر عنه بالقنوت والقنوت القيام وبالركوع والسجود والتسبيح يا مريم اقنتي لربك واسجدى واركعى فولانه كان من
المسبحين ولا يخفى أن اقامة الصلاة بجميع هذه المعاني تستحق المدح والثناء (١٣٥) * السادسة الصلاة في عرف الشرع

عبارة عن الهيات والاقوال
المخصوصة التى مفتحتها التحريم
ومختمها التسليم فرضا كانت
أو نفلا الا أنه يحتمل أن يقال
المراد بها فى الآية الفرض لان
الفلاح قد نيط بها فى قوله صلى الله
عليه وسلم لا اعرابى أفعل والله ان
صدق بعد قول الاعرابى والله لا أزيد
على هذا ولا أنقص أى على الصلوات
المفروضة واشتقاقها لغة امان
الصلاة بمعنى الدعاء قال الاعشى

وقابلها الريح فى دنها

وصلى على دنها وارتمس

أى وضع عليها الرسم وهو الخاتم

وامامن قولهم صليت العصا بالنار

اذاليتها وقومتها قال

فلا تجل بأمرك واستدمه

فصلى عصاك كستديم

والمصلى يسعى فى تعديله ظاهره

وتقوم بباطنه كالخشب الذى يعرض

على النار وامامن قولهم صلى

الفرس اذا جاء مصليا أى ملازما

للسابق لان رأسه عند صلاه

والصلا ما عن عين الذنب وشماله

والمصلى ملازم لفعلة من حين

شروعه الى أو ان فراغه والصلاة

اسم وضع موضع المصدر يقال

صليت صلاة ولا يقال تصلية قال

فى الكشف الصلاة فعلة من صلى

كازكاة من زكى وكتبها بالواو

على لفظ المفخم وحقيقة صلى حرك

بعضه بعضا ليس فيه مردول **حدثنا** بشر قال **حدثنا** يزيد عن سعد بن قتادة وأوابه متشابه أى
خيار الارذل فيه وان غار الدنيا ينقى منها ويرذل منها ونما الجنة خيار كله لا يرذل منه شئ **حدثنا**
القاسم قال **حدثنا** الحسين قال **حدثنا** حجاج عن ابن جريج قال **حدثنا** عمار الدنيامنه ما يرذل ومنه نقاوة
وغير الجنة نقاوة كله يشبه بعضه بعضا فى الطيب ليس منه مردول وقال بعضهم تشابه فى اللون
وهو مختلف فى الطعم ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى قال **حدثنا** عمرو قال **حدثنا** أسباط عن
السدى فى خبر ذكره عن أبى مالك وعن أبى صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن
ناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وأوابه متشابه فى اللون والمسمى وليس يشبه الطعم
حدثنا محمد بن عمرو قال **حدثنا** أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجیح عن مجاهد وأوابه متشابه
مثل الخيار و**حدثنا** المثنى قال **حدثنا** أبو حذيفة قال **حدثنا** شبل عن ابن أبى نجیح عن مجاهد وأوابه
به متشابه لونه مختلفا طعمه مثل الخيار من القضاء **حدثنا** عن عمار بن الحسن قال **حدثنا** ابن
أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس وأوابه متشابه يشبه بعضه بعضا ويختلف الطعم **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال **حدثنا** عبد الرزاق قال **حدثنا** أنا الثورى عن ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله
متشابهة قال متشابهة فى اللون ويختلف فى الطعم **حدثنا** القاسم قال **حدثنا** الحسين قال **حدثنا**
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وأوابه متشابهة مثل الخيار وقال بعضهم تشابه فى اللون
والطعم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال **حدثنا** أبى عن سفيان عن رجل عن مجاهد قوله
متشابهة قال اللون والطعم **حدثنا** المثنى قال **حدثنا** اسحق قال **حدثنا** عبد الرزاق عن الثورى
عن ابن أبى نجیح عن مجاهد ويحيى بن سعيد متشابهة فى اللون والطعم وقال بعضهم
تشابهة تشابهة فى اللون ويختلف طعمهما ذكر من قال ذلك **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال **حدثنا** أنا عبد الرزاق قال **حدثنا** أنا عمر بن قتادة وأوابه متشابهة يشبه عمر
الدنيا غير أن عمر الجنة أطيب **حدثنا** المثنى قال **حدثنا** اسحق قال **حدثنا** حفص بن عمر قال
حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة فى قوله وأوابه متشابهة قال يشبه عمر الدنيا غير أن عمر الجنة
أطيب وقال بعضهم لا يشبه شئ مما فى الجنة ما فى الدنيا الا الاسماء ذكر من قال ذلك **حدثنا**
أبو بكر قال **حدثنا** الأشجعي ح **حدثنا** محمد بن بشر قال **حدثنا** مؤمل قال **حدثنا** عبد الله
سفيان عن الأعشى عن أبى طبيان عن ابن عباس قال **حدثنا** أبو بكر فى حديثه عن الأشجعي لا يشبه
شئ مما فى الجنة ما فى الدنيا الا الاسماء وقال ابن بشر فى حديثه عن مؤمل قال ليس فى الدنيا مما
فى الجنة الا الاسماء **حدثنا** ابن عباس بن محمد قال **حدثنا** محمد بن عبيد عن الأعشى عن أبى طبيان
عن ابن عباس قال ليس فى الدنيا من الجنة شئ الا الاسماء **حدثنا** يونس بن عبد الأعلى قال **حدثنا** أنا
ابن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد فى قوله وأوابه متشابهة قال يعرفون أسماءها كما كانوا فى الدنيا
التفاح بالتفاح والمان بالمان قالوا فى الجنة هذا الذى رزقنا من قبل فى الدنيا وأوابه متشابهة
يعرفونه وليس هو مثله فى الطعم **قال** أبو جعفر وأولى هذه التأويلات تأويل الآية تأويل

الصلوة لان المصلى يفعل ذلك فى كوعه وسجوده ولا يخفى ما فيه من التعسف السابعة الرزق لغة هو ما ينتفع به فى شمل الحلال
والحرام والمأكول وغيره والمولود وغيره والمعتلة ومن يجرى مجراهم زادوا قيدا آخر وهو أن لا يكون ممنوعا عن الانتفاع به وعلى هذا
لا يكون الحرام عندهم رزقا قال فى الكشف اسناد الرزق الى نفسه للاعلام بانهم ينفقون الحلال المطلق الذى يستأهل أن يضاف الى الله
تعالى ويسمى رزقا منه وأدخل من التبعية صيانة لهم وكفاعة الاسراف والتبذير المنهى عنه وقدم مفعول الله على دلالة على كونه أهم

كانه قال ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به والحق أن التمسكين من الاتضاع بالمرزوق مستند الى الله تعالى على الاطلاق اذ كل بقدرته
 الا أن مذهب المعتزلة الى الادب أقرب ولا سيما في هذا المقام ليستحقوا المدح بالاتفاق منه * الثامنة أنفق الشيء وأنفذه أخوان وكل ما فاهو
 فون وعينه فاه يدل على معنى الخروج والذهاب وما قرب منه ويدخل في هذا الاتفاق الواجب من الزكاة التي هي أخت الصلاة وشقيقتهما ومن
 الاتفاق على النفس وعلى من تحب نفقته (١٣٦) ومن الاتفاق في الجهاد ويمكن أن يتناول كل منفق في سبيل الخير لا إطلاق قال تعالى

وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت والمراتب الصدقة لقوله فأصدق وأكن من الصالحين * (البحث السادس) في قوله تعالى والذين يؤمنون الآية وفيه مسائل الاولى يحتمل أن يراد به لا مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه الذين اشتهل أيمانهم على كل وجه نزل من عند الله سالف أو مستقر سبيله سبيل السالف لكونه معهودا لبعضه ببعض ومربوطا آتية بما ضيه وأيقنوا بالآخرة ايقاناً زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وأن النار لن تمسهم الا اماما معدودات وأن أهل الجنة لا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العقيقة والسماع اللذيذ ونحو ذلك فيكون المعطوف غير المعطوف عليه اما مغارة المبانة وذلك اذا أريد بالاولين كل من آمن ابتداء بمحمد صلى الله عليه وسلم من غير ايمان قبل ذلك بموسى وعيسى عليهما السلام واما مغارة الخصاص للعالم وذلك اذا أريد بالاولين كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم سواء كان قبل ذلك مؤمنا بموسى وعيسى عليهما السلام أو لم يكن ويكون السبب في ذكره هذا الخاص بعد العام اثبات شرف لهم وترغيبا لثالهي الدين ويحتمل أن يراد به هؤلاء الاولون ونسب

من قال وأتوا به متشابهاً في اللون والمنظر والطعم يختلف يعني بذلك اشتباه ثمر الجنة وثمر الدنيا في المنظر واللون مختلفا في الطعم والذوق لما قدمنا من العلة في تأويل قوله كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأن معناه كلما رزقوا من الجنان من ثمرة من ثمارها رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا فاجبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم قالوا ذلك من أجل أنهم أتوا بما أتوا به من ذلك في الجنة متشابهاً يعني بذلك تشابه ما أتوا به في الجنة منه والذي كانوا رزقوه في الدنيا في اللون والمرأى والمنظر وان اختلفا في الطعم والذوق فبما ينال من لشيء مما في الجنة من ذلك نظير في الدنيا وقد دللنا على فساد قول من زعم أن معنى قوله قالوا هذا الذي رزقنا من قبل انما هو قول من أهل الجنة في تشبيههم بعض ثمر الجنة ببعض وتلك الدلالة على فساد ذلك القول هي الدلالة على فساد قول من خالف قولنا في تأويل قوله وأتوا به متشابهاً لان الله جل ثناؤه انما أخبر عن المعنى الذي من أجله قال القوم هذا الذي رزقنا من قبل بقوله وأتوا به متشابهاً وشمل من أنكر ذلك فرغم أنه غير جائز أن يكون شيء مما في الجنة نظير الشيء مما في الدنيا بوجه من الوجوه فيقال له أيجوز أن يكون أسماء ما في الجنة من ثمارها وأطعمتها وأشربتها نظراً لأسماء ما في الدنيا منها فان أنكر ذلك خالف نص كتاب الله لان الله جل ثناؤه انما عترف عباده في الدنيا بما هو عنده في الجنة بالاسماء التي يسمى بها ما في الدنيا من ذلك وان قال ذلك جائز بل هو كذلك قيل فما أنكرت أن يكون ألوان ما فيها من ذلك نظراً ألوان ما في الدنيا منه معني البياض والحمرة والصفرة وسائر صنوف الالوان وان تبانت قفصا ضلقت بفضل حسن المرأة والمنظر فكان لما في الجنة من ذلك من البهاء والجمال وحسن المرأة والمنظر خلاف الذي لما في الدنيا منه كما كان جائز ذلك في الاسماء مع اختلاف التسميات بالفضل في أجسامها ثم يعكس عليه القول في ذلك فلو يقول في أحدهما ما شياً إلا أن رمي في الآخرة مثله وكان أبو موسى الأشعري يقول في ذلك بما حدثنني به ابن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي وعبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف عن قسامة عن الأشعري قال ان الله لما أخرج آدم من الجنة زوده من ثمار الجنة وعلمه صنعة كل شيء فتماركم هذه من ثمار الجنة غير أن هذه تغير وتلك لا تغير * القول في تأويل قوله ﴿ولهم فيها أزواج مطهرة﴾ قال أبو جعفر والهاه والميم اللتان في لهما عائدتان على الذين آمنوا وعملوا الصالحات والهاه والالف اللتان في فيها عائدتان على الجنات وتأويل ذلك وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات فيها أزواج مطهرة والازواج جمع زوج وهي امرأة الرجل يقال فلانة زوج فلان وزوجته وأما قوله مطهرة فان تأويله انهن طهرن من كل أذى وقذى وريبة مما يكون في نساء أهل الدنيا من الحيض والنفاس والغائط والبول والمخاط والبصاق والمني وما أشبه ذلك من الأذى والادناس والريب والمكاره كما حدثنه موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أما أزواج مطهرة فانهم لا يحضن ولا ينجسن وحدثني المنثني قال حدثنا

العاطف على معنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه كقوله الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكتبية عبد في المزدحم بالهف زبابة الحارث صاحب فالغائم فالأثب الثانية قال في التفسير الكبير المراد من اترال الوحى أن جبريل سمع في السماء كلاماً لله تعالى فنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم كما يقال نزلت رسالة الامير من القصر والرسالة لا تنزل لكن المستمع يستمع الرسالة في علو فينزل فيؤدى في سفل وقول الامير لا يفارق ذاته ولكن السامع يسمع فيه ينزل ويؤدى بلفظ نفسه قال فان قيل كيف سمع جبريل

كلام الله وكلامه ليس حرفاً ولا صوتاً عندكم فلنا احتمال أن يخلق الله له سماع الكلام ثم أقدره على عبارة تعبر بها عن ذلك الكلام القديم ويجوز أن يكون خلق الله في الأوح المحفوظ كتابه بهذا النظم المخصوص فقرأ جبرائيل حفظه ويجوز أن يخلق أصواتاً مقطعة بهذا النظم المخصوص في جسم مخصوص فيملقه جبرائيل ويخلق له علماً ضرورياً بأنه هو العبارة المؤدية لمعنى ذلك الكلام (وأقول) انك اذا تأملت ما أنشئت إليه في المقدمة العاشرة من مقدمات الكتاب انكشاف لك الغطاء عن (١٣٧) هذه المسئلة (الثالثة) الايمان بجميع الكتب

السمائية أعني التصديق بها واجب

لان الفلاح منوط بذلك ويجب تحصيل

العلم بما أنزل على محمد صلى الله عليه

وسلم على سبيل التفصيل ليقوم

بواجبه علماً وعملاً لكنه فرض

كفاية لقوله تعالى وما كان

المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر

من كل فرقة منهم طائفة لتفقهوا

في الدين الآية وأما المنزل على

الانبياء المتقدمين فالاعيان به

واجب على الجملة لان الله تعالى

ما نعبده الآن به حتى يلزمنا

معرفتها مفصلة لكن ان عرفنا شيئاً

من تفصيلها فهناك يجب علينا

الاعيان بتلك التفاصيل (الرابعة)

الآخرة صفة الدار تلك الدار الآخرة

وهي من الصفات الغالبة تأنيث

الآخرة نقض الأول وكذلك الدنيا

تأنيث الأدنى لانها أقرب واليقين

هو العلم بالشيء ضرورة أو استدلالاً

بعد أن كان صاحبه شيئاً كافيته

ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه متيقن

ولا يقال يتقن أن السماء فوق

أو أني موجود وفي تقديم الآخرة

وبناء يوقنون على هم تعريض

بأهل الكتاب وما كانوا عليه

من انبئات أمر الآخرة على خلاف

حقيقته ومن غير ايقان وان اليقين

ما عليه من آمن بما أنزل على محمد

وعلى غيره من الانبياء وهذا في

معرض المدح ومع لوم أنه لا يمدح

بتيقن وجود الآخرة فقط بل به

وبما يتبعه من الحساب والسؤال

عبد الله بن صالح قال حدثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أزواج مطهرة يقول مطهرة من القدر والاذى حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا يحيى القطان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولهم فيها أزواج مطهرة قال لا يبلن ولا يتغوط ولا يعضن وحدثنا أحمد بن اسحق الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه إلا أنه زاد فيه ولا يعضن ولا يحضن وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولهم فيها أزواج مطهرة قال مطهرة من الحيض والغائط والبول والنخام والبراق والمني والولد وحدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا سويد بن نصر قال حدثنا ابن المبارك عن ابن جريح عن مجاهد مثله وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال لا يبلن ولا يتغوط ولا يحضن ولا يلدن ولا يعضن ولا يبرقن أخبرنا المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة ولهم فيها أزواج مطهرة روى الله من الأسم والأذى وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولهم فيها أزواج مطهرة قال طهرهن الله من كل بول وغائط وقدر ومن كل مأثم حدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة قال مطهرة من الحيض والحبل والأذى وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثني ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد قال المطهرة من الحيض والحبل وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد ولهم فيها أزواج مطهرة قال المطهرة التي لا تحيض قال وأزواج الدنيا ليست بمطهرة ألا تراهن يدمين ويتركن الصلاة والصيام قال ابن زيد وكذلك خلقت حواء حتى عصت فلما عصت قال الله اني خلقتك مطهرة وسأدملك كما أدمنت هذه الشجرة وحدثت عن عمار قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن الحسن في قوله ولهم فيها أزواج مطهرة قال يقول مطهرة من الحيض وحدثنا عمرو بن علي قال حدثنا خالد بن يزيد قال حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن الحسن في قوله ولهم فيها أزواج مطهرة قال من الحيض وحدثنا عمرو قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا ابن جريح عن عطاء قوله لهم فيها أزواج مطهرة قال من الولد والحيض والغائط والبول وذكر أشياء من هذا النحو في القول في تأويل قوله (ولهم فيها خالدون) قال أبو جعفر يعني تعالى ذكره بذلك والذين آمنوا وعملوا الصالحات في الجنات خالدون قاله الميم من قوله وهم عائدة على الذين آمنوا وعملوا الصالحات والهاء والالف فيهما على الجنات وخلودهم فيها دوام بقائهم فيها على ما أعطاهم الله فيها من الخبرة والنعيم المقيم في القول في تأويل قوله (إن الله لا يستحي أن يعذب من يشاء) أي يعرضه قافوقها قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في المعنى الذي أنزل الله جل ثناؤه فيه هذه الآية وفي تأويلها فقال بعضهم بما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد

(١٨ - ابن جرير أول) وإدخال المؤمنين الجنة والكافرين النار عن النبي صلى الله عليه وسلم يا عجباً كل العجب من السالك في الله وهو يرى

خلقه وعجبا من يعرف النساء الأولى ثم ينكر النساء الآخرة وعجبا من ينكر البعث والنشور وهو كل يوم يموت ويحيا يعني النوم واليقظة وعجبا

من يؤمن بالجنة وما فيها من النعيم ثم يسعى لدار الغرور وعجبا من المتكبر الفخور وهو يعلم أن أوله نطفة مذرة وآخره جيفة قدرة (البحث

السابع) في قوله تعالى وألئت على هدى من ربهم الآية وفيه مسائل (الأولى) في كيفية تعلق هذه الآية بما قبلها وجوه أحدها أن نوى

الابتداء بالذين يؤمنون بالغيب على سبيل الاستئناف وأولئك على هدى الجلة خبره كله لما قيل هدى للمتقين فخص المتقون بأن الكتاب لهم هدى اتجه أسانيل أن يسأل فيقول ما بال المتقين مخصوصين بذلك فأجيب بأن الذين هؤلاء عقائد هم وأعمالهم أحقاء بأن يهديهم الله ويعطهم الفلاح وهذا النوع من الاستئناف يجيء تارة بأعادة اسم من استوف عنه الحديث نحو قد أحسنت إلى زيد زيد حقيق بالاحسان وتارة بأعادة صفة مثل أحسنت إلى زيد صديقك (١٣٨) القديم أهل لذلك منك فيكون الاستئناف بأعادة الصفة كما في الآية

قال حدثنا أسباط عن السدي في خبره ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ضرب الله هذين المثلين للمنافقين يعني قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وقوله أو كصيب من السماء الآيات الثلاث قال المنافقون الله أعلى وأجل من أن يضرب هذه الأمثال فأنزل الله أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة إلى قوله أولئك هم الخاسرون وقال آخرون بما حدثني به أحمد بن إبراهيم قال حدثنا (٧) قراد عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس في قوله تعالى أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة فأفوقها قال هذا مثل ضربه الله للذين آمنوا بالله لا يضرب مثلاً بموعضة فإذا سمعت ما نت وكذا ذلك مثل هؤلاء القوم الذين ضرب الله لهم هذا المثل في القرآن إذا امتلأ من الدنيا رياء أخذهم الله عند ذلك قال ثم تلافى نسوا ما ذكروا به فحمتنا عنهم أبواب كل شيء الآية وحديثي المنثي بن إبراهيم قال حدثنا يحيى بن الحجاج قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس بنصه إلا أنه قال فإذا خلى أجالهم وانقطعت مدتهم صاروا كالبعوضة فحماها ما جاءت وتوت إذا روت فكذلك هؤلاء الذين ضرب الله لهم هذا المثل إذا امتلأ من الدنيا رياء أخذهم الله فأهلكهم فذلك قوله حتى إذا فرحو بما آتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون وقال آخرون بما حدثني به بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد عن سعيد عن قتادة قوله أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة فأفوقها أي أن الله لا يستحي من الحق أن يذكر منه شيئاً ما قل منه أو كثر أن الله حين ذكر في كتابه الذباب والعنكبوت قال أهل الضلالة ما أراد الله من ذلك هذا فأنزل الله أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة فأفوقها وحديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما ذكر الله العنكبوت والذباب قال المشركون ما بال العنكبوت والذباب يذكران فأنزل الله أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة فأفوقها وقد ذهب كل قائل ممن ذكرنا قوله في هذه الآية وفي المعنى الذي نزلت فيه مذهبا غير أن أولى ذلك بالصواب وأشبهه بالحق ما ذكرنا من قول ابن مسعود وابن عباس وذلك أن الله جل ذكره أخبر عباده أنه لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة فأفوقها عقيب أمثال قد تقدمت في هذه السورة ضربها للمنافقين دون الأمثال التي ضربها في سائر السور غيرها فلا يكون هذا القول أعني قوله أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً بموعضة لئلا يكره الكفار والمنافقين ما ضرب لهم من الأمثال في هذه السورة أحق وأولى من أن يكون ذلك جواباً للتكريم ما ضرب لهم من الأمثال في غيرها من السور فإن قال قائل انما أوجب أن يكون ذلك جواباً للتكريم ما ضرب من الأمثال في سائر السور لأن الأمثال التي ضربها الله لهم ولآلئهم في سائر السور أمثال موافقة المعنى لما أخبر عنه أنه لا يستحي أن يضربه مثلاً إذا كان بعضها متشابهة لآلئهم بالعنكبوت وبعضها متشابهة لها في الضعف والمهانة بالذباب وليس ذلك من ذلك (٧) قوله قراد بالقاف المضموه آخره دال مهملة اسمه عبد الرحمن بن غزوان وكتبه أبو نوح كافي شرح والقاموس الخلاصة كتبه معجمه

أحسن وأبلغ لانطوائهم على بيان الموجب والخصه وانما أن يجعل الذين والذين تابعاً للمتقين ويقع الاستئناف على أولئك كلمة قيل ما المستقلين بهذه الصفات قد اختصوا بالهدى فقيل أولئك الموصوفون غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلاً وبالفلاح أجلاً وثالثها أن يجعل الموصول الأول صفة للمتقين ويرفع الثاني على الابتداء وأولئك خبره ويكون اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا باهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم طائون أنهم على الهدى وطامعون في أنهم سيغلون عند الله تعالى والفضل من هذه الوجوه لا ولها لأن الكلام المبني على السؤال والجواب أكثر فائدة ولأن الاستئناف بأعادة المصنفه أبلغ ولأن السؤال على الوجه الأخير كالضائع لأن موجبات اختصاصهم بالهدى قد علمت وأيضاً أنه يجعل الموصولين تابعاً والوجه الأول يجعل الموصول الأول ركنان من الكلام * الثانية الاستعلاء في قوله على هدى مثل لممكنهم من الهدى كقولهم هو على الحق وفلان على الباطل وقد يصيرح بذلك فيقال جعل الغواية مركباً وامتنى الحق واقتعد غارب الهوى ومعنى هدى من ربه أي منحوه من عنده وأتوه من قبله وهو ما للطف والتوفيق الذي اعتضدوا به على أعمال الخير والترقي من الأفضل لأفضل وأما الإرشاد إلى الدليل الموجب للثبات على ما اعتقدوه والدوام على ما عملوه ونكر هدى ليفيد ضرباً من المبالغة أي هدى لا يبلغ كنهه قال الهذلي فلا وأى الطير المرية بالضهي * على خالد لقد وقعت على لحم أي لحم وأى لحم وأرب بالمسكان إذا أقامه والاب مقعهم للاستعظام إذا التكنى انما تكون للأشراف كما أن الأقسام بالطير

بوجود

واقعد غارب الهوى ومعنى هدى من ربه أي منحوه من عنده وأتوه من قبله وهو ما للطف والتوفيق الذي

اعتضدوا به على أعمال الخير والترقي من الأفضل لأفضل وأما الإرشاد إلى الدليل الموجب للثبات على ما اعتقدوه والدوام على ما عملوه ونكر هدى ليفيد ضرباً من المبالغة أي هدى لا يبلغ كنهه قال الهذلي فلا وأى الطير المرية بالضهي * على خالد لقد وقعت على لحم أي لحم وأى لحم وأرب بالمسكان إذا أقامه والاب مقعهم للاستعظام إذا التكنى انما تكون للأشراف كما أن الأقسام بالطير

أيضا لاستعظامهن لوفوعهن على لحم عظيم وعن بعضهم الهدى من الله كثير ولا يبصره الابصار ولا يعمل به الابصار لا ترى أن نجوم السماء يبصرها البصر ولا يهتدى بها الا العلماء الثالثة في تكرير أولئك تنبيه على أنهم كما ثبت لهم الاختصاص بالهدى ثبت لهم الاختصاص بالفلاح فميزوا عن غيرهم بهذه الاختصاصين ووسط العاطف بينهم باختلاف خبرهم باختلاف قوله أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون فان التسجيل عليهم بالغفلة وعذهم من جلة (١٣٩) الانعام شئ واحد الرابعة هم فصل وفائدة

بعد الدلالة على أن اوارد بعده خبر لصفة التوكيد والمحاج بان فائدة المسند ثابتة للسند اليه دون غيره ويحتمل أن يكون هم مبتدأ والمفعول خبره والجملة خبر أولئك الخامسة المفلج الفائز بالبيعة والمفلج بالجيم مثله كاه الذي انفتحت له وجوه الظفر وكذلك أخواته في الفاء والعين تدل على معنى الشق والفتح نحو فلقى وفلذ ومنه سمي الزارع فلا حاو معنى التعريف في المفلحون اما العهد أى المتقون هم الناس الذين بلغوا أنهم المفلحون في الآخرة أو الجنس على معنى أنهم الذين ان حصلت صفة المفلحين فهم هم لا يعدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك هل عرفت الاسد وما جبل عليه من فطر الاقدام ان زيدها هو فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله أحد على طرق شتى وهي ذكر اسم الاشارة فان في ذكره ايذانا بان ما رده عقبيه فالذكر كورون قبله أهل لاكتسابه من أجل الخصال التي عدت لهم وتكرير اسم الاشارة وتعريف المفلحين وتوسيط الفصل اللهم زيننا لباس التقوى واحشرنا في زمرة من صدفرت بذكرهم أولى

بوجود في هذه السورة فيجوز أن يقال ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما فان ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن قول الله جل ثناؤه ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فافوقها انما هو خبر منه جل ذكره انه لا يستحي أن يضرب في الحق من الامثال صغيرها وكبيرها ابتلاء بذلك عباده واختبارا منه لهم ليميز به أهل الايمان والتصديق به من أهل الضلال والكفرية اضلالا منه به لقوم وهذا به لا تخبرين كما حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مثلاً ما بعوضة يعني الامثال صغيرها وكبيرها يؤمن بها المؤمنون ويعلمون أنها الحق من ربهم ويهديهم الله بها ويضل بها الفاسقين يقول يعرفه المؤمنون فيؤمنون به ويعرفه الفاسقون فيكفرون به وحدثني المنثي قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن عتبه وحدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال أبو جعفر لأنه جل ذكره قصد الخبر عن عين البعوضة أنه لا يستحي من ضرب المثل بها ولكن البعوضة لما كانت أضعف الخلق كما حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا أوسيان عن معمر عن قتادة قال البعوضة أضعف ما خلق الله وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج نحوه خصها الله بالذكور في القلة فأخبر أنه لا يستحي أن يضرب أقل الامثال في الحق وأحقها وأعلاها إلى غير نهاية في الارتفاع جوابا منه جل ذكره لمن أنكر من منافق خلقه ما ضرب لهم من المثل عوقد النار والصيب من السماء على ما نعمت به من نعمها فان قال لنا قائل وأين ذكر تكبير المنافقين الامثال التي وصفت الذي هذا الخبر جوابه فنعلم أن القول في ذلك ما قلت قبل الدلالة على ذلك بينا جل ذكره في قوله فاما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا وان القوم الذين ضرب لهم الامثال في الآيتين المتقدمتين اللتين مثل ما علمه المنافقون مقيمون فهما بعوقد النار والصيب من السماء على ما وصف من ذلك قبل قوله ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً قد أنكر والمثل وقالوا ماذا أراد الله بهذا مثلا فأوضح خطأ قولهم ذلك وقبح لهم ما نطقوا به وأخبرهم بحكمهم في قلوبهم ما قالوا منه وانه ضلال وفسوق وأن الصواب والهدى ما قاله المؤمنون دون ما قالوه وأما تأويل قوله ان الله لا يستحي فان بعض المنسوين إلى المعرفة بلغة العرب كان يتأول معنى ان الله لا يستحي ان الله لا يخشى أن يضرب مثلاً ويستشهد على ذلك من قوله بقول الله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وزعم أن معنى ذلك وتستحي الناس والله أحق أن تستحيه فيقول الاستحياء بمعنى الخشية والخشية بمعنى الاستحياء وأما معنى قوله أن يضرب مثلاً فهو أن يبين ويصف كما قال جل ثناؤه ضرب لكم مثلاً من أنفسكم يعني وصف لكم وكما قال الكميت

وذلك ضرب أنحاس أريدت * لأسداس عسى أن لا تكونا
معنى وصف أنحاس والمثل الشبه يقال هذا مثل هذا ومثله كما يقال شبهه وشبهه ومنه قول
كعب بن زهير

الزهر اوين قد ورد في الخبر يحشر الناس يوم القيامة ثم يقول الله عز وجل لهم طالما كنتم تتكلمون وأناسا كذبا فاستكثروا اليوم حتى أتاكم انى رفعت نسبا وأبيتم الأنسابكم قلت ان أكرمكم عند الله أتقاكم وأبيتم أنتم فقلتم لا بل فلان بن فلان فرفعت أنسابكم ووضعتم نسبي فاليوم أرفع نسبي وأضع أنسابكم فسيعلم أهل الجمع من أصحاب الكرم أين المتقون فلما أخذ العاقل بحكمة الله تعالى وهو نوط الثوب وتعليق العقاب بالعمل الصالح والسبي الأبعاء وغيره مضبوط من عقوه عن بعض المذنبين ورده طاعة بعض المطيعين كما أن

حكمتها لما اقتضت ترتب الشبع والري على الاكل والشرب لم يعهد الاتكال على ما يمكن أن يقع بالنسبة الى قدرته من اشباع شخص أو اروائه من غير تناول الطعام والشراب أو بالعكس وهذه نكتة شريفة ينتفع بها من وفق لها ان شاء الله (ان الذين كفر واسوء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) القرآن آت أأنذرتهم هم مرتين عاصم وحجة وعلى وخلف وابن ذكوان وروى الحلواني (١٤٠) عن هشام أأنذرتهم هم مرتين بينهما مدة والباقيون هم مزون الاولى ويلينون الثانية

والثلاثين جعل الهمزة بين بين أي بين الهمزة وبين الحرف الذي منه حركة الهمزة وعلى ابصارهم عمالة أبو عمرو وعلى غير ليت وابن جدون وجدويه وحجة وفي رواية ابن سعدان وأي عمر وكذلك قوله عز وجل بقطار وبالاسحار وكالفخار والغار ومن أنصار وأشجارها وأشياء ذلك حيث كان يعني اذا كان قبل الالف حرف مانع وبعدها راء مكسورة في موضع اللام لان الراء المكسورة تغلب الحروف المستعلية غشاوة بالفصل وقرأ حجة في رواية خلف وابن سعدان وخلف لنفسه وأبو اسحق ابراهيم ابن أحمد عن أبي الحارث عن علي وورش من طريق البخاري مدغمة النون والتسوين في الواو في جميع القرآن عظيم بالاشمام في الوقف وكذلك اذا كانت الكلمة مكسورة حجة وعلى وخلف وهو الاختيار عندنا (الوقوف) لا يؤمنون ه على سمعهم ط لان الواو للاستئناف غشاوة ز لان الجملتين وان اتفقتا نظما فالاولى بيان وصف موجود والثانية اثبات عذاب موعود عظيم ه (التفسير) وفيه مسائل (الاولى) فيما يتعلق بأن أماعله من نصب الاسم ورفع الخبر فعلم من علم النحو وأما فائدته فاذكره المبرد في جواب الكندي من ان قولهم عبد الله قائم اخبار عن قيامه وقوله من ان

كانت مواعد عرفوب لها مثلاً * ومما وعيدها الا الأباطيل يعني شها فغنى قوله اذا ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ان الله لا يخشى أن يصف شها المشابه به وأما ما التي مع مثل فانها بمعنى الذي لان معنى الكلام ان الله لا يستحي أن يضرب الذي هو بعوضة في الصغر والقلة فافوقها مثلاً فان قال لنا قائل فان كان القول في ذلك كما قلت فما وجه نصب البعوضة وقد علمت أن تأويل الكلام على ما تأولت ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً الذي هو بعوضة فالبعوضة على قولك في محل الرفع فأنى أنها النصب قيل أنها النصب من وجهين أحدهما أن ما لما كانت في محل نصب بقوله يضرب وكانت البعوضة لها صلة أعربت بتعريفها فأزمت اعرابها كما قال حسان بن ثابت

وكفي بنافضاً على من غبرنا * حب النبي محمد إيماناً

فعربت غير باعراب من فالعرب تفعل ذلك خاصة في من وما تعرب صلاته ما باعرابها لانها يكونان معرفة أحياناً ونكرة أحياناً وأما الوجه الآخر فان يكون معنى الكلام ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بين بعوضة الى ما فوقها ثم حذف ذكر بين والى اذ كان في نصب البعوضة ودخول الفاء في ما الثانية دلالة عليهم كما قالت العرب مطراناً مازالة فالثعلبية وله عشرون مانقة فملاوهي أحسن الناس ما قرنا فقدم يعنون ما بين قرنها الى قدمها وكذلك يقولون في كل ما حسن فيه من الكلام دخول ما بين كذا الى كذا ينصبون الاول والثاني ليدل النصب فيه ما على المحذوف من الكلام فكذلك ذلك في قوله ما بعوضة فافوقها وقد زعم بعض أهل العربية أن ما التي مع المثل صلة في الكلام بمعنى التطول وان معنى الكلام ان الله لا يستحي أن يضرب بعوضة مثلاً فافوقها فعلى هذا التأويل يجب أن تكون بعوضة منصوبة بضرب وان تكون ما الثانية التي في فافوقها معطوفة على البعوضة لا على ما وأما تأويل قوله فافوقها فما هو أعظم منها عندى لما ذكرنا قبل من قول قتادة وابن جرير ان البعوضة أضعف خلق الله فاذا كانت أضعف خلق الله فهي نهاية في القلة والضعف واذا كانت كذلك فلا شك أن ما فوق أضعف الاشياء لا يكون الأقوى منه فقد يجب أن يكون المعنى على ما قاله فافوقها في العظم والكبر اذا كانت البعوضة نهاية في الضعف والقلة وقيل في تأويل قوله فافوقها في الصغر والقلة كما يقال في الرجل يذكره اذا كره فيصفه بالوهم والشح فيقول السامع نعم وفوق ذلك يعني فوق الذي وصف في الشح والوهم وهذا قول خلاف تأويل أهل العلم الذين يرتضون معرفتهم بتأويل القرآن فقد تبين اذا بما وصفنا أن معنى الكلام ان الله لا يستحي أن يصف شها المشابه به الذي هو ما بين بعوضة الى ما فوق البعوضة فاما تأويل الكلام لو رفعت البعوضة فغير جائز في ما الا ما قلنا من ان تكون اسماً لصفة بمعنى التطول في القول في تأويل قوله (فاما الذين آمنوا فيعملون انه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) قال أبو جعفر يعني بقوله جل ذكره فاما الذين آمنوا فاما الذين صدقوا الله ورسوله

عبد الله قائم جواب عن سؤال سائل وقولهم ان عبد الله لقائم جواب عن انكار منكر لقيامه وقد يضاف اليه القديم وقوله أيضاً نحو والله ان عبد الله لقائم قال أبو نواس عليك بالياس من الناس * ان غنى نفسك في الياس حسن موقع ان لان الغالب على الناس خلاف هذا الظن ويرجي أن اذا ظن المتكلم في الذي وحده أنه لم يوجد كقولك أنه كان مني اليه احسان فقابلني بالسوء وكانك تردعي نفسك ظنك الذي ظننت وتبين الخطأ فيما توهمت كقوله تعالى حكاية عن أم مريم قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت

وكذلك قول نوح رب ان قومي كاذبون * (الثانية) لما قدم ذكر اوليائه وخالصة عبادته بصفاتهم الموجبة لامتناع احبائهم بها عقب ذلك بذكر اعدائهم وهم المردة من الكفار الذين لا يتبع فيهم الهدى وسواء عليهم الانذار وعذمه وانما فقد العاطف بين القصتين خلاف ما في نحو قوله تعالى ان الارار لفي نعيم وان الفجار في حميم لتباين الجملتين ههنا في الغرض والاسلوب اذا الاولى مسبوقة بذكر الكتاب وانه هدى للمتقين والثانية لان الكفار من صفتهم كيت وكيت وذلك اذا جعلت الذين (١٤١) يؤمنون مبتدأ أو أولئك خبره لان الكلام

المبتدأ على سبيل الاستئناف مني على تقدير سؤال وذلك ادراج له في حكم المتقين وتصيره تبعاله في المعنى فحله حكم الاول وكذا اذا جعلت الموصول الثاني مبتدأ أو أولئك خبره لان الجملة برأسها من مستتبعات هدى للمتقين لا ارتباط بينهما من حيث المعنى * (الثالثة) التعريف في الذين اما ان يراد به ناس معهودون بايمانهم كما في لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم واما ان يراد به الجنس متناولا كل من صمم على كفره تصميم لا يرعوى بعده فقط دون من عداهم من الكفار الذين أسلموا بدليل الحديث عنهم باستواء الانذار وتركه عليهم (الرابعة) الكفر بنقض الايمان فيختلف تعريفه باختلاف تعريف الايمان وقد تقدم وأصل الكفر السر والتغطية ومنه الكافر لانه يستتر الحق ويحجبه والزارع كافر لانه يستتر الخب والليل المظلم كافر لانه يظلمه يستتر كل شيء والكافر الذي كفره عن شوب أي غطى ولبسه فوقعه قال في التفسير الكبير كفره اخبار عن كفرهم بصيغة الماضي فيقتضى كون الخبر عنه متقدما على ذلك الاخبار فلما عتلة أن يحجبوا بهذا على أن كلام الله محدث فان القديم يستعمل أن يكون مسبوقا بالغير (قلت) التحقيق في هذا وأمثاله أن كلامه

وقوله فيعاون أنه الحق من ربهم يعني فيعرفون أن المثل الذي ضربه الله لما ضربه له مثل كما حدثني به المثنى قال حدثنا اسحق بن الجراح قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم أن هذا المثل الحق من ربهم أنه كلام الله ومن عنده وكما حدثني بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قوله فاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم أي يعلمون أنه كلام الرحمن وأنه الحق من الله وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا قال أبو جعفر وقوله وأما الذين كفروا يعني الذين يحدوا آيات الله وأنكروا ما عرفوا وستر وأما علما أنه حق وذلك صفة المنافقين وياهم عنى الله جل وعز ومن كان من نظرائهم وشركائهم من المشركين من أهل الكتاب وغيرهم بهذه الآية فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا كما قد ذكرنا قبل من الخبر الذي روينا عن مجاهد الذي حدثني به محمد بن عمر وقال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم الآية قال يؤمن بها المؤمنون ويعلمون أنها الحق من ربهم ويهدى بهم الله بها ويضل بها الفاسقون يقول يعرفه المؤمنون فيؤمنون به ويعرفه الفاسقون فيكفرون به وتأويل قوله ماذا أراد الله بهذا مثلا ما الذي أراد الله بهذا المثل مثلا فذا مع ما في معنى الذي وأراد صلته وهذا إشارة الى المثل القول في تأويل قوله جل ثناؤه (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا) قال أبو جعفر يعني بقوله جل وعز يضل به كثيرا يضل الله به كثيرا من خلقه والهائي به من ذكر المثل وهذا خبر من الله جل ثناؤه مبتدأ ومعنى الكلام أن الله يضل بالمثل الذي يضربه كثيرا من أهل النفاق والكفر كما حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يضل به كثيرا يعني المنافقين ويهدى به كثيرا يعني المؤمنين فيزيدهم ولا ضلالا الى ضلالهم لتكذيبهم عما قد علموه حقا يقينان المثل الذي ضربه الله لما ضربه له وانه لما ضربه له موافق فذلك اضلال الله اياهم به ويهدى به يعني بالمثل كثيرا من أهل الايمان والتصديق فيزيدهم هدى الى هدايتهم وايمانا الى ايمانهم لتصديقهم بما قد علموه حقا يقينان أنه موافق لما ضربه الله مثلا واقرارهم به وذلك هداية من الله لهم به وقد زعم بعضهم أن ذلك خبر عن المنافقين كأنهم قالوا ماذا أراد الله بمثل لا يعرفه كل أحد يضل به هداية ويهدى به هداية استوفى الكلام والخبر عن الله فقال الله وما يضل به الا الفاسقين وفيما في سورة المدثر من قول الله وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء ما ينشئ عن أنه في سورة البقرة كذلك مبتدأ أعني قوله يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا * القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وما يضل به الا الفاسقين) وتأويل ذلك ما ٦٧ حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس

تعالى أزل الأنا حكمته في باب التفهيم والتعليم اقتضت ان يكون كلامه على حسب وصوله الى السامعين ضرورة كونهم متزمنين فكل ما هو متقدم على زمان الوصول وقع الاخبار عنه في الازل بلفظ الماضي وكل ما هو متأخر عن زمان الوصول وقع الاخبار عنه بلفظ المستقبل نحو قوله تعالى ان الله يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا هذا يعلم أن قوله سنلقى ليس كونه مستقبلا بالنظر الى الازل مقصودا بالنسبة الى المخاطبين وانما المقصود استبقائه بالنظر الى زمان نزول الآية فافهم (الخامسة) سواء

أسم معنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر تعالى إلى كلمة سواء بيننا وبينكم في أربعة أيام سواء للسائلين يعني مستوية وارفعاه على أنه خبران وأأذرتهم أم لم تنذرهم في موضع الفاعل أي مستوعبهم أنذارك وعدمه بخوان زيداً مختصم أخوه وابن عمه ويحتمل أن يكون أأذرتهم سم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء وسواء خبر مقدم والجملة خبران وانما صرح وقوع الفعل بخبرائه مع أنه أبدأ خبر نظر إلى المعنى كقولهم لأننا كل السمك وتشرب اللبن معناه لا يكن (١٤٣) منذاً كل السمك وشرب اللبن وإن كان ظاهراً للفظ على ما لا يصح من عطف

الاسم على الفعل فإن أن مع الفعل في تقدير المصدر على الفعل وهو النهي وقد جرت الهمزة وأم لمعنى الاستواء وسيل عنهما معنى الاستفهام رأساً قال سيبويه هذا مثل قولهم اللهم اغفر لنا أيها العصابة يعني أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء ومعنى الاستواء في الداخل عليهما الهمزة وأم استواءهما في علم المستفهم لانه قد علم أن أحد الأمرين كائن لكن لا بعينه وكلاهما معلوم يعلم غير معين والحاصل أن الاستفهام يلزمه معنيين أحدهما استواء طرفي الحكم في ذهن المستفهم والثاني طلب معرفة أحدهما خارج هذا الترتيب لمعنى الاستواء وسيل عنه الطلب وفائدة العدول عن العبارة الأصلية وهي سواء عليهم أنذار وعدمه أن يعلم أن قطع الرجاء وحصول اليأس عنهما حصل بعد اصرارهم وكانوا قبل ذلك مرجوا منهم الإيمان لافي علم الله تعالى بل في علمنا فنزلت الآية بحسب ما يليق بمجالنا في باب التفسير والتصوير أو نقول فائدته أن يعلم أن استواء الطرفين بلغ مبلغاً يصح أن يستفهم عنه لكونه خالياً عن شوب التخمين وترجيح أحد الطرفين بوجه فإن قول القائل الانذار وعدمه مستويان عليهم يمكن أن

وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وما يضل به الفاسقين هم المنافقون وحديثاً بشرياً معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيدي عن قتادة وما يضل به الفاسقين فسقوا فأضلهم الله على فسقهم وحديثي المثنى قال حدثنا سفيان قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس وما يضل به الفاسقين هم أهل النفاق قال أبو جعفر وأصل الفسق في كلام العرب الخروج عن الشيء يقال منه فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها ومن ذلك سميت الفأرة فوسقت لخر وجهها عن حجرها فكذلك المنافق والكافر سيما فاسقين لخر وجههما عن طاعتهم وما أولئك قال جل ذكره في صفة ابليس الابليس كان من الجن فسق عن أمر ربه يعني به خروجه عن طاعته واتباع أمره كما حدثنا ابن جندب قال حدثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس في قوله بما كانوا يفقهون أي بما بعدوا عن أمرى فمضى قوله وما يضل به الفاسقين وما يضل الله بالمثل الذي يضربه لاهل الضلال والنفاق الانحارجين عن طاعته والتاركين اتباع أمره من أهل الكفر به من أهل الكتاب وأهل الضلال من أهل النفاق ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) قال أبو جعفر وهذا وصف من الله جل ذكره الفاسقين الذين أخبر أنه لا يضل بالمثل الذي يضربه لاهل النفاق غيرهم فقال وما يضل الله بالمثل الذي يضربه على ما وصف قبل في الآيات المتقدمة الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ثم اختلف أهل المعرفة في معنى العهد الذي وصف الله هؤلاء الفاسقين بنقضه فقال بعضهم هو وصية الله إلى خلقه وأمره أي ما أمرهم به من طاعته ونهيهم أي ما نهى الله عنهم من معصيته في كتبه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ونقضهم ذلك تركهم العمل به وقال آخرون انما نزلت هذه الآيات في كفار أهل الكتاب والمنافقين منهم وإياهم عن الله جل ذكره بقوله ان الذين كفروا وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم وبقوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر فكل ما في هذه الآيات ففعل لهم وتوبيخ إلى انقضاء قصصهم قالوا فهد الله الذي نقضوه بعد ميثاقه هو ما أخذ الله عليهم في التوراة من العمل بما فيها واتباع محمد صلى الله عليه وسلم إذا بعث والتصديق به وبما جاء به من عند ربهم ونقضهم ذلك هو بخودهم به بعدم معرفتهم بحقيقته وانكارهم ذلك وكماتهم علم ذلك عن الناس بعد اعطائهم الله من أنفسهم الميثاق ليبينه للناس ولا يكتمونه فآخبر الله جل ثناؤه أنهم نبذوه ورأوا ظهورهم واشتروا به عنقاً قليلاً وقال بعضهم ان الله عنى بهذه الآية جميع أهل الشرك والكفر والنفاق وعهده إلى جميعهم في توحيد ما وضع لهم من الأدلة الدالة على ربوبيته وعهده اليهم في أمره ونهيهم ما احتج به رسله من المعجزات التي لا يقدر أحد من الناس غيرهم أن يأتي بمثلهما الشاهدة لهم على صدقهم قالوا ونقضهم ذلك تركهم الاقرار بما قد تبين لهم صحة بالدلالة وتكذيبهم الرسل والكتب مع علمهم أن ما أتوا به حق وقال آخرون العهد الذي ذكره الله جل ذكره هو العهد الذي أخذ الله عليهم حين

يحمل على التقرير لا التحقيق بخلاف ما لو أخبر عن الأمرين بطريق الهمزة وأم فافهم والانذار التخويف من عقاب الله اخرجهم بالزجر عن المعاصي وانذار الانذارون البشارة لان المقام مقام المبالغة وتأثير الانذار في الفعل والترك أقوى لان دفع الضرر أهم من جلب النفع وقوله لا يؤمنون اما جملة مؤكدة للتي قبلها أو خبر لان الجملة قبلها اعتراض (السادسة) الختم والكنم اخوان لان في الاستيثاق من النهي بضرر الخاتم عليه التماه وتغطية لئلا يتوصل اليه ولا يطلع عليه والغشاة الغطاء فعلة من غشاه اذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل عليه

كالعصابة والعمامة والقلب يراد به تارة اللحم الصنوبري المودع في التجويف اليسرى من الصدر وهو محل الروح الحيواني الذي هو منشأ
الحس والحركة وينبعث منه إلى سائر الأعضاء بتوسط الأوردة والشرايين ويراد به تارة اللطيفة الربانية التي بها يكون الإنسان إنساناً وما يستعد
لامتنال الأوامر والنواهي والقيام بما واجب التكليف «ان في ذلك لذكراً لمن كان له قلب» وهي من عالم الأمر الذي لا يتوقف وجوده
على مادة ومدة بعد إرادته موجد له «انما أمر بالشيء إذا أردناه أن نقول له كن (١٤٣) فيكون» كما أن البدن بل اللحم الصنوبري من عالم

الخلق الذي هو نقيض ذلك «الا
له الخلق والأمر» وقديراً عنها
بالنفس الناطقة «ونفس وما سواها
فألهما بخورها وتقواها»
وبالروح «قل الروح من أمر ربي
ونفخت فيه من روحي» والسمع
قوة مرتبة في العصب المتفرق
في سطح الصماخ تدرك صورة
ما يتأدى إليه بتوحيج الهواء
المنضغط بين قارع ومقروع
مقاوم له انضغاطاً يعنف يحدث
منه توجع فاعل للصوت فيتأدى
إلى الهواء المحصور الرّاك في
تجويف الصماخ وتوجع بشكل
نفسه وتغاس أمواج تلك الحركة
تلك العصبية فتسمع قاله ابن سينا واهل
هذا في الشاهد فقط وأما البصر
فقال ابن سينا هي قوة مرتبة في
العصبية المجوفة تدرك صورة
ما ينطبع في الرطوبة الجليدية من
أشباح الأجسام ذوات اللون
التأدية في الأجسام الشفافة بالفعل
إلى سطوح الأجسام الصلبة
وزعم غيره أن البصر يخرج منه
شيء فيلحق بالمبصر ويأخذ صورته
من خارج ويكون من ذلك ابصار
وفي الأكريسمون ذلك الخارج
شعاعاً والحق عندي أن نسبة البصر
إلى العين نسبة البصيرة إلى القلب
ولكل من العين والقلب نور
أما نور العين فنطبع فيها لأنه من
عالم الخلق فهو نور جزئي ومدركه

آخر جهنم من صلب آدم الذي وصفه في قوله وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم
وأشهدهم على أنفسهم الآيتين ونقضهم ذلك تركهم الوفاة وأولى الأقوال عندى بالصواب
في ذلك قول من قال ان هذه الآيات نزلت في كفار أجازار اليهود الذين كانوا يظهرون في مهاجر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قرب منهم من بقايا بني إسرائيل ومن كان على شركه من أهل
التفاق الذين قد بينا قصصهم فيما مضى من كتابنا هذا وقد دللنا على أن قول الله جل ثناؤه ان
الذين كفروا سوء عليهم وقوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر فهم أنزلت وفيهم
كان على مثل الذي هم عليه من الشرك بالله غير أن هذه الآيات عندى وان كانت فيهم نزلت
فانه معنى بها كل من كان على مثل ما كانوا عليه من الضلال ومعنى بما وافق منها صفة المنافقين
خاصة جميع المنافقين وبما وافق منها صفة كفار أجازار اليهود جميع من كان لهم نظير في كفرهم
وذلك أن الله جل ثناؤه يع أحياناً بالصفة للصفة لتقدمه ذكر جميعهم في أول الآيات التي ذكرت
قصصهم ويخص أحياناً بالصفة بعضهم لتفصيله في أول الآيات بين فريقين من فريق المنافقين
من عبدة الأوثان وأهل الشرك بالله وفريق كفار أجازار اليهود فالذين ينقضون عهد الله بهم
التارك كون ما عهد الله إليهم من الإقرار بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وتبين
نبوته للناس الكاثون بيان ذلك بعد علمهم به وبما قد أخذ الله عليهم في ذلك كما قال الله جل ذكره
وإذا أخذ الله ميثاق الذين آمنوا الكتاب لتبينفسه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم
ونبذهم ذلك وراء ظهورهم هونقضهم العهد الذي عهد إليهم في التوراة الذي وصفناه وتركهم
العمل به وانما قلت انه عنى بهذه الآيات من قلت انه عنى بها لان الآيات من ابتداء الآيات
الحس والسنة من سورة البقرة فيهم نزلت إلى تمام قصصهم وفي الآية التي بعد الخبر عن خلق
آدم وأبناؤه في قوله يا بني إسرائيل اذ كرنا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم
وخطابه إياهم جل ذكره بالوفاء في ذلك خاصة دون سائر البشر ما يدل على أن قوله الذين ينقضون
عهد الله من بعد ميثاقه مقصود به كفارهم ومنافقوهم ومن كان من أشياعهم من مشركي
عبدة الأوثان على ضلالهم غير أن الخطاب وان كان لمن وصفت من الفريقين فداخل
في أحكامهم وفيما أوجب الله لهم من الوعيد والذم والتوبيخ كل من كان على سبيلهم ومنها جهنم
من جميع الخلق وأصناف الأمم المخاطبين بالأمر والنهي فغنى الآية إذا وما يضل به إلا
التاركين طاعة الله الخارجين عن اتباع أمره ونهيه التاركين عهد الله التي عهد إليهم
في الكتب التي أنزلها إلى رسوله وعلى ألسن أنبيائه باتباع أمر رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء
به وطاعة الله فيما افترض عليهم في التوراة من تبين أمره للناس وإخبارهم إياهم أنهم يجدونه
مكتوباً باعندهم أنه رسول من عند الله مقترضة طاعته وترك كتمان ذلك لهم ونكثهم ذلك
ونقضهم إياه هو مخالفتهم الله في عهده إليهم فيما وصفت أنه عهد إليهم بعد اعطائهم ربهم الميثاق
بالوفاء بذلك كما وصفهم به جل ذكره بقوله خلف من بعدهم خلف ورونوا الكتاب يأخذون عرض

جزئي وأما نور القلب فقار لأنه من عالم الأمر وهو نور كلي ومدركه كلي وادراك كل منهما عبارة عن وقوع مدركه في ذلك التورول لكل منهما
بل لكل فرد من كل منهما حد ينتهي إليه بحسب شدته وضعفه ويتدرج في الضعف بحسب تباعد المرئ حتى لا يدركه أو يدركه أصغر
مما هو عليه ولا يلزم من قولنا ان البصر نور يقع فيه المرئ أن يشتد النور إذا اجتمع بصراء كثيرة في موضع واحد قياساً على أنوار الكواكب
والسراج فان ذلك الانضمام من خواص الأنوار المحسوسات والملزومات المختلفة لا تستدعي الاشتراك في اللوازم وهذا القدر من

التحقيق في تفسير القلب والسمع والبصر كاف بحسب المقام ثم اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخله في حكم الختم وفي حكم التغطية
 الا أن الاولى دخولها في حكم الختم لقوله تعالى وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ولهذا يوقف على سمعهم دون قلوبهم وفي
 تكرار الجار اذان باستقلال الختم على كل من القلب والسمع وانما واحد السمع لوحده منها أمن اللبس كما في قوله كما وفي بعض بطونكم
 تعفوا * فان زمانكم زمن خيصر اذ لا يلبس (٤٤) أن لكل واحد بطنا ولهذا اذالم يؤمن بخوف رسهم وثوبهم والمراد الجمع رفضوه

ومنها أن السمع في الاصل مصدر
 والمصدر لا تجمع فلعمري الاصل ولهذا
 جمع الاذن في قوله وفي آذاننا وقر
 * ومنها ان يقدر مضاف محذوف أي
 على حواس سمعهم ومنها الاستدلال
 بما قبله وبما بعده على ان المراد به
 الجمع مثل عن اليمين والشمال
 يخرجهم من الظلمات الى النور
 (السابعة) من الناس من قال السمع
 أفضل من البصر لتقديمه في اللفظ
 ولانه شرط النبوة فما بعث رسول
 أصم بخلاف البصر فن الانبياء من
 كان مبتلى بالعمى ولان السمع
 سبب وصول المعارف ونتائج العقول
 الى الفهم والبصر سبب وصول
 المحسوسات الى المصدر ولان السمع
 يتصرف في الجهات الست دون
 البصر ولان فاقد السمع في الاصل
 فاقد النطق بخلاف فاقد البصر
 ومنهم من فضل البصر لان متعلق
 الابصار النور ومتعلق الاسماع
 الريح والبصر يرى من بعيد دون
 السمع ولان عجايب الله تعالى في
 تخليق العين أكثر منها في تخليق
 السمع وقد أسمع الله كلامه موسى
 من غير سبق سؤال وتوقش في
 الرؤية وفي المثل لبس وراء العيان
 بيان وفي العين جمال الوجه دون
 السمع والحق أن من فقد حسا فقد
 فقد علما وهو المتوقف على ذلك الحس
 ولا ريب أن معظم العلوم يتوقف

هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا وان ياتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب
 أن لا يقولوا على الله الا الحق وأما قوله من بعد ميثاقه فانه يعني من بعد توثيق الله منه بأخذ
 عهوده بالوفاء له بما عهد اليه في ذلك غير أن التوثيق مصدر من قولك توثقت من فلان وتثاقوا الميثاق
 اسم منه والهاء في الميثاق عائدة على اسم الله وقد يدخل في حكم هذه الآية كل من كان بالصفة
 التي وصف الله بها هؤلاء الفاسقين والمنافقين والكفار في نقض العهد وقطع الرحم
 والافساد في الارض كما حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيده عن قتادة قوله الذين
 ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه فإياكم ونقض هذا الميثاق فان الله قد كره نقضه وأوعده فيه
 وقدم فيه في آي القرآن حجة وموعظة ونصيحة واننا لانعلم الله جل ذكره أوعد في ذنب ما أوعد
 في نقض الميثاق فن أعطى عهد الله وميثاقه من ثمرة قلبه فليقب به الله وحدثني المشي قال
 حدثنا اسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله الذين ينقضون عهد الله من
 بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون فهذه
 ست خصال في أهل النفاق اذا كانت لهم الظهرة أظهر واهذا للخلال الست جميعا اذا حدثوا
 كذبا واذا وعدوا أخلفوا واذا أوتنوا واخاؤا ونقضوا عهد الله من بعد ميثاقه وقطعوا ما أمر الله به
 أن يوصل وأفسدوا في الارض واذا كانت عليهم الظهرة أظهر والخلال الثلاث اذا حدثوا
 كذبا واذا وعدوا أخلفوا واذا أوتنوا واخاؤا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ويقطعون ما أمر
 الله به أن يوصل قال أبو جعفر والذي رغب الله في وصله وذم على قطعه في هذه الآية الرحم وقد
 بين ذلك في كتابه فقال تعالى فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم وانما
 عني بالرحم أهل الرحم الذين جمعتهم وياهم رحم واحدة وقطع ذلك ظلمه في ترك أداء ما أزم
 الله من حقوقها وأوجب من برها وصلها أداء الواجب لها اله من حقوق الله التي أوجب لها
 والتعطف عليها بما يحق التعطف به عليها وأن التي مع بوصل في محل خفض بمعنى ردها على موضع
 الهاء التي في به وكان معنى الكلام ويقطعون الذي أمر الله بان يوصل والهاء التي في به هي كناية
 عن ذكر أن يوصل وبما قلنا في تأويل قوله ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل وأنه الرحم كان قتادة
 يقول حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيده عن قتادة ويقطعون ما أمر الله به أن
 يوصل فقطع والله ما أمر الله به أن يوصل بقطيعة الرحم والقرباة وقد تأول بعضهم ذلك أن الله
 ذمهم بقطعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به وأرحامهم واستشهد على ذلك بعموم ظاهر
 الآية وأن لادلالة على انه معني بها بعض ما أمر الله بوصله دون بعض ﴿قال أبو جعفر وهذا
 مذهب من تأويل الآية غير بعيد من الصواب ولكن الله جل ثناؤه قد ذكر المنافقين في عبارة من
 كتابه فوصفهم بقطع الارحام فهذه نظيرة تلك غير أنها وان كانت كذلك فهي دالة على ذم الله كل
 قاطع قطع ما أمر الله بوصله رجا كانت أو غيرها ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (ويفسدون
 في الارض) قال أبو جعفر وفسادهم في الارض هو ما تقدم وصفناه قبل من معصيتهم بهم

تحصيلها على البصر والارشاد والتعليم على الاطلاق يتوقف على السمع فكل من الحواس في موضعه ضروري وتفضل البعض وكفرهم
 على البعض تطويل بلا طائل فسبحان من دقت في كل مصنوع حكته وأحسن كل شئ خلقه (الثامنة) الآية الاولى فيها الاخبار بان الذين
 كفروا لا يؤمنون والانذار وعدمه عليهم بيان والآية الثانية فيها بيان السبب الذي لاجله لم يؤمنوا وهو الختم والتغطية فخرج أهل السنة
 بالآيتين ونظائرهما على تكليف ما لا يطاق وعلى أن الله تعالى هو الذي خلق فيهم الداعية الموجهة للكفر وختم على قلوبهم وسمعهم ومنههم

عن قبول الحق والصدق وكل يتقديره ولا يستل عما يفعل وأما المعتزلة وأمثالهم فيقولون كيف ينفي فهم الكفر ثم يقول لم تنكفرون وخلق فيهم ما به لبس الحق بالباطل ثم يقول لم تلبسون الحق بالباطل ونحو ذلك من الآيات الدالة على أن الكفر باختيار العبد وقدرته فتأولوا الآية على أنها جارية مجرى قولهم فلان مجبول على كذا ومقطوع عليه يريدون أنه بليغ في الثبات عليه أو على أنها تمثيل لحال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها حتى دخلوا في زمرة (١٤٥) الانعام لا تنفي شيئاً ولا تنفقه كقولهم سال به الوادي إذا هلك وطارت به العنقاء إذا أطال

وكفرهم به وتكذبهم رسوله ووجههم نبوته وانكارهم ما آتاهم به من عند الله أنه حق من عنده
 في القول في تأويل قوله (أولئك هم الخاسرون) قال أبو جعفر والخاسرون جمع الخاسر
 والخاسرون الناقصون أنفسهم حظوظها بعصيتهم الله من رجة كما يخسر الرجل في تجارته
 بأن يوضع من رأس ماله في بيعه فكذا الكافر والمنافق خسر بحرمان الله إياه رجة التي
 خلقها العباد في القيامة أحوجا كان إلى رجة يقال منه خسر الرجل يخسر خسرا وخسرانا
 وخسارا كما قال جرير بن عطية

(١٩ - ابن جرير أول) الصانع واثبات الرسول يلجئ الى القول بالقدر لانه لو لم يقدر العبد على الفعل فأى فائدة في بعثة الرسل يا نزال الكتب أو نقول لما رجعنا الى الفطرة السليمة وجدنا أن ما استوى الوجود والعدم بالنسبة اليه لا يتبع أحدهما على الآخر الامر محال بهذا يقتضي الجبر ونجد نفرة ضرورية بين حركات الانسان وسكناته وبين حركات الجمادات والحركات الاضطرابية وذلك يقتضي بذهب الاعتزال فلذلك نسبت هذه المسئلة في حيز الاشكال (قلت) والله تعالى التوفيق عندي أن المسئلة في غاية الاستنارة

والسطوع اذ الوضوء المبادى ورتبت المقدمات فان مبدأ الكل لو لم يكن قادرا على كل الممكنات ونخرج شئ من الاشياء عن علمه وقدرته وتأثيره ويجاد به واسطة أو بغير واسطة لم يصلح لمبدئية الكل فالهداية والضلالة والايمان والكفر والخير والشر والنفع والضرر وسائر المتقابلات كلها مستندة ومنتهية الى قدرته وتأثيره وعلمه وادائه والآيات الناطقة بحجة هذه القضية كقوله تعالى ولولاء لهذا كرم اجمعين ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها قل كل من عند الله (١٤٦) كثيرة وكذا الاحاديث اعلموا فكل ميسر لما خلق له كل شئ بقدر حتى العجز

والكيس اخذ آدم وموسى عند ربهم ما خفي آدم موسى الحديث فهذه القضية مطابقة للعقل والنقل وبقى الجواب عن اعتراضات المخالف اما حكاية التزيه عن الظلم والقبايح فاقول لا ريب أنه تعالى منزعه عن جميع القبايح ولكن لا بالوجه الذي يذكره المخالف اذ يلزم منه النقص من جهة أخرى وهو الخلل في مبدئيه للكل وفي كونه مالا الملك بل الوجه أن يقال ان الله تعالى صفى لطف وقهر ومن الواجب في الحكمة أن يكون الملك ولا سيما ملك الملوك كذلك اذ كل منهما من أوصاف الكمال ولا يقوم أحدهما مقام الآخر ومن منع ذلك كابر وعاند ولا بد لكل من الوصفين من مظهر فاللائكة ومن ضاهاهم من الاخيار مظاهر اللطف والشرطين ومن والاهم من الاشرار مظاهر القهر ومظاهر اللطف هم أهل الجنة والاعمال المستتبعة لها ومظاهر القهر هم أهل النار والافعال المعقبة اياها وهناسر وهوان اللطف والقهر والجنة والنار انما يصح وجود كل من كل منهما بوجود الآخر فلو لا القهر لم يتحقق اللطف ولو لا النار لم تثبت الجنة كما أنه لو لا اللطم تبين اللذة ولو لا الجوع والعطش لم يظهر الشبع والرى

هو قوله أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال حدثني أبو العالصة في قول الله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا يقول حين لم تكونوا شيئا ثم أحياهم حين خلقهم ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة ثم رجعوا اليه بعد الحداة وحدثت عن المتجيب قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالك عن ابن عباس في قوله أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين قال كنتم ترابا قبل أن نخلقكم فهذه ميتة ثم أحياكم فخلقكم فهذه احياء ثم يميتكم فترجعون الى القبور فهذه ميتة أخرى ثم يعيدكم يوم القيامة فهذه احياء فهذه احياء فماتت احياء وحياتان فهو قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون وقال آخرون بما يشا به أبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن السدي عن أبي صالح كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون قال يحييكم في القبر ثم يميتكم وقال آخرون بما يشا به بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا الآية قال كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم فاحياهم الله وخلقهم ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها ثم أحياهم للبعث يوم القيامة فهم احياء ثانيا وموتان وقال بعضهم بما حدثني به يونس قال أنبأنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله تعالى ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين قال خلقهم من ظهر آدم حين أخذ عليهم الميثاق وقرأوا وأخذ ذر بل من بني آدم من ظهرهم ذر يتهم حتى بلغ أو تقولوا انما أشركنا آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفنلذلك بما فعل المبطلون قال فكسبهم العقل وأخذ عليهم الميثاق قال وانترع ضلعان من أضلاع آدم القصيرى خلق منه حواء ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وذلك قول الله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث فيها منكم ما رجا لا كثيرا ونساء قال وبث فيها بعد ذلك فى الارحام خلقا كثيرا وقرأوا يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق قال خلقا بعد ذلك قال فلما أخذ عليهم الميثاق أماتهم ثم خلقهم فى الارحام ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة فذلك قول الله ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا وقرأوا الله وأخذنا منهم ميثاقا غليظا قال يومئذ قال وقرأوا قول الله واذا كرنا مع الله عليكم وميثاقه الذى وانقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا قال أبو جعفر ولا كل قول من هذه الاقوال التى حكيناها عن رويناهاعنه وجه ومذهب من التأويل فاما وجه تأويل من تأويل قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم أى لم تكونوا شيئا فانه ذهب الى نحو قول العرب لشيئ الدارس والامر الحامل الذكركهذا شئ ميت وهذا أمر ميت يراد بوصفه بالموت خول ذكره ودروس أثره من الناس وكذلك يقال فى ضد ذلك وخلافه هذا أمر حي ذكره راد بوصفه بذلك أنه نابه متعالم فى الناس كما قال أبو نجيبة السعدى

فاحيت لى ذكرى وما كنت خاملا * ولكن بعض الذكرا نبيه من بعض

وتله در القائل * وبضد اثنتين الاشياء * خلق الله تعالى للجنة خلقا

يعملون بعمل أهل الجنة والنار خلقا يعملون بعمل أهل النار ولا اعتراض لاحد عليه فى تخصيص كل من الغفر بقنتين بما خصصوا به فانه لو عكس الامر لكان الاعتراض بحاله وههنا تظهر حقيقة الشقاوة والسعادة فنه شئ وسعيد الآية وقال صلى الله عليه وسلم ان خلقا احدثكم يجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا با رباع كلمات فيكتب عمله وأجله

ورزقه وشقى أو سعيده الحديث وإذا تأمل فيما قلت ظهر أن لوجه بعد ذلك لاسناد الظلم والقبائح اليه تعالى لان هذا الترتيب والتمييز من لوازم الوجود والايحاد كما يشهده العقل الصريح ولا سيما عند المخالف القائل بالتحسين والتعبيح العقليين وليت شعري لم لا ينسب الظلم الى الملك المجازي حيث يجعل بعض من تحت تصرفه وزر قراقربا وبعضهم كناسا بعيد الان كلامهم من ضرورات المملوكة وينسب الظلم اليه تعالى في تخصيص كل من عبيده بما خصص به مع أن كلامهم من ورى في مقامه (١٤٧) فهذا القائل يهدم بناء حكمته تعالى ويدعى

أنه يحفظه فافسد حين أصلح وأما قوله أي فائدة في بعثة الرسل وانزال الكتب ففي غاية السخافة لانا لما بينا أنه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فكيف يبقى للعتراض أن يقول لم جعل الله تعالى الشيء الفلاني سببا واسطة للشيء الفلاني كأنه ليس له أن يقول مثلا لم جعل الشمس سببا لانه الارض غاية ما في الباب أن يقول اذا علم الله تعالى أن الكافر لا يؤمن فلم يأمره بالايان ويبعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم فأقول فائدة بعث الانبياء وانزال الكتب بالحقيقة ترجع الى المؤمنين الذين جعل الله بعثهم وانزالها سببا واسطة لاهدائهم انما أنت منذر من يخشاها كما أن فائدة نور الشمس تعود الى أصحاب العيون الصالحين وأما فائدة ذلك بالنسبة الى المحتوم على قلوبهم فكفائدة نور الشمس بالنسبة الى الاكبر وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وما تواوهم كفر ون غاية ذلك الزام الحجّة واقامة البينة عليهم فظاهر السلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ولو أنا اهلكناهم بعد ذاب من قبله لقلنا لو ان بنا لولا أرسلنا اليهم رسولا وهو بالحقيقة النبي عليهم بأنهم في أصل

يريد بقوله فاحييت لي ذكرى أي رفعتهم وشهرتهم في الناس حتى نبه فصار مذكورا حيا بعد أن كان خاملا ميتا فكذلك تأويل قول من قال في قوله وكنتم أمواتا لم تكونوا شيئا أي كنتم نحو لالا ذكر لكم وذلك كان موتكم فاحياكم فجعلكم بشرأحياء تذكرون وتعرفون ثم عيبتكم بقبض أرواحكم واعادتكم كالذي كنتم قبل أن يحبسكم من دروس ذكركم وتعني آثاركم ونحو أول أموركم ثم يحبسكم بعبادة أجسامكم الى هياتهم ونفخ الروح فيها وتصييركم بشرأ كذا كنتم قبل الامانة لتعارفوا في بعثكم وعند حشركم وأما وجه تأويل من تأول ذلك أنه الامانة التي هي خروج الروح من الجسد فإنه ينبغي أن يكون ذهب بقوله وكنتم أمواتا الى أنه خطاب لاهل القبور بعد احيائهم في قبورهم وذلك معنى بعيد لان التوبيخ هنالك انما هو توبيخ على ما سلف وفطر من اجرامهم لاستعجاب واسترجاع وقوله جل ذكره كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا توبيخ مستعجب بعبادة وتأنيب مسترجع خلقه من المعاصي الى الطاعة ومن الضلالة الى الانابة ولا انابة في القبور بعد الممات ولا توبة فيها بعد الوفاة وأما وجه تأويل قول قتادة ذلك أنهم كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم فإنه عنى بذلك أنهم كانوا انطفأ الأرواح فيها فكانت بمعنى سائر الاشياء الموات التي لا أرواح فيها واحياؤها ناهات تعالى ذكره نفخه الأرواح فيها واماتته اياهم بعد ذلك قبضه أرواحهم واحياؤها اياهم بعد ذلك نفخ الأرواح في أجسامهم يوم ينفخ في الصور ويبعث الخلق للوعود وأما ابن زيد فقد أبان عن نفسه ما قصد بنا وبه ذلك وان الامانة الاولى عنده إعادة الله جل ثناؤه عباده في أصلاب آبائهم بعدما أخذهم من صلب آدم وان الاحياء الآخرة نفخ الأرواح فيهم في بطون أمهاتهم وان الامانة الثانية هي قبض أرواحهم للعود الى التراب والمصير في البرزخ الى يوم البعث وان الاحياء الثالث هو نفخ الأرواح فيهم لبعث الساعة ونشر القيامة وهذا تأويل اذا تدبره المتدبر وجدته خلافا لظاهر قول الله الذي زعم مفسره أن الذي وصفنا من قوله تفسيره وذلك أن الله جل ثناؤه أخبرني كتابه عن الذين أخبر عنهم من خلقه أنهم قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين وزعم ابن زيد في تفسيره أن الله أحييهم ثلاث احياء وأماتهم ثلاث اماتات والامر عندنا وان كان فيما وصف من استخراج الله جل ذكره من صلب آدم ذريته وأخذهم ميثاقه عليهم كما وصف فليس ذلك من تأويل هاتين الآيتين أعنى قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا لاية وقوله ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين في شيء لأن أحد المبدء أن الله أمات من ذرأ يومئذ غير الامانة التي صار بها في البرزخ الى يوم البعث فكيف يكون جائزا أن يوجه تأويل الآية الى ما وجهه الله ابن زيد وقال بعضهم الممات الاولى مفارقة نطفة الرجل جسده الى رحم المرأة فهي ميتة من لدن فراقها جسده الى نفخ الروح فيها ثم يحبسها الله بنفخ الروح فيها فيجعلها بشرا سويا بعد نارات تأتي عليها من عتبة الميعة الثانية بقبض الروح معه فهو في البرزخ خيمت الى يوم ينفخ في الصور فيرد في جسده روحه فيعود حيا سويا بالبعث القيامة فذلك موتان وحياتان وانما دعا هؤلاء الى هذا القول لانهم قالوا موت ذى الروح مفارقة الروح اياه

الخلق ناقصون أشقياء وهذا المعنى بما لا يظهر لهم أيضا الغاية نقصانهم كما ان الاكبر بما لا يصدق البصراء ولا يعرف أن التقصير والنقصان منه وان سائر الشرائط من محاذاة المرئى وظهور النير موجودة وانما يعرف نقصانهم أرباب الابصار وأما حديث التفرقة الضرورية بين الحركات الاختيارية والحركات الاضطرارية كالعشرة مثلا فأقول لا ريب أن للانسان ارادات وقوى بها يتم له حصول الملاثم واجتناب المنافع الآن تلك الارادات والقوى مستندة الى الله تعالى فكانه لا اختبار له والتفرقة المذكورة سببا في أن العشرة

نقصت واسطه هي الداعية وفي الحركة المسماة بالاختبارية زادت واسطه فافهم هذه الحقائق والاشارات واستعن بها في سائر ما يفرع من هذا القيسيل فلعلمنا لا نكرر هاهنا كل موضع حذرنا من التطويل ومن لم يستضيء بصباح لا يستفيدنا عما حواله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * التاسعة العذاب مثل النكال بناء ومعنى لانتك تقول اعذب عن الشيء اذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه ومنه العذب لانه يرفع العطش ويردعه بخلاف المخ فانه يزيد

(١٤٨)

ثم اتسع فيه فسمى كل ألم فادح عذابا وان لم يكن نكالا أي عقابا يرتدع به

فرعوا أن كل شيء من ابن آدم حتى ما لم يفارق جسده الحلي ذا الروح فارق جسده الحلي ذا الروح فارقته الحياة فصار ميتا كالعضو من أعضائه مثل اليد من يده والرجل من رجله ولو قطعت وأبينت والمقطوع ذلك منه حتى كان الذي بان من جسده ميتا لا روح فيه بفراقه سائر جسده الذي فيه الروح قالوا فكذلك نطفته حية بحياته ما لم تفارق جسده ذا الروح فاذا فارقته مباينة له صارت ميتة نظير ما وصفنا من حكم اليد والرجل وسائر أعضائه وهذا قول ووجه من التأويل لو كان به قائل من أهل القدوة الذين يرتضى للقرآن تأويلهم وأولى ما ذكرنا من الأقوال التي بينا تأويل قول الله جل ذكره كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم الآية القول الذي ذكرناه عن ابن مسعود وعن ابن عباس من أن معنى قوله وكنتم أمواتا أموات الذكروا في أصلاب آبائكم نطفة لا تعرفون ولأن ذكرهم فاحياكم بانسائكم بشراسموا يا حيا حتى ذكرتم وعرفتم وحييتهم ثم يميتكم بقبض أرواحكم وعادتمكم فإنا لا نعرفون ولأن ذكرهم في البرزخ إلى يوم تبعثون ثم يحييكم بعد ذلك بنفخ الأرواح فيكم بعث الساعة وصيحة القيامة ثم إلى الله ترجعون بعد ذلك كما قال ثم إليه ترجعون لأن الله جل ثناؤه يحييهم في قبورهم قبل حشرهم ثم يحشرهم لموقف الحساب كما قال جل ذكره يوم يخرجون من الاحداث سراعا كأنهم إلى نصب يوفضون وقال ونفخ في الصور فاذا هم من الاحداث إلى ربهم ينسلون والعلة التي من أجلها اخترنا هذا التأويل ما قد قدمنا ذكره للقائلين به وفساد ما خلفه بما قد أوردناه قبل وهذه الآية توضح من الله جل ثناؤه للقائلين آمنا بالله وباليوم الآخر الذين أخبر الله عنهم أنهم مع قتلهم ذلك نافوا عنهم غير مؤمنين به وأنهم انما يقولون ذلك خداعا لله وللمؤمنين فمداهم الله بقوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم وروبوهم واحتج عليهم في تكديرهم ما أنكرنا من ذلك وبحجودهم ما جحدوا بقلوبهم المربضة فقال كيف تكفرون بالله فتجحدون قدرته على احيايتكم بعد ما متكم واعادتمكم بعد فناءكم وحشركم إليه لمجازا تمكم بأعمالكم ثم عدد ربنا عليهم وعلى أوليائهم من أجازار اليهود الذين جمع بين قصصهم وقصص المنافقين في كثير من آي هذه السورة التي افتتح الخبر عنهم فيها بقوله ان الذين كفروا ساء عليهم أئذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون نعمه التي سلفت منه اليهم وإلى آبائهم التي عظمت منهم هم مواقفها ثم سلب كثيرا منهم كثيرا منها بما ركبوها من الآثام واحترموها من الاجرام وخالفوا من الطاعة إلى المعصية يحذرهم بذلك تعجيل العقوبة لهم كالتعجيل للاسلاف والافراط قبلهم ويخوفهم حلول مثلاته بساحتهم كالذي أحل بأوليهم ويعرفهم ما لهم من النجاة في سرعة الاوبة إليه وتعجيل التوبة من الخلاص لهم يوم القيامة من العقاب فبدأ بعد تعديده عليهم ما عدا من نعمه التي هم فيها مقبضون بذكر آياتنا وأبيهم آدم أبي البشر صلوات الله عليه وما سلف منه من كرامته إليه ولأنه لديه وما أحل به وبعده وابلis من عاجل عقوبته بعصيتهما التي كانت منهما ومخالفتها أمره الذي أمرهما به وما كان من تغده آدم برجته اذ تاب وأتاب إليه وما كان من احلاله باليس من لعنته في العاجل واعاداده ما أعدله من العذاب المقيم في الآجل اذ استكبروا وبأى التوبة إليه والانابة منه اليهم على

الحائي عن المعادة والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم يقبض الكبير والكبير يقبض الصغير ويستعملان في المعاني والاعيان جميعا فنقول رجل عظيم وكبير يزيد حشته أو خطره ومعنى التكبير أن على أبصارهم نوعا من الاغطية غير ما يتعارف به الناس وهو غطاء التعالي عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله نعوذ بالله منه العاشرة اتفق المسلمون أن كثرتهم على أنه يحسن من الله تعالى تعذيب الكفار وقال بعضهم لا يحسن وفسروا قوله ولهم عذاب عظيم وكذا كل وعيد ورد في القرآن بانهم يستحقون ذلك لكن كرمه بوجوب عليه العفو وذكروا أيضا دلائل عقلية منبهة على الحسن والقبح كقولهم التعذيب ضرر حال عن المنفعة لأن الله تعالى منزه عن ذلك والعبد يتضرر به ولو سلم أنه يتنفع به فأنه قادر على ائصال النفع اليه من غير توسط ذلك العذاب والضرر حال عن المنافع قبيح بالبدية وكقولهم علم أن الكافر لا يظهر منه الا العصيان فتكليفه أمر امتي لم يفعل ترتب عليه العذاب وما كان مستعقبا للضرر من غير نفع كان قبيحا فلم يبق الا أن يقال لم يوجد هذا التكليف أو وجد لكنه لا يستعقب العقاب وكقولهم انه سبحانه هو الخالق ادعية المعصية

حكه

فمفح أن يعاقب علمه وكقولهم ان العبد لو اطلب على الكفر طول عمره فاذا تاب ثم مات عفا الله عنه أترى هذا الكرم العظيم مابقي في الآخرة أو سلبت عقول أولئك المعذنين فلا يتوبون عن معاصيهم واذا تابوا فلم لا يقبل الله منهم توبتهم ولم كان في الدنيا بحيث قال ادعوني أستجب لكم وفي الآخرة بحيث لا يحجب دعاءهم الا بقوله اخسوا فيها ولا تكلمون وأوجب بان تعذيبهم نقل النبايات التي عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا نصير إلى انكاره والشبه التي تمسكتم بها تهتم بانهام قاعدة الحسن والقيصر وأقول قد

بينت بالبهران الثبوت في المسئلة الثامنة ان وقوع فريق في طريق القهر ضروري في حكمته تعالى وكل ما تقتضيه حكمته وكماله كان حسنا ومن ظن أنه قبيح كان لخلل في عقله وقصور في فهمه فلا يبيح في النظر الا وهو حسن من جهات أخرى لا يعلمها الا من شأه وموجد ما وهل يستقيم أحد وقوع بعض الاحجار للولك نجانا وبهضم العشوش حذرانا او وقوع بعض من الحديد سيقا يتقلده الناس وبعضه زعلا بطؤها الا فراس حيث يرى كلاهما في مصالح الوجود ضروريا ثم العذاب وهو (١٤٩) بالحقيقة البعد من الله تعالى لازم للكفر

والعصيان والمزوم لا ينقل من اللازم وأما سبب عدم انتفاع الكافر والعاصي بالايمان والتوبة بعد المفارقة فذلك أن محل الكسب هو الدنيا والتكليف بامثال الاوامر والنواهي انما وقع فيها فليس لاحد أن يؤخر الامتثال الى الآخرة ألا ترى أنه لو قال طبيب حاذق لمريض اشرب الدواء الفلاني في اليوم الفلاني فقصر وأخر حتى اذا مضى وقته وأشرف على الهلاك قال اني اشرب الآن لم ينفعه ذلك الدواء ولا يسعه الا الهلاك وكذا لو قال ملك لواحد افعل الامر الفلاني في هذا الوقت ففعله في وقت آخر لم يعد ممثلا ولا ينفعه الاثمار به لان غرض الامتثال قد فات ولا سبب اذا فعل بعد أن يرى أمارات الغضب وعلامات العذاب فليكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا من الله التي قد خلت في عبادته وخسر هنالك الكافرون صدق الله العظيم * (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ألا انهم هم

حكمه في المنبين اليه بالتوبة وقضائه في المستكبرين عن الانابة اعذارا من الله بذلك اليهم وانذارا لهم ليتدبروا آياته وليتذكر منهم أولو الالباب وخصوصا أهل الكتاب بما ذكروا من قصص آدم وسائر القصص التي ذكرها معهم وبعدها مما علمه أهل الكتاب وجهلته الامة الاثمة من مشركي عبدة الاوثان بالاحتجاج عليهم دون غيرهم من سائر اصناف الامم الذين لا علم عندهم بذلك لنبية محمد صلى الله عليه وسلم ليعلموا باخباره اياهم بذلك أنه لله رسول مبعوث وأن ما جاءهم به فن عنده اذ كان ما اقتضى عليهم من هذه القصص من مكنون علومهم ومصون ما في كتبهم وخفي أمورهم التي لم يكن يدعي معرفة علمها غيرهم وغير من أخذ عنهم وقرأ كتبهم وكان معلوما من محمد صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن قط كاتب ولا لاسفارهم نالها ولا لاحد منهم مصاحبا ولا محالسا فيمكثهم أن يدعوا أنه أخذ ذلك من كتبهم أو عن بعضهم فقال جل ذكروه في تعديده عليهم ما هم فيه مقبوضون من نعمه مع كفرهم به وتركهم شكره عليه بما يجب له عليهم من طاعته هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شئ عليم فاخبرهم جل ذكروه أنه خلق لهم ما في الارض جميعا لان الارض وجميع ما فيها للبنى آدم منافع أما في الدين فلدليل على وحدانية ربهم وأما في الدنيا فغاش وبلغ لهم الى طاعته وأداء فرائضه فلذلك قال جل ذكروه هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقوله هو مكى من اسم الله جل ذكروه عائد على اسمه في قوله كيف تكفرون بالله ومعنى خلقه ما خلق جل ثناؤه انشاؤه عينه واخراجه من حال العدم الى الوجود وما يعنى الذي فعنى الكلام اذا كيف تكفرون بالله وقد كنتم نطفاني أصلا بآباءكم فجعلكم بشرا أحياء ثم يمتكم ثم هو محييكم بعد ذلك وبعثكم يوم الحشر للثواب والعقاب وهو المنعم عليكم عا خلق لكم في الارض من معاشكم وأدلتكم على وحدانية ربكم وكيف يعنى العجب والتعجب لا يعنى الاستفهام كانه قال ويحكمكم كيف تكفرون بالله كما قال فاين تذهبون وحل قوله وكنتم أمواتا فأحيانا كم محل الحال وفيه اضممار قد ولكنتم احذفت لما في الكلام من الدليل عليها وذلك ان فعل اذا حلت محل الحال كان معلوما أنها مقتضية قد كما قال جل ثناؤه وأجاءكم حصرت صدورهم معنى قد حصرت صدورهم وكما تقول للرجل أصبحت كثرت ماشيتك تريد قد كثرت ماشيتك وبخو الذي قلنا في قوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا كان قتادة يقول حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعد عن قتادة قوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا نعم والله سخر لكم ما في الارض في قول تاويل قوله تعالى (ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات) قال أبو جعفر اختلاف في تاويل قوله ثم استوى الى السماء فقال بعضهم معنى استوى الى السماء أقبل عليها كما تقول كان فلان مقبلا على فلان ثم استوى على يشاغنى واستوى الى يشاغنى بمعنى أقبل على وإلى يشاغنى واستشهد على أن الاستواء بمعنى الاقبال بقول الشاعر

أقول وقد قطعن بنائس وري * سوامدوا ستوين من الضجوع
فرغم انه عني به أنهم خرجن من الضجوع وكان ذلك عندهم بمعنى أقبلن وهذا من التأويل في هذا

المفسدون ولكن لا يشعرون واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انما نحن مستهزون الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فارتبحت بخارتهم وما كانوا مهتدين * القراءات ومن الناس مائة قرأته ونصر في كل القرآن ما كان مكسورا من يقول مدغمة التون والتون في الداء حمت وقعت حرة وعلى وخلف وورش من طريق

النجاري بمؤمنين غير مهموز أبو عمرو وغير شجاع ويزيد والاعشى وورش وجزرة في الوقف وكذلك ما أشبهها من الاسماء وما يجحدون أبو عمرو وابن كثير ونافع فزادهم الله وبه مما كان ماضيا بالامالة جزء ونصير وابن ذكوان من طريق مجاهد والنقاش بن الاخزم ههنا بالامالة فقط يكذبون خفيفا عاصم وجزرة وعلى وخلف قيل ونغض وحي بالاشمام على وهشام ورويس السفهاء الابهزم بن عاصم وجزرة وعلى وخلف وابن عامر السفهاء ولا يقبل (١٥٠) الثانية واوا أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير وأبو جعفر ونافع

السفهاء ولا يقبل الاولى واوا روى الخزازي وابن شيبو عن أهل مكة وكذلك ما أشبهها ما اختلف الهمزتان فيها الا أن تكون الاولى منهما ما مفتوحة مثل شهداء إذ وجاء إخوة وأشباه ذلك مستهزون بترك الهمزة في الحالين يزيد وفاق حمزة في الوقف وكذلك ما أشبهها وعن حمزة في الوقف وجهان الحذف والتلين شبه الباء والواو طغيانهم حيث كان بالامالة قتيبة ونصير وأبو عمرو بالهدى وما أشبهها من الاسماء والافعال من ذوات الباء بالامالة حمزة وعلى وخلف وقرأ أهل المدينة بين الفجر والكسر والى الفتح أقرب وكذلك كل كلمة تجوز بالامالة فيها وذلك طبعهم وعادتهم * الوقوف بمؤمنين لما مر في المقدمة الثامنة آمنوا ج لعطف الجملتين المتفتحتين مع ابتداء النفي يشعرون ط لا آية وانقطاع النظم والمعنى فان تعلق الجار بما بعده مرض لا لان الفاء للجزاء وكان تأكيدها في قلوبهم مرضا لعطف الجملتين المختلفتين يكذبون في الارض لان قالوا جواب اذا وعمله مصلحون لا يشعرون * كما آمن السفهاء ط لا ابتداء بكلمة التنبيه ومن وصل فليجمل رد السفه عليهم لا يعلمون * آماج لتبدل وجه الكلام معني مع أن الوصول أولى

البيت خطأ وانما معني قوله واستوين من الضجوع عندى استوين على الطريق من الضجوع خارجات بمعنى استقم عليه وقال بعضهم لم يكن ذلك من الله جل ذكره بتقول ولكنه معني فعله كما تقول كان الخليفة في أهل العراق يواليهم ثم تحوّل الى الشام انما يريد تحوّل فعله وقال بعضهم قوله ثم استوى الى السماء يعني به استوت كما قال الشاعر

أقول له لما استوى في ترابه * على أى دين قبل الرأس مصعب

وقال بعضهم ثم استوى الى السماء عمد اليها وقال بل كل تارك عملا كان فيه الى آخره ومستولما عمد له ومستوا اليه وقال بعضهم الاستواء هو العلو والعلو هو الارتفاع ومن قال ذلك الربيع بن أنس حدثت بذلك عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس ثم استوى الى السماء يقول ارتفع الى السماء ثم اختلف متأولوا الاستواء بمعنى العلو والارتفاع في الذي استوى الى السماء فقال بعضهم الذي استوى الى السماء وعلا عليها هو خالفها ومنشئها وقال بعضهم بل العالي اليها الدخان الذي جعله الله للارض سماء * قال أبو جعفر الاستواء في كلام العرب منصرف على وجوه منها انتهاء شباب الرجل وقوته فيقال اذا صار كذلك قد استوى الرجل ومنها استقامة ما كان فيه أو دمن الامور والاسباب يقال منه استوى لفلان امره اذا استقام له بعد أود ومنه قول الطرماح بن حكيم

طال على رسم مهدد أبده * وغفا واستوى به بلده

بمعنى استقام به ومنها الاقبال على الشيء بالفعل كما يقال استوى فلان على فلان بما يكرهه ويسوءه بعد الاحسان اليه ومنها الاحتياز والاستيلاء كقولهم استوى فلان على الملكة بمعنى احتوى عليها وحازها ومنها العلو والارتفاع كقول القائل استوى فلان على سريره يعني به علوه عليه وأولى المعاني بقول الله جل ثناؤه ثم استوى الى السماء فسواهن علا عليهن وارتفع فديرهن بقدرته وخلقهن سبع سموات والعجب من أنكر المعنى المفهوم من كلام العرب في تأويل قول الله ثم استوى الى السماء الذي هو بمعنى العلو والارتفاع هر باعند نفسه من أن يلزمه بزمه اذا تأوله بمعناه المفهوم كذلك أن يكون انما علا وارتفع بعد أن كان تحتها إلى أن تأوله بالمجهول من تأويله المستنكر ثم لم ينجح ما هرب منه فيقال له زعمت أن تأويل قوله استوى أقبل أفكان مدبرا عن السماء فاقبل اليها فان زعم أن ذلك ليس باقبال فعل ولكنه اقبال تدبير قيل له فكذلك فقل علا عليها علوماك وسلطان لاعلو انتقال وزوال ثم لن يقول في شيء من ذلك قولنا لا أكرم في الاخر مثله ولولا أنا كرهنا اطالة الكتاب بما ليس من جنسه لأبنا نحن فساد قول كل قائل قال في ذلك قولنا لقل أهل الحق فيه مخالفوا فيما بينا مناه ما يشرف بذى الفهم على ما فيه الكفاية ان شاء الله تعالى * قال أبو جعفر وان قال لنا قائل أخبرنا عن استواء الله جل ثناؤه الى السماء كان قبل خلق السماء أم بعده قيل بعده وقيل أن يسويهن سموات كما قال جل ثناؤه ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض انبأ طوعا أو كرها بالاستواء كان بعد أن خلقها دخانا وقبل أن يسويهن سموات

وقال

لسان حالهم المتناقضين وهو المقصود شاطئهم لان قالوا جواب اذا معكم لا تحزرا عن قول ما لا يقوله مسلم وان جازا ابتداء بانما مستهزون * بعمهون بالهدى ص لانقطاع النفس ولا يلزم العود لان ما بعده بدون ما قبله مفهوم مهمتهدين (التفسير) وفيه مباحث * المبحث الاول في قوله تعالى ومن الناس من يقول الآية وفيه مسائل * الاولى عن مجاهد قال أربع آيات من أول هذه السورة نزلت في المؤمنين وآياتان بعدها نزلت في الكافرين وثلاث عشرة بعدها نزلت في المنافقين فأقول أحوال القلب أربع الاعتقاد المطابق عن

الدليل وهو العلم والاعتقاد المطابق لآعن الدليل وهو اعتقاد المقلد الحق والاعتقاد غير المطابق وهو الجهل وخلو القلب عن كل ذلك وأحوال اللسان ثلاث الاقرار والانكار والسكوت كل منها بالاختيار وبالاضطرار فيحصل من التراكيب أربعة وعشرون فسمافلتكلم في الاحوال القلبية وتجعل البوائق تبعالها في الذكر (النوع الاول) العرفان القلبي ان انضم اليه الاقرار باللسان اختيارا فصاحبه مؤمن حقا بالاتفاق واضطرارا فهو منافق لانه لولا الخوف لما أقر فهو بقلبه منكروا مكذب وجوب الاقرار (١٥١) وان انضم اليه الانكار اضطرارا فهو مسلم

لقوله تعالى الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان وأختيارا فهو كافر معاند وان انضم اليه السكوت اضطرارا فسلم حقا لانه خاف أو كما عرف مات فخاف فيكون معذورا وأختيارا فسلم أيضا عند الغزالي وعند كثير من الأئمة لقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان * النوع الثاني الاعتقاد القلبي الذي ان وجد معه الاقرار اختيارا فهو المسئلة المشهورة من أن المقلد مؤمن أم لا والاكثر من على ايمانه أواضطرارا فنافق بالطريق الاولى كما مر في النوع الاول وان وجد معه الانكار اختيارا فلا شك في

كفره أواضطرارا فسلم عند من يحكم بايمان المقلد وان وجد معه السكوت اضطرارا فسلم بناء على اسلام المقلد وأختيارا فكافر معاند * النوع الثالث الانكار القلبي مع الاقرار باللسان ان كان اضطرارا فنافق وكذا اختيارا لانه أظهر خلاف ما أضرر ومع الانكار اللساني كفر كيف كان وكذا مع السكوت * النوع الرابع القلب الخالي عن جميع الاعتقادات مع الاقرار باللسان ان كان اختيارا فان كان صاحبه في مهلة النظر لم يلزمه الكفر لكنه فعل ما لا يجوز له حيث أخبر عما لا يدري انه هل هو صادق فيه أم لا

وقال بعضهم انما قال استوى الى السماء ولاسماء كقول الرجل لا خرا عمل هذا الثوب وانما معاه غزل وأما قوله فسواهن فانه يعنى هياهن وخلقهن ودرهن وقومهن والتسوية في كلام العرب التقويم والاصلاح والتوطئة كما يقال سوى فلان فلان هذا الامر اذا قومه وأصلحه ووطأه فكذلك تسوية الله جل ثناؤه سمواته تقويمه اياهن على مشيئته وتديره لهن على ارادته وتقبيتهن بعد ارتاقهن كما حدثت عن عمار قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فسواهن سبع سموات يقول سوى خلقهن وهو بكل شئ عليم وقال جل ذكره فسواهن فأخرج مكنهن مخرج مكني الجمع وقد قال قبل ثم استوى الى السماء فأخرجها على تقدير الواحد وانما أخرج مكنهن مخرج مكني الجمع لان السماء جمع واحد هاسما وة فتقدير واحدتها وجعها اذا تقدير بقرة وبقرة ونخل ونخل وما أشبه ذلك ولذلك أثبت السماء مرة فقل هذه سماء وذكر أخرى فقل السماء منفطرية كما يفعل ذلك بالجمع الذي لا فرق بينه وبين واحد غير دخول الهاء وخروجها فيقال هذا بقر وهذا بقر وهذا نخل وهذا نخل وما أشبه ذلك وكان بعض أهل العربية يزعم أن السماء واحدة غير أنها تدل على السموات فقل فسواهن يراد بذلك التي ذكرت وما دلت عليه من سائر السموات التي لم تذكر معها قال وانما ذكرها اذا ذكرت وهي مؤنثة فيقال السماء منفطرية كما يذكروا المؤنث وكما قال الشاعر

فلامرنة ودقت ودقها * ولا أرض أبقل ابقالها

وكما قال أعشى بنى ثعلبة

فاما ترى لمتى بدلت * فان الحوادث أزرى بها

وقال بعضهم السماء وان كانت سماء فوق سماء وأرضا فوق أرض فهي في التأويل واحدة ان شئت ثم تكون تلك الواحدة جماعا كما يقال ثوب أخلاق وأسمال ورمة أعشار للتكسرة ورمة أ كسار وأجبار وأخلاق أى أن نواحيه أخلاق فان قال لنا قائل فانك قد قلت ان الله جل ثناؤه استوى الى السماء وهي دخان قبل أن يسويها سبع سموات ثم سواها سبع بعد استوائها فكيف زعمت أنها جماع قيل انهم كن سماعا غير مستويات فلذلك قال جل ذكره فسواهن سبع سماوات محمد بن حماد قال حدثنا سلمة بن الفضل قال قال محمد بن اسحق كان أول ما خلق الله تبارك وتعالى النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا وأسود مظلمة وجعل النور نهارا مضيا مبصرا ثم سمى السموات السبع من دخان يقال والله أعلم من دخان الماء حتى استقلان ولم يجبهن وقد أغطش في السماء الدنيا ليلا وما أخرج ضحاها فجرى فيها الليل والنهار وليس فيها شمس ولا قمر ولا نجوم ثم دحى الارض وأرساها بالجبال وقدر فيها الاقوات وبث فيها ما أراد من الخلق ففرغ من الارض وما قدر فيها من اقواتها في أربعة أيام ثم استوى الى السماء وهي دخان كما قال فبهكنه وجعل في السماء الدنيا شمسها وقمرها ونجومها وأوحى في كل سماء أمرها فاكمل خلقهن في يومين ففرغ من خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى في اليوم السابع فوق سمواته ثم قال للسموات والارض

وان كان لافي مهلة النظر ففيه نظرا أما اذا كان اضطرارا فلا يكره صاحبه لان توفقه اذا كان في مهلة النظر وكان يخاف على نفسه من ترك الاقرار لم يكن عمله قبيحا والقلب الخالي مع الانكار اللساني كيف كان نفاق والقلب الخالي مع اللسان الخالي ان كان في مهلة النظر فذلك هو الواجب وان كان خارجا عن مهلة النظر وجب تكفيره ولا نفاق فظهر من التقسيم أن المناق هو الذي لا يطابق ظاهره باطنه سواء كان في باطنه ما يضاد ظاهره أو كان باطنه خاليا عما يشعربه ظاهره ومنه النافق احدى بحرة

البروع يكتمها ويظهر غيرهما فاذا الى من قبل القاصص ضرب المنافق براسه فانتفى أي خرج هـ الثانية زعم قوم أن الكفر الاصلي أجمع من النفاق لان الكافر جاهل بالقلب كاذب باللسان والمنافق جاهل بالقلب صادق باللسان وقال الآخرون المتناقض أيضا كاذب باللسان لانه يجبر عن كونه على ذلك الاعتقاد مع أنه ليس عليه قال عز من قائل والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وأيضا انه قصد التليس والكافر الاصلي لا يقصد ذلك وأيضا الكافر الاصلي على (١٥٣) طبع الرجال والمنافق على طبيعة الخناث وأيضا الكافر ماضى لنفسه بالكذب

بل استنكف منه والمنافق رضى بالكذب وأيضا المنافق ضم الى الكفر الاستهزاء والخذاع دون الكافر الاصلي ولغظ كفر المنافقين قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ووصف حال الكفار في آيتين وحال المنافقين في ثلاث عشرة آية نعى عليهم فيها خبثهم ونكرهم وفضحهم وسفهم واستجملهم واستهزأ بهم وتهمهم بفعالهم وسجل بفعالهم وعهمهم ودعاهم صما بكما عيا وضرب لهم الامثال الشنيعة * الثالثة قصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة وأصل ناس أناس يدا بل انسان وانس وأناسى حذفت الهمزة تخفيفا وحذفها مع لام التعريف كاللازم وقوله ان المنايا يطلعن على الناس الآسنيان

قليل ونو يس من المصغرات الى على خلاف مكبره كانبسيان سمو بذلك لظهورهم وأنهم يؤنسون أي يبصرون كما سمي الجن لاجتماعهم ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول كما يقال وزن ق افعال وهو اسم جمع كرجال للآنى من أولاد الضان وأما الذى مفرد دخل بكسر الراء فرحال بكسر الراء ومن فى من يقول موصوفة ان جعلت

اثنا طوعا وأكرها لما أردت بكما فاطمئنا عليه طوعا وأكرها قالنا اثنا طاعين فقد أخبر ابن اسحق ان الله جل ثناؤه استوى الى السماء بعد خلقه الارض وما فيها وهن سبع من دخان فساوهن كما وصف وأما استشهدنا لقولنا الذى قلنا فى ذلك بقول ابن اسحق لانه أوضح بيانا عن خبر السموات انهن كن سبعاً من دخان قبل استواء ربنا اليها بنسويتها من غير وأحسن شرحا لما أردنا الاستدلال به من أن معنى السماء التى قال الله فيها ثم استوى الى السماء بمعنى الجمع على ما وصفناه وانما قال جل ثناؤه فساوهن اذ كانت السماء بمعنى الجمع على ما بينا قال أبو جعفر فان قال لنا قائل فاصفة تسوية الله جل ثناؤه السموات التى ذكرها فى قوله فساوهن اذ كن قد خلقن سبعاً قبل نسويتها ياها ونما وجه ذكر خلقهن بعد ذكر خلق الارض لأنهما خلقت قبلها أم معنى غير ذلك قيل قد ذكرنا ذلك فى الخبر الذى روينا عن ابن اسحق ونريد بذلك توكيد بما انضم اليه من أخبار بعض السلف المتقدمين وأقوالهم فحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدى فى خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فساوهن سبع سموات قال ان الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرجه من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماء عليه فسماء سماء ثم أيس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فلقها فجعل سبع أرضين فى يومين فى الاحد والاثنتين خلق الارض على حوت والحوت هو النون الذى ذكره الله فى القرآن والقلم والحوت فى الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملاء والملاء على صخرة والصخرة فى الريح وهى الصخرة التى ذكر لقمان ليست فى السماء ولا فى الارض فتعزل الحوت فاضطرب فقترزات الارض فأرسي عليها الجبال فقرت فالجبال تغمر على الارض فذلك قوله وجعل لها رواسي أن تعبدكم وخلق الجبال فيها وأقوات أهلها وشجرها وما ينبغي لها فى يومين فى الثلاثة والاربعة وذلك حين يقول أنكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين وتجعلون له أنداد اذ لم يرب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها يقول أنبت شجرها وقد فيها أقواتها يقول أقواتها لأهلها فى أربعة أيام سواء للساكنين يقول قل لمن يسألك هكذا الامر ثم استوى الى السماء وهى دخان وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس فجعلها سماء واحدة ثم فلقها فجعل سبع سموات فى يومين فى الخميس والجمعة وانما سمي يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات والارض وأوحى فى كل سماء أمرها قال خلق فى كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلم ثم زين السماء الدنيا بالكواكب فجعلها زينة وحفظا تحفظ من الشياطين فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش فذلك حين يقول خلق السموات والارض فى ستة أيام يقول كانتا رققتا فتنهاهما وحدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ثم استوى الى السماء قال خلق الارض قبل السماء فلما خلق الارض نار منها دخان

اللام فى الناس للجنس كقولهم من المؤمنين رجال ليكون معنى الكلام ان فى جنس الانس طائفة كيت وكيت فيعود فذلك

فائدة الكلام الى الوصف وان لم يكن مفيدا من حيث الحمل لان الطائفة الموصوفة تكون لاجتماع الناس ولا يجوز أن تكون من موصولة حينئذ لان الصلة تكون جملة معلومة الانساب الى الموصول فتبطل فائدة الوصف فيبقى الكلام غير مفيد راسا وان جعلت اللام للعهد فن تكون موصولة نحو ومنهم الذين يؤذون النبی وتكون اللام اشارة الى الذين كفروا المارذ كرههم ولا يجوز أن تكون من موصوفة اذ ذلك لان

فائدة الكلام تعود الى الوصف ايضا ولكن لا يجاوبه نظم الكلام اذ يصير المعنى ان من المختوم على قلوبهم طائفة يقولون كبت وكبت وما هم عومنين ومن البين أن مدلول قوله وما هم عومنين معلوم من حال المطبوع على قلوبهم فيقع ذكره ضاعوا والضمير العائذ الى من يكون موحدا نارة باعتبار اللفظ نحو ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة ومحجوا أخرى باعتبار المعنى مثل ومنهم من يستمعون اليك وقد اجتمع الاعتباران في الآية في يقول وأمنا وأما اختص بالذكر الايمان بالله والايمان باليوم الآخر

(١٥٣)

لأنهم ما قطرا الايمان ومن أحاط بهم ما فقد حاز الايمان بحسب ما فيه وفي تكرير الباء ايدان بانهم ادعوا كل واحد من الايمان على صفة الصحة والاستحكام فان قلت ان كان هؤلاء المنافقون من المشركين فظاهر عدم ايمانهم بالله واليوم الآخر وان كانوا من اليهود فكيف يصح ذلك قلت ايمان اليهود بالله ليس بايمان لقولهم عز رب ان الله وكذلك ايمانهم باليوم الآخر لانهم يعتقدونه على خلاف صفته فقولهم هذا الصدور عنهم لاعلى وجه النفاق بل على عقيدتهم فهو كفر لا ايمان فاذا قالوه على وجه النفاق خديعة واسمهم زراء وتخييلا للمسلمين أنهم مثلهم في الايمان الحقيقي كان خبيثا الى خبيث وتفر الى كفر والمعاد باليوم الآخر ما طرف الابد الذي لا ينقطع لانه متأخر عن الاوقات المنقضية أو الوقت المحدود من الشورى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة التي لاحد لا وقت بعده فان قلت كيف طابق قوله وما هم بمؤمنين قوله آمنا والاول في ذكر شأن الفعل لا الفاعل والثاني بالعكس قلت لما أتوا بالجملة الفعلية ليكون معناها أحدنا الدخول في الايمان لتروج دعواهم

فذلك حين يقول ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات قال بعضهم فوق بعض وسبع أرضين بعضهم تحت بعض وحديث الحسن بن يحيى قال أنبأنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فسواهن سبع سموات قال بعضهم فوق بعض بين كل سماء من مسيرة خمسمائة عام وحديث المثني قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله حيث ذكر خلق الأرض قبل السماء ثم ذكر السماء قبل الأرض وذلك أن الله خلق الأرض باقوا انهم من غير أن يدوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الأرض بعد ذلك فذلك قوله والأرض بعد ذلك دحاها وحديث المثني قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني أبو معشر عن سعيد بن أبي سعيد عن عبد الله بن سلام أنه قال ان الله بدأ الخلق يوم الاحد خلق الأرض في الاحد والاثنين وخلق الاقوات والرأس في الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة وفترغ في آخر ساعة من يوم الجمعة تخلق فيها آدم على عمل فلك الساعة التي تقوم فيها الساعة قال أبو جعفر فرغني الكلام اذا هو الذي أنعم عليكم فخلق لكم ما في الأرض جميعا وسخره لكم تفضلا منه بذلك عليكم لكيكون لكم بلاغا في دنياكم ومناجاة الى موافاة آجالكم ودليل لكم على وحدانية ربكم ثم علا الى السموات السبع وهي دحان فسواهن سبع سموات وأجرى في بعضهم شمس وقمر ونجومه وقدر في كل واحدة منهن ما قدر من خلقه القول في تأويل قوله (وهو بكل شيء عليم) يعني بقوله جل جلاله وهو نفسه وبقوله بكل شيء عليم أن الذي خلقكم وخلق لكم ما في الأرض جميعا وسوى السموات السبع عاينهم فأحكمهم من دحان الماء وأتقن صنعهم لا يخفى عليه أيها المنافقون والمحدون الكافرون به من أهل الكتاب ما تبسدون وما تكتمون في أنفسكم وان أبدى منافقكم بالسنتهم قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وهم على التكذيب به منطرون وكذبت أخباركم عما أناهم به رسول من الهدى والنور وهم بصحة عارفون ومجدوا وكنتم اوما قد أخذت عليهم بنبأه تخلق من أمر محمد ونبوته المواتي وهم به عالمون بل أنا عالم بذلك وغيره من أموركم وأمور غيركم في بكل شيء عليم وقوله عليم يعني عالم وروى عن ابن عباس انه كان يقول هو الذي قد كمل في علمه حديثي المثني قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا معاوية بن صالح قال حدثني علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال العالم الذي قد كمل في علمه القول في تأويل قوله (واذا قال ربك) قال أبو جعفر فرزعه بعض المنسوبين الى العلم بلغات العرب من أهل البصرة أن تأويل قوله واذا قال ربك وقال ربك وأن اذن من الحروف الزوائد وأن معناها الحذف واعتل لقوله الذي وصفنا عنه في ذلك بيت الاسود بن يعفر

فاذا وذلك لامها لذكركه * والدهر يعقب صالحا بفساد

ثم قال ومعناها وذلك لامها لذكركه * وبيت عبد مناف بن ربيع الهذلي

حتى اذا أسلكوهم في قتادة * سلا كما تطرد الجمالة الشردا

وقال معناه حتى أسلكوهم قال أبو جعفر والامر في ذلك بخلاف ما قال وذلك أن اذ حرف يأتي

(٣٠ - ابن جرير - أول) الكاذبة حتى بالجملة الاسمية ليفيدني ما اتهموا انبائه لانفسهم على سبيل البت والقطع وانهم ليس لهم استئصال أن يكونوا طائفة من طوائف المؤمنين فكان هذا أكدوا وأبلغ من أن يقال انهم لم يؤمنوا ونظير الآية قوله تعالى لا يدون أن يخرج جوامن النار وما هم بخارجين منها ثم ان قوله وما هم عومنين يحتمل أن يكون مقيدا وترك الدلالة التقييد في آمنة ويحتمل الاطلاق أي انهم ليسوا من الايمان في شيء قط لامن الايمان بالله وباليوم الآخر ولامن الايمان بغيرهما * البحث الثاني في قوله يتخادعون الله الى

يكذبون اعلم ان الله ذكر من قبائح أفعال المنافقين أربعة أشياء أحدها المخادعة وأصلها الاخفاء ومنه سميت الخزانة المخدع والاخذعان عرقان في العنق خفيان وخدع الضب خدعا اذا تورى في حجره فلم يظهر الاقليل والخديعة مذمومة لانها اظهار ما يوهى السداد والسلامة واطمان ما يقتضى الأضرار بالغير والتخلص منه فهي بمنزلة النفاق في الكفر والرياء في الأفعال الحسنية فان قيل لمخادعة الله والمؤمنين لا تصح لان العالم الذي لا يخفى عليه خافية (١٥٤) لا يخدع والحكيم الحليم الذي لا يفعل القبيح لا يخدع والمؤمنون وان

جاز أن يخدعوا كما قال ذو الرمة

تلك الفتاة التي علقتهام عرضا

ان الحليم اذا الاسلام يختلب

لم يجز أن يخدعوا قلنا كانت

صورة صنعهم مع الله حيث

يتظاهرون بالايان وهم كافرون

صورة صنع الخادعين وصورة صنع

الله معهم حيث أمر باجراء أحكام

المسلمين عليهم وهم عنده أهل

الدرك الأسفل من النار صورة

صنع الخادع وكذلك صورة صنع

المؤمنين معهم حيث امتثلوا أمر

الله فيهم فاجروا أحكامه عليهم

ويحتمل أن يكون ذلك ترجمة عن

معتقدهم وظنهم ان الله ممن يصح

خداعه لان من كان ادعاه الايمان

بالله تعالى نفاقا لم يكن عارفا بالله

ولا بصفاته فلم يبعد من مثله تجويز

أن يكون الله مخدوعا ومصابا

بالمكره من وجه خفي أو تجويز

أن يدلس على عباده ويخدعهم

ويحتمل أن يذكر الله ويراد الرسول

لانه خليفة والناسق باوامره

ونواهيه مع عباده ان الذين

يباعونك انما يباعون الله

ويحتمل أن يكون من قولهم

أعجبني زيدو كرمه فيكون المعنى

يخدعون الذين آمنوا بالله وفائدة

هذه الطريقة قوة الاختصاص

ولما كان المؤمنون من الله بمكان

بمعنى الجزاء ويدل على مجهول من الوقت وغير جائز ابطال حرف كان دليلا على معنى في الكلام (٧) ادسواء قيل قائل هو بمعنى التطول وهو في الكلام دليل على معنى مفهوم وقيل آخر في جميع الكلام الذي نطق به دليلا على ما ردد به هو بمعنى التطول وليس لمدعى الذي وصفنا قوله في بيت الاسود بن يعفر أن ادب معنى التطول وجه مفهوم بل ذلك لو حذف من الكلام لبطل المعنى الذي أراد به الاسود بن يعفر من قوله * فاذا وذلك لامهاله كره * وذلك انه أراد بقوله فاذا الذي نحن فيه وما مضى من عيشنا وأشار بقوله ذلك الى ما تقدم وصفه من عيشه الذي كان فيه لامهاله كره يعنى لا طعم له ولا فضل لا عقاب الدهر صالح ذلك بفساد وكذلك معنى قول عبد مناف بن ربيع * حتى اذا أسلكوهم في قتائده * شلا * لو أسقط منه اذا بطل معنى الكلام لان معناه حتى اذا أسلكوهم في قتائده أسلكوهم شلا على معنى المحذوف فاستغنى عن ذكره بدلالة اذا عليه فحذف كما قد ذكرنا فيما مضى من كتابنا على ما تفعل العرب في نظائر ذلك وكما قال النمر بن توبان فان المنية من يخشها * فسوف تصادفها أينما وهو يريد أن يذهب وكما تقول العرب أتيتك من قبل ومن بعدتر يدمن قبل ذلك ومن بعد ذلك فكذلك ذلك في اذا كما يقول القائل اذا أكرمك أخولك فأكرمه واذا افلاك يريدوا ذالم بكرمك فلا تكرمه ومن ذلك قول الآخر

فاذا وذلك لا يضرك ضره * في يوم أثل نائلا أو أنكدا

نظير ما ذكرنا من المعنى في بيت الاسود بن يعفر وكذلك معنى قوله الله جل ثناؤه واذا قال ربك للملائكة لو أبطلت اذا وحذفت من الكلام لاستحال عن معناه الذي هو به وفيه اذا فان قال قائل فاما معنى ذلك وما الجالب لا اذا لم يكن في الكلام قبله ما يعطف به عليه قيل له قد ذكرنا فيما مضى أن الله جل ثناؤه خاطب الذين خاطبهم بقوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم بهذه الآيات والتي بعدها ما منحهم مقبلا اليهم سوء فعالهم ومقامهم على ضلالهم مع النعم التي أنعمها عليهم وعلى أسلافهم ومذكروهم بتعديدهم عليهم وعلى أسلافهم باسأن أسلكوهم من هلك من أسلافهم في معصية الله فيسلك بهم سبيلهم في عقوبته ومعرفهم ما كان منه من نعطفه على الثائب منهم استعابا بمنه لهم فكان مما عدهم من نعمه عليهم أنه خلق لهم ما في الارض جميعا وسخر لهم ما في السموات من شمسها وقمرها ونجومها وغير ذلك من منافعها التي جعلها لهم ولسائر بني آدم معهم منافع فكان في قوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يحياكم ثم اليه ترجعون معنى اذا كرنا نعمتي التي أنعمت عليكم اذ خلقكم ولم تكونوا شيئا وخلقنا لكم ما في الارض جميعا وسويت لكم ما في السماء ثم عطف بقوله واذا قال ربك للملائكة على المعنى المقتضى بقوله كيف تكفرون بالله اذ كان مقتضا ما وصفت من قوله اذا كرنا نعمتي اذ فعلت بكم وفعلت واذا كرنا فاعلى بابيكم آدم اذ قلت للملائكة اني جاعل في الارض خليفة فان قال قائل فهل لذلك

(٧) قوله ادسواء الخ كذا بالاصول التي وقعنا عليها وتأمل وحرر اه معجزة

سلك بهم هذا المسلك ومثله والله ورسوله أحق أن يرضوه ان الذين يؤذون الله ورسوله وقولهم علمت زيدا فافضلا من الغرض ذكر الاحاطة بفضل زيد لان زيدا كان معلوما له قديما كانه قبل علمت فضل زيد ولكن ذكره توطئة وتجهيدا ووجه الاختصار لمخادعة علي واحد أن يقال عني به فعلت الا انه أخرج في زنة فاعلت لان الزنة في أصلها الأفعالية والمباراة والفعل متى غوب فيه قاعله حاء أبلغ وأحكم منه اذا زاوله وحده من غير مغالب ولا مبارزة فادعوا قوة الداعي السوء ومخادعون بيان لنقول وبحوز أن يكون مستأنفا كانه

قبل ولم يدعون الايمان كاذبين فقبيل يخادعون وكان غرضهم من الخداع الدفع عن أنفسهم أحكام الكفار من القتل والنهب وتعظيم المسلمين اياهم واعطاهم الحظوظ من المغانم واطلاهم على أسرار المسلمين لاختلاطهم بهم والسؤال الذي ذكره ههنا من انه تعالى لم يبق المنافق على حاله من النفاق ولم يظهر أمره حتى لا يصل من أغراض الخداع الى ما وصل وارد على استبقاء الكفار وسائر أعداء الدين بل على استبقاء ابليس وذريته وتخل العقدة في الجميع بمسلف نامن (١٥٥)

ختم الله على قلوبهم وقراءة من قرأ وما يخادعون لأنفسهم أي وما يعاملون تلك المعاملة المضاهية لمعاملة المخادعين لأنفسهم لان مكرها يتحقق بهم ودائرتها تدور عليهم لان الله تعالى يدفع ضرر الخداع عن المؤمنين وبصرفه اليهم كقوله ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ويحتمل أن يراد حقيقة المخادعة لانهم يخدعون أنفسهم حيث يعمونها بالباطيل وأنفسهم أيضا تخدعهم ويتخذونهم بالاذكياب وأن يرادوا ما يخدعون في عبه على لفظ يفاعلون للمبالغة والنفس ذات الشيء وحقيقته ولا يختص بالاجسام لقوله تعالى تعلم ما في نفسي والشعور علم الشيء علم حس ومشاعر الانسان حواسه والمعنى ان الحقوق ضرر ذلك بهم كالحسوس وهم لتبادي غفلتهم كالذي لاحس له والمرض حاله توجب وقوع الخلل في الافعال الصادرة عن موضوعها واستعمال المرض في القلب يجوز أن يكون حقيقة بان يراد الالم كما نقول في جوفه مرض ومجازا بان يستعار لبعض أعراض القلب كسوء الاعتقاد والغفل والحسد والميل الى المعاصي فان صدورهم كانت تغلى على الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين غلا وحقا واذ القوم قالوا آمنا واذاخلواعضواعليكم الانامل

من نظير في كلام العرب نعم له صحة ما قلت قيل نعم أكثر من أن يحصى من ذلك قول الشاعر أجندك لن ترى بشعليات * ولا بيدان ناجية ذمولا ولا متدارك الشمس طفل * بعض نواشع الوادي حولا

فقال ولا متدارك ولم يتقدمه فعل بلفظه يعطف عليه ولا حرف معرب اعرابه فيرد متدارك عليه في اعرابه ولكنه لما تقدمه فعل مجعوب بدل يدل على المعنى المطلوب في الكلام وعلى المحذوف استغنى بدلالة ما ظهر منه عن اظهار ما حذف وعامل الكلام في المعنى والاعراب معاملته أن لو كان ما هو محذوف منه ظاهرا لان قوله * أجندك لن ترى بشعليات * يعني أجندك لست براء فردد متدارك على موضع ترى كأن لست والباء موجودتان في الكلام فكذلك قوله واذ قال ربك لما سلف قبله تذكيرا لله المخاطبين به مسلف قبلهم وقبل آبائهم من آياديه والآله وكان قوله واذ قال ربك للملائكة مع ما بعده من النعم التي عدها عليهم ونهبهم على مواقعها ردا على موضع وكنتم أمواتا فاحياكم لان معنى ذلك اذكروا هذه من نعمي وهذه التي قلت فيها للملائكة فلما كانت الاولى مقتضية اذ عطف واذ على موضعها في الاولى كما وصفنا من قول الشاعر في ولا متدارك القول في تاويل قوله (للملائكة) قال أبو جعفر والملائكة جمع ملك غير أن واحدهم بغير الهمزة أكثر وأشهر في كلام العرب منه بالهمز وذلك أنهم يقولون في واحدهم ملك من الملائكة فيحذفون الهمزة منه ويحركون اللام التي كانت مسكنة لو همز الاسم وانما يحركونها بالفتح لانهم ينقلون حركة الهمزة التي فيه بسقوطها الى الحرف الساكن قبلها فاذا اجعوا واحدهم ردا والجمع الى الاصل وهمزوا فقالوا ملائكة وقد تفعل العرب نحو ذلك كثيرا في كلامها فتترك الهمزة في الكلمة التي هي مهموزة فيجري كلامهم بترك همزها في حال وهمزها في أخرى كقولهم رأيت فلانا جفري كلامهم همز رأيت ثم قالوا زري وترى ويرى جفري كلامهم في فعل ونظائرهما بترك الهمز حتى صار الهمز معها شاذ مع كون الهمز فيها أصلا فكذلك ذلك في ملك وملائكة جرى كلامهم بترك الهمز من واحدهم وبالهمز في جمعهم وربما جاء الواحد مهموزا كما قال الشاعر فلست لانسى ولكن ملائكة * تخد من جوار السماء بصوب

وقد يقال في واحدهم مأل فيكون ذلك مثل قولهم جند وجند وشأمل وشأمل وما أشبه ذلك من الحروف المقلوبة غير أن الذي يجب اذا سمى واحدهم مأل أن يجمع اذا جمع على ذلك مأل ولست أحفظ جمعهم كذلك سماعا ولا كنهم قد يجمعون ملائك وملائكة كما يجمع أشعث أشعث وأشاعة ومسمع مسامع ومسامعة قال أمية بن أبي الصلت في جمعهم كذلك

وفيهامن عبادالله قوم * ملائك ذلواوهم صعب

وأصل الملائكة الرسالة كما قال عدي بن زيد العبادي

أبلغ النعمان غنى ملائكا * انه قد طال حبسي وانتظار

وقد ينشد مأل الكاعلى اللغة الأخرى فمن قال ملائكا فهو مفعول من لأك اليه يئلك اذا أرسل اليه

من الغبط وناهيك عما كان من ابن أبي وقول سعد بن عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة ان يعصبوه بالعصابة وذلك شيء منظوم بالخواهر شبه التاج أي يجعلوه ملكا فلما ورد الله ذلك بالحق الذي أعطاك شريك بذلك أو يراد ما بداخل قلوبهم من الضعف والخور لانهم كانوا يطمعون أن يرجع الاسلام تهب قائم ترك فكف كانت تقوى قلوبهم بذلك الطمع فلما شاهدوا شوكة المسلمين واعلاء كلمة الحق وما قدف الله في قلوبهم من الرعب

ضعفت جنباً وخوراً ومعنى زيادة الله إياهم مرضانه كلما أنزل على رسوله الوحي فكفروا به ازدادوا كفراً إلى كفرهم فأسند الفعل إلى المسبب له كما أسند إلى السورة في قوله فزادتهم رجساً إلى رجسهم وهذا كما قال الحكيم البسطنى كلباً غذوته زده شرأوكلاً زاد رسوله نصرة وتبسطاً ازدادوا حسداً وبغضاً ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع ويحتمل أن يقال الغل والحسد قد يفضى إلى تغيير مزاج القلب ويؤدى إلى تلف صاحبه كقوله (١٥٦) اصبر على مضض الحسو * دفان صبرك قاتله

النار تا كل نفسها

ان لم يجد ما تأكله

فأفضاء صاحبه إلى الهلاك هو المعنى بالزيادة والاليم الوجيع ووصف العذاب به على طريقة قولهم جد جده والاليم بالحقيقة للمؤلم كما أن الجد للعباد والمراد بكذبهم قولهم آمن بالله وباليوم الآخر وفي ترتب الوعيد على الكذب دليل على قبح الكذب وسماجه وما يروى عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم أنه كذب ثلاث كذبات أحدها قوله انى سقيم وثانها قوله لسارة حين أراد أن يعصها ظالم انها أختي وثالثها قوله بل فعله كبيرهم هذا فالمراد التعريض ان في المعارض لندوحة عن الكذب ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به والكذب الاخبار بالشئ على خلاف ماهويه وقد يعتبر فيه علم المخبر بكون الخبر عنه مخالفاً للخبر والصدق نقضه وقراءة من قرأ يكذبون بالتشديد اما من كذبه الذى هو نقيض صدقه واما من كذب الذى هو مبالغة في كذب كما بولغ في صدق فقل صدق نحو بان الشئ وبين الشئ ومنه قوله

قد بين الصبح لذي عينين

أو بمعنى الكثرة نحو موت البهائم أو من قولهم كذب الوحشى اذا جرى شوطاً ثم وقف لينظر ما وراءه لان المنافق متوقف متردد في أمره مذبذب

رسالة ملائكة ومن قال ما لك فهو مفعول من ألكت اليه ألك اذا أرسلت اليه ملائكة وألوك كما قال لبيد بن أبي ربيعة

وغلاق أرسلته أمه * بألوك فبذلنا مأسال

فهذا من ألكت ومنه قول نابغة بنى ذبيان

ألكنى يا عيين إليك قولاً * ستهديه الرواة اليك عنى

وقال عبد بنى الحسحاس

ألكنى الباعمر لك الله يا فتى * بآية ما جاءت الميناهاديا

يعنى بذلك أبلغها رسالتى فسميت الملائكة ملائكة بالرسالة لانها رسل الله بينه وبين أنبيائه ومن أرسلت اليه من عباده ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (انى جاعل فى الارض) اختلف أهل التأويل فى قوله انى جاعل فقال بعضهم انى فاعل ﴿ذكر من قال ذلك﴾ حدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن جرير بن حازم ومبارك عن الحسن وأبي بكر يعنى الهذلى عن الحسن وقتادة قالوا قال الله للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة قال لهم انى فاعل وقال آخرون انى خالق ذكر من قال ذلك حدثت عن المنجاب بن الحارث قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق قال كل شئ فى القرآن جعل فهو خلق ﴿قال أبو جعفر﴾ والصواب فى تأويل قوله انى جاعل فى الارض خليفة أى مستخلف فى الارض خليفة ومصير فيها خلفاً وذلك أشبه بتأويل قول الحسن وقتادة وقيل ان الارض التى ذكرها الله فى هذه الآية هى مكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال حدثنا جرير عن عطاء عن ابن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم قال دحيت الارض من مكة وكانت الملائكة تطوف بالبيت فهى أول من طاف به وهى الارض التى قال الله انى جاعل فى الارض خليفة وكان النبي اذا هلك قومه ونجا هو والصالحون أنى هو ومن معه فعبداً لله بها حتى يموتوا فان قبر نوح وهود وصالح وشعيب بن مزمزم والركن والمقام ﴿القول فى تأويل قوله﴾ (خليفة) والخليفة الفاعل من قولك خلف فلان فلان فى هذا الامر اذا قام مقامه فيه بعده كما قال جل ثناؤه ثم جعلناكم خلفاً فى الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون يعنى بذلك أنه أبداً لكم فى الارض منهم فجعلكم خلفاء بعدهم ومن ذلك قيل للسلطان الاعظم خليفة لانه خلف الذى كان قبله فقام بالامر مقامه فكان منه خلفاً يقال منه خلف الخليفة يخلف خلافة وخلفاً وكان ابن اسحق يقول بما حدثنا به ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق انى جاعل فى الارض خليفة يقول ساكنوا عماريسكنها ويعمرها خلقا ليس منكم وليس الذى قال ابن اسحق فى معنى الخليفة بتأويلها وان كان الله جل ثناؤه انما أخبر ملائكته أنه جاعل فى الارض خليفة يسكنها ولكن معناها ما وصفت قبل * فان قال قائل فما الذى كان فى الارض قبل بنى آدم لها عمار افكان بنو آدم بدلامنه وفيها من خلفا قيل قد اختلف أهل التأويل فى ذلك فحدثنا أبو بكر بن قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن

أبي

بين ذلك وقال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبر إلى هذه مرة وإلى هذه مرة وما فى قوله

بما كانوا مصدرية أى يكذبهم وكان مقحمة لتفديد الثبوت والدوام أى بسبب أن هذا شأنهم وهجيراهم * البحث الثالث فى قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض الى قوله ولكن لا يشعرون هذا هو النوع الثانى من قبائح أفعال المنافقين فقوله واذا قيل امام معظوف على كانوا يكذبون أى ولهم عذاب أليم عما كانوا يكذبون وعما كانوا اذا قيل لهم كذا قالوا كذا واما على يقول أى ومن الناس من اذا قيل لهم

ويحتمل أن يقال الواو الاستئناف واستناد قيل الى لا تنفسد واو آمنو ليس من استناد الفعل الى الفعل فإنه لا يصح ولكنه استناد الى لفظ الفعل أى واذا قيل لهم هذا القول نحو زعموا مطية الكذب والقائل لهم أما النبي صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عنهم النفاق ولم يقطع بذلك نجحهم فاجابوا بما يحقق ايمانهم وانهم في الصلاح واما بعض من كانوا يلقون اليه الفساد كان لا يقبل منهم ويعظمهم واما بعض المؤمنين ولا يجوز ان يكون القائل ممن لا يختص بالدين والفساد خروج (١٥٧)

الصالح وهو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة عن ابن عباس والحسن وقناة والسدى أن المراد بالافساد المنهى عنه اظهار معصية الله تعالى فان الشرايع سنن موضوعة بين العباد فاذا غسل الخلق به زال العدوان ولزم كل أحد شأه فحققت الدماء وضبطت الاموال وحفظت الفروج وكان ذلك صلاح الارض وأهلها وأما اذا أهملت الشريعة وأقدم كل واحد على ما يهواه واشتعلت نواثر الفتن من كل جانب وحدثت المفاسد وقيل هو مداراة المنافقين الكافرين ومخالطتهم اياهم لانهم اذا مالوا الى الكفار مع أنهم في الظاهر مؤمنون أو هم ذلك ضعف أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيصير سببا لطمع الكفار في المؤمنين فتهيج الفتن والحروب وقيل كانوا يدعون في السر الى تكذيبه ويلقون الشبه ويفشون أسرار المؤمنين ولما سبوا عن الافساد في الارض كان قواهم انما نحن مصلحون للمقابل له فهنا احتمالات أحدها أنهم اعتقدوا في دينهم أنه هو الصواب وكان سعيهم لاجل تقوية ذلك الدين فزعموا أنهم مصلحون وتأنبوا اذا فسروا الافساد بمواليتهم الكافرين أن يكون مرادهم أن الغرض من

أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال أول من سكن الارض الجن فافسدوا فيها وسفكوا فيها الدماء وقتل بعضهم بعضا قال فبعث الله اليهم ابليس في جنود من الملائكة فقتلهم ابليس ومن معه حتى ألحقهم بحجزائر البحور وأطراف الجبال ثم خلق آدم فاسكنه اياها فلذلك قال اني جاعل في الارض خليفة فعلى هذا القول اني جاعل في الارض خليفة من الجن يخلفونهم فيها فيسكنونها ويعمرونها **ومحدثي** المثنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله اني جاعل في الارض خليفة الآية قال ان الله خلق الملائكة يوم الاربعاء وخلق الجن يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة فكفر قوم من الجن فكانت الملائكة تهيض اليهم في الارض فتقاتلهم فكانت الدماء وكان الفساد في الارض وقال آخرون في تاويل قوله اني جاعل في الارض خليفة أى خلفا يخلف بعضهم بعضا وهم ولد آدم الذين يخلفون أباهم آدم ويخلف كل قرن منهم القرن الذي سلف قبله وهذا قول حكى عن الحسن البصري ونظيره **ماحدثني** به محمد بن بشار قال حدثنا أبو أحمد الزبيرى قال حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن ابن سابط في قوله اني جاعل في الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال يعنون به بنى آدم **ومحدثي** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال الله للملائكة اني أريد أن أخلق في الارض خلقا أو أجعل فيها خليفة وليس لله يومئذ خلق الا الملائكة والارض ليس فيها خلق وهذا القول يحتمل ما حكى عن الحسن ويحتمل أن يكون أراد ان يبدأ الله أخير الملائكة انه جاعل في الارض خليفة له يحكم فيها بين خلقه بحكمه **نظير ماحدثني** به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدى في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جل ثناؤه قال للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة قال يكون له ذرية يفسدون في الارض ويحسادون ويقتل بعضهم بعضا فكان تاويل الآية على هذه الرواية التي ذكرناها عن ابن مسعود وابن عباس اني جاعل في الارض خليفة معنى الخليفة ما حكم بين خلقى وذلك الخليفة هو آدم ومن قام مقامه في طاعة الله والحكم بالعدل بين خلقه وأما الافساد وسفك الدماء بغير حقها فن غير خلفائه ومن غير آدم ومن قام مقامه في عباد الله لانهم أخبروا أن الله جل ثناؤه قال للملائكة اذسلوه ما ذالك الخليفة انه خليفة يكون له ذرية يفسدون في الارض ويحسادون ويقتل بعضهم بعضا فاضاف الافساد وسفك الدماء بغير حقها الى ذرية خليفة دونه وأخرج منه خلفته وهذا التأويل وان كان مخالفا في معنى الخليفة ما حكمى عن الحسن من وجه فوافق له من وجهه فاما موافقته اياه فصرف متأوليه اضافة الافساد في الارض وسفك الدماء فيها الى غير الخليفة وأما مخالفته اياه فاضافتهم الخليفة الى آدم بمعنى استخلاف الله اياه فيها وازداده الحسن الخلافة الى ولده بمعنى خلافة بعضهم بعضا وقيام قرن منهم مقام قرن قبلهم وازداده الافساد في الارض وسفك الدماء الى الخليفة والذي دعا المتأولين قوله اني

تلك الموالاة هو الاصلاح بين المسلمين كقولهم فيما حكى الله سبحانه ان أردنا الا حسنا وتوفيقا ونالها أن يكون المراد انكار اذاعة أسرار المسلمين ونسبة أنفسهم الى الاستقامة والسداد ووجى عباداة القصر دلالة على أن صفة المصلحين خلصت لهم وتمحضت أى حالنا مقصورة على الاصلاح لا تتعداه الى غيره والامر كبة من همزة الاستفهام وحرف النفي فيغيد التنبيه على تحقيق ما بعدها كقوله تعالى أليس ذلك بقادر ولا فادتها التحقيق لا تكاد تقع الجملة بعدها الامصدرة بفهوم ما يتلقى به القسم وأختها التي هي أما من مقدمات البين وطلاعتها قال

أما والذي أبكى وأضحك والذي أمان وأحيا والذي أمره الأمر ردا لله ما ادعوه من الانضمام في زمرة المصلحين ابلغ ردم من جهة الاستئناف فان ادعاءهم ذلك مع توغلهم في الفساد مما يشوق السامع أن يعرف ما حكمهم فرد الله عليهم وكان وروده بدون الواو هو المطابق ومن جهة ما في الألواف من التأكيد ومن قبيل تعريف الخبر وتوسط الفصل وقوله لا يشعرون * البحث الرابع في قوله واذا قيل لهم آمنوا الآية هذا هو النوع الثالث من قبائح أفعال المنافقين (١٥٨) وذلك أن المؤمنين اتوهم في النصيحة من وجهين أحدهما تنقيح ما كانوا

عليه مما يجترأ الى الفساد والفتنة والثاني دعوتهم الى الطريقة المثلى من اتباع ذوى الاحلام وبعبارة أخرى أمرهم أولا بالتخلية عما لا ينبغي وثانيا بالتخلية عما ينبغي لان كمال حال الانسان في هاتين وكان من جوابهم فيما بينهم أو القائل أن سفههم لم يأتى سفههم وفي هذا تسلية للعالم اذ لم يعرف حقه الجاهل

واذا أتت مذمتي من ناقص

فهى الشهادة لى بانى كامل وما فى كما يجوز أن تكون كافة تصح دخول الجار على الفحل وتفيد تشبيه مضمون الجملة بالجملة كقولك يكتب زيد كما يكتب عمرو أو زيد صدق كما عمرو أخى ويجوز أن تكون مصدرية مثلها فى عما رحبت واللام فى الناس للعهد أى كما آمن الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه وهم ناس معهودون أى ليكن ايمانكم ثابتا كما أن ايمان هؤلاء ثابت أو ليحصل ايمانكم كحصول ايمان هؤلاء وآمنوا كما آمن عبد الله بن سلام وأتباعه لانهم من جلدتهم أى كما آمن أصحابكم ويحتمل أن تكون للجنس أى كما آمن الكاملون فى الانسانية من الاقرار اللسانى للناسى عن الاعتقاد القلبي أو جعل المؤمنين ككأنهم الناس ومن عداهم كالنساس فى عدم التمييز الحق

جاعل فى الارض خليفة فى التأويل الذى ذكر عن الحسن الى ما قالوا فى ذلك أنهم قالوا ان الملائكة انما قالت لربها اذ قال لهم ربهم انى جاعل فى الارض خليفة تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء اخبارا منها بذلك عن الخليفة الذى أخبر الله جل ثناؤه أنه جاعل فى الارض لا غيره لان المحاوره بين الملائكة وبين ربها عنه جرت قالوا فاذا كان ذلك كذلك وكان الله قد برأ آدم من الافساد فى الارض وسفك الدماء وطهره من ذلك علم أن الذى عني به غيره من ذريته فثبت أن الخليفة الذى يفسد فى الارض ويسفك الدماء هو غير آدم وأنهم ولده الذين فعلوا ذلك وأن معنى الخلافة التى ذكرها الله انما هى خلافة قرن منهم قرنا غيرهم لما وصفنا وأعفل قائلوه هذه المقالة ومتاؤلوا الآية هذا التأويل سبيل التأويل وذلك أن الملائكة اذ قال لهاربها انى جاعل فى الارض خليفة لم تصف الافساد وسفك الدماء فى جوابها ربها الى خليفة فى أرضه بل قالت أن تجعل فيها من يفسد فيها وغير منكر أن يكون ربها أعلم بالهالكة يكون خليفة ذلك ذرية يكون منهم الافساد وسفك الدماء فقالت ياربنا أن تجعل فيها من يفسد فيها وسفك الدماء كما قال ابن مسعود وابن عباس ومن حكينا ذلك عنه من أهل التأويل في القول فى تأويل قوله جل ثناؤه خبرا عن ملائكتهم قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها وسفك الدماء قال أبو جعفر ان قال قائل وكيف قالت الملائكة لربها اذ أخبرها أنه جاعل فى الارض خليفة أن تجعل فيها من يفسد فيها وسفك الدماء ولم يكن آدم بعد مخلوقا ولا ذرية فيعمل واما يفعلون عيانا أعلمت الغيب فقلت ذلك أم قالت ما قالت من ذلك ظنا فذلك شهادة منها بالظن وقول بما لا تعلم وذلك ليس من صفتها فافوجه قلمها ذلك لربها قيل قد قالت العلماء من أهل التأويل فى ذلك أقوالا ونحن ذاك كروا أقوالهم فى ذلك ثم يحجرون باصحابها رهانا وأوضحها حجة فروى عن ابن عباس فى ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان ابن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الخصال عن ابن عباس قال كان ابليس من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة قال وكان اسمه الحرث قال وكان خازنا من خزان الجنة قال وخلق الملائكة كلهم من نور غير هذا الحى قال وخلق الجن الذين ذكرنا فى القرآن من مار ج من نار وهو لسان النار الذى يكون فى طرفها اذا ألهبت قال وخلق الانسان من طين فأول من سكن الارض الجن فافسدوا فيها وسفكوا الدماء وقتل بعضهم بعضا قال فبعث الله اليهم ابليس فى جنده من الملائكة وهم هذا الحى الذين يقال لهم الجن فقتلهم ابليس ومن معه حتى ألحقهم بجزائر البحور وأطراف الجبال فلما فعل ابليس ذلك اعترفى نفسه وقال قد صنعت شيئا لم يصنعه أحد قال فاطلع الله على ذلك من قلبه ولم تطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه فقال الله للملائكة الذين معه انى جاعل فى الارض خليفة فقالت الملائكة محجيين له أن تجعل فيها من يفسد فيها وسفك الدماء كما أفسدت الجن وسفكت الدماء وانما بعثنا عليهم لذلك فقال انى أعلم ما لا تعلمون يقول انى قد اطلعت من قلب ابليس على ما لم تطلعوا عليه من كبره واعتزله قال ثم أمر بترية آدم فرفعت خلق الله آدم من طين لا رب والارب المزج الصلب من

جا

والباطل والاستفهام فى أن تؤمن فى معدنى الانكار واللام فى السفهاء مشاربها الى الناس كقولك

لصاحبك ان زيد اقدسى بك فنقول أو قد فعل السفه أو الجنس وينطوى تحته الجارى ذكرهم على زعمهم لانهم عندهم أعرق الناس فى السفه وهو ضد الحلم وأصله الخفة والحركة يقال تسفت الرمح الشجر اذا مالت به قال ذو الرمة جرير كما اهترت رماح تسفت * أعاليها من الرياح النواصم وانما سفهوا المؤمنين مع رجحان عقول أهل الايمان لانهم لجهلهم واخلالهم بالنظر الصحيح اعتقدوا أن ما هم فيه

هو الحق ولا نهم كانوا في رياسة وثرثرة وكان أكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال وخباب فدعاهم سفهاء تحقير الشانهم كما قال قوم فوح وما نزالك اتبعك الا الذين هم أراذلنا وأرادوا عبد الله بن سلام وأشياعه لما غاظهم من اسلامهم وفت في أعضائهم * عن أنس انه سمع عبد الله بن سلام يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في أرض محترف فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني سأثلك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي فما أول اشراط الساعة وما أول طعام أهل الجنة وما ينزع (١٥٩) الولد الى أبيه أو الى أمه قال صلى الله عليه وسلم

أخبرني بن جبريل أنفا أما أول أشراط الساعة فأنار تحشم الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد وإذا سبق ماء المرأة نزعت قال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وانهم ان يعلموا بأسلامي قبل أن تسألهم بهتوني فباعت اليهود فقال أي رجل عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا قال رأيت أن أسلم عبد الله ابن سلام قالوا أعاده الله ممن ذلك فخرج عبد الله فقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا فانتقصوه قال هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله ثم ان الله تعالى أنبي عليهم هذا اللقب مقرون بالموكديات التي بينها في قوله الا انهم هم المفسدون وذلك أن من أعرض عن الدليل ثم نسب المتكلم به الى السفه فهو السفه وكذا من باع آخرته بدنياء قال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت وأيضا من السفه معاداة الحمدين يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم

* كالطود يحقر نطفة الاوعال *

جامسون منتن قال وانما كان جامسوناً بعد التراب قال خلق منه آدم بيده قال فكثأر بعين ليله جسد الملق فكان ابليس يأتية فيضربه برجله فيصلل أي فيصوت قال فهو قول الله من صلصال كالفخار يقول كالشيء المنفوخ الذي ليس بصمت قال ثم يدخل في فيه ويخرج من دبره ويدخل من دبره ويخرج من فيه ثم يقول است شيأاً لصلصلة ولشيأاً ما خلقت لن سلطت عليك لأهلكك ولئن سلطت علي لأعصيتك قال فلما نفخ الله فيه من روحه أتت النفخة من قبل رأسه فجعل لا يحس شي منها في جسده الا صار لجاودما فلما انتهت النفخة الى سمته نظر الى جسده فاعجب ما رأى من حسنه فذهب لينفض فلم يقدر فهو قول الله وكان الانسان بخولا قال ضجرا لأصبره على سراء ولاضراء قال فلما أتت النفخة في جسده عطس فقال الحمد لله رب العالمين بالهام من الله تعالى فقال الله له يا آدم قال ثم قال الله للملائكة الذين كانوا مع ابليس خاصة دون الملائكة الذين في السموات اسجدوا للآدم فسجدوا كاهم أجمعون الا ابليس أوى واستكبر لما كان حدث به نفسه من كبره واغتراره فقال لا أسجد له وأخبرته وأكبر سنأوأقوى خلقا خلقتني من نار وخلقته من طين يقول ان النار أقوى من الطين قال فلما أوى ابليس أن يسجد أبلسه الله وأيسه من الخير كله وجعله شيطاناً رجماً عاقبه به لمصيته ثم علم آدم الاسماء كلها وهي هذه الاسماء التي يتعارف بها الناس انسان ودابة وأرض وسهل وبحر وجبل وجار وأشباه ذلك من الامم وغيرها ثم عرض هذه الاسماء على أولئك الملائكة يعني الملائكة الذين كانوا مع ابليس الذين خلقوا من نار السموم وقال لهم أنبؤني بأسماء هؤلاء يقول أخبروني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أن كنتم تعلمون أني أجعل في الارض خليفة قال فلما علمت الملائكة مؤاخذاً الله عليهم فيما تكلموا به من علم الغيب الذي لا يعلمه غيره الذي ليس لهم به علم قالوا سبحانك نزيهاً الله من أن يكون أحد يعلم الغيب غيره تبنا البك لا علم لنا الا ما علمتنا نبياً منهم من علم الغيب الا ما علمتنا كما علمت آدم فقال يا آدم أنبئهم بأسمائهم يقول أخبرهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم أيها الملائكة خاصة اني أعلم غيب السموات والارض ولا يعلمه غيري وأعلم ما تبديون يقول ما تظهرون وما كنتم تكتمون يقول أعلم السر كما أعلم العلانية يعني ما كنتم ابليس في نفسه من الكبر والاعتزاز وهذه الرواية عن ابن عباس نبي عن أن قول الله جل ثناؤه وإذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة خطاب من الله جل ثناؤه لخاص من الملائكة دون الجميع وأن الذين قيل لهم ذلك من الملائكة كانوا قبيلة ابليس خاصة الذين قاتلوا معه جن الارض قبل خلق آدم وأن الله اغنا خصهم بقيل ذلك امتحاناً منهم وابتلاء ليعرفهم قصور علمهم وفضل كثير من هو أضعف خلقاً منهم من خلقه عليهم وأن كرامته لا تنال بقوى الابدان وشدة الاجسام كما ظنه ابليس عدو الله ويصرح بأن يتقيلهم ربههم أن تجعل فيهم من يفسد فيها من يفسد فيها ويسفل الدماء كانت هفوة منهم ورجاء بالغيب وأن الله جل ثناؤه أطلعهم على مكروهم ما نطقوا به من ذلك ووقفهم عليه حتى تابوا وأنابوا اليه مما قالوا ونطقوا من رجم الغيب بالظنون وتبرؤا اليه أن يعلم الغيب غيره وأظهر لهم من ابليس ما كان

انما فصلت هذه الآية بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعرون لان الوقوف على ان المؤمنين على الحق وهم على الباطل أمر عقلي نظري وأما النفاق وما يؤول السبه من الفساد في الارض فأمر ذنبوي مبني على العادات وخصوصاً عند العرب في جاهليتهم وما كان قائماً بينهم من التحارب والتجاذب فهو كالمحسوس المشاهد ولانه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقه * البحث الخامس في قوله واذا القوا الذين آمنوا الايات هذا هو التسوع الرابع من قبائح أفعالهم والفرق بين هذه الآية وبين قوله ومن الناس من يقول آمنا فكذلك في بيان

مذهبهم والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان معاملتهم مع المؤمنين من التكذيب لهم والاستهزاء بهم عن ابن عباس نزلت هذه الآية في عبد الله ابن أبي وأصحابه وذلك أنهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن أبي انظروا كيف أورد هؤلاء السفهاء عنكم فذهب فاخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا بالصديق سيد بني نيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في القار البازل نفسه وماله ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا (١٦٠) بسيد بني عدى بن كعب الفاروق القوي في دين الله البازل نفسه وماله لرسول

الله ثم أخذ بيد علي عليه السلام فقال مرحبا بابن عم رسول الله وخنته سيد بني هاشم ما خلا رسول الله ثم افتروا فقال عبد الله لأصحابه كيف رأيتموني فعلت فإذا رأيتموهم فافعوا كما فعلت فأنتم عليه خيرا فرجع المسلمون الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبروه بذلك فزلت ويقال لقبيته ولاقيته إذا استقبلته قربامته وخلاوت بفلان والله إذا انفردت معه ويجوز أن يكون من خلا بمعنى مضى وخلأ ذم أي عدل ومضى عنك ومنه القرون الخالية أو من خلاوت به إذا سخرت منه وهو من قولك خلا فلان بعرض فلان عبث به ومعناه إذا أنتموا السخيرية بالمؤمنين الى شياطينهم وحدوثهم بها كما تقول أجد البيل فلانا أو أذمه البيل أي أنهى البيل حمدي لفلان أو ذمى وعن ابن عباس اني أجد اليكم عسل الاحليل أي أعلمكم انه أمر محمود وشياطينهم رؤسائهم وأكارهم الذين ماثلوا الشياطين في عردهم وهم اما أكابر المنافقين فالقائلون انامعكم أي مصاحبكم وموافقكم وعلى أمر دينكم أصاغرهم واما أكابر الكافرين فالقائلون يحتمل أن يكون جميع المنافقين وانما فسرنا الشياطين بالرؤساء لانهم هم القادرون على الفساد في الارض وانما خاطبوا المؤمنين بأضعف

منطوي يا عليه من الكبر الذي قد كان عنهم مستخفيا وقد روى عن ابن عباس خلاف هذه الرواية وهو ما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن جاد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق ما أحب استوى على العرش فجعل ابليس على ملك سماء الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن وانما سماوا الجن لانهم خزان الجنة وكان ابليس مع ملكه حازنا فوق في صدره كبر وقال ما أعطاني الله هذا الا لمرية لي هكذا قال موسى بن هرون وقد حدثني به غيره وقال لمرية لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطع الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة قال يكون له ذرية يفسدون في الارض ويحسادون ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني أعلم ما لا تعلمون يعني من شأن ابليس فيبعث جبريل الى الارض لباته بطن منها فالتقت الارض اني أعوذ بالله منك أن تنقص مني أو تشينني فرجع ولم يأخذ وقال رب انما عاذت بك فأعذت مني فبعث الله ميكائيل فعاذت منه فأعذاه فارجع فقال كما قال جبريل فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ امره فاخذ من وجه الارض وخلط فلم يأخذ من مكان واحد وأخذ من تربة جراء وبضياء وسوداء فلذلك خرج بنو آدم مختلفين فصعده قبل التراب حتى عاد طينا لا زبا واللازب هو الذي يلتقي بعضه ببعض ثم ترك حين أنتن وتغير وذلك حين يقول من حاسنون قال منن ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فخلفه الله بيده لكيلا يتكبر ابليس عنه ليقول له تتكبر عما عملت بيدي ولم أتكبر أنا عنه فخلفه بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة ففرت به الملائكة ففرعوامنه لما رأوه وكان أشدهم منه فزعا ابليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار وتكون له صلصلة فذلك حين يقول من صلصال كالفخار ويقول لأمر ما خلقت ودخل من فيه فخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم صمد وهذا أجوف لئلا سلطت عليه لأهلكه فلما بلغ الجن الذي يريد الله جل ثناؤه أن ينفع فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس فقالت له الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله رحمتك فلما دخل الروح في عينيه نظر الى غمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجله فمخا الى غمار الجنة فذلك حين يقول خلق الانسان من عجل فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس أي أن يكون مع الساجدين أبي واستكبر وكان من الكافرين قال الله له ما منعك أن تسجد اذا أمرتك لما خلقت بيدي قال أنا خير منه لم أكن لا يسجد لبشر خلقت من طين قال الله له اخر منها فايايكون لك يعني ما ينبغي لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين والصغار هو الذل قال وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرض للخلق على الملائكة فقال أنبئوني

الجلتين وهي الفعلية وشياطينهم باقوا هما أعنى الاسمية المحققة بان لانهم في ادعاء حدوث الايمان الناشئ عن صميم باسما القلب منهم لا في ادعاء انهم أو وحدون في الايمان كما لون اما لان أنفسهم لا تساعدهم عليه وهكذا كل قول لم يصدر عن صدق ورغبة وباعث داخلي واما لانه لا يروج عنهم لوقالو على وجه التوكيد وهم بين ظهري المهاجرين والانصار القائلين ربنا اننا آمنوا وما مخاطبة اخوانهم فعن وفور نشاط ورغبة وفي حيز القبول والرواج فكان مظنة التحقيق ومثنة للتوكيد وانما فقد العاطف بين قوله انامعكم وبين قوله انما نحن مستهزون لان

الأول معناه الثبات على الكفر والثاني رد للاسلام لأن المستهزئ بالشئ منكروه دافع ودفع نقض الشئ اثبات وتأن كمدل الشئ أولاً لأن الثاني يدل منه لأن من حقر الاسلام فقد عظم الكفر أولاً لأنه استثناف كأنه قيل ما بالكُم ان صرحتكم معناه وافقون أهل الاسلام فقالوا انما نحن مستهزؤون والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصله الخفة من الهزء وهو القتل السريع ثم ان الله تعالى أجابهم بأشياء أحدها قوله الله يستهزئ بهم وهو استثناف في غاية الجزالة والفخامة كأنه سئل ما مصيراً مرهم (١٦١) وعقبى حالهم فقيل الله يستهزئ بهم وفي الالتفات

من الحكاية الى المظهر أن الله عز وجل

هو الذي يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذي استهزأوهم بالنسبة الى ذلك كالعديم وفي تخصيص الله بالذ كرم قرينة أن المؤمنين هم الذين يستهزئ بهم بدلالة على أن الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم انتقاماً للمؤمنين ولا يجوز للمؤمنين أن يعارضوهم باستهزاء مثله فان قيل الاستهزاء جهالة قالوا اتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فامعنى استهزاء الله بهم قلنا معناه ازال الهوان والحقارة بهم وهو المقصد الأقصى للمستهزئ أو سمي جزء الاستهزاء استهزاء مثلاً فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم أو عاملهم الله معاملة المستهزئ في الدنيا لأنه كان يطلع الرسول على أسرارهم مع كونهم مبغضين في اخفائها وفي الآخرة على ما روى عن ابن عباس اذا دخل المؤمنون الجنة والكافرون النار ففتح الله من الجنة باباً على الخيم في الموضع الذي هو مسكن المنافقين فاذا رأى المنافقون الباب مفتوحاً أخذوا يخرجون من الخيم ويتوجهون الى الجنة وأهل الجنة ينظرون اليهم فاذا وصلوا الى باب الجنة فهناك يغلق دونهم الباب فذلك قوله تعالى فالدموم الذين آمنوا من الكفار يفتحون على الأرائك ينظرون فهذا هو الاستهزاء وانما يقل الله

باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أن بنى آدم يفسدون في الارض ويسفكون الدماء فقالوا له سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال الله يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون قال قولهم أتجعل فيهما من يفسد فيها فهذا الذي أبدوا وأعلم ما كنتم تكتمون يعني ما أسرا بليس في نفسه من الكبر قال أبو جعفر فهذا الخبر أوله مخالف معناه معنى الرواية التي رويت عن ابن عباس من رواية الضحالة التي قد قدمنا ذكرها قبل وموافق معنى آخره معناها وذلك انه ذكر في أوله ان الملائكة سألت ربه ما ذاك الخليفة حين قال له اني جاعل في الارض خليفة فأجاب أنه تكون له ذرية يفسدون في الارض ويتعبدون ويقتل بعضهم بعضاً فقالت الملائكة حينئذ أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فكان قول الملائكة ما قالت من ذلك لربها بعد اعلام الله اياها أن ذلك كائن من ذرية الخليفة الذي يجعله في الارض فذلك معنى خلاف أوله معنى خبر الضحالة الذي ذكرناه وأما موافقته اياه في آخره فهو قولهم في تأويل قوله أنبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أن بنى آدم يفسدون في الارض ويسفكون الدماء وأن الملائكة قالت اذا قال لهما ربه اذك تريا من علم الغيب سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم وهذا اذا تدبره ذوالفهم علم أن أوله يفسد آخره وأن آخره يبطل معنى أوله وذلك أن الله جعل ثناؤه ان كان أخيراً للملائكة أن ذرية الخليفة الذي يجعله في الارض تفسد فيها وتسفك الدماء فقالت الملائكة لربها أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فلا وجه لتوبيخها على أن أخبرت عن أخبرها الله عنه أنه يفسد في الارض ويسفك الدماء بمثل الذي أخبرها عنهم ربه فيجوز أن يقال لهما في طوى عنهما من العلوم ان كنتم صادقين فيما علمتم بخبر الله اياكم أنه كائن من الامور فاخبرتم به فاخبرونا بالذي قد طوى الله عنكم علمه كما قد أخبرنا بالذي قد أطلعكم الله عليه بل ذلك خاف من التأويل ودعوى على الله ما لا يجوز أن يكون له صفة وأخشى أن يكون بعض نقلة هذا الخبر هو الذي غلط على من رواه عنه من الصحابة وأن يكون التأويل منهم كان على ذلك أنبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين فيما ظننتم أنكم أدركتموه من العلم بخبري اياكم أن بنى آدم يفسدون في الارض ويسفكون الدماء حتى استجزتم أن تقولوا أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فيكون التوبيخ حينئذ واقعاً على ما ظنوا أنهم قد أدركوا بقول الله لهم انه يكون له ذرية يفسدون في الارض ويسفكون الدماء لا على اخبارهم بما أخبرهم الله به أنه كائن وذلك أن الله جعل ثناؤه وان كان أخبرهم بما يكون من بعض ذرية خليفته في الارض ما يكون منه فيهما من الفساد وسفك الدماء فقد كان طوى عنهم الخبر عما يكون من كثير منهم ما يكون من طاعتهم ربه واصلحهم في أرضه وحقق الدماء ورفع منزلتهم وكرامتهم عليه فلم يخبرهم بذلك فقالت الملائكة أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء على ظن منها على تأويل هذين الخبرين الذين ذكرت وظاهرهما أن جميع ذرية الخليفة الذي يجعله في الارض يفسدون فيها ويسفكون

(٣١) - (ان جرر) - أول

بهم وقتا بعد وقت وهكذا كانت نكايات الله فيهم وزول الآيات في شأنهم أولاً يرون أنهم يقتنون في كل عام مرة وأمرتين يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم فل يستهزؤا ان الله يخرج منافقون وثانها قوله وعدهم في طعنائهم هو من هذا الجش وأمدد اذا زاده والحق به ما يقويه وكذلك مد الدواة والسراج زاده ما يصلحهما وانما قلنا المدد لان المدد في العسر والامهال

لقراءة نافع في موضع آخر واخوانهم عدوهم في التي على أن الذي يعني أمهله انما هو مدله مع اللام كأملى له قاله في الكشف وهو مخالف لنقل الجوهرى مدته في غيه أى أمهله والطغيان الغلو في الكفر ومجاوزة الحد في العتو ومعنى مدد الله تعالى يا هم في الطغيان يعرف من تفسير ختم الله على قلوبهم وقد توجه بأنه لما منعهم الطاعة التي منحها المؤمنين بقت قلوبهم بزيادة الرين والظلمة فيها نازا ايد الانشراح والنور في صدور المؤمنين فسمى ذلك التزايد مددا وأبانه (١٦٣) لم يقسرهم وأبانه أسند فعل الشيطان إلى الله تعالى لانه يتمكنه واقداره ولا يخفى

ما في هذا التوجيه من التكلف لان انتهاء الكل الى مسبب الاسباب ومن هذا القبيل ما قيل ان التكنة في اضافة الطغيان اليهم هي أن يعلم أن التمداد في الضلالة مما اقترفته أنفسهم وان الله بريء منه فان الانتهاء الى الله تعالى لما كان ضروريا فكيف يتبرأ من ذلك ويعمسون في موضع الحال والعلم كالعمى الا أن العمى في البصر وفي الرأي والعلم في الرأي خاصة وهو التحير والتردد لا يدرى أين يتوجه وثالثها قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى أى اختاروها عليه واستبدلوا به وهذه استعارة لان الاشتراء فيه اعطاء بدل وأخذ آخر قال أبو النجم

أخذت بالجهة رأساً أزعرا
وبالشيا بالواضحات الدردرا
وبالطويل العمر عمر اجيدرا
كما اشتري المسلم ان تنصرا
وعن وهب قال الله تعالى فيما يعيب به بنى اسرائيل تفقهون لغير الدين وتعلمون لغير العمل وتبتاعون الدنيا بعمل الآخرة جعلوا لتمكنهم من الهدى بحسب الفطرة الانسانية الشخصية كأنه في أيديهم فتركوه واستبدلوا به الضلالة وهي الجور عن القصد وفقد الاهتداء وفي المشعل ضل دريص نفقه أى

فيها الدماء فقال الله لهم اذ علم آدم الأسماء كلها أنبشوا بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أنكم تعلمون أن جميع بني آدم يفسدون في الارض ويسفكون الدماء على ما ظننتم في أنفسكم انكارا منه جل ثناؤه لقليلهم ما قالوا من ذلك على الجميع والعموم وهو من صفة خاص ذرية الخليفة منهم وهذا الذي ذكرناه هو صفة من التأويل الخبر لا القول الذي تختاره في تأويل الآية ومما يدل على ما ذكرنا من توجيه خبر الملائكة عن افساد ذرية الخليفة وسفكها الدماء على العموم ما حدثنا به ابن أجدب بن اسحق الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيرى قال حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن سابط قوله أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال يعنون الناس وقال آخرون في ذلك بما حدثنا به بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة قوله واذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الارض خليفة فاستشار الملائكة في خلق آدم فقالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقد علمت الملائكة من علم الله أنه لا شيء أكره الى الله من سفك الدماء والفساد في الارض ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون فكان في علم الله جل ثناؤه أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء ورسل وقوم صالحون وسأكنوا الجنة قال وذكروا أن ابن عباس كان يقول ان الله لما أخذ في خلق آدم قالت الملائكة ما الله خالق خلقاً أكرم عليه منا ولا أعلم منا فابتلوا بخلق آدم وكل خلق مبتلي كما ابتليت السموات والارض بالطاعة فقال الله اثنا طوعا وأكرها فالتا اثنا طاعين وهذا الخبر عن قتادة يدل على أن قتادة كان يرى أن الملائكة قالت ما قالت من قولها أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء على غير يقين علم تقدم منها بأن ذلك كائن ولكن على الرأي منها والظن وأن الله جل ثناؤه أنكر ذلك من قبله وأورد عليها ما رأت بقوله إني أعلم ما لا تعلمون من أنه يكون من ذرية ذلك الخليفة الانبياء والرسل والمجتهد في طاعة الله وقدر روى عن قتادة خلاف هذا التأويل وهو ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أتجعل فيها من يفسد فيها قال كان الله أعلمهم اذا كان في الارض خاقا أفسدوا فيها وسفكوا الدماء فذلك قوله أتجعل فيها من يفسد فيها وبمثل قول قتادة قال جماعة من أهل التأويل منهم الحسن البصرى حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن جرير بن حازم ومبارك عن الحسن وأبي بكر عن الحسن وقاتدة قالوا قال الله للملائكة إني جاعل في الارض خليفة قال لهم إني فاعل فعرضوا برأيهم فعلمهم علما وطوى عنهم علما لم يعلمونه فقالوا بالعلم الذي علمهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقد كانت الملائكة علمت من علم الله أنه لا ذنب أعظم عند الله من سفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون فلما أخذ في خلق آدم همست الملائكة فيما بينهن فقالوا لعلن ربنا ما شاء أن يخلق فلن يخلق خلقا الا كنا أعلم منه وأكرم عليه منه فلما خلقه ونفخ فيه من روحه أمرهم أن يسجدوا له لما قالوا ففضلهم عليهم فعملوا أنهم ليسوا بخير منه فقالوا ان لم تكن خيرا منه فنحن أعلم منه لانا كنا

سجروا والدرص ولد الفأرة ونحوها يضرب لمن يعسا بأمره فاستعيرت الضلالة للذهاب عن الصواب في الدين والرجح الفضل على رأس المال والتجارة مصدر وانما أسند الحسن ان الها هو صاحبها اسنادا محازا باللاسنة التجارة بالمشتريين وقد يقال ربح عدل وخسرت حاربتل محازا اذا دلت الحال ولما ذكر الله سبحانه شراء الضلالة بالهدى محازا أشعه ما نشأ كله وبواخيه من الربح والتجارة لتكون الاستعارة مرشحة كقول شعير ولما رأيت النسر عز ان دابة وعشش في وكره حاش له صدرى

لما شبه الشبب بالنسر والشعر الفاجم بالغراب اتبعه دكر التعشيش والوكر وما كانوا مهتدين لطرق التجارة لأن مطلوب التجار في متصرفاته شيئاً سلاماً رأس المال والربح وهو لا قد أضاعوا الطلبين معا لأن رأس مالهم كان هو الهدى فلم يبق لهم مع الضلالة والضلالة أمر عدى فلا عوض ولا معوض فلا ربح ولا رأس المال وهكذا حال من يدعى الارادة ولا يخرج من العادة ويريد الجمع بين مقاصد الدنيا ومصالح الدين كالمنافق أراد الجمع بين عشرة الكفار وصحبة المسلمين (١٦٣) والمكاتب عبد ما بقي عليه درهم وإذا أقبل

الليل من ههنا أدبر النهار من ههنا نعوذ بالله من العوابة ونسأله أن يعصنا من الضلالة بعد الهداية (مثلهم كشل الذي استوقد ناراً فلما أضأت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون صم بكم عي فهم لا يرجعون أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجمعون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير) (القرآت) آذانهم وبابه بالامالة نصير وأوعمر بالكافرين وما أشبهها مما كان في محل الخفض بالامالة أوعمر وقيية ونصير وأوعمر وبعقوب غير روح شاء الله حيث كان بالامالة حرة وعلى وخلف وإن ذكوان (الوقوف) ناراً لان جواب لما منظر لما فيها من معنى الشرط مع دخول فاء التعقيب فيها لا يبصرون لا يرجعون العطف بأو وهو للتخيير ومعنى التخيير لا يبقى مع الفصل ومن جعل أو بمعنى الواو جاز وقفه لعطفه الجملتين مع أهم رأس آية وقد اعترضت بينهما آية على تقدير ومثلهم كصيب وبرق لان قوله يجمعون يحتمل ان يكون خبراً لمخدوف أي هم

قبله وخلقت الام قبله فلما أعجبوا بعلمهم ابتلوا فعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أنى لا أخلق خلقاً إلا كنتم أعلم منه فأخبروا بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قال ففرغ القوم الى التوبة والها يفرغ كل مؤمن فقالوا اسمعنا لك لا علم لنا إلا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون لقولهم ليخلق ربنا ما شاء فلن يخلق خلقاً كرم عليه منا ولا أعلم منا قال علمه اسم كل شئ هذا الجبال وهذه النبال والابل والخن والوحش وجعل يسمى كل شئ باسمه وعرضت عليه كل أمة فقال ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون قال أأماما أبدوا فقولهم أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وأماما كتبوا فقول بعضهم لبعض نحن خير منه وأعلم وحد شئى المثنى بن ابراهيم قال حدثنا السحق بن الحجاج قال حدثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله انى جاعل في الارض خليفة الآية قال ان الله خلق الملائكة يوم الأربعاء وخلق الجن يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة قال فكفر قوم من الجن فكانت الملائكة تهبط اليهم في الارض فتقاتلهم فكانت الدماء وكان الفساد في الارض فنم قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء الآية وحد شئى عن عمار بن الحسن قال أخبرنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله انى جاعل في الارض خليفة الآية فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين الى قوله انك أنت العليم الحكيم قال وذلك حين قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدسك قال فلما عرفوا أنه جاعل في الارض خليفة قالوا ايبنهم لن يخلق الله خلقاً الا كنا نحن أعلم منه وأكرم فأراد الله أن يخبرهم أنه قد فضل عليهم آدم وعلم آدم الاسماء كلها فقال للملائكة أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين الى قوله وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون وكان الذى أبدوا حين قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وكان الذى كتبوا فيهم لن يخلق الله خلقاً الا كنا نحن أعلم منه وأكرم فعرفوا أن الله فضل عليهم آدم في العلم والكرم وقال ابن زيد بما وحد شئى به يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن زهير قال قال ابن زبد لما خلق الله النار دعت منها الملائكة فذعر أشد بدا وقالوا ربنا (١) لم خلقت هذه النار ولأى شئ خلقتها قال لمن عصاني من خلقي قال ولم يكن لله خلق يومئذ الا الملائكة والارض ليس فيها خلق انما خلق آدم بعد ذلك وقرأ قول الله هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً قال قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ليت ذلك الحين ثم قال قالت الملائكة يارب أويا تى علينا دهر نعصيك فيه لا يرون له خلقاً غيرهم قال لا انى أريد أن أخلق في الارض خلقاً أو جعل فيها خليفة يسفكون الدماء و يفسدون في الارض فقالت الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وقد اخترنا فاجعلنا نحن فيها فمن نسبح بحمدك ونقدسك ونعمل فيها بطاعتك وأعظمت الملائكة أن يجعل الله في الارض من يعصيه

(١) كذا في النسخ بتكرير الاستفهام والذي في الدر المنثور الاقتصار على الاول وحرر كتبه مصححه

يجمعون أو ما لا عامله معنى التشبيه في الكاف وذو الحال مخدوف أى كأصحاب صيب الموت ط بالكافرين ٥ أبصارهم ط لان كلاً استئناف فيه لان تمام المقصود بيان الحال المضاد للعال الاول قاموا ط وأبصارهم ط تقدير ٥ (التفسير) لما جاء بحقيقة صفة المنافقين عقبها اضرب المثل بتمثيلهم وانضرب الامثال شأن ليس بالخفي في رفع الاستعار عن الحقائق حتى يبرز المتخيل في معرض البقن والغائب كأنه شاهد وفيه تكسب الغصم الأد ولا مرمما كثر الله تعالى في كنه أمثاله وتلك الامثال تضر بها الناس وفشت

في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الدنيا مثل ظلال ان طلبته تباعد وان تركته تتابع مثل المجلس الصالح كمثل الدارى وأمثال العرب أكثر من أن تحصى حتى صنف فيها كتب مشهورة والمثل في أصل كلامهم معنى المثل وهو النظم ثم قيل للقول الساخر المشبه مضربه جورده مثل ولا يخلون من غرابه ومن ثم حوفظ عليه من التغير وأما ههنا فاستعير المثل للحال أو الصفة أو القصة التي فيها غرابة ولها شأن شبهت حالهم بالهجرة الشأن من حيث أنهم (١٦٤) أو تواضروا من الهدى بحسب الفطرة ولما نطق به أسنتهم من كلمة الاسلام حقنوا

دماءهم وأموالهم عاجلاً ثم لم يتوصلوا بذلك إلى نعيم الأبد باستبطانهم الكفر فقول حالهم هم إلى أنواع الحسرات وأصناف العقوبات بحال الذي استوقد ناراً في توجه الطمع إلى تسنى المطالب بسبب مباشرة أسبابه القريبة مع تعقب الحرمان والخيبة لا انقلاب الأسباب والمراد بالذي استوقد أجمع كقوله وخضتم كالذي حاضوا وحذف النون لاستطالته بصلاته أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الجميع أو الفوج الذي استوقد ناراً ولولا عود الضمير إلى الذي جموعاً في قوله بنورهم وتركهم لم يحتاج إلى التكاليف المذكورة على أنه يمكن أن يشبه قصة جماعة بقصة شخص واحد نحو مثل الذين جلولوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار ووقود النار سطوعها وارتفاع لهاها وأوقدتها أنا واستوقدتها أيضاً والنار جوهر لطيف مضى عات محرق والنور ضوءها وضوء كل نير واشتقاقها من نار بنوراذا نفر لأن فيها حركة واضطرابا والاضاءة فرط الانارة جعل الشمس ضياء والقممر نوراً وهي في الآية متعدية ويحتمل أن تكون غير متعدية مستندة إلى ما حوله والتأنيث للعمل على المعنى لأن ما حول المستوقد إما كن وأشياء أو يستتر في الفعل اللازم ضمير النار ويجعل

فقال اني أعلم ما لا تعلمون يا آدم أنبئهم باسمهم فقال فلان وفلان قال فلما رأوا ما أعطاه الله من العلم أقر والادب بالفضل عليهم وأبى الخبيث ابليس أن يقوله قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فإيا يكون لك أن تتكبر فيها وقال ابن اسحق بما حدثنا به ابن جيمد قال حدثنا سلق بن الفضل عن محمد بن اسحق قال لما أراد الله أن يخلق آدم بقدرته ليتلبسه ويتلبى به لعله بما في ملائكته وجميع خلقه وكان أول بلاء ابتلي به الملائكة مما لافيه ما تحب وما تكره للبلاء والتعصيص لمافهم عالم يعلموا وأحاط به علم الله منهم جمع الملائكة من سكان السموات والارض ثم قال اني جاعل في الارض خليفة يقول عامراً وساكن يسكنها ويعمرها خلقا ليس منك ثم أخبرهم بعله فيهم فقال يفسدون في الارض ويسفكون الدماء ويعلمون بالمعاصي فقالوا جميعاً اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك لا نعصى ولا نأتي شيئاً كرهته قال اني أعلم ما لا تعلمون قال اني أعلم فيكم ومنكم ولم يسدها لهم من المعصية والفساد وسفك الدماء وأتيا ما كره منهم مما يكون في الارض مما ذكرت في بني آدم قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم ما كان لي من علم بالملائكة على ادب يخصمون إن يوحى إلى الأعمى أنا نذير مبين إلى قوله ففعلوا له ساجدين فذكر لنبه صلى الله عليه وسلم الذي كان من ذكره آدم حين أراد خلقه ومراجعة الملائكة إياه فيما ذكر لهم منه فلما عزم الله تعالى ذكره على خلق آدم قال للملائكة اني خالق بشر من صلصال من جامسنون بيدي تكرمه وتَعْظِيماً لأمره وتشريفه حافظ الملائكة عهدده ووعاوه وأججوا الطاعة الا ما كان من عذوانه ابليس فانه صمت على ما كان في نفسه من الحسد والبغى والتكبر والمعصية وخلق الله آدم من أدمه الارض من طين لازب من جامسنون بيدي تكرمه وتَعْظِيماً لأمره وتشريفه على ساخر خلقه قال ابن اسحق فيقال والله أعلم خلق الله آدم ثم وضعه ينظر اليه أربعين عاماً قبل أن ينفع فيه الروح حتى عاد صلصالاً كالفخار ولم تحسه نار قال فيقال والله أعلم أنما انتهى الروح إلى رأسه عطس فقال الحمد لله فقال له ربه رجلك ربك ووقع الملائكة حين استوى سجوداً له حفظ العهد الذي عهد اليهم وطاعة لأمره الذي أمرهم به وقام عذو الله ابليس من بينهم فلم يسجدوا له كما برامعاً وبعياً وحسداً فقال له يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي إلى لأملأت جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين قال فلما فرغ الله من ابليس ومعاتبته وأبى الامعصية أوقع عليه اللعنة وأخرجه من الجنة ثم أقبل على آدم وقد علمه الاسماء كلها فقال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم أي انما أجبتك فيما علمتنا فأما ما لم تعلمنا فأنت أعلم به فكان ماسي آدم من شيء كلين اسمه الذي هو عليه إلى يوم القيامة وقال ابن جرير بما حدثنا به القاسم قال حدثنا الحسن قال حدثني حجاج عن ابن جرير قال انما تكلموا بما أعلمهم أنه كائن من خلق آدم فقالوا اتجعل فيها

من اشراق ضوء النار حوله منزلة اشراق النار نفسها على أن ما حُرِيْدَة أو موصولة في معنى الأمكنة وحوله نصب على الظرف وتأنيبه للدوران والأطافه والعام حول لانه يدور وجواب لما ذهب الله بنورهم فالضمير يعود إلى الذي استوقد نظراً إلى المعنى كما أن الضمير في حوله راجع إليه من حيث اللفظ وقيل الأولى أن يقال جوابه محذوف مثل فلما ذهبوا به لمافيه من الجواز مع الاعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد ما هو أبلغ من الذكر في أداء المعنى كأنه قيل فلما أضاء ما حوله كان ما كان من حصولهم خابطين في ظلام

متجبرين خائبين فيها بعد الكذب في احياء النار ثم ان سائلا كانه يسأل ما بالهم قد أشبهت حالهم حال هذا المستوفد فقبل له ذهب الله بنورهم أي بنور المتأفقين وعلى هذا المحتمل أن يكون الذي مفردا ويمكن أن يكون بدلا من جملة التمثيل على سبيل البيان أي مثلهم كمثل الذي استوفد نارا وكمثل الذي ذهب الله بنورهم ومعنى اسناد الفعل الى الله أنه اذا طغيت النار بسبب سهاوى كبريخ أو مطر فقد أطفأها الله وذهب بنور المستوفد أو يكون المستوفد مستوفد نارا لا يرضاه (١٦٥)

كنار الفتنة والعداوة للإسلام وتلك النار متقاصرة مدة اشتعالها وإضاءتها خفافها الذنوبية قليلة البقاء والباطل صولة ثم تضعل ويريح الضلالة عصفه ثم تخفت ونار العرفج مثل لثوة كل طماح كلما أوقد وانارا للحرب أطفأها الله واما نار الحقيقة أوقدها الغواة ليتوصلوا بالاستضاءة بها الى بعض المعادى ويهدوا بها في طرق العيش فأطفأها الله وخيب أمانتهم وانما لم يقل ذهب الله بنورهم على سياق فلما أضاءت لأن ذكر النور أبلغ في الغرض وهو ازالة النور عنهم رأسا وطمسه أصلا فان الضوء شدة النور وزيادته وذهاب الاصل بوجوب زوال الزيادة عليه دون العكس والفرق بين أذهبه وذهب به أن معنى أذهبه أزاله وجعله ذاهبا ويقال ذهب به اذا استخبه ومضى به معه وذهب السلطان بحاله أخذه وأمسكه وما عسك الله فلا مرسل له فهو أبلغ من الاذهاب وترك بمعنى طرح وخلي اذا علق بواحد واذا علق بشئين كان مضمنا معنى صير فيجري مجرى أفعال القلوب كقول عنترة

* فتر كته جزر السباع ينشئه *

ومنه قوله تعالى وتركمهم في ظلمات والظلمة عدم النور عما من شأنه

من يفسد فيها ويسفل الدماء وقال بعضهم انما قالت الملائكة ما قالت أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفل الدماء لأن الله أذن لها في السؤال عن ذلك بعدما أخبرها أن ذلك كائن من بني آدم فسألت الملائكة فقالت على التعجب منها وكيف يعصونك يارب وأنت خالقهم فأجابهم ربهم أني أعلم ما لا تعلمون يعني أن ذلك كائن منهم وان لم تعلموه أنتم (١) ومن بعض من تزونه لى طائعا يعرفهم بذلك قصور علمهم عن علمه * وقال بعض أهل العربية قول الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها على غير وجه الانكار منهم على ربهم وانما سألوه ليعلموا وأخبروا عن أنفسهم أنهم يسبحون وقالوا ذلك لأنهم كرهوا أن يعصى الله لأن الجن قد كانت أمرت قبل ذلك فعصت وقال بعضهم ذلك من الملائكة على وجه الاسترشاد عما لم يعلموا من ذلك فكانهم قالوا يارب خبرنا مسئلة استخبار منهم لله لا على وجه مسئلة التوبيخ * قال أبو جعفر وأولى هذه التأويلات بقول الله جل ثناؤه مخبر عن ملائكة قلبه أنه أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفل الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك تأويل من قال ان ذلك منها استخبار لربها بمعنى أعلمنا ياربنا ما جعل أنت في الأرض من هذه صفته وتارك أن تجعل خلفاءك منا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك لا إنكار منها لما أعلمنا بها أنه فاعل وان كانت قد استعظمت لما أخبرت بذلك أن يكون لله خالق يعصيه وأما دعوى من زعم أن الله جل ثناؤه كان أذن لها بالسؤال عن ذلك فسأله على وجه التعجب فدعوى لا دلالة عليها في ظاهر التنزيل ولا خبر بها من الحجة يقطع العذر وغير جائز أن يقال في تأويل كتاب الله بما لا دلالة عليه من بعض الوجوه التي تقوم بها الحجة وأما وصف الملائكة من وصفت في استخبارها ربها عنه بالفساد في الارض وسفل الدماء فغير مستحيل فيه ما روى عن ابن عباس وابن مسعود من القول الذي رواه السدي ووافقه ما عليه قتادة من التأويل وهو أن الله جل ثناؤه أخبرهم أنه جاعل في الارض خليفة تكون له ذرية يفعلون كذا وكذا فقالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها على ما وصفت من الاستخبار فان قال لنا قائل وما وجه استخبارها بالأمر على ما وصفت من أنها قد أخبرت أن ذلك كائن قيل وجه استخبارها حينئذ يكون عن حالهم عند وقوع ذلك وهل ذلك منهم ومسلتهم ربهم أن يجعلهم الخلفاء في الارض حتى لا يعصوه وغير فاسد أيضا ما رواه الضحاك عن ابن عباس وتابعه عليه الربيع بن أنس من أن الملائكة قالت ذلك لما كان عندها من علم سكان الارض قبل آدم من الجن فقالت لربها أاجعل فيها أنت مثلهم من الخلق يفعلون مثل الذي كانوا يفعلون على وجه الاستعلام منهم لربهم لا على وجه الإيجاب أن ذاك كائن كذلك فيكون ذلك منها اخبار أعمالم تطوع عليه من علم الغيب وغير خطأ أيضا ما قاله ابن زيد من أن يكون قيل الملائكة ما قالت من ذلك على وجه التعجب منها من أن يكون لله خلق يعصى خالقه وانما ترك القول بالذي رواه الضحاك عن ابن عباس ووافقه عليه الربيع بن أنس

(١) قوله ومن بعض من الخ معطوف على منهم أي كائن منهم ومن بعض الخ وان لم تعلموه أنتم تأمل

أن يستنبر وقبل عرض بنافي النور واشتقاقها من قولهم ما ظلك أن تفعل كذا أي ما منعك وشعلك لانها تسد البصر وتنع الرؤية وفي جمع الظلمة وتشكيرها وإتباعها ما يدل على أنها ظلمة لا يترأى فيها شبحان وفي قوله لا يبصرون دلالة على أن الظلمة بلغت مبلغا يهت بها الواصفون وكذا في اسقاط مفعول لا يبصرون وجعله من قبيل المتروك المطروح الذي لا يلتفت الى إخطاره بالبال لا من قبيل المقدّر المنوي كأن الفعل غير متعد أصلا ومحل لا يبصرون اما حصة الظلمات أي لا يبصرون فهم أشاء واما نصب مفعول لا يابا وحال من هم مثل وينذرهم في

طغيانهم يعمهون أي حال كونهم ليسوا من أهل الإيصار عن سعيد بن جبيرة زلت في اليهود وانتظارهم لخروج النبي صلى الله عليه وسلم واستفتاحهم به على مشرك العرب فلما خرج كقروا به وكان انتظارهم له كإيقاد النار وكفرهم به بعد ظهوره كزوال ذلك النور ثم أنه كان من المعلوم من حالهم أنهم يسمعون وينطقون ويصرون لكنهم شبهوا عن إيفت مشاعرهم فقبل لهم صم بكم عني حيث سددوا عن الاصاغة إلى الحق مسامعهم وأبو أن تنطق به (١٦٦) ألسنتهم وأن ينظروا ويستنبصوا ويعيونهم وانما قلنا ان ما في الآبة

تشبيهه لاستعارة مع أن التشبيه مطوي ذكره كإيهام حق الاستعارة لأن ذلك في حكم المنطوق به والابق الخبر بلا متدا ومعنى لا يرجعون لا يعودون إلى الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها تسجيلا عليهم بالطبع أو أراد أنهم بمنزلة المتحيرين الذين لا يدرون أين قدمون أم يتأخرون وإلى حيث ابتدأوا منه كيف يرجعون شعر وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي متأخر عنه ولا متقدم

(١) ومثله حال مريد طريقة الذي له بداية ولازم خلوته وصحبته حتى شرفت له من صفات القلب شوارق الشوق وورقت له من أنوار الروح بوارق الذوق فطرقته الهوا جس وأزجته الوسواس فيرجع القهقري إلى ما كان من حضض عالم الطبيعة فغابت شمسها وأظلمت نفسه وفضل عن يومه أمسه ثم إن الله تعالى ضرب للمنافقين مثلاً آخر ليكون كشفاً لحالهم بعد كشف وإيضاح أغب أيضاً لأن المقام مقام تفصيل وإشباع فيكون تقدير الكلام مثل المنافقين كمثل المستوفدين أو كمثل ذوى صيب على معنى أن قصة المنافقين مشبهة بهاتين القصتين فانهما سواء في صحة التشبيه بهما فأنت مخبر في التشبيه بآيتهم أشئت أو بهما جميعاً نحو جالس

وبالنبي قاله ابن زيد في تأويل ذلك لأنه لا خبر عندنا بالذي قالوه من وجه يقطع مجيئه العذر ويلزم سامع به الخجة والخبر عما مضى وما قد سلف لا يدرك علم صحته إلا بمجيئه مجيئاً يمنع منه التشاغب والتواطؤ ويستحيل منه الكذب والخطأ والسهو وليس ذلك بوجود كذلك فيما حكاه الضحاك عن ابن عباس ووافقه عليه الربيع ولا فيما قاله ابن زيد فأولى التأويلات إذا كان الأمر كذلك بالآية ما كان عليه من ظاهر التنزيل دلالة مما يصح مخرجه في المفهوم فإن قال قائل فإن كان أولى التأويلات بالآية هو ما ذكرت من أن الله أخبر الملائكة بأن ذرية خليفته في الأرض يفسدون فيها ويسفكون فيها الدماء فن أجل ذلك قالت الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها فإن ذكر إخبار الله إياهم في كتابه بذلك قيل له اكتفى بدلالة ما قد ظهر من الكلام عليه عنه كما قال الشاعر فلا تدفوني أن دفني محرم * عليكم ولكن خا مني أم عامر خذف قوله دعوني التي يقال لها عند صيدها خا مني أم عامر إذا كان فيما أظهر من كلامه دلالة على معنى مراده فكذلك ذلك في قوله قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها ما كان فيه دلالة على ما ترك ذكره بعد قوله أني جاعل في الأرض خليفة من الخبر عما يكون من افساد ذريته في الأرض اكتفى بدلالته وحذف قترك ذكره كذا كرنا من قول الشاعر ونظائر ذلك في القرآن وأشهر العرب وكلامها أكثر من أن يحصى فلما ذكرنا من ذلك اخترا ما اخترنا من القول في تأويل قوله قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ﴿القول في تأويل قوله تعالى (ونحن نسبح بحمده ونقديس له) قال أبو جعفر أما قوله ونحن نسبح بحمده فانه يعني أنا نعظمه بالحمد والشكر كما قال جل ثناؤه فسبح بحمده ربك وكما قال والملائكة يسبحون بحمده ربهم وكل ذكرته عند العرب فتسبيح وصلاة يقول الرجل منهم قضيت سبحتي من الذكر والصلاة وقد قيل إن التسبيح صلاة الملائكة حدثنا ابن جبر قال حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فرجل من المسلمين على رجل من المنافقين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأنت جالس فقال له امض إلى عملك إن كان لك عمل فقال ما أظن إلا سمر عليك من ينكر عليك فتر عليه عن ابن الخطاب فقال له يا فلان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأنت جالس فقال له مثلها فقال هذا من عملي فوثب عليه فضر به حتى انتهى ثم دخل المسجد فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما انقضى النبي صلى الله عليه وسلم قام إليه عمر فقال يا بني الله مررت آنفاً على فلان وأنت تصلي فقلت له النبي صلى الله عليه وسلم فإني جالس فقال سمر إلى عملك إن كان لك عمل فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهلا ضربت عنقه فقام عمر مسرعاً فقال يا عمر أراجع فان غضبك عز ورضاك حكيم إن الله في السموات السبع ملائكة يصلون له غنى عن صلاة فلان فقال عمر يا بني الله وما صلاتهم فلم يرد عليه شيئاً فأتاه جبريل فقال يا بني الله سألك عمر عن صلاة أهل السماء قال نعم فقال اقرأ على

الحسن أو ابن سيرين والتبشيرات جملة التبشيرات المركبة دون المفردة لا يشكف لواحد واحد شي يقدر شبهه بل عمر تراعى الكيفية المنزعة من تجوع الكلام وهي أنهم في مقام الطمع في حصول المطالب ونجح الما رب لا يحظون إلا بضد المطموع فيه من مجرد مقاساة الأحوال وشدايد الأحوال ولا يخفى أن التبشيل الثاني أبلغ لأنه أدل على فطر الحيرة وشدة الأمر وفظاعته ولذلك أخرج ندرجاً من الأهلون إلى الغلظ وانما قد رنا المضاف المحذوف حيث قلنا أو كمثل ذوى صيب مع أنه لا يلزم في التشبيه المركب أن يلي حرف

التشبيه مفرد بتأني التشبيهه ألا ترى إلى قوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء كنف في الماء الكاف اذا التشبيه مركب لأن الضمير في يحلقون لا بد له من راجع هذا هو التحقيق وقد يقال شبه دين الاسلام بالصيب لان القلوب تحياه حياة الارض بالمطر وما يحوم حوله من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق وما يصيب الكفرة من الافزاع والبلايا والفتن من جهة أهل الاسلام بالصواعق وعلى هذا يكون تقدير المضاف ضروريا ليصح تشبيه المنافقين بهم ويكون المعنى (١٦٧) مثلهم كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه

الصفة فلقوا منها ما لفقوا ويكون ذكر المشبهات مطوياً على سنن الاستعارة والصيب المطر الذي يصوب أي ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضاً وتنكير صيب للدلالة على أنه نوع من المطر شديد هائل كما تكررت النار في التمثيل الأول والسماء هذا المظلة والفائدة في ذكره والصيب لا يكون الا من السماء أنه جاء بالسماء معروفة فنفي أن يصوب من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الآفاق ولكنه غمام مطبق أخذها آفاق السماء وكما جاء بصيب وفيه مبالغت من جهة التركيب من صوب والبناء على في فعل والتذكير أمد ذلك بأن جعله مطبقاً وأعلم أنه اذا وقعت القوى الفلكية على العناصر باذن الله تعالى فخركتها وخالطتها حصل من اختلاطها موجودات شتى فاذا هيج الفلك باسخان الحرارة بخروج من الاجسام المائية أو دخن من الاجسام الارضية وأتار شياً بين البخار والدخان من الاجسام المائية والارضية أما الدخان فانه قد يتعدى صعوده حيز الهواء الى أن يوافي نخوم النار فيشتعل ويرعاسرى فيه الاشتعال فتراه كإن كواكب ينفذ به ويرعالم يشتعل بل احترق وثبت فيه الاحتراق

عمر السلام وأخبره أن أهل السماء الدنيا سجدوا ليوم القيامة يقولون سبحان ذي الملك والملكوت وأهل السماء الثانية ركوع الى يوم القيامة يقولون سبحان ذي العزة والجبروت وأهل السماء الثالثة قيام الى يوم القيامة يقولون سبحان الحي الذي لا يموت * قال أبو جعفر وحدثني يعقوب بن ابراهيم وسهل بن موسى الرازي قال احداثا بن علي قال أخبرنا الجري عن أبي عبد الله الحسين عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاده أو أن أبازر عاد النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بأبي أنت أي الكلام أحب الى الله فقال ما اصطفى الله للملائكته سبحان ربي وبحمده سبحان ربي وبحمده في كل اشكال لما ذكرنا من الأخبار كرهنا طالة الكتاب باستقصائها وأصل التسبيح لله عند العرب التنزيه له من اضافة ما ليس من صفاته اليه والتبرئة له من ذلك كما قال أغنى بن ثعلبة

أقول لما جاءني نغره * سبحان من علقمة الفاخر

يريد سبحان الله من نغره علقمة أي تنزيهه الله عما أتى علقمة من الافتخار على وجه التكبر منه لذلك وقد اختلف أهل التأويل في معنى التسبيح والتقديس في هذا الموضع فقال بعضهم قولهم نسبح بحمدك نصلي لك ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال يقولون نصلي لك وقال آخرون نسبح لك التسبيح المعالوم ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ونحن نسبح بحمدك قال التسبيح التسبيح ﴿القول في تأويل قوله تعالى (ونقدس لك)﴾ قال أبو جعفر والتقديس هو التطهير والتعظيم ومنه قولهم سبوح قدوس يعني بقولهم سبوح تنزيه لله وبقولهم قدوس طهارة له وتعظيم ولذلك قيل للارض أرض مقدسة يعني بذلك المطهرة فعنى قول الملائكة اذا ونحن نسبح بحمدك تنزهك ونبرئك مما يضيفه اليك أهل الشرك بل ونصلي لك ونقدس لك ننسب لك الى ما هو من صفاتك من الطهارة من الاناس وما أضاف اليك أهل الكفر بك وقد قيل ان تقديس الملائكة لربها اصلاتهم كما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ونقدس لك قال التقديس الصلاة وقال بعضهم نقديس لك نعظمك ونعبدك ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا أبو سعيد المؤدب قال حدثنا اسمعيل عن أبي صالح في قوله ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال نعظمك ونعبدك و**حدثني** محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثني عيسى و**حدثني** المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ونقدس لك قال نعظمك ونكبرك و**حدثنا** ابن جهم قال حدثنا سلمة بن الفضل عن ابن اسحق ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك لانعصى ولأنافى شيئاً نكرهه

فرايت العلامات الهائلة الجرة والسواد وأما البخار الصاعد فنه ما يلطف ويرتفع جدا فتراكم وتكثرت منه في أقصى الهواء عند منقطع الشعاع فيبرد فيه كنف فقطر فيكون المتكاثف من سحابا والقاطر مطرا ومنه ما يقصر لثقله عن الارتفاع بل يبرد سرعا فينزل كإوافيه برد الليل قبل أن يترأكم سحابا وهذا هو الظل وبعاجد البخار المتراكم في الأعلى أغنى السحاب فتزل وكان لها ورعاجد البخار الغفير المتراكم في الأعلى أغنى مادة الظل فتزل وكان صمغها وهو ما يسقط بالليل من السماء شبيها بالثلج وبعاجد البخار بعدما استحال قطرات

ماء فكان بردا وانما يكون جوده في الشتاء وقد فارق السحاب وفي الربيع وهو داخل السحاب وذلك اذا سخن خارجه فطنت البرودة الى داخله فساكن في داخله واستحال ماء واجده شدة البرودة ورجعت كثافة الهواء نفسه لشدة البرد فاستحال سحابة فاستحال مطرا وأما الجواهر الخارية والدخانية المركبة من مادي الرطوبة واليبوسة فهما ما يتخلص من الارض فيكون منها الرياح واذا تصعدت فتميز البخار من الدخان انفسد البخار سحابة فبرق فغلغل فيه (١٦٨) الدخان طلبا للنفوذ الى العلو فحصل من تغلغل فيه ضرب من الرعد وهو

صوت ريح عاصفة في سحاب كثيف ورجعا امتد ذلك التغلغل لكثرة وصول المواد ويكون أعلى السحاب أكنف لان البرد هناك أشد أو يكون هناك ريح مقاومة تعوقها عن النفوذ فيندفع الى أسفل وقد أشعلته الحماكة والحركة تاراً تبرق فتشق السحاب شعلة كجمر يطفأ فيسمع من ذلك ضرب من الرعد وان كان قويا شديدا غليظ المادة كان صاعقة ورجعا وحيد مندفعاً فيه سهل الانشقاق فخرج بلا رعد واشتعال فهذا القدر من الحقائق في هذا المقام لا ضير في معرفتها بعد أن يعتقد انتهاء أسبابها الى مصدر الكل سبحانه وتعالى ولترجع الى ما كنا فيه فنقول ارتفع ظلمات بانظرف على الاتفاق من سيبويه والأخفش لا اعتماد على موصوف والصيب ان كان سحابة فظلماته سحمة وتطيقه مضغومة اليها مظلمة الليل وان كان مطرا فظلماته تكاثفه وانما ساجه بتتابع القطر وظلمة انطلال الغمام مع ظلمة الليل ثم ان كان الصيب سحابة فكونه مكانا للرعد والبرق ظاهر وان كان مطرا فكونهما متلبسين به في الجملة سوغ ذلك وانما لم يجمع الرعد والبرق كما قال الحنري يا عارضاً متلفعا ببرده *

يختال بين برقه ورعوده

وحدثت عن المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن النخاع في قوله ونقدس لك قال التقديس التطهير * وأما قول من قال ان التقديس الصلاة أو التعظيم فان معنى قوله ذلك راجع الى المعنى الذي ذكرناه من التطهير من أجل أن صلاتها لها تعظيم منها وتطهيرها ينسب اليه أهل الكفر به ولو قال مكان ونقدس لك ونقدس لك كان فصيحاً من الكلام وذلك ان العرب تقول فلان يسبح الله ويقدهس ويسبح لله ويقدهس له بمعنى واحد وقد جاء بذلك القرآن قال الله جل ثناؤه كي نسحقك كثيرا ونزكرك كثيرا وقال في موضع آخر يسبح لله ما في السموات وما في الارض * أقول في تأويل قوله تعالى (قال اني أعلم ما لا تعلمون) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم يعني بقوله أعلم ما لا تعلمون مما اطلع عليه من ابليس واضماره المعصية لله واخفائه الكبر عما اطلع عليه تبارك وتعالى منه وخفي على ملائكته ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا (١) بشر بن عمار عن أبي روق عن النخاع عن ابن عباس اني أعلم ما لا تعلمون يقول اني قد اطلعت من قلب ابليس على ما لم تطلعوا عليه من كبره واعتزازه وحدثني موسى قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اني أعلم ما لا تعلمون يعني من شأن ابليس وحدثنا أحمد بن اسحق الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد وحدثنا محمد بن ابيشار قال حدثنا مؤمل قال اجمعنا حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وخلقه لها وحدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا سفيان عن علي بن بذاعة عن مجاهد مثله وحدثنا أبو كريب قال حدثنا ابن عثان عن سفيان عن علي بن بذاعة عن مجاهد مثله وحدثنا ابن جبير قال حدثنا عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رقة عن مجاهد في قوله اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وخلقه لها وحدثني جعفر بن محمد البرزوري قال حدثنا حسن بن بشر عن حمزة الزيات عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس كتمان الكبر أن لا يسجد لآدم وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون قال وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل جيعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وحدثنا أبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن مجاهد مثله وحدثني المثنى قال حدثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال قال مجاهد في قوله اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وخلقه لها وقال مرة آدم وحدثني المثنى قال حدثنا حجاج بن المنهال قال حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبد الوهاب بن مجاهد يحدث عن أبيه في قوله اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وخلقه لها وعلم من آدم الطاعة (١) قوله بشر بن عمار كذا في النسخ بالناء وتكرر بها فيها كلها وهو في الخلاصة بدون ناء وحرر

وكافيل ظلمات لانها في الاصل مصدران فروعى حكم الاصل ويمكن أن يراد بهما الحدث كانه قتل وإرعاد وخلقه وإبراق وتكررت هذه الاشياء لان المراد أنواع منها كانه قيل في ظلمات داجية ورعد فاصف وبرق خاطف ورازجوع الضمير في يجعلون الى أصحاب الصب لانه في حكم المذكر قال حسان يسقون من ورد البريص عليهم * بردي يصفق بالرحيق السلسل ذكر يصفق لان المعنى ماء بردى وادب دمشق والبريص نهر من أنهارها يصفق أي يمزج والرحيق الخمر ولا يحمل لقوله يجعلون كونه

مستأنفا كانه قيل فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيل يجعلون أصابعهم ثم سئل فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فاجيب يكاد البرق يخطف أبصارهم وانما يقل أناملهم مع انها هي التي تجعل في الأذان لان في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل ولان اسم الكل قد يطلق على البعض نحو فاقطعوا أيديهم والمراد الى الرسع وليس بعض الاصابع كالسجعة مثلا يجعلها في الاذن أولى من بعض حتى يقال لم ذكر العام والمراد الخاص وقوله من الصواعق أى من أجل الصواعق (١٦٩) نحو سقام من العبة وقد تحصل مما ذكرنا

أن الصاعقة قصفة وعد تنقض معاشقة من نار تنفذ من السحاب اذا اصطكت أجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تمر بشئ الا أنت عليه الا أنهم مع حدثها سريرة الجود يحكي أنها سقطت على نخلة فاحترقت نحو النصف ثم طفت ويقال صعقة الصاعقة اذا أهلكته فصعق أى مات إما بشدة الصوت أو بالأحراق وبناءها ما أن يكون صفة لقصفة الرعد ولرعد والتاء للمبالغة كما في الراوية أو مصدرا كالعافية والكاذبة وحذر الموت مفعول له كقوله وأغفر عوراء الكريم اذا خار

وأعرض عن شتم التثنية تكريما والموت فساد بنية الحيوان وقيل عرض معاقب للحياة لا يصح معه احساس واحاطة الله بالكافرين مجاز أى لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيطة حقيقة والجملة معترضة لاجل لها يكاد من أفعال المقاربة كاد يفعل كذا يكاد كودا ومكادا ومكادة وضعت للمقاربة الشئ ففعل أول يفعل فجرده بني عن نفي الفعل ومقر ونه بالحد يني عن وقوع الفعل وخبر كاد فعل مضارع بغير أن وهو هنا يخطف والبرق اسمه والخطف الاخذ بسرعة كلما ضاه لهم استئناف ثالث كانه قيل كيف يصنعون في حالتي خفوق البرق وفنوره وأضاءا متعدي بمعنى كلة

وخلقه لها وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن ابن طاوس عن أبيه والثوري عن علي بن بذيمة عن مجاهد في قوله اني أعلم ما لا تعلمون قال علم من ابليس المعصية وخلقه لها وحدثنا ابن جنيث قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق اني أعلم ما لا تعلمون أى فيكم ومنكم ولم يسد هالهم من المعصية والفساد وسفل الدماء * وقال آخرون معنى ذلك اني أعلم ما لا تعلمون من أنه يكون من ذلك الخليفة أهل الطاعة والولاية لله ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قال اني أعلم ما لا تعلمون فكان في علم الله أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء ورسول وقوم صالحون وساكنو الجنة وهذا الخبر من الله جل ثناؤه بني عن أن الملائكة التي قالت اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفل الدماء استفظعت أن يكون الله خلق يعصيه وعجت منه اذا خبرت أن ذلك كائن فلذلك قال لهم ربهم اني أعلم ما لا تعلمون يعني بذلك والله أعلم انكم لتعجبون من أمر الله وتستظفونه وأنا أعلم أنه في بعضكم ونصفون أنفسكم بصفة أعلم خلافها من بعضكم وتعرضون بأمر قد جعلته لغيركم وذلك أن الملائكة لما أخبرها ربها بما هو كائن من ذرية خليفة من الفساد وسفل الدماء قالت لربها يارب أجاعل أنت في الأرض خليفة من غيرنا يكون من ذريته من يعصيك أم منا فانا نعظمك ونصلي لك ونطيعك ولا نعصيك ولم يكن عند هالهم عاقد انطوى عليه كنه ابليس من استكباره على ربه فقال لهم ربهم اني أعلم غير الذي تقولون من بعضكم وذلك هو ما كان مستورا عنهم من أمر ابليس وانطواؤه على ما قد كان انطوى عليه من الكبر وعلى قبلهم ذلك ووصفهم أنفسهم بالعموم من الوصف عوتبوا في القول في تأويل قوله تعالى ذكره (وعلم آدم) قال أبو جعفر حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بعث رب العزة ملك الموت فاخذ من آدم الأرض من عذبهما وما لهما خلق منه آدم ومن ثم سمي آدم لانه خلق من آدم الأرض وحدثنا أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا عرو بن ثابت عن أبيه عن جده عن علي قال ان آدم خلق من آدم الأرض فيه الطيب والصالح والردى وفكل ذلك أنت راعى ولده الصالح والردى وحدثنا أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد قال حدثنا مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال خلق آدم من آدم الأرض فسمي آدم وحدثنا ابن المنثري قال حدثنا أبو داود قال حدثنا شعبة عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال انما سمي آدم لانه خلق من آدم الأرض وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان ملك الموت لما بعث لياخذ من الأرض تراب آدم أخذ من وجه الأرض وخلط فلم يأخذ من مكان واحد وأخذ من تراب جراء وبضاء وسودا فلذلك خرج بنو آدم مختلفين ولذلك سمي آدم لانه أخذ من آدم الأرض وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر يحقق ما قال من حكينا قوله في معنى آدم وذلك ما حدثني به يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه عن عوف

(٣٣ - (ابن جرير) - أول) نور لهم عيشى ومسلكا أخذوه والمفعول محذوف وما غير متعدي بمعنى كلما مع لهم مشوا في مطرح نوره والمشي جنس الحركة المخصوصة وفوقها السعي وفوقه العدو وأظلم اما لازم وهو الظاهر وامامة متعدي من ظلم البليل أى أظلم البرق الطريق عليهم بان قدر عن لمعانه ومعنى قاموا وقفوا وثبتوا في مكانهم من قام الماء جدوا وانما قيل مع الاضاءة كلما ومع الاظلام اذا لانهم حراس على وجود ما هم به معقودين امكان المشى وتأنسه وكلما صادفوا منه فرصة انتهزوها فخطوا خطوات بسيرة وليس كذلك التوقف

والنجس ولو شاء الله لاذى قصف الردف أصمهم وفي ضوء البرق فأعماهم ومفعول شاء محذوف لان الجواب يدل عليه والمعنى ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بها وهذا الحذف في شاء وأراد كثير لا يكادون يبرزون المفعول الا في الشيء المستغرب كقوله * فلو شئت أن أبكى دما لكيتته * عليه ولكن ساحة الصبر أوسع * وقال عز من قائل لو أردنا أن نتخذ لهم الآخذناه وكلمة لو تفيد انتفاء الثاني لانتفاء الاول وقد تنجى اللبالة كقوله نعم العبد صهيبي (١٧٠) لولم يحف الله لم يعصه والمراد أن عدم العصيان ثابت على كل حال لانه

على تقدير عدم الخوف ثابت فعلى تقدير الخوف أولى والشيء أعم العام كما ان الله أخص الخاص بحسرى على الجوهر والعرض والقديم والحادث بل على المعدوم والمحال وهذا العام مخصوص بدليل العقل فن الاشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل والواجب وجوده لذاته وأما الممكن فابقاؤه على العدم وكذا إيجاداه وابقاؤه على وجوده لان جميع ذلك بقدره القادر فلا يستغنى آنا من الآتات لحظة من اللحظات عن تأثير القادر فيه وقدره كل قادر على مقدار قوته واستطاعته ونقيضها العجز فلا قادر بالحق الا هو سبحانه وتعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) القرآت خلقكم مدغما أبو عمرو وكذلك كل ما كان قبلها متحركا وزاد عباس كل ما كان قبلها ساكن مثل ما خلقكم وصد بكم وبورككم وميثاقكم وأشابه ذلك قال ابن مجاهد يدغمها باظهار صوت القاف وقال غيبه وهو ابن مهران لا يظهر ذلك وكل صواب الوقوف تتقون لان الذي صفة الرب تعالى

وحدثنا محمد بن بشار وعمر بن شبة قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عوف وحدثنا ابن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي ومحمد بن جعفر وعبد الوهاب الثقفي قالوا حدثنا عوف وحدثنا محمد بن عمار الاسدي قال حدثنا اسمعيل بن أبان قال حدثنا عنيسة عن عوف الاعرابي عن قسامة بن زهير عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض جاء منهم الاحمر والاسود والابيض وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب فعلى التأويل الذي تأول آدم من تأوله بمعنى أنه خلق من آدم الارض يجب أن يكون أصل آدم فعلا سمي به أبو البشر كما سمي أحمد بالفعل من الاحاد وأسعد من الاسعاد فلذلك لم يحسّر ويكون تأويله حينئذ آدم الملك الارض يعني به بلغ آدمها وأدمها وجهها الظاهر لرأى العين كما أن جلدته كل ذي جلدته أدمه ومن ذلك سمي الادام ادا ما لانه صار كجلدة العلماء هي منه ثم نقل من الفعل فجعل اسما للشخص بعينه * القول في تأويل قوله تعالى (الاسماء كلها) قال أبو جعفر اخلف أهل التأويل في الاسماء التي عليها آدم ثم عرضها على المسألة فقلت قال ابن عباس ما حدثنا به أبو بكر ب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال علم الله آدم الاسماء كلها وهي هذه الاسماء التي يتعارف بها الناس انسان ودابة وأرض وسهل وبحر وجبل وجوار وأشباه ذلك من الامم وغيرها وحدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه اسم كل شيء وحدثنا ابن وكيع قال حدثنا أبي عن سفيان عن خثيف عن مجاهد وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه اسم كل شيء وحدثنا علي بن الحسن قال حدثنا مسلم الحارثي عن محمد بن مصعب عن قيس بن الربيع عن خثيف عن مجاهد قال علمه اسم الغراب والحمامة واسم كل شيء وحدثنا ابن وكيع قال حدثنا أبي عن شريك عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال علمه اسم كل شيء حتى البعير والبقرة والشاة وحدثنا ابن وكيع قال حدثنا أبي عن شريك عن عاصم بن كليب عن سعيد بن معبد عن ابن عباس قال علمه اسم القصعة والفسوة والفسية وحدثنا أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد قال حدثنا شريك عن عاصم بن كليب عن الحسن بن سعيد عن ابن عباس وعلم آدم الاسماء كلها قال حتى الفسوة والفسية وحدثنا علي بن الحسن قال حدثنا مسلم قال حدثنا محمد بن مصعب عن قيس عن عاصم بن كليب عن سعيد بن معبد عن ابن عباس في قول الله وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه اسم كل شيء حتى الهنة والهنية والفسوة والضرطة وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا علي بن مسهر عن عاصم ابن كليب قال قال ابن عباس علمه القصعة من القصعة والفسوة من الفسية وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قوله وعلم آدم الاسماء كلها حتى بلغ انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فأنبا كل صنف من الخلق باسمه وأجاءه الى جنسه وحدثنا

بناء ص لعطف الجملتين المتفتحتين لكم ج لانقطاع النظم مع فاء التعقيب
تعلون التفسير لما قدم الله تعالى أحكام فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم ومجاري أمورهم عاجلا وآجلا قبل عليهم بالخطاب وهو من جملة الانتفات الذي يورث الكلام وتنقايها ويريد السامع هزة ونشاطا ومن لطائف المقام أنه تعالى كأنه يقول جعلت الرسول واسطة بيني وبينك أولا والآن أريد في أكرامك وتقربك فأخاطبك من غير واسطة للحصول لك مع التنس على الادلة شرف

المخاطبة والمكالمه وفيه اسعار بان العبد ممتثل بالعبودية راد قدر با وحضورا وأيضا الآيات المتقدمة حكايات أحوالهم وهذه أمر وتكلف وفيه كلفة ومشقة فلا بد من راحة وهي أن يرفع ملك الملوك الواسطة من بين ويخاطبهم بذاته فيستطاب التكليف بالتكليم حينئذ ويستلذ هذا وقد صرح الاسناد عن علقمة أن كل شيء نزل فيه يأياها الناس فهو مكى ويأياها الذين آمنوا فهو مدنى فقوله يأياها الناس اعبدوا ربكم خطاب للمشركى مكة بحسب هذا النقل وإن كان من (١٧١) الجائز أن يخاطب المؤمنون باسم جنسهم ويؤمر وأما الاستمرار على العبادة

والأزدياد منها وباحرف وضع لاجل التخفيف مقام أنادى الانشائية لا الاخبارية وههنا بكتة وهي أن أقوى المراتب الاسم وأضعفها الحرف فظن قوم أنه لا يأتلف الاسم بالحرف فكذا أقوى الموجودات هو الحق سبحانه وأضعفها البشر وخلق الانسان ضعيفا فقالت الملائكة ما للتراب ورب الارباب أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فقيس لهم قدياً تلتف الاسم مع الحرف في حال النداء فكذا البشر يصلح لخضرة الرب هل التضرع والدعاء ادعوى أستجب لكم وإذا سألك عبادى عني فإني قريب فاذكروني أذكركم وبأوضع في أصله لنداء ما ليس بقريب حقيقة أو تقدير الكونه ساهياً وأغافلاً أو نائماً أو ابتعيد المنادى نفسه عن ساحة عرة المنادى هضماً واستقصاراً كقول الداعي في جواره يارب يا الله مع أنه أقرب اليه من جبل الورد يلد تحقق الاجابة بمقتضى قوله أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي وقد نادى القريب (٣) المقاطن في غير هذه الصورة بياو يكون المراد به أن الخطاب الذى يتلوه معنى به جذا نحو يا أيها الذين آمنوا يا عبادى يا أيها النبي لان ما يعقبها أمور عظام وخطوب

الحسن بن يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن قتادة في قوله وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه اسم كل شيء هذا جبل وهذا بحر وهذا كذا وهذا كذا الكل شيء ثم عرض تلك الاشياء على الملائكة فقال أنبؤنى باسماء هؤلاء إن كنتم صادقين وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن جرير بن حازم ومبارك عن الحسن وأبي بكر عن الحسن وقاتدة قال علمه اسم كل شيء هذه الخيل وهذه البغال والابل والجن والوحش وجعل يسمى كل شيء باسمه وحدثت عن عمار قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال اسم كل شيء وقال آخرون علم آدم الاسماء كلها أسماء الملائكة ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وعلم آدم الاسماء كلها قال أسماء الملائكة وقال آخرون إنما علمه أسماء ذريته كلها ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعلم آدم الاسماء كلها قال أسماء ذريته أجمعين وأولى هذه الاقوال بالصواب وأشبهها بما دل على صحته ظاهر التلاوة قول من قال في قوله وعلم آدم الاسماء كلها أنها أسماء ذريته وأسماء الملائكة دون أسماء أجناس الخلق وذلك أن الله جل ثناؤه قال ثم عرضهم على الملائكة يعنى بذلك أعيان المسمين بالاسماء التى علمها آدم ولا تكاد العرب تكنى بالهاء والميم الا عن أسماء بنى آدم والملائكة وأما اذا كانت عن أسماء البهائم وسائر الخلق سوى من وصفنا فانها تكنى عنها بالهاء والالف أو بالهاء والنون فقالت عرضهن أو عرضها وكذلك تفعل اذا كنت عن أصناف من الخلق كالبهائم والطيروسائر أصناف الامم وفيها أسماء بنى آدم والملائكة فانها تكنى عنها بما وصفنا من الهاء والنون أو الهاء والالف وربما كتبت عنها اذا كان كذلك بالهاء والميم كما قال جل ثناؤه والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من عيشى على بطنه ومنهم من عيشى على رجلين ومنهم من عيشى على أربع فكنى عنها بالهاء والميم وهي أصناف مختلفة فيها الآدمى وغيره وذلك وان كان جائزاً فان الغالب المستفيض في كلام العرب ما وصفنا من آخر اجهم كناية أسماء أجناس الامم اذا اختلطت بالهاء والالف أو الهاء والنون فلذلك قلت أولى بتأويل الآية أن تكون الاسماء التى علمها آدم أسماء أعيان بنى آدم وأسماء الملائكة وان كان ما قال ابن عباس جائزاً على مثال ما جاء في كتاب الله من قوله والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من عيشى على بطنه الآية وقد ذكر أنها في حرف ابن مسعود ثم عرضهن وأنها في حرف أبي ثم عرضها ولعل ابن عباس تأول ما تأول من قوله علمه اسم كل شيء حتى الفسوة والفسية على قراءة أبي فانه فيما بلغنا كان يقرأ أبا وأبى وتأويل ابن عباس على ما حكى عن أبي من قراءته غير مستنكر بل هو صحيح مستفيض في كلام العرب على نحو ما تقدم وصنى ذلك القول في تأويل قوله تعالى (ثم عرضهم على الملائكة) قال أبو جعفر قد تقدم ذكرنا التأويل الذى هو أولى بالآية على قسراء تناورسم مصحفنا وأن قوله ثم عرضهم بالدلالة على بنى آدم والملائكة أولى منه بالدلالة على أجناس الخلق كلها وان كان غير فاسداً أن يكون دال على جميع

جسام من الاوامر والنواهي والعظايت عليهم أن يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم اليها واللام وهو اسم مبهم وصف باسم جنس ليصح المقصود بالنداء مع ضرب من التأكيد المستفاد من الابهام ثم التوضيح وفي حرف التنبيه المقدم فائدتان معاوضة حرف النداء بتأكيد معناه ووقوعها عوضاً عما يستقيم أى من الاضافة ثم ان قلنا ان الخطاب عام لجميع المكلفين لان الجمع المعروف باللام يفيد العموم بدليل صحة تأكيده بكل وأجمعون في مثل قوله فسجد للملائكة كلهم أجمعون وبدليل صحة الاستئذان

فلا يقرب أنه لا يتناول الا الموجودين في ذلك العصر وانما يتناول الذين سيوجدون بدليل منفصل هو ما عرف بالتواتر من دين محمد صلى الله عليه وسلم أن حكم الموجودين في عصره حكمهم من سيوجد الى قيام الساعة وان قلنا ان الخطاب لمشرى مكة فيدخل سائر الناس بالتبعية على قياس ما قلنا والمراد من قوله اعبدوا واحموا نسبة العبادة وذلك بان يعرف نفسه بالامكان ليعرف ربه بالوجوب ويعرف نفسه بالملكوكة ليعرف ربه بالملكوية ويعرف نفسه بالهوية (١٧٣) والمقدورية ليعرف ربه بالقاهرة والقادرية ويعرف نفسه بالأمورية

والذلة ليعرف ربه بالأمرية والعزة فلا يتجاوز حده ولا يعكس هذه القضايا فدا يرى لنفسه تصرفا بوجه من الوجوه ولا قدرة بنوع من الأنواع وانما يكون عبدا ذليلا ما لا يبيد مولاه طائعا له بكل ما يأمره وينهاه لانه اذا تصور كونه عبدا فلا بد أن يطلب لنفسه سيذا واذا وجد السيد فلا محالة يوطن نفسه اطاعته وانقياده ولا يرى مخالفته شي أصلا اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين والام تصح نسبة عبوديته عن الاصمعي أنه أتى بعلام ليشتريه فقال له ما سئلك قال ما تسميني قال أي شيء تأكل قال ما تطعمني قال ما تشرب قال ما تسقيني قال تريد أن أشتريك قال العبد لا يكون له ارادة والامر بالعبادة بهذا المعنى يشمل الكافر والمؤمن وكل من فيه أهلية الخطاب ويندرج فيه الملبى والنهايات والاصول والفروع ثم انه تعالى لما علم القصور البشرية وضعف قواهم الفطرية والفكرية أرشدهم اليه ونههم عليه بقوله ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم واعلم أن الطريق الى معرفة الواجب سبحانه وتعالى بعدم ما قلنا من الرجوع الى النفس والتنبيه لسمعة العبودية اما الامكان أو الحدوث أو مجموعهما وكل منهما في الجواهر أو في الاعراض أما الاستدلال بما كان

أصناف الام للعلل التي وصفنا ويعني جل ثناؤه بقوله ثم عرضهم ثم عرض أهل الاسماء على الملائكة وقد اختلف المفسرون في تأويل قوله ثم عرضهم على الملائكة نحو اختلافهم في قوله وعلم آدم الاسماء كلها وسأذ كقول من انتهى اليناعه فيه قول حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ثم عرضهم على الملائكة ثم عرض هذه الاسماء يعني أسماء جميع الاشياء التي علمها آدم من أصناف جميع الخلق وحدثني موسى قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرضهم ثم عرض الخلق على الملائكة وحدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد أسماء ذريته كلها أخذهم من ظهره قال ثم عرضهم على الملائكة وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ثم عرضهم قال علمه اسم كل شيء ثم عرض تلك الاسماء على الملائكة وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ثم عرضهم عرض أصحاب الاسماء على الملائكة وحدثنا علي بن الحسن قال حدثنا مسلم قال حدثنا محمد بن مصعب عن قيس عن خفيف عن مجاهد ثم عرضهم على الملائكة يعني عرض الاسماء الحماة والغراب وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن جرير بن حازم ومبارك عن الحسن وأبي بكر عن الحسن وقتادة قال علمه اسم كل شيء هذه الخيل وهذه البغال وما أشبه ذلك وجعل يسمى كل شيء باسمه وعرضت عليه أمة الله القول في تأويل قوله (فقال أنبؤني باسماء هؤلاء) قال أبو جعفر وتأويل قوله أنبؤني أخبروني كما حدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس أنبؤني يقول أخبروني باسماء هؤلاء ومنه قول نابغة بن ذبيان

وأنبأه المنى أن حيا * حلول من حرام أو جدام

يعني بقوله أنبأه أخبره وأعلمه القول في تأويل قوله جل ذكره (باسماء هؤلاء) قال أبو جعفر حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى وحدثنا المنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله باسماء هؤلاء قال باسماء هذه التي حدثت بها آدم حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين يقول باسماء هؤلاء التي حدثت بها آدم القول في تأويل قوله تعالى ذكره (ان كنتم صادقين) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في ذلك فحدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ان كنتم صادقين ان كنتم تعلمون لم أجعل في الارض خليفة وحدثنا موسى بن

الذوات فاليه الإشارة بقوله تعالى والله الغني وأنتم الفقراء وان الى ربك المنتهى وأما الاستدلال بما كان الصفات فاليه الإشارة هرون بقوله خلق الله السموات والارض الذي جعل لكم الارض فراشا ويحدوث الاجسام قول ابراهيم عليه السلام لا أحب الآفلين ويحدثون الاعراض دلائل الانفس ودلائل الآفاق فان كل أحد يعلم بالضرررة أنه كان معسدا وما قبل ذلك والموجود بعد العدمه موجد وليس هو بنفسه ولا الاوان ولا سائر الناس ليجزى الكل ولا طبائع الفصول والافلاك والآلات في أفق الامكان فهو شيء غير متمسك بسمة الحدوث والنقصان

وهذا الطريق هو أقرب الطرق إلى الإفهام فلهذا أورد الله تعالى في فاتحة كتابه لينفع به الخاص والعام مع أن فيه تذكيرا لنعمة السابقة وعطيته السابقة عليهم وعلى آباءهم وتذكيرا لنعمة مما يوجب المحبة والميل إلى الانصاف وترك الجدال * وأما قوله لعلمكم تتقون ففيه بحثان الأول كلمة للترجي أو الاشتاق ولا يحصلان إلا عند الجهل بالعاقبة وهو على الله بحال والجواب أن الترجي راجع إلى العباد لا إلى الله تعالى كقوله لعلمه بتذكرا ويحشى أي اذهب أنتما على رجائكما وطمعكما في (١٧٣) إيمانه ثم الله عالم بما يؤل إليه أمره وأيضا

فمن ديدن الملوك أن يقتصر وافي مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم لانتهازها على أن يقولوا عسى ولعل وحينئذ لا يبقى لطالب ما عندهم شئ في الفوز والنجاح بالمطلوب أو جاء على طريق الاطماع دون التحقيق لا يبتذل العباد مثل توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم أو وقع لعل موقع المجاز لا الحقيقة لأن الله عز وجل خلق عباده ليتعبد لهم بالتكليف وركب فيهم العقول والشهوات وأزاح العلة في إقدارهم وتمكينهم وهداهم للتجدين وأراد منهم الخير والتقوى فهم في صورة المرجو منهم أن يتقوا الترجيح أمرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما تر جحت حال المترجي بين أن يفعل وبين أن لا يفعل ونظيره ليلوكم أيكم أحسن عملا وهذا الجواب مبني على أن قوله لعلمكم متعلق بخلقكم مثل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لا باعبد واوقيل لعل بمعنى كي وجه بانها لا طماع والكريم الرحيم اذا اطمع فعسل جفري اطماعه مجرى وعده المحتوم فلهذا قيل انها بمعنى كي قال الفحل في لعل معنى التكرير والتأكييد اذ اللام لا ابتداء نحو لقد ولقوهم علمك أن تفعل كذا وعلى يفيد التكرير

هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن كنتم صادقين أن بني آدم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء وهذا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا حجاج عن جرير بن حازم ومبارك عن الحسن وأبي بكر عن الحسن وقتادة قال أنبؤني باسماء هؤلاء أن كنتم صادقين أي لم أخلق خلقا الا كنتم أعلم منه فأخبروني باسماء هؤلاء أن كنتم صادقين قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية تأويل ابن عباس ومن قال بقوله ومعنى ذلك فقال أنبؤني باسماء من عرضته عليكم أي بها الملائكة القائمون أن تجعل فيهم من يفسد فيها ويسفك الدماء من غير أنام منافقين نسج بحمدك ونقدس لك أن كنتم صادقين في قيلكم اني ان جعلت خليفة في الأرض من غيركم عصاني ذريته وأفسدوا فيها وسفكوا الدماء وان جعلتكم فيها أطمعوني واتبعتهم أمرى بالتعظيم لي والتقدس فانكم ان كنتم لا تعلمون أسماء هؤلاء الذين عرضتهم عليكم من خلقي وهم مخلوقون موجودون ترونهم وتعاينونهم وعلمه غيركم بتعليمي إياه فانتم عما هو غير موجود من الأمور الكائنة التي لم توجد بعد وما هو مستمر من الأمور التي هي موجودة عن أعينكم أخرى أن تكونوا غير عالين فلا تسألوني ما ليس لكم به علم فاني أعلم بما يصلحكم ويصلح خلقي وهذا الفعل من الله جل ثناؤه بملأه الملائكة الذين قالوا له أن تجعل فيهم من يفسد فيها من جهة عتابه جل ذكره إياهم نظير قوله جل جلاله لنبيه نوح صلوات الله عليه اذ قال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين فكذلك الملائكة سألت ربها أن تكون خلفاءه في الأرض يسبحوه ويقصد سوجه فيها اذ كان ذرية من أخبرهم أنه جاعله في الأرض خليفة يفسدون فيها ويسفكون الدماء فقال لهم جل ذكره اني أعلم ما لا تعلمون يعني بذلك اني أعلم أن بعضكم فاتح المعاصي وخاتمها وهو ابليس منكرا بذلك تعالى ذكره قولهم ثم عرّفهم موضع هفوتهم في قيلهم ما قالوا من ذلك بتعريفهم قصور علمهم عما هم له شاهدون عيانا فكيف بما لم يرو ولم يخبروا عنه بعرضه ما عرض عليهم من خلقه الموجودين يومئذ وقيله لهم أنبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أن كنتم استخلفتكم في أرضي سبحتموني وقد ستوني وان استخلفتم فيهم غيركم عصاني ذريته وأفسدوا وسفكوا الدماء فلما انضج لهم موضع خطا قيلهم وبدت لهم هفوة زلتم أنا بواو إلى الله بالتوبة فقالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمنا فسارعوا الرجعة من الهفوة وبادروا الانابة من الزلة كما قال نوح حين عوتب في مسئلته فقيل له فلا تسألن ما ليس لك به علم رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم والاعتفوني وترجني أكن من الخاسرين وكذلك فعل كل مسدد للحق موقف له سريرة إلى الحق انابته قرية إليه أو بته وقد زعم بعض نحوي أهل البصرة أن قوله أنبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين لم يكن ذلك لان الملائكة ادعوا شيئا أنما أخبر الله عن جهلهم بعلم الغيب وعلمه بذلك وفضله فقال أنبؤني أن كنتم صادقين كما يقول الرجل للرجل أنبئني بهذا ان كنت تعلم وهو يعلم أنه لا يعلم يريد أنه جاهل وهذا قول اذا تدبره

ومنه العلل بعد التهل فقول القائل افعل كذا العلك نظير بجاحتك معناه افعله فان فعلك له يؤكده طلبك له ويقربك عليه * (البحث الثاني) اذا كانت العبادة تقوى فقول لعلمكم تتقون حارج مجرى قوله اعبدوا ربكم لعلمكم تعبدون وانقوار ربكم لعلمكم تتقون والجواب المنع من اتحاد مفهوميهما وخصوصا على ما فسرنا اذ المعنى يعود إلى قولنا نحن وانسب العبودية لتصفوا بصفة التقوى وهي الاحتساب عن المعاصي فقط أو هو مع الانسان بالاوامر وأما قوله هو الذي جعل لكم الأرض فراشا الآية فنقول فيه لفظ الذي مع صلته اما أن يكون

في محل النصب بدلا من الذي خلقكم أو على المدح والتعظيم وأما أن يكون رفعا على المدح أيضا أي هو الذي وكلمة الذي موضوعة للإشارة إلى مفرد عند محاولة تعريفه بقضية معسومة فقوله جعل لكم الأرض فراشا قضية معلومة فادخل عليها الذي كي ينهوا الجعالم ويعترفوا به والحاصل أنه تعالى عدد في هذا المقام عليهم حجة دلائل اثنين من الانفس وهما خلقهم وخلق أصولهم وثلاثة من الآفاق جعل الأرض فراشا والسماء بناء والامور الحاصلة من مجموعهما (١٧٤) وهي ازال الماء من السماء واخراج الثمرات بسببه وسبب هذا الترتيب

ظاهر لان أقرب الاشياء الى الانسان نفسه ثم مأمته منشؤه وأصله ثم الأرض التي هي مكانه ومستقره يقعدون عليها وينامون ويتقبلون كما يتقلب أحدهم على فراشه ثم السماء التي هي القبة المضروبة والخيمة المبنية على هذا القرار ثم ما يحصل من شبه الازدواج بين القبة والمظلة من ازال الماء عليها والاخراج منه بطنها أشباه النسل من الحيوان من ألوان الغذاء وأنواع الثمار رزق لبي آدم وأيضا خلق المكلفين أحياء قادرين أصل لجميع النعم وأما خلق الأرض والسماء فذلك اغما يتفجع به بشرط حصول الخلق والحياة والقدرة والشهوة وذكر الاصول مقدم على ذكر الفروع وأيضا كل ما في السماء والأرض من الدلائل على وجود الصانع فهو حاصل في الانسان بزياة الحياة والقدرة والشهوة والعقل ولما كانت وجوه الدلالة فيه أتم كان تقديمه في الذكر أهم (وههنا مسائل) الأولى في منافع الأرض الفرائش اسمها يفرش كالمهاد لما يعهد والباطما ييسط وليس من ضرورات الافتراض أن يكون سطحها مستويا كالغفراس على ما ظن فسوءا كانت كذلك أو على شكل الكرة فالافتراض غير مستنكر ولا مسدود أعظم جرمها وتباعدا طرافها ولكنه لا يستلزم الافتراض عليها ما لم تكن

متدبر علم أن بعضه مفسد بعضا وذلك أن قائلة زعم أن الله جل ثناؤه قال للملائكة اذ عرض عليهم أهل السماء أن نبؤني باسماء هؤلاء وهو يعلم أنهم لا يعلمون ولا هم ادعوا علم شيء يوجب أن يتخوهم هذا القول وزعم أن قوله ان كنتم صادقين نظير قول الرجل للرجل أن نبئني بهذا ان كنت تعلم وهو يعلم أنه لا يعلم يريد أنه جاهل ولا شك ان معنى قوله ان كنتم صادقين انما هو ان كنتم صادقين إما في قولكم وأما في فعلكم لان الصدق في كلام العرب انما هو صدق في الخبر لافي العلم وذلك أنه غير معقول في لغة من اللغات أن يقال صدق الرجل بمعنى علم فاذا كان ذلك كذلك فقد وجب أن يكون الله جل ثناؤه قال للملائكة على تاويل قول هذا الذي حكينا قوله في هذه الآية أن نبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين وهو يعلم أنهم غير صادقين يريد بذلك أنهم كاذبون وذلك هو عين ما أنكره لانه زعم أن الملائكة لم تدع شيئا فكيف جاز أن يقال لهم ان كنتم صادقين فان نبؤني باسماء هؤلاء هذا مع خروج هذا القول الذي حكيناه عن صاحبه من أقوال جميع المتقدمين والمتأخرين من أهل التأويل والتفسير وقد حكى عن بعض أهل التفسير أنه كان يتأول قوله ان كنتم صادقين بمعنى اذ كنتم صادقين ولو كانت ان بمعنى اذ في هذا الموضع لوجب أن تكون قراءتها بفتح ألفها لان إذا تقدمها فاعل مستقبل صارت علة للفعل وسببها وذلك كقول القائل أقوم أذقت فغناه أقوم من أجل أنك أذقت والامر بمعنى الاستقبال فعني الكلام لو كانت ان بمعنى اذ أن نبؤني باسماء هؤلاء من أجل أنكم صادقون فاذا وضعت ان مكان ذلك قيل أن نبؤني باسماء هؤلاء أن كنتم صادقين مفتوحة الألف وفي اجماع جميع قراء أهل الاسلام على كسر الألف من ان دليل واضح على خطأ تأويل من تأول ان بمعنى اذ في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ (قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم) قال أبو جعفر وهذا خبر من الله جل ذكره عن ملائكته بالآية وتسليم علم ما لم يعلموه وتبريهم من أن يعلموا أو يعلم أحد شيئا إلا ما علمه تعالى ذكره وفي هذه الآيات الثلاث العبرة لمن اعتبر والذكر لمن أذكر والبيان لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد عما ودع الله جل ثناؤه آية هذا القرآن من لطائف الحكم التي تعجز عن أوصافها اللسان وذلك أن الله جل ثناؤه احتج فيها النبي صلى الله عليه وسلم على من كان بين ظهرانيه من يهود بني اسرائيل باطلاعه آياه من علوم الغيب التي لم يكن جل ثناؤه أعلم بها من خلقه الا خاصا ولم يكن مدر كاعلمه الا بالانباء والاخبار لتقرر عندهم صحة نبوته وعلما أن ما أتاهم به فن عنده ودل فيها على أن كل مخبر خبر اعما قد كان أو عما هو كائن مما لم يكن ولم يأت به خبر ولم يوضع له على صحته برهان فتقول ما يستوجب به من ربه العقوبة ألا ترى أن الله جل ذكره رد على ملائكته فيلهم أن تجعل فيهم من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدسرك قال اني أعلم ما لا تعلمون وعرفهم أن قيل ذلك لم يكن جائز لهم بما عرفهم من قصور علمهم عند عرضه ما عرض عليهم من أهل الاسماء فقال أن نبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين فلم يكن لهم مفرغ الا الاقرار بالعجز والتبري اليه أن يعلموا الا ما علمهم بقولهم سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا فكان في ذلك أوضح الدلالة وأبين الحججة على كذب مقالة كل من ادعى شيئا من علوم الغيب من الخرافة

والكهنة

والسكينة

ساكنة في حيزها الطبيعي وهو وسط الافلاك لان الثقال بالطبع تميل الى تحت كما ان الخفاف بالطبع تميل الى فوق والفوق من جميع الجوانب ما يلي السماء والتحت ما يلي المركز فكأنه يستبعد صعود الأرض فيما يليها الى جهة السماء فليست بعد هبوطها في مقابلة ذلك لان ذلك الهبوط صعود أيضا الى السماء فاذا نزلت في سكوت الأرض وقرارها في حيزها الى علاقة من فوقها ولا الى دعامة من تحتها بل يكفي في ذلك ما أعطاها حالها وركز فيها من الميل الطبيعي الى الوسط الحقيقي بقدرته واختياره ان الله يمسك السموات والأرض أن

تزولا ومما من الله تعالى به على عباده في خلق الارض أنهم لم يجعل في غاية الصلابة كالجرولاني غاية اللين والانغماز كالماء ليسهل النوم والمنشي عليها وأمكن الزراعة واتخاذ الابنية منها ويتأق حفر الآبار واجراء الانهار ومنها أنهم لم تخلق في نهاية اللطافة والشفقة لتستقر الانوار عليها وتسخن منها فيمكن جوارها ومنها أن جعلت بارزة بعضها من الماء مع ان طبعها الغوص فيه لتصلح لتعيش الحيوانات البرية عليها وسبب انكشاف ما برز منها وهو قريب من ربعاها أنهم لم تخلق (١٧٥) صحيحة الاستدارة بل خلقت هي والماء

بحيث اذا انجذب الماء بطبعه الى المواضع الغائرة والمخفضة منها بقي شئ منها مكشوفاً وصار مجموع الارض والماء بمنزلة كرة واحدة يدل على ذلك فيما بين الخافقين تقدم طلوع الكواكب وغروبها للشرقين على طلوعها وغروبها للغربين وفيما بين الشمال والجنوب ازدياد ارتفاع القطب الظاهر وانحطاط الخفي للواغين في الشمال وبالعكس للواغين في الجنوب وتركب الاختلافين لمن يسير على سمتين السمتين الى غير ذلك من الاعراض الخاصة بالاستدارة يستوى في ذلك راكب البر وراكب البحر وتواءم الجبال وان شغقت لا يخرجها عن أصل الاستدارة لانها بمنزلة الخشونة القادحة في ملاسة الكرة لاني استدارتها ومنها الاشياء المتولدة منها من المعادن والنبات والحيوان والآثار العلوية والسفلية ولا يعلم تفاصيلها الا موجدوها ومنها أن يتخمر الرطب به فيحصل التماسك في أبدان المركبات ومنها اختلاف بقاعها في الرخاوة والصلابة والدمانة والوعورة بحسب اختلاف الاعراض والحاجات وفي الارض قطع متجاورات ومنها اختلاف ألوانها ومن الجبال جدد بيض وجر مختلف ألوانها وغرايب سود ومنها انصداعها بالنبات

والكهنة والقافة والمنجمة وذكر بها الذين وصفنا أمرهم من أهل الكتاب سوا الف نعمة على آبائهم وأيديهم عند أسلافهم عند انابتهم اليه واقبالهم الى طاعته مستعطفهم بذلك الى الرشاد ومستعجبهم به الى النجاة وحذرهم بالاصرار والتمادي في البغي والضلال حلول العقاب بهم نظير ما أحل بعدوه ابليس اذ تمادى في البغي والخسار (قال) وأما تاويل قوله سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا فهو كما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال واسمناك تزيهائهم من أن يكون أحد يعلم الغيب غيره تبنا اليك لا علم لنا الا ما علمنا تبرؤا منهم من علم الغيب الا ما علمنا كما علمت آدم وسحان مصدر لا تصرف له ومعناه نسجك كأنهم قالوا نسجك تسبيحاً ونزهة لنزها ونزهاك من أن نعلم شيئاً غير ما علمنا ﴿القول في تاويل قوله﴾ (انك أنت العزيز الحكيم) قال أبو جعفر وتاويل ذلك انك أنت ياربنا العليم من غير تعليم بجميع ما قد كان وما هو كائن والعالم للغيوب دون جميع خلقك وذلك أنهم نفوا عن أنفسهم بقولهم لا علم لنا الا ما علمنا أن يكون لهم علم الا ما علمهم ربهم وأثبتوا ما نفوا عن أنفسهم من ذلك لربهم بقولهم انك أنت العليم يعنون بذلك العالم من غير تعليم اذ كان من سواك لا يعلم شيئاً الا بتعليم غيره اياه والحكيم هو ذو الحكمة كما حدثني به المثنى قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية عن علي عن ابن عباس العليم الذي قد كمل في علمه والحكيم الذي قد كمل في حكمه وقد قيل ان معنى الحكيم الحاكم كما أن العليم بمعنى العالم والخبير بمعنى الخابر ﴿القول في تاويل قوله تعالى﴾ (قال يا آدم أنت بهم باسمائهم فلما أتياهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض) قال أبو جعفر ان الله جل ثناؤه عرف ملائكته الذين سألوه أن يجعلهم الخلفاء في الارض ووصفوا أنفسهم بطاعته والخضوع لامره ودون غيرهم الذين يفسدون فيها ويسفكون الدماء أنهم من الجهل عواقع تدبيره ومحل قضائه قبل اطلاعه اياهم عليه على نحو جعلهم باسماء الذين عرضهم عليهم اذ كان ذلك مما لم يعلمهم فيعلموه وأنهم وغيرهم من العباد لا يعلمون من العلم الا ما علمهم اياه ربهم وانه يخص بما شاء من العلم من شاء من الخلق ويمنعه منهم من شاء كما علم آدم أسماء ما عرض على الملائكة ومنعهم علمها الا بعد تعليمه اياهم فاما تاويل قوله قال يا آدم أنت بهم باسمائهم يقول أخبر الملائكة والهاء والميم في قوله أنت بهم باسمائهم وقوله باسمائهم يعني باسماء الذين عرضهم على الملائكة والهاء والميم اللتان في اسمائهم كناية عن ذكر هؤلاء التي في قوله أنت بهم باسماء هؤلاء فلما أتياهم يقول فلما أخبر آدم الملائكة باسماء الذين عرضهم عليهم فلم يعرفوا أسماءهم وأيقنوا خطأ قبلهم أن تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وأنهم قد هفوا في ذلك وقالوا ما لا يعلمون كيفية وقوع قضاء ربهم في ذلك لو وقع على ما نطقوا به قال لهم ربهم ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض والغيب هو ما غاب عن ابصارهم فلم يعاينوه توبخا من الله جل ثناؤه لهم بذلك على ما سلف من قبلهم وفرط منهم من خطا مسئلتهم كما حدثنا به محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال يا آدم

والارض ذات الصدع ومنها جذب الماء المتزل من السماء وانزلنا من السماء ماء بقدر فاستكناه في الارض ومنها العيون والانهار العظام التي فيها والارض مددناها ومنها أن لها طبع الكرم والسماحة تأخذ واحدة وترد سبع مائة كمثل حبة أُنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ومنها حياتها وموتها وآية قتلهم الارض الميتة أحييناها ومنها الدواب المختلفة وبث فيها من كل دابة ومنها النباتات المتنوعة وأنبتنا فيها من كل زوج هيج فاختلاف ألوانها دلالة واختلاف طعومها دلالة واختلاف روائحها دلالة فنها قوت البشر ومنها قوت البهائم

كلوا وارعوا أنعامكم ومنها الطعام ومنها الادم ومنها الدواء ومنها الفواكه ومنها كسوة البشر نباتية كالقطن والكتان وحيوانية كالشعر والصوف والابرسم والجلود ومنها الاحجار المختلفة بعضها الزينة وبعضها الابنية فانظر الى الخمر الذي يستخرج منه النارمع كثرته وانظر الى الباقوت الاحمر مع عزته وانظر الى كثرة النفع بذلك الحقيق وقلة النفع بهذا الخطير ومنها ما اودع الله تعالى فيها من المعادن الثمينة كالذهب والفضة ثم تأمل السهل من فعر البحر واستزوا الطير من اوج الهمواء لكن عجز واعن اتخاذ الذهب والفضة والسبب فيه ان معظم فائدتها ترجع الى التينة وهذه الفائدة لا تحصل الا عند العزة والقدرة على اتخاذها تبطل هذه الحكمة فلذلك ضرب الله دونهما بابا مسدودا ومن ههنا اشتهر في الالسة من طلب المال بالكيمياء افسس ومنها ما يوجد على الجبال والاراضي من الاشجار الصالحة للنساء والسقف ثم الحطب وما أشد الحاجة اليه في الخبز والطبخ ولعل ما تركنا من المنافع أكثر مما عددنا فاذا تأمل العاقل في هذه الغرائب والعجائب اعترف بمجد بحكيم ومقدر عليم ان كان ممن يسمع ويبصر ويعتبر (الثانية في منافع السماء) البناء مصدر سمي به المبنى بيتا كان أو قبسة أو خباء وأبنية العرب اخبتهم ومنه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا ثم ان الله تعالى زين السماء الدنيا بالمصابيح ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وبالقمم وجعل القمر فيهن نورا وبالشمس وجعل الشمس سراجا وبالعرش رب العرش العظيم وبالكروسي وسع كرسيه السموات والارض وبالقلم لوح محفوظ وبالقلم والقلم وبما هاسقا محفوظا وسبعا

(١٧٦)

أنبئهم باسمائهم يقول أخبرهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم أيها الملائكة خاصة اني أعلم غيب السموات والارض ولا يعلم غيري وحدشني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قصة الملائكة وادم فقال الله للملائكة كالم تعلموا هذه الاسماء فليس لكم علم انما أردت أن أجعلهم لفسد وفيها هذا عندى قد علمته فكذلك أخفيت عنكم اني أجعل فيها من يعصيني ومن يطيعني قال وسبق من الله لآدم لان جهنم من الجنة والناس أجعين قال ولم تعلم الملائكة ذلك ولم يدروه قال فلما رأوا ما أعطى الله آدم من العلم أقروا بالآدم بالفضل في القول في تأويل قوله تعالى (وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون) قال أبو جعفر اخلف أهل التأويل في تأويل ذلك فروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضالة عن ابن عباس وأعلم ما تبديون يقول ما تبديون وما كنتم تكتمون يقول أعلام السر كما أعلم العلانية يعني ما كنتم ابليس في نفسه من الكبر والاعتزاز وحدشني موسى ان هرون قال حدثنا عمر بن جاد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون قال قولهم ما تجعل فيها من يفسد فيها فهذا الذي أبدوا وما كنتم تكتمون يعني ما أسر ابليس في نفسه من الكبر وحدشني أحمد بن اسحق الاهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير قوله وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون قال ما أسر ابليس في نفسه وحدشني أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد قال حدثنا سفيان في قوله وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون قال ما أسر ابليس في نفسه من الكبر أن لا يسجد لآدم وحدشني المنثري بن ابراهيم قال أخبرنا الحاج الانطاطي قال حدثنا مهدي بن ميمون قال سمعت الحسن بن دينار قال للحسن ونحن جلوس عنده في منزله بأنا سعيد أرايت قول الله للملائكة وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون ما الذي كنتم الملائكة فقال الحسن ان الله لما خلق آدم رأت الملائكة خلقا عجيبا فكانهم دخلهم من ذلك شيء فأقبل بعضهم الى بعض وأسروا ذلك بينهم فقالوا وما بهم حكم من هذا المخلوق ان الله ان يخلق خلقا الا كنا أكرم عليه منه وحدشني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون قال أسر واينهم فقالوا يخلق الله ما يشاء ان يخلق فلن يخلق خلقا الا ونحن أكرم عليه منه وحدشني المشوق قال حدثنا اسحق قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس وأعلم ما تبديون وما كنتم تكتمون فكان الذي أبدوا حين قالوا ما تجعل فيها من يفسد فيها وكان الذي كنتموا ايئهم قولهم لن يخلق ربنا خلقا الا كنا نحن أعلم منه وأكرم فعرقوا ان الله فضل عليهم آدم في العلم والكرم قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال تأويل الآية ما قاله ابن عباس وهو ان معنى قوله وأعلم ما تبديون وأعلم مع على غيب السموات والارض ما تبديون بالسموات وما كنتم تكتمون وما كنتم تخفون في أنفسكم فلا تخفي على شيء سواء عندى سرا تركم وعلا نيتكم والذي أظهره بالنسبة ما أخبر الله جل ثناؤه عنهم

طبا قاسم عايشا داود كرا أن خلقها مشتمل على حكم بليغة وغايات صحيحة ربنا ما خلق هذا باطلا وما خلقنا السماء

انهم

والارض وما بينهما باطلا لذلك ظن الذين كفروا وجعلناهم مصعد الاعمال ومهبط الانوار وقبلة الدعاء ومحل الضياء والصفاء وجعل لونها أنفع الألوان وهو المستنير وشكلها أفضل الاشكال وهو المستدير ونحو مهارجوم للشياطين وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر وقبض الشمس طلوعا يسهل معه التقلب لقضاء الاوطار في الاطراف وغروا يصلح معه الهدوء والفرار في الاكاف لتحصي الراحة وانعاش القوة الهاضمة

وتنفيد الغذاء الى الاعضاء وايضا لولا الطلوع لانجمدت المياه وغلبت البرودة والكثافة واقضت الى خلود الحرارة الغريزية وانكسر سوتها ولولا الغروب لجحت الارض حتى يحترق كل من عليها من حيوان ونبات فهي بمنزلة سراج يوضع لاهل بيت عقدار حاجتهم ثم يرفع عنهم ليستقروا ويستريحوا فصار النور والظلمة على تضادهما متظاهرين على ما فيه صلاح قطان الارض وههنا تكتنه كأن الله تعالى يقول لو وقفت الشمس في جانب من السماء فالغنى قد يرفع بناءه على كوة الفقير الجار (١٧٧) فلا يصل النور الى الفقير لكني أدير الفلك وأسيرها حتى يبعد الفقير نصيبه كما

وجد الغنى نصيبه أما ارتفاع الشمس وانحطاطها فقد جعله الله سببا لقائمة الفصول الاربعه ففي الشتاء تغور الحرارة في الشجر والنبات فيتولد منه مواد الثمار ويلطف الهواء ويكثر السحاب والمطر وتقوى ابدان الحيوانات بسبب احتقان الحرارة الغريزية في البواطن وفي الربيع تتحرك الطبائع وتظهر المواد المتولدة في الشتاء وينور الشجر ويهيج الحيوان للسفاد وفي الصيف يحتدم الهواء فتضج الثمار وتحلل فضول الابدان ويحرف وجه الارض وينتهي للعمارة والزراعة وفي الخريف يظهر البرد واليبس فتدرك الثمار وتستعد الابدان قليلا قليلا للشتاء وأما القمر فهو تلو الشمس وخليفتها وبه يعلم عدد السنين والحساب ويضبط المواعيت الشرعية ومنه تحصيل النباه والرواء وقد جعل الله تعالى في طلوعه مصلحة وفي غيبته مصلحة يحكي أن أعرايا نام عن جمله ليلا ففقده فلما طاع القمر وجدته فنظر الى القمر فقال ان الله صورك وتورك وعلى البروج دورك فاذا شاء نورك واذا شاء كورك فلا أعلم مزيدا أسأله لك ولئن أهديت الى سرور لقد أهدي

أنهم قالوه وهو قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك والذي كانوا يكتُمونه ما كان منطويا عليه ابليس من الخلاف على الله في أمره والتكبر عن طاعته لانه لا خلاف بين جميع أهل التأويل أن تأويل ذلك غير خارج من أحد الوجهين اللذين وصفت وهو ما قلنا والآخرا من قول الحسن وقتادة ومن قال ان معنى ذلك كتمان الملائكة بينهم لن يخلق الله خلقا الا كآ كرم عليه منه فاذا كان لا قول في تأويل ذلك الا أحد القولين اللذين وصفت ثم كان أحدهما غير موجودة على صحته الدلالة من الوجه الذي يجب التسليم له صح الوجه الآخر فالذي حكى عن الحسن وقتادة ومن قال بقوله ما في تأويل ذلك غير موجودة الدلالة على صحته من الكتاب ولا من خبر يوجب به حجة والذي قاله ابن عباس يدل على صحته خبر الله جل ثناؤه عن ابليس وعصيانه اياه اذ دعاه الى السجود لآدم فأبى واستكبر وأطهاره لساير الملائكة من معصيته وكبره ما كان له كاتما قبل ذلك فان ظن ظان أن الخبر عن كتمان الملائكة ما كانوا يكتُمونه لما كان خارجا عن الخبر عن الجميع كان غير جائز ان يكون مروي في تأويل ذلك عن ابن عباس ومن قال بقوله من أن ذلك خبر عن كتمان ابليس الكبير والمعصية فقد نطن غير الصواب وذلك أن من شأن العرب اذا أخبرت خبرا عن بعض جماعة بغير تسمية شخص بعينه أن تخرج الخبر عنه مخرج الخبر عن جميعهم وذلك كقولهم قتل الحيش وهزموا وانما قتل الواحد والبعض منهم وهزم الواحد والبعض فخرج الخبر عن المهزوم منه والمقتول مخرج الخبر عن جميعهم كما قال جل ثناؤه ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ذكر أن الذي نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فيه كان رجلا من جماعة بني تميم كانوا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرج الخبر عنه مخرج الخبر عن الجماعة فكذلك قوله وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون أخرج الخبر مخرج الخبر عن الجميع والمراد به الواحد منهم والقول في تأويل قوله تعالى ذكره (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر وكان من الكافرين) قال أبو جعفر أما قوله واذا قلنا فاعطوف على قوله واذا قال ربك للملائكة كانه قال جل ذكره لليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني اسرائيل مع عدد اعليهم نعمه ومذكرهم آلاءه على نحو الذي وصفنا فيما مضى قبل اذ كروا فعلى بكم اذ أنعمت عليكم فقلت لكم ما في الارض جميعا واذا قلت للملائكة اني جاعل في الارض خليفة فذكرتم أباكم آدم عما آتيتهم من علي وفضلتي وكرامتي واذا وجدت له ملائكتي فسجدوا له ثم استثنى من جميعهم ابليس فدل باستثناءه اياه منهم على انه منهم وانه ممن قد أمر بالسجود معهم كما قال جل ثناؤه الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك أن لا تسجد اذا أمرتك فأخبر جل ثناؤه أنه قد أمر ابليس فبين أمره من الملائكة بالسجود لآدم ثم استثناءه جل ثناؤه عما أخبر عنهم أنهم فعلوه من السجود لآدم فاخرجهم من الصفة التي وصفهم بها من الطاعة لامره ونفي عنه ما آتيتهم للملائكة من السجود لبعده آدم ثم اختلف أهل التأويل فيه هل هو من الملائكة أم

(٣٣ - ابن جرير - اول)

الله اليك توارثتم أنشأ يقول ماذا أقول وقولي فيك ذو قصره وقد كفتني التفصيل والجملا ان قلت لازلت مرفوعا فانت كذا * أو قلت زائد ربي فهو قد فعلا وقد كان في العرب من يذم القمر ويقول القمر يدرك الهارب ويهتك العاشق ويبل الكنان ويهرم الشاب وينسى ذكر الاحباب ويقرب الدين ويبدى الحين وكيفية ارتباط القمر وساير الكواكب بالنس وكيفية حركتها وبيان اختلافات أوضاعها وعلل كل منها فنرأسه لا يحتمل إرادته ههنا قال الحافظ اذا تأملت في هذا العالم وجدت

كالبيت المذبح فيه كل ما يحتاج اليه فالسما من فوعة كالسقف والارض محدودة كالسطح والنجوم منصودة كالمصابيح والانسان كالكالب المتصرف فيه وضروب النبات مهيات لمنافعه وصنوف الحيوان متصرفه في مصالحه فهذه جملة واختصار على أن العالم مخلوق بتدبير كامل وتقدير شامل وحكمة بالغة وقدرة غير متناهية (الثالثة في أن السماء أفضل أم الارض) قال بعضهم السماء أفضل لانهم متعبد الملائكة وما فيها بقعة عصي الله فيها ولما (١٧٨) أتى آدم صلى الله عليه وسلم بتلك المعصية أهبط من الجنة وقال الله تعالى

لا يسكن في جوارى من عصاني
وقال تعالى وجعلنا السماء سقفا
محفوظا وقال تبارك الذي جعل
في السماء بروجا وورد في الأكثر
ذكر السماء مقدما على ذكر
الارض والسموات مؤثرة
والارضيات متأثرة والمؤثر أشرف
من المتأثر وقال آخرون بل الارض
أفضل لانه تعالى وصف بقاعا من
الارض بالبركة ان أول بيت وضع
للناس للذي ببكة مباركا في البقعة
المباركة الى المسجد الأقصى الذي
باركنا حول مشارق الارض
ومغاربها التي باركنا فيها يعني أرض
الشام ووصف جملة الارض بالبركة
وبارك فيها وقدر فيها أفقواتها في
أربعة أيام فان قيل وأي بركة في
المقار والمهلكة قلنا انها مساكن
الوحوش ومرعاها ومساكن
الناس اذا احتاجوا اليها
ومساكن خلق لا يعلمهم الا الله
تعالى فهذه البركات قال تعالى وفي
الارض آيات للموقنين تشير في
لهم لانهم هم المنتفعون بها كما قال
هدى للتقنين وخلق الانبياء من
الارض منها خلقناكم وأودعهم فيها
وفيها نعبدكم وأكرم نبيه المصطفى
بفعل الارض كلها مسجدا
وطهورا ولما خلق الله الارض
وكانت كالصدفة والدرة المودعة
فيها آدم صلى الله عليه وسلم

هو من غيرهم فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن
عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال كان ابليس من حي من أحياء الملائكة يقال
لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة قال فكان اسمه الحارث قال وكان خازنا من خزان
الجنة قال وخلقت الملائكة من نور غير هذا الحي قال وخلقت الجن الذين ذكر وافي القرآن
من ما رج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهب وحدثنا ابن حنبل قال حدثنا
سليمان عن ابن اسحق عن خلاد عن عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال كان ابليس قبل أن يركب
المعصية من الملائكة اسمه عزازيل وكان من سكان الارض وكان من أشد الملائكة اجتهادا
وأكثرهم علما فذلك دعاه الى الكبر وكان من حي يسمون حنا وحدثنا به ابن حنبل مرة أخرى
قال حدثنا سليمان عن ابن اسحق عن خلاد عن عطاء عن طاوس أو مجاهد أبي الحجاج عن ابن عباس
وغيره بنحوه الا أنه قال كان ملكا من الملائكة اسمه عزازيل وكان من سكان الارض وعما رواها
وكان سكان الارض فيهم يسمون الجن من بين الملائكة وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا
عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن
عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جعل ابليس على
ملك سماء الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن وانما سموا الجن لانهم خزان الجنة وكان
ابليس مع ملكه خازنا وحدثنا القاسم بن الحسن قال حدثنا حسين قال حدثني حجاج عن ابن
جرير قال قال ابن عباس كان ابليس من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة وكان خازنا على الجنان
وكان له سلطان سماء الدنيا وكان له سلطان الارض قال قال ابن عباس وقوله كان من الجن انما
يسمى بالجنان أنه كان خازنا عليها كما يقال للرجل مكي ومدني وكوفي وبصري قال ابن جرير
وقال آخرون هم سبط من الملائكة قبيلة فكان اسم قبيلة الجن وحدثنا القاسم قال حدثنا
الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جرير عن صالح مولى التوأمة وشريك بن أبي نجران أحدهما أو
كلاهما عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من الجن وكان ابليس منها وكان يسوس ما بين
السماء والارض وحدثنا عن الحسن بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرنا
عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول في قوله فسجدوا الا ابليس كان من الجن
قال كان ابن عباس يقول ان ابليس كان من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة ثم ذكر مثل
حديث ابن جرير الاول سواء وحدثنا محمد بن المنثري قال حدثني شيان قال حدثنا سلام بن
مسكين عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال كان ابليس رئيس ملائكة سماء الدنيا وحدثنا بشر
ابن معاذ قال حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا
الا ابليس كان من الجن كان من قبيل من الملائكة يقال لهم الجن وكان ابن عباس يقول لولم يكن
من الملائكة لم يؤمر بالسجود وكان على خزنة سماء الدنيا قال وكان قتادة يقول جن عن طاعة
ربه وحدثنا الحسين بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الا ابليس

كان

وأولاده ثم علم الله أصناف حاجاتهم قال يا آدم لا أحولك الى شيء غير هذه

الارض التي هي لك كالام فقال اناصبت الماء صبا ثم شققنا الارض شقا وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم يا عبادي ان أعز
الاشياء عندك الذهب والفضة ولو أني خلقت الارض منها هل كان يحصل منها هذه المنافع ثم اني جعلت هذه الاشياء في الدنيا مع انما سجن
لا تفكك الحال في الجنة فالحاصل أن الارض أملك بل أشفق من الام لان الام تسقيك نوعا واجدا من اللبن والارض تطعمك ألو انما من

الاطعمة ثم قال منها خلقناكم وفيها نعيدكم معنا نردكم الى هذه الام وهذا ليس بوعد لان المرة لا يتوعد بامه وذلك لان مقامكم من الام التي ولدتلك اصبحت من مقامكم من الارض ثم انك كنت في بطن الام الصغرى تسعة اشهر فامسك جوع ولا عطش فكيف اذا دخلت بطن الام الكبرى ولكن الشرط أن تدخل بطن الام الكبرى كما كنت في بطن الام الصغرى ما كانت لك زلة فضلا من أن يكون لك كبيرة بل كنت مطيعا لله حيث دعاك مرة بالخروج الى الدنيا خرجت اليها بال رأس طاعة (١٧٩)

مرة الى الصلاة فلا تحببه برحلك
* الرابعة معنى اخراج الثمرات بالماء
وانما خرجت بقدره الله ومشيئته أنه
جعل الماء سببا في خروجها
ومادتها كالنطفة في خلق الولد
وهو قادر على انشاء الاشياء بلا اسباب
ومواد كما أنشأ نفوس الاسباب
والمواد ولكن له في هذا التدريج
والسبب حكما يتبصر بهما من
يستبصر ويقتطن بهما من يعتبر
ومن في من الثمرات للتبعض كما أنه
قصده بتكثير ماء ورزق قامه في
البعضية لانه مفرد في سياق الاثبات
فكانه قيل وأزلنا من السماء بعض
الماء فأخرجنا به بعض الثمرات
ليكون بعض رزقكم وهذا معنى صحيح
لانه لم ينزل من السماء الماء كله ولا
أخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل
الرزق كله في الثمرات فيكون كل
الثمرات بعض الرزق فضلا عن بعضها
ويجوز أن تكون البيان كقولك
أنفقت من الدراهم ألفا ثم ان
كانت من التبعض كان انتصاب
رزقا بانه مفعول له وان كانت
البيان كان مفعولا لا اخرج ولكم
صفة جارية على الرزق ان أريد
به العين وان جعل مصدرا فهو مفعول
به كانه قيل رزقا بكم وانما قيل
الثمرات على لفظ القسلة وان كان
الثر المخرج عاء السماء جاعلا كثيرا

كان من الجن قال كان من قبيل من الملائكة يقال لهم الجن وحدثنا ابن حنبل قال حدثنا سلمة قال حدثنا محمد بن اسحق قال أما العرب فيقولون ما الجن إلا كل من اجتنى فلم يروا ما قوله إلا ابليس كان من الجن أي كان من الملائكة وذلك أن الملائكة اجتنوا فلم يروا وقد قال الله جل ثناؤه وجعلوا بينه وبين الجنة نسيبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون وذلك لقول قريش ان الملائكة بنات الله فيقول الله ان تكن الملائكة بناتي فابليس منها وقد جعلوا بيني وبين ابليس وذريته نسيبا قال وقد قال الاعشى أعشى بني قيس بن ثعلبة البكري وهو يذكرك سليمان بن داود وما أعطاه الله

ولو كان شيء خالدا أو معمرا * لكان سليمان البري من الدهر
براه الهى واصطفاه عباده * وملكه ما بين (١) نريا الى مصر
وسخر من جن الملائكة تسعة * قيا ما لديه يعملون بلا أجر

قال فأبت العرب في لغتها إلا أن الجن كل ما اجتنى يقول ماسي الله الجن الأنهم اجتنوا فلم يروا وما سمي بني آدم الأنس إلا أنهم ظهروا فلم يجتنوا فاطهر فهو انس وما اجتنى فلم يرهو جن وقال آخرون بما حدثنا به محمد بن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال ما كان ابليس من الملائكة طرفه عين قط وأنه لأصل الجن كما أن آدم أصل الانس وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول في قوله الابليس كان من الجن الجاء الى نسيبه فقال الله أفتخذونه وذريته أولياء من دوني الآية وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وحدثنا ابن حنبل قال حدثنا يحيى بن واضح قال حدثنا أبو سعيد الجعدي حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا سوار بن الجعد الجعدي عن شهر بن حوشب قوله من الجن قال كان ابليس من الجن الذين طردتهم الملائكة فأمره بعض الملائكة فذهب به الى السماء وحدثني علي بن الحسين قال حدثني أبو نصر أحمد بن محمد الخلال قال حدثني سنيذ بن داود قال حدثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى عن موسى بن غير وعثمان بن سعيد بن كامل عن سعد بن مسعود قال كانت الملائكة تقايل الجن فسي ابليس وكان صغيرا فكان مع الملائكة فتعبدن معها فلما أمروا بالسجود لا آدم سجدوا فأبى ابليس فذلك قال الله الابليس كان من الجن وحدثنا ابن حنبل قال حدثنا سلمة بن الفضل قال حدثنا المبارك بن مجاهد أبو الأزرع عن شريك بن عبد الله بن أبي عر عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبلا يقال لهم الجن فكان ابليس منهم وكان ابليس يسوس ما بين السماء والارض فعصى فسخه الله شيطانا رجما قال وحدثنا يونس عن ابن وهب قال قال ابن زيد ابليس أبو الجن كما آدم أبو الانس وعلة من قال هذه المقالة أن الله جل ثناؤه أخبرني في كتابه أنه خلق ابليس من نار السموم ومن ما رج من (١) قوله نريا كذا في الاصل ولم نغتر على ضبطه ولا معناه بعد البحث عنه في كتب اللغة وكتب الجغرافيا فليحذر كتبه مصححه

لانه قصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك فلان أدركت عرة نسيته ثم بدعاه كقولهم القصيدة كلمة والقرية مدرة وألان القلة وضعت موضع الكثرة نحو ثلاثة فروع أو تنسبها على قلة شمار الدنيا في جنب شمار الآخرة * الخامسة قوله فلا تجعلوا اما أن يتعلق بالامر أي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا أنداد الان أصل العبادة وأساسها التوحيد وأن لا يجعل لله ندا ولا شريك أو بلعل فتصعب تجعلوا بعده مثل نعلي أبلغ الاسباب أسباب السموات فاطلع في رواية حفص عن عاصم أو بالذي جعل أنكم اذا رفعت على الابتداء أي هو الذي نصب لكم هذه

الأدلة القاطعة والآيات الناطقة بالوحدانية فلا تتخذوا له تعالى شركاء والند المثل ولا يقال إلا للمثل المخالف المئذ من ناددت الرجل خالفته ونافرتهم وندودوا إذا نفروا بمعنى قول الموحدين لله ند ولا ضد في ما يسده سدده وفي ما ينافيه وقوله وأنتم تعلمون بترك المفعول معناه وأنتم من أهل العلم والمعرفة بقائى الأمور وغوامض الأحوال وهكذا كانت العرب خصوصاً قاطن الحرم من قريش وكأنه لا يشق غبارهم في الدهاء والفتنة والتوبيخ فيه (١٨٠)

الاصنام لله أئدادا هو غاية الجهل ونهاية خفافه العقل ويجوز أن يقدر وأنتم تعلمون أنه لا يعاين أو وأنتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت أو وأنتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله كقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ واعلم أنه ليس في العالم أحد يثبت لله شريكاً يساوي في الوجوب والعلم والقدرة والحكمة ولكن الثنوية يشتمون الهـن حكيم يفعل الخير وسفيه يفعل الشر أما اتخاذ معبود سوى الله ففي الذاهين إليه كثرة الفريق الأول عبدة الكواكب وهم الصابئة فانهم يقولون إن الله تعالى خلق هذه الكواكب وهي المذرات في هذا العالم فيجب علينا أن نعبد الكواكب والكواكب تعبد الله تعالى والفريق الثاني عبدة المسيح صلى الله عليه وسلم والفريق الثالث عبدة الأوثان فنقول لادين أقدم من دين عبدة الأوثان لأن أقدم الانبياء الذين نقل البنا تاريخهم هو نوح عليه السلام وهو انما جاء بالرد عليهم وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا ودينهم باق الى الآن والدين الذى هذا شأنه يستحيل أن يعرف فساده بالضرورة ولكن العلم بان هذا الحجر المنحوت في هذه الساعة ليس هو

نار ولم يخرج عن الملائكة أنه خلقهما من شئ من ذلك وأن الله جل ثناؤه أخبر أنه من الجن فقالوا فغير جائز أن ينسب الى غير ما نسب الله اليه قالوا ولا بليس نسل وذرية والملائكة لا تتناسل ولا تتوالد حدثنا محمد بن سنان القزاز قال حدثنا أبو عاصم عن شريك عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس قال ان الله خلق خلقا فقال اسجدوا لآدم فقالوا لا نفعل فبعث الله عليهم نارا فحرقهم ثم خلق خلقا آخر فقال انى خالق بشر من طين اسجدوا لآدم فأبوا فبعث الله عليهم نارا فأحرقهم قال ثم خلق هؤلاء فقال اسجدوا لآدم فقالوا نعم وكان ابليس من أولئك الذين أبوا أن يسجدوا لآدم (قال أبو جعفر) وهذه علل تنبئ عن ضعف معرفة أهلها وذلك أنه غير مستكر أن يكون الله جل ثناؤه خلق أصناف ملائكة من أصناف من خلقه شتى خلقا بعضا من نور وبعضا من نار وبعضا مما شاء من غير ذلك وليس فيما نزل الله جل ثناؤه الخبر عما خلق منه ملائكة وابعاره عما خلق منه ابليس ما يوحي أن يكون ابليس خارجا عن معنائهم اذ كان جائزا أن يكون خلقا صنفان ملائكة من نار كان منهم ابليس وان يكون أفراد ابليس بأن خلقه من نار السموم دون سائر ملائكة وكذلك غير مخرج أنه أن يكون كان من الملائكة بأن كان له نسل وذرية لما ركب فيه من الشهوة واللذة التي زرع من سائر الملائكة لما أراد الله به من المعصية وأما خبر الله عنه أنه من الجن فغير مدفوع أن يسمى ما اجتناب من الاشياء عن الابصار كهاجنا كما قد ذكرنا قبل في شعر الاعشى فيكون ابليس والملائكة منهم لا جتنا منهم عن أبصار بني آدم القول في معنى ابليس قال أبو جعفر وابلليس افعيل من الابلاس وهو الاياس من الخير والندم والحزن كما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضال عن ابن عباس قال ابليس أبلسه الله من الخير كله وجعله شيطانا رجيا عقوبة لمعصيته وحدثنا موسى بن هرون قال حدثنا عمر بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي قال كان اسم ابليس الحارث وانما سمي ابليس حين أبلس فغير كما قال الله جل ثناؤه فاذا هم مبلسون يعني به أنهم آيسون من الخير نادمون خزنا كما قال العجاج

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

وقال روبة * وحضرت يوم الخميس الأنجاس * وفي الوجوه صفرة وابلاس

يعني به كسنا وكسوبا فان قال قائل فان كان ابليس كما قلت افعيل من الابلاس فهل اصرف وأجرى قيل ترك اجراؤه استقالا اذ كان اسما لا نظيره من أسماء العرب فشبته العرب اذ كان كذلك باسماء العجم التي لا تجرى وقد قالوا مرتباً بسحق فلم يجروه وهو من أسماء الله اسمها اذا كان وقع مبتدأ اسماء الغير العرب ثم سمت به العرب فجرى مجراه وهو من أسماء العجم في الاعراب فلم يصرف وكذلك أيوب انما هو في قول من آب يؤب وتاويل قوله أبي يعني جل ثناؤه بذلك ابليس أنه امتنع من السجود لآدم فلم يسجد له واستكبر يعني بذلك أنه تعظم وتكبر عن طاعة الله في السجود لآدم وهذا وان كان من الله جل ثناؤه خبرا عن ابليس فإنه تقرير لضربائه من خلق الله

الذين الذي خلقني وخلق السماء والارض علم ضروري فمتنع اطباق الجمع العظيم عليه فوجب أن يكون لهم غرض آخر سوى ذلك والعلماء ذكروا فيه وجوهاً أحدها ما ذكره أبو معشر جعفر بن محمد المنعم البلخي أن كثيراً من أهل الصين والهند كانوا يقولون بالله وملائكته ويعتقدون أنه جسم ذو صورة كحسن ما يكون من الصور وكذا الملائكة وأنهم كلهم قد احتجبوا عنابا بالسماء وان الواجب عليهم أن يصوغوا تماثيل أنيقة المنظر على الهيئة التي كانوا يعتقدونها من صور الاله والملائكة فيعكفون على عبادتها فاصدن به طلب

الزلق الى الله تعالى وملائكته فعلى هذا السبب في عبادة الاوثان هو اعتقاد الشبه وثانها ما ذكره أكثر العلماء وهو أن الناس لما رأوا تغيرات أحوال هذا العالم مبروطة بتغيرات أحوال الكواكب واعتقدوا ارتباط السعادة والنحوسة في الدنيا بكيفية وقوعها في طوارع الناس بالغوا في تعظيمها فاتهم من اعتقاد أنها واجبة الوجود لذواتها وهي التي خلقت هذه العوالم ومنهم من اعتقد أنها مخلوقة لله الاكبر لكنها خالقة لهذا العالم وانها الوساطين بين الله والبشر فلا جرم اشتغلوا بعبادتها والخضوع (١٨١)

لهامهم لما رأوا الكواكب مستترقة في

أكثر الاوقات عن الابصار اتخذوا

لها أصناما وأقبلوا على عبادتها

قاصدين بتلك العبادة تلك الاجرام

العالية ومقربين الى أشباحها

الغائبة ولما طالبت المدة تركوا

ذكر الكواكب وتجرد والعبادة

تلك التماثيل فهو لاء بالحقيقة

عبدة الكواكب وثالثها ان

أصحاب الاحكام كانوا يرتقبون

أوقاتا في السنين المتطاوله نحو

الالف والالفين ويرغمون أن من

اتخذ طلسما في ذلك الوقت على

وجه خاص فانه ينتفع به في أحوال

مخصوصة نحو السعادة والخصب

ودفع الآفات وكانوا اذا اتخذوا

ذلك الطلسم عظموه لاعتقادهم

أنهم ينتفعون به فلما بالغوا في ذلك

التعظيم صار ذلك كالعبادة ثم

نسوا مبدأ الامر بتطاول المدة

واشتغلوا بعبادتها ورابعها

أنه متى مات منهم رجل

كبير يعتقدون فيه أنه مستجاب

الدعوة ومقبول الشفاعة عند الله

تعالى اتخذوا صنما على صورته

وعبدوها على اعتقاد أن ذلك

الانسان يكون شفيعا لهم يوم

القيامة عند الله تعالى ويقولون

هؤلاء شفعاؤنا عند الله وخامسها

لعلهم اتخذوها قبلة لتصلاتهم

وطاعتهم ويسجدون اليها لالهيا كما

أناس سجد الى القبلة لالاقبله ولما استمرت هذه الحالة طن جهال القوم أنه يجب عبادتها

وسادسها العلم كانوا من الجسمة فاعتقدوا

جواز حلول الرب فيها فعبدوها على هذا التأويل فهذه هي الوجوه التي يمكن حمل مذنبهم عليها حتى لا يصير بحث يعلم بطلانه بالضرورة فان

قبل لما رجع حاصل مذاهب عبدة الاوثان الى الوجوه التي ذكرت فباوجه المنع عنها قلنا لما تقرروا الهوا وعظموها وسموها آلهة أشبهت حالهم

حال من يعتقد أنها آلهة مثله فادركه على مخالفته ومضادته فقل لهم ذلك على سبيل التمسك وكانهم يلفظ التمسك عليهم واستنقطع

الذين يتكبرون عن الخضوع لامر الله والانقياد لطاعته فيما أمرهم به وفيما نهاهم عنه والتسليم له فيما أوجب لبعضهم على بعض من الحق وكان ممن تكبر عن الخضوع لامر الله والتسليم لطاعته والتسليم لقضائه فيما ألزمهم من حقوق غيرهم اليهود الذين كانوا ينظرون في مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبارهم الذين كانوا يرسلون الله صلى الله عليه وسلم وصفته عارفين وبانه لله رسول عالين ثم استكبروا مع علمهم بذلك عن الاقرار بنبوته والاذعان لطاعته بغيانهم له وحسد افقرتهم الله بخبره عن ابليس الذي فعل في استكباره عن السجود لآدم حسدا له وبغيا نظير فعلهم في التكبر عن الاذعان لمحمد نبي الله صلى الله عليه وسلم ونبوته اذ جاءهم بالحق من عند ربهم حسدا وبغيا ثم وصف ابليس بثل الذي وصف به الذين ضرب به لهم مثلا في الاستكبار والحسد والاستنكاف عن الخضوع لمن أمره الله بالخضوع له فقال جل ثناؤه وكان يعنى ابليس من الكافرين من الجاحدين نعم الله عليهم وأما ياديه عنده بخلافه عليه فيما أمر به من السجود لآدم كما كفرت اليهود نعم ربها التي آتاهوا بأهأ قبل من اطعام الله أسلافهم المني والسواي واطلال النعام عليهم وما لا يحصى من نعمة التي كانت لهم خصوصا ما خص الذين أدركوهم ااصلى الله عليه وسلم بادرا كهم اياه ومشاهدتهم محبة الله عليهم فجعدت نبوته بعد علمهم به ومعرفتهم بنبوته حسدا وبغيا ففسده الله جل ثناؤه الى الكافرين فجعله من عدادهم في الدين والملة وان خالفهم في الجنس والنسبة كما جعل أهل النفاق بعضهم من بعض لاجتماعهم على النفاق وان اختلفت أنسابهم وأجناسهم فقال المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يعنى بذلك أن بعضهم من بعض في النفاق والضلال فكذلك قوله في ابليس كان من الكافرين كان منهم في الكفر بالله ومخالفته أمره وان كان مخالفا لجنسه أجناسهم ونسبه نسبهم ومعنى قوله وكان من الكافرين أنه كان حين أبي عن السجود من الكافرين حينئذ وقد روى عن الربيع بن أنس عن أبي العاللة أنه كان يقول في تأويل قوله وكان من الكافرين في هذا الموضع وكان من العاصين حدثني المشيبي بن ابراهيم قال حدثنا آدم العسقلاني قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العاللة في قوله وكان من الكافرين يعنى العاصين وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن عثله وذلك شبيه بمعنى قولنا فيه وكان سجد الملائكة لآدم تكريما لآدم وطاعة لله لآدم كما حدثنا به شربن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله وأذلنا الملائكة اسجدوا لآدم فكانت الطاعة لله والسجدة لآدم أكرم الله آدم أن أسجد له ملائكته ۞ القول في تأويل قوله تعالى ذكره (وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) قال أبو جعفر وفي هذه الآية دلالة واضحة على صحة قول من قال ان ابليس أخرج من الجنة بعد الاستكبار عن السجود لآدم وأسكنها آدم قبل أن يهبط ابليس الى الارض ألا تسمعون الله جل ثناؤه يقول وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامها رعدا حيث شئتما ولا تقر باهذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه فقد

أناس سجد الى القبلة لالاقبله ولما استمرت هذه الحالة طن جهال القوم أنه يجب عبادتها وسادسها العلم كانوا من الجسمة فاعتقدوا جواز حلول الرب فيها فعبدوها على هذا التأويل فهذه هي الوجوه التي يمكن حمل مذنبهم عليها حتى لا يصير بحث يعلم بطلانه بالضرورة فان قبل لما رجع حاصل مذاهب عبدة الاوثان الى الوجوه التي ذكرت فباوجه المنع عنها قلنا لما تقرروا الهوا وعظموها وسموها آلهة أشبهت حالهم حال من يعتقد أنها آلهة مثله فادركه على مخالفته ومضادته فقل لهم ذلك على سبيل التمسك وكانهم يلفظ التمسك عليهم واستنقطع

مأنهم بان جعلوا أئدادا كثيرة لمن لا يصح أن يكون له ندق ولا يفيد في طريق عبادته الا الحنيفية والاخلاص ورفع الوسائط من بين واعلم
أن اليونانيين كانوا قبل خروج الاسكندر عدوا الى بناءها كل لهم معروفة باسماء القوى الرومانية والاجرام النيرة واتخذوها معبودة لهم
على حدة وقد كان هيكل العلة الاولى وهي عندهم الامر الالهى وهيكل العقل الصريح وهيكل السياسة المطلقة وهيكل النفس والصور
مدورات كلها وكان هيكل زحل (١٨٢) مسدسا وهيكل المشتري مثلثا وهيكل المريخ مستطिला وهيكل النمس مربعا وهيكل الزهرة

مثلثا في جوفه مربع وهيكل عطارد
مثلثا في جوفه مستطيل وهيكل
القمر مثلثا وزعم أصحاب التاريخ
أن عمرو بن لحي لما ساد قومه وترأس
على طبقاتهم وولى أمر البيت
الحرام اتفقت له سفرة الى البلقاء
فراى قوما يعبدون الاصنام فسألهم
عنها فقالوا هذه أو نان نستنصر بها
فننصر ونستسقي بها فسقى فالتس
منهم أن يأواوا واحدا منها فاعطوه
الصنم المعروف بهبل فصار به الى
مكة ووضع في الكعبة ودعا
الناس الى تعظيمه وذلك في أول ملك
ساور ذي الاكتاف ومن بيوت
الاصنام المشهورة بمدان الذي بناه
الضحالك على اسم الزهرة بعدينة
صنعاء وخر به عثمان بن عفان ومنها
نوبهار الذي بناه منو جهير الملك
على اسم القمر ثم كان لقبائل
العرب أو نان معروفة مثل وديومة
الجندل لكب وسواع لبني هذيل
ويعوث لمذج ويعوق لهم مدان
ونسر بارض حجر لذي الكلاع
واللات بالطائف لتقيف ومنا
بيسرب الخرزج والعزى لكثانة
بنواحي مكة واساف ونائلة على
الصفا والمروة وكان قصي جد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينههم
عن عبادتها ويدعوهم الى عبادة الله
سبحانه وتعالى وكذلك زيد بن عمرو
ابن نفيل حين فارق قومه وهو الذي
يقول * أرباوا احدا أم ألف رب *

تبين أن ابليس انما أزلهما عن طاعة الله بعد أن لعن وأظهر التكبر لان سجود الملائكة لآدم كان
بعد أن نفخ فيه الروح وحينئذ كان امتناع ابليس من السجود له وعند الامتناع من ذلك حلت
عليه اللعنة كما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن
السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن
ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن عدو الله ابليس أقسم بعره الله ليعوين آدم وذريته
وزوجه الاعداء الخلفين منهم بعد أن لعنه الله وبعد أن أخرج من الجنة وقبل أن يهبط الى الارض
وعلم الله آدم الاسماء كلها وحدشنا ابن جيد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما فرغ الله من
ابليس ومعانيته وأبى الامعصية وأوقع عليه اللعنة ثم أخرج من الجنة أقبل على آدم وقد علمه
الاسماء كلها فقال يا آدم أنبئهم باسمائهم الى قوله انك أنت العليم الحكيم ثم اختلف أهل التأويل في
الحال التي خلقت لآدم زوجته والوقت الذي جعلته سكنا فقال ابن عباس بما حدثني به موسى
ابن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن
أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فأخرج ابليس من الجنة حين لعن وأسكن آدم الجنة فكان عشي فيها وحشا ليس له زوج يسكن
اليها فنام نومة فاستيقظ وإذا عند رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضلعه فسألها من أنت فقالت
امرأة قال ولم خلقت قالت تسكن الى قالت له الملائكة ينظرون ما بلغ علمه ما اسمها يا آدم قال
حواء قالوا لم سميت حواء قال لانها خلقت من شئ حي فقال الله له يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة
وكلامنا رغدا حيث شئتما فهذا الخبر ينبي عن ان حواء خلقت بعد أن سكن آدم الجنة فجعلت له
سكنا وقال آخرون بل خلقت قبل أن يسكن آدم الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جيد
قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما فرغ الله من معانته ابليس أقبل على آدم وقد علمه الاسماء
كلها فقال يا آدم أنبئهم باسمائهم الى قوله انك أنت العليم الحكيم قال ثم ألقى السنة على آدم فيما
بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة وغيرهم من أهل العلم عن عبد الله بن عباس وغيره ثم أخذ
ضلعه من أضلاعه من شقه اليسر ولأمكنه الحوا آدم فأنم ليهم من نومه حتى خلق الله من
ضلعه تلك زوجته حواء فسواها امرأه ليسكن اليها فلما كشف عنه السنة وهب من نومه رآها الى
جنبه فقال فيما يزعمون والله أعلم لحي ودعى وزوجتي فسكن اليها فلما رآه وجهه الله تبارك وتعالى
وجعل له سكنا من نفسه قال له فتلا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامنا رغدا حيث شئتما
ولا تقر باهذه الشجرة فتكونا من الظالمين (قال أبو جعفر) ويقال لامرأة الرجل زوجته
وزوجته والزوجة بالهاء أكثر في كلام العرب منها بغير الهاء والزوج بغير الهاء يقال انه لغة
لأزدشوة فاما الزوج الذي لا اختلاف فيه بين العرب فهو زوج المرأة في القول في تأويل قوله
(وكلامنا رغدا حيث شئتما) قال أبو جعفر أما الرغدا فانه الواسع من العيش الهنيء الذي لا يعنى
صاحبه يقال أرغد فلان اذا أصاب وأسعاه من العيش الهنيء كما قال امرؤ القيس بن حجر

بينما

أدين اذا تقسمت الامور تركت اللات والعزى جمعا * كذلك يفعل الرجل البصر (وان كنتم في ريب

بما أنزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها
الناس والحجارة أعدت للكافرين) القرآ آت ما يتعلق بها من ضم ميم الجمع ومن امالة الناس يعرف مما مر الوقوف من مثله ص صادقين
والحجارة على تقديره أعدت للكافرين والاصل احوذ لان قوله أعدت بدل الجملة الاولى في كونها صلة للتي للكافرين ه التفسير لما به

بالآيتين السابقتين على طريق الاعتراف بوجود الصانع ووجدانته أعظم بما يدل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة ما نزل عليه صلى الله عليه وسلم وقد ذكر في كون القرآن معجزاً طريقان الأول أنه أمان يكون مساوياً للكلام سائر الفصحاء وزائداً عليه بما لا ينقض العادة أو بما ينقضها والأولان لا ينهم وهم زعماء وملوك الكلام تحدثوا بسورة منه مجتمعين أو منفردين ثم لم يأتوا بها مع أنهم كانوا متكئين في أبطال أمرهم حتى بذلوا النفوس والأموال وارتكبوا المخاوف والهمم وكانوا في (١٨٣) الحجة والافتة إلى حد لا يقبلون الحق فكيف الباطل فتعين القسم

الثالث الطريق الثاني أن يقال إن بلغت السورة المصحدي بها في الفصاحة إلى حد الإعجاز فقد حصل المقصود والأقامتنا عنهم من المعارضة مع شدة دواعيهم إلى توهين أمره معجزاً فعلى التقديرين يحصل الإعجاز فإن قيل وما يدريك أنه لن يعارض في مستأنف الزمان وإن لم يعارض إلى الآن قلت لأنه لا احتياج إلى المعارضة أشد مما في وقت التحدي والالزم تقرير المبطل المشبه للحق وحيث لم تقع المعارضة وقتئذ علم أن لا معارضة وإلى هذا أشار سبحانه بقوله ولن تفعلوا كما يحبى * وأعلم أن شأن الإعجاز عجيب يدرك ولا يمكن وصفه كاستقامة الوزن تدرك ولا يمكن وصفها وكالملاحاة فدرك الإعجاز هو الذوق ومن فسر الإعجاز بأنه صرف الله تعالى الشرع معارضته أو بانه هو كون أسلوبه مخالفاً لأساليب الكلام أو بانه هو كونه مبرراً عن التناقض أو بكونه مشتملاً على الأخبار بالغيوب وما ينخرط في سلك هذه الآراء فقد كذب ابن أخت حالته فأنقطع أن الاستغراب من سماع القرآن إنما هو من أسلوبه ونظمه المؤثر في القلوب تأثيراً لا يمكن إنكاره لمن كان له

بينما المرأة ناعماً * يأمن الأحداث في عيش رغد

وكما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكلام منها رغداً قال الرغد الهنيء وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله رغداً قال لأحساب عليهم وحدثنا المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثنا ابن حميد قال حدثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد وكلام منها رغداً أي لأحساب عليهم وحدثني عن المجاهد بن الحرث قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس وكلام منها رغداً حيث شئتما قال الرغد سعة المعيشة فعني الآية وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلاماً من الجنة رزقا واسعا هنيئاً من العيش حيث شئتما كما حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلاماً منها رغداً حيث شئتما ثم إن البلاء الذي كتب على الخلق كتب على آدم كما ابتلى الخلق قبله إن الله جل ثناؤه أحل له ما في الجنة أن يأكل منها رغداً حيث شاء غير شجرة واحدة نهى عنها وقدم إليه فيها فالإيه البلاء حتى وقع بالذي نهى عنه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولا تقربا هذه الشجرة) قال أبو جعفر والشجرة في كلام العرب كل ما قام على ساق ومنه قول الله جل ثناؤه والنجم والشجر يسجدان يعني بالنجم ما نجم من الأرض من نبت وبالشجر ما استقل على ساق ثم اختلف أهل التأويل في عين الشجرة التي نهى عن أكل ثمرها آدم فقال بعضهم هي السنبلة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن اسمعيل الأحسى قال حدثنا عبد الحميد الجاني عن النضر عن عكرمة عن ابن عباس قال الشجرة التي نهى عن أكل ثمرها آدم هي السنبلة وحدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم وحدثنا ابن وكيع قال حدثنا عمران بن عتيبة جميعاً عن حصين عن أبي مالك في قوله ولا تقربا هذه الشجرة قال هي السنبلة وحدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن مهدي وحدثنا أحمد بن اسحق الأهوازي قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال جميعاً حدثنا سفيان عن حصين عن أبي مالك مثله وحدثنا أبو كريب وابن وكيع قال حدثنا ابن دريس قال سمعت أبي عن عطاء في قوله ولا تقربا هذه الشجرة قال السنبلة وحدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن سعيد عن قتادة قال الشجرة التي نهى عنها آدم هي السنبلة وحدثني المثنى بن إبراهيم قال حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا القاسم قال حدثني رجل من بني تميم أن ابن عباس كتب إلى أبي الخلد يسأله عن الشجرة التي أكل منها آدم والشجرة التي تاب عندها فكتب إليه أبو الخلد سألتني عن الشجرة التي نهى عنها آدم وهي السنبلة وسألتني عن الشجرة التي تاب عندها آدم وهي الزيتونة وحدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة عن

قلب أو ألقى السمع وهو شهيد لا من صرف الله تعالى الشرع عن الاتيان بمثله كما لو قال أحد معجزني أن أضع الساعة يدى على رأسي ويتعذر ذلك عليكم وكان كما قال جاء الاستغراب من نفس الفعل وأيضاً تسمية كل أسلوب غريب معجزاً باطل وكذا تسمية كل كلام مبرراً عن التناقض أو مشتملاً على الغيب ككلام الكهان ونحوهم فإن قيل كيف نعتقد إعجاز القرآن بحيث يعجز عنه الشقلاان فقط والزائد غير معلوم الحال أو بحيث يعجز عنه مخلوقات بأسرها قلنا لا ريب أن الحق هو القسم الثاني لأن التحدي لم يقع إلا بالقدر الأول وبه ثبت صحة

النسوة لكن النبي صادق وقد أخبر بأنه كلام الله تعالى ونحن نعلم أن كلامه صفته وصفته يجب أن تكون في غاية الكمال ونهاية الجلال فالقرآن إذا في غاية البلاغة ونهاية الفصاحة والبلاغة هي بلوغ المتكلم في تأدية المعاني حداله اختصاص بتوفية خواص التراكيب حقها وإيراد أنواع التشبيه والمجاز والكتابة على وجهها وهي فينا كانهائية اجتماعية حاصلة من معرفة قوانين على المعاني والبيان والفصاحة إما معنوية وهي خلوص الكلام عن التعقيد والتعقيد (١٨٤) أن يعثر صاحبه فمكره في متصرفه وبشيل طر يقفك الى المعنى ويوعر مذهبه كتحوه حتى

يقسم فكره ويشعب ظنك فلا تدري من أين تتوصل وبأي طريق معناه يتحصل وأما الفظية وهي أن تكون الكلمة عربية أصلية وعلامة ذلك أن تكون على السنة الفصحاء من العرب الموقر بعريتهم أدرب واستعمالهم لها أكثر وان تكون أجرى على قوانين اللغة العربية وأن تكون سليمة عن التنافر عذبة على العذبات سلسة على الاسلات والحاكم في ذلك هو الذوق السليم والطبع المستقيم فقلما ينجع هناك الا ذلك ثم انه قد اجتمع في القرآن وجوه كثيرة تقتضي نقصان الفصاحة ومع ذلك فانه بلغ في الفصاحة النهاية التي لا غاية وراءها فدل ذلك على كونه معجزاً منها أن فصاحة العرب أكثرها في وصف المشاهدات كعبير أو فرس أو جارية أو ملك أو ضربة أو طعنه أو وصف حرب أو وصف غارة وليس في القرآن من هذه الاشياء مقدار كثير ومنها تعالى راعي طريق الصدق وتبرأ عن الكذب وقد قيل أحسن الشعر أ كذبه ولهذا كان لبيد بن ربيعة وحسان بن ثابت لما أسلموا وتركوا سلوك سبيل الكذب والتخيل ترك شعريهما ومنها أن الكلام الفصيح والشعر الفصيح اغنيان في بيت أو في بيتين من قصيدة والقرآن كله فصيح ككل جزء منه ومنها أن

ابن اسحق عن رجل من أهل العلم عن مجاهد عن ابن عباس انه كان يقول الشجرة التي نهى عنها آدم البر وحدثني المثنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة وابن المبارك عن الحسن بن عمار عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته السنبلة وحدثني ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل اليمن عن وهب بن منبه اليماني أنه كان يقول هي البر ولكن الحبة منها في الجنة ككلى البقر ألين من الزبد وأحلى من العسل وأهل التوراة يقولون هي البر وحدثني ابن حميد قال حدثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق عن يعقوب بن عتبة أنه حدث أن الشجرة التي تحتل بها الملائكة للخلد وحدثني ابن وكيع قال حدثنا ابن عيمان عن جابر بن يزيد بن رفاعة عن محارب بن دثار قال هي السنبلة وحدثني ابن وكيع قال حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن ابراهيم عن الحسن قال هي السنبلة التي جعلها الله رزقاً لولده في الدنيا قال أبو جعفر وقال آخرون هي الكرم ذكر من قال ذلك حدثني ابن وكيع قال حدثنا عبد الله عن أسير ائيل عن السدي عن حماد عن ابن عباس قال هي الكرم وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا تقر بأهذه الشجرة قال هي الكرم وترغم اليهود أنها الخنطة وحدثني ابن وكيع قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي قال الشجرة هي الكرم وحدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا عيسى عن مغيرة عن الشعبي عن جعدة بن هبيرة قال هو العنب في قوله ولا تقر بأهذه الشجرة وحدثني ابن وكيع قال حدثني أبي عن خلاد الصفار عن بيان عن الشعبي عن جعدة بن هبيرة ولا تقر بأهذه الشجرة قال الكرم وحدثنا ابن المثنى قال حدثني الحسين قال حدثنا خالد الواسطي عن بيان عن الشعبي عن جعدة بن هبيرة ولا تقر بأهذه الشجرة قال الكرم وحدثني ابن حميد وابن وكيع قال حدثنا جابر عن مغيرة عن الشعبي عن جعدة بن هبيرة قال الشجرة التي نهى عنها آدم شجرة الحر وحدثني أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا عبد بن العوام قال حدثنا سفيان بن حسين عن علي بن مسلم عن سعيد بن جبير قوله ولا تقر بأهذه الشجرة قال الكرم وحدثني أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد قال حدثنا سفيان عن السدي قال العنب وحدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال عنب وقال آخرون هي التينة ذكر من قال ذلك حدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال تينة (قال أبو جعفر) والقول في ذلك عندنا أن الله جل ثناؤه أخبر عباده أن آدم وزوجه أكل من الشجرة التي نهاهما ربهما عن الاكل منها فأثابا الخطيئة التي نهاهما عن اتيانها باكلها ما أكل منها بعد أن بين الله جل ثناؤه لهما عن

الشاعر الفصيح إذا كرر كلامه لم يكن الثاني في الفصاحة بمنزلة الاول وكل مكر في القرآن فهو في نهاية الفصاحة

وغاية الملاحظة أعيد ذكره لئلا نذكره * هو المسلم ما كرره يتضوع ومنها أنه اقتصر على إيجاب العبادات ونحوه من المنكرات والحث على مكارم الاخلاق والزهدي الدنيا والاقبال على الآخرة ولا يخفى ضيق عطن البلاغة في هذه المواد ومنها أنهم قالوا ان شعرا من القيس يحسن في النساء وصفة الخليل وشعر النابتة عند الخوف وشعر الاعشى عند الطرب ووصف الحر وشعر زهر عند الرغبة

والرجاء والقرآن جاء فصيحاً في كل فن من فنون الكلام فانظر في الترغيب الى قوله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وفي الترهيب وناب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقي من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت وفي الزجر فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وفي الوعد أفرأيت إن متعنهم سنين ثم جاءهم ما كانوا وعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وفي الالهيات الله يعلم ما تحمل كل أنثى (١٨٥) وما تغيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار عالم الغيب والشهادة

الكبير المتعال ومنها أن القرآن أصل العلوم كلها كعلم الكلام وعلم أصول الفقه وعلم الفقه واللغة والنحو والصرف والنحو والمعاني واللسان وعلم الاحوال وعلم الاخلاق وما شئت ومن يطبق وصف القرآن وبلاغته فانه كإن الاتيان باقصر سورة منه فوق حد البشر فوصفه كما هو فوق طاقة البشر

فدفع عنك بحراض فيه السوايح وانما قيل وإن كنتم دون اذ كنتم لما عرفت في تفسير لا ريب فيه وانما اخترت لنساع على لفظ التنزيل دون الانزال لان المراتم النزول على سبيل التدرج والتعيم وهو من محازه لمكان التحدي وذلك أنهم كانوا يقولون لو أنزل الله لا نزله جملة واحدة وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة أي على خلاف ما نرى عليه أهل الخطاة والشعر من وجود ما وجد منهم مفرداً شأناً واحداً فحسب ما يعنى لهم من الاحوال المتجددة والحاجات السالحة فقيل لهم ان ترتب في هذا الذي وقع انزاله هكذا على مهل وتدرج فهذا هو أنتم نوبة واحدة من نوبة وهلموا انجمامن بحومه أصغر سورة وهي الكوثر ومعنى السورة مذ كور في المقدمة الرابعة وانما قيل على عبد نادون أن يقال على محمد كقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد

الشجرة التي فيها ما عن الاكل منها وأشار لهما اليها بقوله ولا تقر باهذه الشجرة ولم يضع الله جل ثناؤه لعباده المخاطبين بالقرآن دلالة على أي أشجار الجنة كان نهيهم آدم أن يقرب بها نص عليها باسمها ولا بدالة عليها ولو كان الله في العلم بأي ذلك من أي رضام يحل عباده من نصب دلالة لهم عليها يصلون بها الى معرفة عينيها لطبعوه بعلمهم بها كما فعل ذلك في كل ما باه العلم به له رضا فالصواب في ذلك أن يقال ان الله جل ثناؤه نهي آدم وزوجه عن أكل شجرة بعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها فخالف الى ما نهاهما الله عنه فأكل منها كما وصفهما الله جل ثناؤه به ولا علم عندنا بأي شجرة كانت على التعيين لان الله لم يضع لعباده دليلاً على ذلك في القرآن ولا في السنة الصحيحة فأني أتيت ذلك من أتى وقد قيل كانت شجرة البر وقيل كانت شجرة العنب وقيل كانت شجرة التين وجائز أن تكون واحدة منها وذلك ان علمه عالم لم ينفع العالم به علمه وان جهله جاهل لم يضربه جهله به ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ذكره (ولا تقر باهذه الشجرة فتكونان من الظالمين) قال أبو جعفر اخترف أهل العربية في تأويل قوله ولا تقر باهذه الشجرة فتكونان من الظالمين فقال بعض نحوي الكوفيين تأويل ذلك ولا تقر باهذه الشجرة فانكما قر بتماها كنتمان من الظالمين فصار الثاني في موضع جواب الجزاء وجواب الجزاء يعمل فيه أوله كقولك ان تقوم أقم فتجزم الثاني بجزم الاول فكذلك قوله فتكونان لما وقعت الفاء في موضع شرط الاول نصب بها وصيرت بمنزلة كي في نصبها الأفعال المستقبلية للزومها الاستقبال اذ كان أصل الجزاء الاستقبال وقال بعض نحوي أهل البصرة تأويل ذلك لا يمكن منك قرب هذه الشجرة فان تكونان من الظالمين غير أنه زعم أن أن غير محائر اظهارها مع اولكنها مضرة لا بد منها لصح الكلام بعطف اسم وهي أن على الاسم كما غير جائز في قولهم عسى أن يفعل عسى الفعل ولا في قولك ما كان ليفعل ما كان لان يفعل وهذا القول الثاني يفسده اجماع جميعهم على تخطئة قول القائل سرتي تقوم يا هذا وهو يريد سرتي قياماً فكذلك الواجب أن يكون خطأ على هذا المذهب قول القائل لا تقوم اذا كان المعنى لا يكون مثلاً قيام وفي اجماع جميعهم على صحة قول القائل لا تقوم وفساد قول القائل سرتي تقوم بمعنى سرتي قيام الدليل الواضح على فساد دعوى المدعى أن مع لا التي في قوله ولا تقر باهذه الشجرة ضمير أن وصحة القول الآخر وفي قوله فتكونان من الظالمين وجهان من التأويل أحدهما أن يكون فتكونان نية العطف على قوله ولا تقر باهذه الشجرة ولا تكونان من الظالمين فيكون فتكونان حينئذ في معنى الجزم بجزم وما يجز به ولا تقر باهذه الشجرة كما يقول القائل لا تكلم عمرا ولا تؤذ عمرا وكما قال امرؤ القيس

فقلت له صوب ولا تحبده * فيذكر من أخرى القطاة فتراق

فجزم فيذكر بما جزم به لا تحبده كأنه كرر النهي والثاني أن يكون فتكونان من الظالمين بمعنى جواب النهي فيكون تأويله حينئذ لا تقر باهذه الشجرة فانكما ان قر بتماها كنتمان من الظالمين كما تقول لا نشتم عمرا فيشتمل مجازاة فيكون فتكونان حينئذ في موضع نصب اذ كان حرفاً

(٣٤) - ابن جرير (اول) تشر يفاه صلى الله عليه وسلم واعلاماً بأنه صلى الله عليه وسلم من صحبه نسبة العبودية للمأمور بها في قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا واصافه العبد الى الضمير أيضاً تأييد ذلك كقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وفيه أن السعادة كل السعادة في نسبة العبودية فهي التي توصل الى العبودية في مقعد صدق عند مليك مقتدر وأما عند المكسرة فلو جهل لأحلى وكال العبدية في كمال الحرية مما سوى الله وأما فائدة تفصيل القرآن ونقطه سوراً في ذلك ان الجنس اذا انطرت تحته أنواع واشتملت الأنواع على الاصناف كان افراز

كل من صاحبه أحسن ولهذا وضع المصنفون كتبهم على الابواب والفصول ونحوها ومنها أن القاري إذا ختم سورة أو باباً من الكتاب ثم أخذ في آخر كان أنشطه كالسافر إذا قطع ميلاً أو طوى فرسخاً ومن ثم جاز القرآن أسبوعاً وأجزاء وعشوراً وأخسباً ومنها أن الحافظ إذا حفظ السورة اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها فجل في نفسه ومنه حديث أنس كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جذفنا ولهذا كانت القراءة في الصلاة بسورة (١٨٦) تامة أفضل ومن مثله متعلق بمحذوف أي بسورة كائنة من مثله والضمير

عطف على غير شكله لما كان في ولا تقر بأحرف عامل فيه ولا يصلح إعادته في فتكونا فنصب على ما قد بينت في أول هذه المسئلة وأما تأويل قوله فتكونا من الظالمين فإنه يعني به فتكونا من المتعدين إلى غير ما أذن لهم وأجمع لهم فيه وانما عني بذلك أن تكونا قريباً هذه الشجرة كتنا على منهاج من تعدى حدودي وعصى أمرى واستحل محاربي لأن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين وأصل الظلم في كلام العرب وضع الشيء في غير موضعه ومنه قول نابغة بنى ذبيان

الأأوى لأياماً أي بها * والنوى كالحوض بالظلمة الجلد

فجعل الأرض مظلومة لأن الذي حفر فيها النوى حفر في غير موضع الحفر فجعلها مظلومة وضع الحفرة منها في غير موضعها ومن ذلك قول ابن قيس في صفة غيث

ظلم البطاح بها التلال حريصة * فصفا النطاق له بعيد الملقع

وظلمه أي محبته في غير أهله وانصبابه في غير مصبه ومنه ظلم الرجل جزوره وهو يحجره أياماً لغير علة وذلك عند العرب وضع الثمر في غير موضعه وقد يتفرع الظلم في معان يطول بإحصائها الكتاب وسنبينها في أماكنها إذا أتينا عليها إن شاء الله تعالى وأصل ذلك كله ما وصفنا من وضع الشيء في غير موضعه في القول في تأويل قوله تعالى (فأزلهما الشيطان عنها) قال أبو جعفر اختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامتهم فأزلهما بتشديد اللام يعني استزلهما من قولك زل الرجل في دينه إذا هفا فيه وأخطأ فأتى ما ليس له أتياه فيه وأزله غيره إذا سببه ما يزل من أجله في دينه أو دنياه ولذلك أضاف الله تعالى ذكره إلى إبليس خروج آدم وزوجه من الجنة فقال فأخرجهما يعني إبليس مما كانا فيه لأنه كان الذي سبب لهما الخطيئة التي عاقبها الله عليهما بإخراجهما من الجنة وقرأه آخرون فأزلهما يعني أزاله الشيء عن الشيء وذلك تخبته عنه وقد روى عن ابن عباس في تأويل قوله فأزلهما ما حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في تأويل قوله تعالى فأزلهما الشيطان قال أغواهما وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ فأزلهما لأن الله جل ثناؤه قد أخبرني بالحرف الذي يتلو به إبليس أخرجهما مما كانا فيه وذلك هو معنى قوله فأزلهما فلا وجه إذا كان معنى الإزالة معنى التخبية والإخراج أن يقال فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه فيكون كقوله فأزلهما الشيطان عنها فأزلهما عما كانا فيه ولكن المعنى المفهوم أن يقال فاستزلهما إبليس عن طاعة الله كما قال جل ثناؤه فأزلهما الشيطان وقرأت به القراء فأخرجهما باستزلاله إياهما من الجنة فإن قال لنا قائل وكيف كان استزلال إبليس آدم وزوجه حتى أضيف إليهما إخراجهما من الجنة قيل قد قالت العلماء في ذلك أقوالاً لا سند كره بعضها فحكى عن وهب بن منبه في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمرو بن عبد الرحمن بن مهرب قال سمعت وهب بن منبه يقول لما أسكن الله آدم وزوجه الجنة وأزوجه الشيطان أبي جعفر وهو في أصل كتابه وذكرته ونهاه عن الشجرة وكانت شجرة غصونها منشعب بعضها في بعض وكان لها غمرنا كله الملائكة تلخدهم وهي الثمرة

لما زلنا أو لعبنا ويجوز أن يتعلق بقوله فأزلهما والضمير للعبد معناه فأزله بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب والنظم الأنيق أو فأزلهما من هو على حاله من كونه بشراً عربياً أو أياً ما لم يقرأ الكتب ولم يقصد إلى مثل وظنير معين ولكنه كقول من قال للعجاج وقد توعده بقوله لأجلنك على الأدهم مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب أراد من كان على صفة الأمير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد أحداً يجعله مثل الخجاج ورد الضمير على المنزل أوجه وعليه المحققون ويروى عن عمرو ابن مسعود وابن عباس والحسن ولأن ذلك يطابق الآيات الأخر فأتوا بسورة مثله فأتوا بعشر سور مثله ولأن البحث انما وقع في المنزل لا في المنزل عليه إذا المعنى وإن ارتبتم أن القرآن منزل من عند الله فهاتوا أنتم شيئاً مما بعائله ولو كان الضمير مردوداً إلى الرسول اقتضى الترتيب أن يقال وإن ارتبتم في أن محمد أصلي الله عليه وسلم منزل عليه فأتوا بسورة من بعائله وأيضاً لو كان عائداً إلى القرآن اقتضى أن يكونوا عاجزين عن الاتيان عنده مجتمعين أو متفرقين أميين أو قارئين ولو عاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم اقتضى أن يكون الشخص الواحد

الأي الذي هو مثله عاجز ولا شأن إلا بحاج على الوجه الأول أقوى ولا سيما

التي

فإنه يلزم من الوجه الثاني تقرير نقص للنبي صلى الله عليه وسلم وإيهام أن الاتيان بالقرآن ممن يكون قارئاً يمكن وأيضاً الأول هو الملائكة لقوله وادعوا شهداءكم انزلوا كان الأمر فلنأت واحد آخر أي بنحو ما أتى به هذا الواحد لم يحتج أن يستظهر بالشهادة وهي جمع شهود بمعنى الحاضر والقائم بالشهادات والمراد بها ما ألهتهم كأنه قيل إن كان الأمر كما تقولون من أنها تستحق العادة لما أنها تنفع وتضر فقد دفعتم في

والانس فكأنه قيل لهم ادعوا غير الله من الجن والانس من أردتم كقوله قل لئن اجتمعت الانس والجن الاية وانما استثنى الله لانه القادر وحده على أن يأتي عثله دون كل شاهد * واعلم أن التحقيق في التحدي هو أن النبي يقول اني مخصوص من الله تعالى بعز يد الكرامة والنور وجعلني واسطة بينكم وبين هذا يتكم فاتبعون أهد لهم سبيل الخير والرشاد وان كنتم في ريب مما أقول فانظروا الى هذا الذي أقدرد عليه باظهار الله تعالى اياه على يدي وأنتم لاتقدرون عليه لعدم (١٨٨) اقداره لتعرفوا اني خصصت بعز يد فضل من عنده وأني صادق فيما أقول فان

أنصفوا من أنفسهم بمشيئة الله تعالى ونور هدايته اتبعوه وأهتدوا والابقوا في الضلالة خائنين وكل هذا من عالم الاسباب التي ربط الله تعالى بها الوقائع والحوادث حسب ما أراد ولا يلزم من هذا أن يكون للعبد قدرة مستقلة يقع التحدي عليها بل الله يهدي من يشاء وكل بقدر وقوله ان كنتم صادقين فيدل لقوله فأتوا ولقوله وادعوا المعطوف عليه ويجوز أن يكون قيد القوله وادعوا لأن قوله فأتوا مقيد بقوله وان كنتم وجواب الشرط الثاني محذوف لدلالة ما قبله وهو مثله عليه التقدير وان كنتم في ريب فأتوا وان كنتم صادقين في أن أصنامكم تعبدونكم أو في أن القرآن غير معجز فادعوا شهداءكم وانما قلنا الجواب محذوف لأن الجزاء لا يتقدم على الشرط فان للشرط صدر الكلام كالاستفهام ولهذا لم يلزم الغداء في قولك أنت مكرم ان جئتني وانما تقدم ما يدل عليه ومثله في القرآن كثير فاعتبره في كل موضع وأما قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا الآية فأقول أولا إنها تدل على اعجاز القرآن وصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من وجوه أحدها أناعلم بالتواتر أن العرب كانوا يعادونه صلى الله عليه وسلم أشد المعادة وبها تكون في ابطال أمره وفراق الاوطان والعشيرة وبذل النفوس والمهج منهم

مانها كإبريك عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين قال فبدأت حواء فأكلت منها ثم أمرت آدم فأكل منها قال وكانت شجرة من أكل منها أحدث قال ولا ينبغي أن يكون في الجنة حدث قال فأزاهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه قال فأخرج آدم من الجنة وحدثنا ابن جريد قال حدثنا سلمة قال حدثنا ابن اسحق عن بعض أهل العلم أن آدم حين دخل الجنة ورأى ما فيها من الكرامة وما أعطاه الله منها قال لو أن خلدا كان فاعتنمها منه الشيطان لما سمعها منه فأتاه من قبل الخلد وحدثنا ابن جريد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت أن أول ما ابتدأهما به من كيد ما ياهما أنه نأح عليهم ما يباحه آخرتهم ما حين سمعها فقال له ما يبكيك قال أبكي عليك تخوتان فتغارقان ما أتفاه من النعمة والكرامة فوقع ذلك في أنفسهما ثم أتاهما فوسوس اليهما فقال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقال مانها كإبريك عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما في لكا لمن الناصحين أي تكونا ملكين أو تخلدا ان لم تكونا ملكين في نعمة الجنة فلا تخوتان يقول الله جل ثناؤه قد لاهما بغرور وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسوس الشيطان الى حواء في الشجرة حتى أتى بها اليها ثم حسنها في عين آدم قال فسدعاها آدم لحاجته قالت لا الا أن تأتي ههنا فلما أتى قالت لا الا أن تأكل من هذه الشجرة قال فأكل منها فبدأت لهما سواتهما قال وذهب آدم هاربا في الجنة فناداه ربه يا آدم أمتني تفر قال لا يارب ولكن حياء منك قال يا آدم أي أنت قال من قبل حواء أي رب فقال الله فان لها على أن آدميها في كل شهر مرة كما أدمنت هذه الشجرة وأن أحعلها سفيهة فقد كنت خلقتها حليمة وأن أحعلها تحمل كرها وتضع كرها فقد كنت جعلتها تحمل يسرا وتضع يسرا قال ابن زيد ولولا البلية التي أصابت حواء لكان نساء الدنيا لا يحضن ولكن حليمت وكنت يحملن يسرا ويضعن يسرا وحدثنا ابن جريد قال حدثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن سعيد بن المسيب قال سمعته يحلف بالله ما يستثنى ما أشكل آدم من الشجرة وهو يعقل ولكن حواء سقته الخرج حتى اذا سكر قاذته اليها فأكل وحدثنا ابن جريد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن ليث بن أبي سليم عن طاوس البجلي عن ابن عباس قال ان عدو الله إبليس عرض نفسه على دواب الارض أنها تحمله حتى يدخل الجنة معها ويكلم آدم وزوجه فكل الدواب أبت ذلك عليه حتى كلم الحية فقال لها أمتك من ابن آدم فأنت في ذمتي ان أنت أدخلتني الجنة فجعلته بين يائين من أنيابها ثم دخلت به فكلمهما من فيها وكانت كاسية تمشي على أربع فواتم فأعراها الله وجعلها تمشي على بطنها قال يقول ابن عباس اقلتها حيث وجدتموها اخفروا ذمة عدو الله فيها وحدثنا ابن جريد قال حدثنا سلمة قال قال ابن اسحق وأهل التوراة يدرسون انما كلم آدم الحية ولم يفسروا كتفسير ابن عباس وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن أي معشر عن محمد بن قيس قال نهى الله آدم وحواء أن يأكلا من شجرة واحدة في الجنة وبأ كلامها رعدا

من أقوى ما يدل على ذلك فإذا انضاف اليه مثل هذا التقرير وهو قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فلو كان أمكنهم الاتيان بعتله لأتوا به وحيث لم أتوا به ظهر كونه معجزا وثانها أنه صلى الله عليه وسلم ان كان متماعنهم فيما يتعلق بالنبوة فقد كان معلوم الحال في وفور العقل فلو خاف صلى الله عليه وسلم عاقبة أمره لتهمة فيه صلى الله عليه وسلم حاشا عن ذلك بل بالغ في التحدي الى هذه الغاية وثالثها أنه صلى الله عليه وسلم لو لم يكن قاطعا بنبوته لكان يجوز خلافه وبتقدير وقوع خلافه يظهر كذبه فالمبطل المزور لا يقطع في الكلام قطعها وحيث جزم دل على صدقه وابعها أن قوله ولن تفعلوا وفي لن تأكيد بليغ في نفي المستقبل الى يوم الدين اخبار بالخصم وقد

وقع كما قال صلى الله عليه وسلم لأن أحد الوعاظه صلى الله عليه وسلم لم يمتنع أن يتواصفه الناس ويتناقلوه عادة لاسما والطاعون فيه صلى الله عليه وسلم أكتف عذمان الذابين عنه صلى الله عليه وسلم وإذا لم تقع المعارضة إلى الآن غلب على الظن بل حصل الجزم أنها لا تقع أبدا لاستقرار الاسلام وقوله شوكه الطاعين وانما هي بان الذي للشئ دون اذا الذي للوجوب والقطع مع أن انتفاء اتیانهم بالسورة واجب بناء على حساباتهم وطعمهم فانهم كانوا بعد غير جازمين بالعجز عن المعارضة (١٨٩) لانك اللهم على بلاغهم وأيضافه منهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق

من نفسه بالغلبة على من يتاوه به ان غلبتكم لم ابق عليكم وانما اختير قوله فان لم تفعلوا اولن تفعلوا على قوله فان لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله طلبا للوجاهة فان الاتيان فعل من الافعال وحذف مفعول فعل كثير دون مفعول أتى فهو جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصارا يغنيك عن طول المكتى عنه كما هو قلت أنت فلانا وأعطيتهم درهما فيقال لك نعم ما فعلت وقوله ولن تفعلوا جملة معترضة لا يحمل لها وليس الواو الحال وانما هو للاستئناف والمعتضة تحيى الواو وبدون الواو وقد اجتمعا في قوله وانه لقسم ولعلون عظيم وانما لم يقل فان لم تفعلوا فأتوا كالعناد كما هو الظاهر لان اتقاء النار لصيقه وضعه ترك العناد فوضع موضعه من حيث انه من نتائجه لان من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره قول الملك لحيشه ان أردتم الكرامة عندى فاحذروا سخطي يريد فاتبعون وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط فهو من باب الكناية وفائدته الایجاز الذي هو من حلية القرآن وتهويل شأن العناد بأنه موجب للنار ولهذا شاع بتفطيع أمرها والوقود ما ترفع به النار وأما

حيث شأ آباء الشيطان فدخل في جوف الحية فكلهم حواء ووسوس الشيطان الى آدم فقال ما نها كابر بكاعن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما الى لكما لمن الناصحين قال فعضت حواء الشجرة فدميت الشجرة وسقط عنهما رايهما الذي كان عليهما وطفقا يخلصان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهما كاعن تلك الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين لم أكلها وقد نهيتك عنها قال يارب أطمعني حواء قال لحواء ألم أطمعته قالت أمرتني الحية قال للحيمة لم أمرتها قالت أمرني ابليس قال ملعون مدحور أما أنت يا حواء فكما آدميت الشجرة فتدمين في كل هلال وأما أنت يا حية فأقطع قوائمك فتشدين جريا على وجهك وسيسدخ رأسك من لقيك بالخمار هبطوا بعضكم لبعض عدو قال أوجع فمر وقد رويت هذه الاخبار عن رويناهما عنه من الصحابة والتابعين وغيرهم في صفة استئلال ابليس عدو الله آدم وزوجته حتى أخرجهما من الجنة وأولى ذلك بالحق عندنا ما كان لكتاب الله موافقا وقد أخبر الله تعالى ذكره عن ابليس أنه وسوس لآدم وزوجته ليهدي لهما ما ووري عنهما من سواهما وأنه قال لهما ما نها كابر بكاعن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وأنه قاسمهما الى لكما الناصحين مدليا لهما بغرور ففي اخباره جل ثناؤه عن عدو الله أنه قاسم آدم وزوجته بقبله لهما الى لكما الناصحين الدليل الواضح على أنه قد باشر خطابه ما بنفسه لما ظاهرا لا عنهما ما واما مستحجاني غيره وذلك أنه غير معقول في كلام العرب أن يقال قاسم فلان فلانا في كذا وكذا اذا سب له سببا وصل به اليه دون أن يحلف له والحلف لا يكون بتسبب السبب فكذلك قوله فوسوس اليه الشيطان لو كان ذلك كان منه الى آدم على نحو الذي منه الى ذريته من تزوين أكل ما نهى الله آدم عن أكله من الشجرة بغير مباشرة خطابه اياه عما استرله به من القول والحيل لما قال جل ثناؤه وقاسمهما الى لكما الناصحين كما غير جاز أن يقول اليوم قائل من أتى معصية فاستنى ابليس انه لي ناصح فيما زني من المعصية التي أتيتها فكذلك الذي كان من آدم وزوجته لو كان على النحو الذي يكون فيما بين ابليس اليوم وذرية آدم لما قال جل ثناؤه وقاسمهما الى لكما الناصحين ولكن ذلك كان ان شاء الله على نحو ما قال ابن عباس ومن قال بقوله فأما سبب وصوله الى الجنة حتى كلم آدم بعد أن أخرجه الله منها وطرده عنها فليس فيما روى عن ابن عباس ووهب بن منبه في ذلك معنى يجوز لذى فهم مدافعتة اذ كان ذلك قول لا يدفعه عقل ولا خبر يلزم تصديقه من جهة تخلافه وهو من الامور الممكنة والقول في ذلك أنه قد وصل الى خطابهما على ما أخبرنا الله جل ثناؤه ويمكن أن يكون وصل الى ذلك بنحو الذي قاله المتأولون بل ذلك ان شاء الله كذلك لتتابع أقوال أهل التأويل على تصحيح ذلك وان كان ابن اسحق قد قال في ذلك ما حذرنا به ابن جبر قال حدثنا سلمة قال قال ابن اسحق في ذلك والله أعلم كما قال ابن عباس وأهل التوراة انه خلص الى آدم وزوجته بسلطانه الذي جعل الله له ليمتلي به آدم وذريته وانه يأتي ابن آدم في نومته وفي يقظته وفي كل حال من أحواله حتى يخلص الى ما أراد منه حتى يدعوه

المصدر فمضموم وقد جاء فيه الضم فان قلت صلة الذي والتي يجب أن تكون قصة معلومة للمخاطب فكيف علم أولئك أن نار الآخرة توقد بالناس والحجارة قلنا لا يمتنع أن يتقدم لهم بذلك سماع من أهل الكتاب أو سمعوه من رسول الله أو يكون اشارة الى ما زلت بمكة قبل نزول هذه المائدة وذلك في سورة التصريم قرأ أنفسكم وأهلكم نار او قودها الناس والحجارة ولهذا عرفت ههنا مشاربا الى ما عرفت ههنا أولا والمعنى انتم أناروا بمنازلة عن غيرهما من النيران بأنها لا تنقد الا بالناس والحجارة أو بأنها توقد بنفس ما راد احراقه واجاؤه أو بأنها لا فراط

وَمَا هَذَا أَتَوَلَّيْتَ عَمَّا لَا يَشْتَعِلُ بِهِ نَارُ شَيْءٍ عَلَّتْ وَارْتَفَعَتْ لَهَا وَأَعْلَى لِكْفَارِ الْجَنِّ وَشِطَائِنِهِمْ نَارًا وَقُودُهَا الشَّاطِئِينَ جِزَاءً لِكُلِّ جُنْدٍ عَمَّا نَشَأُ كُلَّهُ مِنَ الْعَذَابِ وَالْجَارَةُ قَبِيلُ هِيَ حَجَارَةُ الْكِبَرِيَّتِ وَقَبِيلُ هِيَ مَا تَحْتُوهُمَا أَصْنَامًا أَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ لَا أَنْهَمُ لَهَا تَعْقُدُوا فِيهَا أَنْهَأُ شَعَاؤُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأَنْهَمُ يَتَفَعَّلُونَ بِهَا وَيَدْفَعُونَ الْمَضَارِعَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ جَعَلَهَا اللَّهُ عَذَابَهُمْ ابِلَاغًا فِي ابِلَاغِهِمْ وَنُورٌ بِالنَّقِيبِضِ مَطْلُوبِهِمْ وَخَوْفُهُ مَا يَفْعَلُهُ النَّالِذِينَ يَكْزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ (١٩٠) وَلَا يَنْفَقُونَ فِيهَا سَبِيلَ اللَّهِ أَى يَنْعُونَ حَقَّوْقَهَا حَيْثُ يَحْمِي عَلَيْهِا نَارُ جَهَنَّمَ فَتَكُونُ

بها جباههم وجنوبهم وظهورهم
والثناء في الحجارة لتأكيد التأييد
في الجماعة نحو صقورة وقديذور
في الخلد من هذه الآية ومن قوله
سم قست فلو بكم من بعد ذلك فهي
كالحجارة ومن قوله نار الله الموقدة
التي تطلع على الأفئدة أن المراد
بالحجارة هي الأفئدة أي وقودها
الناس وقلوبهم وتخصص القلب
بالذكر لأنه أشرف الأعضاء وأولى
بالأحراق إن كان مقصرا في ذلك
ما خلق الإنسان لأجله ومعنى
أعدت هيئت وجعلت عدة لعدائهم
وإنما فقد العاطف لأنها بدل من
الصلة أو استئناف كأنه قيل لمن
أعدت هذه النار فقيل أعدت
للكافرين (وبشر الذين آمنوا
وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري
من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها
من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا
من قبل وأتوا به متشابها ولهم فيها
أزواج مطهرة وهم فيها خالدون)
(الوقوف) الأنهار طرزا لا
لأن قالوا جواب كلما متشابها
ط مطهرة ج خالدون هـ
(التفسير) أنه سبحانه لما ذكر
دلائل التوحيد والنبوة وانجر
الكلام إلى ذكر عقاب الكافرين
شفع ذلك بذكر ثواب المؤمنين جريا
على سننه العهود من ذكر الترغيب
مع التهيب وضم البشارة إلى
الإنذار والجمع بين الوعد والوعيد
والحنسة والنار وهل هما الآن

الى المعصية ويوقع في نفسه الشهوة وهو لاراه وقد قال الله فوسوس لهما الشيطان فأخرجهما
مما كانا فيه وقال يا بني آدم لا يفتنك الشيطان كما أخرج أبوكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما
ليريهما سوءاتهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم أنا جعلننا الشياطين أولياء للذين
لا يؤمنون وقد قال الله لنبيه عليه السلام قل أعوذ برب الناس ملك الناس الى آخر السورة ثم
ذكر الاخبار التي رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى
الدم قال ابن اسحق وإنما أمر ابن آدم فيما بينه وبين عدو الله كأمره فيما بينه وبين آدم فقال الله
اهبط منها فإيكون لك أن تكبر فيها فأخرج انك من الصاغرين ثم خلص الى آدم وزوجته
حتى كلهما كاقص الله عليهما من خبرهما قال فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على
شجرة الخلد وملك لا يبلى فخلص اليهما معا فخلص الى ذريته من حيث لا يريانه والله أعلم أى ذلك
كان فتا بالريهما * قال أبو جعفر ولبس في يقين ابن اسحق لو كان قد ايقن في نفسه أن ابليس
لم يخلص الى آدم وزوجته بالخطابة عما أخبر الله عنه أنه قال لهما وما خطبهما به ما يجوز لذي فهم
الاعتراض به على ما ورد من القول مستفيض من أهل العلم مع دلالة الكتاب على صحة ما استفاض
من ذلك بينهم فكيف بشكه والله نسأل التوفيق ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (فأخرجهما
مما كانا فيه) قال أبو جعفر وأما تأويل قوله فأخرجهما فإله يعني فأخرج الشيطان آدم وزوجته
مما كانا فيه مما كان فيه آدم وزوجته من رعد العيش في الجنة وسعة نعيمها الذي كانا فيه وقد
بين أن الله جل ثناؤه إنما أضاف إخراجهما من الجنة الى الشيطان وان كان الله هو المخرج لهما
لان خروجهما منها كان عن سبب من الشيطان وأضيف ذلك اليه لتسبيبه اياه كما يقول القائل
لرجل وصل اليه منه أذى حتى تحول من أجله عن موضع كان يسكنه ما حوّلني من موضعي الذي
كنت فيه إلا أنت ولم يكن منه له تحويل ولكنه لما كان تحوله عن سبب منه جازله اضافة
تحويله اليه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو) قال
أبو جعفر يقال هبط فلان أرض كذا ووادى كذا اذا حل ذلك كما قال الشاعر
مازلت أرمقهم حتى اذا هبطت * أدى الركاب بهم من راكس فلما

وقد أبان هذا القول من الله جل ثناؤه عن صحة ما قلنا من أن المخرج آدم من الجنة هو الله جل ثناؤه وأن إضافة الله إلى إبليس ما أضاف إليه من إخراجهما كان على ما وصفنا ودل بذلك أيضا على أن هبوط آدم وزوجته وعدوهما إبليس كان في وقت واحد يجمع الله إليهما في الخبر عن إيهابهم بعد الذي كان من خطيئة آدم وزوجته وتسبب إبليس ذلك لهما على ما وصفه ربنا جل ذكره عنهم وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله اهبطوا مع إجماعهم على أن آدم وزوجته ممن عني به حديثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا أبو أسامة عن أبي عوانة عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال آدم وحواء وإبليس والحية حديثنا ابن وكيع وموسى ابن هرون قال حدثنا عمرو بن حاد قال حدثنا أسباط عن السدي اهبطوا بعضكم لبعض

مخوفتان أم لا ظاهر الآية من نحوه قوله أعدت للمتقين أعدت للكافرين والأحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم
 عدو في حديث صلاة الخسوف التي رأت الجنة فتناولت منها عنقوداً ورأت النار فلم أركأ اليوم منظر أظن يدل على وجودهما وكذا سكنى آدم
 وحواء الجنة وقد جمع الله في الآية جموع اللذات من المسكن وهو الجنات ومن المظم وهو الثمرات ومن المنكح وهو الأزواج المطهرات
 ثم زال عنهم نقص الزوال بقوله وهم فيها خالدون اتحاما للجنة والجنور وتكميلا للهبة والسرور والبشارة الأخبار بما يظهر سرور

المخبر به ولهذا قال العلماء اذا قال لعبيده ايكلم بشرى بقدم فلان فهو حرقشروه فرادى عتق اولهم لانه هو الذى اظهر سروره بخبره ولو قال مكان بشرى اخبرنى عتقوا جميعا لانهم جميعا اخبروه ومنه البشارة لظاهر الخلد وتبشير الصبح ما ظهر من اواثر ضوئه فاما قوله فيشرهم بعذاب اليم فن باب التكريم والاستعزاء فان قيل علام عطف هذا الامر ولم يسبق امر ولا نهى يصح عطفه عليه قلنا ليس الذى اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطلب له مشا كل من امر او نهى انما اعتمد بالعطف (١٩١) هو جملة وصف ثواب المؤمنين على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد

يعاقب بالقيء والارهاق وبشر عمر بالعمى والاطلاق ولك أن تقول معطوف على فانقوا كقولك يا بني تم احذروا عقوبة ما جنتم وبشر يا فلان بنى أسد باحسانى اليهم وقال بعض المحققين انه معطوف على قل مقدرا قبل بأياها الناس فان تقدير القول في القرآن مع وجود القرينة غير عزيز كقوله تعالى واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا أى يقولان ربنا ثم المأمور في قوله وبشر إماما الرسول وإماما كل من له استئصال أن يبشر والصالحات نحو الحسنات في جريها مجرى الاسم قال الخطيئة كيف الهجاء وما تنقل صالحه *

من آل لام يظهر الغيب تأتيني واللام للجنس والمراد بالصالحات جملة الأعمال الصالحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف واستدل بهذه الآية من قال ان الأعمال غير داخلية في مسعى الايمان والالزام التكرار ولين زعم أن الايمان هو المجموع أن يقول عطف بعض الاجزاء على الكل جائز لغرض من الاغراض كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل ومكائيل ثم ههنا مذاهب منهم من قال ان العبد لا يستحق على الطاعة ثوابا ولا على المعصية

عدو قال فلن الحية وقطع قوائها وتر كها تنشى على بطنها واجعل رزقها من التراب وأهبط الى الأرض آدم وحواء وابليس والحية وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قول الله اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال آدم وابليس والحية وحدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد اهبطوا بعضكم لبعض عدو آدم وابليس والحية ذرية بعضهم أعداء لبعض وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بعضكم لبعض عدو قال آدم وذريته وابليس وذريته وحدثنا المثنى قال حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العباس في قوله بعضكم لبعض عدو قال يعني ابليس وآدم وحدثني المثنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا عيسى بن موسى عن اسرا ئيل عن السدي عن حدثه عن ابن عباس في قوله اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال بعضهم لبعض عدو آدم وحواء وابليس والحية وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا ابن وهب قال حدثني عبد الرحمن بن مهدي عن اسرا ئيل عن اسمعيل السدي قال حدثني من سمع ابن عباس يقول اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال آدم وحواء وابليس والحية وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال لهما ولذريتهما * قال أبو جعفر فان قال قائل وما كانت عداوة ما بين آدم وزوجته وابليس والحية قيل أما عداوة ابليس آدم وذريته فحسده اياه واستكباره عن طاعة الله في المجردة حين قال لربه أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وأما عداوة آدم وذريته ابليس فعداوة المؤمنين اياه لكفره بالله وعصيانه لربه في تكبره عليه ومخالفته أمره وذلك من آدم ومومنى ذريته ايمان بالله وأما عداوة ابليس آدم فكفر بالله وأما عداوة ما بين آدم وذريته والحية فقد ذكرنا ما روى في ذلك عن ابن عباس ووهب بن منبه وذلك هي العداوة التي يبينها كماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما سلمناهن منذ حاربناهن فن تر كهن خشيته تأرهن فليس منا وحدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال حدثني حجاج بن رشد قال حدثنا حيوة بن شريح عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما سلمناهن منذ حاربناهن فن ترك شيأ منهن خيفة فليس منا * قال أبو جعفر وأحسب أن الحرب التي بيننا كان أصله ما ذكره علماءنا الذين قدمنا الر رواية عنهم في ادخالها ابليس الجنة بعد أن أخرجه الله منها حتى استلذه عن طاعة ربه في أكله ما نهى عن أكله من الشجرة وحدثنا أبو كريب قال حدثنا معاوية بن هشام وحدثني محمد بن خلف العسقلاني قال حدثني آدم جميعا عن شيبان عن جابر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقته هي والانسان كل واحد منهما عدو لصاحبه ان رآها فزعه وان لدغته أوجعته فاقتلها حيث وجدتها * القول في تأويل قوله تعالى (ولكم في الارض مستقر)

عقابا استحقاقا عقلا واحيا وهو قول أهل السنة ولا رد عليه اشكال ومنهم من زعم أنه يستحق الثواب بالايمان والعمل الصالح بشرط أن لا يحبهما المكلف بالكفر والاقدام على الكبار وبالنسبة على ما أوجده من فعل الطاعة وترك المعصية بدليل قوله لن أنكرت ليعطين علك وانما طوى ذكر هذا الشرط في الآية العلم به فانه قدر كفى القول أن الاحسان انما يستحق فاعله عليه المشوبة والثناء اذالم يتعقبه بما يفسده ويذهب بحسنه وهذا قول المعتزلة ومن يجري مجراهم ومنهم من أحوال القول بالاحباط لأن من آمن وعمل صالحا

استحق الثواب الدائم فلو فرض احباط بكفره لاستحق العقاب الدائم والجمع بينهما محال ولا يخفى ضعف هذا المذهب فان الامور يخواتمها قال صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل عمل أهل النار ولأنه من أهل الجنة ويعمل عمل أهل الجنة ولأنه من أهل النار وانما الاعمال بالخوااتم والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه والترتيب دائري على معنى الستار كما انها فعله من جنسه اذا ستره وسميت دار الثواب كماهاجنة لما فهمان الجنان (١٩٣) على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان فلهذا

نكرت والنهر المجرى الواسع فوق الحدول ودون البحر يقال لبردى نهر دمشق وللنيل نهر مصر واللغة العالية الغالبة النهر بفتح الهاء ومدار التركيب على السعة واسناد الجرى الى الأنهار من الاسناد المجازى لان الجارى هو الماء وكذا من تحتها أى من تحت أشجارها وأزده البساتين وأكرمها منظرا ما كانت أشجارها مظلة والأنهار فى خلالها مطردة ولولاها كانت كتمائل لأرواح فيها وصور لاجياة لها وانما عرفت الأنهار لان المراد بها الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجارى والتين والعنب وألوان الفواكه تشبى الى الأجناس التى فى علم الخطاب أو يراد بها أنهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الاضافة مثل واشتعل الرأس شيبا أو يشار باللام الى الانهار المذكورة فى قوله فيها أنهار من ما غير آسن الآية وكما رزقوا إمامة ثانية لجنات أو خير مبتدا محذوف أى هم ككما رزقوا أو جلة مستأنفة لانه لما قيل ان لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه أعمار تلك الجنات أشباه أعمار جنات الدنيا أم أجناس آخر لا تشابه هذه الأجناس فقيل ان أعمارها أشباه أعمار جنات الدنيا أى أجناسها أجناسها وان تفاوتت الى غاية لا يعلمها الا الله ومن فى منها وفى من عمرة لا ابتداء غاية كما

قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم بما حدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم العسقلاني قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية فى قوله ولكم فى الارض مستقر قال هو قوله الذى جعل لكم الارض فراشا وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله ولكم فى الارض مستقر قال هو قوله جعل لكم الارض فراشا وقال آخرون معنى ذلك ولكم فى الارض قرارى القبور ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدى ولكم فى الارض مستقر يعنى القبور وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال حدثني عبد الرحمن بن مهدي عن اسرائيل عن اسمعيل السدى قال حدثني من سمع ابن عباس قال ولكم فى الارض مستقر قال القبور وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولكم فى الارض مستقر قال مقامهم فيها قال أبو جعفر والمستقر فى كلام العرب هو موضع الاستقرار فاذا كان ذلك كذلك فحيث كان من الارض موجودا حالا فذلك المكان من الارض مستقره وانما عني الله جل ثناؤه بذلك أن لهم فى الارض مستقرا ومنزلا بما كنهم ومستقرهم من الجنة والسماء وكذلك قوله ومتاع يعنى به أن لهم فيها متاعا بمتاعهم فى الجنة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ذكره (ومتاع الحين) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم ولكم فيها بلاغ الى الموت ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدى فى قوله ومتاع الى حين قال يقول بلاغ الى الموت وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن اسرائيل عن اسمعيل السدى قال حدثني من سمع ابن عباس ومتاع الى حين قال الحياة ۞ وقال آخرون يعنى بقوله ومتاع الى حين الى قيام الساعة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومتاع الى حين قال الى يوم القيامة الى انقطاع الدنيا ۞ وقال آخرون الى حين قال الى أجل ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ومتاع الى حين قال الى أجل والمتاع فى كلام العرب كل ما استمتع به من شئ من معاش استمتع به أو رياس أو زينة أو ولذة أو غير ذلك فاذا كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه قد جعل حياة كل حى متاعا له يستمتع بها أيام حياته وجعل الارض للانسان متاعا أيام حياته بقراره عليها واعتدائه بما أخرج الله منها من الأقوات والثمار والتذاذ مما خلق فيها من الملاذ وجعلها من بعد وفاته لجنته كفانا ولجسمه منزلا وقرارا وكان اسم المتاع يشمل جميع ذلك كان أولى التأويلات بالآية ان لم يكن الله جل ثناؤه وضع دالة دالة على أنه قصد بقوله ومتاع الى حين بعضا دون بعض وخاصا دون عام فى عقل ولا خبر ان يكون ذلك فى معنى العام وأن يكون الخبر أيضا كذلك الى وقت يطول استمتاع بنى آدم وبنى ايليس بها وذلك الى أن تبدل الارض غير الارض فاذا كان ذلك أولى التأويلات بالآية لما وصفنا فالواجب

لو قلنا رزق فلان فقال من أين فتقول من بستانه فيقال من أى ثمرة فتقول من الرمان فالرزق قد ابتدئ من الجنات اذا والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة وليس المراد بالثمرة التفاح الواحدة والرمان الفذة على هذا التفسير وانما المراد النوع من أنواع الثمار ووجه آخر وهو أن يكون من ثمرة بيان على منهاج قولك رأيت منك أسدا تريد أنت أسد وعلى هذا يصح أن يراد بالثمرة النوع من الثمار والجنات الواحدة لان التفاح الواحدة مثلا يصدق عليها أنهار رزق كما أن نوع التفاح يصدق عليه ذلك بخلاف ابتداء الرزق من الجنات فان

فلا انما يكون بنوع التفاح أولا وبالذات وبشخصه ثانيا وبالعرض لان الشخص امر زائد على حقيقة الشيء فاعلم وانتصاب رزقا على انه مفعول ثان لرزقوا ومعنى هذا الذي أي هذا مثل الذي رزقنا من قبل نحو أبو يوسف أو حنيفة لان ذات الذي رزقوه في الجنة لا تكون هي ذات الذي رزقوه في الدنيا والضمير في قوله وأتوا به يرجع الى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعا لان قوله هذا الذي رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين والغرض في تشابه ثمر الدنيا وثمر الآخرة (١٩٣) أن الانسان بالملوف آتس والى المعهود أميل

ولانه اذا طفر بشئ من جنس ماسلفه به عهد ورأى فيه مزية ظاهرة أفرط ابتهاجه وطال استعجابه وتبين كنه النعمة فيه فاذا أبصروا الرمانة والنبقة في الدنيا وجمها ثم أبصروا رمانة الجنة تسبع السكن والنبقة كقلال هجر كايرون الشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها كان ذلك أبين للفضل وأزيد في التعجب من أن يفاضلوا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق يحسنهم ما وترديدهم هذا القول ونطقهم به عند كل مرة رزقوهما دليل على تناسي الامر في ظهور المزية وبكال الاستغراب في كل أوان عن مسروق فحصل الجنة نصيب من أصلها الى فرعها وغيرها أمثال القلال كلما نزع ثمرة عادت مكانها أخرى وأنهارها تجري في غير أخذود والعنقود اثنا عشر ذراعا ويجوز أن يرجع الضمير في أتوا به الى الرزق كما أن هذا إشارة اليه ويكون المعنى ان ما يرزقونه من ثمرات الجنة بأنهم متجانسين في نفسهم اما لتساوي ثوابهم في كل الاوقات في القدر والدرجة حتى لا يزيد ولا ينقص واما لان الانسان اذا التذبت بشئ وأعجب به لاتعلق نفسه بالامثلة فاذا حاوره بما يشبه الاول من كل الوجوه كان ذلك نهاية اللذة وعن الحسن أن

اذا أن يكون تأويل الآية ولكم في الارض منازل ومساكن تستقرون فيها استقراركم كان في السموات وفي الجنات في منازل لكم منها واستمتاع منكم بها وبعاء أخرت لكم منها وبعاء جعلت لكم فيها من العاش والرياش والزين والملاذ وبعاء أعطيتكم على ظهورها أيام حياتكم ومن بعد وفاتكم لأرما سيكم وأحد انكم تدفنون فيها وتبلغون باستمتاعكم بها الى أن أبدلكم بها غيرها القول في تأويل قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات) قال أبو جعفر أماتا ويل قوله فتلقى آدم فقيل انه أخذ وقيل أصله التفعّل من اللقاء كما يتلقى الرجل الرجل يستقبله عند قدومه من غيبة أو سفر فكذلك ذلك في قوله فتلقى كأنه استقبله فتلقاه بالقبول حين أوحى اليه أو أخبر به فعنى ذلك اذا فاقى الله آدم كلمات توبة فتلقاها آدم من ربه وأخذها عنه ثانيا فتاب الله عليه بقبوله اياها وقوله اياها من ربه كما حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زبير قوله فتلقى آدم من ربه كلمات الآية قال لقاهما هذه الآية بناظرنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحما لتكون من الخاسرين وقد قرأ بعضهم فتلقى آدم من ربه كلمات فجعل الكلمات هي المتلقية آدم وذلك وان كان من جهة العربية جائزا اذا كان كل ما تلقاه الرجل فهو له متلقى وما لقيه فقد لقيه فصار للتكلم أن يوجه الفعل الى أيهما شاء ويخرج من الفعل أيهما أحب فغير جائز عندى في القراءة الارتفاع آدم على أنه المتلقى الكلمات لاجتماع الخبة من القراء وأهل التأويل من علماء السلف والخلف على توجيه التلقى الى آدم دون الكلمات وغير جائز الاعتراض عليها فيما كانت عليه جمعة بقول من يجوز عليه السهو والخطأ واختلاف أهل التأويل في أعيان الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فقال بعضهم بما حدثني به أبو كريب قال حدثنا ابن عطية عن قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه قال أي رب ألم تخلفني بيديك قال بلى قال أي رب ألم تنفخ في من روحك قال بلى قال أي رب ألم تسكني جنتك قال بلى قال أي رب ألم تنسج رجليك غضبك قال بلى قال أريت ان أنا تبت وأصلحت أراجعي أنت الى الجنة قال نعم قال فهو قوله فتلقى آدم من ربه كلمات وحدثني علي بن الحسن قال حدثنا مسلم قال حدثنا محمد بن مصعب عن قيس بن الربيع عن عاصم بن كليب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نحوه وحدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه قال ان آدم قال لربه اذ عصاه رب أريت ان أنا تبت وأصلحت فقال له ربه اني راجعك الى الجنة وحدثني بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قوله فتلقى آدم من ربه كلمات ذكرنا أنه قال يارب أريت ان أنا تبت وأصلحت قال اني اذا راجعك الى الجنة قال وقال ليحسن انهم قالوا ربنا ظننا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وحدثني المنى قال حدثنا آدم العسقلاني قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله فتلقى آدم من ربه كلمات قال ان آدم لما أصاب الخطيئة قال يارب أريت ان تبت وأصلحت فقال

(٣٥ - (ابن جرير) - أول) الاشتباه في اللون فقط قال يوقى أحدهم بالصفحة فيأكل من ثمرها ثم يوقى بالآخر فيقول هذا الذي أتينا به من قبل فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعن النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول التمر لياأكلها فيأكلها بواصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثملا فاذا أبصروها والاهتة هي ثمرها الاولى قالوا ذلك ويحتمل أن يقال ان كمال السعادة ليس الا في معرفة ذات الله تعالى ومساكناته وأفعاله من الملائكة والدرورية والملائكة الروحانية

الله اذا ارجعنا الى الجنة فهي من الكلمات ومن الكلمات أيضا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين **وحدثني** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن جاد قال حدثنا أسباط عن السدي فتلقى آدم من ربه كلمات قال رب ألم تخلفني ببدلي قيل له بلى قال ونفخت في من روحي قيل له بلى قال وسبقت رحمتك غضبك قيل له بلى قال رب هل كنت كتبت هذا على قيل له نعم قال رب ان تبت وأصلحت هل أنت راجعي الى الجنة قيل له نعم قال الله تعالى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى * وقال آخرون بما **حدثنا** به محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي قال حدثنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع قال حدثني من سمع عبيد بن عمير يقول قال آدم يا رب خطيئي التي أخطأتها أشئ كتبت عليّ قبل أن تخلفني أو شئ ابتدعته من قبل نفسي قال بلى شئ كتبت عليه قبل أن أخلقك قال فكما كتبت عليّ فأغفر لي قال فهو قول الله فتلقى آدم من ربه كلمات **وحدثنا** ابن سنان قال حدثنا مؤمل قال حدثنا سفيان عن عبد العزيز ابن رفيع قال أخبرني من سمع عبيد بن عمير بنثله **وحدثنا** ابن سنان قال حدثنا وكيع عن الجراح قال حدثنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع عن سمع عبيد بن عمير يقول قال آدم فذكر نحوه **وحدثنا** المثنى قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع قال أخبرني من سمع عبيد بن عمير بنحوه **وحدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد العزيز بن عبيد بن عمير بنثله * وقال آخرون بما **حدثني** به أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي قال حدثنا عبد الرحمن بن شريك قال حدثنا أبي قال حدثنا حصين ابن عبد الرحمن عن حميد بن نهان عن عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية أنه قال قوله فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه قال آدم اللهم لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك تب عليّ إنك أنت التواب الرحيم **وحدثني** المثنى بن إبراهيم قال حدثنا أبو غسان قال أنبأنا أبو زهير **وحدثنا** أحمد بن إسحق الأهوازي قال أخبرنا أبو أحمد قال حدثنا سفيان وقيس جميعا عن خصيف عن مجاهد في قوله فتلقى آدم من ربه كلمات قال قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين **وحدثني** المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثني شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كان يقول في قول الله فتلقى آدم من ربه كلمات الكلمات اللهم لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك رب اني ظلمت نفسي فأغفر لي انك خير الغافرين اللهم لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك رب اني ظلمت نفسي فأرجني انك خير الراجلين اللهم لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك رب اني ظلمت نفسي فتاب عليّ انك أنت التواب الرحيم **وحدثنا** ابن وكيع قال حدثنا أبي عن النضر بن عري عن مجاهد فتلقى آدم من ربه كلمات قال هو قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين **وحدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فتلقى آدم من ربه كلمات قال أي رب أتتوب عليّ ان تبت قال نعم فتاب آدم فتاب عليه ربه **وحدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فتلقى آدم من ربه كلمات قال هو قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هو قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وهذه الأقوال التي حكيناها عن حكميناها عنه وان كانت مختلفة الالفاظ فان معانيها متفقة في أن الله جل ثناؤه لم يلق آدم كلمات فلقاهن آدم من ربه فقبلهن وعمل بهن وتاب بقبله إياهن وعمله بهن الى الله من خطيته معتزًا بدينه متصلا الى ربه من خطيته نادما على ما سلف منه من خلاف أمره فتاب الله عليه بقبوله الكلمات التي

وطبقات الارواح وعالم السموات بحيث يصير روح الانسان كالمرآة المحاذية لعالم القدس ثم ان هذه المعارف تحصل في الدنيا ولكن لا يحصل بها كمال الالتذاذ والابتهاج لمكان العلائق البدنية واذا زال العائق بعد الموت وشاهد تلك المعارف قال هذه هي التي كانت حاصلة لي في الدنيا ووجد كمال اللذة والسرور وقال أهل التحقيق الجنة جنة الوصول وأشجارها هي الملكات الجميدة والأخلاق الفاضلة والثمرات ثمرات المكاشفات والمجاهدات والاسرار والاشارات والالهامات وغيرها من المواهب وانهم يشاهدون أحوال الاشئ في صورة واحدة من ثمرات مجاهداتهم فيقول بعض المتوسطين منهم ان هذا المشاهد هو الذي شاهدته قبل هذا فتكون الصورة تلك الصورة ولكن المعنى حقيقة أخرى كما أن موسى شاهد نور الهداية في صورة نار فتكون نارة تلك النار نار صفة غضبية كما كان لموسى اذا اشتد غضبه اشتعلت قلنسوته نارا ونارة تكون نار المحبة تقع في محبوبات النفس فتحترقها ونارة تكون نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة فتحرق عليهم بيت وجودهم فافهم وأبدا كل شئ له صورة في الدنيا فله في الآخرة معنى آخر غيبي كقوله صلى الله عليه وسلم في

تلقاهن منه وندمه على سالف الذنب منه والذي يدل عليه كتاب الله أن الكلمات التي تلقاهن آدم من ربه هي الكلمات التي أخبر الله عنه أنه قالها متصلا بقليلها إلى ربه معترفًا بذنبه وهو قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وليس ما قاله ٣ من خالف قولنا هذا من الأقوال التي حكيناها بعد فروع قوله ولكنه قول لاشاهد عليه من حجة يجب التسليم لها فيجوز لنا إضافته إلى آدم وأنه مما تلقاه من ربه عند أنابته إليه من ذنبه وهذا الخبر الذي أخبر الله عن آدم من قبله الذي لقاه إياه فقال تائبًا إليه من خطيئته تعريف منه جليل ذكره جميع الخطابين بكتابه كيفية التوبة إليه من الذنوب وتنبية للخطابين بقوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم على موضع التوبة مما هم عليه من الكفر بالله وأن خلاصهم مما هم عليه مقبوض من الضلالة نظير خلاص أبيهم آدم من خطيئته مع تذكيره إياه به السالف اليهم من النعم التي خص بها أباهم آدم وغيره من آبائهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فتاب عليه﴾ قال أبو جعفر وقوله فتاب عليه يعني على آدم والهاء التي في عليه عائدة على آدم وقوله فتاب عليه يعني رزقه التوبة من خطيئته والتوبة معناها الانابة إلى الله والأوبة إلى طاعته مما يكره من معصيته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿انه هو التواب الرحيم﴾ قلنا اهبطوا منها جميعا قال أبو جعفر وتأويل قوله انه هو التواب الرحيم أن الله جل ثناؤه هو التواب على من تاب إليه من عباده المذنبين من ذنوبه التارك مجازاته بانابته إلى طاعته بعد معصيته بما سلف من ذنبه وقد ذكرنا أن معنى التوبة من العبد إلى ربه انابته إلى طاعته وأوبته إلى ما يرضيه بترك ما سخطه من الأمور التي كان عليها مقبيا مما يكرهه ربه فكذلك توبه الله على عبده هو أن يرزقه ذلك ويؤب من غضبه عليه إلى الرضا عنه ومن العقوبة إلى العفو والصفح عنه وأما قوله الرحيم فإنه يعني أنه المتفضل عليه مع التوبة بالرحمة ورحمته إياه أقاله عشرته وصفحه عن عقوبة جرمه وقد ذكرنا القول في تأويل قوله قلنا اهبطوا منها جميعا فيما مضى فلا حاجة بنا إلى إعادته إذ كان معناه في هذا الموضع هو معناه في ذلك الموضع وقد حدثني يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا هشيم قال أخبرنا سماعيل بن سالم عن أبي صالح في قوله اهبطوا منها جميعا قال آدم وحواء والحية وإبليس ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ ﴿فاما يا أيها الذين آمنوا﴾ قال أبو جعفر وتأويل قوله فاما يا أيها الذين آمنوا فإن يا أيها الذين آمنوا أن توكيد للكلام ولدخولها مع أن أدخلت النون المشددة في يا أيها الذين آمنوا فأن يا أيها الذين آمنوا ما التي تأتي بمعنى توكيد الكلام التي تسمي أهل العربية صلة وحشوا وبين ما التي تأتي بمعنى الذي فتؤذن بدخولها في الفعل أن ما التي مع أن التي بمعنى الجزاء توكيد وليست ما التي بمعنى الذي وقد قال بعض نحوي البصريين إن إيمان زيدت معهما ما وصار الفعل الذي بعده بالنون الخفيفة أو الثقيلة وقد يكون غير نون وانما حسنت فيه النون لما دخلته لان ما نفي فهي بماليس بواجب وهي الحرف الذي ينفي الواجب حسنت فيه النون نحو قولهم بعين ما أرينك حين أدخلت فيها ما حسنت النون فيما هنا وقد أنكسر جماعة من أهل العربية دعوى قائل هذه المقالة أن ما التي مع بعين ما أرينك بمعنى الحمد وزعموا أن ذلك بمعنى التوكيد للكلام وقال آخرون بل هو حشوف الكلام ومعناها الحذف وانما معنى الكلام بعين أرناء وغير جائز أن يجعل مع الاختلاف فيه أصلا يقاس عليه غيره ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ ﴿منى هدى فن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ قال أبو جعفر والهدى في هذا الموضع البيان والرشاد كما حدثنا المثنى ابن إبراهيم قال حدثنا آدم العسقلاني قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله

دماء الشهداء السون لون الدم والريح ريح المسك فاعلم وقوله وأتوا به متشابها جملة معترضة تفيد زيادة التقرير كقولك فلان أحسن إلى فلان ونعم ما فعل والمراد بتطهير الأزواج تطهيرهن من الأقذار والأدناس لاسيما التي تختص بالنساء وكذا من الأخلاق الذميمة وعادات السوء وهما الغتان فصيحتان النساء فعلمن وهن فاعلات والنساء فعلمت وهي فاعلة والمعنى ولهم جماعة أزواج مطهرة وفي مطهرة تخافة لمصفتين ليست فيما لو قيل طاهرة وهي الأشعار بأن مطهر أطهرهن وليس ذلك إلا الله عز وجل المراد بعباده أن يخولهم كل مزية فيما أعز لهم وهما نكته وهي أن المرأة إذا حاضت فأنه تعالى يمنع من مباشرتها قال فاعتزلوا النساء في المحيض مع أنها معذورة في تجنبها فإذا كانت الواثي في الجنة مطهرات فلا ينعل عنهن إذا كنت نجسا بالمعاصي مع أنك غير معذور فيها كان أولى وأيضاً من قضى شهوته من الحلال فإنه يمنع من الدخول في المسجد الذي يدخل فيه كل بر وفاجر فن قضى شهوته من الحرام كيف يمكن من دخول الجنة التي لا يسكنها إلا المطهرون وكفى دليلاً على ذلك بإخراج آدم منها بسبب الزلة الصادرة عنه وأيضاً من كان على توبه ذرة من التماسية

فاما يا تينكم منى هدى قال الهدى الانبياء والرسول والبيان فان كان ما قال أبو العالية في ذلك كما قال فالخطاب بقوله اهبطوا وان كان لآدم وزوجه فيجب أن يكون مراد به آدم وزوجه وذريتهما فيكون ذلك حينئذ نظير قوله فقال لها وللارض انبثا طوعا أو كرها قالنا انبثا طاعتين بمعنى انبثا عافينا من الخلق طاعتين ونظير قوله في قراءة ابن مسعود ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرهم مناسكهم فجمع قبل أن تكون ذرية وهو في قراءة تناو أو ربنا مناسكنا وكما يقول القائل لا خير كانك قد تزوجت وولد لك وكثرتم وعززتم ونحو ذلك من الكلام وانما قلنا ان ذلك هو الواجب على التأويل الذي ذكرناه عن أبي العالية لان آدم كان هو النبي صلى الله عليه وسلم أيام حياته بعد أن اهبط الى الارض والرسول من الله جل ثناؤه الى ولده فقير جائز أن يكون معنيا وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله فاما يا تينكم منى هدى خطابا له ولزوجه فاما يا تينكم منى هدى أنبياء ورسل الاعلى ما وصفت من التأويل وقول أبي العالية في ذلك وان كان وجهان التأويل تحتله الآية فأقرب الى الصواب منه عندي وأشبه بظاهر التسلاوة أن يكون تأويلها فاما يا تينكم منى يامعشر من اهبطت الى الارض من سمائي وهو آدم وزوجه وابليس كما قد ذكرنا قبل في تأويل الآية التي قبلها فاما يا تينكم منى بيان من أمرى وطاعى ورشاد الى سبيلى ودينى فمن اتبعه منكم فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون وان كان قد سلف منهم قبل ذلك الى معصية وخلاف لأمرى وطاعى يعرفهم بذلك جل ثناؤه أنه التائب على من تاب اليه من ذنوبه والرحيم لمن أناب اليه كما وصف نفسه بقوله انه هو التواب الرحيم وذلك أن ظاهر الخطاب بذلك انما هو للذين قال لهم جل ثناؤه اهبطوا منها جميعا والذين خوطبوا به هم من سمينا في قول الحق من الصحابة والتابعين الذين قد قدمنا الرواية عنهم وذلك وان كان خطابا من الله جل ذكره لمن اهبط حينئذ من السماء الى الارض فهو سنة الله في جميع خلقه وتعرف منه بذلك للذين أخبر عنهم في أول هذه السورة عما أخبر عنهم في قوله ان الذين كفروا ساء عليهم أم أنذرهم لا يؤمنون وفي قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين وأن حكيم فيهم ان تابوا اليه وأنابوا اتباعوا ما أتاهم من البيان من عند الله على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أنهم عنده في الآخرة ممن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وأنهم ان هلكوا على كفرهم وضلاتهم قبل الانابة والتوبة كانوا من أهل النار المخلدين فيها * وقوله فمن تبع هداى يعنى فمن اتبع بيانى الذى أبينه على ألسن رسلى أو مع رسلى كما حدثنا به المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية فمن تبع هداى يعنى بيانى وقوله فلا خوف عليهم يعنى فهم آمنون في أهوال القيامة من عقاب الله غير خائفين عذابه بما أطاعوا الله في الدنيا واتباعوا أمره وهداه وسيله ولا هم يحزنون يومئذ على ما خلفوا بعد وفاتهم في الدنيا كما حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لا خوف عليهم يقول لا خوف عليكم أمامكم وليس شئ أعظم في صدر الذى عوت بما بعد الموت فأنهم منه وسلاهم عن الدنيا فقال ولا هم يحزنون * وقوله والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يعنى والذين جحدوا آياتى وكذبوا رسلى وآيات الله بحججه وأدلته على وحدانيته وربوبيته وما جاءت به الرسل من الاعلام والشواهد على ذلك وعلى صدقها فيما أنبأت عن ربها وقد بينا أن معنى الكفر التغطية على الشئ أولئك أصحاب النار يعنى أهل الذين هم أهل هادون غيرهم المخلدون فيها أبدا الى غير أمده ولا نهاية كما حدثنا به عقبه بن سنان البصرى قال حدثنا

لأنه يجوز صلاته أو تستكره فكيف بمن صلى وعلى قلبه جبال من نجاسات الذنوب والمعاصي واخذ عند المعتزلة الثبات الدائم والبقاء اللازم الذى لا ينقطع بدليل قوله تعالى وما جعلنا البشر من قبل الخلد نفى الخلد عن البشر مع تمسير بعضهم ومنكم من يرد الى أرذل العمر وعند الاشاعة الخلد هو الثبات الطويل دام ولم يدم ولو كان التابيدا خلا في مفهوم الخلد كان قوله خالدين فيها أبدا تكرارا ويقال في العرف حبسه حبسا مخلصا أو وقف وقفا مخلصا والحق أن خوف الانقطاع ينقص النعمة وذلك لا يليق بأكرم الأكرمين ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون * الوقوف فما فوقها ط من ربهم ج لان الجلتين وان اتفقتا كلمة أما التفصيل بين الجمل مثلا لانه لو وصل صار ما بعده صفته وليس بصفة انما هو ابتداء اخبار من الله عز وجل جوابا لهم ويهدى به

غسان بن مضر قال حدثنا سعيد بن يزيد **وحدثنا** سوار بن عبد الله العنبري قال حدثنا بشر بن
المفضل قال حدثنا أبو مسلمة سعيد بن يزيد **وحدثني** يعقوب بن إبراهيم وأبو بكر بن عون قالا
حدثنا اسمعيل بن عليه عن سعيد بن يزيد عن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن أقواما أصابهم
النار بخطاياهم أو بذنوبهم فماتتهم أماتهم حتى إذا صاروا خما أذن في الشفاعة **﴿القول في تأويل**
قوله تعالى ذكره﴾ (يا بني إسرائيل) قال أبو جعفر يعني بقوله جل ثناؤه يا بني إسرائيل يا ولد
يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن وكان يعقوب يدعى إسرائيل بمعنى عبد الله وصفوته
من خلقه وإيل هو الله وإسرا هو العبد كما قيل جبريل بمعنى عبد الله وكما **حدثنا** ابن حميد
حدثنا جرير عن الأعمش عن اسمعيل بن رجاء عن عمير مولى ابن عباس عن ابن عباس أن إسرائيل
كقولك عبد الله **وحدثنا** ابن حميد قال حدثنا جرير عن الأعمش عن المنهال عن عبد الله بن
الحريث قال إيل الله بالعبرانية وإنما خاطب الله جل ثناؤه بقوله يا بني إسرائيل أحبار اليهود من
بنی إسرائيل الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسبهم جل ذكره إلى
يعقوب كما نسب ذرية آدم إلى آدم فقال يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وما أشبه ذلك
وأنما خصهم بالخطاب في هذه الآية والتي بعدها من الآتي التي ذكرهم فيها نعمة وإن كان قد تقدم
ما أنزل فيهم وفي غيرهم في أول هذه السورة ما قد تقدم أن الذي احتج به من الحجج والآيات التي فيها
أنباء أسلافهم وأخبار أئمتهم وقصص الأمور التي هم بعلمها مخصوصون دون غيرهم من سائر الأمم
ليس عند غيرهم من العلم بحقيقة مثل الذي لهم من العلم به إلا من اقتبس علم ذلك منهم
فعرّفهم باطلاع محمد على علمها مع بعد قومه وعشيرته من معرفتها وقلة مزاولة محمد صلى الله
عليه وسلم دراسة الكتب التي فيها أنباء ذلك أن محمد صلى الله عليه وسلم لم يصل إلى علم ذلك إلا بوحى
من الله وتنزيل منه ذلك إليه لأنهم من علم صحة ذلك جعل ليس به من الأمم غيرهم فلذلك جل
ثناؤه خص بقوله يا بني إسرائيل خطابهم كما **حدثنا** به ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن
إسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله يا بني إسرائيل قال
يا أهل الكتاب للاخبار من يهود **﴿القول في تأويل قوله﴾** (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم)
قال أبو جعفر ونعمته التي أنعم بها على بني إسرائيل جل ذكره اصطفاؤهم منهم الرسل وإزالة عليهم
الكتب واستنقاذهم إياهم مما كانوا فيه من البلاء والضراء من فرعون وقومه إلى التمكين لهم
في الأرض وتغيير عيون الماء من الحجر وإطعام الميت والساوي فأمر جل ثناؤه أعقابهم أن يكون
ما سلف منه إلى آبائهم على ذكر وأن لا ينسوا صنيعه إلى أسلافهم وآبائهم فيحل بهم من النقم
ما أحل عن نسي نعمته عندهم وكفرها بوجدهم صنائع عنده كما **حدثنا** ابن حميد قال حدثنا
سلمة عن محمد بن إسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم أي الآتي عندكم وعند آبائكم لما كان نجاحهم
به من فرعون وقومه **وحدثني** المثني قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن
أبي العباس في قوله اذكروا نعمتي قال نعمته أن جعل منهم الانبياء والرسل وأنزل عليهم
الكتب **وحدثني** المثني قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم يعني نعمته التي أنعم على بني إسرائيل فيما سمى وفيما سوى
ذلك فخر لهم الحجر وأنزل عليهم الميت والساوي وأنجاههم من عبودية آل فرعون **وحدثني**
يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله نعمتي التي أنعمت عليكم قال نعمته

كثيرا ما الفاسقين لا لان
الذين صفتهم ميتا من لعطف
المتفقتين في الأرض من
الخاسرون • **﴿التفسير﴾**
لما بين كون القرآن مجمزا أو
شسبة أو ردها الكفار قدحا في
ذلك وأجاب عنها عن ابن عباس
لما ضرب الله سبحانه هذين المثليين
للمنافقين يعني قوله مثلهم كمثل
الذي استوفد نارا وقوله أو كصيب
قالوا الله أحل وأعلى من أن يضرب
الامثال فأنزله الله هذه الآية وعن
الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب
والعنكبوت في كتابه وضرب
لشركين به المثل فحكمت اليهود
وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فترلت
والعجب منهم كيف أنكروا ذلك
وما زال الناس يضربون الامثال
بالبهايم والطيور وأحناش الأرض
وهذه أمثال العرب بين أيديهم
مسيرة في حواضرهم وبواديهم قد
تملوا فيها بأحقق الأشياء فقالوا أجزأ
من الذباب وأضعف من بعوضة
وكلفتني من البعوض ولقد
ضربت الامثال في الانجيل
بالاشياء المحقرة كالزوان حب
يخالط البر وكعبة خردل والنخل
والحصة والأرضة والدود والزناير
قال مثل ملكوت السماء كمثل
رجل زرع في قرينه حنطة جيدة
نقية فلما نام الناس جاء عدوه فزرع
الزوان بين الحنطة فلما نبت الزرع

واشدتدغلب عليه الزوان فقال
عميد الزارع ياسيدنا أليس حنطة
جيدة نقيّة زرعت في قريتك فقال
بلى قالوا نحن ابن هذا الزوان قال
لعلكم ان ذهبتم أن تطلعوا الزوان
تطلعوا معه حنطة دعوهما يتربيان
جميعا حتى الحصاد فأمر الحصادين
أن يلتقطوا الزوان من الحنطة
وأن يربطوه خرما ثم يحرق بالنار
ويجمعوا الحنطة الى الجرين وأفسر
لكم ذلك الرجل الذي زرع الحنطة
الجيدة وهو أبو البشر والقريّة هي
العالم والحنطة الجيدة النقيّة هي
أبناء الملكوت الذين يعملون بطاعة
الله والعدو الذي زرع الزوان
هو ابليس والزوان المعاصي التي
يزرعها ابليس وأصحابه والحصادون
هم الملائكة يتركون الناس حتى
تدنو أجالهم فيحصدون أهل الخير
الى ملكوت الله وأهل الشر الى
الهاوية وكما أن الزوان يلتقط ويحرق
بالنار فكذلك رسل الله وملائكته
يلتقطون من ملكوته المتكاسلين
وجميع عمال الاثم فيلقونهم في
أتون الهاوية فيكون هنالك البكاء
وصريف الاسنان ويكون الابرار
هنالك في ملكوت ربهم من كانت
له أذن تسمع فليسمع وأضرب لكم
مثلا آخر يشبه ملكوت السماء
رجل آخر أخذ حبة الخردل وهي
أصغر الحبوب فزرعها في قرية فلما
نبتت عظمت حتى صارت كأعظم
شجرة من البقول وجاء طير السماء

عامة ولا نعمة أفضل من الاسلام والنعم بعد تنوع لها وقرأ قول الله عنون عليك أن أسلو اقل
لاتنوعوا على اسلامكم الآية وتذكير الله الذين ذكرهم جل ثناؤه بهذه الآية من نعمه على لسان
رسوله محمد صلى الله عليه وسلم نظير تذكير موسى صلوات الله عليه أسلافهم على عهده الذي أخبر
الله عنه أنه قال لهم وذلك قوله واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم
أنبياء وجعلكم ملوكا وانا كم ما لم يؤت أحد من العالمين ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى
(وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم) قال أبو جعفر قد تقدم بياننا معنى العهد فيما مضى من
كتابنا هذا واختلاف المختلفين في تأويله والصواب عندنا من القول فيه وهو في هذا الموضع
عهد الله ووصيته التي أخذ على بني اسرائيل في التوراة أن يبينوا للناس أمر محمد صلى الله عليه
وسلم أنه رسول وأنهم يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة أنه نبي الله وأن يؤمنوا به وبما جاءه من
عند الله أوف بعهدكم وعهده يا هم أنهم اذ فعلوا ذلك أدخلهم الجنة كما قال جل ثناؤه ولقد
أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا الآية وكما قال فسأ كتبنا للذين يتقون
ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الآية وكما حدثنا به
ابن جسد قال حدثنا سفيان بن الفضل عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن
عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس وأوفوا بعهدى الذي أخذت في أعناقكم للنبي صلى الله
عليه وسلم اذ جاءكم أوف بعهدكم أي أنجز لكم ما وعدتكم عليه بتسديقه واتباعه بوضع
ما كان عليكم من الاصر والأغلال التي كانت في أعناقكم بذنوبكم التي كانت من أحد انكم
وحدثنا المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالقة في قوله أوفوا
بعهدى أوف بعهدكم قال عهد الى عبادة دين الاسلام أن يتبعوه أوف بعهدكم يعني الجنة
وحدثنا موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي أوفوا بعهدى
أوف بعهدكم أما أوفوا بعهدى فاعهدت اليكم في الكتاب وأما أوف بعهدكم فالجنة عاهدت
اليكم أنكم ان عمات بطاعتى أدخلتكم الجنة وحدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني
سجاج عن ابن جريج في قوله وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم قال ذلك الميثاق الذي أخذ عليهم
في المائة ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا الى آخر الآية فهذا
عهد الله الذي عهد اليهم وهو عهد الله فينا فن أوف بعهد الله وفي الله بعهد وحدثت عن
المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله وأوفوا بعهدى أوف
بعهدكم يقول أوفوا بما أمرتكم به من طاعتى ونهيتهكم عنه من معصيتى في النبي صلى الله عليه
وسلم وفي غيره أوف بعهدكم يقول أرض عنكم وأدخلكم الجنة وحدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قول وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم قال أوفوا بأمرى أوف بالذي
وعدتكم وقرأ أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم حتى بلغ من أوفى بعهد من الله
قال هذا العهد الذي عهد لهم ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ذكره (واياي فارهبون) قال
أبو جعفر وتأويل قوله وياي فارهبون وياي فاحشوا واتقوا أيها المضيعون عهدى من
بني اسرائيل والمكذبون رسولى الذي أخذت ميثاقكم فيما أنزلت من الكتب على أنبيائى أن
تؤمنوا به وتتبعوه أن أحل بكم من عقوبتى ان لم تنبوا وتتوبوا الى باتباعه والا فإرعا أنزلت
اليه ما أحلت بن خلف أمرى وكذب رسلى من أسلافكم كما حدثني به محمد بن جسد قال
حدثنا سفيان عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس وياي فارهبون أن أنزل بكم ما أنزلت بن كان قبلكم من آياتكم من النقمات التي قد

عرفتم من المسخ وغيره وحدثنا المثنى بن ابراهيم قال حدثني آدم العسقلاني قال حدثنا
 أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالصة في قوله وإياي فارهبون يقول فاخشون وحدثني
 موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي وإياي فارهبون يقول
 وإياي فاخشون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وَأْمَنُوا بَمَا أَتَتْكُم مَّصَدَقُ الْمَاءِ) قال
 أبو جعفر يعني بقوله آمنوا صدقوا كما قد قدمنا البيان عنه قبل ويعني بقوله بَمَا أَتَتْكُم ما أنزل
 علي محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن ويعني بقوله مَّصَدَقُ الْمَاءِ معكم أن القرآن مصدق لما مع
 اليهود من بني اسرائيل من التوراة فأمرهم بالتصديق بالقرآن وأخبرهم جعل ثأوه أن في
 تصديقهم بالقرآن تصديقهم بالتوراة لأن الذي في القرآن من الأمر بالاقرار بنبوته محمد
 صلى الله عليه وسلم وتصديقه وتباعه نظير الذي من ذلك في الانجيل والتوراة ففي تصديقهم بما
 أنزل علي محمد تصديقهم بما معهم من التوراة وفي تكذيبهم به تكذيبهم بما معهم من
 التوراة وقوله مَّصَدَقُ الْقَاطِعِ من الهاء المتروكة في أنزاته من ذكر ما ومعنى الكلام وآمنوا بالذي
 أنزلته مصدقاً لما معكم أيها اليهود والذي معهم هو التوراة والانجيل كما حدثنا به محمد بن
 عمرو الباهلي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
 قول الله وآمنوا بَمَا أَتَتْكُم مَّصَدَقُ الْمَاءِ معكم يقول إنما أنزل القرآن مصدقاً لما معكم التوراة
 والانجيل وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 مثله وحدثني المثنى قال حدثنا آدم قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالصة وآمنوا
 بَمَا أَتَتْكُم مَّصَدَقُ الْمَاءِ معكم يقول يامعشر أهل الكتاب آمنوا بما أنزل علي محمد مصدقاً لما معكم
 يقول لأنهم يحدون محمد صلى الله عليه وسلم مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ﴿القول في
 تأويل قوله تعالى﴾ (وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ) قال أبو جعفر فإن قال لنا قائل كيف قيل ولا
 تكونوا أول كافر به والخطاب فيه لجمع وكافر واحد وهل يجيز أن كان ذلك جائزاً أن يقول قائل
 لا تكونوا أول رجل قام قيل له إنما يجوز توحيد ما أضيف له أفعال وهو خبر لجمع إذا كان اسماً
 مشتقاً من فعل ويفعل لأنه يؤدي عن المراد مع المحذوف من الكلام وهو من ويقوم مقامه في
 الاداء عن معنى ما كان يؤدي عنه من من الجمع والتأنيث وهو في لفظ واحد ألا ترى أنك تقول
 ولا تكونوا أول من يكفر به فمن بعدي جمع وهو غير متصرف تصرف الاسماء للتنبيه والجمع
 والتأنيث فإذا أقيم الاسم المشتق من فعل ويفعل مقامه جرى وهو موحده مجزاه في الاداء عما
 كان يؤدي عنه من من معنى الجمع والتأنيث كقولك الجيش ينهزم والجند يقبل فتوحد الفعل
 لتوحيد لفظ الجيش والجند وغير جائز أن يقال الجيش رجل والجند غلام حتى تقول الجند
 غلمان والجيش رجال لأن الواحد من عدد الاسماء التي هي غير مشتقة من فعل ويفعل لا يؤدي
 عن معنى الجماعة منهم ومن ذلك قول الشاعر

واذا هم وطعوا فألأم طاعم * واذا هم وجاعوا فشر جياع

فوحده مرة علي ما وصفت من نية من واقامة الظاهر من الاسم الذي هو مشتق من فعل ويفعل
 مقامه وجمع أخرى علي الاخراج علي عدد اسماء المخبر عنهم ولو وحدهم جمع أوجع حيث
 وحدهم كان صواباً جائزاً فأما تأويل ذلك فانه يعني به يامعشر أجبار أهل الكتاب صدقوا بما أنزلت
 علي رسول محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن المصدق كتابكم والذي عندكم من التوراة والانجيل
 المعهد اليكم فيهما أنه رسول ونبى المبعوث بالحق ولا تكونوا أول من كذب به وحدثنا

فغشش في ذهابها فكذلك الهدى
 من دعا اليه ضاعف الله تعالى أجره
 وعظمه ورفع ذكره ونجابه من
 اهتدى وقال لا تكونوا كالمتخل
 يخرج منه الطب وعسل
 النخالة كذلك أنتم تخرج الحكمة
 من أفواهكم وتبقون الغل في
 صدوركم وقال قلوبكم كالخصة
 التي لا تنضجها النار ولا يلينها الماء ولا
 ينسغها الرياح وقال لا تدخروا
 ذخائركم حيث السوس والارضة
 فتفسد ولا في البرية حيث السموم
 واللصوص فتحرقها السموم
 وتسرقها اللصوص ولكن ادخروا
 ذخائركم عند الله وقال نخفر فجد
 دواب عليها لباسها وهناك رزقها
 وهن لا يغزلن ولا يشخصن ومنهن
 ماهو في جوف الحجر الأصم وفي
 جوف العود من يأتين بلباسهن
 وأرزاقهن الا الله فلا تغفلون
 وقال لا تثيروا الزناير فتلدنكم
 كذلك لا تخاطبوا السفهاء فيستوكم
 هذا ونحن نرى أن الانسان يذكر
 معنى فلا يلوح كما ينبغي فاذا ذكر
 المثال اتضح وانكشف وذلك أن
 من طبع الخيال حب المحاكاة
 فاذا ذكر المعنى وحده أدركه العقل
 ولكن مع منازعة الخيال واذا ذكر
 التشبيه معه أدركه العقل مع
 معاونة الخيال ولا شك أن الثاني
 يكون أكمل واذا كان التمثيل
 يفيد زيادة البيان والوضوح وجب
 ذكره في الكتاب الذي أنزل تبياناً

لكل شيء ثم ان الله تعالى هو الذي خلق الكبير والصغير وحكمته في كل ما خلق وبراغمة بالغه وليس الصغير أخف عليه من الكبير ولا الكبير أصعب عليه من الصغير فالمعتبر ان ما يليق بالقصة فاذا كان الاثنى بها الذباب والعنكبوت نخسة مضرب المثل ووهنه فكيف يضرب بالقليل وبشيء مستحكم التسبح والصفاقة وهذا لما لا يخفى على من به أدنى مسكة ولكن ديدن المجهود المبهوت دفع الواضح وانكار المستقيم وكمن عائب قولاً صحيحاً (٢٠٠) * وأقننه من الفهم السقيم والحياء تغير وانكسار يستري

الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم واشتقاقه من الحياة يقال حي الرجل كما يقال نسي وحشي اذا اشتكى النساء والحشا وكان الحي صار منقوص القوة منتكس الحياة وقد عرفت في الاسماء الحسنى أن أمثال هذه الصفات انما يجوز أن تطلق على الله تعالى بعد الاذن الشرعي باعتبار النهايات لا باعتبار المبادئ فحديث سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حي كريم يستحي اذ رفع اليه العبد يديه أن يردهما صفراً حتى يضع فيهما خيراً انما جاء على سبيل التمثيل لانه مثل تركه تخيب العبد بترك من يترك رد المحتاج اليه خيائه ومعنى قوله ان الله لا يستحي أى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يمشي بها الحشرات ويجوز أن تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا ما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت فغارت على سبيل المقابلة والطباق وهو فن بديع قال أبو تمام من مبلغ أفناء يعرب كلها *

أنى بنيت الجار قبل المنزل فدول بناء الدار لم يصح بناء الجار وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه اذا ما استعين الماء بعرض نفسه * كره عن بسبب في اتاء من الورد

عندى وعندكم من العلم به ما ليس عند غيركم وكفرهم به بخودهم أنه من عند الله والهاء التي في به من ذكر ما التى مع قوله وأمنوا بما أنزلت كما حدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا حجاج قال قال ابن جريج في قوله ولا تكونوا أول كافرين به بالقرآن * قال أبو جعفر وروى عن أنى العالبة في ذلك ما حدثني به المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبى العالية ولا تكونوا أول كافرين به يقول لا تكونوا أول من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم * وقال بعضهم ولا تكونوا أول كافرين به يعنى بكتابكم ويتأول أن فى تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم تكذيباً منهم بكتابهم لأن فى كتابهم الأمر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القولان من ظاهر ما تدل عليه التلاوة بعيدان وذلك أن الله جل ثناؤه أمر المخاطبين بهذه الآية فى أولها بالإيمان بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم فقال جل ذكره وأمنوا بما أنزلت مصداقاً لما همكم ومعه قول أن الذى أنزله الله فى عصر محمد صلى الله عليه وسلم هو القرآن لا محمد لأن محمد أصوات الله عليه رسول مرسل لا تنزل منزل والمثل هو الكتاب ثم نهاهم أن يكونوا أول من يكفر بالذى أمرهم بالإيمان به فى أول الآية من أهل الكتاب فذلك هو الظاهر المفهوم ولم يجز لمحمد صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية ذكر ظاهر فيعاده عليه بذكره مكيناً فى قوله ولا تكونوا أول كافرين وان كان غير محال فى الكلام أن يذكر مكيناً اسم لم يجز له ذكر ظاهر فى الكلام وكذلك لا معنى لقول من زعم أن العائد من الذكر فى به على ما التى فى قوله لمسامعكم لأن ذلك وان كان محتمل ظاهر الكلام فانه بعد ما يدل عليه ظاهر التلاوة والتنزيل لما وصفاً قبل من أن المأمور بالإيمان به فى أول الآية هو القرآن فكذلك الواجب أن يكون المنهى عن الكفر به فى آخرها هو القرآن وأما أن يكون المأمور بالإيمان به غير المنهى عن الكفر به فى كلام واحد وآية واحدة فذلك غير الأشهر الاظهر فى الكلام هذا مع بعد معناه فى التأويل حدثنا ابن حنبل قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة عن سعد بن جبير عن ابن عباس وأمنوا بما أنزلت مصداقاً لمسامعكم ولا تكونوا أول كافرين به وعندكم فيه من العلم ما ليس عند غيركم * القول فى تأويل قوله تعالى ذكره (ولا تستروا بآياتي ثنائيل) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فحدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبى العالية ولا تستروا بآياتي ثنائيل يقول لا تأخذوا عليه أجراً قال وهو مكتوب عندهم فى الكتاب الاول يا ابن آدم علم بحانا كما علمت بحانا وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدى ولا تستروا بآياتي ثنائيل يقول لا تأخذوا طمعاً قليلاً وتكتبوا اسم الله فذلك الطمع هو الثمن فتأويل الآية اذا لا تبيعوا ما آتيتكم من العلم بكتابي وآياته بن خسيس وعرض من الدنيا قليلاً وبيعهم بآية تركهم بآية ما فى كتابهم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم فلناس وأنه مكتوب فيه أنه النبي الأسمى الذى يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل بنى قليل وهو رضاهم بالرياسة

فصنف كثرة مياه الامطار فى طريقه وانه أيضاً ذهب رأى الماء وكان به عرض نفسه على النوق فاستحي فتيكرع على فيه مشافراً كآتها السبب وهو الجلد المدبوغ بالقرط وشبه الارض وفيها الماء وحواليه الازهار باناً من الورد وفيه لغتان استحييت منه واستحييته وهما محتملتان ههنا وضرب المثل اعتماده وصنعه من ضرب اللين وضرب الخاتم وفى الحديث ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً من ذهب وما هذه ابهامة اذا اقترنت باسم نكرة زادت شأها وعوماً كقولك أعطيت كتاباً ما تريد أى كتاب كان أو صلة

لأن كيد كاتى في قوله فيما نقضهم أى مشاحقاً والبسنة وانتصب بعوضة بأنها عطف بيان لما لا وذلك ان ما يضرب به المثل قد يسمى مثلاً كما يقال حاتم مثل في الجود أو مفعول لضرب ومثلاً حال عن التكررة مقدمة عليها وانتصب مفعولين آخرى ضرب مجرى جعل والبعض في أصله صفة على فاعول من البعض أقطع فغلبت ومنه بعض الشيء لأنه قطعة منه وفي معناه البضع والعصب ومن غرائب خلقه أنه مع صغره أعطى كل ما أعطى القيل مع كبره ففيه إشارة إلى أن خلق (٢٠١) أحدهما ليس أصعب من خلق الآخر وإشارة

إلى حالة الإنسان وكال استعداد كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته أى على صفته فأعطاه على ضعفه من كل صفة من صفات جماله وجلاله أعوذ بالله من العار والرجس

مرآة نفسه جمال صفات ربه ومن العجائب أن خرطومته في غاية الصغر ومع ذلك يخوف ومع فرط صغره وكونه مخوفاً يغوس في جلد الجاموس والفيل على نخاعته كما يضرب الرجل أصبعه في الخبيص وذلك لما ركب الله تعالى في رأس خرطومته من السم وقوله فما فوقها أى فالذى هو أعظم منها في الحشمة كالذباب والعنكبوت والجمار والكلب فان القوم أنكروا تمثيل الله بكل هذه الأشياء وأرادوا فوقها في الصغر كخناج البعوضة حيث ضربه صلى الله عليه وسلم مثلاً للذئب وهذا أولى لأن الآية زلت في بيان أن الله تعالى لا يمتنع من التمثيل بالشيء الخفير فيجب أن يكون المذكور ثانياً أحقر من الأول والفاء ههنا تفيد الترتيب في الذكر لأنه ذكر في هذا المقام الأخس فالأخس كقوله

* يادارمية بالعلباء بالسند * لأنه يذكر في تعريف الأمكنة الأخص بعد الأعم فكان العلباء موضع واسع يشتمل على مواضع منها

على أتباعهم من أهل ملتهم ودينهم وأخذهم الأجر من بينوا له ذلك على ما بينوا له منه وانما قلنا معنى ذلك لا يتبعوا لأن مشترى الثمن القليل بآيات الله بائع بالثمن فكل واحد من الثمن والمثمن مبيع لصاحبه وصاحبه به مشترى وانما معناه على ما تأوله أبو العالية بينوا الناس أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعوا عليه منهم أجرة فيكون حينئذ نهيه عن أخذ الأجر على تبينه هو النهي عن شراء الثمن القليل بآياته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ذكره (وأي فاتقون) قال أبو جعفر يقول فاتقون في بيعكم آياتي بالخييس من الثمن وشرائكم بها القليل من العرض وكفركم بما أنزلت على رسول ووجودكم نبوة نبي أن أحل بكم ما أحلت بأسلافكم الذين سلكوا سبيلكم من المثلات والتفمات ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) قال أبو جعفر يعني بقوله ولا تلبسوا بالباطل هو الخلط يقال منه لبست عليه من الأمر ألبسته لبساً اذا خلطته عليهم كما حدثت عن المنجاب عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضال عن ابن عباس في قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول لخلطنا عليهم ما يخلطون ومنه قول العجاج

لما لبس الحق بالتجني * غنين واستبدلن زيداني

يعنى بقوله لبس خلطن وأما اللبس فانه يقال منه لبسته ألبسه لبساً ولملبسوا وذلك في الكسوة يكتسبها فيلبسها ومن اللبس قول الاخطل

لقد لبست لهذا الدهر أعصره * حتى تجلل رأسي الشيب واشتعل

ومن اللبس قول الله جل ثناؤه وللبسنا عليهم ما يلبسون ان قال لنا قائل وكيف كانوا يلبسون الحق بالباطل وهم كفار وأي حق كانوا عليه مع كفرهم بالله قيل انه كان فيهم منافقون منهم يظهرون التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ويستبطنون الكفر به وكان أعظمهم يقولون محمد نبي مبعوث إلا أنه مبعوث إلى غيرنا فكان ليس المنافق منهم الحق بالباطل اظهاره الحق بلسانه واقراره لمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به جهاراً وخطه ذلك الظاهر من الحق بالباطل الذي يستبطنه وكان لبس المقر منهم بانه مبعوث إلى غيرهم الجاحد أنه مبعوث اليهم اقراره بانه مبعوث إلى غيرهم وهو الحق ووجوده أنه مبعوث اليهم وهو الباطل وقد بعثه الله إلى الخلق كافة فذلك خطهم الحق بالباطل ولبسهم اياه كما حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضال عن ابن عباس قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل قال لا تخطوا الصدق بالكذب وحدثني المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية ولا تلبسوا الحق بالباطل يقول لا تخطوا الحق بالباطل وأدوا النصيحة لعباد الله في أمر محمد عليه السلام وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد ولا تلبسوا الحق بالباطل اليهودية والنصرانية بالاسلام وحدثني يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زبدي قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل

(٢٦ - (ابن جرير) - اول)

السند وأما حرف فيه معنى الشرط وذلك يجاب بالفاء وفائدته التوكيد تقول زيدا ذهب فاذا قصدت التوكيد وأن الذهاب منه عزيمة قلت أما زيد فذهب ولذلك قال سيبويه في تفسيره مهما يكن من شيء فز يذهب وليس مراده من هذا التفسير أن أبا معنى مهما كيف وهذه حرف ومهما اسم بل قصده إلى المعنى البحت أى ان يكن في الدنيا شيء يوحد ذهاباً يذهب هذا جزم بوقوع ذهابه لأنك جعلت حصول ذهابه لازماً لحصول أى شيء في الدنيا وما دامت الدنيا باقية فلا بد من

قال الحق التوراة الذي أنزل الله على موسى والباطل الذي كتبوه بأيديهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره (وتكتموا الحق وأنتم تعلمون)﴾ قال أبو جعفر وفي قوله وتكتموا الحق وجهان من التأويل أحدهما أن يكون الله جل ثناؤه نهاهم عن أن يكتموا الحق كأنها هم أن يلبسوا الحق بالباطل فيكون تأويل ذلك حينئذ ولا تلبسوا الحق بالباطل ولا تكتموا الحق ويكون قوله وتكتموا عند ذلك مجزوما بما جزم به تلبسوا عطفاً عليه والوجه الآخر من أن يكون النهي من الله جل ثناؤه لهم عن أن يلبسوا الحق بالباطل ويكون قوله وتكتموا الحق خبراً منه عنهم بكتماهم الحق الذي يعلمونه فيكون قوله وتكتموا حينئذ منصوباً لانصرافه عن معنى قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل إذ كان قوله ولا تلبسوا نهاياً وقوله وتكتموا الخبر المعطوفاً عليه غير جائز أن يعاد عليه ما عمل في قوله تلبسوا من الحذف الجازم وذلك هو المعنى الذي يسميه النحويون صرفاً ونظير ذلك في المعنى والاعراب قول الشاعر

لاتنه عن خلقي وتأتي مثله * عار عليك إذا فعلت عظيم

فنصب تأتي على التأويل الذي قلنا في قوله وتكتموا الآية لأنه لم يرد لانتهاه عن خلق ولا تأت مثله وانما معناه لاتنه عن خلق وأت تأتي مثله فكان الأول منها والثاني خبراً فنصب الخبر أذ عطفه على غير شكاه فأما الوجه الأول من هذين الوجهين اللذين ذكرنا أن الآية تحتلها فهو على مذهب ابن عباس الذي حدثنا به أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس قوله وتكتموا الحق يقول ولا تكتموا الحق وأنتم تعلمون وحدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وتكتموا الحق أي ولا تكتموا الحق وأما الوجه الثاني منهما فهو على مذهب أبي العالية ومجاهد حدثني المثنى بن إبراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية وتكتموا الحق وأنتم تعلمون قال كتبوا بعث محمد صلى الله عليه وسلم وحدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وأما تأويل الحق الذي كتبوه وهم يعلمونه فهو ما حدثنا به ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد بن زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وتكتموا الحق يقول لا تكتموا ما عندكم من المعرفة برسولي وما جاء به وأنتم تجدونه عندهم فيما تعلمون من الكتب التي بأيديكم وحدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس وتكتموا الحق يقول أنكم قد علمتم أن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاهم عن ذلك وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وتكتموا الحق وأنتم تعلمون قال يكتُم أهل الكتاب محمد وأهلهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل وحدثني المثنى بن إبراهيم قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي وتكتموا الحق وأنتم تعلمون قال الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم وحدثني المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية وتكتموا الحق وأنتم تعلمون قال كتبوا بعث محمد صلى الله عليه وسلم وهم يجدونه مكتوباً عندهم وحدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج

حصول شيء فيها ففي إيراد الجملتين مصدرتين به وأن لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون إجماعاً عظيم لأمير المؤمنين واعتداد بعلمهم أنه الحق ونعي على الكافرين وزمهم بالكلمة المحققة والحق الثابت الذي لا يسوغ إنكاره وحق الأمر ثبت ووجب والضمير في أنه الحق لآل أولئك يضرب وماذا فيه وجهان أن يكون ذا اسماً موصولاً بمعنى الذي فيكون كالتين ما مبتدأ وخبره ذامع صلته وأن تكون ذامراً كـتة مع ما مجعولتين اسماً واحداً فيكون منصوباً المحل في حكم ما وخذله لوقلت ما أراد الله وجوابه على الأول مرفوع وعلى الثاني منصوب وقد يجيء على العكس كما تقول في جواب من قال ما رأيت خيراً أي المرئي خير وفي جواب ما الذي رأيت خيراً أي رأيت خيراً والارادة نقيض الكراهة قال الامام الرازي الارادة ماهية يجدها العاقل من نفسه ويدرك التفرقة البديهية بينها وبين علمه وقدرته وألمه ولذته والمتكلمون أنهم ماصفة تقتضي رجحان أحد طرفي الجائز على الآخر لا في الوقوع بل في الايقاع واحتراز هذا القيد الأخير عن القدرة واختلافوا في كونه تعالى مريداً مع اتفاق المسلمين على اطلاق هذا اللفظ على الله تعالى فزعم

عن مجاهد تكتمون محمد أو أنتم تعلمون وأنتم تجدونه عندكم في التوراة والإنجيل فتأويل الآية إذا ولا تخطوا على الناس أيها الأحرار من أهل الكتاب في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءه من عند ربه ووزعوا أنه مبعوث إلى بعض أجناس الأمم دون بعض أو تنافقوا في أمره وقد علمتم أنه مبعوث إلى جميعكم وجميع الأمم غيركم فتخطوا بذلك الصدق بالكذب وتكتموا ما تجدونه في كتابكم من نعمته وصفته وأنه رسول إلى الناس كافة وأنتم تعلمون أنه رسول وأن ما جاء به إليكم فمن عندى وتعرفون أن من عهدى الذى أخذت عليكم في كتابكم الإيمان به وما جاء به والتصديق به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين قال أبو جعفر ذكر أن أحرار اليهود والنفاقين كانوا يأمرون الناس بأقام الصلاة وآتاء الزكاة ولا يفعلونه فأمرهم الله بأقام الصلاة مع المسلمين المصدقين بمحمد وما جاء به وآتاء الزكاة أموالهم معهم وأن يخضعوا لله ولرسوله كما خضعوا كما حدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة في قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة قال فربضتان واجبتان فأدوهما إلى الله وقد بينا معنى إقامة الصلاة فيما مضى من كتابنا هذا فكررنا أعادته أما آتاء الزكاة فهو أداء الصدقة المفروضة وأصل الزكاة المأل وتثمينه وزيادة ومن ذلك قيل زكا الزرع إذا كثرا ما خرج الله منه وزكت النفقة إذا كثرت وقيل زكا الفرد إذا صار زواجا زيادة الزائد عليه حتى صار به شفعا كما قال الشاعر

كانوا خسا أوز كامن دون أربعة * لم يخلقوا وجدود الناس تعليج

وقال آخر فلا خسا عديده ولا زكا * كإشراق البقل أطراف السفا

قال أبو جعفر السفاسول الهيمى والبهيمى الذى يكون مدورا في السلى يعنى بقوله ولا زكا لم يصيرهم شفعا من وتر يجدونه فيهم وانما قيل للزكاة زكاة وهى مال يخرج من مال لتتمير الله بأخراجها مما أخرجت منه ما بقى عند رب المال من ماله وقد يحتمل أن تكون سميت زكاة لأنها تطهير لما بقى من مال الرجل وتخلص له من أن تكون فيه مظلة لاهل السهمان كما قال جل ثناؤه مخبرا عن نبيه موسى صلوات الله عليه أقتلت نفسا زكية يعنى بريئة من الذنوب طاهرة وكما يقال للرجل هو عدل زكى بذلك المعنى وهذا الوجه أعجب إلى في تأويل زكاة المال من الوجه الأول وان كان الأول مقبولا في تأويلها وآتاءها أعطائها أهلها وأما تأويل الركوع فهو الخضوع لله بالطاعة يقال منه ركع فلان لكذا وكذا إذا خضع له ومنه قول الشاعر

بيعت بكسر لتيمة واستغاث بها * من الهزال أبوها بعد ما ركعا

يعنى بعد ما خضع من شدة الجهد والحاجة وهذا أمر من الله جل ثناؤه لمن ذكر من أحرار بني إسرائيل ومنافقيها بالانابة والتوبة إليه وبأقام الصلاة وآتاء الزكاة والدخول مع المسلمين في الاسلام والخضوع له بالطاعة ونهى منهم لهم عن كتمان ما قد علموه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد تظاهر محبته عليهم عما قد وصفه ناقبل فيما مضى من كتابنا هذا وبعد الاعذار اليهم والانداز وبعد تذكيرهم نعمه اليهم وإلى أسلافهم تعطفهم بذلك عليهم وإبلاغ اليهم في المعذرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في معنى البر الذى كان المخاطبون بهذه الآية يأمرون الناس به وينسون أنفسهم بعد إجماع جميعهم على أن كل طاعة لله فهى تسمى برا فروى عن ابن عباس ما حدثنا به ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنأمر من الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون أى تنهون الناس عن الكفر بما عندكم من

الخبر أنه معنى سلبى ومعناه أنه غير ساه ولا مكره ومنهم من قال أنه أمر ثبوتى ثم اختلفوا فالجاحظ والكعبي وأبو الحسين البصرى معنى علمه تعالى باشمال الفعل على المصلحة أو المفسدة ويسمون هذا العلم بالداعى أو الصارف والأشاعرة وأبو على وأبو هاشم وأتباعهم ما أنه صفة زائدة على العلم ثم القسمة في تلك الصفة أنهم أمان أن تكون ذاتية وهو القول لا خبر التجار وأما أن تكون معنوية وذلك المعنى أمان أن يكون قد عاها وهو قول الأشعرى أو محدثا وذلك المحدث أمان أن يكون قاعبا لله تعالى وهو قول الكثرانية أو قاعبا بحسب آخر ولم يقل به أحد أو موجود إلا فى محل وهو قول أبي على وأبى هاشم وأتباعهم ما فى قولهم ماذا أراد الله بهم إذا ملاستزال واستهقار كما قالت عائشة فى عبد الله بن عمرو بن العاص حين أفتى بنقض ذنائب النساء فى الاغتسال يا عبا لابن عمرو وهذا محقرة له ومثلا نصب على التمييز كقولك لمن أجاب بجواب غث ماذا أردت بهذا جوابا ولكن جعل سلا حاردينا كيف تنفع هذا سلا حاردينا وعلى الحال نحو هذه ناقة الله لكم آية وقوله يضل به كثيرا ويهذى به كثيرا جار مجرى

التفسير والبيان للجملة المصدرتين
بأما وأهل الهدى كثير في أنفسهم
وحيث يوصفون بالقلة وقليل من
عبادى الشكور وقليل ما هم إنما
يوصفون بها بالقياس الى أهل
الضلال وأيضا فان المهديين كثير
في الحقيقة وان قولوا في الصورة
ان الكرام كثير في البلاد وان
قولوا كما غيرهم قل وان كثروا
واسناد الاضلال الى الله تعالى اسناد
الفعل الى السبب البعيد لانه لما
ضرب المثل ازداد به المؤمنون نورا
الى نورهم فتسبب لهديهم وازدادت
الكفرة رجسا الى رجسهم فتسبب
لفضلهم عن الحق والفسق
الخروج عن المقصد قال رتبة
فواسقا عن قصدها جواهر

يذهبن في نجد وغورا غائرا
والفاسق في الشريعة الخارج عن
أمر الله بارتكاب الكبيرة وهو
عند أهل السنة من أهل الايمان
الا أنه عاص وعند الخوارج كافر
وعند المعتزلة نازل بين المنزلتين لان
حكمه حكم المؤمن في أنه يباح
ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن
في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم
واللعن والبراءة منه واعتقاده اوثقه
وأن لا تقبل له شهادة ومذهب
مالك بن أنس والزيدية أن الصلاة
لا تحزنى خلفه ويقال للخلفاء
المرذة من الكفار الفسقة وقد جاء
الاستعمالان في كتاب الله تعالى

النبوّة والعهد من التوراة وتتركون أنفسكم أي وأنتم تكفرون بما فهم من عهدى اليكم في
تصديق رسولي وتنقضون ميثاقى وتجحدون ما تعلمون من كتابي وحدثنا أبو كريب قال حدثنا
عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله أنا امرؤ
الناس بالبر يقول أنا امرؤ الناس بالدخول في دين محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما أمرتم به
من إقام الصلاة وتنسوا أنفسكم وقال آخرون بما حدثني به موسى بن هرون قال حدثني
عمر بن جاد قال حدثنا أسباط عن السدي أنا امرؤ الناس بالبر وتنسوا أنفسكم قال كانوا
يأمرؤ الناس بطاعة الله وبتقواه وهم يعصونه وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أنا امرؤ الناس بالبر وتنسوا أنفسكم قال كان بنو اسرائيل
يأمرؤ الناس بطاعة الله وبتقواه وبالبر ويخالفون فغيرهم الله وحدثنا القاسم قال حدثنا
الحسين قال حدثنا الحجاج قال قال ابن جريج أنا امرؤ الناس بالبر أهل الكتاب والمنافقون
كانوا يأمرؤ الناس بالصوم والصلاة ويدعون العمل بما يأمرؤ به الناس فغيرهم الله بذلك فمن
أمر بخير فليكن أشد الناس فيه مسارعة وقال آخرون بما حدثني به يونس بن عبد الأعلى
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبده لاء اليهود كان اذا جاء الرجل يسألهم ما ليس فيه حق ولا
رشوة ولا شيء أمرؤ بالحق فقال الله لهم أنا امرؤ الناس بالبر وتنسوا أنفسكم وأنتم تتلون
الكتاب أفلا تعقلون وحدثني علي بن الحسن قال حدثنا مسلم الحري قال حدثنا محمد بن الحسين
عن أيوب السخيتي عن أبي قلابة في قول الله أنا امرؤ الناس بالبر وتنسوا أنفسكم وأنتم تتلون
الكتاب قال قال أبو الدرداء لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يفقه الناس في ذات الله ثم يرجع الى
نفسه فيكون لها أشد مقنا (قال أبو جعفر) وجميع الذي قال في تأويل هذه الآية من ذكرنا
قوله متقارب المعنى لانهم وان اختلفوا في صفة البر الذي كان القوم يأمرؤ به غيرهم الذين وصفهم
الله بما وصفهم به فهم متفقون في أنهم كانوا يأمرؤ الناس بما لله فيه رضامن القول أو العمل
ويخالفون ما أمرؤهم به من ذلك الى غيره بافعالهم فالتأويل الذي يدل على محتمة ظاهر التلاوة اذا
أنا امرؤ الناس بطاعة الله وتتركون أنفسكم تعصيه فها لا تأمرؤ بها بما تأمرؤ به الناس
من طاعة ربكم معيبرهم بذلك ومقبح الهم قبيح ما أتوا به ومعنى نسيانهم أنفسهم في هذا الموضع
نظير النسيان الذي قال جل ثناؤه نسوا الله فنسيهم معنى تركوا طاعة الله فتركهم الله من ثوابه
القول في تأويل قوله تعالى (وأنتم تتلون الكتاب) قال أبو جعفر يعني بقوله تتلون تدرسون
وتقرؤن كما حدثنا أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك
عن ابن عباس وأنتم تتلون الكتاب يقول تدرسون الكتاب بذلك ويعني بالكتاب التوراة والقول
في تأويل قوله تعالى (أفلا تعقلون) قال أبو جعفر يعني بقوله أفلا تعقلون أفلا تفقهون وتفهمون
قبيح ما تأتون من معصيتكم ربكم التي تأمرؤ الناس بخلافها وتنهونهم عن ركوبها وأنتم راكبوها
وأنتم تعلمون أن الذي عليكم من حق الله وطاعته في اتباع محمد والايان به وبما جاء به مثل الذي على
من تأمرؤ به باتباعه كما حدثنا به محمد بن العلاء قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن
عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس أفلا تعقلون يقول أفلا تفهمون فهاهم عن هذا
الخلق القبيح وهذا يدل على محبة ما قلنا من أمر أحوار يهود بني اسرائيل غيرهم باتباع محمد صلى الله
عليه وسلم وانهم كانوا يقولون هو مبعوث الى غيرنا كما ذكرنا قبل القول في تأويل قوله تعالى ذكره
(واستعينوا بالصبر والصلاة) قال أبو جعفر يعني بقوله جل ثناؤه واستعينوا بالصبر واستعينوا على

الوفاء بعهدى الذى عاهدتوني في كتابكم من طاعتي واتباع أمرى وترك ما تهوونه من الرياسة
وحب الدنيا الى ما تكرهونه من التسليم لامرى واتباع رسولى محمد صلى الله عليه وسلم بالصبر عليه
والصلاة. وقد قيل ان معنى الصبر في هذا الموضع الصوم والصوم بعض معاني الصبر عند نابل تأويل
ذلك عندنا ان الله تعالى ذكره أمرهم بالصبر على كل ما كرهته نفوسهم من طاعة الله وترك معاصيه
وأصل الصبر منع النفس محابها وكفها عن هواها ولذلك قيل للصابر على المصيبة صابر لكفه نفسه
عن الجزع. وقيل لشهر رمضان شهر الصبر صبر صاعته عن المطاعم والمشارب نهارا وصبره اياهم
عن ذلك حبسه لهم وكفه اياهم عنه كما يصبر الرجل المسمى بالقتل فيحبسه عليه حتى يقتله ولذلك قيل
قتل فلان فلان صبرا يعني به حبسه عليه حتى قتله فالمتقول مصبور والقاتل صابر وأما الصلاة فقد
ذكرنا معناها فيما مضى فان قال لنا قائل قد علمنا معنى الامر بالاستعانة بالصبر على الوفاء بالعهد
والمحافظة على الطاعة فما معنى الامر بالاستعانة بالصلاة على طاعة الله وترك معاصيه والتعري عن
الرياسة وترك الدنيا قيل ان الصلاة فيها تلاوة كتاب الله الداعية آياته الى رفض الدنيا وهجر
نعيمها المسلية النفوس عن زينها وغرورها المذكرة الآخرة وما أعد الله فيها للاهلها في الاعتبار
بها المعونة لاهل طاعة الله على الجديها كما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا خربه أمر
فزع الى الصلاة **حدثني** بذلك اسمعيل بن موسى الفزارى قال حدثنا الحسين بن رفاق الهمداني
عن ابن جريج عن عكرمة بن عمار عن محمد بن عبيد بن أبي قدامة عن عبد العزيز بن الجمان عن
حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خربه أمر فزع الى الصلاة **وحدثني** سليمان بن
عبد الجبار قال حدثنا خلف بن الوليد الأزدي قال حدثنا يحيى بن زكريا عن عكرمة بن عمار عن
محمد بن عبد الله الدؤلي قال قال عبد العزيز أخو حذيفة قال حذيفة كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا خربه أمر صلى وكذلك روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه رأى أبا هريرة منبطحا على بطنه فقال
له (١) اشكنب درد قال نعم قال قم فصل فان في الصلاة شفاء فأمر الله جل ثناؤه الذين وصف أمرهم
من أخبار بني اسرائيل أن يجعلوا مفرزهم في الوفاء بعهد الله الذى عاهدوه الى الاستعانة بالصبر
والصلاة كما أمر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بذلك فقال له فاصبر «يا محمد» على ما يقولون وسبح
بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى فأمره
جل ثناؤه في نوابه بالفرع الى الصبر والصلاة وقد **حدثنا** محمد بن العلاء ويعقوب بن ابراهيم
قالا حدثنا ابن علية قال حدثنا عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه أن ابن عباس نعى اليه أخوه
قثم وهو في سفر فاسترجع ثم نعى عن الطريق فأناخ فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ثم
قام عشى الى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين
وأما أبو العالية فإنه كان يقول بما **حدثني** به المنثي قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر
عن الربيع عن أبي العالية واستعينوا بالصبر والصلاة قال يقول استعينوا بالصبر والصلاة
على مرضاة الله واعلموا أنهم من طاعة الله وقال ابن جريج بما **حدثنا** به القاسم قال
حدثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج في قوله واستعينوا بالصبر والصلاة قال انهما
يعموتان على رحمة الله **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واستعينوا
بالصبر والصلاة الآية قال قال المشركون والله يا محمد انك لتدعونا الى أمر كبير قال الى الصلاة
والايمان بالله **القول** في تأويل قوله تعالى ذكره (وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين) قال

بئس الاسم الفسوق بعد الايمان
يعنى الارز والتنازل إن المنافقين
هم الفاسقون والنقض الفسخ
وفك التركيب وانما ساغ
استعمال النقص في ابطال العهد
من حيث تسميتهم العهد بالجل على
سبيل الاستعانة لمعانيه من ثبات
الصلة بين المتعاهدين وهذا كقولك
عام يغترف منه الناس فتنه
بالاغتراف من العالم بأنه بحر ونسكت
عن المستعار لأنك مررت اليه بذكر
شيء من لوازمه والعهد الموثق
عهد اليه في كذا اذا أوصاه به
ووثقه عليه والمراد بالناقضين إما
كل من ضل وكفر لانهم نقضوا
عهدا أبرمه الله براءة آياته في الآفاق
وفي أنفسهم وبما ركز في عقولهم من
اقامة البينة على الصانع وعلى
توحيدده وعلى حقيقة شريعته
بعد ازالة العلات وازالة الشبهات
وإما قوم من أهل الكتاب وقد أخذ
عليهم العهد والميثاق في الكتب
المنزلة على أنبيائهم بتصديق محمد
صلى الله عليه وسلم وبين لهم أمره
وأمر أمته فنقضوا ذلك وأعرضوا
عنه وبخدوا بنوته وقيل عهد الله
الى خلقه ثلاثة عهود العهد
الذى أخذه على جميع ذرية آدم
واذا أخذ ربك الآية وعهد خاص
به النبيين أن يبلغوا الرسالة
ويقوموا الدين ولا يتفرقوا فيه

واذا أخذنا من النبيين مثاقهم وعهد خص به العلماء واذا أخذ الله مثاق الذين أتوا الكتاب اتبينه للناس ولا تنكثونه والضمير في مثاقه
 للعهد والمثاق أمام صدره عن التوثيق كالمعاد والملازمة معنى الوعد والولادة واسم لما وثقوا به عهد الله من قبوله والزامه أنفسهم ويجوز أن
 يرجع الضمير إلى الله أي من بعد توثيقهم عليهم أو من بعد ما وثق الله تعالى به عهدهم من آياته وكتبه ورسله ومعنى قطعهم ما أمر الله به أن يوصل
 لما قطعهم ما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرابة والرحم وأقطعهم موالاة المؤمنين إلى موالاة الكافرين (٣٠٦)

أو قطعهم ما بين الأنبياء من الوصلة
 والاتحاد والاجتماع على الحق في
 إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض
 والأمر بطلب الفعل عن هودوث
 وبعثه عليه وبه سمى الأمر الذي
 هو واحد الأمور لان الداعي الذي
 يدعو إليه من يتولاه شبهه بأمر
 يأمر به فقل له أمر تسمية للفعل
 به بالمصدر كانه مأمور به وللأمر
 حرف واحد وهو اللام الجازم نحو
 ليفعل وصيغ مخصوصة للخطاب
 نحو أنزل ونزل ووصه وقد يستعمل
 في الدعاء والالتباس بعونة القرينة
 وظاهره للوجوب وغيره من الندب
 أو الإباحة يتوقف على القرينة
 وقوله أن يوصل بدل الاشتمال من
 الضمير المجزور والجار الذي
 ينبغي أن يعاد مقدراً تقديره بان
 يوصل أي يوصله والافساد في
 الأرض أما اظهار المعاصي وأما
 التنازع واثارة الفتن أولئك هم
 الخاسرون لانهم استبدلوا التقض
 بالوفاء والقطع بالوصل والافساد
 بالاصلاح وعقاب هذه الأمور
 بشواها ان الانسان لفي خسر
 الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 الآية (كيف تكفرون بالله
 وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم ثم إليه ترجعون هو الذي خلق
 لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى
 إلى السماء فسواهن سبع سموات

أبو جعفر يعني بقوله جل ثناؤه وانها وان الصلاة فالهاء والالف في وانها عائدتان على الصلاة وقد
 قال بعضهم ان قوله وانها يعني ان اجابة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يجز ذلك بلطف الاجابة ذكر
 فتجعل الهاء والالف كناية عنه وغير جائز ترك الظاهر المفهوم من الكلام إلى باطن لادلالة على
 صحته ويعني بقوله لكبيره لشديدة ثقيله كما حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا ابن زيد
 قال أخبرنا جوبير عن الضحاك في قوله وانها لكبيره الأعلى الخاشعين قال انها الثقيلة ويعني بقوله
 الأعلى الخاشعين الأعلى الخاضعين لطاعته الخائفين سطواته المصدقين بوعده ووعده كما حدثني
 المثنى بن ابراهيم قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس الأعلى الخاشعين يعني المصدقين بما أنزل الله وحدثني المثنى قال حدثنا آدم العسقلاني
 قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله الأعلى الخاشعين قال يعني الخائفين
 وحدثني محمد بن جعفر قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا سفيان عن جابر عن مجاهد الأعلى
 الخاشعين قال المؤمنين حقاً وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي
 نجيب عن مجاهد مثله وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
 لخشوع الخوف والخشية لله وقرأ قول الله خاشعين من الذل قال قد أذلهم الخوف الذي نزل بهم
 وخشعوا له وأصل الخشوع التواضع والتذلل والاستكانة ومنه قول الشاعر

لما أتى خبر الزبير تواضعت * سور المدينة والجبال الخشع

يعني والجبال خشع متذلة لعظم المصيبة بفقدته فعنى الآية واستمعينوا أيها الاحبار من أهل
 الكتاب بحبس أنفسكم على طاعة الله وكفها عن معاصي الله وباقامة الصلاة المانعة من الفحشاء
 والمنكر المقربة من مرضي الله العظيمة اقامتها الأعلى المتواضعين لله المستكئين لطاعته المتذللين
 من مخافته (القول في تاويل قوله تعالى (الذين يظنون) قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف
 أخبر الله جل ثناؤه عن قد وصفه بالخشوع له بالطاعة أنه يظن أنه ملاقيه والظن شك والسالك في
 لقاء الله عند ذلك كافر قيل له ان العرب قد تسمى اليقين ظناً والشك ظناً نظير تسميتهم الظلمة سدفة
 والضياء سدفة والمغث صار خاواً والمستغث صار خاواً ما شبه ذلك من الاسماء التي تسمى بها الشيء
 وضده ومما يدل على أنه يسمى به اليقين قول دريد بن الصمة

فقلت لهم ظنوا بأني مدحج * سراتهم في الفارسي المسرد

يعني بذلك يظنوا أنني مدحج وقول عتبة بن طارق

(١) بان بعثوا قومي وأقعد فيكم * وأجعل مني الظن غيماً مرجاً

يعني وأجعل مني اليقين غيماً مرجاً والشواهد من أشعار العرب وكلامها على أن الظن في معنى

(١) قوله بان بعثوا الخ كذا في النسخ ولم يثر عليه في غير هذا الموضع ولاننا من على بعض
 كلماته التعريف كتبه مصححه

وهو بكل شيء عليم * القرات فأحياكم وبابه بالامالة على ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم كل القرآن اليقين

يعقوب وهو وبابه بسكون الهاء أبو جعفر ونافع غير ورش وعلي وأبو عمرو الوقوف فأحياكم ج للعدول أي ثم هو عيتكم مع اتحاد مقصود
 الكلام ترجعون ط سموات ط علمه التفسير هذه الآية مسوقة لبيان التعجب من حال الكفرة وذلك أن الاستفهام من علام الغيوب
 يمنع اجراءه على أصله فيتولد بعونة قرآن الاحوال ما ذكرنا ووجهه هو أن الكفار حين صدور الكفر منهم لا بد من أن يكونوا على أحد

الحال اما عالين بالله واما جاهلين به فلا ثالثة فاذا قيل لهم كيف تكفرون بالله ومن المعلوم ان كيف للسؤال عن الحال ولكن كفر مزيدا اختصاص من تبين سائر احوال الكافر بالعلم بالصانع أو الجهل به لانه لا يمكن تصور كفر الكافر بالصانع مع الذهول عن كونه عالما بالله أو جاهلا به بخلاف سائر احواله المتقابلة كالغفود والقيام والسكون والحركة فانه يمكن تصور كفره مع الذهول عنها وان كان لا ينفك الكافر في الوجود عنها كما لا ينفك من العلم بالصانع أو الجهل به في الوجود وتوجه الاستفهام الى ذلك الذي له (٣٠٧) مزيدا اختصاص فاذا الاستفهام أفي حال العلم بالله تكفرون أم في حال الجهل به

لكن الجهل بعيد عن العاقل لان الحال حال علم بهذه القصة وهي أن كانوا أمواتا فصاروا أحياء وسيكون كذا والحال كذا من الامانة ثم الاحياء ثم الرجوع اليه فبقي أن يكون الحال حال العلم بالصانع الموجبة للصرف عن الكفر فصدور الفعل عنه بصورة اختيار في الترك مع الصارف القوى مظنة تعجب وتعجب وانكار وتوبيخ فكانه قيل ما أعجب كفركم والحال أنكم عالمون بهذه القصة وهي أن كنتم أمواتا نطفاني أصلا بآبائكم فجعلكم أحياء ثم يميتكم بعد هذه الحياة وهذه مما لا يشك فيها لانهم امن المشاهدات ثم يحيمكم حين ينفض في الصور أو حين تسألون في القبور ثم اليه أي الى حكمه ترجعون أي بعد الحشر للشواب والعقاب أو من قبوركم وهذه القضايا أيضا مما لا يشك فيها لنصب الأدلة وازاحة العلة والاموات جميع ميت كالاقوال جمع قيل وقد يطلق الميت على الجاد كقوله بلدة ميتا ويجوز أن يكون استعارة لاجتماعها في أن لا روح ولا احساس ويحتمل أن يقال المراد به دخول الذكر كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا قال أبو نجيحة السعدي

البقي أن أكثر من أن تحصى وفيما ذكرنا لمن وفق لفهمه كفاية ومنه قول الله جل ثناؤه ورأي المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها وبمثل الذي قلنا في ذلك جاء تفسير المفسرين **وحدثني** المثنى ابن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله يظنون أنهم ملاقور بهم قال ان الظن ههنا يقين **وحدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا سفیان عن جابر عن مجاهد قال كل ظن في القرآن يقين في ظننت وظنوا **وحدثني** المثنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا أبو داود الحفري عن سفیان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كل ظن في القرآن فهو علم **وحدثني** موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي الذين يظنون أنهم ملاقور بهم أما يظنون فيستيقنون **وحدثني** القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج الذين يظنون أنهم ملاقور بهم علموا أنهم ملاقور بهم هي كقوله اني ظننت أني ملاق حسابيه يقول علمت **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين يظنون أنهم ملاقور بهم قال لانهم لم يعاينوا فكان ظنهم بقينا وليس ظنا في شك وقرأ اني ظننت أني ملاق حسابيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أنهم ملاقور بهم) قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف قيل انهم ملاقور بهم فاضيف الملاقون الى الرب جل ثناؤه وقد علمت أن معناه الذين يظنون أنهم يلقون بهم - وإذا كان المعنى كذلك فن كلام العرب ترك الأضافة واثبات النون وانما تسقط النون وتضيف في الاسماء المنية من الأفعال اذا كانت بمعنى فعل فاما اذا كانت بمعنى يفعل وفاعل فثابت النون وترك الأضافة قيل لا تدافع بين جميع أهل المعرفة بلغات العرب والسنه في اجازة اضافة الاسم المبني من فعل وبفعل واسقاط النون وهو بمعنى يفعل وفاعل أعني بمعنى الاستقبال وحال الفعل ولما ينقض فلا وجه لمسألة السائل عن ذلك لم قبل وانما اختلف أهل العربية في السبب الذي من أجله أضيف وأسقطت النون فقال نحويو البصرة أسقطت النون من ملاقور بهم وما أشبهه من الأفعال التي في لفظ الاسماء وهي في معنى يفعل وفي معنى مالم ينقض استنقالاتها وهي مرادة كما قال جل ثناؤه كل نفس ذائقة الموت وكما قال ان امرئ سلو الناقة فتنة لهم ولما يرسلها بعد وكما قال الشاعر

هل أنت باعث دينار لاحتنا * أو عبد رب أخا عون بن مخراق
فاضاف باعث الى الدينار ولما يبعث ونصب عبد رب عطف على موضع دينار لانه في موضع نصب وان خفض وكما قال الآخر

الحافظ وعورة العشرة لا * يأتهم من ورائهم نطف
بنصب العورة وخفضها فانخفض على الأضافة والنصب على حذف النون استنقالاتها وهي مرادة وهذا قول نحويو البصرة وأما نحويو الكوفة فانهم قالوا جائز في ملاقور الأضافة وهو في معنى يلقون واسقاط النون منه لانه في لفظ الاسماء فله في الأضافة الى الاسماء حفظ الاسماء وكذلك حكم كل اسم كان له نظيرا قالوا واذا أثبت في شيء من ذلك النون وترك الأضافة فانما تفعل ذلك

وأحدث لي ذكرى وما كنت حاملا * ولكن بعض الذكر أنه من بعض * ولا يخفى أن الآية بالنسبة الى العامة فاما بعض الناس فقد ماتهم ثلاث مرات فاماته الله مائة عام ثم بعثه فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وكذلك بعثناهم لنبشروا بينهم وأتيناهم أهله ومثلهم معهم واعلم أن هذه الآية دالة على أمور منها اشتمالها على وجود ما يدل على الصانع القادر العالم اعلى السميع البصير القوي عساواه ومنها الدلالة على أنه لا قدرة على الاحياء والامانة الله فيبطل قول الدهري وما يهلكنا الا الدهر

ومنها الدلالة على صحة الحشر والتشريع التنبيه على الدليل القطعي الدال عليه لان الاعادة آهون من الابداء ومنها الدلالة على التكليف والرجب والترهيب ومنها الدلالة على وجوب الزهد في الدنيا لانه قال فاحسبكم كونه كوني نطقاً من غير تحلل حالة أخرى بينهم ما لم يمتكم بعد انقضاء مهلة الحياة ثم بين انه لا يترك على هذا الموت بل لابد من حياة ثانية للسؤال أو الحشر ثم من الرجوع اليه للثواب أو العقاب فينبى سبحانه انه بعد ما كان نطفة فانه أحياء وصورة أحسن (٢٠٨) صورة وجعله بشراً سوياً أو كل عقله وبصره بأنواع المضار والمنافع ومملكه

الاموال والاولاد والدور والقصور ثم انه تعالى يزىل كل ذلك عنه بان يميته ويصبره بحيث لا يملك شيئاً ولا يبقى منه في الدنيا خبير ولا أثر وبقى مدة مديدة في الاعد ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون بنادى فلا يحيب ويستنطق فلا يتكلم ثم لا يزوره الاقربون بل ينسأه الاهل والبنون

عز أقاربي يحضأ قبرى

كان أقاربي لم يعرفون الهى اذا قمنا ثم ترى الاجساد مغبرة رؤسنا شاحبة وجوهنا حائفة بطوننا مثقلة من حمل الاوزار ظهورنا بادية لاهل القيامة سوا تنافلا تضعف مصائبنا باعراضك عنا يا واسع المغفرة ويا باسط اليدين بالرحمة ولما ذكر الله تعالى في الآية الاولى اصل جميع النعم وهو الاحياء الذى من حقه أن يشكر ولا يكفر أعقبها بذكر ما هو كالاصل لسائر النعم وهو خلق الارض بما فيها وخلق السماء ومعنى لكم لاجلكم ولا تتفاعدكم به في دنياكم وذلك ظاهر وفي دينكم من النظر في عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم ومن التدكير بالآخرة وثوابها وعقابها لاشتماله على أسباب الانس واللذة من فنون المطاعم والمشارب والفواكه والمناكح والمراكب والمناظر الحسنة البهية وعلى

به لان له معنى بفعل الذى لم يكن ولم يجب بعد قالوا فالاضافة فيه اللفظ وترك الاضافة للمعنى فتأويل الآية اذا واستعينوا على الوفاء بعهدى بالصبر عليه والصلاة وان الصلاة لكبيرة الاعلى الخائفين عقابى المتواضعين لامرى المؤمنين بلقائى والرجوع الى بعد مماتهم وانما أخبر الله جل ثناؤه أن الصلاة كبيرة الاعلى من هذه صفة لان من كان غير موقن بعهد ولا مصدق بمرجع ولا ثواب ولا عقاب فالصلاة عنده غناء وضلال لانه لا يرجو باقامتها الدائم النفع ولا دفع ضرر وحق لمن كانت هذه الصفة صفة أن تكون الصلاة عليه كبيرة واقامتها عليه ثقيلة وله فادحة وانما خفت على المؤمنين المصدقين بلقاء الله الراجلين عليها جزيل ثوابه الخائفين بتضييعها ألم عقابه لما يرجون باقامتها في معادهم من الوصول الى ما وعد الله عليها اهلها ولما يحذرون بتضييعها ما وعد مضيعها فامر الله جل ثناؤه أخبار بنى اسرائيل الذين خاطبهم بهذه الآيات أن يكونوا من مقيميها الراجلين ثوابها اذا كانوا اهل يقين بانهم الى الله راجعون واياءه في القيامة ملاقون ﴿القول في تاويل قوله تعالى (وأنتهم اليه راجعون) قال أبو جعفر والهاء والميم اللتان في قوله وأنتهم من ذكر الخاشعين والهاء في اليه من ذكر الرب تعالى ذكره في قوله ملاقور بهم فتأويل الكلمة وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين المؤمنين أنهم الى ربهم راجعون ثم اختلف في تاويل الرجوع الذى في قوله وانهم اليه راجعون فقال بعضهم بما حدثني به المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله وأنتهم اليه راجعون قال يستيقنون أنهم يرجعون اليه يوم القيامة وقال آخرون معنى ذلك انهم اليه يرجعون بوعدهم وأولى التأويلين بالآية القول الذى قاله أبو العالية لان الله تعالى ذكره قال في الآية التى قبلها كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فاحياكم ثم ميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون فاحسبوا ان مرجعهم اليه بعد نشرهم واحيايتهم من مماتهم وذلك لاشل يوم القيامة فكذلك تاويل قوله وانهم اليه راجعون ﴿القول في تاويل قوله تعالى (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) قال أبو جعفر وتاويل ذلك في هذه الآية نظير تاويله في التى قبلها في قوله اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى وقد ذكرته هنالك في القول في تاويل قوله (وأنى فضلتكم على العالمين) قال أبو جعفر وهذا أيضاً مما ذكرهم جل ثناؤه من آلائه ونعمه عندهم ويعنى بقوله وأنى فضلتكم على العالمين أنى فضلت أسلافكم فنسب نعمه على آبائهم واسلافهم الى انها انعم منه عليهم اذ كانت ما تراث الآباء ما تراث الابناء والنعم عند الآباء نعماً عند الابناء لكون الابناء من الآباء وأخرج جل ذكره قوله وأنى فضلتكم على العالمين مخرج العموم وهو يريد به خصوصاً لان المعنى وأنى فضلتكم على عالم من كنتم بين ظهر يه وفي زمانه كالذى حدثنا به محمد بن عبد الاعلى الصنعاني قال حدثنا محمد بن نور عن معمر وحديثنا الحسن بن يحيى قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأنى فضلتكم على العالمين قال فضلهم على عالم ذلك الزمان حدثني المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية وأنى فضلتكم على العالمين قال بما أعطوا من الملك والرسل والكتب

أسباب الوحشة والالم من السيران والصواعق والسباع والاحتناش والسموم والغموم والخواف فظاهر الآية لا يدل على الاعلى خلق ما في الارض لاجلهم دون الارض فان اراد بالارض الجهات السفلية دون الغبراء كما يذكر السماء ويراد به الجهات العلوية جاز أن يراد خلق لكم الارض وما فيها وجميعا نصب على الحال من الموصول الثانى وهو ما أى مجموعة والمجموع الذى جمع من ههنا وههنا وان لم يجعل كالشئ الواحد ويندرج فيها جميع البسائط من الماء والهواء والنار وجميع الموالي من المعدن والنبات والحوان وجميع

الصنائع والحرف وبعضهم يستدل بهذا على أن الأصل في الأشياء الإباحة عقلاً لكل أحد أن يتناولها ويستمتع بها (١) ويمكن أن يقال بل هذه الآية والا كان تصرفاً في ملك الغير من غير إذنه ولا يلزم من أنه تعالى خلق ما في الأرض لأجل المكلفين أن يكون فعله معللاً بغرض وأن كان لا يخفى من فائدة وغاية والا كان عبثاً لأنه لا يلزم من استتباع الفعل الغاية أن تكون تلك الغاية عليه لعلها فاعله لأن هذا فيما إذا كانت فاعليته ناقصة لتكامل بتلك الغاية أما إذا كانت فاعليته تامة فانه يوجد الشيء ذا الغاية (٢٠٩) من غير أن تكون تلك الغاية حاملة له على ذلك

وهذا فرق دقيق يتنبه له من يسر

عليه * قيل أنه تعالى خلق الكل

الكل فلا يكون لأحد اختصاص بشيء

أصلاً قلنا قابل الكل بالكل فيقتضي

مقابلة الفرد للفرد والتعيين يستفاد

من دليل منفصل * والاستواء بمعنى

الانتصاب ضد الاعوجاج من صفات

الاجسام وأنه تعالى منزّه عن ذلك

وأيضاً ثم تقتضي التراخي فلو كان

المراد بهذا الاستواء العلو بالمكان

لكان ذلك العلو خاصاً بالأول لا يمكن

متأخر عن خلق ما في الأرض فيجب

التأويل وتقرّره أن يقال استوى

العود إذا اعتدل ثم قيل استوى إليه

كالسهم المرسل إذا قصده قصداً

مستويًا من غير أن يولّى على شيء

ومنه استعير قوله ثم استوى إلى

السماء أي قصد إليها بأمره

ومشيئته بعد خلق ما في الأرض من

غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء

آخر والمراد بالسماء جهات العلو

كانه قيل ثم استوى إلى فوق وهذا

كقولك لا خراع لهذا الثوب

واغماغه غزل على أنها كانت دخاناً

ثم سواه سبع سموات وهمهنّاما

للتراخي في الوقت والمراد أنه حين

قصد إلى السماء لم يتحدث فيما بين

ذلك أي في تضاعيف القصد إليها

خلقاً آخر كقلنا أو للتفاوت بين

الخلقين وفضل خلق السموات على

خلق الأرض كقوله فكسونا العظام

لجنا ثم أنشأناهم خلقاً آخر وكقوله ثم كان

من الذين آمنوا وتفسير هذه الآية في

على عالم من كان في ذلك الزمان فإن لكل زمان عالماً حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني

ججاج عن ابن جريج قال قال مجاهد في قوله وأني فضلتكم على العالمين قال علي من هم بين ظهرانيه

* وحدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال علي

من هم بين ظهرانيه * وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال سألت ابن زيد عن

قول الله وأني فضلتكم على العالمين قال عالم أهل ذلك الزمان وقرأ قول الله ولقد اخترناهم على علم

على العالمين قال هذه لمن أطاعه وأتبع أمره وقد كان فيهم القردة وهم أبغض خلقه إليه وقال

لهذه الأمة كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هذه لمن أطاع الله وأتبع أمره واجتنب محارمه (قال

أبو جعفر) والدليل على صحة ما قلنا من أن تأويل ذلك على الخصوص الذي وصفنا ما حدثني

به يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابن عليه وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال

أخبرنا معمر بن جيعان عن يمين بن حكيم عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ألا أنكم وفيهم سبعين أمة قال يعقوب في حديثه أتم آخرها وقال الحسن أتم خيرها وأكرمها

على الله فقد أنبأ هذا الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن بني إسرائيل لم يكونوا مفضلين على أمة

محمد عليه السلام وأن معنى قوله وفصلناهم على العالمين وقوله وأني فضلتكم على العالمين على

ما بيننا من تأويله وقد أتينا على بيان تأويل قوله العالمين بما فيه الكفاية في غير هذا الموضع فأغنى

ذلك عن إعادته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واتقوا يوماً ما لا تجزي نفس عن نفس شيئاً) قال

أبو جعفر وتأويل قوله واتقوا يوماً ما لا تجزي نفس عن نفس شيئاً واتقوا يوماً ما لا تجزي فيه نفس عن

نفس شيئاً وجازاً أيضاً أن يكون تأويله واتقوا يوماً ما لا تجزيه نفس عن نفس شيئاً كما قال الرازي

قد صحبنا صباحها السلام * بكبد خالطها سنام * في ساعة يحبها الطعام

وهو يعني يحب فيها الطعام فحذفت الهاء الراجعة على اليوم اذ فيه اجترأ بما ظهر من قوله واتقوا

يوماً ما لا تجزي نفس الدال على المحذوف منه عما حذف اذ كان معلوماً معناه وقد زعم قوم من أهل

العربية أنه لا يجوز أن يكون المحذوف في هذا الموضع إلا الهاء وقال آخرون لا يجوز أن يكون

المحذوف إلا فيه وقد دللنا فيما مضى على جواز حذف كل ما دل الظاهر عليه وأما المعنى في قوله

واتقوا يوماً ما لا تجزي نفس عن نفس شيئاً فانه تحذير من الله تعالى ذكره عباده الذين خاطبهم بهذه

الآية عقوبته أن يحل بهم يوم القيامة وهو اليوم الذي لا تجزي فيه نفس عن نفس شيئاً ولا تجزي

فيه والدع ولدع ولا مولود هو جازع والدع شيئاً وأما تأويل قوله لا تجزي نفس فانه يعني لا تغني

كما حدثني به موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي واتقوا يوماً

لا تجزي نفس أما تجزي فتغني وأصل الجزاء في كلام العرب القضاء والتعويض يقال جزيت به قرضه

ودينه أجزيه جزاءً يعني قضيته دينه ومن ذلك قيل جزى الله فلاناً غنى خيراً أو شرّاً يعني أنابه غنى

وقضاء غنى ما لم يمتنع له بفعله الذي سلف منه إلى وقد قال قوم من أهل العلم بلغة العرب يقال

(٢٧ - ابن جرير - أول) قوله قل أنتمكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداً ذلك رب العالمين وحمل

فهارواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين يعني تقدر الأرض في يومين وتقدر الأقوات في يومين كما يقول

القائل من الكوفة إلى المدنة عشرون يوماً وإلى مكة ثلاثون يوماً يريد أن جميع ذلك هو هذا القدر ثم استوى إلى السماء في يومين آخرين ومجموع

ذلك ستة أيام كما قال خلق السموات والأرض في ستة أيام فأن قيل أما يناقض هذا قوله والأرض بعد ذلك دحاها قلنا أجاب في الكشف لأن

جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحوها فتأخر وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهشمة الفهر عليها دخان ملتحق بهائم أصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعه وبسط منه الارض فذلك قوله كانتا رتقا وهو الالتحاق وزيف بان الارض جسم عظيم يمنع انفكالك خلقها عن التدحية وأيضا قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء يدل على أن خلق الارض وخلق ما فيها مقدم على خلق السماء (٣١٠) لان خلق الاشياء في الارض لا يمكن الا اذا كانت مدحوة وقال بعض العلماء

في دفع التناقض قوله والارض بعد ذلك دحاها يقتضي تقدم خلق السماء على الارض ولا يقتضي أن تكون تسوية السماء مقدمة على خلق الارض وزيف أيضا بان قوله أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسوها وأغطش ليلها وأخرج ضماها والارض بعد ذلك دحاها يقتضي أن يكون خلق السماء وتسويتها مقدما على تدحية الارض بل على خلقها لانهما متماثلان زمانا وحينئذ يعود التناقض والمعمد عند بعضهم في دفعه أن يقال ثم ليس للترتيب ههنا وانما هو على جهة تعديد النعم مثاله أن تقول لغربك ألسنتك قد أعطيتك نعماً عظيمة ثم رفعت قدرك ثم دفعت عنك الخوصوم ولعل بعض ما أخرته في الذكركم مقدم في الوقوع (قلت) وهذا صحيح معقول من حيث ابتداء الوجود ومن الأشرف فالأشرف والالطف فالالطف ان ساعده النقل والافلااحالة في أنه تعالى خلق الارض أولا في غاية الصغر وجعل فيها أصول الجبال ووضع فيها البركة وقدر الاقوات ثم استوى الى السماء فسواهن سبعا ثم دحا الارض بان جعلها أعظم مما كانت عليه كهشمتها الآن والله تعالى أعلم والضمير في سواهن ضمير بهم وسبع سموات نفسها ثم حوربه رجلا وفائدة الإبهام ألا ثم البيان ثانيا أن

أجريت عنه كذا اذا أعنته عليه وجرىبت عنك فلانا اذا كافاته وقال آخرون منهم بل جريت عنك قضيت عنك وأجريت كفيت وقال آخرون منهم بل هما بمعنى واحد يقال جرت عنك شاة وأجرت وجرىبت عنك درهم وأجرت ولا تجزى عنك شاة ولا تجزى بمعنى واحد الا أنهم يذكروا أن جرت عنك ولا تجزى عنك من لغة أهل الجاز وان أجزأ وتجزى من لغة غيرهم وزعموا أن قيمة خاصة من بين قبائل العرب تقول أجزأت عنك شاة وهي تجزى عنك وزعم آخرون أن جرى بلا همز فتضى وأجزأ بالهمز كافا فعنى الكلام اذا واتقوا يوما لا تقضى نفس عن نفس شيئا ولا تقضى عنها غنى فان قال لنا قائل ومما معنى لا تقضى نفس عن نفس ولا تقضى عنها غنى قبل هو أن أحدنا اليوم ربح ما قضى عن ولده أو والده أو ذى الصداقة والقربة دينه وأما في الآخرة فانه فيما أنتباه الاخبار عنها يسر الرجل أن يرد له على ولده أو والده حتى وذلك أن قضاء الحقوق في القيامة من الحسنات والسيئات كما حدثنا أبو كريب ونصير بن عبد الرحمن الاودى قال حدثنا الهاربي عن أبي خالد الدولابي يزيد بن عبد الرحمن عن يزيد بن أبي أنيسة عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله عبدا كانت عنده لأخيه مظلمة في عرض قال أبو بكر في حديثه أو مال أو جاه فاستحله قبل أن يؤخذه منه وليس ثم دينار ولا درهم فان كانت له حسنات أخذوا من حسناته وان لم تكن له حسنات جأوا عليه من سيئاتهم حدثنا أبو عثمان المقدسي قال حدثنا القروي قال حدثنا مالك عن المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا خلاد بن أسلم قال حدثنا أبو همام الازهري قال أخبرنا عبد الله بن سعيد عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثني موسى بن سهل الرملي قال حدثنا نعيم بن جاد قال حدثنا عبد العزيز الدراوردي عن عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم وعليه دين فانه ليس هنالك دينار ولا درهم انما يقتسمون هنالك الحسنات والسيئات وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده يمينا وشمالا حدثني محمد بن اسمعق قال حدثنا سالم بن قادم قال حدثنا أبو معاوية هاشم بن عيسى قال أخبرني الحرث بن مسلم عن الزهري عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديث أبي هريرة (قال أبو جعفر) فذلك معنى قوله جل ثناؤه لا تجزى نفس عن نفس شيئا يعني أنها لا تقضى عنها شيئا من مال غير الله لان القضاء هنالك من الحسنات والسيئات على ما وصفنا وكفى بقضى عن غيره ما أزمه من كان يسره أن يثبت له على ولده أو والده حتى يأخذ منه ولا يتجافى له عنه وقد زعم بعض نحوي البصرة أن معنى قوله لا تجزى نفس عن نفس شيئا لا تجزى منها أن تكون مكانها وهذا قول يشهد ظاهر القرآن على فساده وذلك أنه غير معقول في كلام العرب أن يقول القائل ما أغنت عني شيئا معنى ما أغنت مني أن تكون مكانى بل اذا أرادوا الخبر عن شيء أنه لا تجزى من شيء قالوا لا تجزى هذا من هذا ولا يستجيزون أن يقولوا لا تجزى هذا من هذا شيئا فلو كان تأويل قوله لا تجزى نفس عن نفس شيئا ما قاله من حكينا قوله لقال واتقوا يوما لا تجزى نفس عن

الكلام هكذا أوقع في النفس لان المحصول بعد الطلب أعز من المساق بلا تعب وقيل الضمير راجع الى السماء نفس

والسماء في معنى الجنس وقيل جمع سماء والوجه العربي هو الاول ومعنى تسويتهم تعديل خلقهم وتقويمهم واخلادهم من العوج والفظور أو اتعاهم خلقهم وهو بكل شيء عليم فمن ثم خلقهم خلقا مستويا يحكمهم من غير تفاوت مع خلق ما في الارض على حسب الحاجات وكفاء المصالح ومقتضى الحكمة والتدبير وهذا عام لم يدخله التخصيص قطوبه يهدم بناء من زعم أنه غير عالم بالجزئيات لانه تعالى لو لم يعرف تفاصيلها لم تكن

مخلوقة على غاية الاتقان والاحكام فسميها من خبر يعلم الذرة في الاجواف والدرية في الاصداف والقطرة في البحر والخطرة في النحر وعلى هذا
 بدور نظام العالم وبه يحصل قوام مناهج بني آدم ثم ان العقل قد بديل على وجود سبع سموات وتخصيص عدد الدكر لا يدل على نفي الزائد فاقبت
 اهل الارصاد تسعة افلاك على ما استقر عليه رأيهم اولها من الجانب الاعلى للكرة اليومية لان هذه الحركة تشمل جميع الاجرام فيجب ان
 يكون فلكها حاويا لكل وانها الثوابت جميعها تحديدا لا في الدرجات لاتحاد (٣١١) الحركات وان كان كونها على افلاك شتى

جازا والسبعة الباقية للسيارات
 السبعة جميع ذلك بوجود اختلاف
 المنظر وعدمه وعلى ترتيب خسف
 بعضها بعضا اولها ما يلي للقمر
 وفوقه لعطارد ثم للزهرة ثم للشمس ثم
 للمريخ ثم المشتري ثم زحل ونازعهم
 بعض الناس في زيادة الفلكين
 الثامن والتاسع فقال من المحتمل
 أن تتصل نفس بمجموع السبعة
 فتحركها حركة الكل ثم يكون لكل
 فلك نفس على حدة تحركه حركته
 الخاصة به وتكون الثوابت على
 محدد مثل زحل مثلا وبالجملة فلم
 يتبين لاحد من الاوائل والاخر كية
 أعداد السموات على ما هي عليه
 لا عقلا ولا سمعا وما يعلم جنود ربك
 الا هو وما هي الاذكري البشر (واذ
 قال ربك للملائكة اني جاعل في
 الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من
 يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح
 بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا
 تعلمون) القرآت خليفة واشباهها
 بالا ماله عند الوقف أبو عمرو وجره
 وعلى الاعشى والبرجي الا ان يكون
 قبلها من الحروف الموانع السبع
 وهي الصاد والضاد والطاء والظاء
 والغين والحاء والقاف نحو خاصة
 وفريضة وحطة وغلظة وصيغة
 وصاخة وشقة وأما العين والحاء
 والراء فعلى الاختلاف عند أهل
 المدينة فأشد همالة جرزة وعلى

نفس كما يقال لا تجزى نفس من نفس ولم يقل لا تجزى نفس عن نفس شيئا وفي صحة التنزيل بقوله
 لا تجزى نفس عن نفس شيئا أوضح الدلالة على صحة ما قلنا وفساد قول من ذكرنا قوله في ذلك
 القول في تأويل قوله عز وجل (ولا تقبل منها شفاعة) قال أبو جعفر والشفاعة مصدر من
 قول الرجل شفع لي فلان الى فلان شفاعة وهو طلبه اليه في قضاء حاجته وانما قيل للشفيع شفيع
 وشفاع لانه ثنى المستشفع له فصار له شفعا فكان ذوا الحاجة قبل استشفاعه به في حاجته فرد افصار
 صاحبه له فيها شافعا وطلبه فيه وفي حاجته شفاعة ولذلك سمي الشفيع في الدار وفي الارض شفيعا
 لمصير البائع به شفعا فتأويل الآية اذا او اتقوا وما لا تقضي نفس عن نفس حق قال مه الله جل ثناؤه
 ولا لغيره ولا يقبل الله منها شفاعة شافع فيترك لها ما لمهما من حق وقيل ان الله عز وجل خاطب أهل
 هذه الآية بما خاطبهم به فيها لانهم كانوا من يهود بني اسرائيل وكانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه
 وأولاد أنبيائه وسيشفع لنا عند الله أبائنا فأخبرهم الله جل وعز أن نفسا لا تجزى عن نفس شيئا
 في القيامة ولا يقبل منها شفاعة أحد فيها حتى يستوفي لكل ذي حق منها حقه كما حدثني عباس
 ابن أبي طالب قال حدثنا حاجب بن نصير عن شعبة عن العوام بن مراحم رجل من قيس بن ثعلبة عن
 أبي عثمان النهدي عن عثمان بن عفان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الحياء لتقتض من
 القرآن يوم القيامة كما قال الله عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا الآية
 فأتيسر الله جل ذكره مما كانوا أطمعوا فيه أنفسهم من الحياء من عذاب الله مع تكذيبهم بما
 عرفوا من الحق وخلافهم أمر الله في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عنده بشفاعة
 آبائهم وغيرهم من الناس كلهم وأخبرهم أنه غير نافعهم عنده الا التوبة اليه من كفرهم والا نابة من
 ضلالهم وجعل ما سأل فيهم من ذلك اماما لكل من كان على مثل مناجهم لئلا يطمع ذو الحاد في
 رحمة الله وهذه الآية وان كان مخرجا عما في التساوة فان المراد بها خاص في التأويل لتظاهر
 الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال شفاعة لاهل الكبر من أمتي وأنه قال ليس
 من نبي الا وقد أعطى دعوة واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي وهي نائلة ان شاء الله منهم من
 لا يشر له بالله شيئا فقد تبين بذلك أن الله جل ثناؤه قد يصفح لعباده المؤمنين بشفاعة نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم لهم عن كثير من عقوبة اجرامهم بينهم وبينهم وأن قوله ولا يقبل منها شفاعة انما هي
 لمن مات على كفره غير ثابت الى الله عز وجل وليس هذا من مواضع الاطالة في القول في الشفاعة
 والوعد والوعيد فنستقصي الحجاج في ذلك وسنأتي على ما فيه الكفاية في مواضعه ان شاء الله تعالى
 القول في تأويل قوله تعالى (ولا يؤخذ منها عدل) قال أبو جعفر والعدل في كلام العرب بفتح
 العين القدية كما حدثنا به المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع
 عن أبي العالصة ولا يؤخذ منها عدل قال يعني فداء وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا
 عمرو بن جناد قال حدثنا أسباط بن نصر عن السدي ولا يؤخذ منها عدل أما عدل فيعدلهما من
 العدل يقول لو جاءت بل الارض ذهبا فتفدي به ما تقبل منها حدثنا الحسن بن يحيى قال

فاما أبو عمرو والاعشى والبرجي فانهم يميلون بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب اني أعلم بفتح الباء من كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو
 الوقوف خليفة (ط) بناء على ان عامل اذ محذوف أي اذكروا من جعل قالوا عامل اذ وصل الدماء (ج) لان انتهاء الاستفهام على قوله ويسفك
 الدماء يقتضي الفصل واحتمال الواو معنى الحال في قوله ونحن نسبح بحمدك يقتضي الوصل ونقدس لك (ط) ما لا تعلمون (هـ) التفسير هذا
 اشتداء الاخاء عـ كسفة خلعة آدم عليه السلام وعـ كسفة تعظمه اياه فخترط في سلك ما تقدمه من النعم فان النعمة على الآباء نعمة

على الانباء واذ ههنا محرم على الظرفية أي اذ كروقت قول ربك كقوله واذا كراخاعا اذا نذراى وقت انذاره على أنه بدل من اخاعا لان الذكر في ذلك الوقت ممنوع والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أول لكل واحد من بني آدم ويجوز أن ينتصب بقاوا فيكون المجازاة * والملائكة كجمع ملائكة وأصله ما لك بتقديم الهمزة من الاول كقوله هي الرسالة ثم قلبت اللام فقبل ملائكة وجعل على فعائل مثل شمال وشمال ثم تركت همزة المفرد لكثرة الاستعمال وألغيت (٢١٢) حركتها على اللام والحق التاء لتأنيث الجمع نحو حجارة وقد لا تلحق * واعلم أن الملائكة

قبل النبي صلى الله عليه وسلم بالشرف والعلية وان كان بعده في عقولنا واذ ههنا وقد جعله الله واسطة بينه وبين رسوله في تبليغ الوحي والشيعة وقد ذكر الايمان بالملائكة على ذكر الايمان بالانبياء والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله ولا خلاف بين العقلاء في أن شرف العالم العلوي بالملائكة كما أن شرف العالم السفلي بوجود الانبياء فيه وللناس في حقيقة الملائكة مذاهب منهم من زعم أنها أجسام لطيفة هوائية تقدر على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات وهو قول أكثر المسلمين ومنهم عدة الاوثان القائلون ان الملائكة هي هذه الكواكب الموصوفة بالاسعاد والانساج وانها أحياء ناطقة فإلسعدت ملائكة الرحمة والمنحسبات ملائكة العذاب ومنهم معظم الجوس والثنوية القائلون بالنور والظلمة وانهما عندهم جوهران حسان مختاران قادران متضاد النفس والصورة مختلفا الفعل والتدبير فجوهر النور فاضل خير نقي طيب الريح كرم النفس يسر ولا يضر وينفع ولا يمنع ويحيى ولا يبلى وجوهر الظلمة ضد ذلك فالنور يولد الاولياء وهم الملائكة لا على سبيل التناكح بل كتولد الحكمة من الحكيم والضوء

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا يؤخذ منها عدل قال لو جاءت بكل شيء لم يقبل منها **حدثنا القاسم بن الحسن** قال حدثنا حسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قال ابن عباس ولا يؤخذ منها عدل قال بدل والبدل القديمة **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولا يؤخذ منها عدل قال لو أن لها ملء الأرض ذهباً لم يقبل منها فدا قال ولو جاءت بكل شيء لم يقبل منها **حدثني** نجيح بن ابراهيم قال حدثنا علي بن حكيم قال حدثنا حميد بن عبد الرحمن عن أبيه عن عمرو بن قيس الملائي عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن عليه الشاة قال قيل يا رسول الله ما العدل قال العدل القديمة وانما قيل القديمة من الشيء والبدل منه عدل لمعادلة اياديه وهو من غير جنسه ومصيره له مثلاً من وجهه الجزء الايمن وجهه المشابهة في الصورة والخلقة كما قال جل ثناؤه وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها عني وان تعدل فدية لا يؤخذ منها يقال منه هذا عدله وعديله وأما العدل بكسر العين فهو مثل الحل المحمول على الظاهر يقال من ذلك عندي غلام عدل غلام أو شاة عدل شاة بكسر العين اذا كان غلام يعدل غلاماً أو شاة تعدل شاة وكذلك ذلك في كل مثل للشيء من جنسه فاذا أريد أن عنده قيمته من غير جنسه نصبت العين فقبل عدلى عدل شاة من الدراهم وقد ذكر عن بعض العرب أنه يكسر العين من العدل الذي هو عني القديمة لمعادلة ما عادله من جهة الجزاء وذلك لتقارب معنى العدل والعدل عندهم فاما واخذ العدل فلم يسمع فيه الا عدل بكسر العين **القول في تأويل قوله تعالى** (ولا هم ينصرون) وتأويل قوله ولا هم ينصرون يعني أنهم يومئذ لا ينصرون ناصرهم كما لا يشفع لهم شافع ولا يقبل منهم عدل ولا فدية بطلت هنالك المحاباة واضمحلت الرشا والشفاعات وارتفع من القوم التعاون والتناصر وصار الحكم الى العدل الجبار الذي لا ينفع لديه الشفاعة والنصرة فيجزي بالسيئة مثلها وبالخسنة أضاعفها وذلك نظير قوله جل ثناؤه وقفوه هم انهم مسؤولون مالكم لا تناصرون بل هم اليوم مستسلمون وكان ابن عباس يقول في معنى لا تناصرون ما حدثت به عن المنجاب قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضل عن ابن عباس مالكم لا تناصرون مالكم لا تمنعون منها هيأت ليس ذلك لكم اليوم وقد قال بعضهم في معنى قوله ولا هم ينصرون وليس لهم من الله يومئذ نصير نصير لهم من الله اذا عاقبهم وقد قيل ولا هم ينصرون بالطلب فهم والشفاعة والفدية قال أبو جعفر والقول الاول أولى بتأويل الآية لما وصفنا من أن الله جل ثناؤه انما أعلم المخاطبين بهذه الآية أن يوم القيامة يوم لا فدية لمن استحق من خلقه عقوبته ولا شفاعة فيه ولا ناصر له وذلك أن ذلك قد كان لهم في الدنيا فأخبر أن ذلك يوم القيامة معدوم لا سبيل لهم اليه **القول في تأويل قوله** (وانجيناكم من آل فرعون) أما تأويل قوله واذ نجيناكم فانه عطف على قوله يا بني اسرائيل اذ كروا نعمتي فكاكم قال اذ كروا نعمتي التي أنعمت عليكم واذ كروا انعامنا عليكم اذ نجيناكم من آل فرعون بانجائنا لكم منهم وأما آل فرعون فانهم أهل دينه وقومه وأشياعه وأصل آل أهل أبدا لله همزة كما قالوا ما فادوا للهاء همزة فاذا صغروه قالوا

مويه

من المضيء وجوهر الظلمة يولد الاعداء وهم الشياطين كتولد السفه من السفه ومنهم القائلون بانها

حواهر غير متحدة ثم اختلفوا فقال بعضهم وهم طوائف من النصارى انها هي الانفس الناطقة المفارقة لادانها فان كانت صافنة خيرة فالملائكة وان كانت خبيثة كسفة فالشياطين وقال آخرون وهم الفلاسفة انها مختلفة لنوع النفوس الناطقة البشرية وانهم أكمل قوة وأكثراً ونسبتهم الى النفوس البشرية كنسبة الشمس الى الاضواء فبها نفوس ناطقة فليكنية ومنها عقول مجردة ومنهم من أثبت أنواعاً آخر

من الملائكة: وهي الارضية المدبرة لاحوال العالم السفلى خبرها الملائكة وشمر برها الشياطين ولكل من الفرق دلائل على ما ذهب اليه بطول ذكرها ههنا وقد يستدل عليها بأحجاف المجاهدات من جهة المكاشفة وأحجاف الخجافات والضرورات من جهة مشاهدتها آثار العجسة والهداية الى المعالجات النادرة الغريبة وتركيب المجموعات واستخراج صنعة الترياقات كما يحكي أنه كان الجالينوس وجع في الكبد فرأى في المنام كأن امرأاً أمره أن يفصد الشريان الذي على ظهر كفه النبي بين السبابة (٣١٣) والابهام ففعل فعرفى وما تبدل على ذلك حال

الرؤيا الصادقة ولا نزاع البتة بين الانبياء عليهم السلام في انبات الملائكة وذلك كالأمر المجمع عليه بينهم وأما شرح كثرتهم فقد قال صلى الله عليه وسلم أطبت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع قدم الا وفيه ملك ساجد أو راع وروى ان بنى آدم عشر الجن والجن وبنو آدم عشر حيتوانات البر وهؤلاء كلهم عشر الطيور وهؤلاء كلهم عشر حيتوانات البحر وهؤلاء كلهم عشر ملائكة الارض الموكلين وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وعلى هذا الترتيب الى ملائكة السماء السابعة ثم الكل في مقابلة ملائكة الكرسي نزق قليل ثم كل هؤلاء عشر ملائكة السراقد الواحدة من سرادقات العرش التي عددها ستائة ألف طول كل سرادق وعرضه وسبعه اذ اقربت به السموات والارض وما فيها فانها كلها تكون شيئاً يسيراً وقدر اقليل وما مقداره موضع قدم الا وفيه ملك ساجد أو راع أو قائم لهم رجل بالتسبيح والتعديس ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ولا يعرف عددهم الا الله ثم مع هؤلاء ملائكة اللوح الذين هم أشياخ اسرافيل صلى الله عليه وسلم والملائكة الذين هم خدو جبريل وهم كلهم سامعون

موبه فردوا الهاء في التصغير وأخرجوه على أصله وكذلك اذا صغروا آل قالوا أهيل وقد حكى سماعن العرب في تصغير آل أو بل وقد يقال فلان من آل النساء يراد به أنه منهن خلق ويقال ذلك أيضاً بمعنى انه يردهن ويهواهن كما قال الشاعر

فأنك من آل النساء وانما * يكن لأدنى لا وصال لغائب

وأحسن أما كن آل أن ينطق به مع الاسماء المشهورة مثل قولهم آل النبي محمد صلى الله عليه وسلم وآل علي وآل عباس وآل عقيل وغير مستحسن استعماله مع المجهول وفي أسماء الارضين وما أشبه ذلك غير حسن عند أهل العلم بلسان العرب أن يقال رأيت آل الرجل ورأى آل المرأة ولا رأيت آل البصرة وآل الكوفة وقد ذكر عن بعض العرب سمعاً أنها تقول رأيت آل مكة وآل المدينة وليس ذلك في كلامهم بالمستعمل الفاشي وأما فرعون فإنه يقال انه اسم كانت ملوك العمالة بمصر تسمى به كما كانت ملوك الروم يسمى بعضهم قصير وبعضهم هرقل وكما كانت ملوك فارس تسمى الا كسرة واحدهم كسرى وملوك اليمن تسمى التابعة واحدهم تبع وأما فرعون موسى الذي أخذ به الله تعالى عن بنى اسرائيل أنه نجاهم منه فإنه يقال ان اسمه الوليد بن مصعب بن الريان وكذلك ذكر محمد بن اسحق أنه بلغه عن اسمه حدثاً بذلك محمد بن جند قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق أن اسمه الوليد بن مصعب بن الريان وانما جاز أن يقال واذ نجيناكم من آل فرعون والخطاب به لمن لم يدرك فرعون ولا المتحين منه لان المخاطبين بذلك كانوا أبناء من نجاهم من فرعون وقومه فأضاف ما كان من نعمه على آبائهم اليهم وكذلك ما كان من كفران آبائهم على وجه الاضافة كما يقول القائل لا تخرف علينا بكم كذا وفعلنا بكم كذا وقتلناكم وسببناكم والمخبر اما أن يكون يعنى قومه وعشيرته بذلك أو أهل بلده ووطنه كان المقول له ذلك أدرك ما فعل بهم من ذلك أو لم يدركه كما قال الاخطل يهاجى جرير بن عطية

ولقد سمعناكم الهذيل فنالكم * باراب حيث تقسم الانفال

في فليق يدعو الاراقم لم تكن * فرسانه عزلاً ولا أكفالا

ولم يلق جرير هذيل ولا أدركه ولا أدركه ارباب ولا شهدوه ولكنه لما كان يوماً من أيام قوم الاخطل على قوم جرير أضاف الخطاب اليه والى قومه فكذلك خطاب الله عز وجل من خاطبه بقوله واذ نجيناكم من آل فرعون لما كان فعله ما فعل من ذلك بقوم من خاطبه بالآية وآبائهم أضاف فعله ذلك الذي فعله بآبائهم الى المخاطبين بالآية وقومهم في القول في تاويل قوله تعالى (يسومونكم سوء العذاب) وفي قوله يسومونكم وجهان من التأويل أحدهما أن يكون خبراً مستأنفاً عن فعل فرعون يبنى اسرائيل فيكون معناه حينئذ واذكروا نعمتي عليكم اذ نجيناكم من آل فرعون وكانوا من قبل يسومونكم سوء العذاب واذ كان ذلك تأويله كان موضع يسومونكم رفعاً والوجه الثاني أن يكون يسومونكم حالاً فيكون تأويله حينئذ واذ نجيناكم من آل فرعون سألتمكم سوء العذاب فيكون حالاً من آل فرعون وأما تأويل قوله يسومونكم فإنه يوردونكم ويذيقونكم ويولونكم

مطيعون لا يستكبرون عن عبادته ولا يسأمون * وأما أصنافهم ففهم حلة العرش ويحمله عرش ربك فوقهم ومثد ثمانية ومنهم أكبر الملائكة جبرائيل صاحب اللوح والعلم وميكائيل صاحب الرزق والغذاء واسرافيل صاحب الصور وعزرائيل ملك الموت ومنهم ملائكة الجنة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ومنهم ملائكة النار عليها تسعة عشر ومنهم الموكلون ببني آدم عن الأيمن وعن الشمال قعد ومنهم الموكلون بأحوال هذا العالم والصفات صفواً وأما أصنافهم فكما قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه منهم سجد ولا يركون وركوع لا ينتصبون

وصافون لا يتزايون ومسجون لا يسمون لا يغشاهم يوم القيوم العيون ولا سهو العقول ولا قفرة الابدان ولا غفلة النسيان ومنهم آمناء على وجهه
والأسنة الى رسله ومختلفون بقضائه وأمره ومنهم الحفظة لعباده والسنة لآبواب جنائه ومنهم الثابتة في الارض السفلى أقدامهم والمراقبة من
السما العلى أعناقهم والخارجة من الاقطار ركائهم والمناسبة لقوائم العرش أكتافهم ناكسة ذنوبه أبصارهم متلفعون باجنتهم مضروبة
بينهم وبين من دونهم حجب العزة وأستار القدرة (٣١٤) لا يتوهمون ربه بالتصوير ولا يجرون عليه صفات المصنوعين ولا يحدونه

يقال منه سامه خطة ضم اذا ولاء ذلك وأذاقه كإقال الشاعر * ان سيم خسفا وجهه تربدا *
فأما تاويل قوله سوء العذاب فإنه يعنى ما ساءهم من العذاب وقد قال بعضهم أشد العذاب ولو كان
ذلك معناه لقليل أسوأ العذاب فإن قال لنا قائل وما ذلك العذاب الذى كانوا يسومونهم الذى كان
يسوءهم قيل هو ما وصفه الله تعالى فى كتابه فقال يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وقد قال
محمد بن اسحق فى ذلك ما حدثننا به ابن حميد قال حدثنا سفيان قال أخبرنا ابن اسحق قال كان فرعون
يعذب بنى اسرائيل فيجعلهم خدما وخولا وصفهم فى أعماله فصف يبنون وصف يرزعون له
فهم فى أعماله ومن لم يكن منهم فى صنعة من عمله فعليه الجزية فسامهم كما قال الله عز وجل سوء
العذاب وقال السدى جعلهم فى الاعمال القدرة وجعل يقتل أبناءهم ويستحي نساءهم ١٧ شئ
بذلك موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدى * القول فى تاويل
قوله تعالى (يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) قال أبو جعفر وأضاف الله جل ثناؤه ما كان من
فعل آل فرعون بنى اسرائيل من سومهم إياهم سوء العذاب وذبجهم أبناءهم واستحيائهم نساءهم
إليهم دون فرعون وإن كان فعلهم ما فعلوا من ذلك كان بقوة فرعون وعن أمره لمباشرتهم
ذلك بأنفسهم فبين بذلك أن كل مباشر قتل نفس أو تعذيب حتى بنفسه وإن كان عن أمر غيره
ففاعله المتولى ذلك هو المستحق إضافة ذلك إليه وإن كان الأمر قاهرا الفاعل المأمور بذلك سلطانا
كان الأمر أولصا حاربا أو متغلبا فاجرا كما أضاف جل ثناؤه ذبح أبناء بنى اسرائيل واستحياء
نساءهم إلى آل فرعون دون فرعون وإن كانوا بقوة فرعون وأمره إياهم بذلك فعلوا ما فعلوا
مع غلبته إياهم وقهرهم لهم فكذلك كل قاتل نفسا بامر غيره ظالم فهو المقتول عندنا بقصاصا
وإن كان قتله إياها كراه غيره له على قتله * وأما تاويل ذبح أبناء بنى اسرائيل واستحيائهم
نساءهم فإنه كان فيما ذكر لنا عن ابن عباس وغيره كالذى حدثننا به العباس بن الوليد الأحملى
وتميم بن المنتصر الواسطى قال أحدهما يذبحون هرون قال أخبرنا الأصمغين بن زيد قال حدثنا القاسم
ابن أيوب قال حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نذاكر فرعون وجلسا وما كان الله وعد
إبراهيم خليله أن يجعل فى ذريته أنبياء وملاكا واتمروا وأجمعوا أمرهم على أن يبعث رجلا
معه الشفار يطوفون فى بنى اسرائيل فلا يجدون مولودا ذكرا الا ذبحوه ففعلوا فلما رأوا أن
الكبار من بنى اسرائيل يعوتون بأجالهم وأن الصغار يذبحون قال توشكون أن تنفوا بنى
اسرائيل فتصيروا إلى أن تبأشروا من الاعمال والخدمة ما كانوا يكفونكم فاقبلوا عاما كل
مولود ذكرا فقتل أبناءهم ودعوا عاما حملت أم موسى بهارون فى العام الذى لا يذبح فيه الغلمان
فولدت له عاتية أمه حتى إذا كان القابل حلت بموسى وقد حدثننا عبد الكريم بن الهيثم قال
حدثنا ابراهيم بن بشار الرمادى قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا أبو سعيد عن عكرمة
عن ابن عباس قال قالت الكهنة لفرعون أنه يولد فى هذا العام مولود يذهب بملكك قال ففعل
فرعون على كل ألف امرأه مائة رجل وعلى كل مائة عشرة وعلى كل عشرة رجلا فقال انظروا كل

بالأما كن ولا يشيرون اليه بالنظار
ثم أنه روى الفخام عن ابن عباس أنه
سبحانه انما قال هذا القول للملائكة
الذين كانوا يحارون بين مع ابليس
لان الله تعالى لما أسكن الجن
الارض فأفسدوا فيها وسفكوا
الدماء وقتل بعضهم بعضا بعث الله
ابليس فى جنود من الملائكة
فأخرجوهم من الارض وألحقوهم
بجزائر البحر فقال تعالى لهم انى
جاعل فى الارض خليفة وقال
الأكثرون من الصحابة والتابعين أنه
تعالى قال ذلك لجماعة الملائكة
من غير تخصيص لان لفظ الملائكة
يفيد العموم والتخصيص خلاف
الاصل * وجاعل من جعل الذى له
مفعولان معناه مصير فى الارض
خليفة وانما يقل انى خالق كما قال
انى خالق بشر من طين لانه باعتبار
الخلاقة من عالم الامر لا من عالم
الخلق والظاهر أن الارض يراد بها
ما بين الخافقين وقدير روى عن النبى
صلى الله عليه وسلم أن الارض ههنا
أرض مكة التى دحيت الارض
من تحتها والخليفة من يخلف غيره
ويقوم مقامه والخليفة اسم
يصلح للواحد والجمع والمذكر
والمؤنث وجمعه خلائف مثل
كريمة وكرائم وجاء خلفاء لانهم
جمعوه على اسقاط الهاء مثل
ظريف وظرفاء والمراد به آدم
صلى الله عليه وسلم اما لانه صار خليفة

لأولئك الجن الذين تقدموه ويروى ذلك عن ابن عباس واما لانه يخلف الله فى الحكم بين خلقه كقوله يا داود انا جعلناك خليفة
فى الارض فاحكم بين الناس بالحق وهو المروى عن ابن مسعود والسدى وعن الحسن أن المراد بالخليفة أبناء آدم لانه يخلف بعضهم بعضا
ويؤيده قوله وهو الذى جعلكم خلائف الارض وانما وحيد تاويل من يخلف أو خلفا يخلف وبالحققة الانسان يخلف جميع المكنونات
من الروحانيات والجسمانيات والسمويات والارضيات ولا يخلفه شئ منها اذ لم يجتمع فى شئ منها ما اجتمع فيه وليس للعالم مصباح يضئ بنار

نور الله فيظهر انوار صفاته خلافة عنه الامصباح الانسان لانه اعطى مصباح السرفى زجاجة القلب والزجاجة فى مشكاة الجسد وفى زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتهاضى من صفاء العقل ولولم تسمسه نار النور وفى مصباح السرفى خفاة فاذا استنار مصباحه بنار نور الله كان خليفة الله فى أرضه فيظهر انوار صفاته فى هذا العالم بالعدل والاحسان والرافة والرحمة واللطف والقهر ولا تظهر هذه الصفات لاعلى الحيوان ولاعلى الملك فاعلم والقائده فى اخبار الملائكة بذلك اما تعليم العباد المشاورة فى (٢١٥) أمورهم وان كان هو يحكمته البالغة غنيا عن ذلك

واما ليسألوا ذلك السؤال ويحاجوا بما أحسوا واعلم أن الجمهور من علماء الدين على أن الملائكة كلهم معصومون عن جميع الذنوب لقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون فلا شئ من المأمورات بل ومن المنهيات لان المنهى مأمور بتركه الا ويدخل فيه بدليل صحة الاستثناء وايضا لقوله بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يسبحون الليل والنهار لا يفترون الى غير ذلك من الايات وطعن فيهم بعض الحشوية بانهم قالوا أتجعل والاعتراض على الله من أعظم الذنوب وأيضاً نسبوا بنى آدم الى القتل والفساد وهذا غيبة وهى من أعظم الكبائر وأيضاً مدحوا أنفسهم بقولهم ونحن نسبح بحمدك وهو عجب وأيضاً قولهم لا علم لنا الا ما علمتنا اعتذار والعذر دليل الذنب وايضا قوله تعالى ان كنتم صادقين دل على أنهم كانوا كاذبين فيما قالوه وايضا قوله ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض يدل على أنهم كانوا امرئيين فى أنه تعالى عالم بكل المعلومات وايضا علمهم بالافساد وسفك الدماء اما بالوحى وهو بعيد الالم يكن لاعادة الكلام فائدة واما بالاستنباط والنظن وهو منهى ولا تقف ما ليس لك به علم

امرأته ام لى فى المدينة فاذا وضعت حملها فانظروا اليه فان كان ذكر فاذا بحوه وان كان أنثى فخلوا عنها وذلك قوله يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء لمن ربكم عظيم حدثنى المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبى العالمة فى قوله واذا نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب قال ان فرعون ملكهم أربع مائة سنة فقالت الكهنة انه سيولد العام مصر غلام يكون هلاكاً على يديه فبعث فى أهل مصر نساء قوا بل فاذا ولدت امرأة غلاماً أتى به فرعون فقتله ويستحي الجوارى وحدثنى المثنى قال حدثنا اسحق بن الحجاج قال حدثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فى قوله واذا نجيناكم من آل فرعون الآية قال ان فرعون ملكهم أربع مائة سنة وانه أتاه آت فقال انه سينشأ فى مصر غلام من بنى اسرائيل فيظهر عليك ويكون هلاكاً على يديه فبعث فى مصر نساء فذكر نحو حديث آدم وحدثنى موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حاد قال حدثنا أسباط بن نصر عن السدى قال كان من شأن فرعون أنه رأى فى منامه أن نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرق القبط وترك بنى اسرائيل وأخرب بيوت مصر فداها السحرة والكهنة والعافة والقافة والحازة فساء لهم عن رؤياه فقالوا له يخرج من هذا البلد الذى جاء بنو اسرائيل منه يعنون بيت المقدس رجل يكون على وجهه هلاك مصر فأمر بنى اسرائيل أن لا يولد لهم غلام الاذبحوه ولا تولد لهم جارية الا تركت وقال القبط انظروا عملواكم كيكم الذين يعملون خارجاً فأدخلوهم واجعلوا بنى اسرائيل يكون تلك الاعمال القذرة فجعل بنى اسرائيل فى أعمال علمانهم وأدخلوا علمانهم فذلك حين يقول الله تبارك وتعالى ان فرعون علا فى الارض يقول تجرب فى الارض وجعل أهلها شيعا يعنى بنى اسرائيل حين جعلهم فى الاعمال القذرة يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم فجعل لا يولد بنى اسرائيل مولود الا ذبح فلا يكبر الصغير وقذف الله فى مشيخة بنى اسرائيل الموت فاسرع فيهم فدخل رؤس القبط على فرعون فكلّموه فقالوا ان هؤلاء قد وقع فيهم الموت فيوشك أن يقع العمل على علماننا يذبح أبناءهم فلا تبلغ الصغار وتفتنى الكبار فلما كان ذلك تبقى من أولادهم فامر أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فلما كان فى السنة التى لا يذبحون فيها ولد هارون فترك فلما كان فى السنة التى يذبحون فيها حلت بموسى وحدثنا محمد بن حديد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لى أنه لما تقارب زمان موسى أتى منحمو فرعون وأخراه اليه فقالوا له نعم اننا نجد فى علمنا أن مولوداً من بنى اسرائيل قد أطلع زمانه الذى يولد فيه يسلبك ملكك ويغلبك على سلطانك ويخرجك من أرضك ويبدل دينك فلما قالوا له ذلك أمر بقتل كل مولود يولد من بنى اسرائيل من الغلمان وأمر بالنساء يستحيين فجمع القوابل من نساء مملكتهم فقال لهم لا يسقطن على أيديكن غلام من بنى اسرائيل الا قتلتنه فكنتن بفعلن ذلك وكان يذبح من فوق ذلك من الغلمان ويأمر بالحبلى فيعذب حتى يطرحن ما فى بطونهن وحدثنا

وايضاً قصة هاروت وماروت وان ابليس كان من الملائكة المقرين ثم عصى الله وكفر والجواب عن اعتراضهم على الله أن غرضهم من ذلك السؤال لم يكن هو الانكار ولا تنبيه الله على شئ لا يعمله فان هذا الاعتقاد كفر وانما المقصود من ذلك أمورهم بان الانسان اذا كان قاطعاً بحكمة غيره ثم رآه يفعل فعلاً لا يهتدى ذلك الانسان الى وجه الحكمة فيه استغفهم عن ذلك متحجاً فكانهم قالوا اعطاء هذه النعم العظام من يفسدو بسفك لا تفعله الاوجه دقيق وسرغامض فما أبلغ حكمتك ومنه ان ابداء الاشكال طلب الجواب غير محذور

فكانه قبل الهنا أنت الحكيم الذي لا يفعل السفه البتة وتكفي السفه من السفه فبيح من الحكيم فكيف يمكن الجمع بين الأمرين وهذا جواب المعتزلة واستدلوا به على أن الملائكة لم يجوزوا صدور القبيح من الله تعالى فكانوا على مذهب أهل العدل قالوا وما يؤكده ذلك أنهم أضافوا الفساد وسفك الدماء إلى الخلق وأيضاً قالوا ونحن نسبح بحمدك والتسبيح تنزه ذاته عن صفه الأجسام ونقدس لك والتقديس تنزيه أفعاله عن صفه الذم (٢١٦) ونعت السفه ومنها أن الخيرات في هذا العالم غالبه على شرورها وترك الخير الكثير

لأجل الشر القليل شرك كثير فالملائكة نظروا إلى الشرور فأجابهم الله تعالى بقوله إني أعلم ما لا تعلمون أي من الخيرات الكثيرة التي لا يسترها الحكيم لأجل الشر القليل وهذا جواب الحكيم ومنها أن سؤالهم كان على وجه المبالغة في اعظام الله تعالى فإن العبد المخلص لشدة حبه لمولاه يكره أن يكون له عيب بعضه ومنها أن قولهم أن تجعل مسئلة منهم أن يجعل الأرض أو بعضها لهم إن كان ذلك صلاحاً نحو قول موسى أنهم لنكونا بما فعل السفهاء منا أي لا تهلك فقال تعالى إني أعلم ما لا تعلمون من صلاح هؤلاء فيمن أن الاختيار لهم السماء ول هؤلاء الأرض ليرضى كل فريق بما اختار الله ومنها أن هذا الاستفهام خارج عن جرح الإيجاب كقول جرير * أستم خير من ركب المطايا * أي أنتم كذلك والالام يكن مدحاً فكأنهم قالوا أنك تفعل ذلك ونحن مع هذا نسبح بحمدك لا نعلم في الجملة أنك لا تفعل إلا الصواب والحكمة فقال تعالى إني أعلم ما لا تعلمون فأنتم علمت ظاهراً وهو الفساد والقتل وأنا أعلم بظاهرهم وما في باطنهم من الأسرار الخفية التي تقتضي إيجابهم وفيه أن استحقاق تلك الخلافة ليس بكثره الطاعة ولكنه بسابق العناية وأنه

ابن حميد قال حدثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد قال لقد ذكر أنه كان ليأمر بالقص فبشق حتى يجعل أمثال الشفار ثم يصف بعضه إلى بعض ثم يوثق بالحبال من بني إسرائيل فيوقف عليه فيجوز أقدامهن حتى إن المرأة منهن لتصع بولدها فيقع من بين رجليه فتمتلئ قطؤه تتقي به حد القصب عن رجليه المبالغ من جهدها حتى أسرف في ذلك وكاد يفنيهم ففعل له أفنيت الناس وقطعت النسل وأنهم خولك وعمالك فأمر أن يقتل الغلمان عاوماً ويستحيوا عاوماً فولد هارون في السنة التي يستحيها الغلمان وولد موسى في السنة التي فيها يقتلون قال أبو جعفر والذي قاله من ذكرنا قوله من أهل العلم كان ذبح آل فرعون أبناء بني إسرائيل واستحيوا وهم نساءهم فتأويل قوله إذا على ما تأوله الذين ذكرنا قوله هم ويستحيون نساءهم يستحيون فلا يقتلونهن وقد يجب على تأويل من قال بالقول الذي ذكرنا عن ابن عباس وأبي العالية والربيع ابن أنس والسدي في تأويل قوله ويستحيون نساءهم أنه تركهم الإناث من القتل عند ولادتهن أي أن يكون جائراً أن تسمى الطفلة من الإناث في حال صباها وبعد ولادها امرأة والصبا الصغار وهن أطفال نساء لأنهم تأولوا قول الله جل وعز ويستحيون نساءهم يستحيون الإناث من الولدان عند الولادة فلا يقتلونهن وقد ذكر ذلك من قولهم ابن جرير فقال بما حدثنا به القاسم ابن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جرير قوله ويستحيون نساءهم قال يسترقون نساءهم فحدثنا ابن جرير بقوله هذا عما قاله من ذكرنا قوله في قوله ويستحيون نساءهم أنه استحياء الصبا بالاطفال قال أذل محمد بن يزنهم اسم نساء ثم دخل فيما هو أعظم مما ذكرنا وتأويله ويستحيون يسترقون وذلك تأويل غير موجود في لغة عربية ولا عجمية وذلك أن الاستحياء إنما هو الاستفعال من الحياء نظير الاستبقاء من البقاء والاستسقاء من السقي وهو من معني الاستتراف عجز وقد قال آخرون قوله يذبحون أبناءهم يعني يذبحون رجالهم أبناءهم وأذكروا أن يكون المذبحون الأطفال وقد قرن بهم النساء فقالوا في أخبار الله جل ثناؤه أن المستحيين هم النساء الدالة الواضحة على أن الذين كانوا يذبحونهم الرجال دون الصبيان لأن المذبحين لو كانوا الأطفال لوجب أن يكون المستحيون هم الصبايا قالوا وفي أخبار الله عز وجل أنهم النساء ما بين أن المذبحين هم الرجال وقد أغفلنا قولهم المقالة مع خروجهم من تأويل أهل التأويل من العناية والتابعين موضع الصواب وذلك أن الله جل ثناؤه قد أخبر عن وحيه إلى أم موسى أنه أمرها أن ترضع موسى فإذا خافت عليه أن تلقيه في التابوت ثم تلقه في اليم فعلوم بذلك أن القوم لو كانوا إنما كانوا يقتلون الرجال ويسترقون النساء لم يكن بأم موسى حاجة إلى القاء موسى في اليم أولاً لأن موسى كان رجلاً لم يجعله أمه في التابوت ولكن ذلك عندنا على ما تأوله ابن عباس ومن حكمنا قوله قبل من ذبح آل فرعون الصبيان وتركهم من القتل الصبايا وأنما قيل ويستحيون نساءهم كما أن الصبايا داخلات مع أمهاتهن وأمهاتهن لاشك نساء في الاستحياء لأنهم لم يكونوا يقتلون صغار النساء ولا كبارهن ففعل ويستحيون نساءهم يعني بذلك الولادات

تعالى غنى عن طاعة المطيعين كما أنه لا تضره معصية المذنبين والجواب عن الغيبة أن من أراد إيراد السؤال وجب أن يتعرض للمولدات محل الإشكال فلذلك ذكر الفساد وسفك الدماء للغمية وعن العجب أن مدح النفس غير منوع منه مطلقاً وأما بعمه ربك فحدثناهم قالوا ما سألناك لقدح في حكمك يارب فأننا نعرف لك بالالهية والحكمة بل لطلب وجه الحكمة وعن الاعتذار أنه لم يكن للذنوب بل لأن ترك السؤال كان أولى وروى عن الحسن وقادة أن الله تعالى لما أخذ في خلق آدم همست الملائكة فيما بينهم وقالوا يخلق ربنا ما شاء

يخلق فلن يخلق خلقا إلا نأخلفا أعظم منه وأبرم عليه فلما خلق آدم عليه السلام ووصله عليهم وعلمه الاسماء كلها قال آتيتوني باسماء هؤلاء
ان كنتم صادقين في أنه لا يخلق خلقا الا وائتم أفضل منه ففرعوا الى التوبة وقالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ثم ان العلماء ذكروا في اخبار
الملائكة عن الفساد والسفك وجوهانها أنهم قالوا ذلك ظنا لما لانهم فاسوهم على حال الجن الذين كانوا قبل آدم عليه السلام في الارض وهو
مرى عن ابن عباس والكلبي واما لانهم عرفوا خلقته وعلموا أنه مركب من الاركان (٣١٧) المتخلفة والاخلاط المتنافية الموجبة للشهوة

التي منها الفساد والغضب الذي منه
سفل الدماء ومنها أنهم قالوا ذلك
عن اليقين وروى عن ابن مسعود
وناس من الصحابة وذلك أنه تعالى
لما قال للملائكة اني جاعل في الارض
خليفة قالوا ربنا وما يكون الخليفة
قال يكون له ذرية يفسدون في
الارض ويتحاسدون ويقتل بعضهم
بعضا فعند ذلك قالوا ربنا ان تجعل فيها
من يفسد فيها ويسفل الدماء وأنه
تعالى كان قد علم الملائكة أنه اذا
كان في الارض خلق عظيم أفسدوا
فيها وسفكوا الدماء ولأنه لما كتب
القلم في اللوح ما هو كائن الى يوم
القيامة فلعلهم طالعوا اللوح فعرفوا
ذلك ولان معنى الخلافة اذا كان
النائب لله في الحكم والقضاء
والاحتياج الى الحاكم انما يكون
عند التنارع والتظالم كان الاخبار
عن وجود الخليفة اخبارا عن وقوع
الفساد والشرب بطريق الالتزام وقيل
لما خلق الله النار خافت الملائكة
خوفا شديدا فقالوا لم خلقت هذه
النار قال لمن عصاني من خلقي ولم
يكن يومئذ خلق الا الملائكة ولم
يكن في الارض خلق البتة فلما قال
اني جاعل في الارض خليفة عرفوا
أن المعصية منهم تظهر وأما قصة
ابليس وهاروت وماروت فسيجيء
الكلام فيها واختلف الناس في أن
الملائكة لهم قدرة على المعاصي
والشروا أم لا فالغلاة سفة وكثير من

والمولودات كما يقال قد أقبل الرجال وان كان فيهم صبيان فكذلك قوله ويستحيون نساءكم
وأما من الذكور فاته لما لم يكن يذبح الا المولودون قبل يذبحون أبناءكم ولم يقل يذبحون رجالكم
القول في تأويل قوله تعالى ذكره (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) أما قوله وفي ذلكم بلاء من ربكم
عظيم فانه يعنى وفي الذي فعلنا بكم من التجاونا يا ايهاكم مما كنتم فيه من عذاب آل فرعون يا ايهاكم على
ما وصفت بلاء لكم من ربكم عظيم ويعنى بقوله بلاء نعمة كما حدثنى المنثى بن ابراهيم قال
حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله بلاء من ربكم
عظيم قال نعمة وحدثنى موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن
السدي في قوله وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم أما البلاء فالنعمه وحدثناسفيان قال حدثنا أبي عن
سفيان عن رجل عن مجاهد وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم قال نعمة من ربكم عظمة حدثنى المنثى
قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثل حديث سفيان حدثنى
القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم قال
نعمه عظمة وأصل البلاء في كلام العرب الاختبار والامتحان ثم يستعمل في الخير والشر لان
الامتحان والاختبار قد يكون بالخير كما يكون بالشر كما قال الله جل ثناؤه ولولناهم بالحسنات
والسيئات لعلمهم يرجعون يقول اختبارناهم وكما قال جل ذكره ونبلوكم بالشر والخير فتنة ثم تسمى
العرب الخير بلاء والشر بلاء غير أن الاكثر في الشر أن يقال بلوته أو بلاءه وفي الخير أبليته أو بليته
ابلاء وبلاء ومن ذلك قول زهير بن أبي سلمى

جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم * وأبلاهما خيرا البلاء الذي يبلو

فجمع بين اللغتين لانه أراد فاعلم الله عليهم ما خيرا النعم التي يختبر بها عباده ﴿القول في تأويل قوله
تعالى (واذ فرقنا بكم البحر)﴾ أما تأويل قوله واذا فرقنا بكم فانه عطف على واذا نجحنا بكم معنى واذا
نعمتي التي أنعمت عليكم واذا فرقنا بكم البحر ومعنى قوله
فرقنا بكم فصلنا بكم البحر لانهم كانوا اثني عشر سبطا ففرق البحر اثني عشر طرية فافسلك كل
سبط منهم طرية يقامها فذلك فرق الله بهم جل ثناؤه البحر وفصله بهم بتفرعهم في طرية الاثني عشر
كما حدثنى موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط بن نصر عن السدي لما
أتى موسى البحر كماهأ بأخالد وضربه فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم فدخلت بنو اسرائيل
وكان في البحر اثنا عشر طرية يقافي كل طرية سبط وقد قال بعض نحووي البصرة معنى قوله واذا فرقنا
بكم البحر فرقنا بينكم وبين الماسير بذلك فصلنا بينكم وبينه وحجزناه حيث مر رتم به وذلك خلاف
ما في ظاهر السلاوة لان الله جل ثناؤه انما أخبرنا بفرق البحر بالقوم ولم يخبرنا بفرق بين القوم وبين
البحر فيكون التأويل ما قاله فأنه هذه المقالة وفرقه البحر بالقوم انما هو تفرقه البحرهم على
ما وصفتنا من افتراق سبيله بهم على ما جاءت به الآثار ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره

٣٨ - (ان جري) - أول

أهل الجبر قالوا انهم خير محض ولا قدرة لهم على الشر والمعتزلة أثبتوا لهم قدرة على الامرين
لان قولهم ان تجعل امام معصية أو ترك الاولى وعلى التقديرين فالقصود حاصل وأيضا قال تعالى ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم
وهذا يقتضى كونهم من جورين وقال لا يستكبرون عن عبادته والمدح بترك الاستكبار انما يحسن لو كان قادرا على الاستكبار ويمكن
الزامهم بان الثواب عندهم واجب على الله فيمتنع عليه تركه مع انه يستحق المدح على الثواب والواو في ونحن نسبح للجمال كقولك ان تحسن

الى فلان وأنا حق بالاحسان والتسبيح تبعيد الله من سوء وكذا التقديس من سب في الماء وقدس في الارض اذا ذهب فيها وابتعد والتبعيد عن سوء اما في الذات ويحصل بنفي الامكان المستلزم لنفي الكثرة المستلزمة لنفي الجسمة والعرضة والصد والندو اما في الصفات بان يكون مبرءا عن العجز والجهل والتغيرات محيطا بكل المعلومات قادرا على كل المقدورات واما في الافعال بان لا تكون أفعاله لطلب المنافع ودفع المضار يقول الله تعالى أنا المنزه عن النظير (٣١٨) والشريك سبحانه هو الواحد القهار أنا المدبر للسموات والارض سبحانه رب السموات

والارض أنا المدبر لكل العالمين سبحانه الله رب العالمين أنا المنزه عن قول الظالمين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون أنا الغني عن الكل سبحانه هو الغني أنا السلطان الذي كل شيء سواي فهو تحت قهري وتسخيري فسهان الذي يده ما كوت كل شيء أنا المنزه عن الصاحبة والولد سبحانه أني يكون له ولد أنا الذي أخلق الولد من غير أب سبحانه اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون أنا الذي سخرت الانعام القسوية للبشر الضعيف سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين أنا الذي أعلم لا يعلم المعلن ولا يارشاد المرشد سبحانه لك أعلم لنا الا علمتنا أنا الذي أغفر معصية سبعين سنة بتوبة ساعة فسيح محمد ربك قبل طلوع الشمس فان أردت رضوان الله فسيح ومن ناء الليل فسيح وأطراف النهار لعلك ترضى وان أردت الخلاص من النار فسيح سبحانه لك فقتل عذاب النار وان أردت الفرج من البلاء فسيح لاله الا أنت سبحانه اني كنت من الظالمين أيها العبد واظب على تسبيحي وسجود بكرة وأصيلا والا فالضرر يعود عليك فان استكبروا فالذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون يسجد على الخرج والمدبر والرمال والخيال والتسحر والدواب والليل والنهار والظلمات والانوار والجنة والنار والزمان والمكان والعناصر والاركان والارواح والاجسام سبح لله ما في السموات

(فانجينناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون) قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف غرق الله جل ثناؤه آل فرعون ونجى بني اسرائيل قيل له كما حدثنا بن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال لقد ذكر لي انه خرج فرعون في طلب موسى على سبعين ألفا من دهم الخيل سوى ما في جنده من شية الخيل وخرج موسى حتى اذا قابله البحر ولم يكن له عنه منصرف طلع فرعون في جنده من خلفهم فلما رآى الجمع ان أصحاب موسى انالمدركون قال موسى كلا ان معي ربي سيهدين أي النجاة وقد وعدني ذلك ولا تخاف لوعده **حدثنا** بن حميد قال حدثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق قال أوحى الله الى الجبريماذ كر لي اذا ضربك موسى بعصاه فانفلق له قال فتاب البحر يضرب بعضه بعضا فرقامن الله وانتظار أمره فأوحى الله جبريماذ كر لي اذا ضربك موسى أن اضرب بعصاك البحر فضر به بها وفيها سلطان الله الذي أعطاه فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبل على بيس من الارض يقول الله لموسى اضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف درك ولا يخشى فلما استقر لهم البحر على طريق قائمة بيس سلك فيه موسى وبني اسرائيل واتبعه فرعون بجنوده **حدثنا** بن حميد قال حدثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال حدثت انه لما دخل بنو اسرائيل البحر فلم يبق منهم أحد أقبل فرعون وهو على حصان له من الخيل حتى وقف على شفير البحر وهو قائم على حاله فهاب الحصان أن ينفذ فعرض له جبريل على فرس أنثى وديق فقر بها منه فشمها الفحل فلما شمها تبعها فتقدم معها الحصان عليه فرعون فلما رأى جند فرعون فرعون قد دخل دخلا معه وجبريل أمامه وهم يتبعون فرعون وميكائيل على فرس من خلف القوم يسوقهم يقول الحقوا بصاحبكم حتى اذا فصل جبريل من الجبرليس أمامه أحد ووقف ميكائيل على ناحيته الاخرى وليس خلفه أحد طبق عليهم البحر ونادى فرعون حين رأى من سلطان الله عز وجل وقدرته مارأي وعرف ذلته وخذلته نفسه أمنت انه لاله الا الذي أمنت به بنو اسرائيل وأمن المسلمون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق الهمداني عن عمرو بن ميمون الأودي في قوله واغرقنا بك البحر فانجينناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون قال لما خرج موسى ببني اسرائيل بلغ ذلك فرعون فقال لا تتبعوهم حتى يصيب الديك قال فوالله ما صاح لي ليلة ذديك حتى أصبحوا فدعا بشاة فذبحت ثم قال لا أفرغ من كبدها حتى يجتمع الى ستمائة ألف من القط فلم يفرغ من كبدها حتى اجتمع اليه ستمائة ألف من القط ثم سار فلما أتى موسى البحر قال له رجل من أصحابه يقال له يوشع بن نون أين أمرك ربك يا موسى قال أما ملك يشير الى البحر فأقيم يوشع فرسه في البحر حتى بلغ الغمر فذهب به ثم رجع فقال أين أمرك ربك يا موسى فوالله ما كذبت ولا كذبت ففعل ذلك ثلاث مرات ثم أوحى الله جل ثناؤه الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم يقول مثل جبل قال ثم سار موسى ومن معه واتبعهم فرعون في طريقهم حتى اذا تماموا فيه أبطقه الله عليهم فلذلك

والارض وان من شيء الا يسبح بحمده أيها العبد أنا الغني عن تسبيح هذه الاشياء وهذه الاشياء ليست من الاحياء فلا حاجة بها الى ثواب هذا التسبيح ولا أضيع ثواب هذه التسيجات فان ذلك لا يليق ربي وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا لكني أوصل ثواب هذه الاشياء اليك لتعرف أن من اجتهد في خدمتي أجعل كل العالم في خدمته وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الارض والحيات في جوف الماء أيها العبد اذكرني بالعبودية لتتغفر لي أنا سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فانك اذا ذكرتني في الخلوات ذكرتني في

الفلوات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعاد الله لهم مغفرة وأجر أعظيما أفرضني وان كنت أنا الغني حتى أورد الواحد عليك عشرة ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم لا حاجة لي الى العسكر ولوشاء الله لا تنصر منهم ولكن اذ انصرتني نصرته ان تنصر وا الله ينصركم اخدمني يا أيها الناس اعبدوا ربكم لا لاني أحتاج الى خدمتك فاني أنا الملك والله ملك السموات والارض ولكن اصرف في خدمتي عمرا قصيرا التال ملكا كبيرا وخيرا كثيرا وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري (٢١٩) من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من

الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم (قوله بحمدك) في موضع الحال أي نسبحك ملتبسين بحمدك فإنه لولا انعامك علينا بالتوفيق لم نتمكن من ذلك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الكلام أفضل فقال ما أصطفاه الله للملائكة سبحانه الله وبحمده وروى أن أهل السماء الدنيا يسجدون الى يوم القيامة يقولون سبحان ذي الملك والمملوك وأهل السماء الثانية قيام الى يوم القيامة يقولون سبحان ذي العزة والجلوت وأهل السماء الثالثة ركوع الى يوم القيامة يقولون سبحان الحي الذي لا ينهم ولا يعوت وعن ابن عباس وابن مسعود نسبح أي نصلي والتسبيح الصلاة وعن مجاهد نفدس لك نظهر أنفسنا من ذنوبنا وخطايانا ابتغاء لمَرْضَاتِكَ وقبل نظهر قلوبنا عن الالتفات الى غيرك حتى تصير مستغرقين في أنوار معرفتك (اني أعلم ما لا تعلمون) معناه لا تعجبوا ولا تغتموا بان فيهم من يفسدو ويسفك فاني أعلم أن فيهم من لو أقسم على الله لأبره وأعلم أن معكم ابليس وفي قلبه من الحسد والكبر والنفاق ما فيه وأوانكم لما وصفتكم أنفسكم بهذه المدايح فأنتم في تسبيح أنفسكم لاني تسبيحي اصبر واحتي أخلق البشر فيكون فيهم من يعبدوني ثم يحشونني يؤدون حق العبادات ثم لا يتكلمون

قال وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون قال معمر قال قتادة كان مع موسى ستمائة ألف واتبعه فرعون على ألف ألف ومائة ألف حصان وحدثني عبد الله بن عبد الله بن الهيثم قال حدثنا ابراهيم ابن بشار الرمادي قال حدثنا سفيان قال حدثنا أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال أوحى الله جل وعزالي موسى أن أسر بعبادي ليلانكم متبعون قال فسرى موسى بني اسرائيل ليلا فاتبعهم فرعون في ألف ألف حصان سوى الاناث وكان موسى في ستمائة ألف فلما عابهم فرعون قال ان هؤلاء لشر ذمة قليلون وانهم لنالغاطون وانالجميع حذرون فسرى موسى بني اسرائيل حتى هجموا على البحر فالتفتوا فاذا هم برهح دواب فرعون فقالوا يا موسى أودينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما حشنتنا هذا البحر أماننا وهذا فرعون قدره قنابن معه قال عدي ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون قال فأوحى الله جل ثناؤه الى موسى أن اضرب بعصاك البحر وأوحى الى البحر أن اسمع لموسى وأطع اذ اضربك قال فتاب البحر له أفكل يعني له رعدة لا يدري من أي جوانبه يضربه قال فقال يوشع لموسى عبادا أمرت قال أمرت أن أضرب البحر قال فاضربه قال فضرب موسى البحر بعصاه فانفلق فكان فيه اثنا عشر طريقا كل طريق كالطود العظيم فكان لكل سبط منهم طريق يأخذون فيه فلما أخذوا في الطريق قال بعضهم لبعض ما لنا لآرى أصحابنا قالوا لموسى أين أصحابنا لآنا زاهم قال سيرا فأنهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم قال سفيان قال عمار الدهني قال موسى اللهم أعني على أخلاقهم السيئة قال فأوحى الله اليه أن قل بعصاك هكذا وأومأ ابراهيم بيده يديرها على البحر قال موسى بعصاه على الحيطان هكذا فصار فيها كوى ينظر بعضهم الى بعض قال سفيان قال أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس فسادوا حتى خرجوا من البحر فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر هو وأصحابه وكان فرعون على فرس أدهم ذنوب حصان فلما هجم على البحر هاب الحصان أن يقتحم في البحر فتمثل له جبريل على فرس أثني وديق فلما رآها الحصان تقحم خلفها وقيل لموسى أترك البحر هو قال طرقا على حاله قال ودخل فرعون وقومه في البحر فلما دخل آخر قوم فرعون وجاز آخر قوم موسى أطبق البحر على فرعون وقومه فاغرقوا ^{هم} ثم موسى بن هرون قال حدثنا عمر بن جناد قال حدثنا أسباط بن نصر عن السدي أن الله أمر موسى أن يخرج بني اسرائيل فقال أسر بعبادي ليلانكم متبعون فخرج موسى وهرون في قومهما وألقى على القبط الموت فأت كل بكر رجل فأصبحوا يدفنونهم فشقوا عن طليهم حتى طلعت الشمس فذالك حين يقول الله جل ثناؤه فاتبعوه مشرقين فكان موسى على ساقه بني اسرائيل وكان هرون أمامهم يقدمهم فقال المؤمن لموسى يا بني الله أين أمرت قال البحر فاراد أن يقتحم فذعه موسى وخرج موسى في ستمائة ألف وعشر بن ألف مقاتل لا يعدون ابن العشر بن لصغره ولأبن الستين لكبره وانما عدوا ما بين ذلك سوى الذرية وتبعهم فرعون وعلى مقدمته هامان في ألف ألف وسبعمائة ألف حصان ليس فيها ما ذنبه يعني الانثى وذلك حين يقول الله جل ثناؤه

على تلك الطاعات انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والذين هم من خشية ربهم مشفقون والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين أو أعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم ولكم في هذا الاجمال ما يغنيكم عن التفصيل فان أفعالي كلها حكمة ومصلحة وان خفي عليكم وجه كل واحد واحد على أنه قد بين لهم بعض ذلك في قوله (وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنسوا باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم

باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون * القراآت أنبؤني وكذلك خاطئون وخاشعون وفالون ونحن المنشئون وليطفوا وليواطوا ومتكئين وقيل استهزؤا ومتكثروا ويستنبئونك وباه برأويون وباه وكهينة وأشياء ذلك ابن كثير وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو هؤلاء هاب غير المدأولاء بالمدريد يعقوب وأوقيه ومصعب عن قالون قال أبو اسحق هما كلمتان لا يعدها ويعد أولاء (٣٣٠) هؤلاء ان بهم زين عاصم وحجرة وعلي وخلف وابن عامر وقرأ أبو عمرو والبزني من

طريق الهاشمي بترك الهمزة الاولى واثبت الثانية وكذلك في المفتوحتين والمضمومتين وقرأ يزيد وورش والقواس وسهل ويعقوب باثبت الهمزة الاولى وتلين الثانية وعن نافع تلين الاولى واثبت الثانية وكذلك في المضمومتين وأما في المفتوحتين فكأن في عمرو أنبشهم عن ابن عامر روايتان مهموزة مكسورة الهاء وغير مهموزة مكسورة الهاء والباقيون مهموزة مضمومة الهاء * الوقوف صادقين ه علمتنا ط الحكيم ه أنبشهم ج باسمائهم ج المكان فاء التعقيب باسمائهم لا لان قال جواب فلما تكتمون * التفسير وفيه أبحاث الاول الاشعري والجبائي والكعبى على أن اللغات كلها توقيفية بمعنى أن الله تعالى خلق علمنا ضروريا بتلك الالفاظ وتلك المعاني وبأن تلك الالفاظ موضوعة لتلك المعاني بدليل قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها لا علم لنا الا ما علمنا وهذا يدل على أن الملائكة وآدم لا يعلمون الا بتعليم الله تعالى اياهم وخالفهم أصحاب أبي هاشم الذاهبون الى أن اللغات اصطلاحية وضعها البشر واحد أو جماعة وحصل التعريف للماضي بالاشارة والقرائن كالاطفال فقالوا المراد ألهمهم وبعد ادعيته على الوضع مثل وعلمناه صفة لبوس لكم أى ألهمناه أو المراد علمه

فارس فرعون في المدائن حاشرين ان هؤلاء لشر ذمة قلبه لونه يعني بني اسرائيل فتقدم هرون فضرب البحر فأبى البحر أن يفتح وقال من هذا الجبار الذي يضربني حتى أتاه موسى فكناه أباحا لدوسه فأنفلق فكان كل فرق كالطود العظيم يقول كالجبل العظيم فدخلت بنو اسرائيل وكان في البحر اثنا عشر طر يقافي كل طريق سبط وكانت الطرق انفلقت بحدران فقال كل سبط قد قبل أصحابنا فلما رأى ذلك موسى دعا الله فجعلهم قناطر كهينة الطيماق فنظر آخروهم الى أولهم حتى خرجوا جميعا ثم دنا فرعون وأصحابه فلما نظر فرعون الى البحر منطلقا قال ألا ترون البحر فرق مني قد انفتح لي حتى أدرك أعدائي فأقتلهم فذلك حين يقول الله جل ثناؤه وأزلفنا ثم الآخرين يقول قربنا ثم الآخرين يعني آل فرعون فلما قام فرعون على أفواء الطرق أبت خيله أن تفتحهم فزل جبريل على ما ذبانه فشم الحسان ريح الماذبانة فاقحم في أثرها حتى اذاهم أولهم أن يخرج ودخل آخرهم البحر أن يأخذهم فالنظم عليهم **وهذه** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما أخذ عليهم فرعون الارض الى البحر قال لهم فرعون قولوا لهم يدخلون البحر كانوا اصدقاء فلما رأهم أصحاب موسى قالوا اننا لم ندر كون قال كلا ان معي ربي سيمدين فقال موسى للبحر ألسنت تعلم أني رسول الله قال بلى قال وتعلم أن هؤلاء عباد من عباد الله أمرني أن آتي بهم قال بلى قال أتعلم أن هذا عداؤ الله قال بلى قال فأنفلق لي طريقا ولمن معي قال يا موسى انما أنا عبد مملوك ليس لي أمر الا أن يأمرني الله تعالى فأوحى الله عز وجل الى البحر اذا ضربك موسى بعصاه فأنفلق وأوحى الى موسى أن يضرب البحر وقرأ أقول الله تعالى فاضرب لهم طر يقافي البحر يسا لا تخاف درك ولا تخشى وقرأ قوله وأترك البحر رهواسه لا ليس فيه تعد فأنفلق اثنتي عشرة فرقة فسلك كل سبط في طريق قال فقالوا لفرعون انهم قد دخلوا البحر قال ادخلوا عليهم قال وجبريل في آخر بني اسرائيل يقول لهم ليحقي آخركم أولكم وفي أول آل فرعون يقول لهم رويدا ليحقي آخركم أولكم فجعل كل سبط في البحر يقولون للسبط الذين دخلوا قبلهم قد هلكوا فلما دخل ذلك قالو بهم أوحى الله جل وعز الى البحر فجعل لهم قناطر ينظر هؤلاء الى هؤلاء حتى اذا خرج آخر هؤلاء ودخل آخر هؤلاء أمر الله البحر فأتطبق على هؤلاء ويعني بقوله وأنتم تنظرون أى تنظرون الى فرق الله لكم البحر واهلاكه آل فرعون في الموضع الذي نجاكم فيه والى عظيم سلطانه في الذي أراكم من طاعة البحر لياه من مصيره ركاما فرقا كهينة الاطواد الساحة غير زائل عن حده انقياد الامر الله واذعانا لطاغته وهوسائل ذائب قبل ذلك يوقفهم بذلك جل ذكره على موضع حجبهم عليهم ويذكرهم آلاءه عند أولهم ويحذرهم في تكذيبهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أن يحل بهم ما حل بفرعون وآله في تكذيبهم موسى صلى الله عليه وسلم وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى قوله وأنتم تنظرون كعني قول القائل ضربت وأهلك ينظرون فأؤك ولا أعاولك بمعنى وهم قريب عما رأى

ومسمع ماسبق من اصطلاحات قوم كانوا قبل آدم وأجيب بان الاصل عدم العدول عن الظاهر قالوا ثم عرضهم يدل على ان المراد بالاسماء المسمايات فان عرض الاسماء غير معقول فاذا المراد اسماء المسمايات فعوض الالف واللام عن المضاف اليه كما في قوله واشتعل الرأس شيبا أى علمه أسماء كل ما خلق من أجناس المحدثات من جميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها ولده اليوم من العربية والفارسية والرومية وغيرها وكان ولد آدم يتكلمون بهذه اللغات فلما مات وتفرق ولده في نواحي العالم تكلم كل واحد بلغة واحدة معينة من تلك اللغات فلما

طالت المدة ومضت القر ونسوا سائر اللغات ثم لا يبعد بل ينبغي أن يكون الله تعالى قد علمه مع ذلك صفات الاشياء ونهوتها وخواصها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية لان اشتقاق الاسم امان من السمة أو من السموات كان من السمة فالاسم هو العلامة وصفات الاشياء وخواصها هاداة على ما هياتها وعلامة عليها وان كان من السموات فليس الشئ كالمرفع على ذلك الشئ فان العلم بالدليل حاصل قبل العلم بالمسؤول وانما قلنا ينبغي ذلك لان الفضيلة في معرفة حقائق الاشياء أكثر من (٢٢١) الفضيلة في معرفة أسمائها ثم من الحقائق

ما يتوقف ادراكها على آلاء تدرك بها كالسموات والسموات وغيرها فاذا كان آدم تلك الآلات وقد عرفها لم يكن للملائكة ذلك لزم عجزهم وأيضا العري لا يحسن منه أن يقول لغيره تكلم بلغتي لان العقل لا طريق له الى معرفة اللغات بل ان حصل التعليم حصل العلم بها والا فلا أما العلم بحقائق الاشياء فالعقل يتمكن من تحصيله فصيح وقوع التعدي به وانما قيل تم عرضهم بلفظ الذكور لان في جملة السميات الملائكة والثقلين وهم العقلاء فغلب الكامل على الناقص والتذكير على التأنيث ومن الناس من تسبب بقوله أنثوي بأسماء هؤلاء على جواز تكليف ما لا يطاق وهو ضعيف لانهما استنبأهم مع علمهم بعجزهم بتكيتهم بل قيل قوله ان كنتم صادقين أى في أنى لأخلق خلقا الا كنتم أعلم منهم وقيل أى في قولكم انه لاشئ مما يتعبد به الخلق الا انتم تصلحون له وتقومون به وهو قول ابن عباس وابن مسعود وقيل أعلوني بأسماء هؤلاء ان علمتم أنكم تكونون صادقين في ذلك الاعلام وقيل أخبروني ولا تقولوا الاحقاد صدقا فيكون الغرض منه التوكيد لما نسبهم عليه من القصور لانه متى تمكن في أنفسهم العلم فانهم ان أخبروا لم يكونوا صادقين ولألهم اليه سبيل لم

ومسمع وكقول الله تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل وليس هناك رؤية انما هو علم والذي دعاه الى هذا التأويل انه وجهه قوله وأنتم تنظرون أى وأنتم تنظرون الى غرق فرعون فقال قد كانوا في شغل من أن ينظروا عما اكتشفهم من البحر الى فرعون وغرقه وليس التأويل الذي تأوله تأويل الكلام انما التأويل وأنتم تنظرون الى فرق الله البحر لكم على ما قد وصفنا آتينا والظلم أمواج البحر كالفرعون في الموضع الذي صير لكم في البحر طريقا يسا وذلك كان لاشك نظريان لانظر علم كطائفة قائل هذا القول الذي حكينا قوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى (واذ وعدنا)﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم وأعدنا بمعنى أن الله تعالى وأعد موسى ملاقاة الطور لما جات فكانت المواعدة من الله لموسى ومن موسى لربه وكان من حجتهم على اختيارهم قراءة وأعدنا على وعدنا أن قالوا كل ايعاد كان بين اثنين للالتقاء والاجتماع فكل واحد منهما مواعدا صاحبه ذلك فلذلك زعموا أنه وجب أن يقضى لقراءة من قرأ وأعدنا بالاختيار على قراءة من قرأ وأعدنا وقرأ بعضهم وعدنا بمعنى أن الله الواعد موسى والمنفرد بالوعد وبه وكان من حجتهم في اختيارهم ذلك أن قالوا انما تكون المواعدة بين البشر فاما الله جل ثناؤه فانه المنفرد بالوعد والوعد في كل خير وشر قالوا بذلك جاء التنزيل في القرآن كله فقال جل ثناؤه ان الله وعدكم وعد الحق وقال واذ يعدكم الله احدي الطائفتين أنهما لكم فالوعد كذلك الواجب أن يكون هو المنفرد بالوعد في قوله واذ وعدنا موسى والصواب عندنا في ذلك من القول أنهم قراءتان قد جاءت بهما الأمة وقرأت بهما القراء وليس في القراءة باحداهما بطل معنى الاخرى وان كان في احدهما زيادة معنى على الاخرى من جهة الظاهر والتلاوة فاما من جهة المفهوم بهما فهما متفقتان وذلك أن من أخبر عن شخص أنه وعد غيره اللقاء بموضع من المواضع فعلم أن الموعد ذلك وأعد صاحبه من لقائه بذلك المكان مثل الذي وعده من ذلك صاحبه اذا كان وعده ما وعده اياه من ذلك عن اتفاق منهما عليه ومعلوم أن موسى صلوات الله عليه لم يعده به الطور الا عن رضا موسى بذلك اذ كان موسى غير مشكوك فيه أنه كان بكل ما أمر الله به راضيا الى محبته فيه مسارعا ومعقول أن الله تعالى لم يعد موسى ذلك الا موسى اليه مستحيب واذا كان ذلك كذلك فعلم أن الله عز ذكره قد كان وعده موسى الطور ووعد موسى اللقاء وكان الله عز ذكره لموسى وأعدا مواعده له المناجاة على الطور وكان موسى وأعد الرب مواعده اللقاء فبأى القراءتين من وعدوا وأعدوا القارئ فهو الحق في ذلك من جهة التأويل واللغة مصيب لما وصفنا من العلل قبل ولا معنى لقول القائل انما تكون المواعدة بين البشر وأن الله بالوعد والوعد منفرد في كل خير وشر وذلك أن انفراد الله بالوعد والوعد في الثواب والعقاب والخير والشر والنفع والضر الذي هو بيده واليه دون سائر خلقه لا يحيل الكلام الجاري بين الناس في استعمالهم اياه عن وجوه ولا يغيره عن معانيه والجاري بين الناس من الكلام المفهوم بهما وصفنا من أن كل ايعاد كان بين اثنين فهو وعد من كل واحد منهما صاحبه ومواعدة بينهما وان كل واحد منهما مواعدا صاحبه مواعدا وأن الوعد الذي يكون به الانفراد من الواعد دون الموعد وانما

يجتزأ على الجواب ثم ان الذين اعتقدوا معصية الملائكة في قولهم أن تجعل قالوا أنهم لم يعرفوا خطأهم تابوا واعتذروا بقولهم سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا والذين أنكروا معصيتهم قالوا أنهم قالوا ذلك على وجه الاعتراف بالعجز والتسليم كأنهم قالوا لا نعم الا ما علمتنا فاذا لم تعلمنا ذلك فكيف نعلمه أو أنهم انما قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها لان الله تعالى أعلمهم ذلك فكانهم قالوا انك علمتنا أنهم يفسدون في الارض فقلنا انك أن تجعل وأما هذه الاسماء فانك ما علمتنا فكيف نعلمها ومعنى سبحانه نسبحك سبحا أى نزهة نزيها وهو مصدر غير متصرف أى لا يستعمل الا بخذوف

الفعل منصوب على المصدرية فاذا استعمل غير مضاف كان سبحانه علما للتسبيح فان العلية كما تحجرى في الاعيان تحجرى في المعاني قالت المعتزلة ههنا المراد أنه لا علم لنا الا من جهل اما بالتعليم واما بنصب الأدلة وقالت الأشاعرة بل الجسم بالتعليم لان المؤثر في وجود العلم ليس هو ذات الدليل بل النظر في الدليل وانه يستند الى توفيق الله تعالى وتسهيله ثم احتج أهل الاسلام بالآية أنه لا سبيل الى معرفة المغيبات الا بتعليم الله وانه لا يمكن التوصل اليها بعلم النجوم (٢٢٢) والكهانة ولا نجح أن يقول المعتزلي اذا فسرت التعليم بوضع الدليل فعندى حركات

النجوم دلائل خلقها الله تعالى على أحوال هذا العالم فيكون من جملة ما علمه الله تعالى انك أنت العليم بكل المعلومات فأمكنك تعليم آدم الحكيم في هذا الفعل المصعب فيه وعن ابن عباس ان مراد الملائكة من الحكيم أنه هو الذي حكم بجعل آدم خليفة في الارض وقوله ألم أقل لكم اني أعلم ما لا تعلمون الا انه تعالى جاء به على وجه أبسط وأشرح فيندرج فيه علمه بأحوال آدم قبل أن خلقه وفيه دليل على أنه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها فيبطل مذهب هشام ابن الحكم انه لا يعلم الاشياء الا عند وقوعها وقد روى الشعبي عن ابن عباس وابن مسعود أنه يريه بقوله ما تبسدون قولهم أن تجعل فيها من يفسد فيها بقوله وما كنتم تكتمون ما أسر ابليس في نفسه من الكفر والكبر وأن لا يسجد وقبل لما خلق آدم رأت الملائكة خلقاً عجيباً فقالوا ليكن ما شاء فلن يخلق ربنا خلقاً الا كنا أكرم عليه منه فهذا هو الذي كتموه ويجوز أن يكون هذا القول منهم سرا أسروه بينهم فأبداه بعضهم لبعض وأسروه عن غيرهم فكان في هذا الفعل الواحد ابداء وكتمان والظاهر أنه عام كقوله انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون انه يعلم الجهر وما يخفى

هو ما كان معنى الوعد الذي هو خلاف الوعد ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ذكره (موسى) وموسى فيما بلغنا بالقبطية كلمتان يعني هما ماء وشجر وهو الماء وساهو الشجر وانما سمي بذلك فيما بلغنا لان أمه لما جعلته في التابوت حين خافت عليه من فرعون وألقته في اليم كما أوحى الله اليها وقيل ان اليم الذي ألقته فيه هو النيل دفعته أمواج اليم حتى أدخلته بين أشجار عند بيت فرعون فخرج جوارى آسية امرأة فرعون يغتسلن فوجدن التابوت فأخذته فسمي باسم المكان الذي أصيب فيه وكان ذلك المكان فيه ماء وشجر فقيل موسى ماء وشجر كذلك حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط بن نصر عن السدي وهو موسى بن عمران بن بصير بن قاهش بن لاوي بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله فيما زعم ابن اسحق حدثني بذلك ابن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عنه ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (أر بعين ليلة) ومعنى ذلك واذواعدنا موسى أر بعين ليلة بنهماها فالأر بعون ليلة كلها داخلية في الميعاد وقد زعم بعض نحوي البصرة أن معناه واذواعدنا موسى انقضاء أر بعين ليلة أى رأس الار بعين ومثل ذلك بقوله وأسأل القرية وبقولهم اليوم أر بعون منذ خرج فلان واليوم يومان أى اليوم تمام يومين وتمام أر بعين وذلك خلاف ما جاءت به الرواية عن أهل التأويل وخلاف ظاهر التلاوة فأما ظاهر التلاوة فان الله جل ثناؤه قد أخبر أنه واعدنا موسى أر بعين ليلة فليس لاحد احالة ظاهر خبره الى باطن بغير برهان دال على صحته وأما أهل التأويل فانهم قالوا في ذلك ما أئاذكره وهو ما حدثني به المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العباس قال واعدنا موسى أر بعين ليلة قال يعني ذا القعدة وعشرا من ذي الحجة وذلك حين خلف موسى أصحابه واستخلف عليهم هرون فكش على الطور أر بعين ليلة وأزل عليه التوراة في الألواح وكانت الألواح من زبرجد فقربه الرب اليه نجيا وكلمه وسمع صريف القلم وبلغنا أنه لم يحدث حدثا في الاربعين ليلة حتى هبط من الطور وحدثت عن عمار بن الحسن حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خنوخ حدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة بن الفضل عن ابن اسحق قال واعد الله موسى حين أهلك فرعون وقومه ونجاه وقومه ثلاثين ليلة ثم أتمها بعشر فتم ميثقات ربه أر بعين ليلة تلقاه به فيها بما شاء واستخلف موسى هرون على بني اسرائيل وقال اني متجهل الى ربى فاخلقني في قومي ولا تتبع سبيل المفسدين فخرج موسى الى ربه متجھلا للقائه شوقا اليه وأقام هرون في بني اسرائيل ومعه السامري يسير بهم على أثر موسى ليحققهم به حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي قال انطلق موسى واستخلف هرون على بني اسرائيل وواعدهم ثلاثين ليلة وأتمها الله بعشر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون) وتأويل قوله ثم اتخذتم العجل من بعده ثم اتخذتم في أيام مواعيد موسى العجل الها من بعده أن فارقكم موسى متوجها الى الموعد والهاء في قوله من بعده عائدة على ذكر موسى فاخبر جل ثناؤه المخالفين نبينا صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل

المكذبين

ما ظهر من آدم مجزئ على نبوته في ذلك الوقت فكان مبعوثا الى حواء أو الى من توجه التحدي

المهم لانهم وان كانوا رسلا فقد يجوز الارسل الى الرسل كبعثة ابراهيم الى لوط صلى الله عليه وسلم واحتجوا بأن حصول ذلك العلم ناقض للعادة ومنع بأن حصول العلم بالاستسأل من علمه الله وعدم حصوله لمن لم يعلمه ليس بناقض للعادة وأيضاً أهم علواً أن تلك الاسماء موضوعة لتلك المسببات أولافان علواً فقد قدروا على المعارضة والافكيف عرفوا أن آدم أصاب فيما ذكر اللهم الآن يقال ان لكل صنف منهم لغة

من تلك اللغات ثم ان جميع الاصناف حضر واوان آدم عرض عليهم جميع تلك اللغات فكان معجزاً ويقال انه تعالى عرفهم قبل أن يسمعو من آدم تلك الاسماء فاستدلوا به على صدق آدم والظاهر أنهم قد عرفوا صدقه بتصديق الله تعالى اياه ولأن سلم انه ظهر منه فعل خارق للعادة فلم يجوز أن يكون ذلك من باب الكرامات أو من باب الارهاص وهما عندنا جزآن القاطعون بأنه علمه السلام ما كان نبيا في ذلك الوقت قالوا صدرت الكبيرة منه بعد ذلك والاقدام عليها يوجب الطرد والتحقيق فوجب (٢٢٣)

وقد قال عز من قائل ثم اجتبه ربه والرسالة هي الاجتباء فيكون بعد الزلة وأيضا لو كان رسولا فان لم يكن مبعوثا الى أحد فلا فائدة وان كان مبعوثا فاما الى الملائكة وهم أفضل من البشر عند المعتزلة ولا يجوز جعل الادون رسولا الى الاشرف وان المرء الى قبول القول ممن هو من جنسه أمكن ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا واما الى الانس ولا انسان الا حواء وانها عرفت التكليف لا بواسطة آدم بدليل ولا تقر باهذه الشجرة واما الى الجن وما كان في السماء أحد من الجن * (البحث الثالث في فضل العلم) لو كان في الامكان شيء أشرف من العلم لأظهر الله تعالى فضل آدم بذلك الشيء ومما يدل على فضيلته الكتاب والسنة والمعقول أما الكتاب فمن ذلك ما روي عن مقاتل أن الحكمة في القرآن على أربعة أوجه أحدها مواعظ القرآن وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وثانيها الحكمة بمعنى الفهم والعلم وآتيان الحكم صبا ولقد آتينا لقمان الحكمة وثالثها الحكمة بمعنى النبوة فتد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة ورابعها القرآن يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وجميع هذه الوجوه عند التحقيق ترجع الى العلم ومن ذلك

المكذبين به المخاطبين بهذه الآية عن فعل آياتهم وأسلافهم وتكذيبهم ورسولهم وخلافهم أنبياءهم مع تنابح نعمه عليهم وسبوغ آلائه لديهم مغر ففهم بذلك أنهم من خلافهم محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم به وخودهم لرسالته مع علمهم بصدقهم على مثل منهاج آياتهم وأسلافهم ومخذهم من نزول سطوتهم بعمقهم على ذلك من تكذيبهم ما نزل باوائهم المكذبين بالرسول من المسخ واللعن وأنواع النعمات وكان سبب اتخاذهم العجل ما حدثني به عبد الكريم بن الهيثم قال حدثنا ابراهيم بن بشار الرمادي قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال لما هجم فرعون على البحر وأصحابه وكان فرعون على فرس أدهم ذئب حصان فلما هجم على البحر هاب الحصان أن يقتحم في البحر فتمثل له جبريل على فرس أنثى ودب فلما رآها الحصان تقحم خلفها قال وعرف السامري جبريل لأن أمه حين خافت أن يذبح خلفته في غار وأطبقت عليه فكان جبريل يأنيه فيغذوه باصابعه فيمجد في بعض أصابعه لبنا وفي الأخرى عسلا وفي الأخرى سمنافيل يزل يغذوه حتى نشأ فلما عاينته في البحر عرفه فقبض قبضة من أثر فرسه قال أخذ من تحت الحافر قبضة قال سفيان فكان ابن مسعود يقرؤها فقبضت قبضة من أثر فرس الرسول قال أبو سعيد قال عكرمة عن ابن عباس وألقي في روع السامري أنك لا تلقيها على شيء فتقول كن كذا وكذا الا كان فلم يزل القبضة معه في يده حتى جاوز البحر فلما جاوز موسى وبنو اسرائيل البحر وأغرق آل فرعون قال موسى لآخيه هرون اخلقني في قومي وأصلح ومضى موسى لموعد ربه قال وكان مع بني اسرائيل حلي من حلي آل فرعون قد تقوروه فكأنهم تأموا منه فاخر حو له لتزل النار فتأكله فلما جموعه قال السامري بالقبضة التي كانت في يده هكذا فقد فيها فيه وأما ابن اسحق بيده هكذا وقال كن عجل جسد له خوار فصارع عجل جسد له خوار وكان يدخل الرميخ في دبره ويخرج من فيه يسمع له صوت فقال هذا الهكم واله موسى فكفوا على العجل يعبدونه فقال هرون يا قوم انما فتنتهم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمر بن جاد قال حدثنا أسباط بن نصر عن السدي لما أمر الله موسى أن يخرج ج بني اسرائيل يعني من أرض مصر أمر موسى بني اسرائيل أن يخرجوا وأمرهم أن يستغيروا الحلي من القبط فلما سجد الله موسى ومن معه من بني اسرائيل من البحر وغرق آل فرعون أتى جبريل الى موسى يذهب به الى الله فأقبل على فرس فرأه السامري فأنكره وقال انه فرس الحياة فقال حين رآه ان لهذا الشئانا فأخذ من تربة الحافر حافر الفرس فاطلق موسى واستخلف هرون على بني اسرائيل وواعدهم ثلاثين ليلة وأتمها الله بعشر فقال لهم هرون يا بني اسرائيل ان الغنية لا تحل لكم وان حلي القبط انما هو غنية فاجعوا جميعا واحفروا لها حفرة فادفنها فان جاء موسى فأحلقها خذتها واولا كان شيئا لم تأكلوه فجمعوا ذلك الحلي في تلك الحفرة وجاء السامري بتلك القبضة فدفنها فأخرج الله من الحلي عجل جسد له خوار وعدت بنو اسرائيل موعدا موسى فعدوا الليلة وما واليوم وما

انه تعالى فرق بين سبعة نفر في كتابه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون قل لا يستوى الخبيث والطيب لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة وما يستوى الاعمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات فاذا تأملت وجدت كل ذلك ما خوذنا من الفرق بين العالم والجاهل ومن ذلك قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم أى العلماء في أصح الاقوال لان الملوك يحكم عليهم طاعة العلماء ولا ينعكس شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم جعلهم في آيتين في المرتبة

الثالثة ثم زاد في الاكرام فجعلهم في المرتبة الثانية وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ومن ذلك قوله تعالى برفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات ومن ذلك وصفهم بالاعمان والراسخون في العلم يقولون آمنا به وبشهادة التوحيد شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وبالعبادة والسجود والخشوع ان الذين اوتوا العلم من قبله اذ ابلى عليهم يحزنون للاذقان سجدوا ويقولون سبحان ربنا ان كان (٢٣٤) وعبدوا المفعول ولا يحزنون للاذقان ليكون ويريدهم خشوعا وبالحشمية انما يخشى

الله من عباده العلماء وأما الاخبار فنها ما رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن ينظر الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلم فالذي نفسى بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبنى له بكل قدم مدينة في الجنة وعيشى على الارض والارض تستغفر له وعسى ويصبح مغفورا له وشهدت الملائكة لهم بأنهم عتقاء الله من النار وعن أنس أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم لغير الله لم يخرج من الدنيا حتى يأتى عليه العلم فيكون لله ومن طلب العلم لله فهو كالصائم نهاره والقائم ليله وان بابا من العلم يعلمه الرجل خيره من أن يكون له أبو قبيس ذهبا فينفقه في سبيل الله وعن الحسن مرفوعا من جاء الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام كان بينه وبين الانبياء درجة في الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم رحمة الله على خلفائى فقيل يا رسول الله ومن خلفاؤك قال الذين يحيون سنتى ويعلمونها عباد الله وعن أبي موسى الأشعري مرفوعا يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يعير العلماء فيقول يا معشر العلماء انى لم أضع نوري فيكم الا لعلى بكم ولم أضع على فيكم لأعذبكم انطلقوا فتدغفرت لكم وقال صلى الله عليه وسلم معلم الخير اذ امانت بكي عليه

فلما كان تمام العشرين خرج لهم الجبل فلما رأوه قال لهم السامرى هذا الهكم وإله موسى فنسى يقول ترك موسى إلهه ههنا وذهب بطله فعكفوا عليه يعبدونه وكان يحور وعشى فقال لهم هرون بابنى اسرائيل انما افتنتهم يقول انما ابليتكم به يقول بالجبل وان ربكم الرحمن فأقام هرون ومن معه من بنى اسرائيل لا يقاتلونهم وانطلق موسى الى إلهه يكلمه فلما كلمه قال له ما أجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أترى وعجلت اليك رب تعرضى قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامرى فاخبره خبرهم قال موسى يا رب هذا السامرى أمرهم أن يتخذوا الجبل رأيت الروح من نفخها فيه قال الرب أنا قال رب أنت اذا أضلتهم حدثنا ابن جبريل قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان فيما ذكر لي أن موسى قال لبنى اسرائيل فيما أمره الله عز وجل به استعبروا منهم يعنى من آل فرعون الامتعة والحلى والثياب فأتى منفذكم أموالهم مع هلاكهم فلما أذن فرعون فى الناس كان مما يحرض به على بنى اسرائيل أن قال حين ساروا لم يرضوا أن يخرجوا بأنفسهم حتى ذهبوا بأموالكم معهم حدثنا ابن جبريل قال حدثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعد بن جبير عن ابن عباس قال كان السامرى رجلا من أهل باجرما وكان من قوم يعبدون البقر وكان حب عبادة البقر فى نفسه وكان قد أظهر الاسلام فى بنى اسرائيل فلما فضل هرون فى بنى اسرائيل وفصل موسى الى ربه قال لهم هرون أنتم قد جئتم أوزارا من زينة القوم آل فرعون وأمتعة وحلبا فطهروا منها فانها نجس وأوقد لهم نارا فقال اذفوا ما كان معكم من ذلك فيها قالوا نعم فعملوا يأتون عما كان معهم من تلك الامتعة وذلك الحلى فيقدفون به فيها حتى اذا تكسر الحلى فيها ورأى السامرى أن فرس جبريل أخذ ثرابا من أثر حافره ثم أقبل الى النار فقال له هرون يا بنى الله ألقى ما فى يدي قال نعم ولا يظن هرون الا أنه كبعض ما جاء به غيره من ذلك الحلى والامتعة ففقدفه فيها فقال كن عجلا جسده له خوار فكان للبلأ والفتنة فقال هذا الهكم وإله موسى فعكفوا عليه وأحبوه حبالم يحبوا مثله شأقط يقول الله عز وجل فنسى أى ترك ما كان عليه من الاسلام يعنى السامرى أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولوا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا وكان اسم السامرى موسى بن ظفر وقع فى أرض مصر فدخل فى بنى اسرائيل فلما رأى هرون ما وقعوا فيه قال يا قوم انما افتنتهم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع اليك موسى فأقام هرون فيمن معه من المسلمين من لم يفتن وأقام من يعبد الجبل على عبادة الجبل وتخوف هرون ان سار عن معه من المسلمين أن يقول له موسى فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى وكان له هائبا مطيعا حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما أنجى الله عز وجل بنى اسرائيل من فرعون وأغرق فرعون ومن معه قال موسى لاختيه هرون اخلفنى فى قومى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين قال لما خرج موسى وأمر هرون عما أمر به وخرج موسى متجلا مسرورا الى الله فذكر فى موسى أن المرء اذا نجح فى حاجة سيده كان يسره أن يتجمل اليه قال وكان حين خرجوا استعاروا حليا وثيابا من آل

طير السماء ودواب الارض وحياتان البحر وعن أبي هريرة مرفوعا من صلى خلف عالم من العلماء فكأنما صلى خلف نبي من الانبياء وعن ابن عمر مرفوعا فضل العالم على العابد بسبعين درجة بين كل درجة حضرة الفرس سبعين عاما وذلك أن الشيطان يضع البدعة للناس فيمسررها العالم ويزيلها والعابد يقبل على عبادته لا يتوجه اليها ولا يتعرف لها وقال صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه حين بعث الى اليمن لان يهدى الله بلك رجلا واحدا خيرا لك مما تطلع عليه الشمس أو تغرب وعن ابن مسعود مرفوعا من طلب العلم ليحدث به الناس ابتغاء وجه الله

أعطاه الله أجر سبعين نبيا وعن عامر الجهنى مرفوعا يوقى عدد العلماء ودم الشهداء يوم القيامة لا يفضل أحدهما على الآخر في رواية قيرج مداد العلماء وعن أبي واقد الليثي أن النبي صلى الله عليه وسلم ينسأه وجالس والناس معه إذا قبل ثلاثة نفر فأما أحدهم فرأى فرجة في الحلقة فجلس إليها وأما الآخر فجلس خلفهم وأما الثالث فإنه رجع وفر فلما فرغ صلى الله عليه وسلم من كلامه قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة فأما الأول فأوى إلى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحيا فاستحيى الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وعنه

(٢٢٥)

صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء قال الراوى فأعظم عربة هي الواسطة بين النبوة والشهادة وعن أبي هريرة مرفوعا إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو عمل ينتفع به أو ولد صالح يدعو له بالخير وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا سألت الخواص فاستألوها الناس قيل يارسول الله ومن الناس قال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن قل ثم من قال أهل العلم قيل ثم من قال صلى الله عليه وسلم صباح الوجوه قال الراوى والمراد بأهل القرآن من يحفظ معانيه وقال صلى الله عليه وسلم كن عالما أو متعلما أو مستمعاً أو محباً ولا تكن الخامسة فهلا قال الراوى وجهه التوفيق بين هذه الرواية وبين الرواية الأخرى الناس رجالان عالم ومتعلم وسائر الناس همج لا خيرة فيه أن المستمع والمحب بمنزلة المتعلم وما أحسن قول بعض الأعراب لولده كن سباعاً خالساً أو ذئباً حائساً أو كلباً حارساً وبالذات تكون انساناً ناقصاً وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحدث انساناً فأوحى الله تعالى إليه أنه لم ينق من عمر هذا الرجل الذي تحدثه إلا ساعة وكان هذا وقت العصر فأخبره الرسول بذلك فاضطرب الرجل وقال يارسول الله دلني على أوفق عمل لي في هذه الساعة قال صلى الله عليه وسلم اشتغل بالتعلم فاشتغل

فرعون فقال لهم هرون ان هذه الشيا وبالحلى لآلئكم فاجعوا ناراً فألقوه فيها فأحرقوه قال فجعلوا ناراً قال وكان السامرى قد نظر إلى أثره فقبض منه قبضة فبست عليها يده فلما ألقى قوم موسى الحلى في النار وألقى السامرى معهم القبضة صور الله جل وعز ذلك لهم فجلا ذهاباً فدخلته الرياح فكان له خوار فقالوا ما هذا فقال السامرى الحديث هذا الهكم والله موسى فأنسى الآية إلى قوله حتى يرجع البناموسى قال حتى إذا أتى موسى الموعد قال الله ما أعجلكم عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى فقرأت حتى بلغ أفضال عليكم العهد ثم قال الحسن بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله ثم اتخذتم العجل من بعده قال العجل حسيل البقرة قال حلى استعاره من آل فرعون فقال لهم هرون أخرجه فقطهر وامنه وأحرقوه وكان السامرى قد أخذ قبضة من أثر فرس جبريل فطرحه فيه فأنسبك وكان له كالخوف تهوى فيه الرياح حدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالمة قال انما سمى العجل لانهم عجلوا فاتخذوه قبل أن يأتيهم موسى حدثني محمد بن عمرو بالباهلى قال حدثنا أبو عاصم قال حدثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحو حديث القاسم عن الحسن حدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه وتاويل قوله (وأنت ظالمون) يعنى وأنتم واضعوا العبادة في غير موضعها لان العبادة لا تنبغى إلا لله عز وجل وعبدتم أنتم العجل ظلمنا منكم ووضعوا العبادة في غير موضعها وقد دللنا في غير هذا الموضع مما مضى من كتابنا ان أصل كل ظلم وضع الشيء في غير موضعه فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تاويل قوله تعالى ذكره﴾ (ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون) وتاويل قوله ثم عفونا عنكم من بعد ذلك يقول تركنا ما جلتكم بالعقوبة من بعد ذلك أى من بعد اتخاذكم العجل الهالكاً حدثني به المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم العسقلانى قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالمة ثم عفونا عنكم من بعد ذلك يعنى من بعد ما اتخذتم العجل وأما تاويل قوله لعلكم تشكرون فإنه يعنى به لتشكروا ومعنى لعل في هذا الموضع معنى كى وقد بينت فيما مضى قبل أن أحمد معاني لعل كى بما فيه الكفاية عن اعادته في هذا الموضع فعنى الكلام إذا ثم عفونا عنكم من بعد اتخاذكم العجل الهالك تشكروا على عفوى عنكم إذا كان العفو واجب الشكر على أهل اللب والعقل ﴿القول في تاويل قوله تعالى ذكره﴾ (وإذا أتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون) يعنى بقوله وإذا أتينا موسى الكتاب والكروا أيضاً إذا أتينا موسى الكتاب والفرقان ويعنى بالكتاب التوراة والفرقان الفصل بين الحق والباطل كما حدثني المثنى بن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أنس عن أبي العالمة في قوله وإذا أتينا موسى الكتاب والفرقان قال فرق به بين الحق والباطل حدثني محمد بن عمرو بالباهلى

٢٩ - (ابن جرير) - اول

بالتعلم وقبض قبل المغرب قال الراوى فلو كان شئ أفضل من العلم لامره النبي صلى الله عليه وسلم به في ذلك الوقت وأما لا نارفان مصعب بن الزبير قال لابنه تعلم العلم فإنه ان يلك مال كان لك جالاً وان لم يكن لك مال كان العلم لك مالا وقال علي بن أبي طالب لا خير في السميت عن العلم كما لا خير في الكلام عن الجهل وقيل له نل العالم بالله وبأمر الله كمثل الشمس لا يزيد ولا ينقص وهو الجالس على الحد المشتركين عالم المعقولات وعالم المحسوسات فهو تارة مع الله بالحبل وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة فاذا رجع من ربه إلى

الخلق صار كواحد منهم كأنه لم يعرف الله وإذا خلا به مستغلا بذكره وخدمته فكانه لا يعرف الخلق فهذا سبل المرسلين والصادقين ومثل العالم بالله فقط كمثل القمر يمل ناره وينقص أخرى وهو المستغرق في المعارف الالهية غير متفرغ لتعلم علم الاحكام الا بالادب منه ومثل العالم بأمر الله فقط وهو العارف بالحلال والحرام دون أسرار جلال الله كمثل السراج يحرق نفسه ويضيئ للغيره وقال شقيق البلخي الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة أصناف وذلك اني أفسر (٣٣٦) القرآن فأقول عن الله وعن الرسول فن لا يصدقني فهو كافر محض ومن ضاق قلبه منه فهو منافق محض ومن ندم على ما صنع وعزم على أن لا يذنب كان مؤمنا محضا وقال أيضا ثلاثة من النوم يغضها الله وثلاثة من الضحك بعد صلاة الفجر وقبل صلاة العقيقة والنوم في الصلاة والنوم عند مجلس الذكر والضحك خلف الجسادة والضحك في المقابر والضحك في مجلس الذكر وقيل العالم أرف بالتليذ من الاب والام لأن الآباء والامهات يحفظونهم من نار الدنيا وآفاتهما والعلماء يحفظونهم من نار الآخرة وشدايدها وقيل لابن مسعودم وجدت هذا العلم قال بلسان سؤل وقل عقول وقال بعضهم سل مسئلة الحق واحفظ حفظ الاكمياس

وقيل الدنيا بستان تربت بخمسة أشياء علم العلماء وعدل الامراء وعبادة العباد وأمانة التجار ونصيحة المحترفين خفاء ابليس بخمسة أعلام وأقامها بحجب هذه الخمس خفاء بالحسد فركزه في جنب العلم وجاء بالخور فركزه بجنب العدل وجاء بالرياء فركزه بجنب العبادة وجاء بالخيانة فركزه بجنب الامانة وجاء بالغش فركزه بجنب النصيحة (وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه العلم أفضل من المال لسبعة أوجه العلم ميراث الانبياء والمال ميراث الفراعنة العلم لا ينقص بالنفقة والمال ينقص بالمال

قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وإذا نتما موسى الكتاب والفرقان قال الكتاب هو الفرقان وفرقان بين الحق والباطل **حدثني** المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وإذا نتما موسى الكتاب والفرقان قال الكتاب هو الفرقان وفرق بين الحق والباطل **حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا حجاج عن ابن جريج قال وقال ابن عباس الفرقان جمع اسم التوراة والانجيل والزبور والفرقان وقال ابن زيد في ذلك بما **حدثني** به يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال سألت عن ابن زيد عن قول الله عز وجل وإذا نتما موسى الكتاب والفرقان فقال أما الفرقان الذي قال الله جل وعز يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فذلك يوم بدر يوم فرق الله بين الحق والباطل والقضاء الذي فرق به بين الحق والباطل قال فكذلك أعطى الله موسى الفرقان فرق الله بينهم وسلمه الله وأنجاه فرق بينهم بالنصر فكما جعل الله ذلك بين محمد والمشركون فكذلك جعله بين موسى وفرعون (قال أبو جعفر) وأولى هذين التأويلين تأويل الآية ما روي عن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد من أن الفرقان الذي ذكر الله أنه آتاه موسى في هذا الموضع هو الكتاب الذي فرق به بين الحق والباطل وهونعت للتوراة وصفة لها فيكون تأويل الآية حينئذ وإذا نتما موسى التوراة التي كتبنا هاله في الألواح وفرقنا بها بين الحق والباطل فيكون الكتاب نعتا للتوراة أقيم مقامها استغناء عن ذكر التوراة ثم عطف عليه بالفرقان إذ كان من نعتها وقد بينا معنى الكتاب فيما مضى من كتابنا هذا وأنه معنى المكتوب وأما قلنا هذا التأويل أولى بالآية وإن كان محتملا لغيره من التأويل لأن الذي قبله ذكر الكتاب وأن معنى الفرقان الفصل وقد دللنا على ذلك فيما مضى من كتابنا هذا فالخافه إذ كان كذلك بصفة ما وليه أولى من الخافه بصفة ما بعدهم وأما تأويل قوله (لعلمكم تهتدون) فنظير تأويل قوله لعلمكم تشكرون ومعناه تهتدوا وكأنه قال وإذا نتما موسى التوراة التي تفرق بين الحق والباطل تهتدوا بها وتبوعوا الحق الذي فيها لاني جعلتها كذلك هدى لمن اهتدى بها واتبع ما فيها **القول** في تأويل قوله تعالى ذكره (وإذا قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم) وتأويل ذلك وإذا نتما موسى لقومه من بني اسرائيل يا قوم انكم ظلمتم انفسكم وظلمهم اياها كان فعلهم بها ما لم يكن لهم أن يفعلوه بها مما أوجب لهم العقوبة من الله تعالى وكذلك كل فاعل فعلا يستوجب له العقوبة من الله تعالى فهو ظالم لنفسه بايحابه العقوبة لها من الله تعالى وكان الفعل الذي فعلوه فظلموا به انفسهم هو ما أخبر الله عنهم من ارتدادهم باخذهم العجل رابعه فراق موسى اياهم ثم أمرهم موسى بالرجعة من ذنبهم والاباة الى الله من ردتهم بالتوبة اليه والتسليم لطاعته فيما أمرهم به وأخبرهم

باحتاج الى الحافظ والعلم يحفظ صاحبه. اذا مات الرجل خلف ماله والعلم يدخل معه قبره. المال يحصل للؤمن والكافر ان والعلم لا يحصل للؤمن. جميع الناس محتاجون الى العالم في أمر دينهم ولا يحتاجون الى صاحب المال. العلم يقوى الرجل عند المرور على الصراط والمال ينفعه منه. (قال) الفقيه ابو الليث من جلس عند العالم ولا يقدر أن يحفظ من ذلك العلم شيئا فله سبع كرامات. ينال فضل المتعلمين. وكان محبوسا من الذنوب مادام جالساعنده. واذا خرج من منزله طلب العلم زلت الرحمة عليه واذا جلس في حلقة العلم قزئت الرحمة

عليهم حصل له منها نصيب وما دام يكون في الاستماع تكتب له طاعة إذا استمع ولم يفهم ضاق قلبه وانكسر فيكون في زمرة أئاعند المتكسرة
قلوبهم لأجله إذا رأى أعزاز المسلمين للعالم واذلهم للفاسق نفر عن الفسق ومال إلى طلب العلم (وقيل) ثلاثة لا ينبغي للشريف أن يأف منها
وان كان أمير اقيامه من مجلسه لاييه وخدمته للعالم الذي يتعلم منه والسؤال عما لا يعلم عن هو أعلم منه (واعلم) أن الله تعالى علم سبعة نفر سبعة
أشياء علم آدم الاسماء كلها وعلم الخضر علم الفراسة وعلمنا من لدنا علما وعلم يوسف علم (٢٣٧) التعبير وعلمتني من تأويل الاحاديث وعلم

داود صنعة الدرع وعلمناه صنعة لبوس

لكم وعلم سليمان منطق الطير علما

منطق الطير وعلم عيسى عليه السلام

علم التوراة والانجيل وبعلمه الكتاب

والحكمة والتوراة والانجيل وعلم

محمد صلى الله عليه وسلم الشرع

والتوحيد وعلم ما لم تكن تعلم

فعلم آدم كان سببا لحصول السجدة

والنحية وعلم الخضر كان سببا لوجود

تلميذ مثل موسى ويوشع وعلم يوسف

لوجود الاهل والمملكة وعلم سليمان

لوجودان بلقيس والغلة وعلم داود

لرياسة الملك وعلم عيسى لزال التهمة

عن أمه وعلم محمد صلى الله عليه وسلم

لوجودان الشفاعة ثم نقول من علم

أسماء المخلوقات وجد تحتية

الملائكة فمن علم ذات الخالق وصفاته

أما يجد تحية الملائكة بل تحية ربه

سلام قولنا من رب رحيم والخضر

وجد بعلم الفراسة محبة موسى فأمة

محمد بعلم الحقيقة يعبدون محبة محمد

صلى الله عليه وسلم فأولئك مع الذين

أنعم الله عليهم من النبيين ويوسف

بتأويل الرؤيا نجما من حبس الدنيا

فمن كان عالما بتأويل كتاب الله كيف

لا يعوم من حبس الشبهات ويهدي من

يشاء إلى صراط مستقيم وأيضا فان

يوسف عليه السلام ذكره الله

على نفسه حيث قال وعلمتني من

تأويل الاحاديث فانت يا عالم أما

تذكر نعمة الله على نفسك حيث

جعلك مفسرا للكلامه وسما

أن توبتهم من الذنب الذي ركبوه قتلهم أنفسهم وقد دللنا فيما مضى على أن معنى التوبة الاوبة
مما يكرهه الله إلى ما يرضاه من طاعته فاستجاب القوم لما أمرهم به موسى من التوبة مما ركبوا
من ذنوبهم إلى ما أمرهم به كما حدثنا محمد بن المنثي قال حدثنا محمد بن جعفر قال
حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن أنه قال في هذه الآية فاقبلوا أنفسكم قال عبد والى
الخناجر فجعل يطعن بعضهم بعضا حدثني عباس بن محمد قال حدثنا حجاج بن محمد قال ابن
جرير أخبرني القاسم بن أبي بزة أنه سمع سعيد بن جبير ومجاهدا قال أقام بعضهم إلى بعض
بالخناجر يقتل بعضهم بعضا لا يحزن رجل على رجل قريب ولا بعيد حتى ألقى موسى بثوبه
فطرحوا ما بأيديهم فتكشف عن سبعين ألف قتيل وان الله أوحى إلى موسى أن حسبني قد
اكتفيت فذلك حين ألقى بثوبه حدثني عبد الكريم بن الهيثم قال حدثنا إبراهيم بن بشار
قال حدثنا سفيان بن عيينة قال قال أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال موسى لقومه توبوا
إلى بارئكم فاقبلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم قال أمر
موسى قومه عن أمر ربه عز وجل أن يقتلوا أنفسهم قال فاختبأ الذين عكفوا على العجل فجلسوا
وقام الذين لم يعكفوا على العجل وأخذوا الخناجر بأيديهم وأصابتهم طلعة شديدة فجعل يقتل بعضهم
بعضا فانجلت انظلة عنهم وقد أجلا عن سبعين ألف قتيل كل من قتل منهم كانت له توبة وكل من
بقى كانت له توبة وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن
السدي قال لما رجع موسى إلى قومه قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا إلى قوله فكذلك ألقى
السامري فألقى موسى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي
إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي فترك هرون ومال إلى السامري فقال
ما خطبك يا سامري إلى قوله ثم لنسفني في اليه نسفا ثم أخذ فذبحه ثم حرقه بالبرذر ثم ذراه في اليه فلم
يبق بحجر يجري يومئذ الا وقع فيه شيء منه ثم قال لهم موسى اشر بوا منه فشر بوا فمن كان يحبه خرج
على شاربيه الذهب فذلك حين يقول وأشر بوا في قلوبهم العجل بكفرهم فلما سقط في أيدي بني
إسرائيل حين جاء موسى ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجع ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين
فأبى الله أن يقبل توبة بني إسرائيل الا بالخال التي كرهوا أن يقبلوا ثم حين عبدوا العجل فقال لهم
موسى يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقبلوا أنفسكم قال فصفا
صفيين ثم اجتلدوا بالسوف فاجتلد الذين عبدوه والذين لم يعبدوه بالسوف فكان من قتل من
الفريقين شهيدا حتى كثر القتل حتى كادوا أن يهلكوا حتى قتل بينهم سبعون ألفا وحتى دعا موسى
وهرون ربنا هلكك بنو إسرائيل ربنا البقية البقية فأمرهم أن يضعوا السلاح وناب عليهم فكان
من قتل شهيدا ومن بقي كان مكفرا عنه فذلك قوله فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم حدثني محمد
ابن عمرو الباهلي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى

لنفسه ووارثييه وداعيا خلقه وواعظا العباد وسراجا لاهل بلاده وقائد الخلق إلى حنته ونوابه وزاجر الهم عن ناره وعقابه كما جاء في
الحديث العلماء سادة والفقهاء قادة ومجالسهم زيادة وان سليمان لم يحج إلى الهدى الا لعله بالماء (وروي) عن نافع بن الأزرق أنه قال لابن
عباس كيف اختار سليمان الهدى لطلب الماء قال لان الأرض له كالراحة يرى بالطنها من ظاهرها فقال نافع الفتح يفعلى له باصبع من
التراب فلا يراه فيقع فيه فقال ابن عباس اذا جاء القضاء على البصر وقال لولده يا بني عليك الادب فانه دليل على المروءة وأنس في الوحشة

وصاحب في الغربة وقرين في الحضر وصدر في المجلس ووسيلة عند انقضاء الوسائل وغنى عند العدم ورفعة للنفس وكال الشريف وحلال للثلاث (وقال) سقراط من فضيلة العلم أنك لا تقدر على أن تخدمك فيه أحد كما تخدم من يخدمك في سائر الأشياء بل تخدمه بنفسك ولا يقدر أحد على سلبه عنك وقيل لبعض الحكماء لا تنظر فعمض عينه وقيل له لا سمع فسد أذنيه وقيل له لا تتكلم فوضع يده على فيه وقيل له لا تعلم فقال لا أقدر عليه * وعن بعض (٢٣٨) الحكماء عظم العلم في ذنك وصغر الدنيا في عينك ولكن ضعيفاً عند الهزل قوي باعند الجد ولا

تلم أحداً على فعل عيكن أن يعتذر منه ولا ترفع شكائبك إلا إلى من ترى نفسه عندك حتى تكون حكماً فاضلاً * ول بعضهم آفة الزعماء ضعف السياسة وآفة العلماء حب الرياسة (وأما التكت) فالمعصية عند الجهل لا يرجي زوالها وعند السهو يرجي زوالها انظر إلى زلة آدم فانه بعلمه استغفر والشيطان عصي وبقي في الغي أبداً لا ن ذلك كان بسبب الجهل وان يوسف عليه السلام لما صار ملكاً احتاج إلى وزير فسأل جبريل عن ذلك فقال ان ربك يقول لا تختار إلا فلاناً فراه في أسوء الاحوال فقال لجبريل كفف يصلم لهذا العمل مع سوء حاله فقال له جبرائيل ان ربه عساه لذلك لانه ذنب عنك بعلمه حين قال وان كان قيضه قدم من دبر فكذبت وهو من الصادقين والنسكة أن من ذنب عن يوسف استحق الشكر في مملكته من ذنب عن الدين القهيم بالبرهان المستقيم فكيف لا يستحق من الله الخير والاحسان (وقيل) أرادوا احد خدمة ملك فقال الملك اذهب وتعلم حتى يصلم لخدمتي فلما شرع في التعلم وذاق لذة العلم بعث الملك اليه وقال اترك التعلم فقد صرت أهلاً لخدمتي فقال كنت أهلاً لخدمتك حين لم ترني أهلاً لخدمتك وحين رايتني أهلاً لخدمتك رأيت نفسي أهلاً لخدمة الله وذلك لاني كنت اظن أن الباب بابك للجهلي والآن علمت

بالتخاذ كم العجل قال كان موسى أمر قومه عن أمر ربه أن يقتل بعضهم بعضاً بالخناجر فجعل الرجل يقتل أباه ويقتل واده قناب الله عليهم **حدثني** المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالقة في قوله واذا قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم الآية قال فصاروا صفين فجعل يقتل بعضهم بعضاً فبلغ القتل ما شاء الله ثم قيل لهم قد نيب على القاتل والمقتول **حدثنا** المثنى قال حدثنا أبو صالح قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال لما أمرت بنو اسرائيل بقتل أنفسهم برزوا معهم موسى فصاروا بالسيوف وتطاعوا بالخناجر وموسى رافع يديه حتى اذا قرأه بعضهم قالوا يا بني الله ادع لنا وأخذوا بعضهم يده يشدون يده فلم يزل أمرهم على ذلك حتى اذا قبل الله توبتهم قبض أبدي بعضهم عن بعض فألقوا السلاح وحزن موسى وبنو اسرائيل للذي كان من القتل فهم فأوحى الله جل ثناؤه إلى موسى لا تحزنك أما من قتل منكهم فحي عندى برزق وأما من بقي فقد قبلت توبته فسر بذلك موسى وبنو اسرائيل **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري وقتاده في قوله فاقتلوا أنفسكم قال قاموا صفين فقتل بعضهم بعضاً حتى قيل لهم كفوا قال قتادة كانت شهادة للمقتول وتوبة للحي **حدثنا** القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين بن داود قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال لي عطاء سمعت عبيد بن عمر يقول قام بعضهم إلى بعض يقتل بعضهم بعضاً ما يتوقى الرجل أخاه ولا أباه ولا ابنه ولا أحداً حتى نزلت التوبة قال ابن جريج وقال ابن عباس بلغ قتلاهم سبعين ألفاً ثم رفع الله جل وعز عنهم القتل وتاب عليهم قال ابن جريج قاموا صفين فاقتلوا بينهم فجعل الله القتل لمن قتل منهم شهادة وكانت توبة لمن بقي وكان قتل بعضهم بعضاً أن الله علم أن ناساً منهم علوا أن العجل باطل فلم ينعمهم أن ينكروا عليهم الا تخافة القتال فلذلك أمر أن يقتل بعضهم بعضاً **حدثنا** ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما رجع موسى إلى قومه وأحرق العجل وذراه في اليم خرج إلى ربه عن اختار من قومه فأخذتهم الساعة ثم بعثوا سأل موسى ربه التوبة لبني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا إلا أن يقتلوا أنفسهم قال بلغني أنهم قالوا لموسى نصبر لأمر الله فأمر موسى من لم يكن عبد العجل أن يقتل من عبده فجلسوا بالافنية وسلت عليهم القوم السيوف فجعلوا يقتلونهم وبكى موسى وبش إلى النساء والصبيان يطلبون العفو عنهم قناب عليهم وعنا عنهم وأمر موسى أن ترفع عنهم السيوف **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما رجع موسى إلى قومه وكان سبعون رجلاً قد اعتزلوا مع هرون العجل لم يعبدوه فقال لهم موسى انطلقوا إلى موعدكم بكم فقالوا يا موسى أمان من توبة قال بل اقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم الآية فاخترطوا السيوف والحرز والخناجر والسكاكين قال وبعث عليهم ضيابة قال فجعلوا يتلأمسون بالأيدي ويقتل بعضهم بعضاً قال وبقى الرجل أباه وأخاه فيقتله ولا يدري ويتادون فيها رحم الله عبداً صبر حتى يبلغ الله رضاه وقرأ قول الله

أن الباب باب الرب (وقال حكيم) القلب ميت وحياته نال العلم ميت وحياته نال طلب والطلب ضعيف وقوته بالمدارسة فادقوى حل بالمدارسة فهو محتجب واظهاره بالمناظرة واذا ظهر بالمناظرة فهو عظيم ونتاحه بالعمل فاذا زوج العلم بالعمل نال الدنيا نال ملكاً أبداً لا آخر له وان غلة واحدة نالت الرياسة بمسئلة واحدة علمتها وذلك قولها وهم لا يشعرون كأنها اشارة إلى تنزيه الانبياء عن المعصية وايداء البري من غير جرم فقالت لو حطمتكم فانما يصدر ذلك منه على سبيل السهو وفي علم حقائق الأشياء من الموجودات والمعدومات كيف لا يستحق الرياسة في الدين

يقول ليس لك بيعة في رقة الناس فقال كيف قال اتهم يعقدون البيعة لك ثم يرجعون الى منازلهم فيستنون فتبطل بيعتهم ففعل المنصور وقال يا ايها الربيع وأباحنفة فلما خرج الربيع قال سمعت في دمي قال كنت البادي ويحكى أنه دخل اللصوص على رجل وأخذوا متاعه واستخلفوه بالطلاق فلان أن لا يعلم أحد افاصبح الرجل وهو يرى اللصوص يبيعون متاعه وليس يقدر أن يتكلم من أجل عينه فجاء الرجل يشاور أباحنفة فقال أحضرني امام مسجدك (٣٣٠) وأهل محلتك فأدخلهم جميعا في دار واحدة وأخرج واحدا واحدا فقال للرجل ان

لم يكن اصل فقل لا وان كان فاسكت فلما سكت قبض على اللص ورد الله تعالى عليه جميع ما سرق منه ويحكى أنه كان في جوار أبي حنيفة فتي يعني مجلس أبي حنيفة فقال يوماله اني أريد التزوج من آل فلان وقد خطبتها اليهم فطلبوا مني من المهر فوق طاقتي قال استقرض وادخل عليها فان الله تعالى يسهل الامر عليك بعد ذلك فافرضه أبو حنيفة ذلك القدر ثم قال له بعد الدخول أظهر أنك تريد الخروج من هذا البلد الى بلد بعيد وأنت تسافر باهلك معك فاطهر الرجل ذلك فاستدعى أهل المرأة وجاؤا الى أبي حنيفة يشكونه ويستفتونه فقال لهم له ذلك والطريق أن ترضوه بان تردوا عليه ما أخذتموه فاجابوا انه فقال الزوج اني أريد شيئا آخر فوق ذلك فقال له أبو حنيفة ترضى بهذا والا فرت لرجل بدين فلا يمكن المسافرة بها حتى تقضى ما عليها فقال الرجل الله الله لا يسمعوا بهذا فرضي بذلك وحصل ببركة علم أبي حنيفة فخرج كل واحد من الخصمين * وسئل أبو حنيفة عن رجل حلف ليقرن امرأته في نهار رمضان فلم يعرف أحد وجه الجواب فقال يسافر بامرأته فيطوئها نهارا في رمضان وقال بشر المريسي للشافعي كيف تدعى انعقاد الاجماع مع أهل المشرق

عن الربيع حتى نرى الله جهره يقول عيانا وحده ثم يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد حتى نرى الله جهره حتى يطلع البنا حده ثم يشر من معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى نرى الله جهره أي عيانا فذكرهم بذلك جل ذكره اختلاف آبائهم وسوء استقامة أسلافهم لانيائهم مع كثرة معاينتهم من آيات الله جل وعز وعبره ما تلج بأفهام الصدور ويطمن بالتصديق معها النفوس وذلك مع تسابق الحجج عليهم وسبوغ النعم من الله باديهم وهم مع ذلك مرة يسألون نبيهم أن يجعل لهم الها غير الله ومرة يعبدون الجبل من دون الله ومرة يقولون لا نصدقك حتى نرى الله جهره وأخرى يقولون له اذ ادعوا الى القتال اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ومرة يقال لهم قولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطاياكم فيقولون حنطة في شعيرة ويدخلون الباب من قبل أساتهم مع غير ذلك من أفعالهم التي أدوا بها نبيهم عليه السلام التي يكثر احصاؤها فأعلم ربنا تبارك وتعالى ذكره الذين خاطبهم بهذه الآيات من يهود بني اسرائيل الذين كانوا يبين ظهرا في مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم لن يعدوا أن يكونوا في تكذيبهم محمد أصلي الله عليه وسلم وبحجودهم نبوته وتوهمهم الاقاربه وبما جاء به مع علمهم به ومعرفة بحقيقة أمره كاسلافهم وآبائهم الذين فصل عليهم قصصهم في ارتدادهم عن دينهم مرة بعد أخرى وتوهمهم على نبيهم موسى صلوات الله وسلامه عليه تارة بعد أخرى مع عظيم بلاء الله جل وعز عندهم وسبوغ آلائه عليهم في القول في تاويل قوله تعالى (فاخذ تكم الساعة وأنتم تنتظرون) اختلف أهل التأويل في صفة الساعة التي أخذتهم فقال بعضهم بما حدثناه الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فاخذ تكم الساعة قال ما تروا وحدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فاخذ تكم الساعة قال سمعوا صوتا فصعقوا يقول قاتوا وقال آخرون بما حدثني موسى بن هرون الهمداني قال ثنا عمر بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي فاخذ تكم الساعة والصاعقة تار وقال آخرون بما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أخذتهم الرجفة وهي الساعة فأتوا جميعا وأصل الساعة كل أمر هائل رآه أو عاينه أو أصابه حتى يصير من هولاء وعظيم شأنه الى هلاك وعطب والى ذهاب عقل وغور فهم أو فقد بعض آلات الجسم صوتا كان ذلك أو نارا أو زلزلة أو رجفا ومما يدل على أنه قد يكون مصعقا وهو حي غير ميت قول الله عز وجل وخر موسى صعقا يعني مغشيا عليه ومنه قول جرير بن عطية وهل كان الفرزدق غير قرد * أصابته الصواعق فاستدارا

فقد علم أن موسى لم يكن حين غشي عليه وصعق ميتا لان الله جل وعز أخبر عنه أنه لما أفاق قال تبت السبل ولا شبه جرير الفرزدق وهو حي بالقرم ميتا ولكن معني ذلك ما وصفنا ويعني بقوله وأنتم تنتظرون وأنتم تنتظرون الى الساعة التي أصابكم يقول بأصابتكم الساعة عيانا جهارا وأنتم تنتظرون اليها في القول في تاويل قوله تعالى (ثم بعثناكم من بعد موتكم لتسكرون) يعني بقوله ثم بعثناكم ثم أحييناكم وأصل البعث إثارة الشيء من محله ومنه قيل بعث فلان راحلته اذا

والعرب على شيء واحد وكانت هذه المناظرة عند الرشيد فقال الشافعي هل تعرف اجماع الناس على خلاف هذا الخالص اذا فاقه خوفا وانقطع ويحكى أن أعرايا سأل الحسن بن علي رضي الله عنه حاجة وقال سمعت جدك يقول اذا سألتم حاجة فاسألوا هاما أحد أربعة اما عبريا شريفا أو موليا كريما أو حامل القرآن أو صاحب الوجه الصبيح فاما العرب فشرفت بجدك وأما الكرم فدا بكم وسيرتكم وأما القرآن ففي بيوتكم نزل وأما الوجه الصبيح فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أردتم أن تنظروا الى فانظروا الى الحسن

والحسين رضي الله عنهما فقال الحسين رضي الله عنه ما حاجتك فكتبها على الأرض فقال الحسين رضي الله عنه سمعت أبي علياً رضي الله عنه يقول قيمة كل امرئ ما يحسنه وسمعت جدي يقول المعروف بقدر المعرفة فأسألك عن ثلاث مسائل إن أحسنت في جواب واحدة فلك ثلث ما عندى وإن أحببت عن اثنتين فلك ثلثا ما عندى وإن أحببت عن الثلاث فلك كل ما عندى وقد جئ إلى الحسين صرة مخبوءة من العراق فقال سل ولا قوة إلا بالله فقال رضي الله عنه أي الأعمال أفضل قال الاعرابي (٣٣١) الإيمان بالله قال فما نجاة العبد من الهلكة

إذا أمارها من مكرها السر كما قال الشاعر

(۱) فأبعثها وهي صنيع حول * كركن الرعن ذعلبة وقاها

والرعن منقطع أنف الجبل والذعية الخفيفة والوقاح الشديدة الحافر وأخف ومن ذلك قيل بعثت
فلانا لحاجتي إذا أقتنه من مكانه الذي هو فيه للتوجه فيها ومن ذلك قيل اليوم القيامة يوم البعث لانه
يوم يثار الناس فيه من قبورهم لوقف الحساب ويعنى بقوله من بعدم موتكم من بعدم موتكم
بالصاعقة التي أهلكتكم وقوله لعلمكم تشكرون يقول فعلنا بكم ذلك لتشكروني على ما أوليتكم
من نعمتي عليكم بأحيائي اياكم استبقاء مني لكم لتراجعوا التوبة من عظيم ذنبكم بعد احلال العقوبة
بكم بالصاعقة التي أحلتها بكم فأما تشكم بعظيم خطيئكم الذي كان منكم فيما بينكم وبين ربكم
وهذا القول على تأويل من تأول قوله ثم بعثناكم ثم أحييناكم وقال آخرون معنى قوله ثم بعثناكم
أي بعثناكم أنبياء **حدثني** ذلك موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي
(قال أبو جعفر) وتأويل الكلام على ما تأوله السدي فاخذتكم الصاعقة ثم أحييناكم من بعد
موتكم وأنتم تنظرون الى احداثنا اياكم من بعدم موتكم ثم بعثناكم أنبياء لعلمكم تشكرون
وزعم السدي أن ذلك من المقدم الذي معناه التأخير والمؤخر الذي معناه التقديم **حدثنا**
بذلك موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي وهذا تأويل يدل ظاهر التلاوة
على خلافه مع اجماع أهل التأويل على تحطته والواجب على تأويل السدي الذي حكى عنه أنه
يكون معنى قوله لعلمكم تشكرون تشكروني على تصييري اياكم أنبياء وكان سبب قيلهم لموسى
ما أخبر الله جل وعز عنهم أنهم قالوه من قولهم لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره ما حد ثنا محمد بن
حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق قال لما رجع موسى الى قومه ورأى ما هم فيه من عبادة
الجل وقال لا خيه وللسامري ما قال وحرق الجبل وذرا في اليم اختار موسى منهم سبعين رجلا الخير
فانخير وقال انطلقوا الى الله عز وجل فاقبلوا اليه بما صنعتم وسلوه التوبة على من تركتم وراءكم
من قومكم صوما وتطهروا وطهروا ثيابكم فخرجهم الى طور سيناء لملاقات وقته له وكان لا يأتيه
الاذن منه ولم يقل له السبعون فيما ذكر لي حين صنعوا ما أمرهم به وخرجوا للقائه الله بموسى
اطلب لنا الى ربك لنسمع كلام ربنا فقال أفعلم فلما دان موسى من الجبل وقع عليه الغمام حتى غشى
الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال القوم ادنوا وكان موسى اذا كلمه ربه وقع على جبهته نور ساطع
لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر اليه فضرب دونه الحجاب ودنا القوم حتى اذا دخلوا في الغمام
وقعوا سجودا فسمعوه وهو يكلمهم موسى يأمرهم وينهاهم ففعل ولا تفعل فلما فرغ من أمرهم وانكشف
عن موسى الغمام فاقبل اليهم فقالوا لموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره فاخذتهم الرجفة وهي
الصاعقة فأتوا جميعا وقام موسى ينشذب ربه ويدعوه ويرغب اليه ويقول رب لو شئت أهلكتهم من
قبل واياي قد سفهوا أفنتهم من ورائي من بني اسرائيل عما تفعل السفهاء منا اى ان هذا الهم هلاك
اخترت منهم سبعين رجلا الخير فاخير أرفع اليهم وليس معي منهم رجل واحد قال الذي يصدقوني به أو

ما لم يعلم كأنه قال كنت في أول حال علقه في الغاية في الحساسة ثم صرت في آخر حال في غاية الشرف، ويصاير تب الحكم على الوصف مشعر بالعلية وهذا يدل على أنه اغما يستحق الأكرمية لأنه أعطى العلم فالعلم أشرف عطية وأعظم موهبة ومنها أنه تعالى قال انما يخشى الله من عباده العلماء فالعلماء من أهل الخشية وأهل الخشية أهل الجنة لقوله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن التي قوله ذلك لمن خشى ربه فالعلماء من أهل الجنة بل ليس أهل الجنة الا العلماء وذلك لكلمة انما المقصدة العصر ولا حل لام الاختصاص في قوله لمن خشى والسبب في أن العلماء

هم أهل الخشية أن من لم يكن عالماً بالشيء استحال أن يكون خائفاً منه ثم إن العلم بالذات لا يكفي في الخوف بل لابد معه من العلم بأمور ثلاثة أحدها العلم بالقدرة لأن الملك عالم باطلاع رعيته على أفعاله القبيحة لكنه لا يخافهم لعلهم لا يقدر على دفعه وثانيها العلم بكونه عالماً لأن السارق من مال السلطان يعلم قدرته لكنه يعلم أنه غير عالم بسرته فلا يخافه وثالثها العلم بكونه حكيماً فإن المسخرة عند السلطان عالم بكون السلطان قادر على منعه عما يباح (٢٣٣)

من الله لا يحصل الا اذا علم كونه تعالى عالماً بجميع المعلومات قادر على كل المقدورات غير ارض بالمكرات والمحرمات فاذن الخوف من لوازم العلم بالله وبهذا يعرف نباهة قدر العلم ومن هنا أمر حبيبه صلى الله عليه وسلم بالا زيادة من حيث قال وقل رب زدني علماً ولم يكف نبي الله موسى عليه السلام بما علم بل قال للغدير هل أتبعك على أن تعبدني مما علمت رشداً ولم يفخر سليمان بالملكمة العظيمة بل افتخر بالعلم علماً من منطق الطير ولولا شرف العلم لم يكن الهدى مع ضعفه أن يتكلم بحضرة سليمان بقوله أحطت بما تخط به وهكذا الرجل الساقط اذا تعلم العلم سار نافذ القول على السلاطين وما ذاك الا ببركة العلم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قال تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وذلك أن التفكير يوصل الى الله والعبادة توصل الى ثواب الله وأيضاً التفكير عمل القلب والعبادة عمل الجوارح * ومنها أن سائر كتب الله ناطقة بفضل العلم أما التوراة فقال لموسى عظم الحكمة فإني لا أجعل الحكمة في قلب عبد الا أردت أن أغفر له فعملها ثم اعمل بها ثم ابدلها كي تنال بذلك كرامتي في الدنيا والآخرة وأما الزبور فقال سبحانه لا تدرك لجانح بني اسرائيل ورهبانهم حادوثاً من

بأمنوني عليه بعد هذا انا هذان اليك فلم يزل موسى يناشده عز وجل ويطلب اليه حتى رد اليهم أرواحهم فطلب اليه التوبة لبني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا الا أن يقتلوا أنفسهم **حدثني** موسى بن هر ون قال ثنا عمر بن حماد قال ثنا أسباط بن نصر عن السدي لما تاب بنو اسرائيل من عبادة العجل وتاب الله عليهم بقتل بعضهم بعضاً كما أمرهم به أمر الله تعالى موسى أن يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موعداً فاختار موسى قومه سبعين رجلاً على عينه ثم ذهب بهم ليعتذروا فلما أود ذلك المكان قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره فأنك قد كلمته فأرناهُ فأخذتهم الصاعقة فأتوا مقام موسى يبكي ويدعوا لله ويقول رب ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلك خيارهم رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي أتم لكنك بما فعل السفهاء منا فوحي الله الى موسى ان هؤلاء السبعين ممن اتخذ العجل فذلك حين يقول موسى ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتمهدي من تشاء انا هذان اليك وذلك قوله واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره فأخذتكم الصاعقة ثم ان الله جل ثناؤه أحياهم فقاموا وعاشوا رجلاً ينظر بعضهم الى بعض كيف يحيون فقالوا يا موسى أنت تدعوا لله فلا تسأله شيئاً الا أعطاك فادع به يحعلننا أنبياء فدعا الله تعالى فجعلهم أنبياء فذلك قوله ثم بعثناكم من بعد موتكم ولكنه قدّم حرفاً وآخر حرفاً **حدثني** يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال قال ابن زيد قال لهم موسى لما رجع من عند ربه بالالواح قد كتب فيها التوراة فوجدتهم يعبدون العجل فأمرهم بقتل أنفسهم ففعلوا فتاب الله عليهم فقال ان هذه الالواح فيها كتاب الله فيه أمره الذي أمركم به ونبيه الذي نهاكم عنه فقالوا ومن يأخذه يقول أنت لا والله حتى نرى الله جهره حتى يطلع الله علينا فيقول هذا كتابي فخذوه فإله لا يكلمنا كما يكلمكم أنت يا موسى فيقول هذا كتابي فخذوه وقرأ قول الله تعالى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره قال جفأت غضبه من الله عز وجل فجاءتهم صاعقة بعد التوبة فصعقتهم فأتوا أجمعون قال ثم أحياهم الله من بعد موتهم وقرأ قول الله تعالى ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون فقال لهم موسى خذوا كتاب الله فقالوا لا فقال أي شيء أصابكم قالوا أصابنا أنمتنا ثم حينما قال خذوا كتاب الله قالوا لا فبعث الله تعالى ملائكة فنقتل الجبل فوقهم **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم قال أخذتهم الصاعقة ثم بعثهم الله تعالى ليكملوا بقية آجالهم **حدثني** المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله فأخذتكم الصاعقة قال هم السبعون الذين اختارهم موسى فساروا معه قال فسمعوا كلاماً فقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره قال فسمعوا صوتاً فصعقوا يقول ما تواتوا فذلك قوله ثم بعثناكم من بعد موتكم فبعثوا من بعد موتهم لان موتهم ذاك كان عقوبة لهم فبعثوا بقية آجالهم فهذا ما روي في السبب الذي من اجله قالوا لموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره ولا أخبر عندنا بجمعة شيء مما قاله من ذكرنا قوله في سبب قيلهم ذلك لموسى تقوم به حجة فتسلم لهم

الناس الاتقاء فان لم يتجددوا فهم تقاضا فادوا العلماء فان لم يتجددوا عالماً فادوا العقلاء فان التقى والعلم والعقل ثلاث وجازت مراتب ماجهات واحده منهن في أحد من خلق وأما زید هلاكه وانما قدم سبحانه التقى على العلم لان التقى لا يوجد بدون العلم كما بينا من ان الخشية لا تحصل الا مع العلم والموصوف بالامر من أشرف الموصوف بامر واحد ولهذا السر أيضاً قدم العالم على العاقل لان العالم لا بد وأن يكون عاقلاً وأما العاقل فقد لا يكون عالماً فالعقل كالبدن والعلم كالشجر والقوى كالثر وأما الانجيل فقد قال عز من

قائل في السورة السابعة عشرة منه ويل لمن سمع العلم فلم يطلبه كيف يحشر مع الجهال الى النار اطلبوا العلم وتعلموه فان العلم ان لم يسعدكم لم يشقهكم وان لم يرفعكم لم يضعكم وان لم يغفركم لم ينفقكم وان لم يضركم ولا تقولوا نخاف ان نعلم فلا نفعل ولكن قولوا رجوا ان نعلم فنعمل اذا العلم شفع اصاحبه وحق على الله ان لا يخز به وان الله تعالى يقول يوم القيامة يا معشر العلماء ما ظنكم بربكم فيقولون ظننا ان ترجنا وتغفر لنا فيقول فاني قد فعلت اني استودعتمكم حكمتي لا لشرارته بكم بل (٣٣٣) لخير ادرته بكم فادخلوا في صالحى عبادى

الى الجنة برحمتي وبالجملة فكون العلم
صفة شرف وكال وكون الجهل
صفة نقصان امر معلوم لا مقلد
بالشرورة ولذلك لو قيل للرجل
العالم يا جاهل تأذى بذلك وان كان
يعلم انه كاذب ولو قيل للرجل الجاهل
يا عالم فرح بذلك وان كان يعلم انه
ليس كذلك والعلم ايتنا وجد كان
صاحبه محتار معظم ما حتى ان غير
الانسان من الحيوان اذا رأى
الانسان احتشمه بعض الاحتشام
وانزجر به بعض الانزجار وان كان
ذلك الحيوان اقوى بكثير من
الانسان والعلماء اذا لم يعاندوا كانوا
رؤساء بالطبع على من يؤمنهم في العلم
وان كثيرا ممن كانوا يعاندون رسول
الله صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله
كانوا اذا وقع بصرهم عليه التقي الله في
قلوبهم الرعب منه فها هو وانقادوا له
لولا تكن فيه آيات مبينة

كانت بدايته تغني عن خبر
وما فضل الانسان على سائر
الحيوان الا لاختصاصه بالمرية
النورية والطفة الربانية التي
لاجلها اصار مستعد الاذراك حقائق
الاشياء والاشياء تغال بعبادة الله
تعالى والجاهل كانه في ظلمة شديدة
اذا اخرج يده لم يكدر اراها والعالم
كانه يطرף اقطار الملكوت ويسبح
في بحار المعقولات فيطالع الموجودات
والعدوم والواحد والممكن والحال
ثم يعرف انفسا الممكن الى الجوهر
والعرض والجوهر الى البسيط

وجاز ان يكون ذلك بعض ما قانونه فاذ كان لا خبر بذلك تقوم به حجة فالصواب من القول فيه ان
يقال ان الله جل ثناؤه قد أخبر عن قوم موسى أنهم قالوا له يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله
جهره كما أخبر عنهم أنهم قالوه وانما أخبر الله عز وجل بذلك عنهم الذين خوطبوا بهذه الآيات توبيحا
لهم في كفرهم بعمد صلى الله عليه وسلم وقد قامت حجة على من احتج به عليه ولا حاجة لمن انتهت
اليه الى معرفة السبب الداعي لهم الى قيل ذلك وقد قال الذين أخبرنا عنهم الاقوال التي ذكرناها
وجاز ان يكون بعضهم احقا كما قال (٣٣٣) القول في تأويل قوله تعالى (وظلنا عليكم الغمام) وظلنا
عليكم عطف على قوله ثم بعثناكم من بعد موتكم فتأويل الآية ثم بعثناكم من بعد موتكم وظلنا
عليكم الغمام وعدد عليهم سائر ما انعم به عليهم لعلكم تشكرون والغمام جمع غمامة كما الاحباب
جمع سحابة والغمام هو ما غم السماء فألبسها من سحاب وقام وغير ذلك مما يستترها عن أعين
الناظرين وكل مغطى فان العرب تسميه معموما وقد قيل ان الغمام التي ظلالها الله على بنى اسرائيل
لم تكن سحبابا حديثنا احدثنا ابي الهيثم قال ثنا أبو جعفر قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله وظلنا عليكم الغمام قال ليس بالسحاب وحديثي المثنى بن ابراهيم قال حدثنا
أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابي نجيح عن مجاهد قوله وظلنا عليكم الغمام قال ليس
بالسحاب هو الغمام الذي يأتي الله فيه يوم القيامة لم يكن الا لهم وحديثي محمد بن عمرو السامي قال
حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جل ثناؤه وظلنا عليكم
الغمام قال هو بمنزلة السحاب وحديثي القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس وظلنا عليكم الغمام قال هو غمام أبر من هذا وأطيب وهو
الذي يأتي الله عز وجل فيه يوم القيامة في قوله في ظلل من الغمام وهو الذي جاءت فيه الملائكة
يوم بدر قال ابن عباس وكان معهم في التمه واذ كان معنى الغمام ما وصفنا بمغم السماء من شيء
فغطى وجهها عن الناظر اليه افليس الذي ظلاله الله عز وجل على بنى اسرائيل فوصفه بأنه كان
غماما بأولى بوصفه اياه بذلك أن يكون سحبابا منه بأن يكون غير ذلك مما ألبس وجه السماء من
شيء وقد قيل انه ما ابيض من السحاب (٣٣٣) القول في تأويل قوله تعالى ذكره (وأنا لنأليكم
المن) اختلف أهل التأويل في صفة المن فقال بعضهم بما حديثي به محمد بن عمرو قال حدثنا
أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل وأنا لنأليكم المن
قال المن صمغة حديثي المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله حديثنا الحسن بن يحيى قال أنا عبد الرزاق قال أنا ممر عن قتادة في قوله وأنا لنأليكم المن
والسلاوي يقول كان المن ينزل عليهم مثل الثلج وقال آخرون هو شراب ذكر من قال ذلك حديثي
المثنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال قال المن شراب
كان ينزل عليهم مثل العسل فيمزجونه بالماء ثم يشربونه وقال آخرون المن عسل ذكر من قال ذلك

(٣٠ - ابن جرير - أول) والمركب وبالعنف في تقسيم كل منها الى أنواعها وأجزاءها والجزء الذي به
يشارك غيره والجزء الذي به يتميز عن غيره ويعرف أثر كل شيء ومؤثره ومعلوله وعلته ولازمه وملازمه وكليته وجزئته فيصير كالنسخة التي
أثبت فيها جميع المعلومات بتفاصيلها وأقسامها وانه في عالم الارواح كالشمس في عالم الاجسام كاملا ومكملا واسطة بين الله وعباده ولا مرمام
يجعل الله سبحانه سائر صفات الجلال من القدرة والارادة والسمع والبصر والوجوب والقدوم والاستغناء عن المكان والحيز جوابا للملائكة

وموجب السكوتهم وانما جعل تعالى صفة العلم جوابا لهم حيث قال اني اعلم ما لا تعلمون وهكذا أظهر فضيلة آدم بالعلم بعد افتخارهم بالتسبيح والتعديس وان ابراهيم اشتغل في أول أمره بطلب العلم منتقلا بفكره من الكوكب الى القمر ومن القمر الى الشمس الى أن وصل بالدليل الباهر والبرهان الظاهر الى المقصود وهو الملة الخفية وأن الله تعالى سمى العلم تارة بالحياة أو من كان متفاحا حيينا وتارة بالروح وكذلك أو حينا البتة روحا من أمرنا وتارة بالنور يهدي الله لنوره (٣٣٤) من يشاء وضرب المثل في العلم بالماء أنزل من السماء ماء فعلم التوحيد كماء العين

لا يجوز تحريكه ثلاثا تكدر كذلك لا ينبغي طلب كيفية الله كما لا يفضى الى التكفر وعلم الفقه كماء القناة يزداد بالاستنباط والحفر وعلم الزهد كماء المطر ينزل صافيا ويتكدر بغير الهواء وكذلك علم الزهد صاف ويتكدر بالطبع وعلم البسطة كماء السيل يهلك الاحياء ويميت الخلق * وأما الاخبار والآثار الدالة على وعيد من لم يعمل بعلمه أو طلب العلم لغير ذات الله فهذا أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تجالسوا العلماء الا ان دعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الكبر الى التواضع ومن العداوة الى النصيحة ومن الرياء الى الاخلاص ومن الرعية الى الزهد وقال صلى الله عليه وسلم الناس كلهم هلكى الا العالمون والعالمون كلهم هلكى الا العالمون والعالمون كلهم هلكى الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم عن عدى بن حاتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يؤتى بناس يوم القيامة فيؤمر بهم الى الجنة حتى اذا دنوا منها وجدوا راحتها ونظروا الى قصورها والى ما أعد الله لاهلها نودوا أن اصرفوهم عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون عنها بحسرة ما رجع أحد عن الله ويقولون يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أربنا من ثوابك وما أعددت فيها لاوليائك كان أهون علينا

حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المن عسل كان ينزل لهم من السماء حدثنا أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد قال حدثنا اسرا ئيل عن جابر عن عامر قال عسلكم هذا جزء من سبعين جزءا من المن وقال آخرون المن خبز الرقاق ذكر من قال ذلك حدثني المنى قال حدثنا اسحق قال حدثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال حدثني عبد الصمد قال سمعت وهبا وسئل ما المن قال خبز الرقاق مثل الذرة ومثل النقي وقال آخرون المن الترنجيبين ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي المن كان يسقط على شجر الترنجيبين وقال آخرون المن هو الذي يسقط على الشجر الذي تأكله الناس ذكر من قال ذلك حدثني القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس كان المن ينزل على شجرهم فيغدون عليه فيأكلون منه ماشاءوا وحدثني المنى قال حدثنا الحمانى قال حدثنا شريك عن مجاهد عن عامر في قوله وأنزلنا عليكم المن قال المن الذي يقع على الشجر وحدثني عن المنجاب بن الحرث قال حدثنا بشير بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله المن قال المن الذي يسقط من السماء على الشجر فتأكله الناس حدثنا أحمد بن اسحق قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا شريك عن مجاهد عن عامر قال المن هذا الذي يقع على الشجر وقد قيل ان المن هو الترنجيبين وقال بعضهم المن هو الذي يسقط على النعام والعشر وهو حلو كالعسل وياه عنى الاعشى ميمون بن قيس بقوله لو أطعموا المن والسوى مكانهم * ما أبصر الناس طعما فهم نجعا وتظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الكاء من المن وماؤها شفاء للعين وقال بعضهم المن شراب حلو كانوا يطبخونه فيشرّبونه وأما أمية بن أبى الصلت فانه جعله في شعره عسلا فقال يصف أمرهم في التيه وما رزقوا فيه

(١) فرأى الله أنهم غصص * لا بدى مزرع ولا مشورا

فعناها عليهم غاديات * ومرى منهنم خلايا وخورا

عسلا ناطقا وماء فراتا * وحلبا ذاب حجة ممرورا

الممرور الصافي من اللبن فجعل المن الذى كان ينزل عليهم عسلا ناطقا وماء فراتا وهو القاطر في تأويل قوله تعالى ذكره (والسوى) والسوى اسم طائر يشبه السمانى واحده وجماعه بلفظ واحد كذلك السمانى لفظ جماعها وواحد هاسوا وقد قيل ان واحدة السوى سلواة ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال حدثني عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط

(١) قوله فرأى الله أنهم الخ تمقف على الآيات في غير هذا الموضع بعد البحث وفي بعض النسخ تغيير لبعض كلماتها لم تنق به كقوله فسناها بديل فعناها وقوله ممرورا بديل ممرورا ولم نجد فيما عندنا من كتب اللغة الممرور ولا المزمور بمعنى الصافي في خبر ر كتيبه معجحه

فقودوا ذال أردت بكم كنتم اذا خلوتهم بارز غوى بالعظام واذا القستم الناس لقتهم وهم محتثن عن تراؤن الناس بخلاف ما يصرون عليه في قلوبكم هبتم الناس ولم تنالوني أجالتهم الناس ولم تحلوني تركتم المعاصي ولم تتركوا هالى أ كنت أهون الناظرين عليكم فالיום أذيقكم آليم عذابى مع ما حرمتكم من النعيم وقيل اطلب أربعة في أربعة من الموضع السلامة ومن الموضع الكرامة ومن المال الفراغة ومن العلم المنفعة فاذا لم تجد من الموضع السلامة فالسجن خير منه واذا لم تجد من الموضع الكرامة

فالكلب خير منه واذالم تجد من مالك الفراغة فالمدرخير منه واذالم تجد من العلم المنفعة فالموت خير منه وقيل لاتتم أربعة أشياء الا بأربعة أشياء لا يتم الدين الا بالتقوى ولا يتم القول الا بالفعل ولا يتم المروءة الا بالتواضع ولا يتم العلم الا بالعمل فالدين بلا تقوى على الخطر والقول بلا فعل كالهذر والمروءة بلا تواضع كالشعر بلا ثمر والعلم بلا عمل كالغيم بلا مطر وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه الجبار بن عبد الله الانصاري قوام الدنيا بأربعة بعلم يعمل بعلمه وجاهل لا يستكف عن تعلمه وغنى لا يخل (٢٣٥) بعلمه فقير لا يبيع آخرته بدينه فاذالم يعمل

العالم بعلمه استكف الجاهل من تعلمه واذانجل الغني بعمره وفباع الفقير آخرته بدينه فالويل لهم والشور سبعين مرة وقيل اذا وضعت على سواد عينك جزءاً من الدنيا لآ ترى شيئاً فاذا وضعت على سويداء قلبك كل الدنيا كيف ترى بقلبك شيئاً * البحث الرابع في حد العلم الاشعري العلم ما يعلم به ورب قال ما يصير الذات به عالماً بالقاضي العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه القفال اثبات المعلوم على ماهو به والكل دائرة المعتلة هو الاعتقاد المقضي لسكون النفس الفلاسفة صورة حاصلة

في النفس مطابقة للمعلوم ولا يخفى خروج علم الله تعالى عنهم افا انه لا يطاق هناك النفس وفيه مفسد آخر يطول ذكرها ههنا وعند كثير من المحققين هو ديهي وقيل أصح الحدود صفة توجب تمييزه لا يحتمل النقيض والحق في هذا المقام هو أن نسبة البصيرة الى مدركاتهما كنسبة البصر الى مدركاته فكأن البصر نوراً كل ما يقع في ذلك النور فهو مدركه فكذا للبصيرة نور كل ما يقع فيه فهو مدركه ولا يدرك حقيقة هذا النور الا من له نور ومن لم يجعل الله له نوراً فله نور وهكذا ادراك جميع الانوار حتى نور الانوار وكلما ازدادت النفس نورية وشرقا

عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم السلوى طير يشبه السماء حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو وقال حدثنا أسباط عن السدي قال كان طيراً أكبر من السماء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال السلوى طائر كانت تحشرها عليهم الرياح الجنوب ٦٧ حدثني محمد بن عمرو وقال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السلوى طائر حدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد السلوى طير حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال حدثني عبد الصمد قال سمعت وهباً ومثمل ما السلوى فقال طير سمين مثل الحمام ٦٨ حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد السلوى طير حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس السلوى كان طيراً يأتيهم مثل السماء ٦٩ حدثني المثنى ثنا الجاني قال ثنا شريك عن مجاهد عن عامر قال السلوى السمانى ٧٠ حدثت عن المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال السلوى هو السمانى حدثنا أحمد بن اسحق قال أخبرنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن مجاهد عن عامر قال السلوى السمانى حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الضحاك قال السمانى هو السلوى * فان قال قائل وما سبب تظليل الله جل ثناؤه الغمام وانزاله لمن والسلوى على هؤلاء القوم قيل قد اختلف أهل العلم في ذلك ونحن ذا كرون ما حضرنا منه فحدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط بن نصر عن السدي لما تاب الله على قوم موسى وأحيا السبعين الذين اختارهم موسى بعد ما أماتهم أمرهم الله بالمسير الى أريحا وهي أرض بيت المقدس فساروا حتى اذا كانوا قريباً منهم بعث موسى اثني عشر نقيباً وكان من أمرهم وأمر الجبارين وأمر قوم موسى ما قد قص الله في كتابه فقال قوم موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون فغضب موسى فعدا عليهم فقال رب انى لأملك الانفسى وأنى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين فكانت عجلة من موسى عجلها فقال الله تعالى انها محترمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض فلما ضرب عليهم التيه ندم موسى وأتاه قومه الذين كانوا معه يطعمونه فقالوا له ما صنعت بنا يا موسى فلما ندّم أوحى الله اليه أن لاتأس على القوم الفاسقين أى لاتحزن على القوم الذين سميتهم فاسقين فلم يحزن فقالوا يا موسى كيف لنا بماء ههنا أين الطعام فانزل الله عليهم المن فكان يسقط على شجر الترنجيب والسلوى وهو طير يشبه السمانى فكان يأتى أحدهم فينظر الى الطير ان كان سميناً ذبحه والا أرسله فاذا سمى آناه فقالوا هذا الطعام فاين الشرب فامر موسى فضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا فشرب كل سبيط من عين فقالوا هذا الطعام والشرب فأين الظل فظل عليهم الغمام فقالوا هذا الظل فأين اللباس فكانت

ازداد انبساطها فيقع فيها المعلومات أكثر وهكذا يكون الحال في كل مستكمل أما اذا كان العالم بحيث تكون كماله لا اله الا الله موجودة معه بالفعل فلا تزداد نوريته ولا يتجاوز مرتبته في العلم وما من الاله مقام معلوم ثم ان كان الكمال والنور بحيث لا يمكن أكمل منه ولا أنور كان جميع الأشياء واقعة في نوره بل يكون نوره نافذاً في الكل متصرفاً فيها بحيطتها أزلاً وبداً ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء وههنا أسرار أخرى لا يجوز التعبير عنها لغيرتها يتفطن لبعضها من وفق لها من أهلها * البحث الخامس في ألفاظ تقرب من العلم الاول الادراك وهو

وهو قوة النفس بها يهتدى بسرعة إلى الحد الأدنى لسطى كل قياس السابع عشر الذكاء وهو شدة هذا الحدس وبلوغه الغاية القصوى من ذكته فتراسعت الثامن عشر النقطة وهي النبذة لشيء قصد تعريضه كالأحاجي والرموز التاسع عشر الحاطر وهو حركات النفس نحو تخصيص حق أو حظ العشرة الوهم وهو الاعتقاد المربح وقد يقال أنه الحكم بأمور جزئية غير محسوسة لاشتمالها على جزئية كحكم السخيلة بصداقة الأمل وعداوة الذئب الحادى والعشرون الظن وهو الاعتقاد الراجح فإن كان عن أمارات قوية قبل ومدح وعليه مدار أكثر أحد وال العالم وإن كان عن أمارات ضعيفة ذم إن بعض الظن الثم الثانى والعشرون الخيال وهو عبارة عن الصورة الباقية عن المحسوس بعد غيبته وما كان من ذلك فى النوم قد يخص باسم الطيف الثالث والعشرون البديهة وهي المعرفة الحاصلة للنفس ابتداء لا بتوسط الفكر مثل الكل أعظم من الجزء وقد يقال لها الأوليات الرابع والعشرون الروية وهي ما كان من المعارف بعد فكر كثير الخامس والعشرون الكياسة وهي تمكن النفس من استنباط ما هو أنفع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل

لمابعد الموت السادس والعشرون الحبيب وهو معرفة تحصل بطريق التجربة وحدث الناس خبر تفعله السابع والعشرون الرأى وهو اجالة الخاطر فى المقدمات التى ربحى منها انتاج المألوف وقد يقال للقضية المستنتجة من الرأى رأى والرأى للفكرة كالآلة للمنام وللهذا قيل انك وارأى الفطير الثامن والعشرون الفراسة وهى اختلاس المعارف من فرس السبع الشاة فضرب منها تحصل للانسان من باطنه ولا يعرف له سبب الاصغاء جهر الروح وهو شبه الالهام واياء عنى النبى صلى الله عليه وسلم بقوله ان فى أمتى لمحدثين وان عمر منهم وقد ينسى النفت

في الروح وضرب يحصل بالاستدلال من الاشكال الظاهرة على الاخلاق الباطنة وقبل آفن كان على بيته من ربه اشارة الى الاول وتلوه شاهد منه الى الثاني والله أعلم * التأويل * عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم فتجلى فيه فالتجلى علمه الخلق باخلاقه والاتصاف بصفاته وهذا هو سر الخلافة بالخليفة لان المرأة تكون خليفة المتجلى فيها أنسب في باسماء هؤلاء أي باسماء هؤلاء المخلوقات دون أسماء الله وصفاته ان كنتم صادقين في دعوى الغيبة فأن (٢٣٨) الفضيلة ليست بمجرد الطاعة فان ذرات الموجودات مسجيات بحمدى وانما الافضلية

بالعلم لان الطاعة من صفات الخلق والعلم من صفات الخالق والفضل لمن له صفة الحق والخلق جميعا فيخلق عن الحق بصفاته وعن الخلق بصفاتهم وانما قال أنبئهم ولم يقل علمهم كقوله تعالى وعلم آدم لان الملائكة ليس لهم الترقى في الدرجات والملائكة ليس لهم شهادة الجسد مانيات لنا ولا يتجاوزون ما فوق سدرة المنتهى كما قال جبريل لودنوت أعملة لا حرقفت والجسد مانيات مرتبة دون مرتبتهم فيمكن أنبأهم بها لان الجسم مانيات لهم كالجسمانيات بالنسبة اليها وأما الالهيات فليس لهم استعداد الترقى اليها فلهذا لم يقل أنبئهم باسمائهم كلها كما قال وعلم آدم الاسماء كلها لئلا يكون تكليفا بما لا يطاق وانما كان آدم مخصوصا بعلم الاسماء واحتاجت الملائكة اليه في انباء اسمائهم واسماء غيرهم لانه كان خلاصة العالم ولهذا خلق شخصه بعد تمام العالم عافيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة فكذلك الثمرة تعبر على أجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على أعلى الشجرة كذلك آدم عبر على أجزاء شجرة الوجود وكان في كل جزء من أجزاءه منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فحصل له من كل من ذلك اسم يلاعه حتى ان أسماء الله تعالى جاءت على وفقه فضلا عن أسماء غيره وذلك انه

أبي نجيج عن مجاهد اذ دخلوا الباب سجدوا قال باب الحطة من باب ايلياء من بيت المقدس **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد مثله **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي واذ دخلوا الباب سجدوا أما الباب فباب من أبواب بيت المقدس **حدثني** محمد بن سعيد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ دخلوا الباب سجدوا أنه أحد أبواب بيت المقدس وهو يدعى باب حطة وأما قوله سجدوا فان ابن عباس كان يتأوله بمعنى الرفع **حدثني** محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله واذ دخلوا الباب سجدوا قال ركع من باب صغير **حدثني** الحسن بن الزبرقان النخعي قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن عباس في قوله واذ دخلوا الباب سجدوا قال أمر وأن يدخلوا ركعوا وصل السجود الانحناء لمن سجد له معظما بذلك فكل منحن لشيء تعظم له فهو ساجد ومنه قول الشاعر بجمع تضل البلق في حجراته * ترى الأكرم فيه سجد العوافر

يعني بقوله سجدوا شدة خاضعة ومن ذلك قول أعرشي بن قيس بن ثعلبة

يرأوح من صلوات المليك * لظهور السجود وظهور الجوار

فذلك تأويل ابن عباس قوله سجدوا ركعاً منحن وان كان الساجد أشد انحناء منه في القول في تأويل قوله تعالى (وقولوا احطية) وتأويل قوله حطة فعلة من قول القائل حط الله عنك خطاياك فهو يحط بها حطة بمنزلة الردة والحدة والمدة من حدثت ومددت واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك منهم **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أنا معمر بن قزعة قال الحسن وقناة أي احطط عن خطاياها **حدثني** أنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وقلوا احطية يحط الله بها عنكم ذنوبكم وخطاياكم **حدثني** القاسم بن الحسن قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس قولوا احطية قال يحط عنكم خطاياكم **حدثني** أبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله حطة مغفرة حدثت عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله حطة قال يحط عنكم خطاياكم **حدثنا** القاسم قال حدثنا الحسين قال أخبرني حجاج عن ابن جريج قال قال لي عطاء في قوله وقولوا احطية قال سمعنا أنه يحط عنهم خطاياهم * وقال آخرون معنى ذلك قولوا لا اله الا الله كأنهم وجهوا تأويله قولوا الذي يحط عنكم خطاياكم وهو قول لا اله الا الله ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى وسعد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري قال أخبرنا حفص بن عمر ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة وقولوا احطية قال قولوا لا اله الا الله * وقال آخرون غسل معنى قول عكرمة الا أنهم جعلوا القول الذي أمروا بقله الاستغفار ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن الزبرقان النخعي ثنا أبو أسامة عن سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقولوا احطية قال أمر وأن يستغفروا * وقال آخرون نظير قول

عكرمة

لما كان مخلوقا كان الله خالقوا لما كان مرزوقا كان الله رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا

ولما كان معبودا كان ستارا ولما كان مذنباً كان غفارا ولما كان تائباً كان تواباً ولما كان منتفجاً ومتضرراً كان نافعاً وضراراً ولما كان ظالماً كان عادلاً ولما كان عليه السلام مظلوماً كان منتقماً وعلى هذا فاقس (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر وكان من الكافرين وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتنة فكن من

الظالمين فازلهم الشيطان عنها فاخرجهما كما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين فخلق آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم قلنا اهبطوا منها جميعا فاما ياتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴿القرآت لللائكة استجدوا رفع الهاء لا تباع بز يد وقتيبة وروى ابن مهران عنهما أهمما يشمان الكاف والكسر ويرفعان الهاء وروى الخرازمي وابن (٢٣٩) شنبوذ عن أهل مكة الملايكة بغير همز وكذلك كل كلمة في وسطها همزة

مكسورة الا قوله انسا ائلين والسائل والبائس فانهم بما بالهمز شئما وبابه بغير همز أبو عمرو يزيد والاعشى وورش ومن طريق الاصفهاني وجرزة في الوقف فأز الهمزة آدم نصب كلمات رفع ابن كثير فلا خوف عليهم بالفتح حيث كان يعقوب هداي وخمالي ومشواي بالامالة كل القرآن على غير لث النار بالامالة كل القرآن وكذلك كل كلمة في آخرها مكسورة بعد الالف في موضع اللام من الكلمة قراها على غير لث وأبي حمدون وجدو بهو البخاري عن ورش وجرزة في رواية ابن سعدان وأبو عمرو والا أنه لا يعمل الجار والغار في بعض الروايات فروى ابراهيم بن حماد عن الزيدى الجار بالامالة وروى ابن حماد عن الزيدى الغار بالامالة وسائر الروايات عنه بالتفخيم لقلة دورهما واختلفوا في وقف أي عمرو في مثل النار وأشبه ذلك فروى ابن حماد والحنس بن عبد الله عن النخاش وكثير من أهل العراق انه يقف كما يصل وروى سلمة بن عاصم انه يقف بالتفخيم والاول أكثر الوقوف ابليس ط لانه معروف والجملة بعده لا تكون صفة له الا بواسطة الذي ولا عامل فتجعل الجملة حالا للكافرين مشئما

عكرمة الا أنهم قالوا القول الذي أمر وأن يقولوه هو أن يقولوا هذا الامر حتى كما قيل لكم ذكر من قال ذلك ثم ثبت عن المنجاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله وقولوا حطة قال قولوا هذا الامر حتى كما قيل لكم واختلف أهل العربية في المعنى الذي من أجله رفعت الحطة فقال بعض نحوي البصرة رفعت الحطة بمعنى قولوا اليكن منك حطة لذو بنا كما تقول للرجل سمعتك وقال آخرون منهم هي كلمة أمرهم الله أن يقولوها من فوعة وفرض عليهم قبلها كذلك وقال بعض نحوي الكوفي رفعت الحطة بضمير هذه كلمة قال وقولوا هذه حطة وقال آخرون منهم هي مرفوعة بضمير معناه الخبر كلمة قال قولوا ما هو حطة فتكون حطة حينئذ خبر الما والذى هو أقرب عندي في ذلك الى الصواب وأشبه بظاهر الكتاب أن يكون رفع حطة بنية خبر محذوف قد دل عليه ظاهر التلاوة وهو دخولنا الباب مسجد حطة فكفي من تكريره بهذا اللفظ ما دل عليه الظاهر من التزيل وهو قوله وادخلوا الباب سجدا كما قال جل ثناؤه واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم يعني موعدة تباهاهم معذرة الى ربكم فكذلك عندي تأويل قوله وقولوا حطة يعني بذلك واذ قلنا اذ دخلوا هذه القرية وادخلوا الباب سجدا وقولوا ادخلوا ذلك سجدا حطة لذو بنا وهذا القول على نحو تأويل الربيع بن أنس وابن جرير وابن زيد الذي ذكرناه آنفا وأما على تأويل قول عكرمة فان الواجب أن تكون القراءة بالنصب في حطة لان القوم ان كانوا أمر وأن يقولوا لا اله الا الله وأن يقولوا نستغفر الله فقد قيل لهم قولوا هذا القول فقولوا واقع حينئذ على الحطة لان الحطة على قول عكرمة هي قول لا اله الا الله واذ كانت هي قول لا اله الا الله فالقول عليها واقع كما لو أمر رجل رجلا يقول الخير فقال له قل خيرا نصبا ولم يكن صوابا أن يقول له قل خيرا لا على استكراه شديد وفي اجماع القراءة على رفع الحطة بيان واضح على خلاف الذي قاله عكرمة من التأويل في قوله وقولوا حطة وكذلك الواجب على التأويل الذي روينا عن الحسن وقتادة في قوله وقولوا حطة أن تكون القراءة في حطة نصبا لان من شأن العرب اذا وضعو المصادر مواضع الافعال وحذفوا الافعال أن ينصبوا المصادر كما قال الشاعر

أبيدوا بأيدي عصبة وسيوفهم * على أمهات الهام ضربا شاميا

وكقول القائل للرجل سمعا وطاعة بمعنى أسمع سمعا وأطيع طاعة وكما قال جل ثناؤه معاذ الله عني نعوذ بالله القول في تأويل قوله تعالى (تغفر لكم) يعني بقوله تغفر لكم تنعمم لكم بالرحمة خطاياكم ونسترها عليكم فلا تنضحكم بالعقوبة عليهم أو أصل الغفر التغطية والاسترف كل سائر شيئا فهو غافره ومن ذلك قيل البيضة من الحديد التي تنفذ في الرأس مفر لا نهام تعطي الرأس وتحنه ومنه غمد السيف وهو ما بعده فيوراه ولذلك قيل لزيد الشوب غفر لتغطيته العورة وحوله بين الناظر والنظر اليها ومنه قول أوس بن حجر

فلا أعتب ابن العم ان كان جاهلا * وأغفر عنه الجهل ان كان أجهلا

(ص) لاتفاق الجملتين الظالمين كانافه ص لعطف الجملتين المتفتحتين عدو ج لاختلاف الجملتين حين ه فتاب عليه ط الرحيم ج جميعا ج لابتداء الشرط مع قاء التعقيب يحزنون ه التارج لان ما بعده ما ابتدأ وخبر وقيل الجملة خبر بعد خبر لا ولئلا لان تمام المقصود بوعيد هو الخلود مثل الرمان حلوا حاض خالدون ه التفسير لما خصص الله تعالى أبانا آدم بالخلافة ثم علمه من العيون ما ظهر بذلك من بيته على جميع الملايكة اقتضت حكمته البالغة أن يجعله مسجودا لهم وهذا مقتضى النسق ههنا ظاهر الا أن قوله تعالى في

موضع آخر فاذ اسويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين يقتضى أن يكون الامر بالعبادة قبل تسوية خلقه وانه كما صار حياً صار مسجوداً لهم، وتعليم الاسماء ومناظرته مع الملائكة في ذلك حصل بعد سجدتهم والله أعلم بذلك ثم ان المسلمين أجمعوا على أن ذلك الموجد لم يكن للعبادة لانه تعالى لا يأمر بالكفر والعبادة لغيره كفر فزعم بعض أن الموجد كان الله تعالى وأدم كالقبلة فقلوه اسجدوا لأدم مثل قولك صل للقبلة قال حسان بن ثابت (٣٤٠) ما كنت أعرف أن الامر منصرف * عن هاشم ثم ناعن أى حسن

أليس أول من صلى لقبلكم

وأعرف الناس بالقرآن والسنن
وهو ضعيف لان المقصود من هذه
القصة شرح تعظيم آدم وجعله
مجرد القبلة لا يفيد كونه أعظم
حالا من الساجد وزعم آخرون أن
المراد بالسجود الانقياد والخضوع
كما هو مقتضى أصل اللغة مثل
والنجم والشجر يسجدان وزيف
بأنه في عرف الشرع عبارة عن وضع
الجهة على الأرض فوجب أن
يكون في أصل اللغة كذلك لان
الأصل عدم التغير وأصح الأقوال
أن السجود كان بمعنى وضع الجهة
ولكن لأعانة سبل تكرمة وتحيية
كالسلام منهم عليه وقد كانت الامم
السابقة تفعل ذلك بدل التسليم
قال قتادة في قوله وخر واله سجد
كان تحية الناس يومئذ سجود
بعضهم لبعض ويجوز أن تختلف
الرسوم والعادات باختلاف الأزمنة
والاوقات واختلف في أن ابليس
من الملائكة أم لا فقال أكثر
المسلمين لا سيما المعتزلة أنه لم يكن
منهم وقال كثير من الفقهاء أنه
كان منهم حجة الاولين انه من الجن
لقوله تعالى في السكف الابليس
كان من الجن فلا يكون من
الملائكة وأيضا قال ويوم نحشرهم
جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء
أياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك
أنت ولنا نحن وبنهم بل كانوا يعبدون

يعني بقوله وأغفر عنه الجهل أستر عليه جهله بحجلى عنه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (خطاياكم) والخطايا جمع خطية بغير همز كما المطايا جمع مطية والحشايا جمع حشية وانما ترك جمع الخطايا بالهمز لان ترك الهمز في خطيئة أكثر من الهمز فجمع على خطايا على أن واحدتها غير مهموزة ولو كانت الخطايا مجموعة على خطيئته بالهمز لقل خطائي على مثل قبيلة وقبائل وصحيفة وصحائف وقد جمع خطيئته بالتاء فغير مرقى قال خطيئات والخطيئة فعمله من خطي الرجل يخنأ خطأ وذلك إذا عدل عن سبيل الحق ومنه قول الشاعر وإن مهاجرين تكفاه * لعمرك قد خطاوا حبا يعني أضلأ الحق وأعمأ ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ (وسنزيد المحسنين) وتأويل ذلك ما روى لنا عن ابن عباس وهو ما حدثنا به القاسم بن الحسن قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جرير قال ابن عباس وسنزيد المحسنين من كان منكم محسنا زيدا في احسانه ومن كان محتظا نغفر له خطيئته فتأويل الآية وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية مباحا لكم كل ما فيها من الطيبات موسعا عليكم بغير حساب وادخلوا الباب مسجد او قولوا سجودنا هذا لله حطة من ربنا لا نؤنبنا بحطه انما ننا تغمد لكم ذنوب المذنب منكم فنسترها عليه ونخط أوزاره عنه وسنزيد المحسنين منكم الى احساننا السالف عنده احسانا ثم أخبرنا جليل ثناؤه عن عظيم جهالتهم وسوء طاعتهم بربهم وعصيانهم لانسانهم واستمرأتهم بربه مع عظيم آلاء الله عز وجل عندهم وعجائب ما أراهم من آياته وعبره وموحيات ذلك أبناءهم الذين خوطبوا بهذه الآيات ومعلمهم أنهم ان تعدوا في تكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم وجودهم بنبوته مع عظيم احسان الله بعبثته فيهم اليهم وعجائب ما أظهر على يديه من الخبيث بين أظهرهم أن يكونوا كسلافهم الذين وصف صفتهم وقص علينا أنباءهم في هذه الآيات فقال جليل ثناؤه فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم) وتأويل قوله فبدل فغير ويعني بقوله الذين ظلموا الذين ذنبوا لولوا ما لم يكن لهم فعله ويعني بقوله قولا غير الذي قيل لهم بدلو قولا غير الذي أمروا أن يقولوه فقالوا خلافة ذلك هو التبديل والتغير الذي كن منهم وكان تبدلهم بالقول الذي أمروا أن يقولوه ولا غيره ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله لني اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقلوا اخطأنا تغفر لكم خطاياكم فبدلو وادخلوا الباب يرحفون على أستاذهم وقالوا حجة في شريعة محمد ثنا ابن جريد قال حدثنا سلمة وعلي بن مجاهد قال حدثنا محمد بن اسحق عن صالح بن كيسان عن صالح مولى التوامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة وعن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلوا الباب الذي أمروا أن يدخلوا منه سجدا يرحفون على أستاذهم يقولون اخطأنا في شريعة محمد ثنا محمد بن عبد الله المحاربي قال حدثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله حطة قال بدلو افلا واجبة

الجن ورد الاول بان الجن قد يطلق على الملائكة لاستتارهم عن العيون وبان كان محتمل أن تكون عنى حدثنا صارو الثاني بان لا يلزم من كون الجن في هذه الآية وعاء غار الملائكة أن يكون في الآية الاولى أيضا غار الاحتمال كونه على مقتضى أصل اللغة وهو الاستتار وقالوا ان ابليس له ذرية لقوله تعالى أنخذونه وذريته اولياء من دوفى والملائكة لا ذرية لها لانها تحصل من الذكر والانثى ولا اناث فهم لقوله وسعدوا الملائكة الذين هم عماد الرحمن انما منكر اعلمهم وأيضاً الملائكة معصومون لماسلف وابليس لم يكن

كذلك وأيضاً أنه من النار خلقتني من نار وأنهم من نور لقوله صلى الله عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مار ج من نار رواه الزهري عن غروزة عن عائشة ومن المشهور الذي لا يدفع أن الملائكة روحانيون فقل سموا بذلك لأنهم من الريح أو من الروح وأيضاً الملائكة رسل جاعل الملائكة رسلاً ورسل الله معصومون الله أعلم حيث يجعل رسالته * حجة الآخرين أنه استثناء من الملائكة وحده على المتصل أولى لأن تخصيص العمومات في كتاب الله أكثر من الاستثناء المنقطع قيل إنه جئ (٣٤١) واحداً معصومين ظهر أني ألوف من الملائكة

فغلبوا عليه وهذا لا ينافي كون الاستثناء متصلاً وأجيب بأن التغلب إنما يصرار الله إذا كان المغلوب ساقطاً عن درجة الاعتبار أما إذا كان معظم الحديث فيه فلا يصرار إلى التغلب وأيضاً لو لم يكن من الملائكة لم يتناول الخطاب بالسجود وحينئذ لم يستحق ترك السجود لوماً وتعنيفاً ولا يمكن أن يقال أنه نشأ معهم والتصق بهم فتناوله الأمر لمساكين في أصول الفقه أن خطاب الذكور لا يتناول الاناث وبالعكس مع شدة مخالطة بين الصنفين ولأن يقال أنه وإن لم يدخل في هذا الأمر إلا أنه تعالى أمره بلفظ آخر محاكاه في القرآن بدليل قوله ما من عبد ألا تسجد إذا أمرت لأن قوله أبي واستكبر عقيب قوله واذقنا للملائكة اسجدوا مشعر بأن المخالفة بسبب هذا الأمر هذا ما قيل عن الجانين ومما يناسب تفسير الآية الكلام في أن الأنبياء أفضل من الملائكة أم بالعكس قال أكثر أهل السنة بالأول ومالت المعتزلة والشيعة إلى الثاني واختاره الباقلاني وأبو عبد الله الحلبي من فقهاء أهل السنة * المعتزلة احتجوا بأمور أحدها ومن عنده لا يستكبرون وليس المراد عنده المكان والجهة بل عنده القرب والشرف وعورض بما حكى عنه سبحانه أنا عند المنكسرة

حدثنا ابن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا سفيان عن السدي عن أبي سعيد عن أبي الكنود عن عبد الله بن أبي رباح قال دخلوا الباب سجدوا وقولوا احطه قالوا احطه جراً فيها شعيرة فأنزل الله فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ادخلوا الباب سجداً قال ركعوا من باب صغير فجعلوا يدخلون من قبل أستاههم ويقولون حنطة فذلك قوله فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم حدثنا الحسن بن الزبير قال حدثنا أبو أسامة عن سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أمر وأن يدخلوا ركعاً ويقولوا احطه قال أمر وأن يستغفروا قال فجعلوا يدخلون من قبل أستاههم من باب صغير ويقولون حنطة يستهزئون فذلك قوله فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة والحسن ادخلوا الباب سجداً قالوا ادخلوها على غير الجهة التي أمروا بها فدخلوها مترحفين على أوراكهم وبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم فقالوا احبة في شعيرة حدثنا محمد بن عمرو الباهلي قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أمر موسى قومه أن يدخلوا الباب سجداً أو يقولوا احطه وطوى لهم الباب ليسجدوا فلم يسجدوا ودخلوا على أديارهم وقالوا احطه حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أمر موسى قومه أن يدخلوا المسجد ويقولوا احطه وطوى لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فلم يسجدوا ودخلوا على أستاههم إلى الجبل وهو الجبل الذي تجلي له ربه وقالوا احطه فذلك التمدل الذي قال الله عز وجل فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم حدثنا موسى بن هرون الهمداني عن ابن مسعود أنه قال قالوا احطه سيقا يا زبيرة هو بالعبودية حبة حنطة جراً منقوبة فيها شعيرة سوداء فذلك قوله فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم حدثنا أبو بكر ب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وادخلوا الباب سجداً قال فدخلوا على أستاههم مقتعي رؤسهم حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا أبي عن الثوري عن عدي عن عكرمة وادخلوا الباب سجداً فدخلوا مقتعي رؤسهم وقولوا احطه فقالوا احطه جراً فيها شعيرة فذلك قوله فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم حدثنا عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس وادخلوا الباب سجداً أو قولوا احطه قال فكان يسجدوا أحدهم على خده وقولوا احطه نخط عنكم خطاياكم فقالوا احطه وقال بعضهم حبة في شعيرة فبذل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم وحدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وادخلوا الباب سجداً أو قولوا احطه يحط الله بهم أعني ذنبكم وخطيئناكم قال فاستهزأ به يعني عوسى وقالوا ما يشاء موسى أن يلعب بنا الألعاب بنا حطة حطة أي شئ حطة وقال بعضهم لبعض حدثنا القاسم بن الحسن قال حدثني الحسين قال حدثني

هكذا بالنسخ وفيه انقطاع اذ حذف ما بين شيخه وبين ابن مسعود اه مصححه

(٣١ - (ابن جرير) - اول) قلوبهم لأجل بل هذا أبلغ لأن كون الله تعالى عند العبد أدخل في التعظيم من كون العبد عنده قالوا الآية تدل على أنه تعالى يقول الملائكة مع شدة قوتهم واستيلائهم على أجرام السموات والأرض وأمنهم من الهرم والمرض والآفات لا يتركون العبودية لحظة واحدة فالشرع غاية ضعفهم وقصورهم أولى بذلك وأجيب بأنه لا نزاع في ذلك وإنما النزاع في الأفضلية بمعنى كثرة الثواب الثانية عباداتهم أشق من عبادات البشر فيكون ثوابهم أكثر لقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة أجرة على

قد نرسلك ولقوله أفضل العبادات أجزها أي أشقها وأما بيان أن عباداتهم أشق في وجهين أحدهما أنهم سكان السموات وهي جنات ومنزهات وهم مع ذلك لا يلتفتون إلى نعمها ويقبلون على طاعتهم خائفين وجلين وكأنه لا يقدر أحد من بني آدم أن يبق كذلك يوما واحدا فضلا عن تلك الأعصار المتطاولة إن الإنسان لطيفي أن رآه استغنى ويؤكده قصة آدم فإنه أطلق له في الجنة جميعها الأشجرة واحدة ومع ذلك لم يملك نفسه والثاني أن انتقال المكاف (٢٤٣) من نوع عبادة إلى نوع آخر كالانتقال من طعام إلى طعام والأقامة على نوع واحد ثورث

السامة وهذا شأن الملائكة وأنا لنحن الصافون ولما نحن المسحون ومنهم ركوع ومنهم سجود منذ خلقوا وعروض الوجه الأول بان أسباب البلاء مجتمعة على البشر ثم أنهم راضون بقضاء الله مواظبون على تكاليفهم ولذلك كان العبد والخدم تطيب قلوبهم بالخدمة حال الرفاهية ولا يصبر أحد منهم على مشقة الخدمة إلا من كان في نهاية الاخلاص والثاني بأن العادة طبيعة خامسة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصوم صوم داود كان يصوم يوما ويفطر يوما * الثالثة عباداتهم أدم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وخير الأعمال أدمها مع أن أعمارهم أكثر وعلى الآية سؤال روى عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال قلت لكعب أ رأيت قول الله عز وجل لا يفترون ثم قال جاعل الملائكة رسلا أولئك عليهم لعنة الله والملائكة أفلا تكون الرسالة واللعن مانعين عن التسبيح فأجاب بان النفس لا يمنعنا من الاشتغال بشئ آخر فكذلك التسبيح لهم وزيف بأن آله النفس فينا غير آله الكلام وأما اللعن والتسبيح فهما من جنس الكلام فاجتماعهما في آله واحدة محال وأوجب باحتمال أن يكون لهم السنة كثيرة يسبحون

بحاج عن ابن جريج وقال ابن عباس لما دخلوا قالوا احبة في شعبة ٦٧ شئ محمد بن سعيد قال حدثني أبي سعيد بن محمد بن الحسن قال أخبرني عمي عن أبيه عن ابن عباس قال لما دخلوا الباب قالوا احبة في شعبة فبدلوا قولا غير الذي قيل لهم ٦٨ القول في تأويل قوله تعالى (فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء) يعني بقوله فأنزلنا على الذين ظلموا على الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله من تبديلهم القول الذي أمرهم الله جل وعز أن يقولوه قولا غيره ومعصيتهم إياه أمرهم به وركوبهم ما قد نهاهم عن ركوبه رجزا من السماء بما كانوا يفسقون والرجز في لغة العرب العذاب وهو غير الرجز وذلك أن الرجز البتر ومنه الخير الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الطاعون أنه قال أنه رجز عذب به بعض الامم الذين قبلكم حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الامم قبلكم حدثني أبو شيبة بن أبي بكر بن أي شيبه قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا أي عن الشيباني عن رباح بن عبيدة عن عامر بن سعد قال شهدت أسامة بن زيد عند سعد بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الطاعون رجز أنزل على من كان قبلكم أو على بني إسرائيل وبمثل الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أنا عبد الرزاق قال أنا معمر عن قتادة في قوله رجزا قال عذابا حدثني المنثي قال حدثنا آدم العسقلاني قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء قال الرجز الغضب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما قيل لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجدا ووقولوا احطوا فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم بعث الله جل وعز عليهم الطاعون فلم يبق منهم أحد أقرأ فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون قال وبقى البناء ففهم الفضل والعبادة التي توصف في بني إسرائيل والخير وهلك الآباء كلهم أهلهم الطاعون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الرجز العذاب وكل شئ في القرآن رجزه وعذابه حدثنا عن المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله رجزا قال كل شئ في كتاب الله من الرجز يعني به العذاب وقد دللنا على أن تأويل الرجز العذاب وعذاب الله جل ثناؤه أصناف مختلفة وقد أخبر الله جل ثناؤه أنه أنزل على الذين وصفنا أمرهم الرجز من السماء وجائز أن يكون ذلك طاعونا وجائز أن يكون غيره ولا دلالة في ظاهر القرآن ولا في أثر عن الرسول ثابت أي أصناف ذلك كان فالصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل فأنزلنا عليهم رجزا من السماء بفسقهم غير أنه يغلب على النفس صحة ما قاله ابن زيد للخبر الذي ذكرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخباره عن الطاعون أنه رجز وأنه عذب به قوم قبلنا وان كنت لأقول أن ذلك كذلك يقينا لان الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بيان فيه أي أمة عذبت بذلك وقد يجوز أن يكون الذين عذبوا به كانوا غير الذين وصف الله صفتهم في قوله فبدل الذين ظلموا قولا غير

الذي الله تعالى ببعضها ويعتدون أعداءه ببعض آخر وبأن ثناء الله يستلزم تبعيد من اعتقد في الله ما لا ينبغي أو المراد لا يفترون عن العزم على أدائه في أوقاته اللائقة به كما يقال فلان مواظب على الجماعات يعنون أنه عازم على أدائها في أوقاتها ونوقضت الحجة بان الطاعة القليلة من الإنسان قد تقع على وجه يستحق بها أو أيا أكثر من ثواب طاعتهم * الرابعة أنهم أسقى السابقين في كل العبادات والسابقون السابقون أولئك المقربون من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها * الخامسة الملائكة رسل إلى الأنبياء عليه

شديد القوي نزل به الروح الامين والرسول افضل من الامة قياسي على الشاهد ومنع بان هذا اذا كان الرسول حا كمال على المرسل اليهم ومتوليا لمورهم كالانبياء المبعوثين اليهم هم اما في مطلق الرسول فلم قلتم انه كذلك كالأول أرسل الملك عبدا من عبيده الى وزيره وأولى ملك آخر السادسة أنهم أتى من البشر اذ وام خوفهم يخافون ربه من فوقهم مع وجود شهوة الترفع والرياسة فيهم ولهذا قالوا أتحمل فيهم ان يفسد فيها وان لم يكن لهم شهوة الا كل والوقاع فوجب أن يكونوا أفضل ان (٣٤٣) أكرمكم عند الله أتقوا كما ورد بان تقوى

الانسان أكل فان لهم مع شهوة الرياسة شهوة البطن والفرج أيضا السابعة لن يستكشف المسبح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون خرج الثاني مخسرج التأكيد الاول ومثل هذا انما يكون بذكر الأفضل بعد الفاضل تقول هذا العالم لا يستكشف عن خدمة الوزير ولا الملك فيفيد أفضلية الملائكة المقربين في المعاني المحيطة للعبودية من نهاية الخضوع والخشوع وما يتبعها مع شدة بطشهم وقوة حالهم وعورض بأنه قد يقال هذا العالم لا يستكشف عن خدمة القاضي ولا السلطان ولا يفيد الآن السلطان أكمل من القاضي بعض الامور كالقوة والقدرة ولا يدل على كونه أكمل من القاضي في سائر الدرجات كالعلم والزهدي فلم قلتم انهم أفضل من البشر في كثرة الثواب قلت والحق أن جميع الدرجات مندرجة تحت العبودية كما أشرنا اليه فيما مر فيفيد أفضلية الملائكة لكن المقربين منهم فقط دون غيرهم ومفضولية المسبح فقط دون غيره لعمد صلي الله عليه وسلم * الثامنة مانها كما ربكاعن هذه الشجرة الآن تكونا ملكين فهذا وان كان حكاية قول ابليس الآن آدم وحواء لولم يعتقدا أفضل من الملك لم يغتر بذلك واعتقادهما حجة ورد بان آدم

الذي قيل لهم في القول في تاويل قوله تعالى ذكره (عما كانوا يفسقون) وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن معنى الفسق الخروج من الشيء فتاويل قوله عما كانوا يفسقون اذا عما كانوا يتبعون طاعة الله عز وجل فيخرجون عنها الى معصيته وخلاف أمره في القول في تاويل قوله تعالى ذكره (واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم) يعني بقوله واذا استسقى موسى لقومه واذا استسقى موسى لقومه أي سألتنا أن نسقي قومه ماء فقلنا ذكر المسؤل ذلك والمعنى الذي سأل موسى اذ كان فيما ذكر من الكلام الظاهر دلالة على معنى ما تركه وكذلك قوله فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا عما استغنى بدلالة الظاهر على المترادف منه وذلك أن معنى الكلام فقلنا اضرب بعصاك الحجر فضر به فانفجرت فترك ذكر الخبير عن ضرب موسى الحجر اذ كان فيما ذكر دلالة على المراد منه وكذلك قوله قد علم كل أناس مشربهم انما معناه قد علم كل أناس منهم مشربهم فترك ذكر منهم لدلالة الكلام عليه وقد دللنا فيما مضى على أن الناس جمع لا واحد له من لفظه وأن الانسان لو جمع على لفظه لقليل أناسي وأناسية وقوم موسى هم بنو اسرائيل الذين قص الله عز وجل قصصهم في هذه الآيات وانما استسقى لهم ربه الماء في الحال التي تاهوا فيها في التيه كما حدثننا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قوله واذا استسقى موسى لقومه الآية قال كان هذا اذ هم في البرية اشتكوا الى نبيهم الظم فأمروا بالحجر طوري أي من الطور أن يضربه موسى بعصاه فكانوا يحملونه معهم فاذا نزلوا ضرب به موسى بعصاه فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا لكل سبط عين معلومة مستفيض ماؤها لهم حدثننا تميم بن المنتصر قال حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا أصبغ بن زبد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ذلك في التيه ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى وجعل لهم نيا بالاتباع ولا تشيخ وجعل بين ظهرانيهم حجر مريع وأمر موسى فضر بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا في كل ناحية منه ثلاث عيون لكل سبط عين ولا يتحولون منقلا الا وجدوا ذلك الحجر معهم بالمكان الذي كان به معهم في المنزل الاول حدثننا عبد الكريم قال أخبرنا ابراهيم بن بشار قال حدثنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ذلك في التيه ضرب لهم موسى الحجر فصار فيه اثنتا عشرة عينا من ماء لكل سبط منهم عين يشربون منها حدثننا محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا لكل سبط منهم عين كل ذلك كان في تيههم حين تاهوا حدثننا القاسم بن الحسن قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واذا استسقى موسى لقومه قال خافوا الظم في تيههم حين تاهوا فانفجر لهم الحجر اثنتي عشرة عينا ضرب به موسى قال ابن جريج قال ابن عباس الاسباط بنو يعقوب كانوا اثني عشر رجلا كل واحد منهم ولد سبطا وأمة من الناس وحدثننا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد استسقى لهم موسى في التيه فسقوا في حجر مثل رأس الشاة قال

لهل أخطأ في ذلك الاعتقاد ما لان الزلة حائرة على الانبياء ولأنه ما كان نبيافي ذلك الوقت وأيضا به انه محتمل لكنه قبل الزلة لم يكن نبيافلا يلزم من مفضوليته وقتئذ مفضوليته وقت نبوته وان سلم مفضوليته ونبوته وقتئذ فلا نسلم أن ذلك في باب الثواب بل في باب القدرة والقوة والحسن والجمال ونحو ذلك فانهم خلقوا من الأنوار و آدم خلق من التراب فاغتر رغبة فيما لهم من هذه الامور وأيضا محتمل أن يكون المراد الآن تنقلا بل يمكن فيصح استدلالكم وأن يكون المراد أن النهي مختص بالملائكة الخالدين دونكم كما يقول أحدنا لغيره ما نهيت أنت عن كذا

الآن تكون فلانا ويكون المعنى ان المنهى عنه هو فلان دونك فكان غرض ابليس ايهام انهم مالم ينهوا وأيضاً غاية ما في الباب أن الآلة تدل على مفضولية آدم ولا يلزم منه مفضولية جميع الانبياء كمدح مصلى الله عليه وسلم * التاسعة ولا أقول لكم عندى خزان الله ولا أعلم الغيب ولا أقول انى ملك أى لا أدعى القدرة على كل المقدورات والعلم بكل المعلومات ولا ادعى قدرة مثل قدرة الملك ولا علماً مثل علمهم وذلك أنه لم يرد به نفي الصورة لانه لا يفيد الغرض وانما نفي (٣٤٤) أن يكون له مثل ماله من الصفات الجسمية والقوى العظيمة ورد

بانه لا يلزم من عدم الاستواء في كل الصفات حصول الاختلاف في جميعها العاشرة ما هذا بشر ان هذا الاملاك كريم ولا يخفى أن التشبيه في السيرة من غض البصر ووقع النفس عن المحرمات بدلالة وصفه بالكرم لافي الصورة ورد بان قولها فذلكن الذي لمتني فيه كالتصريح بأن مراد النساء تعظيم حال يوسف في الحسن والجمال فذلك يظهر عذرها في عشقها ولئن سلمنا أن التشبيه في الاخلاق المرضية فذلك لا يوجب مفضوليتهم من جميع الجهات على أن قول النساء لا يصلح لأن يكون حجة * الحادية عشرة وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً وذلك أن المخلوقات اما غير المكلفين والانسان أفضل منهم واما المكلفون وهم الملائكة والانس والجن والشياطين ولا ريب أن الانس أفضل من الجن والشياطين فلو كانوا أفضل من الملك أيضاً لزم كون البشر أفضل من كل المخلوقات فينبغي أن يقال وفضلناهم على جميع من خلقنا ورد بان كونه أفضل من كثير لا يدل على أنه ليس بأفضل من الباقي الا بدليل الخطاب وهو غير حجة وأيضاً ثبت ان جنس الملائكة أفضل من جنس بنى آدم ولكن لا يلزم من كون أحد المجموعتين أفضل من المجموع الاخران

يلقونه في جانب الجواني اذا ارتحلوا ويرعه موسى بالعصا اذا نزل فتفجر منه اثنتا عشرة عيناً لكل سبط منهم عين فكان بنو اسرائيل يشربون منه حتى اذا كان الرحيل استمسكت العيون وقيل به فألقى في جانب الجواني فاذا نزل رحي به ففرعه بالعصا فتفجرت عين من كل ناحية مثل البحر حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثني أسباط عن السدي قال كان ذلك في التيه وأما قوله قد علم كل أناس مشربهم فانما أخبر الله عنهم بذلك لان معناه في الذي أخرج الله جل وعز لهم من الحجر الذي وصف جل ذكره في هذه الآية صفته من الشرب كان مخالفاً لما عانى سائر الخلق فيما أخرج الله لهم من المياه من الجبال والارضين التي لا مالك لها سوى الله عز وجل وذلك أن الله كان جعل لكل سبط من الاسباط الاثني عشر عيناً من الحجر الذي وصف صفته في هذه الآية يشرب منها دون سائر الاسباط غيره لا يدخل سبط منهم في شرب سبط غيره وكان مع ذلك لكل عين من تلك العيون الاثنتي عشرة موضع من الحجر قد عرفه السبط الذي منه شربه فذلك خص جل ثناؤه هؤلاء بالخبر عنهم أن كل أناس منهم كانوا عاين عشرهم دون غيرهم من الناس اذ كان غيرهم في الماء الذي لا يملكه أحد شر كاه في منابعه ومسايله وكان كل سبط من هؤلاء مفرداً يشرب من منبع من منابع الحجر دون سائر منابعه خاص لهم دون سائر الاسباط غيرهم فذلك خصوصاً بالخبر عنهم أن كل أناس منهم قد علموا مشربهم * القول في تأويل قوله تعالى (كلاوا واشربوا من رزق الله) وهذا أيضاً ما استغنى به كرمنا هو ظاهر منه عن ذكره ما رُذِّكره وذلك أن تأويل الكلام فقلنا اضرب بعصاك الحجر فضر به فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم فقل لهم كلاوا واشربوا من رزق الله أخبر الله جل ثناؤه أنه أمرهم بأكل ما رزقهم في التيه من المن والسوى وشرب ما جرف لهم فيه من الماء من الجبال المتعاور الذي لا قرار له في الارض ولا سبيل اليه للملكية يتدفق بعيون الماء ويزخر بنبابيع العذب الفرات بقدرته ذى الجلال والاكرام ثم تقدم جل ذكره اليهم مع اباحتهم ما أباح وانعامه عليهم عما أنعم به عليهم من العيش الهنيء بالنهى عن السعي في الارض فساداً والعشاق استكباراً فقال جل ثناؤه لهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين * القول في تأويل قوله تعالى (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) يعنى بقوله لا تعثوا لا تطغوا ولا تسعوا في الارض مفسدين كما حدثني به المتنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة ولا تعثوا في الارض مفسدين يقول لا تسعوا في الارض فساداً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين لا تعث لا تطغى حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة ولا تعثوا في الارض مفسدين أى لا تسعوا في الارض مفسدين حدثت عن المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن النخعي عن ابن عباس ولا تعثوا في الارض مفسدين لا تسعوا في الارض وأصل العثاشدة الفساد بل هو أشد الفساد يقال منه عثى فلان في الارض اذا تجاوز في الفساد الى غاية يعنى عثاً مقصور والمجمعة هم يعثون وفيه لغتان أخريان احدهما عثاش يعثون عثوا ومن قرأها بهذه

يكون كل واحد من افراد المجموع الاول أفضل من افراد المجموع الثاني وأيضاً الكلام في التفضيل الحاصل بسبب اللغة الكرامة المذكورة في أول الآية ولقد كررنا بنى آدم ولا يلزم من كون الملك أفضل من البشر في تلك الكرامات وهو حسن الصورة والطهارة واستخراج الاعمال الحميدة أن يكونوا أفضل منهم في الاشياء الموجبة للشواب * الثانية عشرة الانبياء استغفروا والابدوا بانفسهم قال نوح رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمناً وقال ابراهيم رب هب لي حقاً وألحقني بالصالحين ثم قال واغفر لأبي وقال محمد واستغفر لذنبك

والمؤمنين والمؤمنات والملائكة لم يستغفروا لأنفسهم ولكن طلبوا المغفرة للمؤمنين فاعضوا الذين تابوا واتبعوا سبيلك وردت بأن هذا لا يدل الأعلى صلوات الرلة من البشر وعدم صدورها عنهم وهذا لا يوجب أفضلتهم في القرب والثواب على الإطلاق ومن الناس من قال استغفارهم للبشر كالغفر عما عطفوا فيهم بقولهم ما تجعل فيها الثالثة عشرة وأن علمكم لحافظين ويدخل فيه الأنبياء وغيرهم والحافظ للمكلف عن العصية أفضل من المحفوظ وأيضا جعل كتابتهم حجة للبشر وعليهم فيكونون أفضل (٣٤٥) وردت بأن الحافظ والشاهد قد يكون أدون حالا

من المحفوظ والمنشود الرابعة عشرة من يوم يقوم الروح والملائكة صفا والمقصود بيان عظمة الله وجلاله وردت بأن هذا يفيد قوتهم وبطشهم فقط كما يقال ان السلطان لما جلس وقف حول سريره ملوك الاطراف وهذا لا يدل على أنهم أكرم عند السلطان من ولده الخامسة عشرة والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والتقديم في الذكر يدل على التقديم في الدرجة ولهذا لما قال الشاعر

* كفى الشيب والاسلام للرهناهما * قال عمر بن الخطاب لو قدمت الاسلام لأجزتكم ولما كنتموا كتاب الصلح بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشركون وقع التنازع في تقديم الاسم وكذا في كتاب الصلح بين علي ومعاوية ومنع من أن الوار لا تفيد الترتيب وعورض بتقديم ثبت على الاخلاص السادسة عشرة إن الله وملائكته يصلون على النبي جعل صلوات الملائكة كالنشر يف للنبي صلى الله عليه وسلم وعورض بقوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه ولا تشريف بل تشريف الأمة بذلك * السابعة عشرة ان جبرائيل أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى وصفه بست من صفات الكمال انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين ثم وصف محمد صلى الله عليه وسلم بقوله

اللغة فانه ينبغي له أن يضم الشاء من يعثو ولا أعلم قارئاً يقتدي بقراءة ته قرأ به ومن نطق بهذه اللغة مخبراً عن نفسه قال عثوث أعثو ومن نطق باللغة الاولى قال عثيث أعثي والاخرى منهمما عاث يعيث عيثا وعيثوا وعيثانا كل ذلك بمعنى واحد ومن العيث قولك روية بن العجاج وعاث فينا مستعمل عاثت * مصدق أوتاجر مقاعث

يعني بقوله عاث فينا أفسد فينا * القول في تأويل قوله تعالى ذكره (واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقشائها وفومها وعدسها وبصلها) قد دللنا فمضى قبل على معنى الصبر وأنه كف النفس وحبسها عن الشيء فاذا كان ذلك كذلك فعني الآية اذا دأوا ذكروا اذ قلتم يا معشر بني اسرائيل لن نطيق حبس أنفسنا على طعام واحد وذلك الطعام الواحد هو ما أخبر الله جل ثناؤه أنه أطعمهم موافق تهمهم وهو السلولى في قول بعض أهل التأويل وفي قول وهب بن منبه هو الخبز البقي مع اللحم فأسأل الربك يخرج لنا مما تنبت الارض من البقل والقضاء وما سمي الله مع ذلك وذكر أنهم سأله موسى وكان سبب مسألتهم موسى ذلك فيما بلغنا ما حدثنا به بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد قال كان القوم في البرية قد ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلولى فلو اذلك وذكروا عيشا كان لهم عصر فساءلوه موسى فقال الله تعالى اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لن نصبر على طعام واحد قال ملوا طعامهم وذكروا عيشهم الذي كانوا فيه قبل ذلك قالوا ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقشائها وفومها الآية حدثني المثنى ابن ابراهيم قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد قال كان طعامهم السلولى وشراهم المن فساءلوا ما ذكروا فقبل لهم اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم قال أبو جعفر وقال قتادة أنهم لما قدموا الشام فقدوا أطعمتهم التي كانوا يأكلونها ففعلوا ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقشائها وفومها وعدسها وبصلها وكانوا قد ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلولى فلو اذلك وذكروا عيشا كانوا فيه بعصر حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى قال سمعت ابن أبي نجیح في قوله عز وجل لن نصبر على طعام واحد المن والسلولى فاستبدلوا به البقل وما ذكره مع حدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد بن عثمه سواء حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن عثمه حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي أعطوا في التيه ما أعطوا فلو اذلك وقالوا يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقشائها وفومها وعدسها وبصلها حدثني يونس بن عبيد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أنبأنا ابن زيد قال كان طعام بني اسرائيل في التيه واحدا وشراهم عسلا ينزل لهم

وما صاحبكم بمجنون وشتان بين الوصفين وردت به وان وصفه ههنا بهذا القدر لاقتضاء المقام ذلك فقط فقد وصفه في مواضع أخر عا يلقى به يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وادعنا إلى الله فاذنه وسراجا منيرا * الثامنة عشرة ان جبريل كان معلما للنبي صلى الله عليه وسلم ولغيره من الانبياء في العلوم التي لا يتوصل بها الا بالعقل كالعلم بذات الله تعالى بل في العلم بكيفية مخلوقاته وما فيها من العجائب والعلم بأحوال العرش والكرسي والجنة والنار وأطباق السموات وأصناف الموجودات وأحوال الأمم الخالية والقرون الماضية والمعلم أفضل قل

هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون. ومنع من كون الملائكة أعلم بدليل قصة آدم ولأن تعليم جبريل كان بالحقيقة تعليم الله تعالى ولم يكن جبريل الأواسطة ولأن سلم من يعلمهم منع كثرة ثوابهم * التاسعة عشرة ومن يقل منهم إلى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم وهذه تدل على أنهم بلغوا في الترفع إلى حد لا يحلوا أمر الله لما خالفوه إلا في ادعاء الإلهية وردناب من يدق درتهم لا يوجب من يدواهم * العشرون قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الرب (٢٤٦) تعالى إذا ذكرتني عبدتي في ملاذ كرتي في ملاخير من ملائي وهذا يدل على أن الملائكة

الأعلى أشرف ورد بعد قبول خبر الواحد أنه لا يلزم منه إلا أن الملائكة الأعلى خير من ملاعوم البشر ولا يلزم من ذلك كونهم أفضل من الأنبياء * وأعلم أن الفلاسفة اتفقوا على أن الأرواح السماوية المسماة بالملائكة عندهم أفضل من الأرواح الناطقة البشرية لوجوه الأول الملائكة ذاتها بسيطة مبرأة عن الكثرة والبشر مركب من النفس والبدن ولكل منهما قوى وأجزاء والبسيط خير من المركب لأن أسباب العدم للمركب أكثر منها للبسيط وعورض بأن المستجمع للروحاني والجسماني ينبغي أن يكون أفضل مما له طرف الروحاني فقط ولهذا جعل أبو البشر مسجودا للملائكة وبأن الملائكة ليس لها إلا الاستغراق في مقاماتها النورية والنفوس البشرية قواها وأفسيه بكلا الطرفين ومحيطه بضبط أحوال العالمين فتكون أفضل * الثاني الجوهر الروحانية بريئة عن الشهوة والغضب المستلزمين للفساد وسفل الدماء بخلاف البشر وردناب الخدمة مع كثرة العلائق أدل على الاخلاص وأيضاً من البين أن درجتهم حين قالوا لا علم لنا إلا ما علمتنا أعلى منها حين قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها وما ذاك إلا بسبب الانكسار الحاصل من الزلة وهذا في البشر أكثر ولهذا قال

من السماء يقال له المن وطعامهم طير يقال له السلاوي يأكلون الطير ويشربون العسل لم يكونوا يعرفون خبراً ولا غيره فقالوا يا موسى إننا لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها فقراً حتى بلغ ابطوام صرافاً لك ما سألتهم وإنما قال جل ذكره يخرج لنا مما تنبت الأرض ولم يذكر الذي سألوه أن يدعو به ليخرج لهم من الأرض فيقول قالوا ادع لنا ربك يخرج لنا كذا وكذا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها لأن من تأتي بمعنى التبعض لما بعدها فاكتفى بها عن ذكر التبعض إذ كان معلوماً بدخولها معنى ما أريد بالكلام الذي هي فيه كقول القائل أصبح اليوم عند فلان من الطعام يريد شيئاً منه وقد قال بعضهم من ههنا بمعنى الالغاء والاسقاط كأن معنى الكلام عنده يخرج لنا ما تنبت الأرض من بقلها واستشهد على ذلك بقول العرب ما رأيت من أحد يعني ما رأيت أحداً وبقول الله ويكفر عنكم من سيئاتكم وبقولهم قد كان من حديث نخل غني حتى أذهب يريدون قد كان حديث وقد أنكر من أهل العربية جماعة أن تكون من معنى الالغاء في شيء من الكلام وادعوا أن دخولها في كل موضع دخلت فيه مؤذن أن المشكك يريد به بعض ما أدخلت فيه لاجتماعها وانها لا تدخل في موضع إلا لمعنى مفهوم فتأويل الكلام إذا علم ما وصفنا من أمر من ذكرنا فادع لنا ربك يخرج لنا بعض ما تنبت الأرض من بقلها وقثائها والبقل والقثاء والعسد والبصل هو ما قد عرفه الناس بينهم من نبات الأرض وجبها وأما القوم فإن أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم هو الخنطة والخبز * ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد ومثله قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عطاء قال القوم الخبز حديثي أحمد بن إسحاق قال حدثنا أبو أحمد ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء ومجاهد قوله وفومها قال الخبز حديثي زكريا بن يحيى بن أبي زائدة ومحمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وفومها قال الخبز حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة والحسن القوم هو الحب الذي تختبزه الناس حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن بمثله حديثي يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله وفومها قال الخنطة حديثي موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حاد قال ثنا أسباط بن نصر عن السدي وفومها الخنطة حديثي المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن وحصين عن أبي مالك في قوله وفومها الخنطة حديثي المثنى قال حدثنا آدم قال ثنا أبو جعفر الرازي عن قتادة قال القوم الحب الذي يختبزه الناس منه حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال لي عطاء بن أبي رباح قوله وفومها قال خبرها قالها مجاهد حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال لي ابن زيد القوم الخبز حديثي يحيى بن عثمان السهمي قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية عن علي بن

صلى الله عليه وسلم ما كيا عن ربه أن المذنبين أحب إلى من زجل المسحون * الثالث انها بريئة من طبيعة القوة فإن كل ما كان تمكنا لها بحسب أنوارها المنصورة في أشخاصها فخرج إلى الفعل والأنبياء ليسوا كذلك ولهذا قال صلى الله عليه وسلم وإنى لأستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة ولا أخفاء أن ما بال فعل التام أشرف مما بالقوة وردناب بعض الأمور فيها العله بالقوة ولهذا قيل ان تحريكها بالافلاك لأجل استخراج التعلقات من القوة إلى الفعل كالتحريك كات العارضة لأرواحنا الحاملة لقوى الفكر والتخيل الآن

هذا المنع لا يجري في الملائكة المقرين المسماة عندهم بالعقول المجردة وانما يجري في النفوس الطائفة * الرابع الروحانيات أبدية الوجود
مبدأ عن التغيير والفناء والنفوس الناطقة البشرية ليست كذلك * ورد بان لا قدم في الوجود الا الله * ولئن سلم انها ممكنة الوجود لاذ انما هي
واجبة الوجود بعبادها * وعروض معاملها كثير من المحققين ان النفوس البشرية أيضاً زلية بعبادها وكانت كالظلال تحت العرش يسبحون
بحمد ربهم الا ان المبدئ الاول أمرها بالتزول الى عالم الاجساد وشبكات المواد فلما تعلق (٧٤ ٣) بهذه الاجسام عشقها واستحكم فيها

بها فبعث من تلك الظلال أشرفها
وأكلها التخليص تلك الارواح عن
تلك الشبكات وهذا هو المراد من
باب الحامة المطوقة المذكورة في
كتاب كلياته ودمنة * الخامس
الروحانيات نورانية علوية لطيفة
والجسمانيات ظلمانية سفلية كثيفة
فان أحدهما من الآخر ورد بان

التشرف عندنا ليس بالمادة وانما هو
بالانقياد لرب العالمين * السادس
الارواح السماوية تفضل
الارضية بقوى العلم والعمل أما
الاول فبالاتفاق على احاطة الارواح
السماوية بالمغيبات ولان علومهم
فعلية فطرية كلية دائمة تامة وعلوم
البشر بالضد من ذلك وأما العمل
فلقوله يسبحون الليل والنهار لا
يفترون واعترض بان المواظب
على تناول الاغذية اللطيفة لا يلتذ
بها كما يلتذ المبتلى بالجوع فلا تكون
لذة الملائكة من العلم والعمل كاذبة
البشر لعروض الفسرات لهم في
أكثر الاوقات بسبب العلائق
الجسمانية والحجب الظلمانية فهذه
المزية من اللذة مما يختص به البشر
ولعل هذا هو المراد من قوله انما عرضنا
الامانة الآية ولذلك قالت الاطباء
ان الحرارة في جوف الدق أشد منها في
جوف الغب لكن الحرارة في الدق
لمدامت واستقرت بطل الشعور
بها فهذه الحالة ليست للملائكة

أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وفومها يقول الحنطة والخبز حدثت عن المجاب قال ثنا بشر
عن أبي روق عن الضحالك عن ابن عباس في قوله وفومها قال هو البر بعينه الحنطة * حدثنا علي بن
الحسن قال ثنا مسلم الجرمي قال ثنا عيسى بن يونس عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس
في قول الله عز وجل وفومها قال القوم الحنطة بلسان بني هاشم * حدثني عبد الرحمن بن عبد الله
ابن عبد الحكم قال ثنا عبد العزيز بن منصور عن نافع بن أبي نعيم أن عبد الله بن عباس سئل
عن قول الله وفومها قال الحنطة أما سمعت قول أحبيبة بن الجلاح وهو يقول

فدكنت أغنى الناس شخصاً واحداً * ورد المدينة عن زراعة قوم

وقال آخرون هو الثوم * ذكر من قال ذلك * حدثني أحمد بن اسحق الاهوازي قال ثنا أبو
أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد قال هو هذا الثوم * حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا
اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال القوم الثوم وهو في بعض القرآت
وثومها وقد ذكر أن تسمية الحنطة والخبز جميعاً فوماً من اللغة القديمة حتى سماعاً من أهل هذه
اللغة فقوم الثوم يعني اختبز والناوذ كران ذلك قراءة عبد الله بن مسعود وثومها بالشاء فان كان
ذلك صحيحاً فانه من الحروف المبجلة كقولهم وقعوا في عاثر ورعرعوا فورشر وكقولهم للانثى أنثى
وللعنافة مغائر وما أشبه ذلك مما تقلب الشاء فاء والفاء ثاء لتقارب مخرج الفاء من مخرج الشاء
والمغافر يشبه بالشيء الحلو يشبه بالعليل ينزل من السماء حلاوا يقع على الشجر ونحوها * القول
في تأويل قوله تعالى (أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) يعني بقوله قال أتستبدلون الذي
هو أدنى بالذي هو خير قال لهم موسى أتأخذون الذي هو أخس خسر أوقية وقد ران العيش
بدلاً بالذي هو خير منه خسر أوقية وقد راد ذلك كان استبدلهم وأصل الاستبدال هو ترك شيء
لا خير فيه مكان المتروك ومعنى قوله أدنى أخس وأضع وأصغر قد رادوا خطراً وأصله من قولهم
هذا رجل دني بين الدنيا وانه ليدني في الامور بغير همز اذا كان يتبع خسيسها وقد ذكر الهمز
عن بعض العرب في ذلك سماعاً منهم يقولون ما كنت دنياً ولقد دنأت وأنشدني بعض أصحابنا
عن غيره أنه سمع بعض بني كلاب ينشد بيت الأعشى

باسلة الوقع سرايلها * بيض الى دنائها الظاهر

بهمز الدائي وأنه سمعهم يقولون انه لدائي حيث بالهمز فان كان ذلك عنهم صحيحاً فالهمز فيه لغة
وتركه أخرى ولا شك أن من استبدل بالمن والسواي البقل والقش والعسل والبصل والثوم
فقد استبدل الوضع من العيش بالرفيع منه وقد تأول بعضهم قوله الذي هو أدنى بمعنى الذي هو
أقرب ووجه قوله أدنى الى أنه أفعل من الدو الذي هو بمعنى القرب ونحو الذي قلنا في معنى قوله
الذي هو أدنى قاله عدداً من أهل التأويل في تأويله * ذكر من قال ذلك * حدثنا بشر بن معاذ قال
حدثنا زيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير يقول
أتستبدلون الذي هو شر بالذي هو خير منه * حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج

لاجل الاستمرار ولا تغير الانسان لعدم الاستعداد فكان الانسان لها المرصاد * السابع الروحانيات لها قوة على قلبل الاجسام
وتصرف الاجرام وقواهم ليست من جنس القوى المزاجية حتى يعرض لها كلال ولعوب وان ترى الحامة اللطيفة تشق الصخرة الصماء
وما ذاك الا لقوة نباتية فاقت علمها من الجواهر العلوية فما ظنك بتلك الجواهر أنفسها والارواح السفلية ليست كذلك وما يحكي من قوة
السيياطين على الامور الصعبة تنوع ولئن سلم فالارواح العلوية أقدر على ذلك مع انهم يصرفون قواها الى منازل العالم السفلي لا فيما هو

شرلهم واعترض بأنه لا مانع من أن تتحقق نفس ناطقة بشرية كاملة مستعيلة على الاجرام العنصرية بالتقلب والتصريف * الثامن
الملائكة لهم اختيارات فائضة من أنوار جلال الله متوجهة إلى الخيرات واختيارات البشر مترددة بين جهتي الغلو والسفل والخير والشر
وانما يتوجه إلى الخير باعانة الملك على ما ورد في الاخبار من أن لكل انسان ملكا يستدده ويهديه ويحتمل أن يقال فتكون اذن أعمالهم
أشقي فيكون ثوابهم أكثر * التاسع الافلاك كالابدان (٣٤٨) والكوكب كالقلوب والملائكة كالارواح فنسبة الارواح

إلى الارواح كنسبة الابدان إلى الابدان وكأن اختلافات أحوال الافلاك مباد لحصول الاختلافات في هذا العالم فكل أرواح العالم العلوي يجب أن تكون مستولية على أرواح العالم السفلي بل تكون عللا ومبادئ لها فهذه هي الآثار وهناك المنابع والمعادن فكيف يليق بالعقل ادعاء المساواة فضلا عن الزيادة وأجيب بأنه لا مؤثر عندنا الله تعالى * العاشر الروحانيات الفلكية مبادئ لروحانيات هذا العالم ومعاد لها منها نزلت فتوسخت بأوضار الجسمانيات ثم تطهرت بالاخلاق الزكية وصعدت إلى عالمها ومصدر الشيء ومصدره أشرف منه المبدأ واليه المنتهى واعترض بأن هذا مبني على عدم خسر الاجساد ودون ذلك خسر القتاد * الحادي عشر أليس أن الانبياء لا ينطقون الا عن الوحي أليس أن الملائكة يعينونهم في المضائق ويهدونهم إلى المصالح كما في قصة لوط وكيوم بدر وحنين وكما في قصة نوح في نجر السفينة فمن أين لكم تفضيل الانبياء مع افتقارهم إلى الملائكة في كل الامور وأجيب بأن أول الفكر آخر العمل ولا يلزم من كون الشيء واسطة أفضليته * الثاني عشر القسمة العقلية بان الاحياء

عن ابن جريج عن مجاهد قوله الذي هو أدنى قال أردأ * القول في تأويل قوله تعالى ذكره (اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم) وتأويل ذلك فدعا موسى فاستجيب له فقلنا لهم اهبطوا مصرا وهو من المحذوف الذي اجتري بدلالة طاهره على ذكر ما حذف وترك منه وقد دللنا فيما مضى على أن معنى الهبوط إلى المسكان انما هو النزول إليه والحلول به فتأويل الآية اذا واذقلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال لهم موسى أاستبدلون الذي هو أخس وأردأ من العيش بالذي هو خير منه فدعا لهم موسى ربه أن يعطيهم ما سألوه فاستجاب الله له دعاءه فأعطاهاهم ما طلبوا وقال الله لهم اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم ثم اختلف القراء في قراءة قوله مصرافقرا أم عامة القراء مصرابتون المصر واجراءه وقرأه بعضهم بترك التنوين وحذف الالف منه فأما الذين نونوه وأجروه فأنهم عنوا به مصر من الامصار لا مصرا بعينه فتأويله على قراءتهم اهبطوا مصرا من الامصار لأنكم في السدو والذي طلتم لا يكون في البوادي والفيافي وانما يكون في القرى والامصار فان لكم اذا هبطتموه ما سألتم من العيش وقد يجوز أن يكون بعض من قرأ ذلك بالاجراء والتنوين كان تأويل الكلام عنده اهبطوا مصر البلدة التي تعرف بهذا الاسم وهي مصر التي خرجوا عنها غير أنه أجراها ونونها اتباعا منه خط المحذف لان في المحذف ألفا ثابتة في مصر فيكون سبيل قراءته ذلك بالاجراء والتنوين سبيل من قرأ قوارير اقوارير من فضة منونة اتباعا منه خط المحذف وأما الذي لم ينون مصر فانه لاشك أنه عن مصر التي تعرف بهذا الاسم بعينها دون سائر البلدان غيرها * وقد اختلف أهل التأويل في ذلك نظير اختلاف القراء في قراءته فحدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة اهبطوا مصرا أي مصرا من الامصار فان لكم ما سألتم وحدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي اهبطوا مصرا من الامصار فان لكم ما سألتم فلما خرجوا من التيه رفع المن والسلوى وأكلوا البقول وحدثني المثنى قال حدثني آدم قال ثنا أبو جعفر عن قتادة في قوله اهبطوا مصرا قال يعني مصرا من الامصار وحدثني القاسم بن الحسن قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد اهبطوا مصرا قال مصرا من الامصار زعوا أنهم لم يرجعوا إلى مصر وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد اهبطوا مصرا قال مصرا من الامصار ومصر لا تجرى في الكلام فقل أي مصر فقال الارض المقدسة التي كتب الله لهم وقرأ قول الله جل ثناؤه ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم * وقال آخرون هي مصر التي كان فيها فرعون ذكر من قال ذلك حدثني المثنى ثنا آدم ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله اهبطوا مصرا قال يعني به مصر فرعون حدثت عن عمار بن الحسن عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله ومن حجة من قال ان الله جل ثناؤه انما عني بقوله اهبطوا مصرا مصرا من الامصار دون مصر فرعون بعينها أن الله جعل أرض الشام لبني اسرائيل

اما خيرة محضة وهم الملائكة وأشريرة محضة وهم الشياطين أو خيرة من وجه شريرة من وجه آخر مساكن وهم البشر تحكم بافضلية الملك وكذا التقسيم بالناطق والمأنت وهو الملك والمأنت غير الناطق وهي البهائم يرشد إلى أن الانسان متوسط الرتبة بين الكمال والنقصان فالقول بأنه أفضل قال القسمة العقلية من زاع في ترتب الوجود وأجيب بما مر غير مرة من أن النزاع في كثرة الثواب * حجة القائلين بفضل الانبياء على الملائكة الاول أن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم

وثبت أن آدم لم يكن كالقنبل وأمر الأشرف بنهاية التواضع للآدون مستقيج والجواب أن القنبل على غير ثابت * الثاني جعله خليفة له خلافة الولاية كما هو خلق الدينامية لبقائه والآخرة ملكة لجرائه ولعن إبليس لسبب التكبر عليه وجعل الملائكة حفظة أولاده ومنزلين لأرزاقهم ومستغفرين لزللاتهم ومع جميع هذه المناصب يقول ولدنا من يدقاذن لانهاية لهذا الشرف والكمال * الثالث أنه كان أعلم لقوله أنبئهم بأسمائهم والأعلم أفضل * الرابع أن الله اصطفى آدم ونوحا وآل (٢٤٩) إبراهيم وآل عمران على العالمين والعالم كل

ماسوى الله تعالى فلزم اصطفاؤهم على الملائكة ولا يشك هذا بقوله يا بني إسرائيل الى قوله فضلتكم على العالمين لأن تلك الآية دخلها التخصيص لما يعلم أنهم غير مفضلين على محمد صلى الله عليه وسلم وهنا دليل فوجب اجراؤه على الظاهر من العموم * الخامس وما أرسلناك الا رحمة للعالمين والملائكة من العالمين والتقرير بظاهر * السادس عبادة البشر أشق لان الآدمي له شهوة تدعوه الى المعصية بخلاف الملائكة ولان الآدمي مأمور بالاستمناط والقباس واعتبرا بأولى الابصار ولا يخفى ما فيه من المشقة والملائكة لا يعلمون الا بالنص لاعلم لنا الاما علمتنا ولما عرض للآدمي من الشبهات كتكون الافلاك والانجم أسبابا للحوادث اليومية فيحتاجون الى دفعها والملائكة حيث أنهم يشاهدون عالم الملكوت آمنون من ذلك ولان الشيطان مسلط على الآدمي دون الملك واذا كانت طاعتهم أشق فيكون نوابهم أكثر * السابع خلق للملائكة عقولا بلا شهوة وللبهائم شهوة بلا عقل وجع الامرين للآدمي ثم اذا غلب هواه عقله صار آدون من البهيمة أولئك كالأنعام بل هم أضل فاذا غلب عقله هواه وجب أن يصير أشرف من الملك اعتبارا لاحد الطرفين بالآخر * الثامن الملائكة حفظة بني آدم والمحفوظ أعز من الحافظ * التاسع روى أن

مساكن بعد أن أخرجهم من مصر وانما ابتلاهم بالتيه بامتناعهم على موسى في حرب الجسارة اذ قال لهم يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على أدياركم فتقلبوا خاصرين قالوا يا موسى ان فيها قوم جبارين الى قوله انالان ندخلها ابدأ ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون فحرم الله جل وعز على قائل ذلك في اذ كرنا دخولها حتى هلكوا في التيه وابتلاهم بالتيه في الارض أربعين سنة ثم أهبط ذريتهم الشام فأسكنهم الارض المقدسة وجعل هلاك الجسارة على أيديهم مع يوشع بن نون بعد وفاة موسى بن عمران فرأى نباله جل وعز قد أخبر عنهم أنه كتب لهم الارض المقدسة ولم يخبرنا عنهم أنه ردهم الى مصر بعد اخراجه اياهم منها فيجوز لنا أن نقرأ أهبطوا مصر ونأوله انه ردهم اليها قالوا فان احتج محتج يقول الله جل ثناؤه فأخرجناهم من جنات وعميون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناهم بني إسرائيل قيل لهم فان الله جل ثناؤه وانما أورثهم ذلك فلذلك اياها ولم يردتهم اليها وجعل مساكنهم الشام وأما الذين قالوا ان الله انما عني بقوله جل وعزا أهبطوا مصر مصر فان من يحتجهم التي احتجوا بها الآية التي قال فيها فأخرجناهم من جنات وعميون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناهم بني إسرائيل وقوله كم تركوا من جنات وعميون وكنوز ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناهم قوما آخرين قالوا فأخبر الله جل ثناؤه أنه قد ورثهم ذلك وجعلها لهم فلم يكونوا يرونهم ان لم ينتفعون بها قالوا ولا يكونون منتفعين بها الا بصير بعضهم اليها والافلا وجه لا انتفاع بها ان لم يصيروا أو يصير بعضهم اليها قالوا وأخرى أيها في قراءة أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود أهبطوا مصر بغير ألف قالوا في ذلك الدلالة البينة أنهم مصر بعينها * والذي نقول به في ذلك أنه لا دلالة في كتاب الله على الصواب من هذين التأويلين ولا خبر به عن الرسول صلى الله عليه وسلم يقطع بحجيته العذر وأهل التأويل متنازعون تأويله فأولى الاقوال في ذلك عندنا والصواب أن يقال ان موسى سأل ربه أن يعطى قومه ماسألوه من نبات الارض على ما بينه الله جل وعز في كتابه وهم في الارض تأهون فاستجاب الله لموسى دعاءه وأمره أن يهبط بن معه من قومه قرارا من الارض التي نبت لهم ماسأل لهم من ذلك اذ كان الذي سأله لا تنبته الا القرى والامصار وانه قد أعطاهم ذلك اذ صاروا اليه وجائز أن يكون ذلك القرار مصر وجائز أن يكون الشام فأما القراءة فانها بالالف والتنوين أهبطوا مصر وهي القراءة التي لا يجوز عندي غيرها لاجتماع خطوط مصاحف المسلمين واتفاق قراءة القراء على ذلك ولم يقرأ بترك التنوين فيه واسقاط الألف منه الا من لا يجوز الاعتراض به على الحجة فيما جاءت به من القراءة مستفيضات بيننا في القول في تأويل قوله تعالى (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) قال أبو جعفر يعني بقوله وضربت أي فرضت ووضعت عليهم الذلة وأزموها من قول القائل ضرب الامام الجزية على أهل الذمة وضرب الرجل على عبده الخراج يعني بذلك وضعه فألزمه اياه ومن قولهم ضرب الأمير على الجيش البعث يراد به ألزمهمه وأما الذلة فهي الفعل من قول القائل ذل فلان يذل ذلا وذلة كالصغرة من صغرا الامر والقعدة من قعد والذلة

(٣٣) - (ابن جرير) - (اول)

جبريل عليه السلام أخذ كتاب محمد صلى الله عليه وسلم حتى أركبه على البراق ليلة المعراج ولما وصل محمد صلى الله عليه وسلم الى بعض المقامات تخلف عنه جبريل وقال لودنوت أغلة لا حترقت * العاشر قوله صلى الله عليه وسلم ان لي وزيرين في السماء ووزيرين في الارض وأما اللذان في السماء جبريل وميكائيل وأما اللذان في الارض فأبو بكر وعمر فدل على أن محمد صلى الله عليه وسلم كالملك وجبريل وميكائيل وزيران فهذا تمام الكلام في حجج الفريقين وعليك الاختيار بعقلك دون هواك ثم انه

بعالي لما استننى ابليس من الساحدين وكان من الجائز أن يظن أن به عذرا بين أنه غير ذي عذر بقوله أي لان الاباء هو الامتناع مع الاختيار ولهذا فقد العاطف نحو قولك أشمر بما يسرك عني تخيل لا تقول فعني لانها بيان ثم انه جاز أن لا يكون الاباء مع الكبر فعطف عليه واستكبر ليعرف أن الاباء منضم الى الاستكبار وكان من الجائز أن يظن أن كبره لم يوجب الكفر فأزىل الظن بقوله وكان من الكافرين وللعقلاء ههنا قولان أحدهما أن ابليس (٢٥٠) حين اشتغاله بالعبادة كان متافكا كافرا أما عند من يجمع الاحباط

فلان ختمه لما كان على الكفر علم انه ما كان مؤمنا قط وأما عند غيرهم فلما حكاه الشهمر ستاني في أول الملل والنحل عن شارح الانجيل الاربعة على شبه مناظرة بين ابليس والملائكة بعد الأمر بالسجود قال ابليس لعنه الله اني سلمت أن البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر حكيم الآن لي على مساق حكمه أسئلة الأول انه قد علم قبل خلق أي شئ يصدر عني فلم خلقتي وما الحكمة في خلقه اياي الثاني اذ خلقتني على مقتضى ارادته ومشيئته فلم كلفني معرفته وطاعته وما الحكمة في التكليف مع انه لا ينفع بطاعة ولا يتضرر بعصية وكل ما يعود الى المكلفين فهو قادر على تحصيله لهم من غير واسطة التكليف الثالث اذ خلقتني وكلفني فالتزمت تكليفه بالمعرفة والطاعة فأطعت وعرفت فلم كلفني بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة في هذا التكليف على الخصوص بعد أن لا يزيد ذلك في معرفتي وطاعتي والرابع اذ خلقتني وكلفني بهذا التكليف على الخصوص فاذا لم أسمع فلم لغتي وأخرجني من الجنة وأوجب عقابي مع أنه لا فائدة له في ذلك ولي فيه أعظم الضرر والخامس ثم لما فعل ذلك فلم مكنتني من الدخول الى الجنة ومن وسوسة آدم بعد أن لم ومعنى من دخول الجنة استراح مني آدم وبقي خالد في الجنة والسادس اذ خلقتني وكلفني عموما

هى الصغار الذى أمر الله جل ثناؤه عباده المؤمنين أن لا يعطوهم أما ناعلى القرار على ما هم عليه من كفرهم به وبرسوله الآن يبذلوا الجزية عليهم فقال جل وعز قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله وضربت عليهم الذلة قالوا يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون وأما المسكنة فانها مصدر المسكين يقال ما فهم أسكن من فلان وما كان مسكنا ولقد تمسكن مسكنة ومن العرب من يقول تمسكن تمسكنا والمسكنة في هذا الموضع مسكنة الفاقة والحاجة وهى خشوعها وذلها كما حدثني به المتني بن ابراهيم قال ثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالقة في قوله والمسكنة قال الفاقة حدثني موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قوله وضربت عليهم الذلة والمسكنة قال الفقير وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وضربت عليهم الذلة والمسكنة قال هؤلاء يهود بنى اسرائيل قلت له هم قبط مصر قال وما القبط مصر وهذا الا والله ما هم ولكنهم اليهود يهود بنى اسرائيل فأخبرهم الله جل ثناؤه أنه يبدلهم بالعزلا وبالنعمة بؤسا وبالرضاع عنهم غضبا جزاء منه لهم على كفرهم بآياته وقتلهم أنبياءه ورسوله واعتداء وظلما منهم بغير حق وعصيانهم له وخلافا عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وإياؤا بغضب من الله) قال أبو جعفر يعنى بقوله وإياؤا بغضب من الله انصر فوارجعوا ولا يقال باؤا الاموصولا ما بخير وما بشر يقال منه باء فلان بذنبه يبعه بؤا وبؤاء ومنه قول الله عز وجل اني أريد أن تبوأ بأثمي وأعلم يعنى تنصرف متحملهما وترجع بهما قد صار اعلى لدوني فعنى الكلام اذا رجعوا منصرفين متحملين غضب الله قد صار عليهم من الله غضب ووجب عليهم منه سخط كما حدثت عن عمار ابن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وإياؤا بغضب من الله فحدث عنهم غضب من الله حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وإياؤا بغضب من الله قال استحقوا الغضب من الله وقد منا معنى غضب الله على عبده فيما مضى من كتابنا هذا فاعنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق) قال أبو جعفر يعنى بقوله جمل ثناؤه ذلك ضرب الذلة والمسكنة عليهم واحلاله غضبه بهم فدل بقوله ذلك وهو يعنى به ما وصفنا على أن قول القائل ذلك يشمل المعاني الكثيرة اذا أشير به اليها ويعنى بقوله بأنهم كانوا يكفرون من أجل أنهم كانوا يكفرون يقول فعلنا بهم من احلال الذل والمسكنة والسخط بهم من أجل أنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق كما قال أغشى بنى ثعلبة

مليكية جاورت بالحجا * زقو ما عداة وأرضا شطيرا
عاقدا ترابع روض القطا * وروض التناضب حتى تصيرا

يعنى

وخصوصا وانعنى ثم طرقتي الى الجنة وكانت الخصومة بيني وبين آدم فلم سلطني على أولاده

حتى أراهم من حيث لا يرونني ويؤثر فيهم وسوستي ولا يؤثر في حولهم وقوتهم وما الحكمة في ذلك بعد أن لو خلقهم على الفطرة وأبقاهم على ذلك فبعثوا طاهرين سامعين مطيعين كان أخرى بالحكمة والسابع سلمت هذا كله فلم اذا ستمهاته أمهلني وما الحكمة في ذلك بعد أن لو أهلتني في الحال استراح الخلق مني وما بقي شر في العالم أليس بقاء العالم على نظام الخير غير من امتزاجه بالشر فقال شارح الانجيل

فأوحى الله تعالى إلى الملائكة قولوه أما تسلمك الأول أنى الهك واله الخلق فغير صادق ولا مخلص إذ لو صدقت أنى اله العالمين ما احتكمت على بلم وأنا الله الذى لا اله الا أنا لا أشعل عما أفعول والخلق مسئولون هذامذ كور فى التوراة ومسطور فى الانجيل وهذه الشبهات بالنسبة الى أنواع الضلالات كالبدور وليس يعدوها عقائد فرق الزينغ والكفر وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق ويرجع جلته الى انكار الامر بعد الاعتراف بالخلق والى الجنوح الى الهوى فى مقابلة النص ولا جواب (٣٥١) عنها بالتحقيق الا الذى ذكره الله تعالى

فالعين لما أن حكم العقل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه أن يحورى حكم الخالق فى الخلق أو حكم الخلق فى الخالق فالاول غلو كالحلولية وكالغلاة من الشيعة والثانى نقصير كالمشبهة وصفوا الخالق بصفات الاجسام وكنوا حارج نفوا تحكيم الرجال وقالوا الاحكام الله كقوله أأسجد لبشر خلقت من صلصال لا أسجد الا لك فالشبهات كلها ناشئة من الالهي وتلك فى الاول مصدرها وهذه فى الاخير مظهرها ولهذا قال تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وشبه النبي صلى الله عليه وسلم كل فرقة ضالة من هذه الامة بأمة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية مجوس هذه الامة والمشبهة يهود هذه الامة والرافضة يعنى الغلاة نصارها وقال صلى الله عليه وسلم لتسلكن سبيل الامم قبلكم حذوا القذة بالقذة والنعل بالنعل حتى لو دخلوا حجر ضرب لدخلتموه القول الثانى أن ابليس كان مؤمناً ثم كفر بعد ذلك ثم اختلفوا فى قائل معناه وكان من الكافرين فى علم الله أى كان الله عالماً فى الازل بأنه سيكفر فصيغة كان متعلقة بالعلم لا بالمعوم ومن قائل ان كان يعنى صار وقيل لما كفر فى وقت معين بعد أن كان مؤمناً فحظة يصدق عليه أنه كان

يعنى بذلك جاورت بهذا المكان هذه المرأة قوما عداة وأرضاً بعيدة من أهلها بمكان قريبها كان منه ومن قومه وبدلاً من تربعهار وض القطا وروض التناضب فكذلك قوله وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله يقول كان ذلك منا بكفرهم بآياتنا وجزاء لهم بقتلهم أنبياءنا وقد بينا فيما مضى من كتابنا أن معنى الكفر تغطية الشئ وستره وأن آيات الله حجة وأعلامه وأدلتها على توحيد وصدق رسوله فعنى الكلام اذا فعلنا بهم ذلك من أجل أنهم كانوا يجحدون حجج الله على توحيد وتصدق رسوله ويدفعون حقيقتها ويكذبون بها ويعنى بقوله ويقتلون النبيين بغير الحق ويقتلون رسل الله الذين ابستهم لانباء ما أرسلهم به عنه لمن أرسلوا اليه وهم جاع واحد هم نبى غير مهموز وأصله الهمز لأنه من أنباء عن الله فهو ينبئ عنه انباء وانما الاسم منه منبئ ولكنه صرف وهو مفعول الى فاعيل كما صرف سمع الى فاعيل من مفعول وبصير من مبصر وأشياء ذلك وأبدل مكان الهمزة من النبيء الياء ففعل نبي هذا ويجمع النبي أيضاً على أنبياء وانما جمعوه كذلك لالحاقهم النبيء بآبدال الهمزة منه ياء بالنعوت التى تأتى على تقدير فاعيل من ذوات الياء والواو وذلك أنهم اذا جمعوا ما كان من النعوت على تقدير فاعيل من ذوات الياء والواو اجمعوه على أفعلاء كقولهم ولى وأولياء ووصى وأوصياء ودعى وأدعاء ولو جمعوه على أصله الذى هو أصله وعلى أن الواحد نبى مهموز لجمعوه على فعلاء ففعل لهم النبأ على مثال النبء لان ذلك جمع ما كان على فاعيل من غير ذوات الياء والواو من النعوت كجمعهم الشريك شركاء والعلم علماء والحكيم حكماء وما أشبه ذلك وقد حكى سماعاً من العرب فى جمع النبى النبأ وذلك من لغة الذين يهملون النبىء ثم يجمعونه على النبأ على ما قد بينت ومن ذلك قول عباس ابن مرداس فى مدح النبي صلى الله عليه وسلم

يا خاتم النبأء انك مرسل * بالخير كل هدى السبيل هداكا

فقال يا خاتم النبأء على أن واحد هم نبى مهموز وقد قال بعضهم النبى والنبوة غير مهموز لانهم ما أخذوا من النبوة وهى مثل النجوة وهو المكان المرتفع وكان يقول ان أصل النبى الطريق ويستشهد على ذلك بييت القطاى

لما وردن نبيا واستتب بها * مسخفر كخطوط السج منسجل

يقول انما سمى الطريق نبيا لانه طاهر مستبين من النبوة ويقول لم أسمع أحداً يهمل النبى قال وقد ذكرنا ما فى ذلك وبيننا ما فيه الكفاية ان شاء الله ويعنى بقوله ويقتلون النبيين بغير الحق أنهم كانوا يقتلون رسل الله بغير اذن الله لهم بقتلهم منكبرين رسالتهم جاحدين بنبوتهم القول فى تأويل قوله تعالى ذكره (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) وقوله ذلك رد على ذلك الاول ومعنى الكلام وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله من أجل كفرهم بآيات الله وقتلهم النبيين بغير الحق من أجل عصيانهم ربهم واعتدائهم حدوده فقال جل ثناؤه ذلك بما عصوا والمعنى ذلك بعصيانهم وكفرهم معتدين والاعتداء تجاوز الحد الذى حده الله لعباده الى غيره وكل

من الكافرين وانما احكم بكفره على هذا القول الثانى لاستكباره واعتقاده كونه محققاً فى ذلك التمرد بدليل قوله أنا خير منه والا فجدد المعصية لاوجب الكفر عندنا وان كانت كبيرة وكذا عند المعتزلة لانه وان خرج عن الايمان لم يدخل فى الكفر نعم عند الخوارج الكبيرة موجبة للكفر على الاطلاق ثم ان قوله من الكافرين هل يدل على وجود جمع من الكفرة قبله حتى يكون هو واحد منهم قال قوم انه يدل على ذلك لان كلمة من للتبعض وانما يذكر البعض الموجود بالاضافة الى كل موجود لا الى كل من سيوجد ومما يؤكده ذلك ما روى عن أبي هريرة أنه

قال انه تعالى خلق خلقا من الملائكة ثم قال لهم اني خالق بشر من طين قالوا لا تفعل ذلك فبعث الله نارا فاحرقهم وكان ابليس من اولئك وقال آخرون معنى الآية انه صار من الذين وافقوه في الكفر بعد ذلك لان الكفر كان ظاهرا عند نزول الآية اولاً لان الافراد الذهبية تسكن في صفة الجمع فان الحيوان المخلوق اولاً يصح ان يقال انه فرد من أفراد هذا الحيوان أى من أفراد هذه الماهية وعلى هذا يكون ابليس أول من سن الكفر وهو قول الأكرين واعلم أن الملائكة (٢٥٣) المأمورين بالسجودهم كل الملائكة عند أكثر الأئمة لان الجمع المعروف بالعموم

ويؤكد كده قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وأيضاً استثناء الشخص الواحد يدل على أن معناه داخل في ذلك الحكم ومن الناس من أنكرو ذلك وقال هم ملائكة الارض استعظموا أن يكون أكابر الملائكة مأمورين بذلك وأما الحكماء فانهم يحملون الملائكة على الجواهر الروحية واستحال انقياد الارواح السماوية للنفوس الناطقة وقالوا المأمورون بالسجود القسوى الجسمانية البشرية المطبوعة للنفس الناطقة (قوله تعالى وقلنا يا آدم اسكن الآية) الاصح أن هذا الأمر يشمل على ما هو اباحه لانه كان مأذونا في الانتفاع بجميع الجنة وعلى ما هو تكليف وتعبد فان المنهى عنه كان حاضراً روى عن قتادة أنه قال ان الله ابتلى آدم باسكان الجنة كما ابتلى الملائكة بالسجود وذلك لانه كلفه أن يكون في الجنة يأكل منها حيث يشاء ونهاه عن شجرة واحدة أن يأكل منها فزال به البلاء حتى وقع فيما نهى عنه فاسكانه موضعاً يحصل فيه ما يكون مشتهى له مع منعه عن تناوله من أشد التكليف واء لم يقل وهبت منك الجنة لانه خلق للخلقة الارض وكان اسكان الجنة كالتقدمة لذلك فلو قال رجل غيره أسكنك دارى لاتصير الدار ملكاله وأجمعوا على

مجاوز حدشئ الى غيره فقد تعداه الى ما جاوز اليه ومعنى الكلام فعلت بهم ما فعلت من ذلك بما عصوا أمرى وتجاوز واحد الى ما نهيتهم عنه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين آمنوا والذين هادوا) قال أبو جعفر أما الذين آمنوا فهم المصدقون رسول الله فيما آناههم به من الحق من عند الله وإيمانهم بذلك تصديقهم به على ما قد بيناه فيما مضى من كتابنا هذا وأما الذين هادوا فهم اليهود ومعنى هادوا تأوبا يقال منه هاد القوم يهودون هوداً وهادة وقيل إنما سميت اليهود يهوداً من أجل قولهم آناهذا إليك حديثاً التام قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال انما سميت اليهود من أجل أنهم قالوا آناهذا إليك ﴿ القول في تأويل قوله عز وجل (النصارى) قال أبو جعفر والنصارى جمع واحد منهم نصران كما واحد السكاري سكران وواحد النساوى نشوان وكذلك جمع كل نعت كان واحده على فعلا فان جمعه على فعلى الآن المستفيض من كلام العرب في واحد النصارى نصراني وقد حكى عنهم سماعاً نصران بطرح الباء ومنه قول الشاعر

تراه اذا زار العنبي مخففا * ويضغى ليديه وهو نصران شامس

وسمع منهم في الانثى نصرانة قال الشاعر

فكلناهما خرت وأسجد رأسيها * كما سجدت نصرانة لم تخف

يقال أسجد اذا مال وقد سمع في جمعهم أنصار بمعنى النصارى قال الشاعر

لم أرايت نبطاً أنصاراً * شمرت عن ركبتي الا زاراً * كنت لهم من النصارى جارا

وهذه الأبيات التي ذكرتها تدل على أنهم سميوا نصارى لنصرة بعضهم بعضاً وتناصرهم بينهم وقد قيل أنهم سميوا نصارى من أجل أنهم نزلوا أرضاً يقال لها ناصرة حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج النصارى انما سميوا نصارى من أجل أنهم نزلوا أرضاً يقال لها ناصرة ويقول آخرون لقوله من أنصارى الى الله وقد ذكر عن ابن عباس من طريق غير من نضى أنه كان يقول انما سميت النصارى نصارى لان قرية عيسى بن مريم كانت تسمى ناصرة وكان أصحابه يسمون الناصريين وكان يقال لعيسى الناصري حديثاً بذلك عن هشام بن محمد عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما سميوا نصارى لانهم كانوا بقرية يقال لها ناصرة ينزلها عيسى بن مريم فهو اسم تسموا به ولم يؤمر به حديثاً الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الذين قالوا انا نصارى قال تسموا بقرية يقال لها ناصرة كان عيسى بن مريم ينزلها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ذكره (والصابئين) قال أبو جعفر والصابئون جمع صابئ وهو المستحدث سوى دينه دينا كما رتد من أهل الاسلام عن دينه وكل خارج من دين كان عليه الى آخر غيره تسميه العرب صابئاً يقال منه صبا فلان يصابأ يصابأ ويقال صبا فلان اذا طلعت وصبا فلان موضع كذا وكذا يعنى به طلع واختلاف أهل التأويل فمن يلزمه هذا الاسم من أهل الملل فقال بعضهم يلزم ذلك كل من خرج من دين الى

أن المراد بالزوجة حواء وان لم يتقدم ذكرها في هذه السورة ففي سائر القرآن ما يدل على ذلك وانما مخلوقة منه خلفكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وقال صلى الله عليه وسلم ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة فان استمتعت بها استمتعت وبها عوج وان ذهبت تفقيها كسرتها وكسرها طلاقها وذكر السدي عن ابن عباس وان مسعود بن ناس من الصحابة ان الله تعالى لما أخرج ابليس من الجنة وأسكن آدم الجنة حل فيها وحده وما كان معه من يستأنس به فألقى الله تعالى عليه النوم ثم أخذ

ضلعاً من أضلاعه من شقه الأيسر ووضع مكانه الحاء وخلق حواء منه فلما استيقظ وجد عند رأسه امرأة قاعدة فسألهام أنت قالت امرأة قال ولم خلقت قالت لتسكن إلى فقال له الملائكة امتحاناً لعله ما اسمها فقال حواء قالوا ولم قال لأنها خلقت من شيء قيل فلما أراد آدم مد يده إليها سمعته الملائكة وقالوا أمهرها قال فاصداقها قالوا أن تصلى على محمد وآله قال ومن محمد قالوا من أولادك خاتم النبيين ولولاه لما خلقت وعن ابن عباس قال بعث الله جنوداً من الملائكة فحملوا آدم وحواء عليهما السلام على (٣٥٣) سرير من ذهب كما يحمل المولود ولباسهما

النور على كل واحد منهما
الكليل من ذهب مكلل بالياقوت
واللؤلؤ وعلى آدم منطقة مكللة
بالدر والياقوت حتى أدخل الجنة
فهذا الخبر يدل على أن حواء
خلقت قبل أدخاله الجنة والخبر
الاول دل على أنها خلقت في الجنة
والله أعلم بحقيقة الحال ثم هذه
الجنة كانت في الارض أوفى
السماء وعلى تقدير كونها في السماء
هي دار الثواب أم جنة أخرى فقال
أبو القاسم البجلي وأبو مسلم
الأصفهاني هي في الارض وجلا
الهبوط على الانتقال من بقعة الى
بقعة كما في قوله تعالى اهبطوا
مصرًا قال لأن دار الثواب للخلد
ولو كان في جنة الخلد لما لحقه
الغرور من ابليس بقوله هل
أدلك على شجرة الخلد ومالك لا يبلى
ولأن من دخل هذه الجنة لا يخرج
منها لقوله تعالى وما هم منها
بمخرجين ولأن ابليس بعد أن
غضب الله عليه كيف يقدر أن يصل
الى جنة الخلد ولأن دار الجزاء
يدخل المكلف فيها بعد العمل
ولا عمل لآدم وقتئذ ولأنه تعالى
خلقه في الأرض ولم يذكر نقله
الى السماء ولو كان قد نقله لكان
ذكره أولى لأن ذلك النقل من
أعظم النعم وقال الجبائي هي
في السماء السابعة أهبط منها الى
السماء الدنيا ثم منها الى الارض

الى غير دين وقالوا الذين عنى الله بهذا الاسم قوم لادين لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن
بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي و **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق جميعاً
عن سفيان عن ليث عن مجاهد قال الصابئون ليسوا بيهود ولا نصارى ولادين لهم **حدثنا** ابن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الحجاج بن أرطاة عن القاسم بن أبي بزة عن
مجاهد مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الحجاج عن مجاهد قال الصابئون
بين المجوس واليهود لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نسائهم **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن
عنبسة عن حجاج عن قتادة عن الحسن مثل ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح الصابئين بين اليهود والمجوس لادين لهم **حدثني** المثنى قال
حدثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا
الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد الصابئين بين المجوس واليهود لادين لهم
قال ابن جريج قلت لعطاء الصابئين زعموا أنها قبيلة من نحو السواد ليسوا بمجوس ولا يهود
ولانصارى قال قد سمعنا ذلك وقد قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم قد صبا و **حدثني**
يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الصابئون قال الصابئون دين
من الأديان كانوا يجزيرة الموصل يقولون لا اله الا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي الا قول
لا اله الا الله قال ولم يؤمنوا برسول الله فن أجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه هؤلاء الصابئون يشبهونهم بهم * وقال آخرون هم قوم يعبدون الملائكة
ويصلون الى القبلة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان
عن أبيه عن الحسن قال حدثني زياد أن الصابئين يصلون الى القبلة ويصلون الخس قال فأراد أن
يضع عنهم الجريفة قال فبخر بعد أنهم يعبدون الملائكة و **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والصابئين قال الصابئون قوم يعبدون الملائكة ويصلون الى
القبلة ويقروء الزبور **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن
أبي العالية قال الصابئون فرقة من أهل الكتاب يقرء الزبور * قال أبو جعفر الرازي وبلغني
أيضاً أن الصابئين قوم يعبدون الملائكة ويقروء الزبور ويصلون الى القبلة * وقال آخرون
بل هم طائفة من أهل الكتاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال حدثنا أبي
عن سفيان قال سئل السدي عن الصابئين فقال هم طائفة من أهل الكتاب * القول في
تأويل قوله تعالى ذكره (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم) **حدثنا**
قال أبو جعفر يعني بقوله من آمن بالله واليوم الآخر من صدق وأقر بالبعث بعد الممات يوم
القيامة وعمل صالحاً فاطاع الله فلهم أجرهم عند ربهم يعني بقوله فلهم أجرهم عند ربهم فلهم ثواب
عملهم الصالح عند ربهم فان قال لنا قائل فأين تمام قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى
والصابئين قيل تمامه جملة قوله من آمن بالله واليوم الآخر لأن معناه من آمن منهم بالله واليوم

وقال الجمهور هي دار الثواب والدليل عليه أن اللام في الجنة ليست للعموم لان السكنى في جمع الجنان محال فهي للعهد ولا
معهود دين المسلمين الادار الثواب فوجب صرف اللفظ اليها واسكن أمر من السكنى والسكنى من السكنون لأنها نوع من اللبث والاستقرار
وأنت تأكد المستكن في اسكن ليصح العطف عليه ووردوا وصف المصدر أي كلاً رغداً واسعاراً فيها وحث للامكان المهم أي أي
مكان من الجنة شتاءً أو أي زمان شتاءً فان حيث قد يعبر به عن زمان مجهول وانما قيل ههنا وكلاً بالواو وفي الاعراف فكلاً لان كل فعل

عطف عليه شيء وكان بينهما رابطة السببية يعطف الثاني على الأول بالفاء والأفعال أو كقوله تعالى في البقرة وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا
بالفاء لأن الدخول سبب الوصول إلى الأكل وكأنه قال وإن دخلتموها كلتم وفي الاعراف وإذا قيل لهم أسكنوا هذه القرية وكلوا بالواو لأن
السكنى وهي طول البث لا يختص وجوده بوجوده لا كل لأن المجتزأ قديماً كل أيضاً فلهذا لم يعطف ههنا بالفاء إذا المراد أسكن من السكنى
وأما في الاعراف فالمراد أسكن بمعنى الدخول (٢٥٤) ثم السكون فصح العطف بالفاء والنهي في لا تقربا للتنزيه

أول التحريم الأصح الأول لأن الصيغة
وردت في كليهما والأصل عدم
الاشتراك فيجعل حقيقة في القدر
المشترك بينهما وهو ترجيح الجانب
الترك على الفعل من غير دلالة على
المنع من الفعل أو الجواز لكن
الجواز ثابت بحكم الأصل فإن الأصل
في الأشياء الإباحة فإذا ضمه هذا
الأصل إلى مدلول اللفظ صار المجموع
دليلاً على التنزيه وهذا أولى ليرجع
حاصل معصيته إلى ترك الأولى فيكون
أقرب إلى عصمة الأنبياء وقيل هي
تحريم قياساً على قوله ولا تقربوهن
حتى يظهرن وقوله ولا تقربوا مال
النبي ولقوله فتكونا من الظالمين
ولأنه استحق الإخراج من الجنة
والرجوع إلى التوبة والجواب أن
التحريم في ولا تقربوهن يدل على
منفصل والظلم قدر أدبه ترك الأولى
والإخراج لم يكن بهذا السبب بل لما
سيأتى إن شاء الله تعالى ثم النهي
عن القرب يفيد النهي عن الأكل
بطريق الكناية فإن القرب إليها
من أسباب الأكل منها وما يدل على
النهي عن الأكل صريحاً قوله
فلما ذاقا الشجرة بدت لهما
سواهما وروى عن ابن عباس
أن الشجرة هي البر والسنبلة وفي
رواية عنه وعن ابن مسعود أنها
الكرم وعن مجاهد وقتادة أنها
التين وعن الربيع بن أنس كانت
شجرة من أكل منها أحدث ولا
ينبغي أن يكون في الجنة حدث قال

الأخرف ترك ذكر منهم دلالة الكلام عليه استغناء عما ذكره عمارك ذكره فان قال وما معنى
هذا الكلام قيل إن معناه أن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من يؤمن بالله
واليوم الآخر فلهم أجرهم عند ربهم فان قال وكيف يؤمن المؤمن قيل ليس المعنى في المؤمن
المعنى الذي ظننته من انتقال من دين إلى دين كانتقال اليهودي والنصراني إلى الإيمان وإن كان
قد قيل أن الذين عنوا بذلك من كان من أهل الكتاب على إيمانه بعبسى وبما جاءه حتى أدرك
شهادته صلى الله عليه وسلم فآمن به وصدق فقبيل لا ولئك الذين كانوا مؤمنين بعبسى وبما جاءه
إذا أدركوا محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا بمحمد وبما جاءه ولكن معنى إيمان المؤمن في هذا
الموضع ثباته على إيمانه وتركه بتبدله وأما إيمان اليهود والنصارى والصابئين فالتصديق بمحمد
صلى الله عليه وسلم وبما جاءه فمن يؤمن منهم بمحمد وبما جاءه واليوم الآخر ويعمل صالحاً فلم
يبدل ولم يغير حتى توفي على ذلك فله ثواب عمله وأجره عند ربّه كما وصف جل ثناؤه * فان قال قائل
وكيف قال فلهم أجرهم عند ربهم وإنما اللفظ من لفظ واحد والفعل معه موحد قيل من وإن كان
الذي يليه من الفعل موحداً فإن له معنى الواحد والاثني والجمع والتذكير والتأنيث لأنه في
كل هذه الأحوال على هيئة واحدة وصورة واحدة لا يغير فالعرب توحده معه الفعل وإن كان
في معنى جمع للفظه وتجمع أخرى معه الفعل لمعناه كما قال جل ثناؤه ومنهم من يستمعون اليك
أفأنت تسع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظرون إليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا
لا يبصرون فجمع مرة مع من الفعل لمعناه وحدث أخرى معه الفعل لأنه في لفظ الواحد كما قال
الشاعر
ألمابسلى عنك كان عرضتما * وقولها عوجى على من تخلفوا
فقال تخلفوا وجعل من بمنزلة الذين وقال الفرزدق

تعال فان عاهدتني لا تخونني * نكح مثل من باذنب يصطحبان

فنتي يصطحبان لمعنى من فكذلك قوله من آمن بالله واليوم الآخر فلهم أجرهم عند ربهم وحده
آمن وعمل صالحاً اللفظ من وجع ذكرهم في قوله فلهم أجرهم لمعناه لأنه في معنى جمع وأما قوله
ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فإنه يعني به جل ذكره ولا خوف عليهم فيما قدموا عليه من
أحوال القيامة ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من الدنيا وعيشها عند معاينتهم ما أعد الله
لهم من الثواب والتعيم المقيم عنده ذكر من قال عني بقوله من آمن بالله مؤمنوا أهل الكتاب الذين
أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثي موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط بن نصر عن السدي أن الذين آمنوا والذين هادوا والآية قال نزلت هذه الآية في أصحاب
سلمان الفارسي وكان سلمان من جندي سابور وكان من أشرفهم وكان ابن الملك صديقه
مواخياً لا يقضى واحد منهما أمر دون صاحبه وكانا يربكان إلى الصيد جميعاً فينبهما في الصيد
اذرفع لهما نيت من خباء فأثابه فإذا هما فيه برجل بين يديه مصحف يقرأ فيه وهو يبكي فساءلاه
ما هذا فقال الذي يريد أن يعلم هذا لا يقف موقفك فان كنت تريد أن تعلم ما فيه فانزل

المبرد وأحسب أن كل ماله أغصان وعيدان فالعرب تسميه شجرة وقد لا يختص بماله ساق قال تعالى وأنبأنا علمه شجرة حتى
من يقطين وأصل هذا أنه اسم لكل ما شجر أي أخذت ثمره وتسرة والتشاجر الاختلاف واعلم أنه ليس في الظاهر ما يدل على التعيين ولا حاجة
أيضاً إلى بيانه فليس المقصود تعريف الشجرة وما لم يكن مقصوداً فذكره لا يجب على الحكم بل يكون عتياً كالأراد أحدنا أن يقيم عذره في
التخلف فقال اشتغلت بضرب غلمانى لاسانهم الأدب كان هذا القدر أحسن من أن يذكر عين الغلام وأسمه وصفاته فلا يظن أحد أن ههنا

تقصير في البيان فتكونوا جرم عطف على تقرباً وأنصب جواباً للهي من الظالمين من الذين ظلموا أنفسهم عصية الله قوله فأرلهم الشيطان الآية بتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهم عنها ولقطة عن في هذه الآية كهي في قوله وما فعلته عن أمرى فالضمير للشجرة وقيل أذهبها وأبعدهما كما تقول زل عن مرتبته وزلت قدمه فالضمير للجنة ومن قرأ أرلهمافهم من الزوال عن المسكر مما كان فيه أى من النعيم والكرامة أو من المكان الذى هو الجنة ان كان الضمير في عنها الشجرة (٣٥٥) واعلم أن الناس اختلفوا في عصمة الانبياء عليهم السلام والتزاع اما في باب الاعتقاد أو في باب التبليغ أو في باب الاحكام والفتيا أو في أفعالهم وسيرتهم أما اعتقادهم الكفر والضلال فغير جائز عند أكثر الأئمة وقالت الفضيلة انه قد وقع منهم ذنوب والذب عندهم كفرو وشركه فلا حرم قالوا بوقوع الكفر منهم وأجازت الامامية عليهم اظهار الكفر على سبيل الثقة وأما ما يتعلق بالتبليغ فاجتمعت الامة على عصمتهم عن الكذب والتعريف في ذلك لا عدا ولا سهوا والار ترفع الوثوق ومنهم من جوز ذلك سهوا لان الاحتراز غير ممكن وأما المتعلق بالفتيا فاجتمعوا على أنه لا يجوز الخطأ فيه عدا وأما السهو فحوزه بعضهم وآباء آخرون وأما المتعلق بأفعالهم فالخشوية يجوزوا الكبائر عنهم عدا وأكثر المعتزلة يجوزوا الصغار عنهم عدا الاما ينكر كالنكذب والتطفيف والحبائى لا يجوز صغيرة ولا كبيرة على جهة العمد بل على التأويل وقيل لا يقع منهم الذنب الا على جهة السهو والخطا ولكنهم يؤخذون به وان كان ذلك موضوعا عن أنهم لان معرفتهم أقوى وهم على التحفظ أقدر والشيعية لم يجوزوا صغيرة ولا كبيرة منهم لا عدا ولا سهوا ولا على سبيل التأويل والخطا وفي وقت عصمتهم ثلاثة أقوال فذهب

حتى أعلمكم فنزل اليه فقال لهما هذا كتاب جاء من عند الله أمر فيه بطاعته ونهى عن معصيته فيه أن لا تزن ولا تسرق ولا تأخذ أموال الناس بالباطل فقص عليهم ما فيه وهو الانجيل الذى أنزله الله على عيسى فوقع في قلوبهم ما وابعاء فأسلما وقال لهما ان ذبيحة قومكم عليكم حرام فلم يزلوا معه كذلك يتعلمان منه حتى كان عيد للالك فجعل طعاما ثم جمع الناس والأشراف وأرسل الى ابن الملك فدعاه الى صنيعة ليا كل مع الناس فأى الفتى وقال انى عندك مشغول فكل أنت وأصحابك فلما أكثر عليه من الرسل أخبرهم أنه لا يأكل من طعامهم فبعث الملك الى ابنه فدعاه وقال ما أمرك بهذا قال ان لا تأكل كل من ذبايحكم انكم كفار ليس تحل ذبايحكم فقال له الملك من أمرك بهذا فأخبره أن الراهب أمره بذلك فدعا الراهب فقال ماذا يقول ابني قال صدق ابنك قال له لولا أن الدم فينا عظيم لقتلتك ولكن اخرج من أرضنا فأجله أجلا فقال سلمان فقمنا نسير على فقال لهما ان كنتم صادقين فانا في بيعة بالموصل مع ستين رجلا نعبده الله فيها فأوتونا فيها فخرج الراهب وبقى سلمان وابن الملك فجعل يقول لابن الملك انطلق بنا وابن الملك يقول نعم وجعل ابن الملك يبيع متاعه يريد الجهاز فلما أبطأ على سلمان خرج سلمان حتى أتاهم فنزل على صاحبه وهو رب البيعة وكان أهل تلك البيعة من أفضل الرهبان فكان سلمان معهم يجتهد في العبادة ويتعب نفسه فقال له الشيخ انك غلام حدث تسكف من العبادة ما لا تطيق وأنا خائف أن تغتر وتجزر فارقي نفسك وخفف عليها فقال له سلمان أرأيت الذى تأمرني به أهو أفضل أو الذى أضنع قال بل الذى تصنع قال نخل عني ثم ان صاحب البيعة دعاه فقال أعلم أن هذه البيعة لى وأنا أحق الناس بها ولو شئت أن أخرج هؤلاء منها لعلت ولكنى رجل أضعف عن عبادة هؤلاء وأنا أريد أن أتحوّل من هذه البيعة الى بيعة أخرى هم أهون عبادة من هؤلاء فان شئت أن تقيم ههنا فأقم وان شئت أن تنطلق معي فانطلق قال له سلمان أى البيعتين أفضل أهلا قال هذه قال سلمان فأنا أكون في هذه فأقام سلمان بها وأوصى صاحب البيعة عالم البيعة بسلمان فكان سلمان يتعبدهم ثم ان الشيخ العالم أراد أن يأبى بيت المقدس فقال لسلمان ان أردت أن تنطلق معي فانطلق وان شئت أن تقيم فأقم فقال له سلمان أيهما أفضل أنطلق معك أم أقيم قال لا بل تنطلق معي فانطلق معه فروا بعد على ظهر الطريق ملقى فلما رآهما نادى ياسيد الرهبان ارحني رحل الله فلم يكامه ولم ينظر اليه وانطلقا حتى أتيا بيت المقدس فقال الشيخ لسلمان اخرج فاطلب العلم فانه يحضر هذا المسجد علماء أهل الارض فخرج سلمان يسمع منهم فرجع يوما حزينا فقال له الشيخ مالك يا سلمان قال أرى الخير كله قد ذهب به من كان قبلنا من الانبياء وآبائهم فقال له الشيخ يا سلمان لا تحزن فانه قد بقي نبي ليس من نبي بأفضل تبعامنه وهذا زمانه الذى يخرج فيه ولا أراى أدركه وأما أنت فشاب لعلك أن تدركه وهو يخرج في أرض العرب فان أدركته فآمن به واتبعه فقال له سلمان فأخبرني عن علامته بشئ قال نعم هو مختم في ظهره بخاتم النبوة وهو يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة ثم رجعا حتى بلغا مكان المقعد

الشيعية أنهم معصومون من وقت مولدهم والمعتزلة من وقت بلوغهم ولم يجوزوا الكفر والكبيرة منهم قبل النبوة وبعضهم وأكثر أصحابنا على تجوز ذلك قبل النبوة والمختار أنهم لم يصدرو عنهم الذنب حال النبوة لا الكبيرة ولا الصغيرة لوجوه الاول لصدور الذنب عنهم لكانوا أقل درجة من عصاة الأمة مصداقه قوله عز من قائل يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين شعر وصفنا الرجل الكبير كاثرا ولا يجوز أن يكون النبي أقل حالا من الامة بالاجاع والثاني بتقدير اقدمه على الفسق لا يكون مقبول

الشهادة لقوله ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا لكنه شاهد عدل من الله بانه شرع الدين وكذا يوم القيامة ويكون الرسول عليكم شهيدا الثالث
وتتقدرا فادامه على الكبرية يحجز جره واذاؤه لكنه محترم ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة الرابع انه صلى الله عليه
وسلم لو أتى بعصية لوجب علينا الاقتداء به لقوله فاتبعوه والجمع بين الوجوب والحرمة محال الخامس نعلم بالبدية انه قبيح لاشئ أفجع من نبى
رفع الله درجته وجعله خليفة في عبادته وبلاده (٢٥٦) ثم انه يقدم على ما نهى عنه ترجيحاً لهواه حتى يستحق اللعن والعذاب السادس

فناداهما فقال يا سيد الرهبان ارجنى برحمتك الله فعطف اليه حماره فأخذ بيده فرفعه فضرب به
الارض ودعاه وقال قم باذن الله فقام صحيحاً يشد فعمل سلمان يتعجب وهو ينظر اليه يشد وسار
الراهب فتعجب عن سلمان ولا يعلم سلمان ثم ان سلمان فرغ فطلب الراهب فلقبه رجلاً من
العرب من كلب فسألها ما هو رأي الراهب فأناخ أحدهما راحلته قال نعم رأي الصرمة هذا
خمله فأنطلق به الى المدينة قال سلمان فأصابني من الحزن شئ لم يصبنى مثله قط فاشترته امرأة
من جهينة فكان يرعى عليها هو وغلالمها يتراوحان الغنم هذا يوماً وهذا يوماً فكان سلمان يجمع
الدراهم ينتظر خروج محمد صلى الله عليه وسلم فينهاه يوم ما رعى إذا نهى صاحبه الذي يعقبه فقال
أشعرت أنه قد قدم اليوم المدينة رجل يزعم أنه نبى فقال له سلمان أقم في الغنم حتى آتيت فيهب
سلمان الى المدينة فظفر الى النبي صلى الله عليه وسلم ودار حوله فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم
عرف ما يريد فأرسل ثوبه حتى خرج خاتمه فلما رآه أنه وكله ثم انطلق فاشترى بدنياراً بعهشة
وبعضه خبزاً ثم أتاه به فقال ما هذا قال سلمان هذه صدقة قال لا حاجة لي بها فأخرجها فلقها كلها
المسلمون ثم انطلق فاشترى بدنياراً خبزاً ولحماً فأتي به النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا قال
هذه هدية قال فاقعد فقعداً كلا جميعاً منها فينهاه ويحدثه اذ ذكر أصحابه فأخبره خبرهم فقال
كانوا يصومون ويصلون ويؤمنون بك ويشهدون أنك ستبعث نبياً فلما فرغ سلمان من ثنائه
عليهم قال له نبى الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان هم من أهل النار فاشد ذلك على سلمان وقد كان
قال له سلمان لو أدركوك صدقوك واتبعوك فأنزل الله هذه الآية ان الذين آمنوا والذين هادوا
والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر فكان إيمان اليهود أنه من تسلك بالتوراة وسنة
موسى حتى جاء عيسى فلما جاء عيسى كان من تسلك بالتوراة وأخذ بسنة موسى فلم يدعوا لم يتبع
عيسى كان هالكا وإيمان النصارى انه من تسلك بالانجيل منهم وشرائع عيسى كان مؤمناً
مقبولاً منه حتى جاء محمد صلى الله عليه وسلم فن لم يتبع محمد صلى الله عليه وسلم منهم وبدع ما كان
عليه من سنة عيسى والانجيل كان هالكا حديثاً القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا الآية قال سلمان الفارسي للنبي
صلى الله عليه وسلم عن أولئك النصارى وما رأى من أعمالهم قال لم يؤتوا على الاسلام قال سلمان
فأظلمت على الارض وذكر اجتهدا هم فزلت هذه الآية فدعا سلمان فقال نزلت هذه الآية
في أصحابك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات على دين عيسى ومات على الاسلام قبل أن
يسمع بي فهو على خير ومن سمع بي اليوم ولم يؤمن بي فقد هلك وقال ابن عباس بما حدثني المثنى
قال ننا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الذين
آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين الى قوله ولا هم يحزنون فأنزل الله تعالى بعد هذا ومن
يتبع غير الاسلام ديناً فقل من الله وهو في الآخرة من الخاسرين وهذا الخبر يدل على أن ابن
عباس كان يرى أن الله جل ثناؤه كان قد وعد من عمل صالحاً من اليهود والنصارى والصابئين على

أن تأمروا الناس بالبر وتنهون
أنفسكم يكون حينئذ من لا في شأنه
وما أريد أن أخالفكم الى ما أنتم
عنه السابع انهم كانوا سارعون
في الخيرات واللفظ للعموم فيشمل
فعل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي الثامن
وانهم عندنا من المصطفين الأخيار
الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن
الناس والوصف بالاصطفاء ينافي
الذنب التاسع انه تعالى حكى عن
ابليس لأغوينهم أجمعين الاعباد
منهم المخلصين والأنبياء من المخلصين
لقوله تعالى في حق يوسف انه من
عبادنا المخلصين وفي حق موسى انه
كان مخلصاً فكذلكا غيرهما العاشر
ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه
إلا فريقاً من المؤمنين ولا تخفى
وجوب كون الانبياء منهم والأركان
غير النبي أفضل من النبي الحادى
عشر الخلق قسمان حزب الله ألا ان
حزب الله هم المفلحون وحزب
الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم
الخاسرون والعصاة حزب الشيطان
فلا يجوز أن يكون النبي عاصياً
الثاني عشر النبي صلى الله عليه وسلم
أفضل من الملك كاهن والملائكة
لا يعصون الله ما أمرهم فالنبي أولى
الثالث عشر انى جاءك للناس اماماً
والامام من يؤتم به والمذهب لا يجوز
الاقتداء به في ذنبه الرابع عشر
لا ينال عهدي الظالمين فان كان
عهد النبوة ثبت المطلوب وان كان

عهد الامامة فالنبي أولى به روى أن خزيمة بن ثابت شهد لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وفق دعواه صلى الله
عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم كيف شهدت لي فقال يا رسول الله انى أصدقك على الوحي النازل عليك من فوق سبع سموات أفلا أصدقك
في هذا القدر فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وسماه بذى الشهادة ولو كانت المعصية جائرة على الأنبياء لما جازت تلك الشهادة
المخالف تسلك في باب الاعتقاد بقوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة الى قوله جعلناه شركاء وهذا يقتضى صدور الشرك عنهم والجواب

ما ينبغي في الاعراف ان شاء الله تعالى من أن الخطاب لقرين والمعنى خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجة عربية ليسكن اليها فلما آتاها ما طلبا من الولد الصالح سميا ولدهما الاربعة بعد مناف وعبد العزى وعبد الدار وعبد قصي قالوا ان ابراهيم لم يكن عالما بالله ولا باليوم الآخر لقوله هذاري ولكن ليطمئن قلبي والجواب هذاري استفهام منه بطريق الانكار وقوله ليطمئن قلبي أراد به أن يؤكد علم اليقين بعين اليقين فليس الخبر كالعائنة قالوا فان كنت في شك فلا تكون من (٢٥٧) المتبرين يدل على انه كان شاكا في الوحي قلنا

الخطاب له والمراد الامة مثل ما فيها النبي اذا طلعت النساء قالوا في باب التبليغ سنقرئك فلا تنسى الاما شاء الله هذا الاستثناء يدل على النسيان والجواب عنه أن هذا النسيان نوع من النسخ كما يحكي في تفسير قوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها قالوا وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا أتى ألقى الشيطان في أمثله والجواب سوف يحكي في سورة الحج ان شاء الله تعالى قالوا عالم الغيب فلا يظهر الى قوله ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم ولولا الخوف من وقوع التخييط في الوحي لم يستظهر بالرصد قلنا هذا عليكم لاكمال دلالة على كونهم محفوظين عن التخييط قالوا في باب الفتيا وأودوسليمان اذ يحكيان في الحرت ما كان لنسي أن يكون له أسرى عفا الله عنك لم أذنت لهم قلنا الجميع محمول على ترك الأولى وسوف يحكي قصة كل في موضعها على انافه قول شعرا يأسألي عن رسول الله كيف سها والسهو من كل قلب غافل لاهي قد غاب عن كل شيء سره فسها عساوي الله فانه ظم لله ففعل الأدي عن الارفع وهو المذموم وأما الشغل بالارفع عن الأدي فعمود قالوا في الأفعال وعصى آدم ربه فغوى والعصيان يوجب الوعيد ومن يعص الله ورسوله فإن له ناز جهنم والتي ضد الرشد قد تبين الرشد من التي ثم أتت بالتوبة دليل الذنب وانه ظالم لقوله فتكون آمن الظالمين والظالم ملعون ألا لعنة الله

عمله في الآخرة الجنة ثم نسخ ذلك بقوله ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه فتأويل الآية اذا على ما ذكرنا عن مجاهد والسدي ان الذين آمنوا من هذه الامة والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن من اليهود والنصارى والصابئين بالله واليوم الآخر فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذي قلنا من التأويل الأول أشبه بظاهر التنزيل لان الله جل ثناؤه لم يخص بالأجر على العمل الصالح مع الايمان بعض خلقه دون بعض منهم والخبر بقوله من آمن بالله واليوم الآخر عن جميع ما ذكر في أول الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره (واذ أخذنا ميثاقكم)﴾ قال أبو جعفر الميثاق المفعول من الوثيقة اما بين واما بعده أو غير ذلك من الوثائق ويعني بقوله واذا أخذنا ميثاقكم الميثاق الذي أخبر جل ثناؤه أنه أخذ منهم في قوله واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا الآيات التي ذكر معها وكان سبب أخذ الميثاق عليهم فيما ذكره ابن زيد ما جد شئ به نونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما رجع موسى من عنده به بالاولاح قال لقومه بني اسرائيل ان هذه الاولاح فيها كتاب الله وأمره الذي أمركم به ونهيه الذي نهاكم عنه فقالوا ومن يأخذه بقولك أنت لا والله حتى نرى الله جهرة حتى يطلع الله علينا فيقول هذا كتابي فخذوه فقالوا لا يكملنا كما كملت أنت يا موسى فيقول هذا كتابي فخذوه قال فجاءت غصة من الله فجاءتهم صاعقة فصعقتهم فماتوا أجمعون قال ثم أحياهم الله بعد موتهم فقال لهم موسى خذوا كتاب الله فقالوا لا قال أي شيء أصابكم قالوا امتنا حيننا قال خذوا كتاب الله قالوا لا فيبعث ملائكته فتتف الجبل فوقهم فقبل لهم أتعرفون هذا قالوا نعم هذا الطور قال خذوا الكتاب والاطرحناه عليكم قال فأخذوه بالميثاق وقرأ قول الله واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا حتى بلغ وما الله بغافل عما تعملون قال ولو كانوا أخذوه أول مرة لأخذوه بغير ميثاق أقول في تأويل قوله تعالى (ورفعنا فوقكم الطور) قال أبو جعفر وأما الطور فانه الجبل في كلام العرب ومنه قول الحجاج داني جناحه من الطور فر *

تقضي البازي اذا البازي كسر وقيل انه اسم جبل بعينه وذكر أنه الجبل الذي ناجى الله عليه موسى وقيل انه من الجبال ما أنبت دون ما لم ينبت ذكر من قال هو الجبل كاننا ما كان حد شئ محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أمر موسى قومه أن يدخلوا الباب سجدا ويقولوا لحظة وطوطي لهم الباب ليسجدوا فلم يسجدوا ودخلوا على أديارهم وقالوا لحظة فتتق فوقهم الجبل يقول أخرج أصل الجبل من الأرض فرفعه فوقهم كالظلة والطور بالسريانية الجبل تخويفا أو خوفا شدا أبو عاصم فدخلوا سجدا على خوف وأعينهم الى الجبل وهو الجبل الذي تجلي له وبه و حد شئ المثني قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال رفع الجبل فوقهم كالسحابة فقبل لهم لتؤمنن أو ليقعن عليكم فآمنوا والجبل بالسريانية الطور حد شئ بشر من معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله واذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم

(٣٣ - ابن جرير - اول) على الظالمين وانه أخرج من الجنة وكل هذه دليل ارتكاب الكبيرة والجواب المنع من ان هذه الامور كانت بعد النبوة ثم نفرض انه صدر ذلك الفعل عن آدم بعد النبوة فاقدامه عليه اما أن يكون في حال كونه ناسيا أو في حال كونه ذا كرا الذاهبون الى الاول وهم طائفة من المتكلمين احتموا بقوله فنسي ولم نجده عزا ومثله بالصائم بفعل عن صومه فكل في أثناء ذلك السهو عن قصد قيل عليه ان قوله ما هنا كرا بكرا ع هذه الشجة الآن تكونا ملكن وقوله وقاسمها مالي لكالن الناصحن يدل على أنه مانسي وروى عن ابن

عباس انهم مالنا أكلامها وبذت لهم اسوا تهم اخرج آدم فتعلقت به شجرة من شجر الجنة فخبسته فناداه الله تعالى أفرار مني فقال بل خيأ
منك فقال له أما كان فيما تختل من الجنة مندوحة مما حرمت عليك قال بلى ولكن وعزتك ما كنت أرى أحدا يحلف بك كاذبا فقال
وعزتي لأهبطنك منها ثم لا تنال العشر الا لكدا. وأيضالو كان ناسا لما عوتب عليه لأنه غير قادر على تركه ولا يكف الله نفسا الا وسعها رفع القلم عن
ثلاث وأجيب بالمتع من ان قدماه على ذلك (٣٥٨) الفعل انما وقع غيب قول ابليس لانه كان عالما بترد ابليس عن سجوده وكونه عدوا

له ولزوجه ولا نهما لوصدقاه لكانت المعصية في تصدقه أعظم من أكل الشجرة لانه ألقى اليهما سوء الظن بالله وانه ناصح والرب غاش وما روى عن ابن عباس فهو من باب الآحاد ولا يلزم من رفع النسيان عن هذه الامة رفعه عن غيرهم بل لا يلزم من رفعه عن الامة رفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل اني أوعد كما يوعد الرجلان منكم وقيل ان حواء سقته الخمر فسكر ثم أقدم على ذلك الفعل وهذا انما يصح اذا حملت الشجرة على غير الكرمية حتى يكون مأذونا في تناول غيرها الا أنه نرد عليه ان نجر الجنة لا تسكر لافها غول * الذاهبون الى أنه فعله عامدا اربع فرق منهم من قال انتهى نهي تنزيه لا تحريم وقد سبق ومنهم من قال كان عدوا من آدم وكان كبيرة مع أن آدم في ذلك الوقت كان نسيا وقد عرفت فسادة ومنهم من قال فعله عددا لكن كان معه من أعمال القلب من الاخلاص والوجل والاشفاق ما صيره صغيرة وزيف بان المقدم على ترك الواجب أو فعل المنهي عددا لا يعذر بدعوى الخوف فلا يصح وصف الانبياء بذلك ومنهم وهو اختيار أكثر المعتزلة من قال انه أقدم على الاكل بسبب اجتهد أخطأ فيه وذلك لا يقتضي كون الذنب كبيرة ببيان الاجتهاد أنه لما

الطور قال الطور الجبل كانوا بأصله فرفع عليهم فوف رؤسهم فقال لتأخذن أمري أولا ومنكم به
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ورفعنا فوقكم الطور قال
الطور الجبل اقتلعه الله فرفعه فوقهم فقال خذوا ما آتيناكم بقوة فأقروا بذلك وحدثني المثنى قال
حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية ورفعنا فوقكم الطور قال رفع فوقهم الجبل
يخوفهم به حدثنا ابن وكيع قال حدثنا أبي عن النضر عن عكرمة قال الطور الجبل وحدثنا موسى
قال حدثنا عمرو بن حماد قال حدثنا أسباط عن السدي لما قال الله لهم ادخلوا الباب سجدا وقولوا
حطة فابوا أن يسجدوا أمر الله الجبل أن يقع عليهم فنظروا اليه وقد غشيم فسقطوا سجدا على شق
ونظروا بالشق الآخر فرجعهم الله فكشفه عنهم فذلك قوله واذنقنا الجبل فوقهم كانه ظلة وقوله
ورفعنا فوقكم الطور وحدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
الجبل بالسريانية الطور وقال آخرون الطور اسم للجبل الذي ناجى الله موسى عليه ذكروا من قال
ذلك حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الطور
الجبل الذي أنزلت عليه التوراة يعنى على موسى وكانت بنو اسرائيل أسفل منه قال ابن جريج وقال لي
عطاء رفع الجبل على بني اسرائيل فقال لتؤمنن به أو ليقتعن عليكم فذلك قوله كانه ظلة وقال آخرون
الطور من الجبال ما أنبت خاصة ذكروا من قال ذلك حدثت عن المنجاب قال حدثنا بشر بن عمار
عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله الطور قال الطور من الجبال ما أنبت وما لم ينبت
فليس بطور في القول في تأويل قوله تعالى ذكره (خذوا ما آتيناكم بقوة) قال أبو جعفر اختلف
أهل العربية في تأويل ذلك فقال بعض نحوي أهل البصرة هو ما استغنى بدلالة الظاهر المذكور
عامرك ذكره وذلك أن معنى الكلام ورفعنا فوقكم الطور وقتلناكم خذوا ما آتيناكم بقوة والا
قدفناه عليكم وقال بعض نحوي أهل الكوفة أخذ المشاق قول فلاحاجة بالكلام الى انصار قول فيه
فيكون من كلامين غير أنه ينبغي لكل ما خالف القول من الكلام الذي هو بمعنى القول أن يكون
معه أن كما قال الله جل ثناؤه انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أئذروكم قال ويجوز أن تحذف أن
والصواب في ذلك عندنا أن كل كلام نطق به مفهوم به معنى ما أريد فيه الكفاية من غيره ويعنى
بقوله خذوا ما آتيناكم ما أمرناكم به في التوراة وأصل الايتاء الاعطاء ويعنى بقوله بقوة
يجد في تأدية ما أمركم به وافترض عليكم كما حدثت عن ابراهيم بن بشار قال حدثنا ابن عيينة
قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد خذوا ما آتيناكم بقوة قال
تعملوا بما فيه وحدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله وحدثني المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية خذوا
ما آتيناكم بقوة قال بطاعة وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة خذوا ما آتيناكم بقوة قال القوة الجدة والافتقته عليكم قال فأقروا بذلك أنهم يأخذون

قوله ولا تقربا هذه الشجرة فلفظ هذه قد شارها الى الشخص وقد شار الى النوع كما روى ما
أنه صلى الله عليه وسلم أخذ خيرا وذهبا يده وقال هذا حرامان على ذكروا متى وتوضأتم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به وأراد نوع
الحرر والذهب ونوع الوضوء فرد الله تعالى من كلمة هذه ذلك النوع لا الشخص وكان آدم ظن أن النهي قد ورد على الشجرة المعينة
فتركها وتناول من شجرة أخرى من ذلك النوع واعترض بان هذا في أصل اللغة لا إشارة الشخصية واذا حمل آدم اللفظ على موضوعه

فكيف يعد محطاً أو يضاف أن لفظ هذا متردبين الشخص والنوع فإن كان مع قرينة الإشارة التوعية وقد قصر في معرفتها فيكون مذنباً وإن عرفها ومع ذلك أقدم على تناول وكذلك وإن لم يكن فيه قرينة فلا يعد محطاً وأيضاً الانبياء لا يجوز زلهم الاجتهاد لانهم قادرون على تحصيل اليقين بالوحى فلا اقدام على الاجتهاد عين المعصية. وأيضاً هذه المسئلة ان كانت قطعية فالخطأ فيها كبيرة وان كانت من الظنيات فإن قلنا كل مجتهد مصيب فلا خطأ وان قلنا المصيب واحد فالخطأ (٢٥٩) فيها معذور بالاتفاق وأجيب بان لفظ هذا يستعمل في الإشارة التوعية أيضاً كما

مر و بان آدم لعلة قصر في معرفة القرينة أو عرفها ثم نسي لطول المدة فلماذا عوتب وبان المسئلة القطعية لما نسيها صار النسيان عذراً حتى لا يصير الذنب كبيراً وقد تكون ظنية وترتب التشديدات على الخطأ فيها لان النبي صلى الله عليه وسلم قد يؤاخذ بما لا يؤاخذ به الأمة قيل وقد يحمل الخطأ في الاجتهاد من جهة أن آدم ظن أن المنهى في قوله لا تقربا تناولهما معا فيجوز لكل واحد على الانفراد كله فان قيل كيف تمكن ابليس من وسوسة آدم مع أن ابليس كان خارج الجنة وآدم فيها قلت امالانه دخل فم الحية خافيا عن الخربة ولهذا سقطت قوائم الحية عقوبة لها على ما روى وان كان بعيدا عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال ما سألناهم منذ حاربناهم ومن ترك منهم شيئا خيفة فليس منا يعني الحيات وامالانه دخل الجنة في صورة دابة وامالانها كانا يحترجان الى باب الجنة وابليس كان يقرب من الباب ويوسوس واما لانه كان يدوم السماء فكلمتهما وقيل وسوس لهما على لسان بعض أتباعه لانها كانا يعرفان ما عنده من الحسد والبغضاء فيستحيل أن يبقيا لاقوله عادة واسناد الاذلال والاخراج الى الشيطان

ما أو توابقة وحدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي بقوة يعني بجدة واجتهاد وحدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد وسأله عن قول الله خذوا ما آتيناكم بقوة قال خذوا الكتاب الذي جاءه موسى بصدق وبحق فتأويل الآية إذا خذوا ما افترضناه عليكم في كتابنا من الفرائض فاقبلوه واعملوا باجتهاد منكم في أدائها من غير تقصير ولا توان وذلك هو معنى أخذهم إياه بقوة بجدة القول في تأويل قوله تعالى ذكره (واذكروا ما فيه لعلكم تتقون) قال أبو جعفر يعني واذكروا ما فيها آتيناكم من كتابنا من وعد ووعد شديد وترغيب وترهيب فاتذكروا ما فيه واعتبروا به وتذكروا ما فيه إذا فعلتم ذلك كي تتقوا وتخافوا عقابي باصراكم على ضلالكم فممنه والى طاعتي وتنزعوا عما أنتم عليه من معصيتي كما حدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة قال حدثني ابن إسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس لعلكم تتقون قال تنزعون عما أنتم عليه والذي آتاهم الله هو التوراة كما حدثني المثنى قال حدثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة واذكروا ما فيه يقول اذكروا ما في التوراة كما حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله اذكروا ما فيه يقول أمرنا بما في التوراة وحدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال سألت ابن زيد عن قول الله واذكروا ما فيه قال اعملوا بما فيه بطاعة الله وصدق قال وقال اذكروا ما فيه لا تنسوه ولا تغفلوه القول في تأويل قوله تعالى (ثم توليتم من بعد ذلك) قال أبو جعفر يعني بقوله جل ثناؤه ثم توليتم ثم أعرضتم وانما هو تتعلم من قولهم ولا في فلان دبره إذا استدبر عنه وخلفه خلف ظهره ثم يستعمل ذلك في كل تارك طاعة أمرهم اعز وجل ومعرض بوجهه يقال قد تولى فلان عن طاعة فلان وتولى عن مواسلته ومنه قول الله جل ثناؤه فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون يعني بذلك خالفوا ما كانوا وعدوا الله من قولهم لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين وينذوا ذلك وراء ظهورهم ومن شأن العرب استعارة الكلمة ووضعها مكان نظيرها كما قال أبو ذؤيب الهذلي

فليس لعهد الدار بأمر ما لك * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل

وعاد الفتى كالكليل ليس بقائل * سوى الحق شيئا واستراح العوادل

يعني بقوله أحاطت بالرقاب السلاسل أن الاسلام صار في منعه اياها ما كنا نأتميه في الجاهلية مما حرمه الله علينا في الاسلام عنزلة السلاسل المحطة برقابنا التي تحول بين من كانت في رقبته مع الغل الذي في يده وبين ما حاول أن يتناول ونظائر ذلك في كلام العرب أكثر من أن تحصى فكذلك قوله ثم توليتم من بعد ذلك يعني بذلك أنكم تركتم العمل بما أخذنا منكم وعهدناكم على العمل به بجدة واجتهاد بعد اعطائكم ربكم المواثيق على العمل به والقيام بما أمركم به في كتابكم فنبذتموه وراء ظهوركم وكنتي بقوله جل ذكره ذلك عن جميع ما قبله في الآية المتقدمة أعني قوله واذكروا ما فيه فكم ورفعنا فوقكم الطور القول في تأويل قوله تعالى ذكره (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) قال أبو

لانه حصل بسبب منه وعن بعض العرفاء ان زلة آدم هب أنها كانت بوسوسة ابليس فعصية ابليس بوسوسة من ولا بد من الانتهاء الى الذي لا يستل عما يفعل فان قيل كيف كانت الوسوسة قلنا هي التي حكاها الله تعالى ما نها كارتكابها عن هذه الشجرة الا ان تكونا لمكين فلما لم يفد عدل الى البين وقاسمهما الى لكامل الناصحين ولكم من شياطين الانس تراهم بوسوسون اليك على هذا الترتيب أعاذنا الله منهم ثم بعد ذلك يحتمل أنهما لم يصدقا فعدل الى شغلها بالذات المساحة حتى استغرقا فها ونسب الله في فوقهما وقعا والله أعلم بحقائق الأمور (اهبطوا)

خطاب لآدم وحواء ابليس اما في وقت واحد بناء على أن ابليس قد عاد الى الجنة لاجل الوسوسة واما لآدم وحواء في وقت وله في آخر قبل ذلك وقبل خطاب لهما والجنة. وقيل الصحيح أن الخطاب لهما وذر بهما امرأه أيضا لانهم لما كانوا أصل الانس جعلوا كلهم الناس كلهم والدليل عليه ما جاء في طه اهبط منها وقوله فأما يا بنيكم وما هو الاحكام بكم الناس كلهم واهبطوا أمرا أو اباحة والاشبه الاول لان مفارقة ما كانا فيه من النعيم الى دار الهوان أشق التكليف (٢٦٠) وانما قيل أنه تكليف لاعتقوبه لما ترتب عليه من الثواب العظيم

ويمكن أن يقال نفس الابطاط عقوبة ولا ثواب عليه وانما الثواب على حسب العمل بعد ذلك ومعنى بعضكم لبعض عدو وما عليه الناس من التعادى والتباغى وقضيل بعضهم لبعض وليست هذه هي العداوة المأمور بها في قوله ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فلا يدخل تحت الامر بل المراد اهبطوا وسيكون حالكم كذا الان عالم التضاد والتناقى ليس كعالم الانوار الذي لاتعاند فيه ولا تمنع (مستقر) استقرار أو موضع استقرار حالتى الحياة والموت (ومتاع) تمتع بالعيش (الى حين) هو يوم القامة أو حين انقضاء آجالكم والحين المدة طويلة وأقصيرة ولهذا لوقال أنت طالق الى حين قضت لحظة طلقت وفي قصة آدم وما جرى عليه بسب الزلة معتبر يجب وموعظة بلغة بيّنة كافية في اجتناب الخطايا واتقاء المآثم ولله در القائل يا ناظر ابنو بعينى راقد * ومشاهد الامر غير مشاهد أصل الذنوب الى الذنوب وترجي * درك الجنان ودرك فوز العابد أنسيت أن الله أخرج آدم * منها الى الدنيا بذنب واحد وعن فتح الموصلى كنا قوم امن أهل الجنة فساقنا ابليس الى الدنيا فليس لنا الا الله والخرن حتى نرد الى الدار التي أخرجنا منها تطلب الراحة في دار العنا * خاب من يطلب شيئا لا يكون قوله (فتلقى) الآية أصل التلقى

جعفر يعنى بقوله جل ذكره فلولا فضل الله عليكم فلولاً أن الله تفضل عليكم بالتوبة بعد نكثكم المشاق الذى وانتموه اذ رفع فوقكم الطور بانكم تحثدون في طاعته وأداء فرائضه والقيام بما أمركم به والانتفاء عما نهاكم عنه في الكتاب الذى أناكم فأتم عليكم بالاسلام ورحمته التى رحمتكم بها وتجاوز عنكم خطيئكم التى ركبتموها بمرجعكم طاعة ربكم لكنتم من الخاسرين وهذا وان كان خطايا لمن كان بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما هو خبر عن أسلافهم فأخرج الخبر مخرج الخبر عنهم على نحو ما قد بينا فيما مضى من أن القبيلة من العرب تخاطب القبيلة عند الفخار وغيره بما مضى من فعل أسلاف المخاطب بأسلاف المخاطب فتضيف فعل أسلاف المخاطب الى نفسها فتقول فعلنا بكم وفعلنا بكم وقد ذكرنا بعض الشواهد في ذلك من شعرهم فيما مضى وقد زعم بعضهم أن الخطاب في هذه الآيات انما أخرج باضافة الفعل الى المخاطبين به والفعل لغيرهم لأن المخاطبين بذلك كانوا يقولون من كان فعل ذلك من أوائل بنى اسرائيل فصبرهم الله منهم من أجل ولا يتهم لهم وقال بعضهم انما قيل ذلك كذلك لان سامعه كانوا عاقلين وان كان الخطاب خرج خطابا للاحياء من بنى اسرائيل وأهل الكتاب اذ المعنى في ذلك انما هو خبر عما قص الله من انباء أسلافهم فاستغنى بعلم السامعين بذلك عن ذكر أسلافهم بأعيانهم ومثل ذلك بقول الشاعر

اذ اما انتسبنا لم تلد في لثيمة * ولم تحدى من أن تقرى به بدا

فقال اذا انتسبنا واذ انتسبنا من الفعل مستقبلا ثم قال لم تلد في لثيمة فأخبر عن ماض من الفعل وذلك أن الولادة قدمت وتقدمت وانما فعل ذلك عند الحجج به لان السامع قد فهم معناه فعمل ما ذكرنا من خطاب الله أهل الكتاب الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم باضافة أفعال أسلافهم اليهم نظير ذلك والاول الذى قلنا هو المستفيض من كلام العرب وخطابها وكان أبو العالية يقول في قوله فلولا فضل الله عليكم ورحمته فيما ذكرنا نحو القول الذى قلناه **حدثني** المشي بن ابراهيم قال ثنا آدم قال ثنا أبو النضر عن الربيع عن أبي العالية فلولا فضل الله عليكم ورحمته قال فضل الله الاسلام ورحمته القرآن **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن الربيع عنه **عنه** القول في تأويل قوله تعالى (لكنتم من الخاسرين) قال أبو جعفر فلولا فضل الله عليكم ورحمته اياكم بانقاذه اياكم بالتوبة عليكم من خطيئكم وجرمكم لكنتم الباخسين أنفسكم حظوظها دأما الهالكين بما اجترتم من نقض ميثاقكم وخلافكم أمره وطاعته وقد تقدم بياننا قبل بالشواهد عن معنى الخسار بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع **عنه** القول في تأويل قوله تعالى (ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت) يعنى بقوله ولقد علمتم واقد عرفتم كقولك قد علمت أهلك ولم أكن أعلمه يعنى عرفته ولم أكن أعرفه كما قال جل ثناؤه وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم يعنى لا تعرفونهم الله يعرفهم وقوله الذين اعتدوا منكم في السبت أى الذين تجاوزوا حدى وركبوا ما نهىهم عنه في يوم السبت وعصوا أمرى وقد دلت

التعرض للقائم موضع الاستقبال للشيء الحائى ثم موضع موضع القبول والاخذ وانك لتلقى القرآن من لدن فيما حكيم علم أى تلقنه ثم بعض الافعال قد يشترك فاعله ومفعوله في صلاحه وصف كل منهما بالفعل فتعواضان عمله فيما تقول بلغنى ذلك وبلغته واصابني خبر أو نالني وأصبت أو نلته وتلقى آدم من ربه كلمات أى أخذها وعها واستقبلها بالقبول وتلقى آدم كلمات أى حاته وانصلت به ولا يجوز أن يكون معنى التلقى من الرب أن الله تعالى عرفه حقيقة التوبة لان المكاف لا بد أن يعرف ماهية التوبة ويتمكن بفعله

من تذرك الذنوب فضلا عن الأنبياء فاذن المراد انه نبهه على المعصية على وجه آل أمره الى التوبة وأعرّفه وجوب التوبة وكونها مقبولة أو ذكره نعمته العظيمة عليه حتى صار من الدوامى القريبة الى التوبة أو علمه كلمات لو حصلت التوبة معهم كل حالهما من قوله تعالى ربنا طمأننا أنفسنا الآية وفي رواية ابن عباس ان آدم قال يارب ألم تخلفني بسدك قال بلى قال يارب ألم تنفخ في من ر وحك قال بلى قال يارب ألم تسبق رجلك غضبك قال بلى قال ألم تسكني جنتك قال بلى قال يارب ان تبت وأصلحت أراجعي (٣٦١) أنت الى الجنة قال نعم وقال النخعي أنبت ابن

عباس فقلت ما الكلمات التي تلقى آدم من ربه قال علم الله آدم وحواء أمر الحج فحبا فهي الكلمات التي تقال في الحج فلما فرغا من الحج أوحى الله تعالى اليهما اني قبلت توبتكما وعن ابن مسعود ان أحب الكلام الى الله ما قاله أبو نوح حين اعترف الخطيئة سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جسدك لا اله أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت وقالت عائشة لما أرادت تعالى أن يتوب على آدم عليه السلام طاف بالبيت سبعاً والبيت يومئذ نبوة حراء فلما صلى الركعتين استقبل البيت وقال اللهم انك تعلم سري وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم اني أسألك ايمانا يبأسر قلبي و يقيناً عادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني الا ما كتبت لي وأرضى بما قسمت لي فأوحى الله تعالى الى آدم يا آدم قد غفرت لك ذنبك ولن يأتيني أحد من ذريتك فسدوني بعمل الذي دعوتني به الأغفرت ذنبه وكشفت همومه وغومته وزعت الفقر من عينيه وجاءته الدنيا وهو لا يريد بها وفي كلام الغزالي أن التوبة تتحقق من ثلاثة أمور مترتبة أولها

فبما مضى على أن الاعتداء أصله تجاوز الحد في كل شيء بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع قال وهذه الآية وآيات بعدها تلوها مما عُدّ سجل ثناؤه فيها على بني اسرائيل الذين كانوا بين خلال دور الانصار زمان النبي صلى الله عليه وسلم الذين ابتدأ ذكرهم في أول هذه السورة من نكت أسلافهم عهد الله وميثاقه ما كانوا يبرمون من العقود وحذر المخاطبين بها أن يحمل بهم باصرارهم على كفرهم ومقامهم على جود نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وتركهم اتباعه والتصديق بما جاءهم به من عنبر به مثل الذي حمل بأوائلهم من المسخ والرجف والصعق وما لا قبل لهم به من غضب الله وسخطه كالذي حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت يقول ولقد عرفتم وهذا تحذير لهم من المعصية يقول احذروا أن يصيبكم ما أصاب أصحاب السبت اذ عصوا في اعتدوا ويقول اجتروا في السبت قال لم يبعث الله نبيا الا أمره بالجمعة وأخبره بفضلهما وعظمهما في السموات وعند الملائكة وأن الساعة تقوم فيها فمن اتبع الانبياء فيما مضى كما اتبعت أمة محمد صلى الله عليه وسلم محمد اقبل الجمعة وسرع وأطاع وعرف فضلها وتب عليها بما أمره الله تعالى به ونبهه صلى الله عليه وسلم ولم يفعل ذلك كان بمنزلة الذين ذكر الله في كتابه فقال ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونا قردة حاشين وذلك أن اليهود قالت لموسى حين أمرهم بالجمعة وأخبرهم بفضلهما موسى كيف تأمرنا بالجمعة وتفضلهما على الأيام كلها والسبت أفضل الأيام كلها لان الله خلق السموات والارض والاقوات في ستة أيام وسبب له كل شيء مطعا يوم السبت وكان آخر الستة قال وكذلك قالت النصارى لعيسى بن مريم حين أمرهم بالجمعة قالوا له كيف تأمرنا بالجمعة وأول الأيام أفضلها وسيدها والاول أفضل والله واحد والواحد الاول أفضل فأوحى الله الى عيسى أن دعهم والاحد ولكن ليفعلوا فيه كذا وكذا هما أمرهم به فلم يفعلوا فقص الله تعالى قصصهم في الكتاب بعصيتهم قال وكذلك قال الله لموسى حين قالت له اليهود ما قالوا في أمر السبت أن دعهم والسبت فلا يصيدوا فيه سمكا ولا غيره ولا يعملون شيئا كما قالوا قال فكان اذا كان السبت ظهرت الحيتان على الماء فهو قوله اذ تأتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا يقول طاهرة على الماء ذلك لمعصيتهم موسى واذا كان غير يوم السبت صارت صيدا كسائر الأيام فهو قوله ويوم لا يسمتون لآثامهم ففعلت الحيتان ذلك ما شاء الله فلما رأوها كذلك طمعوها في أخذها وخافوا العقوبة فقتلوا بعضهم منها فلم تمنع عليه وحذر العقوبة التي حذرهم موسى من الله تعالى فلما رأوا أن العقوبة لا تحل بهم عادوا وأخبر بعضهم بعضا بانهم قد أخذوا السمك ولم يصبهم شيء فكثروا في ذلك وظنوا أن ما قال لهم موسى كان باطلا وهو قول الله جل ثناؤه ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونا قردة حاشين يقول لهؤلاء الذين صادوا السمك فسحقهم الله فجعلهم يقول اذ لم يحيطوا في الأرض الا ثلاثة أيام ولم تأكل ولم تشرب ولم تنسل وقد خلق الله القردة والخنازير وسائر الخلق في الستة الأيام التي ذكر الله في كتابه فسحق هؤلاء القوم في صورة القردة وكذلك يفعل بن شاء كما يشاء ويجعله كما

علم وتأنى حاله ونالها عمل فالعلم هو معرفة ما في الذنب من الضرر وكونه محجبا بين العبد ووجه الرب فاذا استحسنت هذه المعرفة تألم القلب بسبب قواته محبوبة وتأسف على الفعل الذي كان سببا لذلك القواته ويسمى ذلك التأسف ندما وهذه الحالة لها تعلق بالماضي وهو تلافى ما فات بالجبر والقضاء ان كان قابلا للجبر وتعلق بالحال وهو ترك الذنب الذي كان ملاسأله وتعلق بالمستقبل وهو العزم على أن لا يعود اليه أبدًا وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم السابق كالمقدمة والترك اللاحق كالثمرة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم

الندم توبته وجميع هذه الامور بتوفيق الله واطفئه انه هو التواب الرحيم والتوبة لغة الرجوع **فَئْتَسِرْتُ** فيه الرب والعبد فاذا وصف بها العبد فالمعنى راجع الى ربه لان العاصي هارب عن ربه وقد يفارق الرجل خدمة سيده فيقطع السيد معر وفه عنه فاذا عاد الى السعداد السيد عليه باحسانه ومعروفه وهذا معنى قبول التوبة من الله وغفران ذنوب العباد التائب من الذنب كمن لا ذنب له ومعنى المبالغة في التواب ان واحدا من ملوك الدنيا اذا اعصاه انسان (٢٦٣) ثم تاب قبل توبته ثم اذا عاد الى المعصية والى الاعتذار فربع ما لم يقبل عذره لان طبعه يمنعه

من قبول العذر والله تعالى بخلاف ذلك لانه انما يقبل التوبة لا لامر يرجع الى رقة طبع أو جلب نفع أو دفع ضرر بل لمحض الاحسان والالطف والرحمة والجلود فان فضفه لا ينقطع ولا تنقصير الامن القابل فكما ارفع المانع من قبل القابل وصل الفيض اليه لاحتماله وأيضا يستحق المبالغة من جهة أخرى وهي كثرة عدد المذنبين المستلزمة لكثرة التائبين المستتعبة لكثرة قبول التوبة ووصفه بالرحمة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو جمع بكاء أهل الدنيا الى بكاء داود لكان بكاء داود أكثر ولو جمع بكاء أهل الدنيا وبكاء داود الى بكاء نوح لكان بكاء نوح أكثر ولو جمع بكاء أهل الدنيا وبكاء داود وبكاء نوح الى بكاء آدم على خطيئته لكان بكاء آدم أكثر واذا آل حال ابنا الى هذا من خطيئته واحدة فن أحاطت به خطاياها حتى بالبكاء ولذا قال نبينا صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فتحن أحق بالاستغفار فان الغين بكاء يكون بالنسبة البئاري وذاك أن الغين شيء يغين أي يغشى القلب ويغطيه بعض التغشية كالغيم الرقيق لا يحجب الشمس ولكن يمنع كمال ضوئها والرب ما استحكم من ذلك حتى صار القلب ممتعا بالكلية عن قبول

شيء **حدثنا** ابن جهم قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال ابن عباس ان الله اعما افترض على بني اسرائيل اليوم الذي افترض عليكم في عيدكم يوم الجمعة فالفوا الى السبت فغضموه وتر كواما أمر وابه فلما أبوا الا لزوم السبت ابتلاه الله فيه فخرم عليهم ما أحل لهم في غيره وكانوا في قرية بين أيلة والطور يقال لها مدين فخرم الله عليهم في السبت الحيتان صيدها وأكلها وكانوا اذا كان يوم السبت أقبلت اليهم شرعا الى ساحل بحرهم حتى اذا ذهب السبت ذهبن فلم يروا حوتا صغيرا ولا كبيرا حتى اذا كان يوم السبت أتيت اليهم شرعا حتى اذا ذهب السبت ذهبن فمكثوا كذلك حتى اذا طال عليهم الامد وقرموا الى الحيتان عذر رجل منهم فاخذ حوتا سرا يوم السبت فخرمه بخيط ثم أرسله في الماء وأوتله وتذاف الساحل فاوثقه ثم تركه حتى اذا كان الغد جاء فأخذه أي أتى لم أخذه في يوم السبت ثم انطلق به فأكله حتى اذا كان يوم السبت الآخر عاد مثل ذلك ووجد الناس ريح الحيتان فقال أهل القرية والله لقد وجدنا ريح الحيتان ثم عثروا على ما صنع ذلك الرجل قال ففعلوا كما فعل وأكلوا سرا زمانا طويلا لم يعلم الله عليهم بعقر به حتى صادوها علانية وباعوها بالاسواق وقالت طائفة منهم من أهل النقية ويحكم اتقوا الله ونهواهم عما كانوا يصنعون وقالت طائفة أخرى لم تأكل الحيتان ولم تنه القوم عما صنعوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة أرى بكم لسخطنا أعمالهم ولعلمهم يتقون قال ابن عباس فينهاهم على ذلك أصبحت تلك البقية في أيديهم ومساجدهم وفقدوا الناس فلا يرونهم فقال بعضهم لبعض ان للناس لشيئا فانظروا وما هو فذهبوا ينظرون في دورهم فوجدوها معلقة عليهم قد دخلوا ليل فغلقوها على أنفسهم كما تغلق الناس على أنفسهم فأصبحوا فيها قد ردة انهم لم يعرفون الرجل بعينه وانه لقرود المرأة بعينه وانها لقرودة والصبي بعينه وانه لقرود قال يقول ابن عباس فلولا ما ذكر الله أنه أنجى الذين نهوا عن السوء لقلنا أهلك الجميع منهم قالوا وهي القرية التي قال الله محمد صلى الله عليه وسلم وأسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قد ردة خاسئين أحلت لهم الحيتان وحرمت عليهم يوم السبت بلا من الله ليعلم من يطيعه من بعضه فصار القوم ثلاثة أصناف فاما منصف فأمسك ونهى عن المعصية وأما منصف فأمسك عن حرمة الله وأما منصف فانتهل حرمة الله ومرد على المعصية فلما أبوا الا الاعتداء الى ما نهوا عنه قال الله لهم كونوا قد ردة خاسئين فصاروا قد ردة لها ذناب تعاوى بعدما كانوا رجالا ونساء **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أنا عمر عن قتادة في قوله ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت قال نهوا عن صيد الحيتان يوم السبت فكانت تشرع اليهم يوم السبت وبلا بذلك فاعتدوا واصطادوها فجعلهم الله قد ردة خاسئين **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قد ردة خاسئين قال فهم أهل أيلة وهي القرية التي كانت حاضرة البحر فكانت الحيتان اذا

كان

الحق وذلك صفة الكفار كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون **قيل** في تأويل الحديث ان الله تعالى أطلع

نبه على ما سيكون في أمته من الخلاف والشقاق وكان اذا ذكر ذلك وجد غشا في قلبه فاستغفر لأمته وقيل كان ينتقل من حالة الى حالة أرفع من الاولى فيستغفرهما كان وقيل الغين عبارة عن السكر الذي كان يلحقه في طريق المحبة حتى يصير فاني عن نفسه بالكلمة فاذا عاد الى الصحو استغفر من ذلك الصحو وهذا تأويل أرباب الحقيقة وقال أهل الظاهر ان القلب لا ينفك عن الخطرات والشهوات وأنواع الارادات فكان

يستعين بالرب تعالى في دفع تلك الخطا لمرو عن ثابت البناني بلغنا أن ابليس قال يارب انك خلقت آدم وجعلت بني وبينه عداوة فسلطني عليه فقال سبحانه جعلت صدورهم مساكن لك فقال رب زدني فقال لا يولد ولد لآدم الا ولدك عشرة قال رب زدني قال تحري منه مجرى الدم قال رب زدني قال اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد فقال يارب انك خلقت ابليس وجعلت بني وبينه عداوة وبغضاء وسلطته علي وأنا لا اطيعه الا بك فقال الله تعالى لا يولد لك ولد الا وكنت به (٣٦٣) ملكين يحفظانه من قرناء السوء قال رب زدني قال الحسنه بعشر امثالها قال

رب زدني قال لا احبب عن احدمن ولدك التوبة مالم يغرغر والغرغرة تردد الروح في الحلق وسئل ذوالنون عن التوبة فقال انها اسم جامع لمعان ستة اولها الندم على ما مضى وثانيها العزم على ترك الذنوب في المستقبل وثالثها اداء كل فريضة

ضيعتها فيما بينك وبين الله والرابع اداء المظالم الى المظلومين في اموالهم واعراضهم والخامس اذابة كل لحم ودم نبت من الحرام والسادس اذابة البدن مرارة الطاعات كما ذاق حلاوة المعاصي وكان احمد ابن الحرث يقول يا صاحب الذنوب ألم يان لك أن تتوب يا صاحب الذنوب ان الذنب في الديوان مكتوب يا صاحب الذنوب أنت بها في القبر مكروب يا صاحب الذنوب أنت غدا بالذنوب مطلوب وانما اكتبني بذكر توبة آدم دون توبة حواء لانها كانت تبغاله كما طوى ذك النساء في أكثر القرآن والسنة لذلك على أنها قد ذكرت في موضع آخر قال الربنا طمنا أنفسنا الآية (قوله) قلنا اهبطوا الآية قيل فائدة تكرير الامر بالهبط أنهم ما هبطوا الا من الجنة الى السماء الدنيا والثاني من السماء الدنيا الى الارض وضعف بانه لو كان كذلك لكان

كان يوم السبت وقد حرم الله على اليهود أن يعملوا في السبت شيئا لم يبق في الجرحوت الا خرج حتى يخرج من خراطيمهن من الماء فاذا كان يوم الاحد لم ينسفن الجرح فلم يرمنهن شي حتى يكون يوم السبت فذلك قوله واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يستون لآتيتهم فاستهي بعضهم السمك فجعل الرجل يحفر الحفيرة ويجعل لها نهرا الى البحر فاذا كان يوم السبت ففتح النهر فاقبل الموج بالحيتان يضربها حتى يلقيها في الحفيرة ويريد الحوت أن يخرج فلا يطيق من أجل قلة ماء النهر فيمكث فاذا كان يوم الاحد جاء فأخذه فجعل الرجل يشوي السمك فيجد جاره ربه فيسأله فيخبره فيصنع مثل ما صنع جاره حتى اذا فسأفهم أكل السمك قال لهم علماءهم ويحكم انما تصطادون السمك يوم السبت وهو لا يحل لكم فقالوا انما صيدناه يوم الاحد حين أخذناه فقال الفقهاء لا ولكنكم صدقتموه يوم فتحتم له الماء فدخل فقالوا لا وعتوا أن ينتهوا فقال بعض الذين نهوهم لبعض لم تعظون قوما الله مهلككم أو معدبهم عذابا شديد يقول لم تعظونهم وقد وعظتموهم فلم يطيعوك فقال بعضهم معذرة الى ربكم ولعلمهم يتعقون فلما أبوا قال المسلمون والله لا نساكنكم في قرية واحدة فقصموا القرية بجدار ففتح المسلمون بابا والمعتدون في السبت بابا ولعنهم داود فجعل المسلمون يخرجون من بابهم والكفار من بابهم فخرج المسلمون ذات يوم ولم يفتح الكفار بابهم فلما أبطوا عليهم تسور المسلمون عليهم الحائط فاذا هم قد ردت شب بعضهم على بعض ففتحوا عنهم فذهبوا في الارض فذلك قول الله عز وجل فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين فذلك حين يقول لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم فهم القردة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال لم يسخروا انما هو مثل ضرب به الله لهم مثل ما ضرب مثل الحمار يحمل أسفارا **حدثني** الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال مسخت قلوبهم ولم يسمخوا قردة وانما هو مثل ضرب به الله لهم كمثل الحمار يحمل أسفارا وهذا القول الذي قاله مجاهد قول لظاهر ما دل عليه كتاب الله مخالف وذلك أن الله أخبر في كتابه انه جعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت كما أخبر عنهم أنهم قالوا لنبيهم أرنا الله جهرة وان الله تعالى ذكره أصعقهم عند مسألهم ذلك ربهم وأنهم عبدوا العجل فجعل قوتهم قتل أنفسهم وانهم أمروا بدخول الارض المقدسة فقالوا لنبيهم اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون فابتلاهم بالتيه فسواء قال قائل هم لم يسخروهم قردة وقد أخبر بجل ذكره انه جعل منهم قردة وخنازير وأخر قال لم يكن شي مما أخبر الله عن بني اسرائيل انه كان منهم من الخلاف على أنبيائهم والعقوبات والانسكال التي أحلها الله بهم ومن أنكر شيئا من ذلك وأقر بما خر منه سئل البرهان على قوله وعورض فيما أنكر

ذكر قوله ولكم في الارض مستقر عقيب الهبوط الثاني أولى وأيضا قوله منها يدل على أن الهبوط الثاني أيضا من الجنة والوجه أن آدم وحواء لما أتيا بالزلة وانا بعد الامر بالهبوط وقع في قلبهما ان الامر بالهبوط يرتفع بزوال الزلة فاعيد الامر مرة ثانية ليعلم أن حكمه باق تحقيقا للوعد المتقدم في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة ووجه ثالث وهو أن يكون التكرار لنا كيد ولما نط به من زيادة قوله فاما يأتينكم روي في الاخبار أن آدم هبط بجيزة سرديب من الهند وحواء بجيزة من أرض الحجاز وابليس بالابلة من نواحي البصرة والحبة

بأصفيان فلم يتلاقيا مائة سنة ثم ازدلفا أي تقاربا بالمرزلفة واجتمعا بجميع نهار فابعرفات يوم عرفة وغشا على الله تعالى المغفرة والتوبة يعني
 فصلت أسماء هذه المواضع من هذه المعاني وما في أمان زيادة لنا كيد الشرط وثبوته لحق النون المؤكدة والشرط الثاني وجزأه مجموعين
 خواب الشرط الأول تبع وتابع بمعنى وانما جاء في طه فمن اتبع موافقة لقوله فيها يتبعون الداعي وفي الهدى وجهاً أحدهما
 المراد منه كل دلالة وبيان قد دخل فيه دليل (٣٦٤) العقل وكل كلام ينزل على نبي وفيه تنبيه على نعمة أخرى عظيمة فكانه قال واذ قد

أهبطتكم من الجنة إلى الأرض فقد
 أنعمت عليكم بما يؤدبكم مرة أخرى
 إلى الجنة مع الدوام الذي لا ينقطع
 عن الحسن لما أهبط آدم إلى
 الأرض أوحى الله تعالى إليه
 يا آدم أربع خصال فيها كل الأمر
 لك ولولدك واحدة في وواحدة لولدك
 وواحدة بيني وبينك وواحدة
 بينك وبين الناس أما التي
 فتعبدني لا تشركني شيأ وأما التي
 لك فاذا عملت أجرتك وأما التي بيني
 وبينك فعملك الدعاء وعلى الإجابة
 وأما التي بينك وبين الناس فان
 تعجبهم عما تحب أن يعجبوك به
 وقيل هو رسول وكتاب بدليل والذين
 كفروا كذبوا بآياتنا في مقابلة فمن
 تبع هداي في الأقدام على ما يلزم
 والاحتكام بما يحرم فانه سيصير إلى
 حالة لا خوف فيها ولا حزن وهذه الجملة
 مع اختصارها تجمع شأ كثيراً من
 المعاني لان قوله فاما ياتينكم مني هدى
 دخل فيه الانعام بجميع الأدلة
 العقلية والشرعية وزيادة البيان
 وجميع ما لا يتم ذلك الا به من العقل
 ووجوه التمكن وجمع قوله فمن
 تبع هداي تأمل الأدلة بحققها والنظر
 فيها واستنتاج المعارف منها والعمل
 بها وجمع قوله فلا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون جميع ما أعد الله تعالى
 لآلئائه لان الخوف ألم يحصل للنفس
 من توقع مكروه أو انتظار محذور

من ذلك بما أقربه ثم يسأل الفرق من خبر مستفيض أو أثر صحيح هذا مع خلاف قول مجاهد
 قول جميع الحجة التي لا يجوز عليها الخطأ والكذب فيما نقلته مجمعة عليه وكفي دليلاً على فساد قول
 اجاعها على نخطئته القول في تأويل قوله تعالى (فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين) يعني بقوله فقلنا
 لهم أي فقلنا الذين اعتدوا في السبت يعني في يوم السبت وأصل السبت الهدى والسكون في راحة
 ودعة ولذلك قيل للنائم مسبوت لهدوّه وسكون جسده واستراحته كما قال جل ثناؤه وجعلنا نومكم
 سباتاً أي راحة لأجسادكم وهو مصدر من قول القائل سبت فلان يسبت سبتاً وقد قيل انه سمي سبتاً
 لان الله جل ثناؤه فرغ يوم الجمعة وهو اليوم الذي قبله من خلق جميع خلقه وقوله كونوا قردة
 خاسئين أي صبروا كذلك والخاسي المبعد المطرود كما يخسأ الكلب يقال منه خسأته أخسؤه خساً
 وخسوءاً وهو يخسأ خسوءاً يقال خسأته نفساً وأخسأ ومنه قول الرازي * كالكلاب ان قلت
 له اخسأ الخسأ * يعني ان طرده انظر دليلاً صاغراً فكذلك معنى قوله كونوا قردة خاسئين أي
 مبعدين من الخير أذلاء صغراء كما صرحنا بشارقال حدثنا أبو أحمد الزبيري قال حدثنا سفيان عن
 ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كونوا قردة خاسئين قال صاغرين حدثنا أحمد بن إسحق قال حدثنا
 أبو أحمد قال حدثنا سفيان عن رجل عن مجاهد مثله له حدثني المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال
 حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا ممر عن قتادة خاسئين قال صاغرين حدثني المثنى قال حدثنا إسحق قال حدثنا ابن أبي
 جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله كونوا قردة خاسئين أي أذلة صاغرين حدثنا عن المنجاب قال
 حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن النخعي عن ابن عباس خاسي يعني ذليلاً القول في تأويل
 قوله تعالى (فجعلناها) اختلف أهل التأويل في تأويل الهاء والالف في قوله فجعلناها وعلام هي
 عائدة فروى عن ابن عباس فيها قولان أحدهما ما صرحنا به أبو بكر يرب قال حدثنا عثمان بن سعيد
 قال حدثنا بشر بن عمار قال حدثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس فجعلناها فجعلنا تلك
 العقوبة وهي المسخنة نكالاً فالهاء والالف من قوله فجعلناها على قول ابن عباس هذا كناية عن
 المسخنة وهي فعلة من مسخهم الله مسخنة فعني الكلام على هذا التأويل فقلنا لهم كونوا قردة
 خاسئين فصاروا قردة ممسوخين فجعلناها فجعلنا عقوبتنا ومسختنا إياهم نكالاً لما بين يديها وما خلفها
 وموعظة للفتن والقول الآخر من قول ابن عباس ما حدثني به محمد بن سعد قال حدثني أبي قال
 حدثني عبي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فجعلناها يعني الحيتان والهاء والالف على هذا
 القول من ذكر الحيتان ولم يجر لها ذكر ولكن لما كان في الخبر دلالة كني عن ذكرها والدلالة على
 ذلك قوله ولقد علم الذين اعتدوا منكم في السبت وقال آخرون فجعلنا القرية التي اعتدى أهلها
 في السبت فالهاء والالف في قول هؤلاء كناية عن قرية القوم الذين مسخوا وقال آخرون معني
 ذلك فجعلنا القرية الذين مسخوا نكالاً لما بين يديها وما خلفها فجعلوا الهاء والالف كناية عن

القرية

وزواله يتضمن السلامة من جميع الآفات والحزن ألم يعرض للنفس لفقد محبوب أو فوات

مطلوب ونفسه يقضي الوصول إلى كل الذات والمراتب وانما قدم عدم الخوف على عدم الحزن لان زوال ما لا ينبغي مقدم على حصول
 ما ينبغي وهذا يدل على أن المكلف الذي أطاع الله تعالى لا يلحقه خوف عند الموت ولا في القبر ولا عند البعث ولا عند حضور الموقف ولا عند
 تطاير الكتب ولا عند نصب الميزان ولا عند الصراط ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا

بالجنة التي كنتم توعدون وقال قوم من المتكلمين ان احوال يوم القيامة تم الكفار والفساق والمؤمنين بدليل قوله تعالى يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى فكيف تتقون ان كفرتم بما يجعل الأولاد نسيان يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اُجبت فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين وفي الحديث تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كقدر اميل فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبه (٣٦٥) ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق

الجماوا وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى فيه وحديث الشفاعة وقول كل نبي نفسي نفسي الانبياء صلى الله عليه وسلم فانه يقول أمتي أمتي مشهور رقلت لارباب أن وعد الله حق فن وعده الامن يكون أمانا لا محالة الآن الانسان خلق ضعيفا لا يستعين إلا بالكلية ما لم يصل الى الجنة لأنه لا يطمئن قلبه ما لم ينضم له الى علم اليقين عين اليقين وأيضا ان حلال الله وعظمته ردهش الانسان را كان أوفاجرا وأيضا ظاهر العمل الصالح لا يفيد اليقين بالجنة فلا عمل إلا بالاخلاص ولا حكم بالاخلاص إلا بالله تعالى لأنه من عمل القلب وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يقبله كيف يشاء ولهذا جاء والمخلصون على خطر عظيم وكان دأب الصديقين أن يخلطوا الطمع بالخوف والرغبة بالرغبة يدعون ربهم خوفا وطعما ويدعون ربهم رجوا ورهبيا وقيل لا خوف عليهم أمامهم فليس شيء أعظم في صدر الذي يموت مما بعد الموت فآمنهم الله تعالى ثم سلاهم فقال لهم ولا هم يحزنون على ما خلفوه بعد وفاتهم في الدنيا ثم ان الأعنة خصوصاً في الخوف والحزن بالآخرة لان مجاري الامور في الدنيا لا تخلو من مواجب الخوف والحزن وقال صلى الله عليه وسلم خص السلاء بالانبياء ثم بالاولياء ثم الامثل فالامثل قلنا

الفردة وقال آخرون فجعلناها يعني به فجعلنا الامة التي اعتدت في السبت نكالا للقول في تاويل قوله (نكالا) والنكال مصدر من قول القائل نكل فلان بفلان تنكيلا ونكالا وأصل النكال العقوبة كما قال عدى بن زيد العبادي * لا يخط الضليل (٧) ما سمع العبد ولا في نكاله تنكير وبمثل الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثنا** أبو بكر ب قال **حدثنا** عثمان بن سعيد قال **حدثنا** بشر بن عارة قال **حدثنا** أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس نكالا يقول عقوبة **حدثني** المثنى قال **حدثني** اسحق قال **حدثني** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فجعلناها نكالا أي عقوبة **القول** في تاويل قوله تعالى (لما بين يديها وما خلفها) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم **عما** **حدثنا** أبو بكر ب قال **حدثنا** عثمان بن سعيد قال **حدثنا** بشر بن عارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس لما بين يديها يقول ليجزمن بعدهم عقوبتي وما خلفها يقول الذين كانوا يبقوا معهم **حدثني** المثنى قال **حدثنا** اسحق قال **حدثنا** ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لما بين يديها وما خلفها لما اخللهم من الذنوب وما خلفها أي عبرة لمن بقي من الناس وقال آخرون **عما** **حدثني** ابن حميد قال **حدثنا** سلمة قال **حدثني** ابن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال ابن عباس فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها أي من القرى وقال آخرون **عما** **حدثنا** بشر بن معاذ قال **حدثنا** زيد قال **حدثنا** سعيد عن قتادة قال الله فجعلناها نكالا لما بين يديها من ذنوب القوم وما خلفها أي الحيتان التي أصابها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لما بين يديها من ذنوبها وما خلفها من الحيتان **حدثني** محمد بن عمرو قال **حدثنا** أبو عاصم قال **حدثني** عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لما بين يديها ما مضى من خطاياهم الى أنهلكوا به **حدثني** المثنى قال **حدثنا** أبو حذيفة قال **حدثنا** شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نكالا لما بين يديها وما خلفها يقول بين يديها ما مضى من خطاياهم وما خلفها خطاياهم التي هلكوا بها **حدثنا** القاسم قال **حدثنا** الحسين قال **حدثني** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله إلا أنه قال وما خلفها خطيئتهم التي هلكوا بها وقال آخرون **عما** **حدثني** به موسى بن هرون قال **حدثنا** عمرو قال **حدثنا** أسباط عن السدي فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها قال أما ما بين يديها فاسلف من عملهم وما خلفها فن كان بعدهم من الامم أن يعصوا فيصنع الله بهم مثل ذلك وقال آخرون **عما** **حدثني** به ابن سعد قال **حدثني** أبي قال **حدثني** عمي قال **حدثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها يعني الحيتان جعلها نكالا لما بين يديها وما خلفها من الذنوب التي علوا قبل الحيتان وما عملوا بعد الحيتان فذلك قوله ما بين يديها وما خلفها وأولى هذه التأويلات تأويل الآية ما

(٧) هكذا البيت بالاصول ولعله محرف عن لا يخط الضليل ما صنع العبد * داخل الخويلج راه معصية

(٣٤ - ابن جرير - أول) المؤمن الراضى بقضاء الله وقدره لا يرى شيئا من المكروه مكرها وانما مراده مراد حبيبه فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك كما يحكوك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فترك الارادة يصح نسبة العبودية وبالرضوان يحصل مفاتيح الجنان وتنكشف الهموم والاحزان وينساون الفقر والوجدان وتثبت حقيقة الايمان والذين كفروا يلجدهم مولاهم وكذبوا باياتنا لئلا نباتهم حكم لهم بحسب مشيئتهم وهو اثم أولئك أصحاب النار ملازموها هاهنا مرد اسواء كانوا من الانس

أومن الجن أعادنا الله منها بعيم فضله وجسم طوله (التأويل) انكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية الروحانية اسجدوا والآدم بخلاف الطبيعة
تعبدا ورقاوا ونقيادا للامر وامثال الحكم اسجدوا له تعظيما للشأن خلافته وتكريما لفضيلته المخصوصة به فن سجده فقد سجد لله تعالى كما
قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله اسجدوا للآدم لاجل آدم فان عبادتك وطاعتكم لا توجب ثوابا لكم ولا تزيدي درجتكم ولكن
فائدتها تعود الى الانسان لقوله يسجدون بحمد (٢٦٦) بهم ويستغفرون لمن في الارض ولان الانسان يقتدى بهم في الطاعة ويتأدب

بأدبهم في امتثال الاوامر والانزجار
عن الالباء والاستكبار كيلا يلحقه
من اللعن والبعد ما خلق ابليس
فسجدوا لابليل لانهم خلقوا
من نور والنور من شأنه الانقياد
والاقاضة وانه خلق من نار والنار
من شأنها الاستعلاء طمعا وكان
من الكافرين لانه ستر الحق على
آدم كما سمى ابليس لانه أبلس الحق
ولا تقربا بهذه الشجرة أى أبحث
لك نعيم الجنة بما فيها وما كان لك
فيها حق لانك ما عملت به سدا عملا
تستحق به الجنة فأعطى هذه الشجرة
الواحدة منها وهى كلهالى وأنا
خلقتها فان طمعت فيها أيضا فاعلم
ان الانسان له همة عالية وحرص
شديد لا يزال تقول جهنم حرصه
هل من مزيد ولا تغتلى حتى يضع
الجبار فيها قدمه أى سابقه رجليه
وعنايته سبقت رجليه غضبي ثم انه
أبغى له ولزوجه مشتهيات النفس
كاهلها ما تشتهى النفس وتلد
الاعين وقيل لهما اقتنعا بها ولا
توقدا نار الفتنة على أنفسكما ولا
تصبا من قرية المحبة ماء المحنة على
رأسكما ولا تقربا بشجرة المحبة
وقد غرست لاجله في الحقيقة بحبهم
ويحبونه ولكن سبب النهي هو
الدليل الذى يقضيه غاية الجمال
وأضالوا لم ينه عنها ففعله ما فرغ لها
لكثرة أنواع المراتب النفسانية

رواه الضحاك عن ابن عباس وذلك لما وصفنا من أن الهاء والالف في قوله فجعلناها نكالا لمن
تكون من ذكر العقوبة والمسحاة التى مسحتها القوم أولى منها بان تكون من ذكر غيرهما من
أجل أن الله جل ثناؤه انما يحذر خلقه بأسه وسطوته وبذلك يخوفهم وفي آياته عز
ذكره بقوله نكالا أنه عني به العقوبة التى أهلها بالقوم ما يعلم أنه عني بقوله فجعلناها نكالا
لمباين يديها وما خلفها فجعلنا عقوبتنا التى أهلها بهم عقوبة لمباين يديها وما خلفها
دون غيره من المعاني واذا كانت الهاء والالف بان تكون من ذكر المسحاة والعقوبة أولى
منها بان تكون من ذكر غيرها فكذلك العائد في قوله لمباين يديها وما خلفها من الهاء والالف
أن يكون من ذكر الهاء والالف اللتين في قوله فجعلناها أولى من أن يكون من غيره فتأويل
الكلام اذا كان الامر على ما وصفنا فقلنا لهم كونوا فردة خاسئين فجعلنا عقوبتنا لهم عقوبة لمباين
يديها من ذنوبهم السالفة منهم مسحاة ايهاهم وعقوبتنا لهم وما خلف عقوبتنا لهم من
أمثال ذنوبهم أن يعمل بها عامل فيسخرها مثل ما مسحوا أو أن يحل بهم مثل الذى حل بهم تحذير من
الله تعالى ذكره عباده أن يأثروا من معاصيه مثل الذى أتى الممسوخون فيعاقبوا عقوبتهم وأما الذى
قال في تأويل ذلك فجعلناها يعنى الحيتان عقوبة لمباين يدي الحيتان من ذنوب القوم وما بعدها
من ذنوبهم فانه أبعد في الانزعاج وذلك أن الحيتان لم يجز لها ذلك فبقال فجعلناها فان ظن طان
أن ذلك جائز وان لم يكن جرى الحيتان ذكر لان العرب قد تكتفى عن الاسم ولم يجز له ذكر فان ذلك وان
كان كذلك فغير جائز أن يترك المفهوم من ظاهر الكتاب والمعقول به ظاهر في الخطاب والتأويل
الى باطن لا دلالة عليه من ظاهر التأويل ولا خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم منقول ولا فيه من
الحجة اجماع مستفيض وأما تأويل من تأول ذلك لمباين يديها من القرى وما خلفها فينظر الى
تأويل من تأول ذلك بمباين يدي الحيتان وما خلفها ﴿القول في تأويل قوله تعالى (وموعظة)﴾
والموعظة مصدر من قول القائل وعظت الرجل أعظته وعظا وموعظة اذا ذكرته فتأويل الآية
فجعلناها نكالا لمباين يديها وما خلفها وتذكره للتقنين ليعظوا بها ويعتبروا ويتذكروا بها كما
حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أى روق عن الضحاك عن
ابن عباس وموعظة يقول وتذكره وعبرة للتقنين ﴿القول في تأويل قوله (للتقنين)﴾ وأما المتقنون فهم
الذين اتقوا بااءا فرائضه واجتناب معاصيه كما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد
قال ثنا بشر بن عمار قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس وموعظة للتقنين يقول
للمؤمنين الذين يتقون الشرك ويعملون بطاعتي فجعل تعالى ذكره ما أحل بالذين اعتدوا في
السبت من عقوبته موعظة للتقنين خاصة وعبرة للمؤمنين دون الكافرين به الى يوم القيامة كالذى
حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة مولى ابن عباس
عن عبد الله بن عباس في قوله وموعظة للتقنين الى يوم القيامة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة وموعظة للتقنين أى بعدهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد

الرزاق

وكانت المحبة غذاء روحانيا فذكرها كان كالخبر يص على ما منع وأيضا لله تعالى

وسع أسباب الانبساط وأولاهم ضيق عليه الامر آخر اشعر وأذنبتي حتى اذا ما فتنتي * يقول يحمل العصم سهل الانباط
تجافيت عني حين لالى حيلة * وغادرت ما غادرت بين الجواش خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وأسكنه الجنة في جواره
وزوجه حواء حتى شاهد جمال الحق في مرآة وجهه وأنبت شجرة المحبة بين يديه ثم منعه عنها وكان في ذلك المنع تذكير وتحريض أيضا كما مر ثم

عائنه بقوله فتكونان من الظالمين وهذا كما أسكر موسى بأقداح الكلام وأذاقه لذة شراب السماع وقر به نجيحاً حتى اشتاق إلى جماله وطعمه في وصاله وقال رب أرني عائبه بسطوة لن تراني وذلك أن البلاد والولاء توأما والمحبة والمحنة رضيها البان والمطلوب كلما كان أرفع كان أعز وأمنع والجمال لا بد له من الدلال وبه يتميز العاشق الصادق من المدعي الختال فلما إذا قاشجرة الغرام خر جامن دار السلام فبالاهل الغرام ودار السلام وأين الفارغ السالى من المحب الغالى فبتنا على رغم الحسود وبيننا (٢٦٧) * حديث كطيب المسلى شيب به الخمر فلما أضاء الصبح فرق بيننا *

وأي نعيم لا يكدركه الدهر وبالجملة فلما جاء القضاء ضاق القضاء فلم يس بعد أن كان مسجود الملك مرفوع السماء إلى السماء مشمول الرعاية موفور العناية حتى نزع عنه لباس الامن والفسراغ وبدل باستئناسه الاستيحاش تدفعه الملائكة بعنف أن أخرج من غير مكث ولا بحث فأزالتهما يد التقدير بحسن التدبير وكان الشيطان المسكين كذوب يوسف لطح خرطوم بهدم نصح فلما وقع امن القربة في الغربة ومن الالفة في الكلفة لما إذا قام في شجرة المحبة المورثة للعنة استوحشا من كل شيء واتخذ أعدوا بعضكم لبعض عدو وهكذا شرط المحبة عداوة ما سوى المحبوب فكأن ذاته لا تقبل الشركة في التعبد كذلك لا تقبل الشركة في المحبة فلما استقرت حبة المحبة في أرض قلب آدم جعل الارض مستقر شخصه ليمتع بترية بذرا المحبة بماء الطاعة والتكليف الى حين ادرالك ثمرة المعرفة وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال صلى الله عليه وسلم ان داود قال يا رب لم خلقت الخلق فقال كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف خلقت الخلق لأعرف ثم انه بعدما ابتلى بالهبوط بشره بان وحيه لا ينقطع وهدايته لا ترتفع وان من ربي بذر

الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما موعظة للثقين فهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وموعظة للثقين قال فكانت موعظة للثقين خاصة حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال حدثني حجاج عن ابن جريج في قوله وموعظة للثقين أي لمن بعدهم * القول في تأويل قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أنتخذنا هزوا) وهذه الآية مما يحج الله بها المخاطبين من بني اسرائيل في نقض أوائلهم الميثاق الذي أخذه الله عليهم بالطاعة لانبياؤه فقال لهم واذا كرر وأيضاً من نكثكم ميثاقى اذ قال موسى لقومه وقومه بنو اسرائيل اذا داروا في القتل الذي قتل فيهم اليه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أنتخذنا هزوا والهزوا لعب والسخرية كما قال الراجز

قد هزئت منى أم طيسله * قالت أراه معدماً لاشئله

يعنى بقوله قد هزئت قد سخرت ولعبت ولا ينبغي أن يكون من أنبياء الله فيما أخبرت عن الله من أمر أرزهي هزوا ولعب فظنوا بموسى أنه في أمره يأمرهم عن أمر الله تعالى ذكره بذبح البقرة عند تدارتهم في القتل اليه انه هزأى لاعب ولم يكن لهم أن يظنوا ذلك بنبي الله وهو يخبرهم أن الله هو الذي أمرهم بذبح البقرة وحذفت الفاء من قوله أنتخذنا هزوا وهو جواب لاستغناء ما قبله من الكلام عنه وحسن السكوت على قوله ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة فإذ ذلك اسقاط الفاء من قوله أنتخذنا هزوا كما جاز وحسن اسقاطها من قوله تعالى قال فاطخطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا ولم يقل فقالوا انا أرسلنا ولو قيل فقالوا كان حسناً أيضاً جازوا لو كان ذلك على كلمة واحدة لم تسقط منه الفاء وذلك انك اذا قلت قت وفعلت كذا وكذا ولم تفعل قت فعلت كذا وكذا لانها عطف لا استفهام يوقف عليه فاخبرهم موسى اذ قالوا له ما قالوا ان الخبر عن الله جل ثناؤه بالهزء والسخرية من الجاهلين وبرأ نفسه مما ظنوا به من ذلك فقال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين يعنى من السفهاء الذين يروون عن الله الكذب والباطل وكان سبب قيل موسى لهم ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ما حدثنا به محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال كان في بني اسرائيل رجل عقيم أو عاقر قال فقتله وليه ثم احتمله فالفاه في سبط غير سبطه قال فوقع بينهم فيه الشرحى وأخذوا السلاح قال فقال أولوا الهى أتقتلون وفيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأوتاني الله فقال اذبحوا بقرة فقالوا أنتخذنا هزوا وقال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة الى قوله فذبحوها وما كادوا يفعلون قال فضرب فاخبرهم بقائه قال ولم تؤخذ البقرة الا لوزنها ذهباً قال ولوا أنهم أخذوا أدنى بقرة لأجرات عنهم فلم يورث قاتل بعد ذلك وحدثني المثنى قال ثنا آدم قال حدثني أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قول الله ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قال كان رجل من بني اسرائيل وكان غنياً ولم يكن له ولد وكان له قريب وكان وارثه فقتله ليرثه ثم

المحبة بماء الطاعة والطاعة فلا خوف عليهم في المستقبل ولا هم يحزنون على ما مضى من الهبوط الى الارض لانهم يرجعون بجذبات العناية والهداية الى ذرى حظائر القدس وبالله التوفيق (يا بني اسرائيل اذ كرر وانهم الى انعت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهديكم واماى فارهبون وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم ولا تكونوا أول كافرين ولا تشربوا بائياً غنياً قليلاً واماى فاتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين أنا همرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب

أفلا تعقلون واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون ﴿القرآآت اسرائيل بغير همزة حيث كان يز يدوجزة في الوقف نعمتي وكذلك ما بعدها ساكنة الياء أبوز يدغن المفضل فارهموني فاتفوني بالياء في الحالين يعقوب وكذلك كل ياء محذوفة في الخط عند رأس الآية وروى مسج بن حاتم وابن دريد عن سهل وعباس بالياء في الوصل أول كافر به عمالة قتيبة وأحمد ابن فرج ٥ الوقوف فارهمون ربع الجزء (٣٦٨) كافر به ص لا اتفاق الجملةين وعلى قليلا أجزوا لا اختلاف النظم بتقديم المفعول

فاتفون ٥ تعلمون ٥ الراكعين ٥ الكتاب ط تعقلون ٥ الصلاة ط خاشعين لا لان الذين صفتهم راجعون ٥ التفسير انه تعالى لما أقام دلائل التوحيد والنسوة والمعاد ثم ذكر الانعامات العامة للبشر ومن جلته خلق آدم الى تمام قصته أردفها الانعامات الخاصة على أسلاف اليهود الالهة لشكيتهم واستمالة لقلوبهم وتنبها على نوة محمد صلى الله عليه وسلم من حيث كونه اخبارا بالغت مدرجا في مطاوى ذلك ما يرشدهم الى أصول الاديان ومكارم الاخلاق واسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم غير منصرف للعلية والعجمية المعبرة لقب له ومعناه صفوة الله وقيل عبد الله لان اسر بالعبرية هو العبد وإيل الله وقوله يابني اسرائيل خطاب مع جماعة اليهود الذين كانوا بالمدينة من ولد يعقوب في أيام محمد صلى الله عليه وسلم وحدث النعمة وما يتعلق بها فقد سبق في تفسير الفاتحة والعائد من الصلاة محذوف أي أنعمت بها عليكم قال بعض العارفين عبيد النعم كثيرة وعبيد النعم قليلون فان الله تعالى ذكر بني اسرائيل نعمه عليهم ولما آل الأمر الى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ذكرهم النعم فقال اذكروني أذكركم عن ابن عباس أنه قال من نعمه تعالى على بني اسرائيل أن نجاههم من آل فرعون وظلل عليهم في التيه النعام وأنزل عليهم

ألقاه على مجمع الطريق وأتى موسى فقال له ان قريبي قتل وأتى الى امر عظيم واني لأجد أحدا بيني من قتله غيرك يابني الله قال فتأدى موسى في الناس أنشد الله من كان عنده من هذا علم الابن له فلم يكن عندهم علمه فأقبل القاتل على موسى فقال أنت نبى الله فأسأل لنار بك أن بين لنا فسأل ربه فأوحى الله اليه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة فمحبوا وقالوا لا نتخذ ناهز وقال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا ادع لنار بك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض يعنى لاهرمه ولا بكر يعنى ولا صغيرة عوان بين ذلك أى نصف بين البكر والهرمة قالوا ادع لنار بك بين لنا ما هو قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها أى صاف لونها تسر الناظرين أى تعجب الناظرين قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا وان شاء الله لمهتدون قال انه يقول انها بقرة لا ذلول أى لم يدلها العمل تشيرا للارض يعنى ليست بذلول فتشير للارض ولا تسقى الحرث يقول ولا تعمل في الحرث مسئلة يعنى مسئلة من العيوب لاشية فيها يقول لا يبايض فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون قال ولو أن القوم حين أمر وأن يذبحوا بقرة استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها لكانت اياها ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ولولا أن القوم استثنوا فقالوا وان شاء الله لمهتدون لما هدوا اليها بدأ فبلغنا أنهم لم يجدوا البقرة التي نعت لهم الا عند عجوز عندها يتاحى وهي القيمة عليهم فلما علمت أنهم لا يزكولهم غيرها أضعفت عليهم الثمن فأتموا موسى فأخبروه أنهم لم يجدوا هذا النعت الا عند فلانة وانما سألتهم أضعاف عما فقال لهم موسى ان الله قد كان خفف عليكم فشددتم على أنفسكم فأعطوها رضاها وحكمها ففعلوا واشتروها فذبحوها فأمرهم موسى أن يأخذوا عظما منها فيضربوا به القليل ففعلوا فرجع اليه روحه فسمى لهم قاتله ثم عاد ميتا كما كان فاخذوا قاتله وهو الذي كان أتى موسى فشكى اليه فقتله الله على أسوء عمله حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قال كان رجل من بني اسرائيل مكرما من المال وكانت له ابنة وكان له ابن أخ محتاج فخطب اليه ابن أخيه ابنته فأتى أن يزوجه اياها فغضب الفتى وقال والله لأقتلن عمي ولأخذن ماله ولأكنن ابنته ولا كن ديتة فأتاه الفتى وقد قدم تجار في بعض أسباط بني اسرائيل فقال يا عم انطلق معي فخذنى من تجارة هؤلاء القوم لعلى أصيب فيها فانهم اذار أول معي أعطوني نحر ج العم مع الفتى ليلا فلما بلغ الشيخ ذلك السبط قتله الفتى ثم رجع الى أهله فلما أصبح جاء كاهنه يطلب عمه كاهنه لا يدري أين هو فلم يجده فانطلق نحوه فاذا هو بذلك السبط مجتمعين عليه فاخذهم وقال قتلتم عمي فأدوا الى ديتة وجعل يبكي ويحشو التراب على رأسه وينادى واعماهم فرفعهم الى موسى فقضى عليهم بالدية فقالوا له يا رسول الله ادع لنا حتى يتبين له من صاحبه فيؤخذ صاحب الجرعة فوالله ان ديتة علينا الهينة ولكننا نسئح أن نغير به فذلك حين يقول الله جل ثناؤه واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقال لهم موسى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا نساءك عن القليل وعن قتله وتقول اذبحوا بقرة أنهمزأنا قال موسى أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قال قال ابن عباس فلو اعترضوا بقرة فذبحوها لاجزأت عنهم

والمن والسوى وأعطاهم الحجر الذى كان يسبقهم ماشا وأعطاهم عودا من النور وأضاء لهم بالليل وكانت رؤسهم لا تنشق ونياهم لا تبلى وفي تذكرة هذه النعم فوائدها أن فيها ما يشهد بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوراة والانجيل والزبور ومنها أن كثرة النعم توجب عظم المعصية فذكرهم اياها ليحذروا مخالفة ما دعوا اليه من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ومنها أن تذكرة النعم الكثيرة توجب الحياء من أظهار المخالفة ومنها أن كثرة النعم تفيد أن المنعم خصهم بها من بين سائر الناس ومن خص

ذلك النص كان ناصخا لعدم تعيين الزمان والمكان بحيث يعرف كل أحد بماز وقوع الشكوك والشبهات فيه جاء في الفصل التاسع من السفر الأول من التوراة أن هاجر لما غضبت عليها سارة ترا أي لها ملك الله تعالى فقال لها يا هاجر أين تريدن قالت أهرب من سيدتي سارة فقال ارجعي إلى سيدتك واخضعي لها فإن الله سيكثر زرعك وذريتك وستجبلين وتلدن ابنا نسميه اسمعيل من أجل أن الله سمع خشوعك وهو يكون عينا بين الناس وتكون يده فوق الجميع ويد الجميع مبسوطة إليه بالخضوع ففعل هذا الكلام خرج مخرج البشارة لأنهم كانوا قبل الإسلام

(٢٧٠)

محصورين في البادية لا يتجاسرون على الدخول في أوائل العراق وأوائل الشام الأعلى أتم خوف فلما جاء الإسلام استولوا على الخلفاء بالاسلام ومازجوا الامم ووطؤا بلادهم ومازجهم الأمم ونحو ابيتهم ودخلوا باديتهن بسبب مجاورة المكعبة (واياي فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدار هبته أي زيدار هبت رهبته بتقديم المفعول للاختصاص فتقديره واياي اهربوا فارهبون وهو أوكد في افادة الاختصاص من اياك تعبد لكان الفاء المؤذنة بتلازم ما قبلها وما بعدها أي ان كنتم راهبين شيا فارهبون ومن قبل التكرير ولا حل الاضمار والتفسير والرهبة هي الخوف والخوف اما من العقاب وهو نصيب أهل الظاهر وامام من الجلال وهو وظيفة أرباب القلوب والاول زول والثاني لأزول ومن كان خوفه في الدنيا أشد كان أمنه يوم القيامة أكثر وبالعكس يروى أنه نادى مناد يوم القيامة وعزني وجلالي إلى لا أجمع على عبيدي خوفين ولا أمنين من أمتي في الدنيا خوفه يوم القيامة ومن خافني في الدنيا أمنته يوم القيامة قوله وآمنوا معطوف على اذكروا والمراد بما أنزل القرآن ومصدق حال مؤكدة من الراجع المحذوف وفيه تفسيران

قال ابن زيد قتل قتل من بني اسرائيل فطرح في سبط من الاساط فأتى أهل ذلك القتل إلى ذلك السبط فقالوا أنتم والله قتلتم صاحبنا قالوا لا والله فأتوا موسى فقالوا هذا قتلنا بين أظهرهم وهم والله قتلوه فقالوا لا والله يا بني الله طرح علينا فقال لهم موسى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة فقالوا أنستهم رأينا وقرأ قول الله حل ثناؤه اتخذنا هزوا قالوا أنا نيك فنذركم قتلنا والذي نحن فيه فتستهم رأينا فقال موسى أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال** حدثني جحاج عن ابن جريج عن مجاهد وحجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس لما أتى أولياء القتل والذين ادعوا عليهم قتل صاحبهم موسى وقصوا قصتهم عليه أوحى الله إليه أن يذبحوا بقرة فقال لهم موسى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا اتخذنا هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا وما البقرة والقتيل قال أقول لكم ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وتقولون اتخذنا هزوا (قال أبو جعفر) فقال الذين قيل لهم ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة بعد أن علموا واستقر عندهم أن الذي أمرهم به موسى عليه السلام من ذلك عن أمر الله من ذبح بقرة جد وحق ادع لنسار بك بين لنا ما هي فسألوا موسى أن يسأل ربه لهم ما كان الله قد كفاهم بقوله لهم اذبحوا بقرة لانه جل ثناؤه إنما أمرهم بذبح بقرة من البقر أي بقرة شاة ذبحها من غير أن يحصر لهم ذلك على نوع منها دون نوع أو صنف دون صنف فقالوا بحفاء أخلاقهم وغلظ طبائعهم وسوء أفهامهم وتكلف ما قد وضع الله عنهم مؤنثة تعنتا منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما **حدثني** محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما قال لهم موسى أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا له يتعنتونه ادع لنسار بك بين لنا ما هي فلما تكلفوا جهلا منهم ما تكلفوا من البحث عما كانوا قد كفوه من صفة البقرة التي أمروا بذبحها تعنتا منهم بنبيهم موسى صلوات الله عليه بعد الذي كانوا أظهره والله من سوء الظن به فيما أخبرهم عن الله جل ثناؤه بقولهم اتخذنا هزوا عازوا عنهم عز وجل بان خص بذبح ما كان أمرهم بذبحهم من البقر على نوع منها دون نوع فقال لهم جل ثناؤه اذناؤه فقالوا ما هي ما صنعتها وما حلتها لحلتنا العرفها قال انها بقرة لا فارض ولا بكر يعني بقوله جل ثناؤه لا فارض لا مسنة هامة يقال منه فرضت البقرة تفرض فروضاي على بذلك أسنت ومن ذلك قول الشاعر

يارب ذي ضغن على فارض * له قروء وكروء الخائض

يعني بقوله فارض قديم يصف ضغنا قديما ومنه قول الآخر

له زجاج ولهة فارض * هدلاء كالوطب تجاه الماخض

ومثل الذي قلنا في تأويل فارض قال المتأولون ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن سعيد الكندي قال ثنا عبد السلام بن حرب عن خفيف عن مجاهد لا فارض قال لا كبيرة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا شريك عن خفيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أو عن عكرمة شك شريك لا فارض قال الكبيرة **حدثني** محمد بن سعد قال أخبرني أبي قال حدثني عمي قال

أحد هما في القرآن ان موسى وعيسى حق والتوراة والانجيل حق والتوراة أنزل على موسى والانجيل حدثني علي عيسى فكان الايمان بالقرآن مؤكدا للايمان بالتوراة والانجيل والثاني انه حصلت البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن في التوراة والانجيل فكان الايمان بالقرآن تصديقا للتوراة والانجيل والتكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن تكذيبا لهما وفي هذا التفسير دلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من جهة أن شهادة كتب الانبياء لا تكون الاحقا ومن جهة أنه صلى الله عليه وسلم أخبر عن كتبهم

ولم يكن له صلى الله عليه وسلم معرفة بذلك الامر قبل الوحي ولا تكونوا أول كافر به صلى الله عليه وسلم أي أول من كفر به صلى الله عليه وسلم أول فريق أو فوج كافر به صلى الله عليه وسلم أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقوله كسا ناحلة أي كل واحد منا (وهنا سؤالان) الأول كيف جعلوا أول من كفر به صلى الله عليه وسلم وقد سبقهم إلى الكفر به صلى الله عليه وسلم مشركو العرب وفي الجواب وجوه الأول انه تعريض وأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به صلى الله عليه وسلم لعرفتهم به صلى الله عليه وسلم وبصفته ولا أنهم كانوا المبشرين بزمان محمد صلى الله عليه وسلم والمستحقين

به على الذين كفروا وكانوا يعدون أتباعه أولى الناس كلهم فلما بعث كان أمرهم على العكس فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به * الثاني ولا تكونوا مثل أول كافر به يعني من أشرك من أهل مكة أي ولا تكونوا وأنتم تعرفونه صلى الله عليه وسلم موصوفاً في التوراة مثل من لم يعرفه صلى الله عليه وسلم لانه لا كتاب له * الثالث ولا تكونوا أول كافر به من أهل الكتاب لان هؤلاء كانوا أول من كفر به بالقرآن من بني اسرائيل * الرابع ولا تكونوا أول كافر به يعني بكتابكم يقول ذلك لعلمائهم لان تكذيبكم محمد صلى الله عليه وسلم يوجب تكذيبكم بكتابكم * الخامس المراد بيان تعليل كفرهم وذلك أن السابق إلى الكفر كفره غليظ من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها والكافر عن دليل ومعرفة عما يوجب الايمان كفره أغلظ من كفره ولا دليل له على الايمان فاشتركا من هذا الوجه فصح إطلاق أحدهما على الآخر * السادس ولا تكونوا أول من يجمع المعرفة * السابع أول فريق كفر من اليهود لان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وبها قريظة والتضير فكفروا ثم تابعت سائر اليهود على ذلك

حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا فارض الفارض الهرمة حدثت عن المخاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس لا فارض يقول ليست بكبرية هرمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس لا فارض الهرمة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الفارض الكبرية حدثنا أحمد بن اسحق الاهوازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا شريك عن خصيف عن مجاهد قوله لا فارض قال الكبرية حدثنا المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية لا فارض يعني لاهرمة حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الفارض الهرمة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر قال قتادة الفارض الهرمة يقول ليست بالهرمة ولا البكر عوان بين ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي الفارض الهرمة التي لا تلد وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الفارض الكبرية القول في تأويل قوله تعالى (ولا بكر) والبكر من انث البهائم وبني آدم ما لم يفتح له الفعل وهي مكسورة الباء لم يسمع منه فعل ولا يفعل وأما البكر بفتح الباء فهو الفتى من الابل وانما غنى جل ثناؤه بقوله ولا بكر ولا صغيرة لم تلد كما حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد ولا بكر صغيرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد البكر الصغيرة حدثنا أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال ثنا شريك عن خصيف عن سعيد عن ابن عباس أو عكرمة شك ولا بكر قال الصغيرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ولا بكر الصغيرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني أبو سفيان عن معمر عن قتادة ولا بكر ولا صغيرة حدثت عن المخاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ولا بكر ولا صغيرة ضعيفة حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية ولا بكر يعني ولا صغيرة حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وحدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي في البكر لم تلد الأولاد أو احدا القول في تأويل قوله تعالى (عوان) قال أبو جعفر العوان النصف التي قد ولدت طناً بعد بطن وليست بنعت البكر يقال منه قد عونت اذا صارت كذلك وانما معنى الكلام انه يقول انها بكرة لا فارض ولا بكر بل عوان بين ذلك ولا يجوز أن يكون عوان الامتداد لان قوله بين ذلك كناية عن الفارض والبكر فلا يجوز أن يكون معقداً عليهما ومنه قول الاخطل وما بركة من شط محفلة * وما ينرب من عون وأبكار

الكفر * الثامن ولا تكونوا أول الكافر بن به صلى الله عليه وسلم عند سماعكم بذكره صلى الله عليه وسلم بل تنبؤوا وارجعوا عقولكم فيه صلى الله عليه وسلم السؤال الثاني كانه يجوز لهم الكفر اذا لم يكونوا أول الجواب ليس في ذكر النبي دلالة على أن ما عاده بخلافه وأيضاً في قوله وآمنوا دلالة على أن كفرهم أو لا آخر محذور وأيضاً قوله ولا تنسروا وانا باني غنا قليلا يدل على اباحة ذلك بالثمن الكثير وقوله رفع السموات بغير عمد تزويها لا يدل على وجود عمد لانها فكذلك ههنا قال المبرد هذا الكلام خطاب لقوم خطبوا به قبل غيرهم ف قيل لهم لا تكفروا وابعدهم صلى

الله عليه وسلم فانه سيكون بعدكم كفار فلا تكوفوا انتم أول الكفار فانه يكون عليكم وزر من كفر الى يوم القيامة والاشتراء استعارة للاستبدال كما قلنا في اشترى الضلالة بالهدى أي لا تستبدلوا بآتي غنا قليلا والافالتم هو المشتري به والتم القليل هو الرأسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها افهوت لوتبعوا دين الاسلام وقيل التمن هو الرشا التي يأخذها علماءهم على تحريف الكلم عن مواضعه وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وآبى فاتقون مثل وآبى فارهبون (٢٧٢) وقيل الالتقاء انما يكون عند الجزم بحصول ما يتق عنه فكانه أمرهم بالرهبة

وجعها عون يقال امرأة عون من نسوة عون ومنه قول تميم بن مقبل
وما تم كالدحى حور مدام معها * لم تياس العيش أبكارا ولا عوناً

وبرقة عون وبقرعون قال وبعما قالت العرب بقرعون مثل رسل يطلبون بذلك الفرق بين جمع عون من البقر وجمع عانة من الحجر ويقال هذه حرب عون اذا كانت حربا قد قتل فيها امرأة بعد مرة بمثل ذلك بالمرأة التي ولدت بطناً بعد بطن وكذلك يقال حاجة عون اذا كانت قد قضيت مرة بعد مرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب أن ابن زياد أنشده

قعود لدى الابواب طلاب حاجة * عون من الحاجات أو حاجة بكر

قال أبو جعفر والبيت للفرزدق وبخو الذي قلنا في ذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** علي بن سعيد الكندي ثنا عبد السلام بن حرب عن خفيف عن مجاهد عون بين ذلك وسط قد ولدت بطناً وبطنين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عون قال العوان العانس النصف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد العوان النصف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا شريك عن خفيف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أو عكرمة شريك عن عون قال بين ذلك **حدثت** عن المنجاب قال ثنا بشر عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس عون قال بين الصغيرة والكبيرة وهي أقوى ما تكون من البقر والدواب وأحسن ما تكون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن قال **حدثني** حجاج قال قال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس عون قال النصف **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية عون نصف و**حدثت** عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة العوان نصف بين ذلك **حدثنا** أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا شريك عن خفيف عن مجاهد عون التي فتج شيئاً بشرط أن تكون التي قد نتجت بكرة أو بكرتين **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي العوان النصف التي بين ذلك التي قد ولدت وولدها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد العوان بين ذلك ليست ببكرة ولا كبيرة **القول** في تأويل قوله تعالى (بين ذلك) يعني بقوله بين ذلك بين البكر والهرمة كما **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية بين ذلك أي بين البكر والهرمة فان قال قائل قد علمت أن بين لا تصلح إلا أن تكون مع شيئين فصاعد فكيف قيل بين ذلك وذلك واحد في اللفظ قيل انما صلحت مع كونها واحدة لان ذلك بمعنى اثنين والعرب تجمع في ذلك وذلك شيئين ومعنيين من الافعال كما يقول القائل أطن أخاك قائماً وكان عمر وأباك ثم يقول قد كان ذلك وأطن ذلك فيجمع بذلك وذلك الاسم والخبر الذي كان لابد للظن وكان من مافعه في الكلام قال أنه يقول انها بكرة لامسته هرمة ولا صغيرة لم تلد ولكنها بكرة

على أن حوزا العقاب قائم ثم أمرهم بالتقوى على أن يقين العقاب قائم قوله (ولا تلبسوا) أمر بترك الأغواء والاضلال كما أن قوله وآمنوا أمر بترك الكفر والضللال ولاضلال الغير طريقان لانه ان سمع الدلائل فاضلاله بتشويشها عليه وان لم يسمعها فاضلاله بكتماها ومنعه من الوصول اليها فاقوله ولا تلبسوا اشارة الى القسم الاول وقوله وتكتموا المجزوم بلا المقدرة للنهي عطف على المنهى قبله اشارة الى القسم الثاني والباء التي في الباطل اما للوصل كما في قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به فكأن المعنى ولا تكتموا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق المنزل بالباطل الذي كتبت حتى لا يعزبينها واما للاستعانة كما في كتبت بالقلم فالعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا بباطلكم وهو الشبهات التي توردونها على السامعين وذلك أن النصوص الواردة في التوراة والانجيل في أمر محمد صلى الله عليه وسلم كانت نصوصا خفية يحتاج في معرفتها الى الاستدلال ثم اتهم كانوا يجادلون فيها ويشوشون وجه الدلالة على المتأملين كقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق قيل ويجوز أن يكون وتكتموا منصوبا بأخبارهم والواو بمعنى

نصف

الجمع أي لا تجمعوا البس الحق بالباطل وتكتم الحق نحو لا تأكل السمك وتشرب اللبن قلت

هذا التقدير هو أن يكون المحذور هو الجمع بين الأمرين كالجمع بين أكل السمك وشرب اللبن حتى لو أتى بكل منهما منفردا عن الآخر جاز اللهم إلا أن يحال ذلك على القرينة كقوله ولا تطع منهم أعماً أو كفوراً الا يجوز أن يبدأ أطلع أحدهما القرينة الاثم والكفر (وأنت تعلمون) ما في اضلال الخلق من الضرر العظيم العائد عليكم يوم القيامة من سن سنة سيئة فله وزرها وزر من عمل بها والنهي عن البس

والكتمان وان قيد بالعلم لم يدل على جوازهما حال عدم العلم لان السبب في ذكره أن الاقدام على الفعل الضار مع العلم بكونه ضارا أخش من الاقدام عليه عند الجهل بكونه ضارا والتهنى وان كان خاصا لكنه عام فكل عالم بالحق يجب عليه اظهاره ويحرم عليه كتمانها ثم لما أمرهم بذلك نعمته وبالإيمان برسوله وكتابه ونهاهم عن اللبس والكتمان بين لهم ما لزمتهم من أصول الشرائع فقال وأقيموا الصلاة أى التي عرفتموها بوصف النبي بناء على أنه لا يجوز تأخير بيان المجهول عن وقت الخطاب (٢٧٣)

نصف قد ولدت بطنا بعد بطن بين الهرم والشباب فجمع ذلك معنى الهرم والشباب لما وصفنا ولو كان مكان الفارض والبكر اسم شخصين لم يجمع مع بين ذلك وذلك أن ذلك لا يؤدي عن اسم شخصين وغير جائز لمن قال كنت بين زيد وعمر وأن يقول كنت بين ذلك وانما يكون ذلك مع أسماء الافعال دون أسماء الاشخاص القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فافعلوا ما تؤمرون ﴾ يقول الله لهم جل ثناؤه افعلوا ما أمركم به نذر كواحا جاتكم وطلبنا منكم عندى واذبحوا البقرة التي أمرتكم بذبحها تصلوا بانتهائكم الى طاعتي بذبحها الى العلم بقاتل قتلكم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها ﴾ قال انه يقول انها بقرة صفراء ﴾ ومعنى ذلك قال قوم موسى لموسى ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها أى لون البقرة التي أمرتنا بذبحها وهذا أيضا تعنت آخر منهم بعد الاول وتكلف طلب ما قد كانوا كفوف في المرة الثانية والمسئلة الآخرة وذلك أنهم لم يكونوا حصر وفى المرة الثانية اذ قيل لهم بعد مسئلتهم عن حليلة البقرة التي كانوا أمروا بذبحها فأتوا الاتكلف ما قد كفوفهم من المسئلة عن صفقتها فحصر واعلى نوع دون سائر الأنواع عقوبة من الله لهم على مسألتهم التي سألوها نبيهم صلى الله عليه وسلم تعنتا منهم له ثم لم يحصرهم على لون منها دون لون فأبوا الاتكلف ما كانوا عن تكلفه أغنياء فقالوا نعمت منهم لنبيهم صلى الله عليه وسلم كاذكر ابن عباس ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها فاقيل لهم عقوبة لهم انها بقرة صفراء فافعلوا ما أمرناهم بالنظر بن فحصر واعلى لون منها دون لون ومعنى ذلك أن البقرة التي أمرتكم بذبحها صفراء فافعل لونها قال ومعنى قوله يبين لنا ما لونها أى شئ لونها فلذلك كان اللون مرفوعا لانه مرفوع ما وانما لم ينصب ما بقوله يبين لنا لان أصل أى وما جمع متفرق الاستفهام كقول القائل بين لنا أسوداء هذه البقرة أم صفراء (٧) فلما لم يكن كقوله يبين لنا ارتفع على الاستفهام منصرفا لم يكن له ارتفع على أى لانه جمع ذلك المتفرق وكذلك كل ما كان من نظائره فالعمل فيه واحد فى ما وأى واختلف أهل التأويل فى معنى قوله صفراء فقال بعضهم معنى ذلك سوداء شديدة السواد ذكر من قال ذلك منهم **حدثني أبو مسعود اسمعيل بن مسعود الجحدري قال ثنا نوح بن قيس عن محمد بن سيف عن الحسن صفراء فافعل لونها قال سوداء شديدة السواد حدثني أبو زائدة** ذكرى بن يحيى بن أبي زائدة **والثني بن ابراهيم قالنا** ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا نوح بن قيس عن محمد بن سيف عن أبي رضاء عن الحسن مثله وقال آخرون معنى ذلك صفراء القرن والظلف ذكر من قال ذلك **حدثني هشام بن يونس النهشلي قال ثنا حفص بن غياث عن أشعث عن الحسن** فى قوله صفراء فافعل لونها **قال صفراء القرن والظلف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثني هشيم قال أخبرنا جوير عن كثير بن زياد عن الحسن** فى قوله صفراء فافعل لونها **قال كانت وحشية حدثني يعقوب قال ثنا مروان بن معاوية عن ابراهيم عن أبي حفص عن مغراء** أو عن رجل عن سعيد بن جبير

(٧) قوله فلما لم يكن كقوله يبين لنا الى قوله المتفرق هكذا بالاصل وحرره كتبه مصححه

(٣٥ - ابن جرير اول) صاوامع المصلين فلا تكرر ان الاول أمر باقامتها والثاني أمر بالجماعة وثالثها الركوع والخضوع لنفسه سواء فيكون نهيا عن الاستكبار المذموم أو أمر بالتذلل للمؤمنين ثم انه سبحانه لما أمرهم بالإيمان والشرائع بناء على ما خصهم به من النعم زعيمهم في ذلك بناء على مأخذ آخر وهو أن التغافل عن أعمال البر مع حث الناس عليها مستقيم في العقول والهمزة فى تأمرون للتقرير مع التزييع والتعجيب من حالهم والبر اسم جامع لأعمال الخير ومنه بالوالدين وهو طاعتهم ما وعمل مبرور مرضى واختلف فى البرهنا قال

السدي انهم كانوا يأمرون الناس بطاعة الله ثم يتركونها وينهونهم عن معصية الله ويرتكبونها وقال ابن جريج تأمرون الناس بالصلاة والزكاة وتركونها أو مسلم كانوا قبل مبعث النبي يخبرون مشركي العرب أن رسولاً سيظهر منكم ويدعو إلى الحق ويرغبونهم في اتباعه فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم حسدوه وأعرضوا عن دينه الزاج يأمرون الناس بالصدقة ويشعرون بها وقيل يأمرون من نعوذ في السر من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى (٢٧٤) الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل يأمرون غيرهم باتباع التوراة وهم يخالفونها لانهم

وجدوا فيها ما يدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم ثم ما آمنوا به وقيل لعل المنافقين من اليهود كانوا يأمرون باتباعه في الظاهر وينكرونه صلى الله عليه وسلم في الباطن فوهمهم الله على ذلك والتيسان هو السهو الحادث بعد حصول العلم والناسي غير مكلف فكيف يتوجه الدم على ما صدر عنه فاذن المراد وتعقلون عن حق أنفسكم وتعقلون عما لها فيه من النفع وأنتم تتلون الكتاب أي التوراة وتدرسونها وتعملون ما فيها من أعمال البر ومن نعت محمد صلى الله عليه وسلم ومن الوعيد على ترك البر ومخالفة أقوال العمل أفلا تعقلون وهو تعجب للعقلاء من أفعالهم ونثر ما يحذف الفعل بعد همزة الاستفهام للعلم به والتقدير أفعلمت ذلك فلا تعقلون وقس على هذا نظائره في القرآن فانها كثيرة والتعجب وجوه منها أن المقصود من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ارشاد الغير إلى المصالح وتحذيره عن المفساد وارشاد النفس إليها وتحذيرها منها أهم بشواهد العقل والنقل فن وعظوم يتعظ فكانه أني بما يقبله العقل الصحيح ومنها أن مثل هذا الوعظ يصير سبباً للعصية لان الناس يقولون لولا أن هذا الواعظ مطلع على أنه لا أصل لهذه الخويفات

بقرة صفراء فاقع لونها قال صفراء القرن والظلف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هي صفراء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا الضحاك بن مخلد عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انها بقرة صفراء فاقع لونها قال لو أخذوا بقرة صفراء لأجزأت عنهم قال أبو جعفر وأحسب أن الذي قال في قوله صفراء يعني به سوداء ذهب إلى قوله في نعت الابل السود هذه ابل صفراء وهذه ناقه صفراء يعني بها سوداء وانما قيل ذلك في الابل لان سوداها يضرب إلى الصفرة ومنه قول الشاعر

تلك خيل منها وتلك ركابي * هن صفراء ولادها كل زبيب

يعني بقوله هن صفراء هن سود وذلك ان وصف الابل به فليس مما توصف به البقر مع أن العرب لا تصف السواد بالفقوع وانما تصف السواد اذا وصفته بالسدة بالحوكة ونحوها فتقول هو أسود حالاً وحالاً وحده كوك وأسود غريب ودجوجي ولا تقول هو أسود فاقع وانما تقول هو أسود فاقع فوصفه اياه بالفقوع من الدليل البين على خلاف التأويل الذي تأول قوله انها بقرة صفراء فاقع المتأول بأن معناه سوداء شديدة السواد في القول في تأويل قوله تعالى (فاقع لونها) يعني خالص لونها والفقوع في الصفرة نظير النصوص في السباض وهو شدته وصفائه كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة فاقع لونها هي الصافي لونها حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية فاقع لونها أي صاف لونها حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عنه حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فاقع قال نقي لونها حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فاقع لونها شديدة الصفرة تكاد من صفرتها تبيض قال أبو جعفر أراه أبيض حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاقع لونها قال شديدة صفرتها يقال منه فقع لونه ينفقع وينقع فقعاً وفقوعاً فهو فاقع كما قال الشاعر

جلت عليه الوردي حتى تركته * ذليل يسف الترب واللون فاقع

في القول في تأويل قوله تعالى (تسر الناظرين) يعني بقوله تسر الناظرين تعجب هذه البقرة في حسن خلقها ومنظرها وهيئتها الناظر اليها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تسر الناظرين أي تعجب الناظرين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال حدثني عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهباً تسر الناظرين اذا نظرت اليها تخيل اليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدتها حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي تسر الناظرين قال يعجب الناظرين في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي ان البقرة تشابه علينا وإنا ان شاء الله لمهتدون) قال أبو جعفر يعني بقوله قالوا قال قوم موسى الذين أمروا بذبح البقرة لموسى فتركه ذكروا موسى وذكروا نذركه اكتفاء بما دل عليه

ظاهر

لما أقدم على المناهي فيكون داعيها لهم إلى التهاون بالدين والجحارة

على المعاصي وهذا مناف للعرض من الوعظ فلا يليق بالعقلاء ومنها أن غرض الواعظ ترويح كلامه وتنفيذ مرامه فلو خاف إلى ما نهى عنه صار كلامه بمنزلة عن القبول وهذا خلاف المعقول قال بعضهم ليس للعاصي أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر استدلالاً بهذه الآية وبقوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون وبأن الزاني يأمره بغيره منه أن يشكر عليها وأجيب بأن المكلف مأثور بشيئين ترك المعصية ومنع الغير

عنها والاخلال بأحد التكليفين لا يقتضي الاخلال بالآخر والذم في الآية مترتب على الشق الثاني وهو نسيان النفس لاعلى مجموع الامرين قالوا وحديث القبح ممنوع قلت والحق أنه مكابرة فعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مررت ليلة أسري بي على قوم مقرض شفاههم بمقاريض من النار فقلت يا أبا جبريل من هؤلاء فقال هؤلاء غطباء من أهل الدنيا كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وقال صلى الله عليه وسلم ان في النار رجال يتأذى أهل النار بريحهم فقبل من هو يارسول (٢٧٥) الله قال عالم لا يستفيع بعله وقال صلى الله عليه وسلم مثل الذي يعلم الناس

الخير ولا يعمل به كالسراج يضيء للناس ويحرق نفسه وعن الشعبي يطلع قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لم دخلتم النار فانا دخلنا الجنة بفضل تعليمكم فقالوا انا كنا بأمر بالخير ولا نفعله وقيل من وعظ بقوله ضاع كلامه ومن وعظ بفعله نفذت سهامه وقيل عمل رجل في ألف رجل أبلغ من قول ألف رجل في رجل روى أن يزيد بن هرون مات وكان واعظا زاهدا فرؤى في المنام فقيل ما فعل الله بك فقال غفرت لي وأول ما سألتني منكروا وكفرت فقالا من ربك فقلت أمانستحيان من شيخ دعا الناس الى الله كذا وكذا نسنة فتقولان له من ربك وقيل للشبلي عند النزول قال لا اله الا الله فقال شعر ان بيتا أنت ساكنه *

غير محتاج الى السرج ولما أمرهم الله تعالى بالاعيان وترك الاضلال وبالترام الشرائع وموافقة القول للفعل وكان ذلك شاقا عليهم لما فيه من ترك الرياسات والاعراض عن المال والجماع العالج الله تعالى هذا المرض بقوله واستعينوا بالصبر والصلاة فكانت قبل واستعينوا على ترك ما يحبون من الدنيا والدخول فيما تستغفله طباعكم من قبول دين محمد صلى الله

ظاهر الكلام وذلك أن معنى الكلام قالوا له ادع ربك فلم يذكر له لما وصفنا وقوله بين لنا ما هي خبر من الله عن القوم بجهلة منهم ثالثة وذلك أنهم لو كانوا اذامروا بدمج البقرة ذبحوا أيتها تبسرت مما يقع عليه اسم بقرة كانت عنهم مجرثة ولم يكن عليهم غيرها لأنهم لم يكونوا كفوها بصفة دون صفة فلما سألوها ببيانها بأي صفة هي فبين لهم أنها بسن من الاسنان دون سن سائر الاسنان فقبل لهم هي عوان بين الفارض والبكر الضرع فكانوا اذ بينت لهم سنها وذبحوا أدنى بقرة بالسن التي بينت لهم كانت عنهم مجرثة لأنهم لم يكونوا كفوها بغير السن التي حدثت لهم ولا كانوا احصر واعلى لون منها دون لون فلما أبوا إلا أن تكون معرفة لهم بنوعها مينة بحدودها التي تفرق بينها وبين سائر بهائم الارض فشددوا على أنفسهم شدة الله عليهم بكثره سؤالهم نبيهم واختلافهم عليه ولذلك قال نبينا صلى الله عليه وسلم لأمته ذروني ما ترككم فأنما أهلك من كان قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذلوا أمر تكلم بشئ فأتوه واذانهم يتكلم عن شئ فأتوه اعنه ما استطعتم * قال أبو جعفر ولكن القوم لما زادوا نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم أدى وتعننا زادهم الله عقوبة وتشديدا كما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن علي عن الاعشى عن المنهال بن عمرو عن سعيدين جبير عن ابن عباس قال لو أخذوا أدنى بقرة اكنفوا بها لكنهم شددوا فشد الله عليهم حدثنا عمر بن عبد الأعلى قال ثنا العتبر قال سمعت أيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال لو أنهم أخذوا أدنى بقرة لأجزأت عنهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب وحدثني المثنى قال قال آدم قال ثنا أبو جعفر عن هشام بن حسان جميعا عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني قال سألو اوشدوا فشدوا عليهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال لو أخذ بنو اسرائيل بقرة لأجزأت عنهم ولولا قولهم وانا ان شاء الله لمهندون لما وجدوها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة لو أخذوا بقرة ما كانت لأجزأت عنهم قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر قال لو أخذوا بقرة من هذا الوصف لأجزأت عنهم قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تنسقي الحراث الآية حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه وزاد فيه ولكنهم شددوا فشد عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد لو أخذوا بقرة ما كانت لأجزأت عنهم قال ابن جريج قال لي عطاء لو أخذوا أدنى بقرة كفهم قال ابن جريج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أمروا بأدنى بقرة ولكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله عليهم وآيم الله لو أنهم لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد حدثني

عليه وسلم بالصبر أي حبس النفس عن اللذات فانكم اذا كلتم أنفسكم ذلك مرت عليه وخف عليها اذا صمت الصلاة الى ذلك كمل الامر لان المشتغل بالصلاة مشغول بذكر لطفه وقهره فاذا تذكر لطفه مال الى الطاعة واذا تذكر قهره انتهى عن المعصية وقيل الصبر الصوم لانه حبس النفس عن المفطرات ومنه يقال شهر الصبر لشهر رمضان ومن حبس نفسه عن قضاء شهوة البطن والفرج زالت عنه كدورات حب الدنيا فاذا انضاف اليه الصلاة استنار القلب بانوار معرفة الله وانما قدم الصوم على الصلاة لان تأثير الصوم في ازالة المالا ينبغي وتأثير الصلاة في

حصول ما ينبغي والنبي مقدم على الاثبات ويجوز أن يراد بالصلاة الدعاء أي استعينوا على البلا بالصر والالتجاء الى الدعاء والانهال في دفعه الى فاطر الارض والسماء وهذا الخطاب وان كان خاصا بنبي اسرائيل والارم تفكك النظم لكن المعنى على العموم فعلى كل مكلف أن يستعين على حوائجه الى الله بالصلاة والصر على تكليفها مراعى في ذلك ما يجب من الاخلاص وحسن الادب واستحضار العلم بانها انتصاب بين يدي الجبار العالم بالطوبى والاسرار ومنه قوله (٣٧٦) وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ومن خواص الصلاة اندفاع البلياء وانكشاف

الغوم والرزاءا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة وانها أي الصلاة والاستعانة أو جميع المأمورات والمنهيات في هذه الآيات لكبرية لشاقة ثقيلة كبر على المشركين ما تدعوهم اليه إلى أعلى الخاشعين الذين يظنون يعلمون أنهم ملاق جزاء ربهم وأنهم الى حكمه راجعون فتصدر عنهم الأعمال مع طيب نفس وانشرح صدر وهذا بخلاف حال المنافقين الذين اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا فالمجد اذا لم يعتقد في فعلها منفعة لاوياته طبعه في الاشغال بها وان كان زمانا يسيرا فتثقل عليه والموجد حيث اعتقد في فعلها أعظم المنافع وهو الفوز بالنعيم المقيم والخللاص من العذاب الاليم يهون عليه ترجية الأوقات بوظائف العبادات وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حتى تورمت قدماه ومع ذلك يقول يا بلال روحنا وجعلت قرعة عني في الصلاة والخشوع والخضوع أخوان وهما التظلم والتواضع ومنه الخشعة للائمة المتواضعة وفي الحديث كانت الارض خشعة على الماء ثم دحيت والظن ههنا تفسيران أحدهما انه بمعنى العلم تجوز لأن الظن هو الاعتقاد الذي يقارنه تجوز النقيض وتجوز

المنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة قال لو أن القوم حين أمروا أن يذبحوا بقرة استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها كانت آياها ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ولولا أن القوم استنوا فقالوا وان شاء الله لمهتدون لماهدوا اليها أبدا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انما أمر القوم بأدنى بقرة ولكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد عليهم والذي نفس محمد بيده لو لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد حدثني موسى قال ثنا عروة قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس قال لو اعترضوا بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم ولكنهم شددوا وتعتوا وموسى فشدد الله عليهم حدثنا أبو كريب قال قال أبو بكر بن عباس قال ابن عباس لو أن القوم نظروا أدنى بقرة يعني بني اسرائيل لأجزأت عنهم ولكن شددوا فشدد عليهم فاشتروها بجل عجلها دنابر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لو أخذوا بقرة كما أمرهم الله كفاهم ذلك ولكن البلاء في هذا المسائل فقالوا ادع النار بك بين لنا ما هي فشدد عليهم فقال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكرعوان بين ذلك فقالوا ادع النار بك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين قال وشدد عليهم أشد من الاول فقرا حتى بلغ مسلمة لاشية فيها فأبوا أيضا فقالوا ادع النار بك بين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا وان شاء الله لمهتدون فشدد عليهم فقال انه يقول انها بقرة لا ذلول تشيرا لارض ولا تسقى الحرث مسلمة لاشية فيها قال فاضطروا الى بقرة لا يعلم على صفتها غيرها وهي صفراء ليس فيها سواد ولا بياض * قال أبو جعفر وهذه الاقوال التي ذكرناها عن ذكرناها عن من الصحابة والتابعين والخالفين بعدهم من قولهم ان بني اسرائيل لو كانوا أخذوا أدنى بقرة فذبحوها أجزأت عنهم ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم من أوضح الدلالة على أن القوم كانوا يرون أن حكم الله فيما أمر ونهى في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم على العموم الظاهر دون الخصوص الباطن إلا أن يخص بعض ماعنه ظاهر التنزيل كتاب من الله أو رسول الله وأن التنزيل أو الرسول ان خص بعض ماعنه ظاهر التنزيل بحكم خلاف ما دل عليه الظاهر فالخصوص من ذلك خارج من حكم الآية التي عمت ذلك الجنس خاصة وسائر حكم الآية على العموم على نحو ما قد بيناه في كتابنا كتاب الرسالة من لطيف القول في البيان عن أصول الاحكام في قولنا في العموم والخصوص وموافقة قولهم في ذلك قولنا ومذهبهم مذهبا وتخطئهم قول القائلين بالخصوص في الاحكام وشهادتهم على فساد قول من قال حكم الآية الجائبة محيى العموم على العموم مالم يختص منها بعض ماعنه الآية فان خص منها بعض حكم الآية حينئذ على الخصوص فيما خص منها وسائر ذلك على العموم وذلك ان جميع من ذكرنا قوله أنفا من عب على بني اسرائيل مسألهم بينهم صلى الله عليه وسلم عن صفة البقرة التي أمروا بذبحها وسنن وحليتها وأنها كانوا في مسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى ذلك مخطئين وانهم لو كانوا استعرضوا أدنى

بقرة

نقيض لقاء الرب أي البعث والنشور كفر فكيف يدح به وسبب هذا التجوز أنها

يشتركان في رحمان الاعتقاد وان افترا ب تجوز النقيض وعدمه فصح إطلاق أحدهما على الآخر ولا سيما اذا كان الظن عن أمانة قوية تقربه من العلم وثانها أن الظن بعينه الحقيقي والمراد بعلاقة الرب امالقاء نوابه وذلك مظنون لامعلوم وما الموت الذي هو سبب اللقاء وقته غير معلوم لأنه متوقع كل لحظة وقوعا راجعا عند المؤمن لانه قطع أملة أولانه يجب لقاءه به ان زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس

فتنوا الموت ويحتمل أن يقال معناه على هذا التفسير الذين يظنون أنهم ملاقوا بهم بذنوبهم فإن الإنسان الخاسع قد يبسى ظنه بنفسه وأعماله فيغلب على ظنه أنه يلقي بذنوبه فعند ذلك يتسارع إلى التوبة وذلك من صفات المدح وبقى ههنا بحثان الأول استدلال أهل السنة بالآية على جواز رؤية الله تعالى وأنكرها المعتزلة قالوا اللقاء لا يفيد الرؤية لقوله تعالى فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه والمنافق لا يرى ربه ولقوله واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه ويشمل الكافر (٢٧٧) والمؤمن وقال صلى الله عليه وسلم من حلف

على عين ليقطع به مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان وأجيب بأن اللقاء في اللغة وصول أحد الجسمين إلى الآخر اتصال التماس وهذا اللقاء سبب الادراك فحيث يتتبع حمله على أصله وجب حمله على الادراك لان اطلاق لفظ السبب على المسبب من أقوى وجوه المجاز فان منع من ذلك أيضاً مانع أضمر بحسب ذلك فان الاضمار خلاف الاصل لا يصار إليه إلا لما منع في قوله إلى يوم يلقونه دعت الضرورة إلى اضممار الجزاء ونحوه وفي الآية لا ضرورة فحمله على الادراك أولى البحث الثاني المراد من الرجوع إلى الله الرجوع إلى حكمه حيث لا مال لهم سواه لمن الملك اليوم لله الواحد القهار كما كانوا كذلك في أول الخلق بخلاف أيام حياتهم في الدنيا فإنه قد عدل الحكم عليهم ظاهر غير الله تعالى قال انجسمة الرجوع إلى غير الجسم محال فدل ذلك على كونه تعالى جسماً وقال أهل التماسخ الرجوع إلى الشيء مسبوق بالكون عنده فدللت الآية على كون الارواح قديمة ولا يخفى جوابهما والله أعلم (بابي اسرائيل اذكر وانعمتني التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها

بقرة من البقر إذا أمر وأبذبحها بقوله ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة فذبحوها كانوا للواجب عليهم من أمر الله في ذلك مؤذنين ولحق مطيعين اذ لم يكن القوم حصراً وعلى نوع من البقر دون نوع وسن دون سن وروا مع ذلك أنهم اذا سألو موسى عن سنهافأخبرهم عنها وحصروهم منها على سن دون سن ونوع دون نوع وخص من جميع أنواع البقر نوعاً منها كانوا في مسائلهم إياه في المسئلة الثانية بعد الذي خص لهم من أنواع البقر من الخطأ على مثل الذي كانوا عليه من الخطأ في مسائلهم إياه المسئلة الاولى وكذلك رأوا أنهم في المسئلة الثالثة على مثل الذي كانوا عليه من ذلك في الاولى والثانية وأن اللازم كان لهم في الحالة الاولى استعمال ظاهر الامر وذبح أي بهيمة شأوا مما وقع عليها اسم بقرة وكذلك رأوا أن اللازم كان لهم في الحال الثانية استعمال ظاهر الامر وذبح أي بهيمة شأوا مما وقع عليها اسم بقرة عوان لا فارض ولا بكر ولم يروا أن حكمهم اذ خص لهم بعض البقر دون البعض في الحالة الثانية انتقل عن اللازم الذي كان لهم في الحالة الاولى من استعمال ظاهر الامر إلى الخصوص في اجماع جميعهم على ما روينا عنهم من ذلك مع الرواية التي رويناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموافقة لقولهم دليل واضح على صحة قولنا في العموم والخصوص وأن أحكام الله جل ثناؤه في أي كتابه فيما أمر ونهى على العموم مالم يخص ذلك ما يجب التسليم له وأنه اذا خص منه شيئاً فالحخصوص منه خارج حكمه من حكم الآية العامة الظاهر وسائر حكم الآية على ظاهرها العام ويؤيد حقيقة ما قلنا في ذلك وشاهد عدل على فساد قول من خالف قولنا نفسه وقد زعم بعض من عظمت جهالته واشتدت حيرته أن القوم انما سألو موسى ما سألو بعد أمر الله إياهم بذبح بقرة من البقر لأنهم ظنوا أنهم أمر وأبذبح بقرة بعينها خصت بذلك كما خصت عصا موسى في معناها فسألوه أن يحلبها لهم ليعرفوها ولو كان الجاهل تدبر قوله هذا السهل عليه ما استصعب من القول وذلك أنه استعظم من القوم مسائلهم بنهم ما سألو تشدداً منهم في دينهم ثم أضاف إليهم من الامر ما هو أعظم مما استكروه أن يكون كان منهم فرغم أنهم كانوا يرون أنه جائز أن يفرض الله عليهم فرضاً ويتعبدون بعبادة ثم لا يبين لهم ما يفرض عليهم ويتعبدون به حتى يسألوا بيان ذلك لهم فأضاف إلى الله تعالى ذكره ما لا يجوز اضافته إليه ونسب القوم من الجهل إلى ما لا ينسب المجانين إليه فرغم أنهم كانوا يسألون ربهم أن يفرض عليهم الفرائض فنعدوا بالله من الحيرة ونسأله التوفيق والهداية وأما قوله ان البقر تشابه علينا فان البقر جاع بقرة وقد قرأ بعضهم ان البقر وذلك وان كان في الكلام جائر المجيء في كلام العرب وأشعارها كما قال ميمون بن قيس

وما ذنبه ان عافت الماء باقر * وما إن يعاف الماء الا ليضربا

وكما قال أمية ويسوقون باقر الطود للسهل * مهازيل خشية أن تبورا
فغير جائرة القراءة بخلافه القراءة الجائزة مجيء الحجة بنقل من لا يجوز عليه فيما نقلوه مجمعين عليه الخطأ والسهو والكذب وأما تأويل تشابه علينا فإنه يعني به التباس علينا والقراء مختلفة

عدل ولا هم ينصرون ﴿ القراءات ولا تقبل بالتاء الفوقانية ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب ﴿ الوقوف العالمين ﴿ ينصرون ﴿ التفسير انما أعاد سبحانه هذا الكلام مرة أخرى توكيداً للجملة وتحذيراً من ترك اتباع محمد صلى الله عليه وسلم كأنه قال ان لم تطيعوني لأجل سوائف نعمتي عليكم فاطيعوني الخوف من عقابي في المستقبل والمراد بالعالمين ههنا الجمل الغفير من الناس كقوله باركك فيها للعالمين ويقال رأيت عالماً من الناس يراد الكثرة بقريسة العلم بأنه لم يركل الناس ويمكن أن يكون المراد فضلكم على عالمي زمانكم لأن

النقص الذي سيوجد بعد ذلك لا يكون من جملة العالمين و يحتمل أن يكون لفظ العالمين عاما للوجودين ولن يسجد لكنه مطلق في الفضل والمطلق يكفي في صدقه صورة واحدة فالآية تدل على أنهم فضلا وعلى كل العالمين في أمر تناو هذا لا يقتضي أن يكونوا أفضل من كل العالمين في كل الأمور فعمل غيرهم يكون أفضل منهم في أكثرها وقيل الخطاب لمؤمني بني إسرائيل لأن عصاتهم مسخوارة وخنازير وفي جميع ما يخاطب الله تعالى بني إسرائيل تنبيه (٣٧٨) للعرب لأن الفضيلة بالنبي قد لحقتهم وجميع أقاصيص الانبياء تنبيه وارشاد

لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب روى عن قتادة قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول قدمضي والله بنو إسرائيل وما يعني بما تسمعون غيركم واتقاء اليوم هو اتقاء ما يحصل في ذلك اليوم من الشدائد والاهوال لأن نفس اليوم لا يتسقى وقوله لا تجزى الى آخر الآية الجمل منصوبات المحل صفات متعاقبة لليوم والراجع منها الى الموصوف محذوف تقديره لا تجزى فيه ومنهم من يقول اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به محذوف الجار وهو في فبق لا تجزى به ثم حذف الضمير كما حذف في قوله أم مال أصابوا قال شعر فما أدري غيرهم ناء

وطول العهد أم مال أصابوا أي أصابوه ولا يخفى أن هذا التكاف لا يتمشى في سائر الجمل بل يتعين تقدير الجار والمجرور العائد ومعنى لا تجزى لا تقضى عنها شيئا من الحقوق ومنه الحديث في الجذعة التي ضحاها ابن نيار قبل الوقت تجزى عندك ولا تجزى عن أحد بعدك وشيئا مفعول به ويجوز أن يكون في موضع مصدر أي قليلا من الجزاء مثل ولا تظلمون شيئا ومعنى تكبير النفس أن نفسا من الانفس لا تجزى عن نفس منها شيئا من الاشياء وهو الاقنط

في تلاوته فبعضهم كانوا يتلونه تشابه علمنا بتخفيف الشين ونصب الهاء على مثال تفاعل ويذكر الفعل وان كان البقر جماعا لان من شأن العرب تذكير كل فعل جمع كانت وحدانه بالهاء وجعه بطرح الهاء وتأنيثه كما قال الله تعالى في نظيره في التذكير كأنهم أعجاز نخل منقعر فذكر المنقعر وهو من صفة النخل لتذكير لفظ النخل وقال في موضع آخر كأنهم أعجاز نخل خاوية فأنت الخاوية وهي من صفة النخل بمعنى النخل لأنها وان كانت في لفظ الواحد المذكر على ما وصفنا قبل فهي جماع نخله وكان بعضهم يتلوه ان البقر تشابه علمنا بتشديد الشين وضم الهاء فيؤنث الفعل بمعنى تأنيث البقر كما قال أعجاز نخل خاوية ويدخل في أول تشابه ناء تدل على تأنيثها ثم ندغم الناء الثانية في شين تشابه لتقارب مخرجها ومخرج الشين فتصير شينا مشددة وترفع الهاء بالاستقبال والسلامة من الجواز والنواصب وكان بعضهم يتلوه ان البقر يشابه علمنا فيخرج يشابه مخرج الخبر عن الذكرا لما ذكرنا من العلة في قراءته من قرأ ذلك تشابه بالتخفيف ونصب الهاء غير أنه كان يرفعه بالياء التي يحد ثها في أول تشابه التي تأتي بمعنى الاستقبال وندغم الناء في الشين كما فعله القارئ في تشابه بالناء والتشديد والصواب في ذلك من القراءة عندنا ان البقر تشابه علمنا بتخفيف شين تشابه ونصب هاء بمعنى تفاعل لاجماع الحجة من القراء على تصويب ذلك ورفعهم مساو من القراءات ولا يعترض على الحجة بقول من يجوز عليه فيما نقل السهو والغفلة والخطا وأما قوله وأنا ان شاء الله لمهدون فأنهم عنوانا أنا ان شاء الله لمين لنا ما التمس علمنا وتشابه من أمر البقرة التي أمرنا بذبحها ومعنى اهتدأهم في هذا الموضع معنى تينهم أي ذلك الذي لمهم ذبحه مما سواه من أجناس البقر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تشير الارض ولا تسقى الحرث) وتأويل ذلك قال موسى ان الله يقول ان البقرة التي أمرتكم بذبحها بقرة لا ذلول ويعني بقوله لا ذلول أي لم يذللها العمل فعنى الآية انها بقرة لم يذللها النار الارض بأطلا فلها ولا سقى عليها الماء فيسقى عليها الزرع كما يقال للذابة التي قد ذللها الركب أو العمل ذابة ذلول بينة الذل بكسر الذا ل ويقال في مثله من بني آدم رجل ذليل بين الذل والذلة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انها بقرة لا ذلول يقول صعبة لم يذللها عمل تثير الارض ولا تسقى الحرث **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي انها بقرة لا ذلول تثير الارض يقول بقرة ليست بذلول يزرع عليها وليست تسقى الحرث **حدثني** المثني قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة انها بقرة لا ذلول أي لم يذللها العمل تثير الارض يعني ليست بذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث يقول ولا تعمل في الحرث **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع انها بقرة لا ذلول يقول لم يذللها العمل تثير الارض يقول تثير الارض باطلا فلها ولا تسقى الحرث يقول ولا تعمل في الحرث **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال الاعرج قال مجاهد قوله لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث يقول ليست بذلول فتفعل ذلك **حدثنا**

الكلبي القاطع للطامع وكذلك قوله ولا يقبل منها شفاعا ولا يؤخذ منها عدل أي فدية لانها معادلة للقدى وفي الحديث القاسم لا يقبل منه صرف ولا عدل أي توبة لانها تصرف من الحال الذميمة الى الحال الحميدة ولا فداء والضمير في ولا يقبل منها يرجع الى النفس الثانية اعاصية غير المجزى عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لا يقبل منها شفاعا أنها ان جاءت بشفاعا شفيع لم يقبل منها ويجوز أن يرجع الى النفس الاولى على أنها لو شفعت الهام لتقبل شفاعتها كما لا تجزى عنها شيئا ولو أعطت عدلا لمناهم لا يؤخذ منها ولا هم ينصرون الضمير

عائد الى ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد أو الأتباع مثل ثلاثة أنفس وفي وصف اليوم بهذه الصفات فهو يل عظيم وتنبيه على أن الخطب شديد لانه اذا وقع أحد في كربة وحاولت أعزته دفاع ذلك عنه بدأت بحاف نفوسها الأبية من مقتضى الحجة فتعمل عنه ما يلزمه وتذب عنه كما يذب الوالد عن ولده بغاية قوته ونهاية بطشه فان رأى من لطاقته عمانته عاد بوجوه الضراعة وصنوف الشفاعة وبذل المال والمناخا لخالو بالمالاية ما قصر عنه (٢٧٩) بالخاشنة فان لم تغن هذه الامور لتعل بما أمكنه

من نصر الاخوان ومدد الأخدان فأخبر الله تعالى أن شيأ من هذه لا يدفع يومئذ عن عذابه وفي هذا تحذير من المعاصي وترغيب في تلافى ما فات بالتوبة لانه اذا تصور أنه ليس بعد الموت استدراك ولا شفاعة ولا نصرة ولا فدية علم أنه لا نفعه الا الطاعة وتلافى البوادر فالآية وان كانت في بني اسرائيل الأنهار تم كل من يحضر ذلك اليوم فان قيل قدم في هذه الآية قبول الشفاعة على أخذ الفدية وفي موضع آخر من هذه السورة عكست القضية في الحكمة في ذلك قلنا من الناس من ميله الى حب المال أشد من ميله الى علو النفس فيتمسك أولاً بالشفيع ثم يستروح الى بذل المال ومنهم من على العكس فيقدم الفدية على الشفاعة فتغير الترتيب اشارة الى

الصفين والله أعلم * واعلم أن الشفاعة هي أن يستوهب أحد لأحدثاً ويطلبه حاجة من الشفع ضد الوتر كأن صاحب الحاجة كان فرداً فصار بالشفيع شفيعاً * ثم ان الأمة أجمعت على أن لمحمد صلى الله عليه وسلم رتبة الشفاعة في الآخرة وعليه يحمل قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا وسوف يعطيك ربك فترضى وأجمعوا على أنه لا شفاعة للكفار بقى الخلاف فيمن عداهم فأهل السنة أنبتوا الشفاعة

القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة ليست بذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرت ويعني بقوله تثير الأرض تقلب الأرض للحرت يقال منه أثرت الأرض أيثيرها اثاره اذا قلبت الزرع وانما وصفها جمل ثنائوه بهذه الصفة لانها كانت فيما قبل وحشية حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن كثير بن زياد عن الحسن قال كانت وحشية القول في تأويل قوله تعالى (مسلة) ومعنى مسلة مفعة من السلامة يقال منه سلمت تسلم فهي مسلة ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي سلمت منه فوصفها الله بالسلامة منه فقال مجاهد بما حدثنا به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مسلة يقول مسلة من الشية ولا شية فيها الايباض فيها ولا سواد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد لاشية فيها قال مسلة من الشية لاشية فيها لايباض فيها ولا سواد * وقال آخرون مسلة من العيوب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مسلة لاشية فيها أي مسلة من العيوب حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مسلة يقول لا عيب فيها حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية مسلة يعني مسلة من العيوب حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس قوله مسلة لا عوارفها والذي قاله ابن عباس وأبو العالية ومن قال بعث قولهم ما في تأويل ذلك أولي تأويل الآيات بما قاله مجاهد لأن سلامتها لو كانت من سائر أنواع الألوان سوى لون جلدها لكان في قوله مسلة مكنتي عن قوله لاشية فيها وفي قوله لاشية فيها ما يوضح عن أن معنى قوله مسلة غير معنى قوله لاشية فيها واذا كان ذلك كذلك فغنى الكلام أنه يقول انها بقرة لم تذللها اثاره الارض وقلبها الحرائث ولا السوء عليها للزراع وهي مع ذلك صحيحة مسلة من العيوب القول في تأويل قوله تعالى (لا شية فيها) يعني بقوله لاشية فيها اللون فيها يخالف لون جلدها وأصله من وشى الثوب وهو تحسين عيوبه التي تكون فيه بضر وب مختلفة من ألوان سداه ولحمته يقال منه وشيت الثوب فأنأشيه شية وشيا ومنه قيل للساعي بالرجل الى السلطان أو غيره واش كذبه عليه عنده وتحسينه كذبه بالأبطال يقال منه وشيت به الى السلطان وشاية ومنه قول كعب بن زهير

تسعى الوشاة جنباه او قولهم * انك يا ابن أبي سلى لمقتول

والوشاة جمع واش يعني انهم يتقوون بالباطيل ويخبرونه أنه ان لحق بالنبي صلى الله عليه وسلم قتله وقد زعم بعض أهل العربية أن الوشاة العلامة وذلك لا معنى له الآن يكون أراد بذلك تحسين الثوب بالأعلام لانه معلوم أن القاتل وشيت بفلان الى فلان غير جائز أن يتوهم عليه انه أراد جعلت له عنده علامة وانما قيل لاشية فيها وهي من وشيت لان الواو لما أسقطت من أولها

لغير الكفار والمعتزلة على أن صاحب الكبيرة اذا لم يتب بقي خالد في النار ولا شفاعة له وسائر الناس لهم الشفاعة قالوا ان هذه الآية تدل على نفي الشفاعة مطلقا والآيات والاحاديث الدالة على وجود الشفاعة كثيرة فغيرنا أن الآية ليست على عمومها لكن الآيات الواردة في وعيد صاحب الكبيرة كثيرة كقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالد فيها نخرج غير صاحب الكبيرة وبقيت الآية حجة في الكفار وفي صاحب الكبيرة وزعم أهل السنة أن اليهود كانوا يدعون أن آباءهم الانبياء يشفعون لهم فأوبسوا

من ذلك وأجيب بان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وسوف يجيء سائر حجج الفر يقين في الآيات المناسبة ان شاء الله تعالى وقالت الفلاسفة في تحقيق الشفاعة ان واجب الوجود عام القبض والتقصان من القابل وجائز ان لا يكون الشيء مستعد القبول القبض من واجب الوجود الا ان يكون مستعد القبول ذلك القبض من شيء قبله عن واجب الوجود فيكون ذلك الشيء متوسطا بين الواجب وذلك الشيء مثاله في المحسوس الشمس فانها الاتضئ (٢٨٠) الا القابل المقابل والسقف لم يكن مقابلا لم يكن مستعد القبول

النسور منها ولكنه لو وضع طست ملؤه من الماء الصافي انعكس منه الضوء الى السقف فأرواح الأنبياء كالوسائط بين واجب الوجود وبين أرواح عوام الخلق كالماء بين الشمس وبين السقف وهذا يدل على انه لا واسطة بين الله تعالى وبين عباده أشرف من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حيث انه لا شفاعة الا له (واذ نحيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء لمن ربكم عظيم واذ فرقنا بكم البحر فأنحيناكم وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون واذا وعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون واذا تبنا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون) ﴿١٧٩﴾ القرا آت سوء العذاب وسوء الحساب بغيرهمز حيث وقعنا مفتوحين الاصبعاني عن ورش وعدنا حيث كان أبو عمرو وسهل ويعقوب ويزيد موسى بالامالة المفرطة كل القرآن حرة وعلى وخلف وعن أبي عمرو وجهان ان جعلته فعلى بالامالة بين الفتح والكسروان جعلته على منفعل بالفتح لا غير ثم اتخذتم وبابه بالاطهار ابن كثير وحفص والمفضل والأعشى والبر جسي والفرقان

أبدلت مكانها الهاء في آخرها كما قيل وزنته زنة ووسيته سية ووعدته عدة ووديته دية وبمثل الذي قلنا في معنى قوله لاشية فيها قال أهل التأويل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لاشية فيها أي لايباض فيها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني المشي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة لاشية فيها يقول لايباض فيها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لاشية فيها أي لايباض فيها ولاسواد حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية لاشية فيها قال لونها واحد ليس فيها لون سوى لونها حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي لاشية فيها من يياض ولاسواد ولا حرة حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لاشية فيها هي صفراء ليس فيها يياض ولاسواد حدثني عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع لاشية فيها يقول لايباض فيها ﴿١٨٠﴾ القول في تأويل قوله تعالى (قالوا الآن جئت بالحق) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله قالوا الآن جئت بالحق فقال بعضهم معنى ذلك الآن بينت لنا الحق فتيبناه وعرفناه أنه بقرة عنيت ومن قال ذلك قتادة حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا الآن جئت بالحق أي الآن بينت لنا وقال بعضهم ذلك خبر من الله جل ثناؤه عن القوم أنهم نسبوا نبي الله موسى صلوات الله عليه الى أنه لم يكن ياتهم بالحق في أمر البقرة قبل ذلك ومن روى عنه معنى هذا القول عبد الرحمن بن زيد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد اضطروا الى بقرة لا يعملون على صفتها غيرها وهي صفراء ليس فيها سواد ولا يياض فقالوا هذه بقرة فلان الآن جئت بالحق وقبل ذلك والله قد جاءهم بالحق وأولى التأويلين عندنا بقوله قالوا الآن جئت بالحق قول قتادة وهو أن تأويله الآن بينت لنا الحق في أمر البقرة ففرقنا أنها الواجب علينا ذبحها منها لأن الله جل ثناؤه قد أخبر عنهم أنهم قد أطاعوه فذبحوها بعد قتلهم هذا مع غلط مؤنة ذبحها عليهم ونقل أمرها فقال فذبحوها وما كادوا يفعلون وان كانوا قد قالوا بقولهم الآن بينت لنا الحق هراء من القول وأتوا خطأ وجهلا من الأمر وذلك أن نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم كان مينا لهم في كل مسألة سألوها اياه ورد رآه في أمر البقرة الحق وانما يقال الآن بينت لنا الحق لمن لم يكن مينا قبل ذلك فأما من كان كل قبله فيما أبان عن الله تعالى ذكره حقوا بيانا فغير جائز أن يقال له في بعض ما أبان عن الله في أمر منهيته وأدى عنه الى عباده من فرائضه التي أوجبا عليهم الآن جئت بالحق كأنه لم يكن جاءهم بالحق قبل ذلك وقد كان بعض من سلف يزعم أن القوم ارتدوا عن دينهم وكفروا بقولهم لموسى الآن جئت بالحق وزعم أنهم نفوا أن يكون موسى أنهم بالحق في أمر البقرة قبل ذلك وأن ذلك من فعلهم وقيلهم وكفروا وليس الذي قال من ذلك عندنا كما قال لانهم أذعنوا بالطاعة بذبحها وان كان قبلهم الذي قالوه لموسى جهلة

لعلكم مدغم عباس وكذلك يدغم اذا كان قبل النون حرف من حروف المد واللين وهي الواو المضموم ما قبلها مثل منهم وتكون لكما الكبرياء والياء المكسور ما قبلها مثل ميثاق النبيين لما والالف المفتوح ما قبلها مثل وما كانا مؤمن وما أشبه ذلك ﴿١٨١﴾ الوقوف تشاء كم ط عظيم تنظرون ظالمون تشكرون تهتدون ﴿١٨٢﴾ التفسير انه سبحانه لما قدم ذكر النعمة على بني اسرائيل اجالا أخذ في تفصيلها واحدة فواحدة ليكون أبلغ في التذكير وأعظم في الحجة كأنه قال اذكروا نعمتي اذكروا اذ نحيناكم واذ فرقنا واذا

كان كذا وكذا وإذا في جميع هذه القصص بمعنى مجرد الوقت مفعول به لا ذكر وأصل الانجاء والتجنية التخلص ومنه النجوة للكان العالي لان من صار إليه نجاء أي تخلص من أن يعاونه سبل أولان الموضوع تخلص مما انحط عنه وأصل آل أهل دليل أهل وأهل في تحقيره وتكسيه على الأعرف فأبدت إلى أهل على خلاف القياس ثم إلى آل وجوباً فالألف فيه بدل عن همزة بدل عن هاء ولا يستعمل الآل إلا فينبه له خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الخائف وأما يقال أهله وهكذا لا يقال آل (٣٨١) البلد وآل العلم وأما يقال أهلها وعند

الكسائي أصله أول دليل تصغيره على أول كانهم يؤلون إلى أصل قلبت الواو والألف على القياس وفرعون علم لمن ملك العمالة أولاد علي بن ابن لاوذ بن أرم بن سام بن نوح كقصر الملك الروم وكسرى الملك الفرس وخاقان للترك وتبع للبن واختلف في اسمه فابن جريج أن اسمه مصعب بن ريان وابن اسحق انه الوليد بن مصعب ولم يكن من الفرعانة أغلظ وأقضى قلامه وعن وهب بن منبه ان أهل الكتابين قالوا ان اسمه قابوس وكان من القبط وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وضعف اذا كان بين دخول يوسف مصر وبين دخول موسى أكثر من أربعين سنة وقال محمد بن اسحق هو غير فرعون يوسف وان اسم فرعون يوسف الريان بن الوليد والمراد بالفرعون أتباعه وأعوانه الذين عزموا على إهلاك بني اسرائيل بأمره ولعنوا الفرعانة اشتقوا فرعون فلان اذا عتوا وتجبر ويسومونكم من سامه خسفاً اذا

أولاه طلبا قال عمرو بن كلثوم اذا ما الملك سام الناس خسفاً * أيننا ان نقرأ الخسف فبنا وأصله من سام السلعة اذا طلبها كأنه بمعنى يغونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه والسوء مصدر السيئ يقال أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما ومعنى

منهم وهفوة من هفواتهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فذبجوها وما كادوا يفعلون) يعني بقوله فذبجوها فذبح قوم موسى البقرة التي وصفها الله لهم وأمرهم بذبحها ويعني بقوله وما كادوا يفعلون أي قاربوا أن يدعوا بذبحها ويتركوا فرض الله عليهم في ذلك ثم اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله كادوا أن يضيقوا فرض الله عليهم في ذبح ما أمرهم بذبحه من ذلك فقال بعضهم ذلك السبب كان غلاء عن البقرة التي أمروا بذبحها وبينت لهم صفتها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا أبو معشر المدني عن محمد بن كعب القرظي في قوله فذبجوها وما كادوا يفعلون قال غلاء عنها حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد الهلال قال ثنا عبد العزيز بن الخطيب قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي فذبجوها وما كادوا يفعلون قال من كثرة قيمتها حدثنا القاسم قال أخبرنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وحجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس في حديث فيه طول ذكر أن حديث بعضهم دخل في حديث بعض قولاً فذبجوها وما كادوا يفعلون لكثرة الثمن أخذوها بل أمسكها ذهباً من مال المقتول فكان سواء لم يكن فيه فضل فذبجوها حدثت عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن النخعي عن ابن عباس فذبجوها وما كادوا يفعلون يقول كادوا لا يفعلون ولم يكن الذي أرادوا أنهم أرادوا أن لا يذبجوها وكل شيء في القرآن كادوا أو كادوا أو لولا فانه لا يكون وهو مثل قوله أ كاد أخفيها وقال آخرون لم يكادوا أن يفعلوا ذلك خوف الفضيحة ان أطلع الله على قاتل القاتل الذي اختصموا فيه إلى موسى والصواب من التأويل عندنا أن القوم لم يكادوا يفعلون ما أمرهم الله به من ذبح البقرة للخلتين كلتيهما احدهما غلاء عنها ما ذكرنا من صغر خطرها وقلة قيمتها والأخرى خوف عظيم الفضيحة على أنفسهم باظهار الله نبيه موسى صلوات الله عليه وأتباعه على قاتله فأما غلاء عنها فانه قدرى لنفسه ضرر من الروايات فحدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال اشتروها بوزنها عشر ممرات ذهباً فباعهاهم صاحبها ياها وأخذ عنها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبا ثوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال اشتروها بعل جلد هادنانير حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كانت البقرة لرجل يبرأه فرزقه الله أن جعل تلك البقرة له فباعها بجلد هادنا حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال حدثني خالد بن يزيد عن مجاهد قال أعطوا صاحبها ممل مسكها ذهباً فباعها منهم حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل عن عبد الكريم قال حدثني عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهباً يقول اشتروها منه على أن علواه جلد هادنانير ثم ذبحوها فعدوا إلى جلد البقرة فلو هادنانير ثم دفعوها إليه حدثني محمد بن سعيد قال حدثني أبي قال حدثني يحيى قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال وجدوها عند رجل يزعم أنه ليس بأعقابها أبداً فلم ير الواهب حتى جعلوا له

(٣٨٦) - (ابن جرير) - اول) سوء العذاب والعذاب كله سيئ أشده وأفظعه كأنه قبحه بالإضافة إلى سائرته وأل المراد عذاب من غير استحقاق لان العذاب بالاستحقاق حسن واختلف في سوء العذاب فابن اسحق انه جعلهم خداماً وخولاً وصفهم في أعماله في بان وطارت وزارع ومن لم يكن ذا عمل وضع عليه جزية يؤديها السدي كان يجعلهم في الاعمال القذرة ككنس الكنيف ونحوه ولا ريب أن كون الانسان تحت تصرف الغير كصفاء لاسمها اذا استعمله في الاعمال الشاقة القذرة من غير أن يأخذهم بأمر أو فاشفاق من أشد

العذاب حتى ان من هذه حاله ربحا يمتني الموت سئل حكيم أي شيء أصعب من الموت فقال ما يمتني فيه الموت فين تعالى عظيم نعمته عليهم بأن نجاهم من ذلك ثم أتبع ذلك نعمة أخرى فقال بذبحون أبناءكم ومعنائه يقتلون الذكور من أولادكم دون الاناث والذي دعاهم الى ذلك أمور منها أن ذبح الأبناء يقتضي افناء الرجال وانقطاع النسل بالأخرة ومنها أن هلاك الرجال يقتضي فساد معيشة النساء حتى يمتني الموت من الشك والضرر ومنها أن قتل الولد عقيب (٣٨٣) الحبل والكدر والرجاء القوي في الانتفاع بالمولود من أعظم العذاب ومنها أن

الأبناء أحب وأرغب من البنات ولهذا قيل

سرور أن ماله ما نالت *

حياة البنين وموت البنات لقول النبي صلى الله عليه وسلم دفن البنات من المكرمات ومنها أن بقاء النسوان بدون الذكور أن يوجب صبر ورتبهن مستغفرات للأعداء وذلك نهاية الذل والهوان قال بعضهم المراد بالأبناء الرجال ليطابق النساء في النساء اسم للبالغات وهو جمع المرأة من غير لفظها فالواحدة امرأة والمرأة من غير لفظها فالواحدة امرأة كان يأمر بقتل الرجال الذين يخاف منهم الخروج عليه والتجمع لافساد أمره والأكثر على أن المراد بالأبناء الأطفال لظاهر اللفظ ولأنه كان يتعدى قتل جميع الرجال على كثيرهم ولا نهيهم كانوا محتاجين إليهم في الأعمال الشاقة ولأنه لو كان كذلك لم يكن لافناء موسى في اليم معنى وانما يقال البنات في مقابلة

الأبناء لأنهم لما لم يقتلوا كن يصدون أن يبلغن فحسن إطلاق اسم النساء عليهن مثل أني أرا في أعصر خيرا عن ابن عباس أنه وقع الى فرعون وطبقته ما كان الله وعد إبراهيم أن يجعل في ذريته أنبياء وولوا كما نفاوا ذلك وانتفتت كلمتهم على اعداد رجال معهم الشغار يطوفون في بني اسرائيل فلا يجدون مولودا

ذكر الانبياء فليار أو أن كارههم عتوت والصغار يذبحون خافوا فافاءهم وأن لا يجدوا من يباشر الأعمال الشاقة فصاروا يقتلون عامادون عام وعن السدي أن فرعون رأى نارا أقبلت من بيت المقدس حتى استولت على بيوت مصر وأحرقت القبط وترك بني اسرائيل فدعا فرعون الكهنة وسألهم عن ذلك فقالوا يخرج من بيت المقدس من يكون هلاك القبط على يده وقيل ان المنجمين أخبروا فرعون بذلك وعينوا له السنة فلهدا كان يقتل أبناءهم من ثلاث السنة قليل والاقر هو الاول لان الاستفادة من علم النجوم

أن يسلخوا له مسكها فيملؤه دنائير فرضي به فأعطاهم إياها **حدثني** المشي قال ثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالقة قال لم يجدوها الا عند عجوز وانما أسألتهم أضعاف ثمنها فقال لهم موسى أعطوها رضاها وحكمها فضعفوا واشتروها فذبحوها **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال لم يجدوا هذه البقرة الا عند رجل واحد فباعها بوزنها ذهباً وأمل مسكها ذهباً فذبحوها **حدثني** المشي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني قال وجدوا البقرة عند رجل فقال اني لأبيعها الابل عجلدها ذهباً فاشتروها بعل عجلدها ذهباً **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد جعلوا يريدون صاحبها حتى ملؤا له مسكها وهو جلد لها ذهباً وأما صغر خطرهما وقله قيمتها فان الحسن بن يحيى **حدثني** قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة قال حدثني محمد بن سوقة عن عكرمة قال ما كان ثمن الاثلاثه دنائير وأما ما قلنا من خوفهم الفضية على أنفسهم فان وهب بن منبه كان يقول ان القوم إذا أمروا بذبح البقرة انما قالوا لموسى أنت ذبحنا هزوا العلمهم بانهم سيفتنضحون اذا ذبحت فادوا عن ذبحها **حدثني** بذلك عن اسمعيل بن عبد الكريم عن عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه وكان ابن عباس يقول ان القوم بعد أن أحياء الله الميت فأخبرهم بقاتله أنكرت قتله قتله فقالوا والله ما قلنا بعد أن رأوا الآية والحق **حدثني** بذلك محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس **قال** في القول في تأويل قوله تعالى (واذ قلتم نفسا فادارتم فيها) يعني بقوله جيل ثنائه واذ قلتم نفسا واذ كرنا يابني اسرائيل اذ قلتم نفسا والنفس التي قتلوها هي النفس التي ذكرنا قصتها في تأويل قوله واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وقوله فادارتم فيها يعني فاختلفتم وتنازعتم وانما هو فقتلتم فادارتم فيها على مثال تنازعتم من الدرء والدرء العوج ومنه قول أبي النجم الجعفي

(١) خشية طعام اذا هم حيسر * يا كل ذا الدرء و يقصى من حقير

يعني ذا العوج والعسر ومنه قول رؤبة بن العجاج

أدر كتم اقدام كل مدره * بالدفع عني درء كل عنجه

ومنه الخبر الذي **حدثني** به أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدام عن اسرائيل عن ابراهيم بن المهاجر عن مجاهد عن السائب قال جاءني عثمان وزهر ابنا أمية فاستأذنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أعلم به منك ألم تكن شريك في الجاهلية قلت نعم بأبي أنت وأمي فسمع الشريك كنت لا تعارى ولا تدارى يعني بقوله لا تدارى لا تخالف رفيقك وشريكك ولا تنازع ولا تشاره وانما أصل فادارتم فقتلتم ولكن التاء قرينة من مخرج الدال وذلك أن مخرج التاء من طرف اللسان وأصول الشفتين ومخرج الدال من طرف اللسان وأطراف الشفتين فادغمت التاء في الدال فجعلت دالا مشددة كما قال الشاعر

تولى ذكرا لا ذبحوه فليار أو أن كارههم عتوت والصغار يذبحون خافوا فافاءهم وأن لا يجدوا من يباشر الأعمال الشاقة فصاروا يقتلون عامادون عام وعن السدي أن فرعون رأى نارا أقبلت من بيت المقدس حتى استولت على بيوت مصر وأحرقت القبط وترك بني اسرائيل فدعا فرعون الكهنة وسألهم عن ذلك فقالوا يخرج من بيت المقدس من يكون هلاك القبط على يده وقيل ان المنجمين أخبروا فرعون بذلك وعينوا له السنة فلهدا كان يقتل أبناءهم من ثلاث السنة قليل والاقر هو الاول لان الاستفادة من علم النجوم

(١) قوله خشية طعام الخ كذا في النسخ ولم نغفر عليه بعد البحث فليحذر كتبه مصححه

والتعبير لا يكون أمراً مفصلاً والاقدم ذلك في كون الاخبار عن الغيب معجزاً بل يكون أمراً مجعلاً والظاهر من حال العاقل أن لا يقدم على هذا الأمر العظيم بسببه (قلت) كون فرعون عاقلاً ممنوعاً فإن من شئ في أجل البديهة وهو أنه يمكن الوجود فعدته من العقلاء لا يكون من العقول ثم قال ذلك القائل لعل فرعون كان عارفاً بالله وبصدق الانبياء لأنه كان كافراً ككفر الجحود والعناد أو يقال أنه كان شاكراً متحيزاً في دينه وكان يحوز صدق ابراهيم عليه السلام وأقدم على ذلك الفعل احتياطاً (٢٨٣)

الاعلى وما علمت لكم من إله غيري فلا ضرورة بنا إلى تجويز كونه عارفاً بالله وبصدق الانبياء وجعل كفره كفر جحود ومن أصدق من الله قيلاً ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور فإن قلت لم ذكر يذبحون ههنا بلا واو وفي سورة ابراهيم بلا واو فالوجه فيه أنه اذا جعل يسومونكم سوء العذاب مفسراً بقوله يذبحون فلا حاجة إلى الواو واذا جعل يسومونكم مفسراً بإسائر التكاليف الشاقة سوى الذبح وجعل الذبح شيئاً آخر احتج إلى الواو وانما جاء ههنا يذبحون وفي الاعراف يقتلون بغير واو لانهم من كلام الله فلم يرد عدد المحن عليهم والذي في ابراهيم من كلام موسى فعذاب المحن عليهم وكان ما موراً بذلك في قوله وذكرهم بأيام الله وقال بعضهم ان معنى يستحيون يفتشون حياء المرأة أي فرجها هل بهم أجل أم لا وفيه تعسف والبلاء المحنة ان أشير بذلك إلى صنيع فرعون والنعمة ان أشير به إلى الانحاء والجل على النعمة وأولى لانها هي التي يحسن اضافتها إلى الرب تعالى ولأن موضع الحجية على اليهود انعام الله تعالى على أسلافهم حيث عاشوا اهلاكاً من حاول اهلاكهم واذلالاً من بالغ في اذلالهم وههنا نكتة وهي أنهم كانوا في نهاية الذل وخصهم في غاية الاستيلاء والغلبة إلا أنهم

نولى الضجيع اذا ما اشتاقها خصرًا * عذب المذاق اذا ما اتابع القبل
بريد اذا ما تتابع القبل فادغم إحدى التائين في الأخرى فلما أدغمت التاء في الدال جعلت الدال مثلها سكنت فلبوا أنفانياً يصلوا إلى الكلام بها وذلك اذا كان قبله شيء لان الادغام لا يكون الا وقبله شيء ومنه قول الله جل ثناؤه حتى اذا ذكروا فيها جميعاً انما هو تداركوا ولكن التاء منها أدغمت في الدال فصارت الدال امشدة وجعلت فيها ألف اذا وصلت بكلام قبلها ليسلم الادغام واذا لم يكن قبل ذلك ما يواصله وابتدئ به قيل تداركوا وتشاقفوا فأتوا طهروا والادغام وقد قيل يقال اذا ركوا واذا راوا وقد قيل ان معنى قوله فاذا رااتم فيها فتدافعتم فيهما من قول القائل درأت هذا الامر عني ومن قول الله ويدرا عنها العذاب يعني يدفع عنها العذاب وهذا قول قريب المعنى من القول الاول لان القوم انما تدافعوا قتل قتيل فانتفى كل فريق منهم أن يكون قاتله كما قد بينا قبل فيما مضى من كتابنا هذا وبنحو الذي قلنا في معنى قوله فاذا رااتم فيها قال أهل التأويل **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال حدثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فاذا رااتم فيها قال اختلفتم فيها **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج واذا قتلتم نفساً فاداراًتم فيها قال بعضهم أنتم قتلتموه وقال الآخرون أنتم قتلتموه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا رااتم فيها قال اختلفتم وهو التنازع تنازعوا فيه قال هؤلاء أنتم قتلتموه وقال هؤلاء لا وكان تداركهم في النفس التي قتلوها كما **حدثني** محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال صاحب البقرة رجل من بني اسرائيل قتله رجل فألقاه على باب ناس آخرين فجاء أولياء المقتول فادعوا دمه عندهم فانتفخوا وانتفخوا منه شك أبو عاصم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله سواء لأنه قال فادعوا دمه عندهم فانتفخوا ولم يشك فيه **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قتيل كان في بني اسرائيل فعد في كل سبط منهم حتى تغاقم بينهم الشرح حتى ترافعوا في ذلك إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله إلى موسى أن اذبح بقرة فاضرب به ببعضها فذكر لنا أن وليه الذي كان يطلب بدمه هو الذي قتله من أجل ميراث كان بينهم **حدثني** ابن سعد قال حدثني عبيد الله بن أبي عبيد عن ابن عباس في شأن البقرة وذلك أن شيخاً من بني اسرائيل على عهد موسى كان مكرماً من المال وكان بنو أخيه فقراء لا مال لهم وكان الشيخ لا ولده وكان بنو أخيه ورثته فقالوا ليت عنا قدمات فورثنا ماله وأنه لما تطاول عليهم أن لا يعوت عنهم أتاهم الشيطان فقال هل لكم إلى أن تقتلوا عكم قتر ثوماله وتغرموا أهل المدينة التي استمر بها دينه وذلك أنهم كانوا في أحداهما فكان القليل اذا قتل وطرح بين المدينتين قيس ما بين القليل وبين المدينتين فإيهما كانت أقرب إليه غرمت الديه وانهم لما سؤل لهم الشيطان ذلك وتطاول عليهم أن لا يعوت عنهم عدوا إليه فقتلوه ثم عمدوا فطرحوه على باب المدينة كانوا محقين وخصوصهم مبطلين فانقلب الحق غالباً والمبطل مغلوباً فكانه قيل لانتعة وابقر محمد صلى الله عليه وسلم وقلة أنصاره في الحال فإنه

سينقلب العزالي جانبه صلى الله عليه وسلم والذل إلى جانب أعدائه وفيه تنبيه على أن الملك بيد الله يؤتية من يشاء فليس للانسان أن يغتر بغير الدنيا وينسى أمر الآخرة قال أهل الإشارة النفس الامارة وصفاتها الذميمة وأخلاقها الرديئة تسوم الروح الشريف ذم أبناء الصفات الروحية الحمدة واستحساء بعض الصفات القلبية لاستخدامهن في الاعمال القدرية الحيوانية ولا ينجيه من ذلك الا الله تعالى (قوله واذا فرقتا)

نعمه أخرى في نعمة أي فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسائل لكم على عدد الاسباط وكانوا اثني عشر ومعنى بكم أنهم كانوا يسلكونه ويتفرق الماء كما يفرق بين الشئين بما وسط بينهما أو براد قرفناه بسبب انحناكم أو يكون حالاً أي ملتصبا بكم روى أنه تعالى لما أراد غرق فرعون والقبطو بلغ بهم الحال في معلوم الله تعالى أنه لا يؤمن أحد منهم أمر موسى بنى إسرائيل أن يستعير واحلي القبط لإما يخرجوا خلفهم لاجل المال واما لتبقى أموالهم (٢٨٤) في أيديهم ثم نزل جبريل وقال اخرج ليلسا كما قال تعالى وأوحينا إلى موسى

أن أسر بعبادي وكانوا ستمائة ألف وكل سبط خمسون ألفا فلما خرجوا وبلغ الخبر فرعون قال لا تتبعوهم حتى يصيح الديك قال الراوي فوالله ما صاح الديك فلما أصبحوا دعا فرعون نبأه فذبح ثم قال لا أفرغ من تناول كبده هذه الشاة حتى يجتمع إلى ستمائة ألف من القبط قال قتادة فاجتمع إليه ألف ألف ومائتا ألف كل واحد منهم على فرس حصان فتبعوهم ثم هاروا وهو قوله فاتبعوهم مشرقين أي بعد طلوع الشمس فلما سار بهم موسى إلى البحر قال له يوشع أين أمر لك بذلك فقال له موسى إلى أمامك وأشار إلى البحر فأخبر يوشع فرسه في البحر وكان عشي في الماء حتى بلغ الغمر فسيح الفرس وهو عليه ثم رجع وقال له يا موسى أين أمر لك بذلك فقال البحر فقال والله ما كذبت وما كذب ففعل ذلك ثلاث مرات فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر فانشق البحر اثني عشر طر ينفق فقال له ادخل وكان فيه وحل فهب الصبا نحو البحر حتى صار طر بقايسا فاتخذ كل سبط منهم طريا ودخلوا فيه فقالوا للنبه أين أصحابنا لا نراهم فقال موسى سير وافانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعني على أخلافهم السبعة فأوحى إليه أن

التي ليسوا فيها فلما أصبح أهل المدينة جاء بنو أخى الشيخ فقالوا عمن قتل على باب مد يفتكم فوالله لتغرم لنا دية عمن قال أهل المدينة نقسم بالله ما قتلنا ولا علمنا فأتوا ولا فتحنا باب مد يفتكم فوالله حتى أصبحنا واتهم عمداً إلى موسى فلما أتوا قال بنو أخى الشيخ عمن وجدناه مقتولا على باب مد يفتكم وقال أهل المدينة نقسم بالله ما قتلناه ولا فتحنا باب المدينة من حين أغلقناه حتى أصبحنا وان جبريل جاء بأمر ربنا السميع العليم إلى موسى فقال قل لهم إن الله يأمركم أن تذبخوا بقرة فقتلوه ببعضها حدثنا القاسم قال ثنا حسين قال حدثني ججاج عن ابن جريج عن مجاهد وحجاج عن أي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس دخل حديث بعضهم في حديث بعض قالوا ان سبطا من بني إسرائيل لما رأوا كثرة شرور للناس بنوا مدينة فاعتزلوا شرور الناس فكانوا إذا أسوا لم يتركوا أحد منهم خارجا لا يدخلوه وإذا أصبحوا قام رئيسهم فنظروا وتشرى فإذا لم ير شأ ففتح المدينة فكانوا مع الناس حتى عيسوا وكان رجل من بني إسرائيل له مال كثير ولم يكن له وارث غير ابن أخيه فطال عليه حياته فقتله ليرث ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كمن في مكان هو وأصحابه قال فقتل رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فليرشأ ففتح الباب فلما رأى القتل رد الباب فناداه ابن أخى المقتول وأصحابه هيات قتلوه ثم تردون الباب وكان موسى لما رأى القتل كثيرا في أصحابه بنى إسرائيل كان إذا رأى القتل بين ظهري القوم أخذهم فكاد يكون بين أخى المقتول وبين أهل المدينة قتال حتى لبس الفريقان السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فأمر موسى فذكروا له شأنهم فقالوا يا رسول الله إن هؤلاء قتلوا قتيلا ثم ردوا الباب وقال أهل المدينة يا رسول الله قد عرفت اعتراضنا الشرور وبنينا مدينة كآراءيت نعتزل شرور الناس ما قتلنا ولا علمنا فأتنا فأوحى الله تعالى ذكره إليه أن يذبخوا بقرة فقال لهم موسى إن الله يأمركم أن تذبخوا بقرة فقتلوه ثم حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال كان في بني إسرائيل رجل عقيم وله مال كثير فقتله ابن أخ له فجاءه على باب ناس آخر بن ثم أصبحوا فدعاه عليهم حتى تسلم هؤلاء وهؤلاء فأرادوا أن يقتلوا فقال ذوو النهى منهم أقتلوا وفيكم نبي الله فامسكوا حتى أتوا موسى فقصوا عليه القصة فأمرهم أن يذبخوا بقرة فيضربوه ببعضها فقالوا آتخذنا هروا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قتل من بني إسرائيل طرح في سبط من الاسباط فأتى أهل ذلك السبط إلى ذلك السبط فقالوا أنتم والله قتلتم صاحبنا فقالوا لا والله فأتوا إلى موسى فقالوا هذا قتلنا بين أظهرهم وهم والله قتلوه فقالوا لا والله يا نبي الله طرح علينا فقال لهم موسى صلى الله عليه وسلم إن الله يأمركم أن تذبخوا بقرة (قال أبو جعفر) فكان اختلافهم وتنازعهم وخصامهم بينهم في أمر القتل الذي ذكرنا أمره على ما روينا عن علماءنا من أهل التأويل هو الدرء الذي قال الله جل ثناؤه لذريتهم وبقياء أولادهم فاداروا ثم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والله مخرج ما كنتم تكتمون) ويعنى بقوله والله مخرج ما كنتم تكتمون والله معلن ما كنتم تسرونه من قتل القتل

الذي قبل بعصاك هكذا فقال بها على حيطان الماء فصارت فيها كوى فستروا وتسامعوا كلامهم ثم اتبعهم فرعون فلما بلغ شاطئ البحر رأى ابليس واقفا فنهأ عن الدخول فهم بأن لا يدخل البحر فاجبر بل على مهرة فتقدم وهو كان على خلف فتبعه فرس فرعون ودخل البحر فصاح ميكائيل بهم ألحقوا آخركم بأولكم فلما دخلوا البحر بالكيفية أمر الله تعالى الماء حتى نزل عليهم فذلك قوله تعالى وأغرقنا آل فرعون قبيل ذلك اليوم كان يوم عاشوراء فصام موسى عليه السلام ذلك اليوم شكر الله تعالى ومعنى

فوله وأنتم تنظرون أنكم ترون التظام أمواج البحر بفرعون وقومه وقيل إن قوم موسى سألوا أن يرهم الله تعالى حاله - فسال موسى ربه فلفظهم البحر ألف ألف ومائة ألف نفس فنظروا إليهم طافين وقيل المراد وأنتم بالقرب منهم قال القراء وهو مثل قولك لقد ضربتلك وأهلك ينظرون اليك في أعانوك تقول ذلك إذا قرب أهله منه وإن كانوا الآتونه ومعناه راجع إلى العلم قال أهل الإشارة البحر هو الدنيا وماؤه شهوراتها ولذاتها وموسى القلب وقومه صفات القلب وفرعون النفس الامارة وقومه (٢٨٥) صفات النفس والعصاة المذكور فينفلق

بحر الدنيا بتفليق لاله الله وبشبل ماء شهوراته يمينا وشمالا ويرسل الله تعالى ريح العناية وشمس الهداية على قعر بحر الدنيا فيصير يابسا من ماء الشهوات فيخوض موسى القلب وصفاته فيعبرونه وتنجيهم عناية الله إلى ساحل وان إلى ربك المنتهى ويعرق فرعون النفس وقومه والله تعالى أعلم ولما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون إليه وعده الله موسى « ونسبه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهش بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام » أن ينزل عليه التوراة وتربله ميقاتا ذا القعدة وعشر ذي الحجة وانما قيل أربعين ليلة لأن الشهور غررها باليسالي وقال أهل التحقيق لأن الليلة وقت العبادة والخلوة نخصت بالذكر لشرفها واهـ عدد الاربعين خاصية لمن ينكرها أهل الذوق ولهذا جاء في الحديث من أخلص الله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه والحنين يتقلب في الأطوار في الاربعينات قال أبو العالمة وبلغنا أنه لم يحدث حدثا في الاربعين ليلة حتى هبط من الطور ولا بد من تقدير مضاف أي انقضاء أربعين كقوله في اليوم أربعين يوما منذ خرج فلان

الذي قتلتم ثم ادارتم فيه ومعنى الاخراج في هذا الموضع الاظهار والاعلان لمن خفي ذلك عنه واطلاعه عليه كما قال الله تعالى ذكره ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض يعني بذلك نظهره ويطلعهم من محبته بعد خفائه والذي كانوا يكتفونه فخرجوه هو قتل القاتل القاتل كما كنتم ذلك القاتل ومن علمه عن شايعة على ذلك حتى أظهره الله وأخرجه فأعلن أمره لمن لا يعلم أمره وعنى جل ذكره بقوله تكتمون تسرون وتغيبون كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله والله يخرج ما كنتم تكتمون قال تغيبون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ما كنتم تكتمون ما كنتم تغيبون ﴿ القول في تاويل قوله تعالى ﴾ فقلنا اضربوه ببعضها يعني جل ذكره بقوله فقلنا قوم موسى الذين اداروا في القتل الذي قد تقدم وصفنا أمره اضربوا القاتل والهاء التي في قوله اضربوه من ذكر القاتل ببعضها أي ببعض البقرة التي أمرهم الله بذبحها فذبحوها ثم اختلف العلماء في البعض الذي ضرب به القاتل من البقرة وأي عضو كان ذلك منها فقال بعضهم ضرب بفخذ البقرة القاتل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ضرب بفخذ البقرة فقام حيا فقال قتلني فلان ثم عاد في ميتته **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ضرب بفخذ البقرة ثم ذكر مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن النضر بن عري عن عكرمة فقلنا اضربوه ببعضها قال بفخذها فلما ضرب بها عاشر وقال قتلني فلان ثم عاد إلى حاله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن خالد بن يزيد عن مجاهد قال ضرب بفخذها الرجل فقام حيا فقال قتلني فلان ثم عاد في ميتته **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال أبو عبيد عن ابن سيرين عن عبيدة بن أبي المقتول ببعض لهما وقال معمر عن قتادة ضربوه بلحم الفخذ فعاشر فقال قتلني فلان **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنهم ضربوه بفخذها فاحياه الله فأبنا بقائه الذي قتله وتكلم ثم مات وقال آخرون الذي ضرب به منها هو البضعة التي بين الكتفين ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فقلنا اضربوه ببعضها فضر به بالبضعة التي بين الكتفين فعاشر فسألوه من قتلك فقال لهم ابن أخي وقال آخرون الذي أمر وأن يضربوه به منها عظم من عظامها ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالمة قال أمرهم موسى أن يأخذوا عظما منها فيضربوه القاتل ففعلوا فرجع إليه روحه فمسي لهم قاتله ثم عاد ميتا كما كان فاخذ قاتله وهو الذي أتى موسى فشكا إليه فقتله الله على أسوأ عمله وقال آخرون بما **حدثني** به يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد ضربوا الميت ببعض آرابها فاذا هو قاعد قالوا من قتلك قال ابن أخي قال وكان قتله وطرحه على ذلك السبط أراد أن يأخذ دية والصواب من القول في تاويل قوله عندنا فقلنا اضربوه ببعضها أن يقال أمرهم

أي تمام الاربعين ومن قرأوا عدا من المواعيد فعناه أن الله تعالى وعده الوحي وعده هو الحجي والليقات إلى الطور وذكر الاربعين ههنا مجمل وتفصيله في الاعراف كقوله ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة فصل أولام أجل ومعنى ثم في قوله ثم اتخذتم استبعاد مضمون ما بعده عن مضمون ما قبلها وعدم مناسبتها له لانه تعالى لما وعده موسى حضور الميقات لانزال التوراة عليه بحسرة السبعين تنبيه الحاضرين وتعريف الغائين واطهار الدرجة موسى وسائر بني اسرائيل وأتوا عقيب ذلك باشيع أنواع الجهل والكفر كان ذلك في

الطور وكان قد بقي مع بني اسرائيل
التياب والخلي التي استعاروها من
القطب قال لهم هرون ان هذه
التياب والخلي لا تحل لكم فأحرقوها
فجفعوا نارا وأحرقوها وكان
السامري في مسيره مع موسى عليه
السلام في البحر فطرا الى حافر دابة
جبريل حين تقدم في البحر فقبض
قبضة من تراب حافر تلك الدابة ثم
ان السامري أخذ ما كان معه من
الذهب وصوره منه عجلا وألقى فيه
ذلك التراب فخرج منه صوت كأنه
الخواير فقال هذا الهكم واله موسى
فأخذ هذه القوم الهالانفسهم ولهذا
وصفهم الله تعالى بالظلم في قوله وأنتم
ظالمون كما قال ان الشرك ظلُمٌ عظيم
وذلك أن الظلم وضع الشيء في غير
موضعه والمشرِك وضع أحسن الاشياء
مكان أشرف الموجودات والواو في
وأنتم إمّا للعلّ وإمّا لا اعتراض أى
وأنتم قوم من عادتكم الظلم وقال
أهل التحقيق ان لكل قوم عجلا
يعبدونه قال صلى الله عليه وسلم
نعس عبد الدرهم نعس عبد الدينار
نعس عبد الجمعة وقال ما عبد
اله أبغض الى الله من الهوى وفيه
تقريع لليهود الذين جادلوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعادوه كأنه
قال هؤلاء أمتا يفتخرون بأسلافهم
ثم ان أسلافهم كانوا في البلاة
والجهالة والعناد الى هذا الحد
فكفهم هؤلاء الاخلاف وتسلمة

لأنني صلى الله عليه وسلم مما كان يشاهد من مشرك العرب واليهود والتصارى من الخلاف والمشاقة فأصبر كما صبر أولو العزم من قنادة الرسل وتحذير العقلاء من الجهل والتقليد إلى هذه الغاية ما أقطع شأن الجهلة المقلدة رضواناً بكون العجل لها ومارضواناً بكون البشر نبياً وقد عمل بعضهم لتجميع واقعة عبدة العجل حيث استبعد وقوعها منهم مع أنهم شاهدوا تلك الميجزات الباهرة التي تكاد تكون قريبة من حسد الالجاء في الدلالة على الصانع وصدق النبي صلى الله عليه وسلم أن السامري أتى إلى القوم أن موسى صلى الله عليه وسلم أخاف قدر على

ما أتى به لانه كان يتخذ طلسمات على قوى فلكنية فقال للقوم أنا اتخذكم طلسمات مثل طلسمه وروج عليهم ذلك بان جعله بحيث خرج منه صوت عجب وأطمعهم في ضرورتهم مثل موسى في اتیان الخوارق وألعل القوم كانوا يحسمه وحلولية فجوزوا حلول الاله في الاجسام فوقعوا في تلك الشبهة الركيكة وههنا يظهر التفاوت بين أمة موسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم بعد مشاهدة الآيات العظام القريبة من الافهام عبدوا الاصنام بل الانعام وأمة محمد صلى الله عليه وسلم مع ان معجزتهم القرآن الذي لا يعرف (٢٨٧) اعجازه الا بالنظر الدقيق والبحث العميق لم

يخالفوا انبيهم طرفه عن رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه رجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله لا يزغون عن سواء السبيل ولا يميلون الى معتقدات أهل الاباطيل مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل (قوله ثم عفونا عنكم) أى حين تدم بان قتلتم أنفسكم (من بعد ذلك) الامر العظيم الذى ارتكبتموه من اتخاذ العجل (لعلكم تشكرون) نعمة العفو ومعنى الترحي في كلام الله تعالى قدم في قوله لعلكم تتقون الكتاب والفرقان يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقا يفرق بين الحق والباطل يعنى التوراة فتجوزايت الغيث واليثير يد الرجل الجامع بين الجود والجسرة أو التوراة والسبرهان الفارق بين الكفر والايمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان انفرقا البحر ولا يلزم التكرار لانه لم يبين هنالك أن ذلك لاجل موسى وفي هذه الآية بين ذلك التخصيص على سبيل التخصيص وقيل النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يعنى يوم بدر وقيل آتينا موسى التوراة ومحمدا الفرقان لكى تهتدوا به يا أهل الكتاب وفيه تعسف (واذ قال

قتادة ثم قست قلوبكم من بعد ذلك يقول من بعد ما أراهم الله من احياء الموتى و بعد ما أراهم من أمر القتل ما أراهم فهى كالحجارة أو أشد قسوة ﴿١﴾ القول في تاويل قوله تعالى (فهى كالحجارة أو أشد قسوة) يعنى بقوله فهى قلوبكم يقول ثم صلبت قلوبكم بعد اذ آيتم الحق فتبينتموه وعرفتموه عن الخضوع له والاذعان لواجب حق الله عليكم فقلوبكم كالحجارة صلابه ويساوغلا وشدة أو أشد صلابه يعنى قلوبكم عن الاذعان لواجب حق الله عليهم والافقار له بالازم من حقوقه لهم من الحجارة فان سال سائل فقال وما وجه قوله فهى كالحجارة أو أشد قسوة وأوعند أهل العربية انما أتى في الكلام لمعنى الشك والله تعالى جل ذكره غير جائز في خبره الشك قيل ان ذلك على غير الوجه الذى توهمه من أنه شك من الله جل ذكره فيما أخبر عنه ولكنه خبر منه عن قلوبهم القاسية أنها عند عباده الذين هم أصحاب الذين كذبوا بالحق بعد ما أراهم الله من احياء الموتى أو أشد من الحجارة عندهم وعند من عرف شأنهم وقد قال في ذلك جماعة من أهل العربية أقوالا فقال بعضهم (١) انما أراد الله جل ثناؤه بقوله فهى كالحجارة أو أشد قسوة وما أشبه ذلك من الاخبار التى تاتى بأو كقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وكقول الله جل ذكره وأنا يا كمل على هدى أو فى ضلال مبين فهو عالم أى ذلك كان قالوا ونظير ذلك قول القائل أكلت بسمرة أو ورطبة وهو عالم أى ذلك أكل ولكنه أجابهم على المخاطب كما قال أبو الاسود الدبلى

أحب محمد احبا شديدا * وعباسا وحزة والوصيا

فان يك جهم رشدا أصبه * ولست بمخطئ ان كان غيا

قالوا ولا شك أن أبا الاسود لم يكن شا كافي أن حب من سمي رشدا ولكنه أجابهم على من خاطبه به وقد ذكر عن أبى الاسود أنه لما قال هذه الآيات قيل له شككت فقال كلا والله ثم انتزع بقول الله عز وجل وأنا يا كمل على هدى أو فى ضلال مبين فقال أو كان شا كامن أخبر بهذا فى الهادى من الضلال وقال بعضهم ذلك كقول القائل ما أطمعتك الا حلوا أو حامضا وقد أطمعه النوعين جميعا فقالوا فاقائل ذلك لم يكن شا كانه قد أطمع صاحبه الحل والحامض كليهما ولكنه أراد الخبر عما أطمعه اياه أنه لم يخرج عن هذين النوعين قالوا فكذلك قوله فهى كالحجارة أو أشد قسوة انما معناه فقلوبهم لا تخرج من أحد هذين المثلين اما أن تكون مثلا للحجارة فى القسوة واما أن تكون أشد منها قسوة ومعنى ذلك على هذا التأويل فبعضها كالحجارة قسوة وبعضها أشد قسوة من الحجارة وقال بعضهم أو فى قوله أو أشد قسوة يعنى أو أشد قسوة كما قال تبارك وتعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا يعنى وكفورا وكما قال جرير بن عطية

نال الخلافة أو كانت له قدرا * كما أتى ربه موسى على قدر

يعنى نال الخلافة وكانت له قدرا وكما قال النابغة

(١) قوله انما أراد الله أى الابهام بقرينة ما ساقى له ولعل الناسخ أسقط لفظة الابهام كتبه متحججه

موسى لقومه باقوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى ترى انه جهرة فاخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وظلنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (الفرات بارئكم بالامالة قتيبة ونصير وأبو عمرو من طريق أبى الزعراء وعبد الرحمن بن عبدوس وقرأ أبو عمرو وبالاختلاس انه هو دم نأبو عمرو وغير عباس وكذلك كل ما كان

بينهم اياه او او لمفوظة مثل ومن دونه هو وانه هو واشباه ذلك حتى حيث كان بالامالة نصير والجهلي نرى الله مكسورة الراعروى ابن زوى
عن عباس واشوعب عن البريدى وكذلك كل راء بعدها ياء استقبلها الف ولا مثل ولو رى الذين والنصارى المسيح جهره مفتوحة الهاء
قتبة السلوى بالامالة الشديدة حرة وعلى وخاف وقرأ أو عرو بالامالة اللطيفة وكذلك كل كلمة على مثال فعلى * الوقوف فاقنوا انفسكم
ط عند بارئكم ط لان التقدير (٢٨٨) ففعلتم فتاب عليكم ط الرحيم • تنظرون • تشكرون • السلوى ط مارزقناكم

قالت الالية تما هذا الحمام لنا * الى حمامتنا أو نصفه فقد

يريدون نصفه وقال آخرون أو فى هذا الموضع معنى بل فكان تأويله عندهم فهى كالخجارة بل أشد
قسوة كما قال جل ثناؤه وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون معنى بل يزيدون وقال آخرون معنى ذلك
فهى كالخجارة وأشد قسوة عندهم (قال أبو جعفر) ولكل ما قبل من هذه الاقوال التى حكينا وجه
ومخرج فى كلام العرب غير أن أعجب الاقوال التى فى ذلك ما قلناه أو لانه القول الذى ذكرناه عن وجه
ذلك الى انه معنى (١) فهى أوجه فى القسوة من ان تكون كالخجارة أو أشد على تأويل أن منها كالحجارة
ومنها أشد قسوة لان أو وان استعملت فى أما كن من أما كن الواو حتى يلتبس معناها ومعنى الواو
لتقارب معنيهما فى بعض تلك الاماكن فان أصلها أن تأتى معنى أحد الاثنين فتوجهها الى
أصلها من واحد الى ذلك سبيلا أعجب الى من اخرجها عن أصلها ومعناها المعروفة لها (قال) وأما
الرفع فى قوله أو أشد قسوة فن وجهين أحدهما أن يكون عطف على معنى الكاف التى فى قوله
كالخجارة لان معناها الرفع وذلك أن معناها معنى مثل فهى مثل الخجارة أو أشد قسوة من الخجارة
والوجه الآخر ان يكون مرفوعا على معنى تكريرى عليه فيكون تأويل ذلك فهى كالخجارة أو هى
أشد قسوة من الخجارة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (وان من الخجارة لما يتفجر منه الانهار) ﴾
يعنى بقوله جل ذكره وان من الخجارة لما يتفجر منه الانهار وان من الخجارة تجارة يتفجر منها الماء
الذى تكون منه الانهار فاستغنى بذكر الانهار وانما ذكر ففعل منه للفظ ما والتفجر
التفعل من جف الماء وذلك اذا تنزل خارجا من منبعه وكل سائل شخص خارجا من موضعه ومكانه
فقد انفجر ماء كان ذلك أودما أو صديدا أو غير ذلك ومنه قول عمر بن لجا

ولما أن قربت الى حجر * أى ذو بطنه الانفجارا

يعنى الآخر وحاسلنا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء) ﴾
يعنى بقوله جل ثناؤه وان من الخجارة تجارة تشقق وتشققها تصدعها وانما هى لما يشقق ولكن
التاء أدغمت فى الشين فصارت شينا مشددة وقوله فيخرج منه الماء فكأن عينا تابعة وأنهار اجارية
﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (وان منها لما يهبط من خشية الله) ﴾ قال أبو جعفر يعنى بذلك
جل ثناؤه وان من الخجارة لما يهبط أى يتردى من رأس الجبل الى الارض والسمع من خوف الله
وخشيته وقد دللنا على معنى الهبوط فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأدخلت هذه
اللامات الواو فى ما نوسد الخير وانما وصف الله تعالى ذكره الخجارة وما وصفها به من أن منها
المتفجر منه الانهار وأن منها المتشقق بالماء وأن منها الهابط من خشية الله بعد الذى جعل منها
لقلوب الذين أخبر عن قسوة قلوبهم من بنى اسرائيل مثلامعدرة منه جل ثناؤه لها دون الذين
أخبر عن قسوة قلوبهم من بنى اسرائيل اذ كانوا بالصفة التى وصفهم الله بها من التكذيب لرسله
والجود لآياته بعد الذى أراهم من آيات والعبر وعيانوا من عجائب الادلة والجمع مع ما أعطاهم
تعالى ذكره من صحة العقول ومن به عليهم من سلامة النفوس التى لم يعطها الحجر والمدر ثم هو مع
(١) قوله فهى أوجه الخ كذا فى الاصل ولعل فيه تحريف أو سقطا والاصل فهى لا تخرج فى القسوة
من أن تكون الخ فخر كتبه معجمه

ط يظنون • التفسير انه سبحانه
نهبهم على عظم ذنبهم ثم على ما به
يتخلصون منه وذلك من أعظم النعم
فى الدين وأيضا لما أمرهم بالقتل
ورفع ذلك الامر عنهم قبل فئاتهم
بالكلية كان ذلك نعمة فى حق
أولئك الباقين وفى أعقابهم الى
زمن محمد صلى الله عليه وسلم وأيضا
لما بين أن توبة أولئك ما عت الا
بالقتل ظهر أن بعثة محمد صلى الله
عليه وسلم لهم نعمة ورحمة لانه لا
يامرهم بشئ من ذلك متى رجعوا
عن كفرهم وفيه ترغيب لامة محمد
صلى الله عليه وسلم فى التوبة فان أمة
موسى لما رغبوا فى تلك التوبة مع
نهاية مشقتها على النفس فلان
يرغب أحدنا فى مجرد الندم كان
أولى هذا وقد مر أن الظلم وضع
الشئ فى غير موضعه الآية لا بد فيه
من تعدى ضرر رفين ههنا أن
الضرر انما يعود على أنفسهم فبذلك
استحقوا العذاب الابدى والفرق
بين الفئات الثلاثة فى الآية أن
الاولى للتسبب لا غير لان الظلم سبب
التوبة والثانية للتعقيب اما لان
المعنى فاعزموا على التوبة فاقنوا
أنفسكم على أن التوبة مفسرة بقتل
النفس فى شرعهم لا بالندم واما لان
القتل تمام توبة المرتدى فى شرعهم
والمعنى فتوبوا فاتبوا التوبة القتل
تمة لتوبتكم كما أن القاتل عمدا لا

ذلك

تم توبته فى شرعنا لا بتسليم النفس حتى يرضى أولياء المقتول أو بقتلونه ومعنى الى بارئكم انتهى عن الربا فى

التوبة كانه قيل لو أظهرتم التوبة لاعتن القلب فانت ما نبت الى الله وانما نبت الى الناس وقوله ذلك أى القتل خير لكم عند بارئكم جملة معتزلة
تفيد التوبة على أن ضرر الدنيا هو من عذاب الآخرة اذ لا نسبة لانه انتهى الى غير المتناهى والموت لا بد واقع فليس فى تحمل القتل الا النقد
والتأخير والثالثة هى الغاء الفصيحة أى المقصحة عن محذوف تقديره فامتثلتم فتاب عليكم وعلى هذا يكون الكلام خطا با من الله تعالى لهم على

طريقة الالتفات ويمكن أن يقال المحذوف شرط منتظم في جملة قول موسى كانه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم وانما اخص هذا الموضع بذكر الباري لان معناه كما مر في الاسماء الذي خلق الخلق على الوجوه الموافقة للصالح والاغراض ففيه تفرع لما كان منهم من ترك عادة العلم الحكيم الذي برأهم بلطف حكمته على الاشكال المختلفة برأهم التنافر مناسبة للحكم والمقاصد الى عبادة العجل الذي هو مثل في البلادة والغباء فلا جرم كان جزاؤهم تفكيك ما ركب من خلقهم وتبديل ما نظم من (٣٨٩) أشكالهم حين لم يشكروا النعمة في ذلك وغطوها

بالتخاذ من لا يقدر على شئ منها والمراد

بقتل الانفس اما ما يقتضيه ظاهر اللفظ وهو ان يقتل كل واحد نفسه والقتل اسم الفعل المؤدى الى زهوق الروح في الحال أو في المال واما قتل بعضهم بعضا وعليه المفسرون لقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم ولا تلزوا انفسكم فسلموا على انفسكم وذلك أن المؤمنين كنفس واحدة ثم اختلفوا فقتل انه امر من لم يعبد العجل من السبعين المختارين لحضور الميثاق أن يقتل من عبد العجل منهم وقيل لما أمرهم موسى عليه السلام بالقتل أجابوا فأخذ علمهم الموائيق ليصبرن على القتل فأصبحوا مجتمعين كل قبيلة على حدة وأتاهم هرون بالاثني عشر ألفا الذين ماعبدوا العجل وبأيديهم السيوف فقال ان هؤلاء اخوانكم قد أتوكم شاهرين للسيوف فاجلسوا باقية بيوتكم واتقوا الله واصبروا فلعن الله رجلا قام من مجلسه أو مدطره اليهم أو اتقاهم يبدأ ورجل ويقولون آمين روى أن الرجل كان يبصر ولده ووالده وجاره وقريبه فلم يكنه المضي لامر الله فارسل الله ضيابة وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتها فجعلوا يقتلونهم الى المساء وقام موسى وهرون يدعوان الله ويقولان هلكت بنو اسرائيل البقية البقية بالهنا فكشفت الضيابة والسحابة

ذلك منه ما يتفجر بالانهار ومنه ما يتشقق بالماء ومنه ما يهبط من خشية الله فاخبر تعالى ذكره أن من الحجارة ما هو ألين من قلوبهم لما يدعون اليه من الحق كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سفيان عن ابن اسحق وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جل ثناؤه ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة ما يتفجر منه الانهار وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط من خشية الله قال كل حجر يتفجر منه الماء أو يتشقق عن ماء أو يتردى من رأس جبل فهو من خشية الله عز وجل نزل بذلك القرآن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فهي كالحجارة أو أشد قسوة ثم عذرا للحجارة ولم يعذر شق ابن آدم فقال وان من الحجارة ما يتفجر منه الانهار وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط من خشية الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ثم عذرا لله الحجارة فقال وان من الحجارة ما يتفجر منه الانهار وان منها ما يشقق فيخرج منه الماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج انه قال فيها كل حجر يتفجر منه ماء أو يتشقق عن ماء أو يتردى من جبل فمن خشية الله نزل به القرآن ثم اختلف أهل النحوي معنى هبوط ما هبط من الحجارة من خشية الله فقال بعضهم ان هبوط ما هبط منها من خشية الله تفويظ لاله وقال آخرون ذلك الجبل الذي صار دكا ان تحبلى له ربه وقال بعضهم ذلك كان منه ويكون بان الله جبل ذكره أعطى بعض الحجارة المعرفة والفهم ففعل طاعة الله فاطاعه كالذي روى عن الجذع الذي كان يستند اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب فلما تحول عنه حن وكالذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان حجرا كان يسلم على في الجاهلية اني لأعرفه الآن وقال آخرون بل قوله يهبط من خشية الله كقوله جدار يريد أن ينقض ولا ارادة له قالوا وانما يريد بذلك أنه من عظم أمر الله يرى كأنه هابط خاشع من ذل خشية الله كما قال زيد الخيل يجمع تذل البلق في جراته * ترى الأكم فيها سجد العوافر وكما قال سويد بن أبي كاهل بصف عدو له يريد أنه ذليل

ساجد المخراذير فعه * خاشع الطرف أصم المستع وكما قال جرير بن عطية (١) لما أتى خبر الرسول تضععت * سور المدينة والجبال الخشع وقال آخرون معنى قوله يهبط من خشية الله أي يوجب الخشية لغيره بدلالته على صانعه كما قيل ناقة تاجرة اذا كانت من تحابها وقرأتها تدعو الناس الى الرغبة فيها كما قال جرير بن عطية وأعو من نهان أمانهارة * فاعمى وأماله فبصر

(١) تقدم البيت قريب المأثري خبر الزبير تواضعت وكذلك في اللسان وله في روايتين كتبه مصححه

(٣٧) - (ابن جرير - أول) وأوحى الله تعالى اليه قد غفرت لمن قتل وتبت على من لم يقتل قالوا وكانت القتل سبعين ألفا وقيل كانوا قسمن منهم من عبد العجل ومنهم من لم يعبد ولكن لم ينكر على من عبده فأمر من لم يشتغل بالانكار بقتل من اشتغل بالعبادة والقائلون بان العجل يعجل الهوى قالوا معنى قتل الانفس هو وقع الهوى لان الهوى حياة النفس (قوله واذ قلم يا موسى) ذهب بعض المفسرين الى أن هذه الواقعة كانت قبل أن كاف الله عبدة العجل بالقتل قال محمد بن اسحق لما رجع موسى عليه السلام من الطور الى قومه فرأى ما هم عليه

من عبادة الجبل وقال لآخيه والسامري ما قال وأحرق الجبل ونسفه في اليم اختار سبعين رجلا من خبارهم فلما خرجوا إلى الطور قالوا لموسى سل ربك حتى نسبع كلامه فسأل موسى ذلك فأجابته الله فلما دنا من الجبل وقع عليه غود من الغمام وتغشى الجبل كله ودنا موسى عليه السلام من ذلك الغمام حتى دخل فيه فقال للقوم ادخلوا وعوا وكان موسى متى كثر به وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني إسرائيل النظر إليه وسبع القوم كلام الله مع موسى يقول له (٢٩٠) افعلا ولا تفعل ومن جملة الكلام أني أنا الله لا اله الا أنا ذكرك

أخرجتكم من أرض مصر فأعبدوني ولا تعبدوا غيري فلما تم الكلام انكشف عن موسى الغمام الذي دخل فيه فقال القوم بعد ذلك لنؤمن لك أي لن نصعدك ولن نقر بنبوتك حتى نرى الله جهرة عيانا وهي مصدر قولك جهر بالقراءة والدعاء كأن الذي يرى بالعين يجاهر بالرؤية والذي يرى بالقلب يخاف بها واتصافها على نحو انتصاب قعد القرفصاء لان هذه نوع من الرؤية كما أن تلك نوع من القعود ويحتمل أن يكون نصبا على الحال بمعنى ذوى جهرة ومن قرأ جهرة بفتح الهاء فامانه مصدر كالغلبة واما لانه جمع جاهر وانما كدواب هذا لئلا يتوهم أن المراد بالرؤية العلم أو التخیل على ما يراه النائم فأخذتكم الصاعقة وهي ماصقةهم أي أماتهم فقبل نار وقعت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة جاءت من السماء وقيل أرسل الله جنودا سمعوا بحسها نحر واصعقوا مبتلين يوما وبيلة وصعقة موسى في قوله وخرم موسى صعقا لم تكن موتا ولكن غشية بدليل فلما أفاق والظاهر أنه أصابهم ما ينظرون إليه لقوله وأتم تنظرون فرفع موسى يديه إلى السماء يدعو ويقول الهي اخترت من بني إسرائيل سبعين رجلا ليكونوا

بفعل الصفة لليل والنهار وهو يريد بذلك صاحبه النهائي الذي يجموه من أجل أنه فيما كان ما وصفه به وهذه الأقوال وان كانت غير بعدات المعنى مما تحتمله الآية من التأويل فإن تأويل أهل التأويل من علماء سلف الأمة بخلافها قل ذلك لم نستحز صرف تأويل الآية إلى معنى منها وقد دللنا فيما مضى على معنى الخشية وأنها الرهبة والمحافة فكبرنا إعادة ذلك في هذا الموضع ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وما الله بغافل عما تعملون) يعني بقوله وما الله بغافل عما تعملون وما الله بغافل يامعشر المكذبين بآياته والجاحدين بنبوته رسوله محمد صلى الله عليه وسلم والمتقولين عليه الاباطيل من بني إسرائيل وأخبار اليهود عما تعملون من أعمالكم الخبيثة وأفعالكم الرديئة ولكنه يحصها عليكم فيجازيكم بها في الآخرة أو يعاقبكم بها في الدنيا واصل الغفلة عن الشيء تركه على وجه السهو عنه والنسيان له فآخبرهم تعالى ذكره أنه غير غافل عن أفعالهم الخبيثة ولا ساه عن أهل هولاء المحص ولها حافظ ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (أفطمعون أن يؤمنوا لكم) يعني بقوله جل ثناؤه أفطمعون يا أصحاب محمد أي أفترجون يامعشر المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم والمصدقين بما جاءكم به من عند الله أن يؤمنوا لكم أي يؤمنوا بكم يعني بقوله أن يؤمنوا لكم أن يصدقكم بما جاءكم به فيكم صلى الله عليه وسلم محمد من عند ربكم كما حذرت عن عمار بن الحسن عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله أفطمعون أن يؤمنوا لكم يعني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا لكم يقول أفطمعون أن يؤمنوا بكم اليهود حذثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعد بن قتادة أفطمعون أن يؤمنوا بكم الآية قال هم اليهود ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وقد كان فريق منهم) قال أبو جعفر أما الفريق فجمع كالطائفة لا واحد له من لفظه وهو فاعيل من التفرق سمي به الجماع كما سمي الجماعة بالحزب من التحزب وما أشبه ذلك ومنه قول أعشى بني ثعلبة

(١) أخذوا فلما خفت أن يتفرقوا * فريقين منهم مصعدو مصوب

يعني بقوله منهم من بني إسرائيل وانما جعل الله الذين كانوا على عهد موسى ومن بعدهم من بني إسرائيل من اليهود الذين قال الله لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أفطمعون أن يؤمنوا بكم لأنهم كانوا آبائهم وأسلافهم فجعلهم منهم إذ كانوا عشارهم وقرطهم وأسلافهم كما ذكر الرجل اليوم الرجل وقد مضى على مناج إذا كروا بريقته وكان من قومه وعشيرته فيقول كان منافلا ن يعني أنه كان من أهل طريقته ومذهبه أو من قومه وعشيرته فكذلك قوله وقد كان فريق منهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون) يختلف أهل التأويل في الذين عنى الله بقوله وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون فقال بعضهم بما حذثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أفطمعون أن يؤمنوا بكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون فالذين يحرفونه والذين يكتمونه هم العلماء منهم

(١) أخذوا هكذا في الأصل ولم تنف على البيت في غير هذا الموضع ولعل أخذوا يحرف عن أجندوا بتشديد الدال أو نحوه ليستقيم الوزن كتبه مصححه

حذثني

شهودي بقول تويتهم فأرجع إليهم وليس معي أحد في الذي يقولون في فلم يزل بدعوى ردا لله

إليهم أرواحهم وذلك قوله ثم بعثناهم من بعد موتكم لعلكم تشكرون نعمة الله بعد الموت أو نعمة الله بعد ما كفرتموها فطلب توبة بني إسرائيل من عبادة الجبل فقال لا الا ان يقتلوا أنفسهم وقيل ان هذه الواقعة كانت بعد القتل قال السدي لما تاب بنو إسرائيل من عبادة الجبل بان قتلوا أنفسهم أمر الله أن يأتيه موسى في ناس من بني إسرائيل يعثرون إليه من عبادتهم الجبل فاختار موسى سبعين رجلا

فلما أفر الطور قالوا لنؤمن لك حتى نرى الله جهره فأخذتهم الصاعقة وماتوا فقام موسى يبكي ويقول يا رب ماذا أقول لبني إسرائيل فاني أمرتهم بالقتل ثم اخترت من بينهم هؤلاء فإذا رجعت اليهم ولا يكون معي أحد منهم فإذا أقول لهم فأوحى الله إلى موسى ان هؤلاء السبعين ممن اتخذوا العجل الها فقال موسى ان هي الافتتنك فأحياهم الله تعالى فقاموا ونظر كل واحد إلى الآخر كيف يحسبه الله تعالى فقالوا يا موسى انك لاتسأل الله شيئا إلا أعطاك فادعه يجعل لنا أنبياء فدعا بذلك فأجاب الله دعوته هذا (٢٩١) ما قاله المفسرون وليس في الآية ما يدل على ترجيح

أحد القولين على الآخر ولا على أن الذين سألو الرؤية عبدة العجل أم لا والصحيح أن موسى لم يكن من جملة الصاعقين في هذه الواقعة لانه خطاب مشافهة ولانه ولتناوله لوجب تخصيصه بقوله في حق موسى فلما أفاق مع أن لفظة الافاقه لا تستعمل في الموت ثم في الآية فوائد منها التحذير لمن كان في زمان نبينا صلى الله عليه وسلم عن فعل ما يستحق بسببه أن يفعل به ما فعل بأولئك ومنها تشبيه بخودهم معجزات النبي صلى الله عليه وسلم بجود أسلافهم نبوة موسى عليه السلام مع مشاهدتهم لغظم تلك الآيات لينبهوا أنه إنما يظهر على النبي صلى الله عليه وسلم مثله العله بأنه لو أظهرها لحدوها ولو لحدوها لاستحقوا العقاب كما استحقه أسلافهم ومنها التسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتثبيت فؤاده كي يصبر كاصبر أولو العزم من الرسل ومنها إزالة شبهة من يقول ان نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لو حجت لكان أولى الناس بالايمان به أهل الكتاب حيث أنهم عرفوا خبره وذلك أنه تعالى بين أن أسلافهم بعد مشاهدة تلك الآيات كانوا يرتدون كل وقت ويتحكمون عليه فكيف يتعجب من مخالفتهم محمد صلى الله عليه وسلم وان وجدوا في كتبهم أخبار نبوته صلى الله عليه وسلم ومنها ما

حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي أقطمهم أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه قال هي التوراة حرفوها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يسمعون كلام الله ثم يحرفونه قال التوراة التي أنزلها عليهم يحرفونها يجعلون الحلال فيها حراما والحرام فيها حلالا والحق فيها باطلا والباطل فيها حقا إذا جاءهم الحق برشوة أخرجه الله كتاب الله وإذا جاءهم المبطل برشوة أخرجه الله ذلك الكتاب فهو فيه محقق وإن جاء أحد يسألهم شيئا ليس فيه حق ولا رشوة ولا شيء أمرهم بالحق فقال لهم أتأمررون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون وقال آخرون في ذلك بما حدثت عن عمار بن الحسن قال أخبرنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون فكانوا يسمعون من ذلك كما يسمع أهل النبوة ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق في قوله وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله الآية قال ليس قوله يسمعون كلام الله يسمعون التوراة كلها قد سمعوا ولكنهم الذين سألو موسى رؤى بهم فأخذتهم الصاعقة فيها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال بلغني عن بعض أهل العلم أنهم قالوا لموسى يا موسى قد حيل بيننا وبين رؤية الله عز وجل فأسمعنا كلامه حين يكلمك فطلب ذلك موسى إلى ربه فقال نعم فرهم فليظهروا وليطهروا ثيابهم ويصوموا ففعلوا ثم خرج بهم حتى أتى الطور فلما غشيهم الغمام أمرهم موسى عليه السلام فوقعوا سجودا وكبر به فسمعوا كلامه يأمرهم وينهاهم حتى عقلوا ما سمعوا ثم انصرف بهم إلى بني إسرائيل فلما جاءهم حرف فريق منهم ما أمرهم به وقالوا حين قال موسى لبني إسرائيل ان الله قد أمركم بكذا وكذا قال ذلك الفريق الذين ذكروهم الله إنما قال كذا وكذا خلافا لما قال الله عز وجل لهم فهم الذين عني الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأولى التأويلين الذين ذكروا بالآية وأشبههم بما عاينوا عليه فظاهر التلاوة ما قاله الربيع بن أنس والذي حكاه ابن إسحق عن بعض أهل العلم من أن الله تعالى ذكروا إنما عني بذلك من سمع كلامه من بني إسرائيل لسماع موسى إياه منه ثم حرف ذلك وبذل من بعد سماعه وعلمه به وفهمه إياه وذلك أن الله جل ثناؤه إنما أخبر أن التحريف كان من فريق منهم كانوا يسمعون كلام الله عز وجل استعظاما من الله لما كانوا يأتون من البهتان بعد توكليد الجملة عليهم والبرهان وايدان الله تعالى ذكروا عباده المؤمنين وقطع اطعامهم من ايمان بقايا نسلهم بما أتاهم به محمد من الحق والنور والهدى فقال لهم كيف تطمعون في تصديق هؤلاء اليهود ياكم وأنما تخبرونهم بالذي تخبرونهم من الانباء عن الله عز وجل عن غيب لم يشاهدوه ولم يعاينوه وقد كان بعضهم يسمع من الله كلامه وأمره ونهيهم ثم يبدله ويحرفه ويحده هؤلاء الذين بين أظهرهم من بقايا نسلهم أخرى أن يحدوا وما أتيتهم به من الحق وهم لا يسمعون من الله وأنما يسمعون منكم

أخبر محمد صلى الله عليه وسلم عن هذه القصة مع كونه أميائين أن ذلك من الوحي بقي ههنا بحث وهو أن المعتزلة استدلو بالآية على امتناع رؤية الله تعالى لانها لو كانت أمرا جازا لوقع لم تنزل بهم العقوبة كالم تنزل بهم حين التمسوا النقل من قوت إلى قوت في قولهم ان نصبر على طعام واحد وأجب بأن امتناع رؤيته في الدنيا لا يستلزم امتناع رؤيته في الآخرة الذي هو محل النزاع فلعل رؤيته تقتضي زوال التكلف عن العبد والذي بمقام التكلف وأنما اقترا حردل زائد على صدق المدعى بعثوته تعنت وأضلالا يمنع أن الله تعالى علم أن فيه

مفسدة كما علم في انزال الكتاب من السماء سأل أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أأرنا الله جهرة فلهم هذا الاستنكار لان مطالبة الرؤية جهرية مطالعة الذات غفلة وفيه من سوء الادب وترك الحرمة ما لا يستحسنه قضية العزة والاشتمة (قوله تعالى وظلنا) أي جعلنا الغمام يظلكم وذلك في التيه كما ينبغي في المائدة مخز الله لهم السحاب فيسير بسيرهم يظلمهم من الشمس والظل ضوء نازل وينزل بالليل عمود (٢٩٣) من نار يسرون في ضوءه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى وإذا ولد لهم مولود كان عليه

نوب كالظفر يطول بطوله كما كان لا دم قبل الزلة وينزل عليهم المن وهو التريخين مثل الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع لا يزيد وبعث الله الجنوب فتخسر عليهم السلاوي وهي السما في فيذبح الرجل منها ما يكفيه لا يزيد مجاهد الى صنع حلوهب هو الخبز السمذ الزجاج هو ما من الله تعالى به عليهم وهذا كما روى مرفوعا الكفاة من المن وفيها شفاء العين وقيل السلاوي العسل وقيل طائرا حمر (كوا) على ارادة القول أي وقتلناهم كوا (من طيبات) من حلالات (ما رزقناكم) وهذا اللابحة (وما ظلمونا) يعني فظلموا بان كفروا هذه النعم بفعلوا موضع الشكر كفرا وما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة وما ظلمونا عليه (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لان وبال الظلم عائد عليهم لا الى غيرهم ولا الى الله تعالى وانما قال ههنا في الاعراف والتوبة والروم بزيادة لفظة كانوا لانها اخبار عن قوم ماتوا وانقرضوا بخلاف قوله في آل عمران ولكن أنفسهم يظلمون لانه مثل والله أعلم (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين فبذل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من

وأقرب الى أن يحرقوا ما في كتبهم من صفة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ويبدلوه وهم عالمون فيجحدوه ويكذبوا من أوائلهم الذين باشروا كلام الله من الله جل ثناؤه ثم حرقوه من بعد ما عقلاه وعلوه متعدين التحريف ولو كان تأويل الآية على ما قاله الذين زعموا أنه عنى بقوله يسمعون كلام الله يسمعون التوراة لم يكن لذكرك قوله يسمعون كلام الله معنى مفهوم لان ذلك قد سمعه المحرف منهم وغير المحرف نصوص المحرف منهم بانه كان يسمع كلام الله ان كان التأويل على ما قاله الذين ذكرنا قولا لهم دون غيرهم من كان يسمع ذلك سماعهم له فان ظن طان اغماصا أن يقال ذلك لقوله يحرقونه فقد أغفل وجه الصواب في ذلك وذلك أن ذلك لو كان كذلك لقليل أقتطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يحرقون كلام الله من بعد ما عقلاه وهم يعلمون وليكنه جل ثناؤه أخبر عن خاص من اليهود كانوا أعطوا من مباشرتهم سماع كلام الله ما لم يعطه أحد غير الانبياء والرسل ثم بدلوا وحرقوا ما سمعوا من ذلك فلذلك وصفهم بما وصفهم به للخصوص الذي كان خص به هؤلاء الفريق الذي ذكرهم في كتابه تعالى ذكره ويعنى بقوله ثم يحرقونه ثم يبدلون معناه وتأويله وبغيرونه وأصله من انحراف الشيء عن جهته وهو ميله عنها الى غيرها فكذلك قوله يحرقونه أي يميلونه عن وجهه ومعناه الذي هو معناه الى غيره فأخبر الله جل ثناؤه أنهم فعلوا ما فعلوا من ذلك على علم منهم بتأويل ما حرقوا وأنه بخلاف ما حرقوه اليه فقال يحرقونه من بعد ما عقلاه يعني من بعد ما عقلاؤا وتأويله وهم يعلمون أي يعلمون أنهم في تحريفهم ما حرقوا من ذلك مبطون كاذبون وذلك اخبار من الله جل ثناؤه عن اقدامهم على البهت ومناصبتهم العداوة ورسوله موسى صلى الله عليه وسلم وأن بقاياهم من مناصبتهم العداوة ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بغيا وحسدا على مثل الذي كان عليه أوائلهم من ذلك في عصر موسى عليه الصلاة والسلام ﷺ القول في تأويل قوله تعالى (واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أماقوله وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا قاله خبر من الله جل ثناؤه عن الذين آمنوا بأس أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من ايمانهم من يهود بنى اسرائيل الذين كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرقونه من بعد ما عقلاه وهم يعلمون وهم الذين اذ القوا الذين آمنوا بالله وسوله محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا يعني بذلك أنهم اذ القوا الذين صدقوا بالله وعمحمد صلى الله عليه وسلم وعما جاء به من عند الله قالوا آمنا أي صدقنا بمحمد وما صدقتم به وأقرنا بذلك أخبر الله عز وجل عنهم أنهم تخلقوا باخلاق المنافقين وسلوكوا منهاجهم كما حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عبي قال حدثني أبي عن أبيه عن جده عن ابن عباس قوله واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذ خلا بعضهم الى بعض قالوا اتخذونهم عافئكم عليكم وذلك أن نفر من اليهود كانوا اذ القوا محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا واذ خلا بعضهم الى بعض قالوا اتخذونهم عافئكم الله عليكم حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا يعني المنافقين من اليهود كانوا اذ القوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا وقد روى عن ابن عباس في تأويل ذلك

قول

السماء كما كانوا يفسقون) القراءات يغفر لكم بضم الباء التختية وفتح الفاء أبو جعفر ونافع وجبله

تغفر لكم بضم التاء الفوقانية وفتح الفاء ابن عامر وأبو زيد عن المفضل الباقون تغفر بالنون وكسر الفاء يغفر لكم مدغما كل القرآن أبو عمرو خطا بكم وباء بالامالة على قول غير بالاخفاء يزيدوا ونشط عن قانون وكذلك يخفان النون والنون عند الخاء والغين سواء وسط الكلمة أو أولها الوقوف خطا بكم ط المحسنين يفسقون ه التفسير القرية يجتمع الناس من قرأت الماء في الحوض أي جمعت

وهذا الاعتبار كثيرا ما تطلق القرية على البلدة والجمع القرى على غير قياس وإنما قياسه من المعتل اللام فعال نحو ركوة وركاء ونظية ونظباء والنسبة الهاقروى وهو على القياس عند نونس حيث قال طبرى في النسبة الى نظية وعلى خلاف القياس عند الخليل وسيبويه حيث يقولان نظى على مثال الصحيح والقرية بيت المقدس وقيل اربحاه من قرى الشام أمر وابدخلوها بعد التيه والباب باب القرية وقيل باب القبة التى كانوا يصلون اليها وهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى (٣٩٣) أمر وابدخلوها بعد التيه والباب باب القرية وقيل

تواضعا وشكر الله تعالى وقيل السجود أن يخنوا ويتطامنوا داخلين ليكون دخولهم باخبات وخشوع وقيل طوطى لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يخفضوا ودخلوا مترحفين على أوراكهم من الزحف وهو المشى على الأوراك وحطة فعلة من الخط كالجلسة خير مبتدأ محذوف أى مسئلتنا حطة أو أمرنا وأصله النصب معناه اللهم خط عنا ذنوبنا حطة فرفعت لأفادة التوبة كقولهم شكالى جلى طول السرى

يا جلى ليس الى المشتكى صبر جميل فكلا نامبتلى الاصل صبرا أى امبر صبرا كان القوم أمروا أن يدخلوا الباب على وجه الخضوع وأن يذكروا بلساتهم التماس حظ الذنوب حتى يكونوا جامعين بين ندم القلب وخضوع الجوارح والاستغفار باللسان وذلك أن التوبة صفة القلب فلا يطلع الغير عليها فاذا اشتهر واحد بالذنب ثم تاب بعده لزمه أن يحكى توبته لمن شاهد منه الذنب لأن التوبة لا تتم الا به اذا الاخرس تصح توبته وان لم يوجد منه الكلام بل لاجل تعريف الغير عدوله عن الذنب الى التوبة ولازالة الهممة عن نفسه وكذا من عرف

قول آخر وهو ما حدثنا به ابن جريد قال ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبى محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا أى بصاحبكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه اليكم خاصة حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية قال هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا القول فى تاويل قوله تعالى (واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدونهم بما فتح الله عليهم ليحاجوكم به عند ربكم) يعنى بقوله واذا خلا بعضهم الى بعض أى اذا خلا بعض هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم الى بعض منهم فصاروا فى خلا من الناس غيرهم وذلك هو الموضع الذى ليس فيه غيرهم قالوا يعنى قال بعضهم لبعض اتحدونهم بما فتح الله عليكم ثم اختلف أهل التأويل فى تاويل قوله بما فتح الله عليكم فقال بعضهم بما حدثنا أبو بكر بقال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أى روى عن الضحاك عن ابن عباس واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدونهم بما فتح الله عليكم يعنى بما أمركم الله به فيقول الآخرون انما تسترئى بهم ونضحك وقال آخرون بما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبى محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا أى بصاحبكم رسول الله ولكنه اليكم خاصة واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدونهم بالعرب بهذا فانكم قد كنتم تستفتحون به عليهم فكان منهم فآثر الله واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أى تقررون بالله نبي وقد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه وهو يخبرهم أنه النبي صلى الله عليه وسلم الذى كنا نتظرون مجده فى كتابنا اجدوه ولا تقروا اليهم به يقول الله ألا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون حدثنا المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبى العالية فى قوله اتحدونهم بما فتح الله عليكم أى بما أنزل الله عليكم فى كتابكم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قالوا اتحدونهم بما فتح الله عليكم أى بما من الله عليكم فى كتابكم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم فانكم اذا فعلتم ذلك احتجوا به عليكم أفلا تعلمون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة اتحدونهم بما فتح الله عليكم ليحتجوا به عليكم حدثنا المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر قال قال قتادة اتحدونهم بما فتح الله عليكم يعنى بما أنزل الله عليكم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونعته وقال آخرون فى ذلك بما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم قال قول يهود من فرقة حين سهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم اخوة القردة والخنازير قالوا من حدثك هذا حين أرسل اليهم عليا فأذوا محمد ا فقال يا اخوة القردة والخنازير حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال هذا حين أرسل اليهم على بن أبى طالب رضى الله عنه وأذوا النبي صلى الله عليه

عذبه خطأ ثم تبين له الحق فانه يلزمه أن يعرف اخوانه الذين عرفوه بالخطأ عدوله عنه لتزول التهمة عنه فى الثبات على الباطل ول يعودوا الى موالاته بعد معاداته ويحسنوا الظن به وعن أبى مسلم الاصفهاني أن معناه أمرنا حطة أى أن نخط فى هذه القرية ونستقر فيها وأصل الغفر الستر والتغطية ومعنى القرائت فى تغفر لكم وأحدلان الخطيئة اذا غفرها الله تعالى فقد غفرت واذا غفرت فأنما يغفرها الله والفعل اذا تقدم الاسم المؤنث وحال بينه وبين الفاعل حائل جاز التذكير والتأنيث والخطء الذنب قال تعالى ان قتلهم كان خطأ كبيراً تقول منه خطئى بخطأ خطأ

وخطأه على فعلة والاسم الخطيئة على فعلة وجعلها خطأ وأصله خطأ بنىء ثم همر أبدلت الهجمة ألفا فانفتحت الباء لاجلها (وسنزيد المحسنين) المفعول الثاني محذوف للعلم به ولكان الفاصلة أي سنزيدهم احساناً وتواباً وأسعة وذلك أن المراد من المحسنين أمان هو محسن بالطاعة في هذا التكليف واما من هو محسن بطاعات أخرى في سائر التكليف وعلى الأول فالزيادة الموجودة اما منفعة دينية فالمراد أن المحسن بهذه الطاعة يزيد سعة في الدنيا ونفتح عليه قري غير هذه (٢٩٤) القرية واما منفعة دينية أي المحسن بهذا يزيد على غفران الذنوب

تواباً جزيلاً وعلى الثاني فالمراد أن تجعل دخولكم الباب سجداً وقولكم حطة مؤثراً في غفران الذنوب ثم ان أنتم بعد ذلك بطاعات أخرى زدناكم تواباً ويحتمل أن يكون المراد أنهم صنفان فمن مخطئ تصير الكلمة سبباً لغفرائه ومن محسن تصير سبباً لزيادة ثوابه (قوله تعالى فبدل الذين ظلموا) قال أبو البقاء التقدير فبدلوا بالذي قيل لهم قولاً غير الذي قيل لهم فبدل يتعدى الى مفعولين واحد بنفسه والآخر بالباء والذي مع الباء يكون هو المتروك والذي بغير باء هو الموجود ويجوز أن يكون بدل بمعنى قال لأن تبديل القول يكون بقول والمعنى أنهم أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار فالفوه الى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يمتثلوا أمر الله وليس الغرض أنهم أمروا بلفظ معين وهو لفظ حطة فحازوا بلفظ آخر لانهم لو حازوا بلفظ آخر مستقل بمعنى ما أمروا به لم يؤاخذوا به كقولوا لو كان مكان حطة نستغفر وتوب اليك أو اللهم اعف عنا ونحو ذلك وقيل قالوا مكان حطة خطية وقيل قالوا بالنسبة والنسب قوم ينزلون بالبطائح بين العراقين خطا سمي قانا أي حطة جراه استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

وسلم فقال اخسوا يا اخوة القردة والخنزير حدثنا القاسم قال حدثني الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله أتحدونهم عافح الله عليكم قال قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم قرظة تحت حصونهم فقال يا اخوان القردة ويا اخوان الخنازير ويا عبدة الطاغوت فقالوا من أخبر هذا محمد ما خرج هذا الا منكم أتحدونهم عافح الله عليكم عا حكم الله الفتح ليكون لهم حجة عليكم قال ابن جريج عن مجاهد هذا حين أرسل اليهم علياً فآذوا محمداً صلى الله عليه وسلم وقال آخرون عا حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قالوا أتحدونهم عافح الله عليكم من العذاب ليحاجوكم به عند ربكم هؤلاء غاس من اليهود آمنوا ثم نافقوا فكانوا يحدون المؤمنين من العزب بما عذبوا به فقال بعضهم لبعض أتحدونهم عافح الله عليكم من العذاب ليقولوا نحن أحب الى الله منكم وأكرم على الله منكم وقال آخرون عا حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا دخلنا بعضهم الى بعض قالوا أتحدونهم عافح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم قال كانوا إذا سئلوا عن الشيء قالوا أما تعلمون في التوراة كذا وكذا قالوا بلى قال وهم يهود فيقول لهم رؤسائهم الذين يرجعون اليهم ما لكم تخبرونهم بالذي أنزل الله عليكم فيحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخلن علينا قسبة المدينة الا مؤمن فقال رؤسائهم من أهل الكفر والنفاق اذهبوا فقولوا آمنوا كفروا إذا رجعت قال فكانوا يأتون المدينة بالكبر ويرجعون اليهم بعد العصر وقرأ قول الله وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون وكانوا يقولون إذا دخلوا المدينة نحن مسلمون ليعلموا خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره وإذا رجعوا رجعو الى الكفر فلما أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم قطع ذلك عنهم فلم يكونوا يدخلون وكان المؤمنون الذين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يظنون أنهم مؤمنون فيقولون لهم أليس قد قال الله لكم كذا وكذا فيقولون بلى فإذا رجعوا الى قومهم قالوا أتحدونهم عافح الله عليكم الآية وأصل الفتح في كلام العرب النصر والقضاء والحكم يقال منه اللهم افتح بيني وبين فلان أي احكم بيني وبينه ومنه قول الشاعر

(١) ألا بلغ بنى عصم رسولا * بانى عن فتاحتكم غنى

قال ويقال للقاضي الفتاح ومنه قول الله عز وجل ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين أي احكم بيننا وبينهم فإذا كان معنى الفتح ما وصفنا تبين أن معنى قوله قالوا أتحدونهم عافح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم انما هو أتحدونهم عا حكم الله به عليكم وقضاه فيكم ومن حكمه جل ثناؤه عليهم ما أخذ به ميثاقهم من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به

(١) قوله ألا بلغ بنى عصم الخ كذا في الاصل والذي في لسان العرب وشرح القاموس ألا من مبلغ عمر ارسولا فاني الخ وعلهم ارايتان فخر ركبته معجبه

الله عليه وسلم قال قبل بنى اسرائيل ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم فبدلوا فدخلوا الباب زحفون على أستاههم وقالوا احمية في شجرة وفي تكرار الذين ظلموا ووضع المظهر موضع المضمرة زيادة في تفتيح أمرهم وايدان بان ازال الرجز عنهم لظلمهم وهو أن وضعوا غير ما أمروا به مكان ما أمروا به والرجز العذاب عن ابن عباس مات بالعامة منهم أربعة وعشرون ألفاً في ساعة واحدة وقال ابن زيد بعث الله عليهم الطاغون حتى مات من الغداة الى العشي عشرون ألفاً

وقيل سبعون ألفا ومعنى من السماء يحتمل أن يكون شيئا نازلا من جهة العلوكريج ونحوه ويحتمل أن يراد من قبل الامر النازل من عند الله
تفطع الشأن العذاب والفسق هو الخروج عن طاعة الله الى معصيته بارتكاب الكبيرة فالمراد بما كانوا يفسقون إما الظلم المذكور
وفائدة التكرار لنا كيد واما أن يراد أنهم استحقوا اسم الظلم بسبب ذلك التبديل ونزول الرجز عليهم من السماء بالفسق الذي كانوا يفعلون
قبل ذلك التبديل مستمرا الى أو أن هذا الظلم وهذا أظهر لزوال التكسير (٢٩٥) ولان لفظة كانوا انبى عن خصلة مستمرة والخصلة

الواحدة المعينة لا يتصور فيها الاستمرار فلو كان المراد ذلك لقل بما فسقوا وربما احتج أصحاب الشافعي بقوله تعالى فبدل الذين ظلموا أنه لا يجوز تحريم الصلاة بلفظ التحمد والتعظيم والتسبيح ولا يجوز القراءة بالفارسية وكذا لا يجوز تبدل ما ورد به التوقيف من الاذكار بغيرها وأجيب بانهم انما استحقوا الذم لتبديلهم القول الى قول آخر يضاد معناه معنى الاول فلا جرم استوجبوا الذم فاما من غير اللفظ مع بقاء المعنى فلس كذلك ورد بان ظاهر الآية يتناول كل من بدل قولاً بقول آخر سواء انفق القولان في المعنى أم لم يتفقا (أسئلة) لم قال في البقرة واذ قلنا وفي الاعراف واذ قيل لانه صرح بالقاتل في أول القرآن ازالة للايهام ولان الكلام مرتب على قوله اذ كروا نعتي وفي الاعراف لم يبق الايهام ولم قال ههنا دخلوا وهنالك اسكنوا لان الدخول مقدم على السكون والبقرة مقدمة في الذكر على الاعراف ولم قال في البقرة فكلوا وفي الاعراف وكلوا بالاول والماين في قوله وكلا منها رغدا ولم قال في البقرة خطاياكم وفي الاعراف خطياتكم لان الخطايا جمع

في التوراة ومن قضائه فيهم أن جعل منهم القردة والخنازير وغير ذلك من أحكامه وقضائه فيهم وكل ذلك كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به حجة على المكذبين به من اليهود المقرين بحكم التوراة وغير ذلك فان كان كذلك فالذي هو أولى عندى بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك أتحدونهم بما فتح الله عليكم من بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى خلقه لان الله جل ثناؤه انما قضى في أول هذه الآية الخبر عن قولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه آمنا بما جاءه من عند الله عليه وسلم فالذي هو أولى بآخرها أن يكون نظير الخبر عما ابتدئ به أولها وإذا كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون تلاومهم كان فيما بينهم فيما كانوا أظهرهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأصحابه من قولهم لهم آمنا بما محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءه وكان قبلهم ذلك من أجل أنهم يحدون ذلك في كتبهم وكانوا يخبرون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فكان تلاومهم فيما بينهم اذا دخلوا على ما كانوا يخبرونهم بما هو حجة للمسلمين عليهم عند ربهم وذلك أنهم كانوا يخبرونهم عن وجود نعت محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم ويذكرون به وكان فتح الله الذي فتحه للمسلمين على اليهود وحكمه عليهم لهم في كتبهم أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم اذا بعث فلما بعث كفر وابه مع علمهم بنبوته وقوله أفلا تعقلون خبر من الله تعالى ذكره عن اليهود اللاعنين اخوانهم على ما أخبر وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فتح الله لهم عليهم أنهم قالوا لهم أفلا تعقلون أيها القوم وتعلمون أن اخباركم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بما في كتبكم أنه نبي مبعوث حجة لهم عليكم عند ربكم يحتجون بها عليكم أي فلا تفعلوا ذلك ولا تقولوا لهم مثل ما قلتم ولا تخبروهم مثل ما أخبرتموه به من ذلك فقال جل ثناؤه أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى (أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) يعنى بقوله جل ثناؤه أولا يعلم هؤلاء اللاعنون من اليهود اخوانهم من أهل ملتهم على كونهم اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وعلى اخبارهم المؤمنين بما في كتبهم من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه القائلون لهم أتحدونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أن الله عالم بما يسرون فيخفونه عن المؤمنين في خلائهم من كفرهم وتلاومهم بينهم على اظهارهم ما أظهره الرسول الله وللمؤمنين به من الاقرار بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى قبلهم لهم آمنوا نهي بعضهم بعضا أن يخبروا المؤمنين بما فتح الله للمؤمنين عليهم وقضى لهم عليهم في كتبهم من حقيقة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ومبعثه وما يعلنون فيظهره ل محمد صلى الله عليه وسلم ولاصحابه المؤمنين به اذا القوهم من قبلهم لهم آمناء محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءه نفاقا وخدا والله ورسوله وللمؤمنين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون من كفرهم وتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم اذا خلا بعضهم الى بعض وما يعلنون اذا لقوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمناء ليرضوهم بذلك حدثني المتني قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون يعنى ما أسروا من كفرهم وعمد صلى الله عليه

الكثرة والخطيئات جمع السلامة للقلته وقد أضاف القول ههنا الى نفسه فكان الالاقى بذكره غفران الذنوب الكثيرة وهنالك لم يذكر الفاعل فلم يكن ذكر اللفظ الدال على الكثرة واجبا ومثل هذا الجواب ذكره ههنا رغدا ليدل على الانعام الاتم ولم يذكر في الاعراف ولم قال ههنا ودخلوا الباب سجدا وقولوا حطوا وفي الاعراف بالعكس لان الواو للجمع المطلق ولان المخاطبين صنفان محسن ومذنب واللائق بالمحسن تقديم العبادة والخضوع ثم ذكر التوبة على سبيل هضم النفس واذ الله الهب واللائق بالمسي عكس ذلك ولانه ذكر في هذه السورة

ادخلوا هذه القرية فقدم كسفة الدخول ولم قال في البقرة وسيزيد وفي الاعراف سيزيد لانه في الاعراف ذكر امرين قول الحطة وهو اشارة الى التوبة ودخول الباب وهو اشارة الى العبادة ثم ذكر جزاء من أحدهما الغفران والآخرة الزيادة فترك الواو ليفسد توزيع الجزاء من على الشرطين وفي البقرة وقع مجموع المغفرة والزيادة جزاء لمجموع الفعلين أعني دخول الباب وقول الحطة فاحتج الى الواو أيضا الاتصال الفلاني حاصل في هذه السورة بين قوله واذا قلنا وبين قوله (٢٩٦) وسيزيد بخلاف الاعراف لان اللام التي به في الظاهر سيزاد لخذف الواو وليكون

استثنا فالكلام وما الفائدة في زيادة كلمة منهم في الاعراف لان أول القصة مبنى على التخصيص ومن قوم موسى أمة يهودون بالحق وبه يعدلون فذكر أن منهم من يفعل ذلك ثم عددهم صوف انعامه وأوامره عليهم فلما انتهت القصة قال فيدل الذين ظلموا منهم فهناك ذكر أمة عادلة وأمة جائرة فصار آخر الكلام مطابقا لأوله وأما في البقرة فلم يذكر في أول الآيات تميزا وتخصيصا حتى يلزم في آخر القصة مثل ذلك لم قال في البقرة فانزلنا وفي الاعراف فارسنا لان الانزال يفيد حدوثه في أول الامر والارسل يفيد تسلطه عليهم واستئصالهم بالكلية وذلك انما يحدث بالآخرة وقيل لان لفظ الارسل في الاعراف أكثر فروع التناسب لم قال في البقرة بما كانوا يفسقون وفي الاعراف يظلمون لانه لما بين في البقرة كون الظلم فسقا اكتفى بذلك البيان في الاعراف وأيضاً انهم ظلموا أنفسهم وخرجوا عن طاعة الله تعالى فوصفهم بالامرين في موضعين والله أعلم (واذا استقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعسوا في الارض

وسلم وتكذبهم به وهم يجدونه مكتوبا عندهم وما يعلنون يعني ما أعلنوا حين قالوا للمؤمنين آمنا * القول في تأويل قوله تعالى (ومنهم أميون) يعني بقوله جل ثناؤه ومنهم أميون ومن هؤلاء اليهود الذين قص الله قصصهم في هذه الآيات وأيا س أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ايمانهم فقال لهم أقطمهم أن يؤمنوا اليكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم اذ القوم قالوا آمنا كما حدثنا المشي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية ومنهم أميون يعني من اليهود وحدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ومنهم أميون قال أناس من يهود (قال أبو جعفر) يعني بالأميين الذين لا يكتبون ولا يقرؤون ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب يقال منه رجل أمي أي بين الأمية كما حدثني المشي قال حدثني سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن ابراهيم ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب قال منهم من لا يحسن أن يكتب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنهم أميون قال أميون لا يقرؤون الكتاب من اليهود وروى عن ابن عباس قول خلاف هذا القول وهو ما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ومنهم أميون قال الأميون قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ولا كتابا أنزله الله فكتبوا كتابا بأيديهم ثم قالوا القوم سفلة جهال هذا من عند الله وقال قد أخبرناهم يكتبون بأيديهم ثم سماهم أميين لمخوذهم كتب الله ورسله وهذا التأويل تأويل على خلاف ما يعرف من كلام العرب المستفيض بينهم وذلك أن الامي عند العرب هو الذي لا يكتب (قال أبو جعفر) وأرى أنه قيل للامي أي نسبة له بأنه لا يكتب الى أمه لان الكتاب كان في الرجال دون النساء فنسب من لا يكتب ولا يخط من الرجال الى أمه في جهله بالكتابة دون أبيه كما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب وكما قال هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم فاذا كان معنى الامي في كلام العرب ما وصفنا فالذي هو أولى بتأويل الآية ما قاله الخنسي من ان معنى قوله ومنهم أميون ومنهم من لا يحسن أن يكتب القول في تأويل قوله تعالى (لا يعلمون الكتاب الا أماني) يعني بقوله لا يعلمون الكتاب لا يعلمون ما في الكتاب الذي أنزله الله ولا يدرون ما أودعه الله من حدوده وأحكامه وفرائضه كهيئة البهائم كالذي حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني انما هم أمثال البهائم لا يعلمون شيئا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يعلمون الكتاب يقول لا يعلمون الكتاب ولا يدرون ما فيه حدثني المشي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية لا يعلمون الكتاب لا يدرون ما فيه حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لا يعلمون الكتاب قال لا يدرون ما فيه حدثنا بشر قال أخبرنا ابن وهب

مفسدين واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ايهبطوا مصر فان لكم ما سألتهم وضررت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) القراءات عامة القراء اثنتا عشرة يسكنون الشين التخفيف عليهم الدلة بضم الهاء والميم حرة وعلى وخلف وسهل ويعقوب وكذلك كل ما كان قبل الهاء ياءا سكتة

قال

وافق سهل اذا كانت قبل الباء فتحة فقط وقرأ أبو عمرو بكسر الهمزة والميم الباقون بكسر الهمزة وضم الميم النبيين وباء بالهمزة نافع الافي موضعين في الإجازة وبهت نفسها للنبي وبيوت النبي الأفرى اسمعيل وقالون عنه بغير همزة الوقوف الحجر ط لحق المحذوف أى فغضب فأنفجرت عينا ط مشربهم ط مفسدين ه وبصلها ط هو خير ط سألتهم ط لأن قوله وضربت ابتداء اخبار عما يؤل اليه حالهم من الله ط بغير الحق ط يعتدون ه التفسير جمهور المفسرين (٢٩٧) سوى أى مسلم على أن هذا الاستسقاء كان في

التمه عطشوا فادعاهم موسى بالسقيا فقيل له اضرب بعصاك الحجر أما العصا فقال الحسن كانت عصا أخذها من بعض الأشجار وقيل كانت من الجنة طولها عشرة أذرع على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة وأما الحجر فالأمام للعهد والاشارة الى حرمه معلوم فقدر روى أنه حجر طورى حمله معه وكان حجرا مرعاه أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاثة عين لكل سبط عين تسيل في جدول الى السبط الذى أمر أن يسقيهم وكانوا ستمائة ألف وسعة العسكر اثنا عشر ميلا وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شعيب فدفعه اليه مع العصا وقيل هو الحجر الذى وضع عليه ثوبه حين اغتسل ورماه بنو إسرائيل بالادرة ففقر به فقال له جبريل يقول

الله تعالى ارفع هذا الحجر فان الى فيه قدرة ولك فيه معجزة فحملة في مخلاته واما للعنس أى اضرب الشئ الذى يقال له الحجر وعن الحسن لم يامر أن يضرب حجر بعينه قال وهذا أظهر في الجنة وأبين في القدرة ثم انهم قالوا كيف بنا لو أفضينا الى أرض ليست فيها حجارة فحمل حجرافى مخلاته في شمانزلوا القاه وأما الصنف والشكل فقيل كان من رخام وكان ذراعى ذراع وقيل مثل رأس الانسان وقيل له أربعة أوجه كما مر

وهذا اذا لم يعتبر الفوقانى ومقابله وأما الضرب فقيل كان يضربه بعصاه فينفض ويضربه بها فيبس فقالوا

قال قال ابن زيد لا يعلمون الكتاب لا يعلمون شيئا لا يقرؤون التوراة ليست تستظهر انما تقرأ هكذا فاذا لم يكتب أحد منهم لم يستطع أن يقرأ حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الخصال عن ابن عباس في قوله لا يعلمون الكتاب قال لا يعرفون الكتاب الذى أنزله الله (قال أبو جعفر) وانما عني بالكتاب التوراة ولذلك أدخلت فيه الألف واللام لانه قصده كتاب معروف بعينه ومعناه ومنهم فريق لا يكتبون ولا يدرون ما في الكتاب الذى عرفتموه الذى هو عندهم وهم يتخلون به ويدعون الاقرار به من أحكام الله وفرائضه وما فيه من حدوده التى بينها فيه (١) الأمانى فقال بعضهم بما حدثنا به أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الخصال عن ابن عباس الأمانى يقول الاقولا يقولونه بأفواههم كذا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا يعلمون الكتاب الأمانى الا كذا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة الأمانى يقول يمتنون على الله ما ليس لهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الأمانى يقول يمتنون على الله الباطل وما ليس لهم حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لا يعلمون الكتاب الأمانى يقول الأحاديث حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الأمانى قال أناس من يهود لم يكونوا يعلمون من الكتاب شيئا وكانوا يتكلمون بالظن بغير ما في كتاب الله ويقولون هو من الكتاب أمانى يمتنونها حدثنا المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية الأمانى يمتنون على الله ما ليس لهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد بنى قوله الأمانى قال تنموا فقالوا نحن من أهل الكتاب وليسوا منهم وأولى ما روي فى تأويل قوله الأمانى بالحق وأشبهه بالصواب الذى قاله ابن عباس الذى رواه عنه الخصال وقول مجاهد ان الميسين الذين وصفهم الله بما وصفهم في هذه الآية وانهم لا يفقهون من الكتاب الذى أنزله الله على موسى شيئا ولكنهم يخترصون الكذب ويتقولون الاباطيل كذبا وزورا والتنى في هذا الموضع هو تخلق الكذب وتخترصه وافتعاله يقال منه تمنيت كذا اذا افتعلته وتخترصته ومنه الخبر الذى روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ما تمنيت ولا تمنيت يعنى بقوله ما تمنيت ما اخترصت الباطل ولا اخترقت الكذب والافك والذى يدل على صحة ما قلنا في ذلك وأنه أولى بتأويل قوله الأمانى من غيره من الاقوال قول الله جل ثناؤه وانهم لا يظنون فآخبر عنهم جل ثناؤه أنهم يمتنون ما يمتنون من

(١) لعل هنا سقطا من النسخ ووجه الكلام واختلف في تأويل قوله الأمانى الخ فخر ركتبه

مصححه

(٣٨ - ابن جرير - اول) ان فقد موسى عصاه متعاطشا فأوحى الله تعالى اليه لا تفرج الحجارة وكلها تطلع لعلمهم بغيرهم والفاء في قوله فانفجرت فاء فصحة كما سبق في قتال عليكم وفي هذا الحذف دلالة على أن موسى لم يتوقف عن اتباع الامر وأنه من انتفاء الشك عنه بحث لاحاجة الى الانفصاح به والانفجار والانحاس واحد ومعناه خروج الماء بسعة وكثرة وأصل الفجر الشق ومنه الفاجر لانه يشق عصا أسلمين عفاقتهم وقيل الانحاس خروج الماء قللا ووجه أن الفجر فى الأصل هو الشق والحس الشق الضيق فلا يتناقضان كما لا يتناقض

المطلق والمقدم والعام والخاص أو لعله انجس أو لاثم انفعير ثانيا وكذا العيون تظهر الماء قليلا ثم يكثر لدوام خر وجه أو لعل حاجتهم تشتد تارة فينفعير وتضعف أخرى فينجس (قد علم كل أناس) أي كل سبط (مشر بهم) كانه أمر كل سبط أن لا يشرب الا من جدول معين حسم الماءة التشار فان العادة في الرهط الواحد أن لا يقع بينهم من التنازع مثل ما يقع بين المختلفين وهذا أيضا من تمام النعمة عليهم وانما فقد العاطف لان قوله قد علم بيان وتفصيل لما (٢٩٨) أجل في قوله انتاعشمة كانه قيل هذا المجمع ومشاع بينهم أو مقسوم فقيل قد

علم (كلوا) على ارادة القول أي وقلنا أي قال لهم موسى كلوا من المن والسلوى الذي زرقتاكم بلاء تعب ولا نصب واشربوا من هذا الماء وقيل ان الاغذية لا تنبت الا بالماء فلما أعطاهم الماء فكانما أعطاهم الماء كقول والمشروب والعشواء الفساد ومفسدين قيل نصب على الحال المؤكدة وهو ضعيف فان من شرطها أن تكون مقررة لمضمون جملة اسمية وقيل حال منتقلة ومعناه انتهى عن التماذي في حالة الافساد اما مطلقا أو مقيد ابانه ان وقع التنازع بسبب ذلك الماء فلا تبالغوا في التنازع ويرد على هذا القول أن الافساد منهى عنه مطلقا وهذا التفسير يقتضى أن يكون المنهى عنه هو التماذي في الافساد لا نفس الافساد والصحيح أن يقال ان المنصوبات في نحو قوله عز من قائل ولا تعشوا في الارض مفسدين ثم وليتم مدبرين وفي نحو قولهم تعال جائيا وفم قائما من الصفات القائمة مقام المصدر نحو أفاعدا وقد سار الركب بقی في الآية بحث وهو أنه كيف يعقل خروج المياه الكثيرة من الحجر الصغير والجواب أما على القول بالفاعل المختار فظاهر فان له أن يحدث أي فعل خارق شاء من غير أن يطلب له سبب وواسطة وأما عند طالب الاسباب والوسائط فان العناصر الاربعة لها

الا كاذب ظنا منهم لا يقينا ولو كان معنى ذلك انهم يتلونه لم يكونوا ظانين وكذلك لو كان معناه يشتهونه لان الذي يتلوه اذا تدبره علمه ولا يستحق الذي يتلوه كما قرأه وان لم يتدبره بتركه التدبير أن يقال هو ظان لما يتلوه الا أن يكون شاك في نفس ما يتلوه لا يدري أحق هو أم باطل ولم يكن القوم الذين كانوا يتلون التوراة على عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود فيما بلغنا سكاكين في التوراة أنهم من عند الله وكذلك المتنى الذي هو في معنى المتشهي غير جائز أن يقال هو ظان في تمنيه لان المتنى من المتنى اذا تمنى ما فود وجد عينه فغير جائز أن يقال هو شاك فيما هو به عالم لان العلم والشك معنيان ينفي كل واحد منهما صاحبه لا يجوز اجتماعهما في حيز واحد والمتنى في حال تمنيه موجود تمنيه غير جائز أن يقال هو يظن تمنيه وانما قيل لا يعلمون الكتاب الا أمانى والا ماني من غير نوع الكتاب كما قال ربنا جل ثناؤه وما لهم به من علم الا اتباع الظن والظن من العلم عزل وكما قال وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى وكما قال الشاعر

ليس بيني وبين قيس عتاب * غير طعن الكلى وضرب الرقاب
وكما قال نابغة بني ذبيان

حلفت عينا غير ذي مشنوية * ولا علم الاحسن ظن بغائب
في نظائر لما ذكرنا بطول باحصائها الكتاب ويخرج بالا ما بعدهما من معنى ما قبلها ومن صفته وان كان كل واحد منهما من غير شكل الآخر ومن غير نوعه ويسمى ذلك بعض أهل العربية استثناء منقطع لا انقطاع الكلام الذي يأتي بعد الا عن معنى ما قبلها وانما يكون ذلك كذلك في كل موضع حسن أن يوضع فيه مكان الا لكن فيعلم حينئذ انقطاع معنى الثاني عن معنى الاول ألا ترى أنك اذا قلت ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أمانى ثم أردت وضع لكن مكان الا وحذف الا وحذت الكلام صححنا معناه صحته وفيه الا وذلك اذا قلت ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب لكن أمانى يعنى لكنهم يظنون وكذلك قوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن لكن اتباع الظن بمعنى لكنهم يتبعون الظن وكذلك جميع هذا النوع من الكلام على ما وصفنا وقد ذكر عن بعض القراء أنه قرأ الا أمانى مخففة ومن خفف ذلك وجهه الى نحو جمعهم المفتاح ومفتاحه والقرور قراقر وان ياء الجمع لما حذفت خففت الياء الاصلية أعنى من الا ماني كما جعلوا الا نفية أنا في مخففة كما قال زهير بن أبي سلمى

أنا في سفعا في معرس مرجل * ونؤيا كجذم الخوض لم يتل

وأما من نقل أمانى فشد ياءها فانه وجه ذلك الى نحو جمعهم المفتاح ومفتاحه والقرور قراقر والزبور زنا بغير فاجتمعت ياء فعال ولما هوها جميعا بأن فأدغمت احداهما في الأخرى فصارتا ياء واحدة مشددة فأما القراءة التي لا يجوز غير هاعندي لقارئ في ذلك فتشديد ياء الا ماني لا جاع القراء على أنها القراءة التي مضى على القراءة بها السلف مستفيض ذلك بينهم غير مدفوعة صحته وشذوذ القارئ بتخفيفها عما عليه الحجة مجمعة في ذلك وكفى خطأ على قارئ ذلك بتخفيفها لاجاعها

هو لم يشترك عندهم وحوز وانقلاب صور بعضها الى بعض فجاز استمداد الماء الكامن في الحجر من الهواء المجاور له ومثل هذا ما رواه أنس أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بآء وهو بالزوراء فوضع يده في الآء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لأنس كم كنتم قال ثلثمائة أو زهاء ثلثمائة بل معزة نبينا صلى الله عليه وسلم أقوى لان نوع الماء من الحجر معهود في الجملة أما نوعه من بين الاصابع فغير معتاد قال أهل الاشارة الروح الانسانية وصفاته في عالم القلب بعبادة موسى وقوته

على

وأنه يستحق ربه لار والله من ماء الحكمة والمعرفة فيضرب بعصا لاله الا الله ولها شعثان من النفي والاثبات تتقدان نوراً عند استدلال طلمات النفس على حجر القلب فيتغير اثنا عشرة عيتماً من ماء الحكمة بعدد حروف لاله الا الله قد علم كل سبط من أسباط الانسان وهي خمس حواس ظاهرة وخمس باطنة مع القلب والنفس مشربهم فيستوي في خطه بحسب مشربه قوله سبحانه وأذلقتم بأموسى الآية زعم بعض المفسرين أن هذا السؤال منهم كان معصية فان اللاتق بحال المكلف الصبر على (٢٩٩) ماسأله الله تعالى إليه خصوصاً اذا كان نعمة

وعفوا ووصفوا ولا سيما اذا كان المسئول أدون وأحقر ولهذا أنكره موسى عليهم السلام قال أنستبدلون وقال الآخرون انه غير معصية لان قوله كواواشربوا عند انزال المن والسلوى وانفجار الماء أمر اباحة لا إيجاب ثم انهم كانوا أهل فلاحة فرغبوا الى ما أولفهم ورغبة الانسان فيما اعتاده في أصل التربية وان كان خسيساً فوق رغبته فيما لا يعتاد وان كان شريفاً ولعلمهم شتموا من التيه فسألو اهذه الاطعمة التي لا توجد الا في البلاد وغرضهم البلاد وأيضاً المواطبة على الطعام الواحد تيمت الشهوة وتضعف الهضم فيصح أن يكون التبديل مطلوباً بالعقلاء ولهذا أجابهم الله تعالى الى ما سألو ولو كان معصية لم يجبهم الى ذلك اللهم الا أن يكون من قبيل ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وماله في الآخرة من نصيب وانما صح إطلاق الطعام الواحد على المن والسلوى لانهم أرادوا بالوحدة نفي التبديل والاختلاف ولو كان على مائدة الرجل أو ان عدة يداوم عليها أو يأكلها كل يوم لا يبدلها قيل لا يأكل فلان الا طعاماً واحداً ويجوز أن يريدوا أنهم ما ضربوا واحداً لانهم جامعوا من طعام أهل التلذذ والترفيه

على تخطئته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وان هم الا يظنون) يعني بقوله جل ثناؤه وان هم الا يظنون وما هم كما قال جل ثناؤه قالت لهم رسولهم ان نحن الا بشر مثلكم يعني بذلك ما نحن الا بشر مثلكم ومعنى قوله الا يظنون الا يشكون ولا يعلمون حقيقة وصحته والظن في هذا الموضع الشك فعني الآية ومنهم من لا يكتب ولا يخط ولا يعلم كتاب الله ولا يدري ما فيه الا تخترصا وتقولاً على الله الباطل ظنانه أنه محق في تحصره وتقول الباطل وانما وصفهم الله تعالى ذكره بأنهم في تحصرهم على ظن أنهم محقون وهم مبطلون لانهم كانوا قد سمعوا من رؤسائهم وأخبارهم أموراً حسبوها من كتاب الله ولم تكن من كتاب الله فوصفهم جل ثناؤه بأنهم يتركون التصديق بالذي يوقنون به أنه من عند الله مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ويتبعون ما هم فيه شاكون وفي حقيقة من تأبون مما أخبرهم به كبارهم ورؤسائهم وأخبارهم عند انهم لله ولرسوله ومخالفة منهم لأمر الله واعتراضهم بالله اياههم وبنحو ما قلنا في تأويل قوله وان هم الا يظنون قال فيه المتأولون من السلف **حدثني محمد بن عمرو** قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان هم الا يظنون الا يكذبون **حدثني** المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال حدثنا نجاح عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن حميد قال حدثنا سلمة عن ابن إسحاق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لا يعلمون الكتاب الا أماني وان هم الا يظنون أي لا يعلمون ولا يدرون ما فيه وهم يحسدون نبوتك بالظن **حدثنا** بشر قال حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة وان هم الا يظنون قال يظنون الظنون بغير الحق **حدثني** المثنى قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال يظنون الظنون بغير الحق **حدثت** عن عمارة قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (فويل) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فويل فقال بعضهم بما **حدثنا** أبو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاک عن ابن عباس فويل لهم يقول فالعذاب عليهم وقال آخرون بما **حدثنا** به ابن بشار قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا سفيان عن زياد بن فياض قال سمعت أبا عياض يقول الويل ما يسيل من صديد في أصل جهنم **حدثنا** بشر بن أبان الخطابي قال حدثنا وكيع عن سفيان عن زياد بن فياض عن أبي عياض في قوله فويل قال صهر يريج في أصل جهنم يسيل فيه صديدهم **حدثنا** علي بن سهل الرملي قال حدثنا زيد بن أبي الزرقاء قال حدثنا سفيان بن زياد بن فياض عن أبي عياض قال الويل وادم من صديد في جهنم **حدثنا** ابن حميد قال حدثنا مهرا عن شقيق قال ويل ما يسيل من صديد في أصل جهنم وقال آخرون بما **حدثنا** به المثنى قال حدثنا إبراهيم بن عبد السلام بن صالح التستري قال حدثنا علي بن جرير عن حماد بن سلمة بن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة العدوي عن عثمان بن عفان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الويل جبل في النار

ونحن أهل زراعة ما نريد الا ما ألفناه ومعنى يخرج لنا يوجد ويطهره والبقل ما أنتهت الأرض من الخضرة كالنعاغ والكرفس والكراث وغير ذلك من أطيب البقول التي يأكلها الناس عادة والقضاء الحمار والفوم الثوم وبدل عليه قراءة عبد الله وثومها وهو بالعدس والبصل أوفى وقال بعضهم الفوم الحصى لغة شامية ويقال هو الحنطة ومنه قولهم قوموا لنا أي اختروا قال الفراء هي لغة قديمة (الذي هو أدنى) أي أقرب منزلة وأدون مقدارا كقولهم في ضده هو بعيد المحل وبعيد الهمة يعنون الرفعة والعلو (اهبطوا مصر) أي انحذروا اليه من التيه يقال هبط

الوادي اذا نزل به وهبط منه اذا خرج وبلاد الله ما بين بيت المقدس الى قيسرين اثنا عشر فرسخا في ثمانية ومصر ايام مصر فرعون والثوبين فيه في القرا آت المعبرة مع أن فيه العلية والتأنيث لتسكون وسطه كما في نوح وحوط وفيهما العلية والجمعة واما مصر من الامصار كانه قبل لهم ادخلوا بلد أي بلد فان تجدوا فيه هذه الاشياء ولما ذكر الله سبحانه صنوف نعمه على بني اسرائيل اجلا ثم تفصيلا أراد أن بين ما ل حالهم ليكون عبرة للنظار وتبصرة لآل الابصار وتحذيرا (. . ٣٠) لان انسان عن الجود والكفران المستبدين للفرى والهوان فقال وضربت عليهم الذلة والمسكنة أي جعلت محبة

بهم مستحقة عليهم كالقبة المضروبة على الشخص أو الصفت بهم حتى لمستم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلصق به فاليهود صاغرون أدلاء أهل مسكنة ومدفعة إماعلى الحقيقة واما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن تضاعف عليهم الجزية وهذا من جملة الاخبار عن الغيب الدال على كون القرآن وحيا نازلا من السماء على محمد صلى الله عليه وسلم هذا حالهم في الدنيا وأما حالهم في العقبى فذلك قوله و بأوا بغضب من الله من قولك باء فلان بغلان اذا كان حقيقا بان يقتل به مساواته له ومكافاته أي صاروا أحقاء بغضبه وهو ارادة انتقامه (ذلك) الذي ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والحسرة بالغضب بسبب كفرهم بآيات الله أي القرآن بل وبالتوراة لان الكفر به مستلزم للكفر بها وقتلهم الانبياء وقد قتل اليهود لعنوا شعبا و زكريا ويحيى وغيرهم بغير الحق أي من غير ما شبه عندهم فوجب استحقاق القتل فان الآتى بالبطل قد يكون اعتقده حقا لشبهة عنت له وقد يأتي به مع علمه بكونه باطلا ولا شك أن الثاني أوضح وأدخل في القصة أو كرر للتأكيدهم ومن يدع مع الله الها

حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال حدثني عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويل وادى جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ الى قعره (قال أبو جعفر) فعنى الآية على ما روى عنى ذكرت قوله في تأويل ويل فالعذاب الذى هو شرب صديد أهل جهنم فى أسفل الجحيم لليهود الذين يكتبون الباطل بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله (القول فى تأويل قوله تعالى (الذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) يعنى بذلك الذين حرفوا كتاب الله من يهود بنى اسرائيل وكتبوا كتابا على ما تاولوه من تأويلاتهم مخالفا لما أنزل الله على نبيه موسى صلى الله عليه وسلم ثم باعوه من قوم لا علم لهم بها ولا بما فى التوراة جهال بما فى كتب الله لطلب عرض من الدنيا خسيس فقال الله لهم فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكتبون كما حدثني موسى قال حدثنا عمرو وقال حدثنا أسباط عن السدى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا قال كان ناس من اليهود كتبوا كتابا من عندهم يبيعونه من العرب ويحدثونهم أنه من عند الله ليأخذوا به ثمنا قليلا حدثنا أبو كرييب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال الاميون قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ولا كتابا أنزل الله فكذبوا كتابا بأيديهم ثم قالوا القوم سفلة جهال هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا قال عرضا من عرض الدنيا حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله الذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله قال هؤلاء الذين عرفوا أنه من عند الله يحرفونه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله إلا أنه قال ثم يحرفونه حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد عن قتادة فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم الآية وهم اليهود حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله قال كان ناس من بنى اسرائيل كتبوا كتابا بأيديهم ليأكلوا الناس فقالوا هذا من عند الله وما هو من عند الله حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا قال عدوا الى ما أنزل الله فى كتابهم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم حرفوه عن مواضعه يبتغون بذلك عرضا من عرض الدنيا فقال فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكتبون حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا ابراهيم بن عبد السلام قال ثنا على ابن جرير عن جاد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة العدوى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكتبون الويل جبل فى النار وهو الذى أنزل فى اليهود لانهم حرفوا التوراة وزادوا فيها ما يحسون ومحوها ما

ما آخر لارها ن له به ومحال أن يكون لدى الاله الثانى برهان والنبي بالهزمة فعيل فعنى فاعل من نبأ بالتخفيف أى أخبر لانه نبأ عن الله تعالى قال سيدويه ليس أحد من العرب الا يقول تنبأ مسيلة بالهزم غير أنهم تركوا الهمز فى النبي كما تركوه فى الذرية والبرية والحاسية الا أهل مكة فاتهمهم همزون هذه الاحرف ولا هممزون غيرها ويخالفون العرب فى ذلك وقيل اصله من نبات من أرض الى أرض أى خرجت منها الى أخرى وهذا المعنى أراد الاعرابى بقوله نبأى الله أى با من خرج من مكة الى

المدينة فانكر عليه صلى الله عليه وسلم الهمة وقيل النبي بالادغام من النبوة وهي ما ارتفع من الارض أي انه صلى الله عليه وسلم شرف على سائر الخلق فعمل بمعنى مفعول والجمع أنباء وعلى الأول انما جمع على أنباء لان الهمز لما أبدل وأزعم الابدال جمع جمع ما أصل لامة حرف العلة (فذلك مما عصى) تأكيدهم تكرير الشيء بغير اللفظ الأول كقول السد لبعده وقد احتمل منه ذوو بأسلفت منه فعاقه عند آخرها هذا ما عصىني وخالف أمرى هذا بما تجرأت على واغتررت بحلي (٣٠١) ويجوز أن يشار بذلك إلى الكفر والقتل على معنى انهم كوا

في العصيان والاعتداء حتى قست قلوبهم بخسروا على بخود لا يات وقتل الانبياء أو تكون الباء بمعنى مع أي ذلك الكفر والقتل مع ما عصى سائر أنواع المعاصي واعتدوا حدود الله في كل شيء وقيل هو اعتدوا وهم في السبت واعلم أنه سبحانه لما ذكر انزال العقوبة بهم بين سبب ذلك أولا بما فعلوه في حق الله وهو جهلهم به وخذلهم انعمهم ثم ثناء بما يتلوه في العظم وهو قتل الانبياء ثم ثناء بما يكون منهم من المعاصي المتعدية إلى الغير مثل الاعتداء والظلم وذلك في نهاية الترتيب وقيل الأول إشارة إلى متقدمهم والثاني إشارة إلى من كان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانه تعالى بين سبب ما نزل بالقرينين من البلاء والمحنة ليظهر للخلائق أن ذلك على قانون العدالة وقضية الحكمة فان قيل لم قيل ههنا يقتلون النبيين بغير الحق وفي آل عمران ويقتلون النبيين بغير حق منكرا قلت الحق المعلوم فيما بين المسلمين الذي يوجب القتل ما في قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير حق فالحق المعروف إشارة إلى هذا وأما الحق المنكر فالمراد به تأكيده العموم أي لم يمكن هناك

ما يكرهون ومخو اسم محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة فلذلك غضب الله عليهم فرفع بعض التوراة فقال فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سعيد بن أبي أيوب عن محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال وويل وادف جهنم لوسيرت فيه الجبال لا تمانع من شدة حره (قال أبو جعفر) ان قال لنا قائل وما وجه فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم وهل تكون الكتابة بغير اليد حتى احتاج المخاطبون بهذه المخاطبة إلى أن يخبروا وعن هؤلاء القوم الذين قص الله قصتهم انهم كانوا يكتبون الكتاب بأيديهم قيل له ان الكتاب من بني آدم وان كان منهم باليد فانه قد يضاف الكتاب إلى غير كاتبه وغير المتولى رسم خطه فيقال كتب فلان إلى فلان بكذا وان كان المتولى كتابته بيده غير المضاف إليه الكتاب اذا كان الكاتب كتبه بأمر المضاف إليه الكتاب فأعلم ربنا بقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم عبادهم المؤمنين أن أحبار اليهود تلى كتابة الكذب والفرية على الله بأيديهم على علم منهم وعمد للكذب على الله ثم تخله إلى أنه من عند الله وفيه كتاب الله تكذب على الله واقتراء عليه ففني جل ثناؤه بقوله يكتبون الكتاب بأيديهم أن يكون ولي كتابة ذلك بعض جهلهم بأمر علمائهم وأحبارهم وذلك نظير قول القائل باعني فلان عينه كذا وكذا فاشترى فلان نفسه كذا ايراد داخل النفس والعين في ذلك نفي اللبس عن سامعه أن يكون المتولى بيع ذلك وشراءه غير الموصوف به بأمره ويوجب حقيقة الفعل للخبر عنه فكذلك قوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم في القول في تأويل قوله تعالى (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) يعني جل ثناؤه بقوله فويل لهم مما كتبت أيديهم أي فبالعذاب في الوادئ السائل من صديد أهل النار في أسفل جهنم لهم يعني الذين يكتبون الكتاب الذي وصفنا أمره من يهود بني اسرائيل محرقات قالوا هذا من عند الله ابتغاء عرض من الدنيا به قليل من ينابيعهم وقوله مما كتبت أيديهم يقول من الذي كتبت أيديهم من ذلك وويل لهم أيضا مما يكسبون يعني مما يعملون من الخطايا ويجترحون من الآثام ويكسبون من الحرام بكتابتهم الذي يكتبونه بأيديهم بخلاف ما أنزل الله ثم يأكلون ثمنه وقد باعوه عن باعوه منهم على أنه من كتاب الله كما حدثنى الثني قال ثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية وويل لهم مما يكسبون يعني من الخطيئة حدثننا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس فويل لهم يقول فبالعذاب عليهم قال يقول من الذي كتبوا بأيديهم من ذلك الكذب وويل لهم مما يكسبون يقول مما يأكلون به من السفلة وغيرهم (قال أبو جعفر) وأصل الكسب العمل فكل عامل عملا مباشرة منه للمعامل ومعاملة باحتراف فهو كاسب للمعامل كما قال لبيد بن ربيعة

لمعقر قهد تنازع شلوه * غبس كواسب لا عين طعامها

القول في تأويل قوله (وقالوا لن نؤمن بالنار الا بما معدودة) يعني بقوله وقالوا اليهود يقول وقالت

حق لاهذا الذي يعرفه المسلمون ولا غيره البتة (ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) واذا أخذنا مما تفكروا ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتهم من بعد ذلك فلو فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين ولقد علم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا فرقة فاشين فجعلناهم كالالميايين يديهم وما خلفها وموعظة للتقين) القرا آت النصارى بالامالة أو عمرو وحرز وعلى وخلف وورش من طريق البخاري

والخرازن هبيرة وكذلك كل راء بعدهما عوروى قنسة بكسر الصاد والراء وكذلك قوله سكارى وأسارى ويوارى وأرى كلها ما ماله ما قبل
الالف والصابئين بغير همزة أبوجعفر وتافع وجرقة في الوقف وان شاء لن الهمزة * الوقوف عند ربهم زلنوع عدول عن اثبات الـ نفي مع
اتفاق الجملتين ويجزئون الطور ط لان التقدير قلنا لكم خذوا اتقون من بعد ذلك ج لان لولا لا ابتداء وقد دخل الفاء فيه الخاسرين
خاسئين ج لا الية والعطف بالفاء المتقن (٣٠ ٣) * التفسير قد انجز الكلام في الآي المتقدمة الى وعيد أهل الكتاب ومن يقفوا نارهم

فقرن به ما يتضمن الوعد ج راء على
عادته سبحانه من ذكر الترغيب
مع التهيب فقال ان الذين آمنوا
واختلف المفسرون ههنا لان قوله
في آخر الآية من آمن يدل على أن
المراد من قوله آمنوا شئ آخر كقوله
يا أيها الذين آمنوا آمنوا فعبس ابن
عباس المراد ان الذين آمنوا قبل
مبعث محمد صلى الله عليه وسلم يعيسى
عليه السلام مع البراءة من أباطيل
اليهود والنصارى كقس بن ساعدة
وزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل
وسلمان الفارسي وأبي ذر الغفاري
كانه قيل ان الذين آمنوا قبل مبعث
محمد صلى الله عليه وسلم والذين كانوا
على الدين الباطل لليهود والذين كانوا
على الدين الباطل للنصارى كل من
آمن بعد مبعث محمد صلى الله عليه
وسلم بالله واليوم الآخر وعبد محمد صلى
الله عليه وسلم فلهم أجرهم
وعن سفيان الثوري ان الذين آمنوا
باللسان دون القلب وهم المنافقون
والذين تهودوا ويقال هاديهم
وتهود اذا دخل في اليهودية
والنصارى والصابئين كل من أتى
منهم بالابحان الحقيقي فلهم كذا
وقيل الذين آمنوا هم المؤمنون
بمحمد صلى الله عليه وسلم في الحقيقة
وهو عائد الى الماضي وكله قيل
ان الذين آمنوا في الماضي واليهود
والنصارى والصابئين كل من آمن

اليهود لن تمسنا النار يعني ان تلاقى أجسامنا النار ولن ندخلها الا يا مامعدودة وانما قيل معدودة
وان لم يكن مبينا عدد هاء في التنزيل لان الله جل ثناؤه أخبر عنهم بذلك وهم عارفون عددا الايام التي
يوقنونها لمكثهم في النار فلذلك ترك ذكر تسمية عدد تلك الايام وسماها معدودة لما وصفنا ثم اختلف
أهل التأويل في مبلغ الايام المعدودة التي عيناها اليهود القائلون ما أخبر الله عنهم من ذلك فقال بعضهم
بما حدثنا به أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن
ابن عباس وقالوا لن تمسنا النار الا يا مامعدودة قال ذلك أعداء الله اليهود وقالوا لن يدخلنا الله النار
الا تحلة القسم الايام التي أصبنا فيها العجل أر بعين يوما فاذا انقضت عنا تلك الايام انقطع عنا
العذاب والقسم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله
لن تمسنا النار الا يا مامعدودة قالوا يا مامعدودة عما أصبنا في العجل حدثنا موسى قال ثنا
عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وقالوا لن تمسنا النار الا يا مامعدودة قال قالت اليهود ان الله
يدخلنا النار فتمكث فيها أر بعين ليلة حتى اذا أكلت النار خطايانا واستعقتنا نادى مناد
أخرجوا كل محتون من ولد بني اسرائيل فلذلك أمرنا أن نختن قالوا فلا يدعون منافي النار أحدا
الا أخرجه حدثني المتني قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية
قال قالت اليهود ان ربنا عتب علينا في أمرنا فاقسم لبعثنا أر بعين ليلة ثم يخرجنا فأكذبهم الله
حدثني المتني قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن قتادة قال قالت اليهود لن ندخل النار
الا تحلة القسم عدد الايام التي عبدنا فيها العجل حدثني محمد بن سعد قال حدثني
أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لن تمسنا النار الا يا مامعدودة
الآية قال ابن عباس ذكر أن اليهود وحده في التوراة مكتوب ان ما بين طرفي جهنم مسيرة
أر بعين سنة الى أن ينتهوا الى شجرة الزقوم فأتى أصل الحميم وكان ابن عباس يقول ان الحميم
سقر وفيها شجرة الزقوم فرغم أعداء الله أنه اذا خلا العدد الذي وجدوا في كتابهم يا مامعدودة
وانما يعني بذلك المسير الذي ينتهي الى أصل الحميم فقالوا اذا خلا العدد انتهى الاجل فلا عذاب
ونذهب جهنم وتمهلك فلذلك قوله لن تمسنا النار الا يا مامعدودة يعنون بذلك الاجل فقال ابن
عباس لما اقتحموا من باب جهنم ساروا في العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم آخر يوم من الايام
المعدودة قال لهم خزان سقر زعم أنكم لن تمسكم النار الا يا مامعدودة فقد خلا العدد وأنتم في
الابد فاخذهم في الصعود في جهنم رهبون حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني
عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وقالوا لن تمسنا النار الا يا مامعدودة الا أر بعين
ليلة حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال
خاصمت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لن ندخل النار الا أر بعين ليلة وسجلنا فيها قوم
آخرون يعنون محمد وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على رؤسهم بل أنتم فيها خالدون

للبالغة كالتى فى أجرى والصائبين بالهمزة اشتقاقه من صبا الرجل يصبا صبوا إذا خرج من دينه الى دين آخر وكانت العرب يسمون النبي صلى الله عليه وسلم صابئاً لانه صلى الله عليه وسلم أظهر ديناً على خلاف أديانهم عن مجاهد والحسن هم طائفة من اليهود والمجوس لا تؤكل ذبايحهم ولا تنكح نسأؤهم وعن قتادة قوم يعبدون الملائكة ويصلون الشمس كل يوم خمس مرات وقيل وهو الأقرب انهم قوم يعبدون الكواكب ثم فم قولنا الأول ان خالق العالم هو الله سبحانه لأنه أمر بتعظيم هذه الاجرام واتخاذها (٣٠٣) قبلة للصلاة والدعاء والثانى أنه سبحانه

خلق الافلاك والكواكب وقوض التدبير اليها فيجب على البشر تعظيمها لانها هي الآلهة المدبرة لهذا العالم ثم انها تعبد الله سبحانه وينسب هذا المذهب الى الكلدانيين الذين جاءهم ابراهيم عليه السلام فين الله تعالى أن هذه الفرق الاربع اذا آمنوا بالله ويدخل فيه الايمان بكل ما أوجبه كالايمان برسله وآمنوا باليوم الآخر وما وعد فيه فان أجرهم متمم جار مجرى الحاصل عند الله تعالى ومحل من آمن رفع على أنه مبتدأ أخبره فلهم أجرهم والجملة خبر ان أنوصب على أنه بدل من اسم ان والمعطوفات عليه وخبر ان فلهم أجرهم والفاء لتضمن من أو الذين معنى الشرط قال أهل البرهان قدم النصارى على الصائبين لانهم أهل كتاب وعكس الترتيب في الجلال الصائبين مقدمة على النصارى بالزمان وراعى في المائدة المعنيين فقد مهمم في اللفظ وآخرهم في التقدير لان تقديره والصائبون كذلك وقوله سبحانه واذا أخذنا من امتنا قسماً مخاطبة فيها معاتبة لاشتمالها على تذكرياتهم وتقرير المنعم وللفسرين في هذا الميثاق أقوال أحدها أنه ما أودع الله العقول من الدلائل الدالة على وجود الصانع وقدرته وحكمته وعلى صدق أنبيائه ورسله وهو

لا يخلفكم فيها أحد فانزل الله جل ثناؤه وقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثنا جاج عن ابن جريج قال أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة قال اجتمعت يهود يوم اتخا صم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة وسماوا أربعين يوماً ثم يخلفنا أو يلحقنا فيها أناس فأشاروا الى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل أنتم فيها خالدون ثم خلدون لا يلحقكم ولا يخلفكم فيها ان شاء الله أبداً حدثني يونس ابن عبد الاعلى قال أخبرنا علي بن معبد عن أبي معاوية عن جوير عن الضحاك في قوله لن تمسنا النار الا أياماً معدودة قال قالت اليهود لا نعدب في النار يوم القيامة الا أربعين يوماً مقدار ما عبدنا العجل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني أبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم أنشدكم بالله وبالتوراة التى أنزلها الله على موسى يوم طور سيناء من أهل النار الذين أنزلهم الله في التوراة قالوا ان ربهم غضب عليهم غضبة فبكث في النار أربعين ليلة ثم نخرج فتخلفوننا فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم والله لا يخلفكم فيها أبداً فأنزل القرآن تصديقاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم وتكذيباً لهم وقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً الى قوله هم فيها خالدون وقال آخرون في ذلك بما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال كانت يهود يقولون انعامدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما يعذب الله الناس يوم القيامة بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً من أيام الآخرة وانها سبعة أيام فانزل الله في ذلك من قولهم وقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة الآية حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ويهود تقول انعامدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما يعذب الناس في النار بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً في النار من أيام الآخرة فانما هي سبعة أيام ثم ينقطع العذاب فانزل الله عز وجل في ذلك من قولهم لن تمسنا النار الا أياماً معدودة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة قال كانت تقول انما الدنيا سبعة آلاف سنة وانما يعذب مكان كل ألف سنة يوماً حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن أبي ابن نجيح عن مجاهد مثله الآية قال كانت اليهود تقول انما الدنيا وسائر الحديث مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني جاج قال قال ابن جريج قال مجاهد وقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة من الدهر وسماوا سبعة آلاف سنة من كل ألف سنة يوماً يهود تقول الله القبول في تاويل قوله تعالى (قل) اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهداً أم تقولون على الله ما لا تعلمون قال أبو جعفر لما قالت اليهود ما قالت من قولها لن تمسنا النار الا أياماً معدودة على ما قد بينا من تاويل ذلك قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم

أقوى الموائيق والعهود لانه لا يحتمل الخلف والكذب والتبديل بوجه من الوجوه وهو قول الاصم وثانها ما روى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن موسى عليه السلام لما رجع من عنده بالالواح قرأها فمها من الاخبار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وأبوا قبولها أمر جبرائيل بقطع الطور من أصله ورفع فظلمه فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والأتى عليكم حينئذ قبلوا وأعطوا الميثاق وعن ابن عباس ان الله مشافه الأول حين أخرجهم من صلب آدم وأشهدهم على أنفسهم والثانى أنه تعالى ألزم الناس متابعة الانبياء والمراد ههنا هو

هذا العهد وانما قال مشاقكم ولم يقل موافقكم لعل بذلك كقولهم بغير حكم لفلان أي كل واحد منكم أولان المشاق بشئ واحد أخذ من كل واحد منهم ولو قال موافقكم لاشبه أن يكون لكل منهم ميثاق آخر والواو في ورفعنا ما و أعطف أن جعل الميثاق مقدما على رفع الجبل كما في قول الأصم وابن عباس واما و الحال أن جعل مقارنا للرفع كأنه قال وإذا أخذنا مشاقكم عند رفعنا الطور فوقكم والطور قبل الجبل مطلقا وعن ابن عباس أنه جبل من جبال (٣٠٤) فلسطين وقيل جبل معهود والأقرب أنه الجبل الذي وقعت المناجاة عليه وقد يجوز

أن ينقله الله تعالى إلى حيث هم فيجعله فوقهم وإن كان بعد انهم فإن القادر على أن يسكن أجبل في الهواء قادر على أن ينقله إليهم من المكان البعيد (خذوا) على إرادة القول أي وقلنا خذوا (ما أتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجدة وعزيمة غير متكاسلين ولا متنافلين وقيل بقوة ربانية (واذ كروا ما فيه) احفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه وانما لم يحمل على نفس الذ كر لان الذ كر الذي هو ضد النسيان من فعل الله فكيف يجوز الأمر به (لعلكم تتقون) رجاه منكم أن تكونوا متقين أو قلنا خذوا إرادة أن تتقوا (ثم توليت) معطوف على محذوف أي فقبلت والتمستم ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به ويمكن أن يقال أخذ الميثاق عبارة عن قبولهم فلا حاجة إلى تقدير (من بعد ذلك) أي من بعد القبول والالتزام قال الفخال قديلم في الجملة أنهم بعد قبول التوراة ورفع الطور وتولوا عن التوراة بأموار كثيرة فخرقوا التوراة وتركوا العمل به وقتلوا الأنبياء وكفروا بهم وعصوا أمرهم ولعل فيها ما اختص به بعضهم دون بعض ومنها ما عمله أولئك ومنها ما عمله متأخروهم ولم يوافق التيسر مع مشاهدتهم إلا عجيب ليل و نهارا

قل يا محمد لعشر اليهود أخذتم عند الله عهدا أخذتم عما تقولون من ذلك من الله ميثاقا فأنه لا ينقض ميثاقه ولا يبدل وعده وعقده أم تقولون على الله الباطل جهلا وجرأة عليه كما حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل أخذتم عند الله عهدا أي موثقا من الله بذلك أنه كما تقولون حدثني النبي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني النبي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن قتادة قال قالت اليهود لن ندخل النار إلا تحلة القسم عدة الأيام التي عندنا فيها العمل فقال الله أنخذتم عند الله عهدا بهذا الذي تقولونه ألكم هذا حجة وبرهان فلن يخلف الله عهدا فيها واتوا بحجتكم وبرهانكم أم تقولون على الله مالا تعلمون حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما قالت اليهود ما قالت قال الله جل ثناؤه لمحمد قل أنخذتم عند الله عهدا يقول أذخرتم عند الله عهدا يقول أقتلتم لاله الألهة لم تتركوا ولم تكفروا به فان كنتم قتلوه فارجعوا بها وإن كنتم لم تقولوها فم تقولون على الله مالا تعلمون يقول لو كنتم قتلتم لاله الألهة لم تتركوا به شيئا ثم تم على ذلك لكان لكم ذخر أعندى ولم أخلف وعدي لكم أي أجازيكم بها حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما قالت اليهود ما قالت قال الله عز وجل قل أنخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدا وقال في مكان آخر وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ثم أخبر الخبر فقال بلى من كسب سيئة وهذه الأقوال التي رويها عن ابن عباس ومجاهد و قتادة بنحو ما قلنا في ناول قوله قل أنخذتم عند الله عهدا لان مما أعطاه الله عباده من ميثاقه أن من آمن به وأطاع أمره ونجاه من ناره يوم القيامة ومن الایمان به الإقرار بان لاله الألهة وكذلك من ميثاقه الذي واثقهم به أن من أتى الله يوم القيامة بحجة تكون له نجاه من النار فنجحه منها وكل ذلك وإن اختلفت الفاظ ثلثه فنفق المعاني على ما قلنا فيه والله تعالى أعلم بالقول في ناول قوله تعالى (بلى من كسب سيئة) وقوله بلى من كسب سيئة تكذيب من الله القائلين من اليهود لن تمسن النار إلا بامام معدودة واخبرناهم لهم أنه يعذب من أشرك وكفبه وبرسله وأحاط به ذنوبه فخلد في النار فان الجنة لا يسكنها إلا أهل الإيمان به وبرسله وأهل الطاعة له والقائمون بحدوده كما حدثنا محمد بن حنبل قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن إسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعد بن جبير وأكرمته عن ابن عباس بلى من كسب سيئة وأحاط به خطيئته أي من عمل مثل أعمالكم وكفرت عن كل ما كفرتم به حتى يحيط كفره بماله من حسنة فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (قال) وأما بلى فانها إقرار في كل كلام في أوله بحمد كما نعلم إقرار في الاستفهام الذي لا يجد فيه وأصلها بل التي هي رجوع عن الحمد المحض في قولك ما قام عمرو بل زيد فزيدت فيها الباء يصلح عليها الوقوف إذ كانت بل لا يصلح عليها الوقوف إذ كانت عطفا ورجوعا عن الحمد ولتكون أعني بلى رجوعا عن الحمد فقط وإقرارا بالفعل الذي بعد الحمد فدللت الباء منها على معنى الإقرار والانعام (١)

(١) قوله والانعام أي الزيادة والمبالغة يقال فعل كذا أو نعم أي زاد وبالغ فليعلم كتبه معجزة

بخالفون موسى ويعترضون عليه وبقوله بكل أذى ومجاهرون بالمعاصي في عسكره حتى لقد خسف بعضهم وأحرقت النار بعضهم وعوقبوا بالطاعون وكل هذا مذكور في تراجم التوراة التي يقرؤونها ثم فعل متأخروهم ما أخفاه حتى عوقبوا بخبر بيت المقدس وكفروا بالمسيح وهو ما قتله فغير عجب انكارهم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب ومجودهم لحقه صلى الله عليه وسلم وحالهم في كتابهم ونبيهم ما ذكر (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) بأنهم ألكم وتأخير العذاب عنكم (لكنكم من الخاسرين) أي من

الهالكين الذين باعوا أنفسهم بنار جهنم ولكنكم خرجتم من هذا الخسران لان الله تعالى تفضل عليكم بالامهال حتى تبتم فان كلمة لولا تدل على امتناع الثاني لوجود الاول فامتنع الخسران لوجود فضل الله ويحتمل أن يكون الخبر قد انتهى عند قوله ثم توليتم من بعد ذلك ويكون قوله فلولا فضل الله يرجعوا بالكلام الى اوله أى لولا لطف الله بكم برفع الجبل فوقكم لم تم على ردكم للكتاب ولكنه تفضل عليكم ورحمكم ولطف بكم بذلك حتى تبتم (قوله عز من قائل واقد علمتم) اللام لا ابتداء ولا تمكيد تدخل الماضى (٣٠٥) بدون قد لانها لا تمكيد مضمون

الجملة الاسمية نحو لزيد قائم أو لنا كيد المضارع نحو لزيد ضرب زيد لكن قد تقرب الماضى من الحال فيصير الماضى كالمضارع مع تناسب معنى قد ومعنى اللام فى التحقيق وعند الكوفيين يقدر القسم قبله عن ابن عباس ان هؤلاء القوم كانوا فى زمن داود عليه السلام بأيلة على ساحل البحر بين المدينة والشام وهو مكان من البحر يجتمع اليه الحيتان من كل اوب فى شهر من السنة حتى لا يرى الماء لكثرتها وفى غير ذلك الشهر فى كل سبت خاصة فخر واحياء عند البحر وشرعوا اليها لجدول وكانت الحيتان تدخلها فيصطادونهم بايوم الاحد فذلك الحبس فى الحياض هو اعتداؤهم ثم انهم أخذوا السمك واستغنوا بذلك وهم خائفون من العقوبة فلما طال العهد استنت الانبياء سنة الآباء واتخذوا الاموال فغنى الهم طوائف من أهل المدينة الذين كرهوا الصيد فى النسب فنهوهم فلم ينتهوا وقالوا نحن فى هذا العمل منذ زمان فإزادنا الله به الاخير اقليل لهم لا تغرر وبذلك فر بما ينزل بكم العذاب والهلاك فأصبح القوم وهم فرقة خاسثون فكشوا ثلاثة أيام ثم ماؤا قال بعضهم وفى الكلام حذف أى ولقد علمتم اعتداء الذين اعتدوا ليكون المذكور من العقوبة جزاء لذلك

ودل لفظ بل على الرجوع عن الجحد (قال) وأما السيئة التى ذكر الله فى هذا المكان فانها الشرك بالله كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عاصم عن أبي وائل بلى من كسب سيئة قال الشرك بالله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بلى من كسب سيئة شركا حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بلى من كسب سيئة قال أما السيئة فالشرك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني موسى قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي بلى من كسب سيئة أما السيئة فهى الذنوب التى وعد عليها النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء بلى من كسب سيئة قال الشرك قال ابن جريج قال قال مجاهد سيئة شركا حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله بلى من كسب سيئة يعنى الشرك وانما قلنا ان السيئة التى ذكر الله جل ثناؤه أن من كسبها وأحاطت به خطيئته فهو من أهل النار المخلدين فيها فى هذا الموضع انما عني الله بها بعض السيئات دون بعض وان كان ظاهرها فى التلاوة عاما لان الله قضى على أهلها بالخلود فى النار والخلود فى النار لاهل الكفر بالله دون أهل الايمان به لتظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل الايمان لا يخلدون فيها وان المخلود فى النار لاهل الكفر بالله دون أهل الايمان به فان الله جل ثناؤه قد قرن بقوله بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون قوله والذين آمنوا و عملوا الصالحات وأولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون فكان معلوما بذلك أن الذين لهم المخلود فى النار من أهل السيئات غير الذين لهم المخلود فى الجنة من أهل الايمان فان ظن طان أن الذين لهم المخلود فى الجنة من الذين آمنوا هم الذين عملوا الصالحات دون الذين عملوا السيئات فان فى اخبار الله أنه مكفر باجتناينا كإثرا منتهى عنه سيئاتنا ومدخلنا المدخل الكرم ما ينبت عن صحة ما قلنا فى تأويل قوله بلى من كسب سيئة بأن ذلك على خاص من السيئات دون عامها * فان قال لنا قائل فان الله جل ثناؤه انما ضمن لنا تكفير سيئاتنا باجتناينا كإثرا منتهى عنه فما الدلالة على أن الكبائر غير داخله فى قوله بلى من كسب سيئة قيل لما صرح من أن الصغار غير داخله فيه وان المعنى بالآية خاص دون عام ثبت وصح أن القضاء والحكم بها غير جائز لاحد على أحد الاعلى من وقفه الله عليه بدلالة من خبر قاطع عذر من بلغه وقد ثبت وصح أن الله تعالى ذكره قد عني بذلك أهل الشرك والكفر به بشهادة جميع الامة فوجب بذلك القضاء على ان أهل الشرك والكفر من عناء الله بالآية فاما أهل الكبائر فان الاخبار القاطعة عذر من بلغته قد تظاهرت عندنا بانهم غير معنيين بها فنحن أنكر ذلك من دافع حجة الاخبار المستفيضة والانباء المتظاهرة فاللازم له ترك قطع

(٣٩ - ان جرير - اول) والسبت مصدر سبت اليهود اذا عظمت يوم السبت والاعتداء فيه امان نفس الاصطيد لانهم أمروا فيه بالبحر والعبادة فاو زوا ما حذرهم واشتغلوا بالصيد وما الاصطيد مع استحلاله وقوله كونوا المراد منه سرعة الاتحاد واظهار القدرة وان لم يكن هناك قول انما أمرنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون وفرقة خاسثين خبر ان أى كونوا حامعين بين الفرقة والخسوء وهو الصغار والطرد عن مجاهد أنه مسخ قلوبهم يعنى الطبع والحم لا أنه مسخ صورهم وهو مثل قوله كمثل الحمار يحمل أسفارا و نظيره أن يقول

الاستاذ لتعلم البليد الذي لا ينفع فيه تعليمه كن جارا واحترج بأن الانسان هو هذا الهيكل المحسوس فاذا أبطله وخلق مكانه تركب القرد رجع حاصل المسخ الى اعدام الاعراض التي باعتبارها كان ذلك الجسم انسانا وإيجاد أعراض أخر باعتبارها صابرة قردا وأيضا لو جوزنا ذلك لم نأمن في كل ما نراه قردا وكلنا أنه كان انسانا عقلا وذلك شك في المشاهدات وأحب بأن الانسان ليس هذا الهيكل لتبدله بالسمن والهزال فهو أمر وراء ذلك إما (٣٠٦) جسماني سار في جميع البدن أو جزء في جانب من البدن كقلب أو دماغ أو مجرد كما

يقوله الفلاسفة وعلى التقادير فلا امتناع في بقاء ذلك الشيء مع تطرق التغيير الى هذا الهيكل وهذا هو المسخ وبهذا التأويل يجوز في الملك الذي تكون جثته في غاية العظم أن يدخل بحجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ولأنه لم يتغير منهم الا الخلقة والصورة والعقل والفهم باق فانهم يعرفون ما نالهم بشؤم المعصية من تغير الخلقة وتشوه الصورة وعدم القدرة على النطق وسائر الخواص الانسانية فيتألمون بذلك ويتعذبون ثم أولئك القردون بقوا أو أفناهم الله وان بقوا فهذه القرد التي في زمنا من نسلهم أم لا السكل جازع فلا الأنا الرواية عن ابن عباس أنهم ما مكثوا الا ثلاثة أيام ثم هلكوا (جعلناها) أي المسخنة أو القردة أو قرية أصحاب السبت أو هذه الامة (نكالا) عقوبة شديدة رادعة عن الاقدام على المعصية والتكول عن البين الامتناع عنها ولم يقصد بذلك ما يقصده الناس من التشفي واطفاء نارة الغيظ وانما جعلناها عبرة لما قبلها ومعها وبعدها من الامم والقرون لان مسخهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها وسيلغ خبرها الى الآخرين فيعتبرون أو أرا يدعوا بين يديها ما يحضرتها من القرى والامم أو جعلناها عقوبة لجميع

الشهادة على أهل الكبرياء بالخلود في النار - هذه الآية ونظائرها التي جاءت بعمومهم في الوعيد اذا كان تأويل القرآن غير مدرك الا ببيان من جعل الله اليه بيان القرآن وكانت الآية تأتي عامافي صنف ظاهرها وهي خاص في ذلك الصنف باطنها وبسئل مدافعوا الخبر بان أهل الكبرياء من أهل الاستثناء سؤا التامس كرجم الزاني المحسن وزوال فرض الصلاة عن الحائض في حال الحيض فان السؤال عليهم نظير السؤال على هؤلاء سواء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأحاطت به خطيئته) يعني بقوله جل ثناؤه وأحاطت به خطيئته اجتمعت عليه فأت عليها قبل الانابة والتوبة منها وأصل الاحاطة بالشئ الاحداق به عزلة الحائط الذي تحاط به الدار فتحقق به ومنه قول الله جل ثناؤه ناراً أحاط بهم سرادقها فتأويل الآية اذا من أشرك بالله واقترف ذنوباً جمة فأت عليها قبل الانابة والتوبة فأولئك أصحاب النار هم فيها مخلدون أبداً وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال المتأولون ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن الاعمش عن أبي روق عن الضحاح وأحاطت به خطيئته قال مات بذنبه حديثاً أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا الاعمش عن أبي رزين عن الربيع بن خثيم وأحاطت به خطيئته قال مات عليها حديثاً ابن حنبل قال ثنا سلمة قال أخبرني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة وأبو بكر عن ابن عباس وأحاطت به خطيئته قال يحيط كفره بماله من حسنة حديثاً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال حدثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأحاطت به خطيئته قال ما أوجب الله فيه النار حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأحاطت به خطيئته قال أما الخطيئة فالكبيرة الموجبة حديثاً الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن قتادة وأحاطت به خطيئته قال الخطيئة الكبائر حديثاً المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع ويحيى بن آدم عن سلام بن مسكين قال سأل رجل الحسن عن قوله وأحاطت به خطيئته فقال ما ندرى ما الخطيئة يابى اتل القرآن فكل آية وعدها الله عليها النار فهي الخطيئة حديثاً أحمد بن اسحق الا هو ازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته قال كل ذنب محيط فهو ما وعده الله عليه النار حديثاً أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي رزين وأحاطت به خطيئته قال مات بخطيئته حديثاً المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا الاعمش قال ثنا مسعود أبو رزين عن الربيع بن خثيم في قوله وأحاطت به خطيئته قال هو الذي يموت على خطيئته قبل أن يتوب حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال قال وكيع سمعت الاعمش يقول في قوله وأحاطت به خطيئته مات بذنوبه حديثاً عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وأحاطت به خطيئته الكبيرة الموجبة حديثاً موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي أحاطت به خطيئته فأت ولم يتوب حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حسان عن ابن جريج

قال

ما ارتكبوه قبل هذا الفعل وبعده هكذا قال بعضهم والاولى عندي أن يقال جعلناها عقوبة لاجل ذنوب تقدمت

المسخة ولا لاجل ذنوب تأخرت عنها لانهم ان لم يكونوا ممسوخين لم ينتهوا عنها فهم في حكم المرتكبين لها ولا يلزم من ذلك تحوير العقاب على الذنب المفروض الموهوم لانه أمر اعتباري والعقوبة في نفسها واحدة ثابتة على حالهم تزيد لاجل الذنوب المتأخر شأناً فليس الأمر فيه كن ضرب عبده لاجل الاباق المتقدم مائة جلدة ولا لاجل الاباق المتأخر المتروك مائة أخرى ولكنه كن قيد عبده أو حبسه لاجل الاباق المتقدم

والاباق المترقب والله أعلم (وموعظة للمتقين) لان منفعة الاعطاء تعود اليهم الى غيرهم مثل هدى للتقنين اوليعظا المتقنون بعضهم بعضا وقيل للتقنين الذين يهتدون بهم عن الاعتداء من صالحى قومهم (واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا ان اتخذنا بقره قالوا ادعنا ان نكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون قالوا ادعنا ربك بين لنا ما لوها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين (٣٠٧) قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي ان البقر تشابه

علينا وان شاء الله لمهندون قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لاشية فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الجبارة لما يتغير منه الانهار وان منها لما يشفق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) القراءات يأمركم بالاختلاس أو عمرو وكذلك كل فعل مستقبل مهموز من ذوات الراء هز و اساكنة الزاء مهموزة حزة وخلف وعباس والمفضل واسمعيل وقرأ حجرة مبدلة الواو من الهمزة في الوقف لمكان الخط وقرأ حفص غير انحرار مثقلا غير مهموز الباقون مثقلا مهموزا جئت وبابه بغير همز أو عمرو ويزيد والاعشى وحجرة في الوقف فاذا رأت بغير همزة أو عمرو ويزيد والاعشى والاصفهانى عن بلباء التثنية ابن كثير الوقوف بقرة ط هزوا ط الجاهلين ه نصف الجزء ما هي ط ولا بكر ط لان التقدير هي عوان بين

قال قلت لعطاء وأحاطت به خطيئته قال الشر ثم تلا ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعنى بقوله جل ثناؤه فأولئك الذين كسبوا السيئات وأحاطت بهم خطيئتهم أصحاب النار هم فيها خالدون ويعنى بقوله جل ثناؤه أصحاب النار أهل النار وانما جعلهم لها أصحابا لئلا يثارهم في حياتهم الدنيا ما يورد هموها ويورد همهم سعيهم على الاعمال التي تورد هم الجنة فجعلهم جل ذكره بايثارهم أسبابها على أسباب الجنة لها أصحابا كصاحب الرجل الذي يصاحبه مؤثرا لصحبته على صحبة غيره حتى يعرف به همهم فيها يعنى هم في النار خالدون ويعنى بقوله خالدون مقيمون كما حدثني محمد بن حنبل قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس هم فيها خالدون أى خالدون أبدا حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى هم فيها خالدون لا يخرجون منها أبدا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) ويعنى بقوله والذين آمنوا أى صدقوا عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ويعنى بقوله وعملوا الصالحات أطاعوا الله فأقاموا حدوده وأدوا فرائضه واجتنبوا محارمه ويعنى بقوله فأولئك فالذين هم كذلك أصحاب الجنة هم فيها خالدون يعنى أهلها الذين هم أهلها هم فيها خالدون مقيمون أبدا وانما هذه الآية والتي قبلها اخبار من الله عباده عن بقاء النار وبقاء أهلها فيها (١) ودوام ما أعد في كل واحدة منهم من أهله لتكذيبهم الله جل ثناؤه القائلين من يهود بنى اسرائيل ان النار لن تمسهم الا أياما معدودة وانهم صابرون بعد ذلك الى الجنة فاخبرهم بخلاف ذلك كفارهم في النار وخلود مؤمنهم في الجنة كما حدثني ابن حنبل قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون أى من آمن بما كفرتم به وعمل بما تركتم من دينه فلهم الجنة خالدون فيها يخبرهم أن الثواب بالخير والشر بمقيم على أهله أبدا لا انقطاع له أبدا حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والذين آمنوا وعملوا الصالحات محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله) قد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن الميثاق مفعول من التوثيق باليمين ونحوها من الامور التي تؤكد القول فعنى الكلام اذا وادكروا ايضا ما عسر بني اسرائيل اذا أخذنا ميثاقكم لا تعبدون الا الله كما حدثني به ابن حنبل قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل أى ميثاقكم لا تعبدون الا الله (١) لعل هناسقطوا الاصل وبقاء الجنة وبقاء أهلها فيها بدليل ما بعده فارجع الى النسخ السليمة فان النسخ التي بيدنا سقيمة كتبه معججه

ذلك ط على تقدير قد تبين لكم فافعلوا ما تؤمرون ه ما لوها ط صفراء (لا) الى اخر الآية لان الجملة صفة بعد صفة الناظرين ه ما هي (لا) لان التقدير فان البقرة اولان البقر ابلاء لعذر تكرار السؤال علينا ط لمهندون ه الحرث ج لان قوله مسلمة صفة بقرة أو خبر محذوف أى هي مسلمة لاشية فيها ط حث بالحق ط لان التقدير فطلبوها فوجدوها فذبحوها ط يفعلون ه فاذا رأتهم فيها ط يكتمون ه ج الآية والفاء بعدها بعضها ط لان التقدير فضر بهم فحفي فقبل لهم كذلك يحيى الله الموتى تعقلون ه قسوة الانهار ط الماء ط خشية ط لان التقدير هي عوان بين

الله ط لتفصيل دلالات القدرة يعملون ٥ * التفسير عن ابن عباس أن رجلا من بني إسرائيل قتل قريباله لكي يرثه ثم رجا في مجمع الطريق ثم شكك ذلك إلى موسى عليه السلام فاجتهد موسى في تعريف القاتل فلما لم يظهر قالوا له سل لتأربك حتى بينه فساءله فأوحى الله إليه ان الله يأمرهم أن يذبحوا بقرة فهموا من ذلك فشدوا على أنفسهم بالاستفهام حالاً بعد حال واستقصوا في طلب الوصف فلما تعين لم يجدوها بذلك النعت الاعتديتيم وذلك أنه كان في بني (٨٠ ٣) إسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الفضة وقال اللهم انى أستودعكها لابنى حتى يكبر

وكان برأولديه فثبت وكانت من أحسن البقر وأمينه فساوموها النبي وأمه حتى اشتروها على مسكهذا ذهاباً وكانت البقرة اذذاك بثلاثة دنانير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة فذبحوها وأمر موسى عليه السلام أن يأخذوا عضواً منها فيضربوا به القاتل فصار المقتول حياوسمى لهم قاتله وهو الذى ابتدأ بالشكاية فقتلوه قوداً * واعلم أن تأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع بالاتفاق الا عند مجوز تكليف لا يطاق وأما تأخيره الى وقت الحاجة فمختلف فيه فالمجوزون استدلوا بالآية قالوا أمروا بذبح بقرة معينة بدليل تعيينها بسؤالهم آخر اوبدليل أنه لم يؤمر بمجدد بل المأمور به فى الثانية هو المأمور به فى الاولى بالاتفاق وبدليل المطابقة لما ذبح والممانعون قالوا معناه اذبحوا أية بقرة شئت بدليل تنكير بقرة وهو ظاهر فى أن المراد بقرة غير معينة وبدليل أن ابن عباس قال لو ذبحوا بقرة مالا جزأهم ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم وبدليل التعنيف فى قوله وما كادوا يفعلون ولو كانت معينة لما استحقوا التعنيف على السؤال وأجيب بان ترك الظاهر مجوز لموجب

(قال أبو جعفر) والقراء مختلفة فى قراءة قوله لا تعبدون فبعضهم يقرؤها بالتاء وبعضهم يقرؤها بالياء والمعنى فى ذلك واحد وانما جازت القراءة بالياء والتاء وأن يقال لا تعبدون ولا يعبدون وهم غيب لان أخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف فكما تقول استخلفت أقالاً ليقوم فتنخبر عنه خبرك عن الغائب لغيبة عنك وتقول استخلفته لتقوم فتنخبر عنه خبرك عن المخاطب لانك قد كنت خاطبته بذلك فيكون ذلك صحيحاً جائزاً فكذلك قوله واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله ولا يعبدون من قرأ ذلك بالتاء فعنى الخطاب اذ كان الخطاب قد كان بذلك ومن قرأ بالياء فلاهم ما كانوا مخاطبين بذلك فى وقت الخبر عنهم وأما رفع لا تعبدون فبالتاء التى فى تعبدون ولا ينصب بأن التى كانت تصلح أن تدخل مع لا تعبدون الا الله لانها اذا صلح دخولها على فعل حذف ولم تدخل كان وجه الكلام فيه الرفع كما قال جل ثناؤه قل أفغير الله تأمرونى أعبد أيها الجاهلون فرفع أعبد اذ لم تدخل فيه أن بالالف الدالة على معنى الاستقبال وكما قال الشاعر

ألا أي هذا الزاجرى أحضر الوعى * وأن أشهد للذات هل أنت مخلدى

فرفع أحضر وان كان يصلح دخول أن فيها اذ حذف بالالف التى تأتى بمعنى الاستقبال وانما صلح حذف أن من قوله واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون لدلالة ما ظهر من الكلام عليها فاكتفى بدلالة الظاهر علمها منها وقد كان بعض نحوي البصرة يقول معنى قوله واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله حكاية كأنك قلت استخلفناهم لا تعبدون أى قلنا لهم والله لا تعبدون وقالوا والله لا تعبدون والذى قال من ذلك قريب معناه من معنى القول الذى قلنا فى ذلك وبخوالذى قلنا فى قوله واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المشنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبى العالية أخذ موائيقهم أن يخلصوا له وأن لا يعبدوا غيره حدثنى المشنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله قال أخذنا ميثاقهم أن يخلصوا له ولا يعبدوا غيره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثنى حجاج عن ابن جريج واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله قال الميثاق الذى أخذ عليهم فى المائدة ١١١ القول فى تأويل قوله تعالى (وبالوالدين احساناً) وقوله جل ثناؤه وبالوالدين احساناً عطف على موضع أن المحذوفة فى لا تعبدون الا الله فكان معنى الكلام واذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل بان لا تعبدوا الا الله وبالوالدين احساناً فرفع لا تعبدون لما حذف أن ثم عطف بالوالدين على موضعها كما قال الشاعر

معاوى إننا بشر فأسبح * فلسنا بالجلال ولا الحديد

فنصب الحديد على العطف به على موضع الجبال لانها لو لم تكن فيها باء خافضة كانت نصاف عطف بالحديد على معنى الجبال لا على لفظها فكذلك ما وصفت من قوله وبالوالدين احساناً وأما الاحسان فنصوب بفعل مضمر يودى معناه قوله وبالوالدين اذ كان مفهوماً معناه فكان معنى الكلام

راجع وما نقل عن ابن عباس خبر الواحد والتعنيف مجوز أن يكون لتعريفهم فى الامتثال بعد حصول البيان التام ويتفرع على قول المانعين أن التكليف يكون متغيراً فكفوا فى الاول أى بقرة كانت وثانياً أن تكون لا فارضاً ولا بكاربل عواناً فلما لم يفعلوا ذلك كفوا أن تكون مصفراً فلما لم يفعلوا كفوا أن تكون لاذلولا لتأثر الارض ولا تسقى الحرث ثم اختلف القائلون بهذا المذهب منهم من قال فى التكليف الواقع أخيراً يجب أن يكون مستوفياً كل صفة تقدمت حتى تكون البقرة مع الصفة

الآخرة لا فارقاً ولا بكرة وصغراً فافعلونها ومنهم من يقول انما يجب كونهم بالصفة الآخرة فقط وهذا أشبه بظاهر الكلام اذا كان تكليفاً بعد تكليف وان كان الاول أشبه بالروايات وبطريقة التشديد عليهم عند ترك الامتثال واذا ثبت أن السنان لا يتأخر وانه تكليف بعد تكليف يدل على أن الأسهل قد نسخ بالأسحق فان المرى لولده قد بامرهم بالسهل اختباراً فاذا امتنع الولد منه فقد برى المصلحة في أن يأمره بالصعب ويدل أيضاً على جواز النسخ قبل الفعل وان لم يجز قبل وقت الفعل وامكانه لادائه (٣٠٩) الى البدء ويدل على وقوع النسخ في شرع موسى عليه

السلام وبدل أيضاً على أن الزيادة في الخطاب نسخ له (أتخذناهم زوا) استفهام بطريق الانكار معناه لا تجعلنا مكان هزرة أو أهل هزة أو مهزواً بنا أو الهزرة نفسه لفرض الاستهزاء كان القوم ظنوا أنه يداعبهم لانه من المحتمل أن موسى عليه السلام أمرهم بذب البقرة وما أعلمهم أنهم اذا ذبحوا البقرة وضربوا القليل ببعضها صار حياً فلا جرم وقع هذا القول منهم موقع الهزرة ويحتمل انه وان كان قد تبين لهم كيفية الحال إلا أنهم تعجبوا من أن القليل كيف يحسان يضرب ببعض أجزاء البقرة واختلاف العلماء ههنا فعن بعضهم تكفيرهم بهذا القول لانهم ان شكوا في قدرة الله تعالى على احياء الموتى فقد كفروا وان شكوا في أن الذي أمرهم به موسى عليه السلام هل هو بامر الله فقد جوزوا الخيانة على موسى عليه السلام في الوحي وذلك أيضاً كفر وعن آخرين أنه لاوجب الكفر لان المداعبة على الأنبياء جائزة فلعلهم ظنوا أنه يداعبهم مداعبة حق أو المراد ما أعجب هذا الجواب كأنك تستهزئ بنا لانهم حققوا على موسى الاستهزاء (من الجاهلين) اطلاقاً لا اسم السبب على السبب فان الاشتغال بالاستهزاء لا يكون الا بسبب الجهل ومنصب النبوة

لو أظهر المحذوف واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل بان لا تعبدوا الا الله وبان تحسنوا الى الوالدين احساناً فاكفى بقوله وبالوالدين من أن يقال وبان تحسنوا الى الوالدين احساناً اذا كان مفهوماً أن ذلك معناه بما ظهر من الكلام وقد زعم بعض أهل العربية في ذلك أن معناه وبالوالدين فأحسنوا احساناً فجعل الباء التي في الوالدين من صلة الاحسان مقدمة عليه وقال آخرون بل معنى ذلك أن لا تعبدوا الا الله وأحسنوا بالوالدين احساناً فزعموا أن الباء التي في الوالدين من صلة المحذوف أعني أحسنوا وبجعلوا ذلك من كلامين وانما يصرف الكلام الى ما ادعوا من ذلك اذ لم يوجد لاتساق الكلام على كلام واحد وجه فأما والكلام وجه مفهوم على اتساقه على كلام واحد فلا وجه لصرفه الى كلامين وأخرى أن القول في ذلك لو كان على ما قالوا لقليل والى الوالدين احساناً لانه انما يقال أحسن فلان الى والديه ولا يقال أحسن بوالديه الاعلى استكره للكلام ولكن القول فيه ما قلنا وهو واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل بكذا وبالوالدين احساناً على ما يتناقل فيكون الاحسان حينئذ مصدر من الكلام لان لفظة كيبينا فيها مضى من نظائره فان قال قائل وما ذلك الاحسان الذي أخذ عليهم بالوالدين الميثاق قيل نظير ما فرض الله على أمثالهم من فعل المعروف لهما والقول الجليل وخفض جناح الذل رجة بهما والتحنن عليهم والرافة بهما والدعاء بالخير لهما وما أشبه ذلك من الافعال التي تدب الله عباده أن يفعلوا بها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وذى القربى واليتامى والمساكين) يعنى بقوله وذى القربى وذى القربى أن يصلوا قربة منهم ورجه والقربى مصدر على تقدير فعلى من قولك قربت منى رحم فلان قرابة وقربى وقر بامعنى واحد وأما اليتامى فهم جمع يتيم مثل أسير وأسارى ويدخل في اليتامى الذكور منهم والاناث ومعنى ذلك واذا أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وحده دون من سواه من الانداد وبالوالدين احساناً وذى القربى أن تصلوا رجة وتعرفوا حقهم وباليتامى أن تعطفوا عليهم بالرجة والرافة وبالمساكين أن تؤتوهم حقوقهم التي ألزمها الله أموالكم والمساكين هو المتخضع المتذل من الفاقة والحاجة وهو مفعول من المسكنة والمسكنة هي ذل الحاجة والفاقة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقولوا للناس حسناً) ان قال قائل كيف قيل وقولوا للناس حسناً فخرج الكلام أمراً ولما يتقدمه أمر بل الكلام جار من أول الآية مجرى الخبر قيل ان الكلام وان كان قد جرى في أول الآية مجرى الخبر فانه مما يحسن في موضعه الخطاب بالامر والتهى فلو كان مكان لا تعبدون الا الله لا تعبدوا الا الله على وجه انتهى من الله لهم عن عبادة غيره كان حسناً صواباً وقد ذكر أن ذلك كذلك في قراءة أبي بن كعب وانما حسن ذلك وجاز لو كان مقرواً به لان أخذ الميثاق قول فكان معنى الكلام لو كان مقرواً كذلك واذا قلنا لبني اسرائيل لا تعبدوا الا الله كما قال جل ثناؤه في موضع آخر واذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة فلما كان حسناً وضع الامر والتهى في موضع لا تعبدون الا الله عطف بقوله وقولوا للناس حسناً على موضع لا تعبدون وان كان مخالفاً كل واحد منهما ومعناه معنى ما فيه لما وصفنا

يجل عن ذلك كما يقول الرجل عند مثل ذلك أعوذ بالله من عدم العقل وغلبة الهوى أو أعوذ بالله أن يكون من نقصان الدين والعقاب الشديد وقيل نفس الهزة قد يسمى جهلاً فان الجهل ضد الحلم كما أنه ضد العلم ثم ان قيل ان المأمور بذبحه بقرة معينة في نفسها غير مبنية التعيين حسن موقع سؤالهم لان المأمور به لما كان مجمل احسن الاستفسار والاستعلام أما على قول القائل انها للجوم فلا بد من بيان أنه ما الذي جعلهم على هذا الاستفسار فذكرنا وجوهاً أحدها أنه لما أخبرهم بشأن البقرة تعجبوا وظنوا أن البقرة

التي لها مثل هذه الخاصة لا تكون البقرة معينة فلا جرم استقصوا في السؤال عن وصفها كعصا موسى المخصوصة من بين سائر العصي بتلك الخواص إلا أن القوم كانوا محطتين في ذلك لأن هذه الآية العجيبة لا تكون خاصة بالبقرة بل كانت معجزة تظهرها الله على يد موسى أو لعل القوم أرادوا قتل أي بقرة كانت إلا أن القاتل خاف من الغضبة فالتق شبهة في البين وقال المأمور به بقرة معينة لا مطلق البقرة فلما وقعت المنازعة رجعوا إلى موسى أو الخطاب وإن أفاد العموم (٣١٠) إلا أن القوم أرادوا الاحتياط فسلوا من يدل البيان وإزالة الاحتمال إلا أن

من جواز وضع الخطاب بالامر والنهي موضع لا تعبدون فكانه قيل وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدوا إلا الله وقولوا للناس حسنا وهو نظير ما قدمنا البيان عنه من أن العرب تبتدئ الكلام أحيانا على وجه الخبر عن الغائب في موضع الحكايات كما أخبرت عنه ثم تعود إلى الخبر على وجه الخطاب وتبتدئ أحيانا على وجه الخبر عن الغائب ثم تعود إلى الخبر على وجه الخبر عن الغائب لما في الحكاية من المعنيين كما قال الشاعر

أستحي بنأ وأحسنى لاملومة * لدينا ولا مقلية إن نقلت

يعني نقلت وأما الحسن فإن القراء اختلفت في قراءته فقرأه عامة قراء الكوفة غير عاصم وقولوا للناس حسنا بفتح الحاء والسين وقرأه عامة قراء المدينة حسنا بضم الحاء وتسكين السين وقدرى عن بعض القراء أنه كان يقرأ وقولوا للناس حسنى على مثال فعلي واختلف أهل العربية في فرق ما بين معنى قوله حسنا وحسنا فقال بعض البصريين هو على أحد وجهين إما أن يكون يراد بالحسن الحسن وكلاهما لغة كما يقال الجبل والجل وإما أن يكون جعل الحسن هو الحسن في التشبيه وذلك أن الحسن مصدر والحسن هو الشيء الحسن ويكون ذلك حينئذ كقولك إنما أنت أكل وشرب وكما قال الشاعر

وخيل قد دلفت لها بخيل * تحية بينهم ضرب وجميع

لجعل التحية ضربا وقال آخر بل الحسن هو الاسم العام الجامع جميع معاني الحسن والحسن هو البعض من معاني الحسن قال ولذلك قال جبل ثناؤه إذ وصي بالو الدين ووصينا الإنسان بالديه حسنا يعني بذلك أنه وصاه فيهما بجميع معاني الحسن وأمر في سائر الناس ببعض الذي أمر به في والديه فقال وقولوا للناس حسنا يعني بذلك بعض معاني الحسن والذي قاله هذا القائل في معنى الحسن بضم الحاء وسكون السين غير بعيد من الصواب وإنه اسم لنوعه الذي سمي به وأما الحسن فإنه صفة وقعت لما وصف به وذلك يقع بخاص وإذا كان الأمر كذلك فالصواب من القراء في قوله وقولوا للناس حسنا أن القوم إنما مروا في هذا العهد الذي قيل لهم وقولوا للناس باستعمال الحسن من القول دون سائر معاني الحسن الذي يكون بغير القول وذلك نعت لخاص من معاني الحسن وهو القول فلذلك اخترت قراءته بفتح الحاء والسين على قراءته بضم الحاء وسكون السين وأما الذي قرأ ذلك وقولوا للناس حسنى فإنه خالف بقراءته إياه كذلك قراءة أهل الإسلام وكفى شاهدا على خطأ القراءة بها كذلك خروجهما من قراءة أهل الإسلام لو لم يكن على خطئها شاهد غيره فكيف وهي مع ذلك خارجة من المعروف من كلام العرب وذلك أن العرب لا تكاد أن تتكلم بفعلي وأفعل إلا بالالف واللام وبالإضافة لا يقال جاءني أحسن حتى يقولوا الأحسن ولا يقال أجل حتى يقولوا الأجل وذلك أن الأفعال والفعلي لا يكادان يوجدان صفة الملهود معروف كما تقول بل أخول الأحسن وبل أختك الحسنى وغير جائز أن يقال امرأته حسنى ورجل أحسن وأما تأويل القول الحسن الذي أمر الله به الذين وصف أمرهم من بني إسرائيل في هذه الآية لأن يقولوا للناس فهو ما صدر شابه أبو بكر يب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن

المصلحة تغيرت واقتضت الأمر بفتح البقرة المعينة فلان قيل السؤال عما هو اطلب الحقيقة والحقيقة لأن علم الأبا جزائها ومقوماتها لا يصفاتها الخارجة فالجواب بالأوصاف الخارجية لا يكون مطابقا للسؤال قلنا من البين أن مقصودهم من قولهم ما البقرة ليس طلب ماهيتها النوعية فإن ذلك كالمفرغ من عندهم وإنما وقع السؤال عن الشخصات فالظاهر يقتضي أن يقال أي بقرة هي فإن مطلب أي السؤال عن الصفات الذاتية والخواص فسيب العدول أما إقامة الحقيقة الشخصية مقام الحقيقة النوعية فإن الشخص من حيث هو شخص حقيقة أيضا فيطلب تصورهما وأما لأنهم تصوروا أن البقرة التي لها هذه الخاصة العجيبة حقيقة مغايرة لحقيقة سائر البقرات وإن كانت صورتها موافقة لصورتها وأما لأن السؤال عن الجزئيات كزبد وعمر وأما يكون بمن إذا كان طلبا للعوارض وههنا الجزئى غير ذي عقل فناسب أن يقام مقام من الفاراض المسنة وقد فرضت فرضا فهي فارض كطالقي كانها فرضت سننها أي قطعنها وبلغت آخرها والبكر الفتية وكان الأظهر أنها التي لم تلد كما في الإنسان والعوان النصف قال * نواعين أبكار وعون * وقد غونت وقال

* فان أنول وقالوا أنها نصف فان أطيب نصفها الذي ذهبا وقد يستدل من هذا على جواز الاجتهاد واستعمال غلبة الظن في الأحكام إذ لا يعلم أنها بين الفارض والبكر إلا بطريق الاجتهاد وإنما جاز دخول بن على لفظة ذلك مع أنه لا يدخل الا على متعدد لأنه في معنى شيتين حيث وقع مشاربته إلى ما ذكر من الفارض والبكر وإنما أشير بذلك إلى مؤنث وهو الإشارة إلى واحد من كرم تاويل ما ذكر وما تقدم للاختصار في الكلام (مات مؤمر) مثل * أمر تلك الخير فاعل ما أمرت به * بمعنى ما تؤمر به أو أمركم بمعنى ما موركم

تسمية للفعول بالمصدر كضرب الامر ولما بين لهم كمال حالها في السن شرعوا في تعريف حال اللون والغفوق أشد ما يكون من الصفرة يقال في التوكيد أصفر فافغ مثل أسود حاله وأحرقاني وارتفع اللون على أنه فاعل سبني لفاقع والفرق بين قولك صفراء فافعة وصفراء فافغ لو نها أن في الثاني تأكيد النس في الاول لان اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكأنه قيل شديد الصفرة صفرتهم مثل جد حده وحنونه مجنون وعن وهب اذا نظرت إليها خيل اليك أن شعاع الشمس يخرج من جلد هاوا السور وحالة (٣١١) نفسانية تعرض عند اعتقاد أو علم أو ظن يحصل

شيء لذيد أو نافع وعن علي عليه السلام من ليس ناعلا صفراء قل هم لقوله تسر الناظرين وعن الحسن البصري صفراء فافغ لو نها سوداء شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الابل لان سوادها يعطو صفرة وبه فسر قوله تعالى جالات صفرا (ان البقر تشابه علينا) لان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير (وانا ان شاء الله اهتدون) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفس محمد بيده لو لم يقولوا ان شاء الله لحيل بينهم وبينها أبدا وفيه دليل على أن الاستثناء مندوب في كل عمل صالح يراد تحصيله ففيه استعانة بالله وتقويض للأمر اليه والاعتراف بقدرته ونفاذ مشيئته الازلية وادارته السرمدية ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والمعنى انا عشيئة الله نهتدي للبقرة المأمورين بها عند تحصيلنا أوصافها التي بها تمتاز عما عداها أو انا ان شاء الله على هدى في استقصاء السؤال أي نرجو أن الساع على ضلالة فيما نفعه من هذا البحث أو انا ان شاء الله تعريفا اياها بالزيادة لنا في البيان نهتدي لها أو انا ان شاء الله نهتدي للقاتل (لاذلول) صفة لبقرة مثل لا فارض أي بقرة غير ذلول لم تذلل للكربا واثارة الارض ولا هي من النواضع التي يسني عليها اسقى الحرث لا الاولى للثقي والثانية

ابن عباس في قوله وقولوا للناس حسنا أمرهم أيضا بعد هذا الخلق أن يقولوا للناس حسنا أن بأمرنا بلا اله الا الله من لم يقلها ورغب عنها حتى يقولوها كما قالوها فان ذلك قربة من الله جل ثناؤه وقال الحسن أيضا لئن القول من الادب الحسن الجميل والخلق الكريم وهو مما ارتضاه الله وأحبه حديثي المشي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية وقولوا للناس حسنا قال قولوا للناس معروفا كما هم شئنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جهم عن ابن جريح وقولوا للناس حسنا قال صدقاني شأن محمد صلى الله عليه وسلم وحديث عن يزيد بن هرون قال سمعت سفيان الثوري يقول في قوله وقولوا للناس حسنا قال مروهم بالمعروف وانهم هزم عن المنكر حديثي هرون بن ادريس الاصم قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي قال ثنا عبد الملك بن أبي سليمان قال سألت عطاء بن أبي رباح عن قول الله جل ثناؤه وقولوا للناس حسنا قال من لغت من الناس فقل له حسنا من القول قال وسألت أبا جعفر فقال مثل ذلك حديثي أبو كريب قال ثنا القاسم قال أخبرنا عبد الملك عن أبي جعفر وعطاء بن أبي رباح في قوله وقولوا للناس حسنا قال للناس كلهم حديثي يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء مثله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وأقيموا الصلاة) يعني بقوله وأقيموا الصلاة أدوها بحقوقها الواجبة عليكم فيها كما حديثي أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن مسعود قال وأقيموا الصلاة هذه واقامة الصلاة تمام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والاقبال عليها فيها ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وأتوا الزكاة) قد بينا فيما مضى قبل معنى الزكاة وما أصلها وأما الزكاة التي كان الله أمر بها بني اسرائيل الذين ذكر أمرهم في هذه الآية فهي ما حديثي أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس وأتوا الزكاة قال ابتداء الزكاة ما كان الله فرض عليهم في أموالهم من الزكاة وهي سنة كانت لهم غير سنة محمد صلى الله عليه وسلم كانت زكاة أموالهم قربانا تهبط اليه نار فتحمّلها فكان ذلك تقبله ومن لم تفعل النار به ذلك كان غير متقبل وكان الذي قرب من مكسب لا يحل من ظلم أو غشم أو أخذ بغير ما أمر الله به وبينه له حديثي المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وأتوا الزكاة يعني بالزكاة طاعة الله والاخلاص ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ثم توليتهم الا قليلا منهم) وأنتم معروضون) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن يهود بني اسرائيل أنهم نكثوا عهده ونقضوا ميثاقه بعدما أخذ الله ميثاقهم على الوفاء له بأن لا يعبدوا غيره وأن يحسنوا الى الآباء والامهات ويصلوا الارحام ويتعطفوا على الايتام ويؤدوا حقوق أهل المسكنة اليهم ويأمروا عباد الله بما أمرهم الله به ويحشواهم على طاعته ويقوموا الصلاة بحدودها وفرادها ويؤتوا زكاة أموالهم فالفوا أمره في ذلك كله وتولوا عنه معرضين الامن عصمة الله منهم فوفى الله بعهد وميثاقه كما حديثي أبو

مزينة للتوكيد لان المعنى لا ذلول تشبه وتسقى على ان الفعلين صفتان لا ذلول كانه قيل لا ذلول كثيرة وساقية والذل بالكسر اللين ضد الصعوبة وذابة ذلول بينة الذل فعول بمعنى فاعل ولهذا استوى فيه المذكور والمؤنث تقول رجل صبور وامرأة صبور (مسئلة) سلمها الله تعالى من العيوب مطلقا ومعقاة من العمل وحشية مرسله عن الحبس أو مخلصه اللون لم يشب صفرتها شيء من الألوان وعلى هذا يكون لاشية فيها كالبان والشدة كل ان يخالف معظم لون الفرس وغيرها أي لالون فيها يخالف سائر لونها حتى قرنها ولفظها وهي في

الاسل مصدر وشاء اذا خلط ، لونه لونا آخر اصلها وشية حذف فاؤها كما في عدة وزنة (الآن) اسم الوقت الذي انت فيه وهو طرف عزم يمكن وقع معرفة وليس الالف واللام فيه للتعريف لانه ليس له ما يشركه وهو نائي (حشت بالحق) أي بحقيقة وصف البقرة وأما في اشكال في أمرها فقصاها البقرة الجامعة لهذه الاوصاف (فذبجوها) والذبج هو قطع اعلى العنق وهو المستحب في الغنم والبقر والنحر هو قطع اللبة أسفل العنق وهو المستحب في الابل والمرعى في الحالتين (٣١٣) قطع الحلقوم والمرى ولكن عنق الابل طويل فاذا قطع أعلاه تباطأ الزهوق ولا يكره

كريب قال ثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس قال لما فرض الله جل وعز عليهم يعني على هؤلاء الذين وصف الله أمرهم في كتابه من بني إسرائيل هذا الذي ذكر أنه أخذ ميثاقهم به أعرضوا عنه استثقالا له وكرهية وطلبوا ما خف عليهم الا قليلا منهم وهم الذين استثنى الله فقال ثم توليتهم يقول أعرضتم عن طاعتي الا قليلا منكم قال القليل الذين اخترتهم طاعتي وسجل عقابي عن تولي وأعرض عنها يقول تركها استخفافا بها **حدثنا** ابن جلد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير أو عن عكرمة عن ابن عباس ثم توليتهم الا قليلا منكم وأنتم معرضون أي تركتم ذلك كله وقال بعضهم عن الله جل ثناؤه بقوله وأنتم معرضون اليهود الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعني بسائر الآية أسلافهم كأنه ذهب الى أن معنى الكلام ثم توليتهم الا قليلا منكم ثم تولي سلفكم الا قليلا منهم ولكنه جعل خطا بالبقايا نسلمهم على ما ذكرناه فيما مضى قبل ثم قال وأنتم يا معشر بقاياهم معرضون أيضا عن الميثاق الذي أخذ عليكم بذلك وتاركوه تركا وأهلكم وقال آخرون بل قوله ثم توليتهم الا قليلا منكم وأنتم معرضون خطاب لمن كان بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني إسرائيل وذم لهم بنقضهم الميثاق الذي أخذ عليهم في التوراة وتبديلهم أمر الله وركوبهم معاصيه **في** القول في تاويل قوله تعالى (واذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) قال أبو جعفر قوله وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم في المعنى والاعراب نظيره قوله وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله وأما سفك الدم فإنه صبه وراقته فإن قال قائل وما معنى قوله لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم وقال أو كان القوم يقتلون أنفسهم ويخرجونها من ديارها فنوا عن ذلك قيل ليس الامر في ذلك على ما ظننت ولكنهم نوا عن أن يقتل بعضهم بعضا فكان في قتل الرجل منهم الرجل قتل نفسه إذ كانت ملته بمنزلة رجل واحد كما قال عليه السلام اغما المؤمنون في تراحمهم وتعاطفهم بينهم عزلة الجسد الواحد إذا اشتكى بعضه تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهرة وقد يجوز أن يكون معنى قوله لا تسفكون دماءكم أي لا يقتل الرجل منكم الرجل منكم فيقاده قصاصا فيكون بذلك قاتلا لنفسه لانه كان الذي سبب لنفسه ما استحق به القتل فأضيف بذلك اليه قتل ولي المقتول اياه قصاصا بولي كما يقال الرجل ركب فعلا من الافعال يستحق به العقوبة فيعاقب العقوبة أنت جنب هذا على نفسك وبخو الذي قلنا في تاويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم أي لا يقتل بعضهم بعضا ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ونفسك يا ابن آدم أهل ملتك **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم يقول لا يقتل بعضهم بعضا ولا تخرجون أنفسكم من دياركم يقول لا يخرج بعضهم بعضا من الديار **حدثني** المثنى قال ثنا

فصلى الله على النبي المصطفى روى ابيهم ناصر بوه فام بادن الله واوداجه سحبت دما وقال قتلى فلان وفلان وهما ابنا عمه ثم سخطنا فأخذنا وقتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك ويؤيده قول نبينا صلى الله عليه وسلم ليس للقاتل من الميراث شيء والسر فيه أنه استجمل الميراث فناسب أن يعارض بنقض مقصوده وهو قول الشافعي ولم يفرق بين أن يكون القتل مستحقا كالعدل اذا قتل الباغي أو غير مستحق عمدا كان أو خطأ وعند أبي حنيفة لا يرث في العمد والخطا إلا العادل اذا قتل الباغي فله يرثه (٣١٣) وقال مالك لا يرثه من دينه ويرثه من سائر أمواله

ومحل كذلك نصب على المصدر أي يحيى الله الموتى مثل ذلك الأحياء وهذا الكلام امامع الذين حضروا حياة القتل لانهم وان كانوا مؤمنين بذلك إلا أنهم لم يؤمنوا بذلك من طريق العيان والمشاهدة وشتان بين عين اليقين وعلم اليقين واما أن يكون مع منكري البعث في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الاحتاج الى تقدير قتلنا بعد تقدير فضرب بوه يحيى ويريكم آياته دلالة على أنه قادر على كل شيء فدلالة هذه القصة على وجود الصانع القادر على كل المقدورات العالم بكل العلومات المختار في الاتحاد والاعدام آية ودلائها على صدق موسى عليه السلام آية ودلائها على براءة ساحرة من سوى القاتل آية ودلائها على حشر الاموات آية فهي وان كانت واحدة الا انها في الحقيقة آيات عدة ويمكن أن يراد بالآيات غير هذه أي مثل هذه الاراءه يريك سائر الاراءه آت كما أن مثل هذا الأحياء يحيى سائر الاموات وفي قوله كذلك دون أن يقال كهذا تعظيم للشارع بتبعه كما قلنا في ذلك الكتاب (لعلكم تعقلون) تعاون على قضية عقولكم فان من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء النفس كلها لا أثر للخصصات في ذلك فان قيل ما الفائدة في ضرب المقتول ببعض البقرة مع أنه قادر على

آدم قال ثنا أبو جعفر عن قتادة في قوله لا تسفكون دماءكم يقول لا يقتل بعضكم بعضا بغير حق ولا تخرجون أنفسكم من دياركم فتسفلن بالبن آدم دماء أهل ملكت ودعوتك في القول في تأويل قوله تعالى (ثم أقررتم) يعني بقوله ثم أقررتم بالميثاق الذي أخذنا عليكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم كما حدثنا المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية ثم أقررتم يقول أقررتم بهذا الميثاق وحدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله في القول في تأويل قوله تعالى (وأنتم تشهدون) اختلاف أهل التأويل فيمن خوطب بقوله وأنتم تشهدون فقال بعضهم ذلك خطاب من الله تعالى ذكره للمهود الذين كانوا بين طهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام هجرته اليه مؤنبا لهم على تضييع أحكام ما في أيديهم من التوراة التي كانوا يقررون بحكمها فقال الله تعالى لهم ثم أقررتم يعني بذلك أقرار أوائلكم وسلفكم وأنتم تشهدون على أقرارهم بأخذ الميثاق عليهم بأن لا يسفكوا دماءهم ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم ويصدقون بأن ذلك حق من ميثاق عليهم وعن يحيى معنى هذا القول عنه ابن عباس حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون أن هذا حق من ميثاق عليكم وقال آخرون بل ذلك خبر من الله جل ثناؤه عن أوائلكم ولكنه تعالى ذكره أخرج الخبر بذلك عنهم مخرج المخاطبة على النحو الذي وصفنا في سائر الآيات التي هي نظائرها التي قد بينا تأويلها فيما مضى وتأولوا قوله وأنتم تشهدون على معنى وأنتم تشهدون ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قوله وأنتم تشهدون يقول وأنتم شهدون (قال أبو جعفر) وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب عندى أن يكون قوله وأنتم تشهدون خبرا عن أسلافهم ودخلائهم المخاطبون منهم الذين أدركوهم بالآيات التي أخذنا ميثاقكم فيها عن أسلافهم بأن كان خطابا للذين أدركوهم بالآيات التي أخذنا ميثاقكم فيها عن أسلافهم لان الله تعالى أخذ ميثاق الذين كانوا على عهد رسول الله موسى صلى الله عليه وسلم من بني اسرائيل على سبيل ما قد بينه لنا في كتابه فالزم جميع من بعدهم من ذريتهم من حكم التوراة مثل الذي ألزم منه من كان على عهد موسى منهم ثم أتى الذين خاطبهم بهذه الآيات على نقضهم ونقض سلفهم ذلك الميثاق وتكذيبهم ما وكدا على أنفسهم له بالوفاء من العهد بقوله ثم أقررتم وأنتم تشهدون فان كان خارجا على وجه الخطاب للذين كانوا على عهد نبينا صلى الله عليه وسلم منهم فانه معنى به كل من وثق بالميثاق منهم على عهد موسى ومن بعدهم وكل من شهد منهم بتصدق ما في التوراة لان الله جل ثناؤه لم يخص بقوله ثم أقررتم وأنتم تشهدون وما أشبه ذلك من الآيات بعضهم دون بعض والآية محتملة أن يكون أريد بها جميعهم فان كان ذلك كذلك فليس لاحد أن يدعى أنه أريد بها بعض منهم دون بعض وكذلك حكم الآية التي بعدها أعني قوله ثم أنتم هؤلاء تقتلون

(٤٠ - ابن جرير اول) احيائه ابتداء قلنا الفائدة فيه كون الحيلة آكد وعن الحيلة أبعده فقد كان يجوز للمحد أن يتوهم أن موسى عليه السلام انما احياء بضرب من السحر ولعلم بما أمر من مس الميت بالميت وحصول الحياة عقبه أن الموت هو المسبب لا الاسباب ولما في ذبح البقرة من قربان وأداء التكليف واكتساب الثواب والاشعار بحسن تقديم القرية على طلب الحوائج وما في التشديد عليهم لأجل تشديدهم من اللطف لهم ولا تخوف في ترك التشديد والمساواة الى امتثال أوامر الله على الفور ونفع النبي بالتجارة الرجعة والدلالة على بركة البر بالابوين

والاشفاق على الاولاد وتحجيل المستهزئ بما لا يعلم تأويله من كلام الحكيم وبيان أن من حق المتقرب به الى الرب أن يكون من أحسن ما يتقرب به فتي السن حسن اللون يرثامن العيوب ثمنا نفيسا أسموا اختيارا كما فاتها على الصراط مطاياكم فان قيل هلا قدم ذكر القتل على الامر نذبح البقرة كما هو حق القصة قلنا لانها كانت تكون حينئذ قصة واحدة وبذهب الغرض في تشيئة التفرع بالاستهزاء وترك المبادرة بالامتنال أولا وبقتل النفس المحرمة وما تبعه من الآية (٣١٤) نائبا على أنها دلت على اتحاد القصتين برجوع الضمير في بعضها الى البقرة وهي

مذكورة في الاولى (قوله ثم قست قلوبكم الآية) خطاب لأولئك اليهود الذين كانوا في زمن موسى أولذين هم في زمن محمد صلى الله عليه وسلم من بعد ذلك الاحياء أو من بعد ذلك الذي عددنا من جميع الآيات الباهرات والمعجزات الظاهرات ومعنى ثم استبعاد القسوة من بعد ما يوجب اللين والركة وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لبنوها عن الاعتبار والاتعاظ فهي كالجمارة مثلها في القسوة وهي أشد قسوة من الجمارة فن عرفها شبيهها بالجمارة أو قال هي أفسى من الجمارة ويجوز أن يقدر مضاف أي هي كالجمارة أو مثل أشد قسوة فن عرفها شبيهها بالجمارة أو بجوهر أفسى من الجمارة كالخشب مثلا وانما قيل أشد قسوة مع امكان بناء أفعل التفضيل من فعل القسوة لكونه أدل على فرط القسوة ولأنه لم يقصد معنى الاقسي ولكن قصد وصف القسوة بالشدة كانه قيل اشتدت قسوة الجمارة وقلوبهم أشد قسوة منها وحذف هذا الراجع لعدم الالتباس نحو زيد كريم وعمر أكرم وكلمة أو ههنا ليست للشك فعلام الغيوب لا يشك في شيء وانما هي للتخيير باجتماع شئت فكنك صدوقا ولو جمعت بينهما جاز ثم أخذ في بيان فضل قلوبهم على الجمارة في شدة

أنفسكم الآية لانه قد ذكر لنا أن أوائلهم قد كانوا يفعلون من ذلك ما كان يفعله أو اخرهم الذين أدركوا عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان) قال أبو جعفر وتجه في قوله ثم أنتم هؤلاء وجهاً أحدهما أن يكون أريد به ثم أنتم يا هؤلاء قتلوا باستغناء بدلالة الكلام عليه كما قال يوسف أعرض عن هذا وتأويله يا يوسف أعرض عن هذا فيكون معنى الكلام حينئذ ثم أنتم يا معشر يهود بني اسرائيل بعد اقراركم بالمشاق الذي أخذته عليكم لاسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وبعد شهادة تكلم على أنفسكم بأن ذلك حق على عليكم لازم لكم الوفاء به تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم متعاونين عليه في أخراجكم يا هم بالاثم والعدوان والتعاون هو التظاهر وانما قيل التعاون التظاهر لتقوية بعضهم ظهر بعض فهو تفاعل من الظهور وهو مساندة بعضهم ظهروا الى ظهر بعض والوجه الآخر أن يكون معناه ثم أنتم قوم تقتلون أنفسكم فيرجع الى الخبر عن أنتم وقد اعترض بينهم وبين الخبر عنهم هؤلاء كما تقول العرب أنا ذا أقوم وأنا هذا أجلس ولوقيل أنا هذا أجلس كان محييا جازا كذلك أنت ذاك تقوم وقد زعم بعض البصريين أن قوله هؤلاء في قوله ثم أنتم هؤلاء تنبيه وتوكيد لأنهم وزعم أن أنتم وان كانت كناية أسماء جماع المخاطبين فانما جاز أن يؤكدهم هؤلاء وأولى لانها كناية عن المخاطبين كما قال خفاف بن نذبة

أقول له والريح بأطرمته * تبين خفافا اني أنا ذا لك

يريد أنا هذا وكما قال جل ثناؤه حتى اذا كنتم في الفلك وجرت بهم ثم اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية نحو اختلافهم في معنى بقوله وأنتم تشهدون ذكر اختلاف المختلفين في ذلك حدثنا محمد بن جريد قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان الى أهل الشرك حتى تسفكوا دماءهم معهم وتخرجوهم من ديارهم معهم فقال أنبهم الله من فعلهم وقد حرم عليهم في التوراة سفك دماءهم واقتضى عليهم فيها فداء أسراهم فكانوا فريقين طائفة منهم من بنى قينقاع حلفاء الخزرج والنضير وقرظة حلفاء الاوس فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بنو قينقاع مع الخزرج وخرجت النضير وقرظة مع الاوس يظاهرون كل من الفريقين حلفاء على اخوانه حتى يسافكوا دماءهم بينهم وبايديهم التوراة يعرفون منها ما عليهم وما لهم الاوس والخزرج أهل الشرك يعبدون الاوثان لا يعرفون حنة ولا نار ولا بعث ولا قيامة ولا كتاب ولا احرام ولا حلالا فافا وضعت الحرب أوزارها افتدوا أسراهم تصديقا لما في التوراة وأخذ به بعضهم من بعض بقية بنو قينقاع ما كان من أسراهم في أيدي الاوس وتقدم النضير وقرظة ما كان في أيدي الخزرج منهم ويطلون ما أصلها من الدماء وقتلوا من قتلوا منهم فيما بينهم مظاهرة لأهل الشرك عليهم يقول الله تعالى ذكره حين أنبأهم

القسوة فقال وان من الجمارة لما يتفجر منه الانهار أي ان منها الذي فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الغزير وان منها الذي ينشق انشعاقا طولا وعرضا فينبع منه الماء وذلك بحسب كثرة المادة وقتلها فان الأبخرة تجتمع في باطن الارض ثم ان كان ظاهر الارض رخو انفتحت وانفصلت وان كان صلبا جريا اجتمعت وصارت مياهها ولا يزال يتواتر مددها الى أن تنشق الارض من مزاجها وتسيل أنهارا أو عيونا وأما قلوب هؤلاء فلا تنشرح للحق ولا تتأثر من الوعظ والنصير بعد مشاهدة الآيات ومعينة الدلائل ويشق أصله يشق فأدغم التاء في الشين

كقولهم يذكرك في يذكرك (لما يهبط) الذي يثري من أعلى الجبل وذلك من خشية الله إماله تعالى خلق فيه الحياة والعقل والادراك كايروي من تسبج الحصى في كف النبي صلى الله عليه وسلم وإماله الخشنة مجاز عن انقيادها لأمر الله وأنها لا تمنع عما يريد بها من الإهباط والانفصال عن كلاًها وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تأتمر وقل أي يترزّل من أحل أن تحصل خشية الله في قلوب عباده ففزعون إليه بالتضرع والدعاء (وما الله بغافل عما تعملون) وعيد والمعنى أنه بالرصد لهؤلاء القاسية قلوبهم وحافظ لا أعمالهم (٣١٥) فيجاذبهم في الدنيا والآخرة فلا تهمل علمهم

انما نعد لهم عدا ووصفه تعالى بأنه ليس بغافل لأوهم حواز الغفلة عليه لأن في الصفة عن الشيء لا يستلزم نبوت صحتها مثل لا تأخذه سنة ولا نوم * التأويل ذبح البقرة إشارة إلى ذبح النفس الهيمية فإن في ذبحها حياة القلب الروحاني وهو الجهاد الأكبر وتوافق أن تتوفا اقتلوني باقاني * ان في قتل حياتي وحياتي في مماتي * ومماتي في حياتي متت بالارادة تحي بالطبيعة وقال بعضهم مت بالطبيعة تحي بالحقيقة ما هي انها بقرة نفس تصلح للذبح بسيف الصدق لا فارض في سن الشيخوخة فيجزعن وظائف سلوك الطريق لضعف القوى البدنية كما قيل الصوفي بعد الاربعين بارد ولا بكر في سن شرح الشباب يستهو به سكره عوان بن ذلك لقوله حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة بقره صفراء إشارة إلى صفرة وجوه اصحاب الرضايات فاقع لونها ريداً منها صفرة زين لاصفرة شين فانها سماء الصالحين لاذلول ثمر الارض لا تحتمل ذلة الطمع ولا تشرب لآلة الحرص أرض الدنيا لطلب زخارفها ومشتياتها ولا تنس حزن الدنيا بما وجهه عند الخلق وعناء وجهته عند الخلق فيذهب ماؤه عند الحق وعند الخلق مسألة من آفات صفاتها ليس فيها علامة طلب غير الله وما كادوا يفعلون بمقتضى الطبيعة لولا فضل الله وحسن توفيقه

بذلك أفنؤمون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض أي تضادونه بحكم التوراة وتقتلونوه وفي حكم التوراة أن لا يقتل ولا يخرج من ذلك ولا يظهر عليه من بشره بالله ويعبد الاوثان من دونه ابتغاء عرض من عرض الدنيا ففي ذلك من فعلهم مع الاوس والخزرج فيما بلغني نزلت هذه القصة وحدثني موسى بن هرون قال حدثني عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي واذا أخذنا منيما فكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون قال ان الله أخذ على بني اسرائيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضاً وأبجاءوا وأمة وجدعتم من بني اسرائيل فاشتره بما قدم عينه فأعتقه فكانت قريظة حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فكانوا يقتلون في حرب سيرة فقاتل بنو قريظة مع حلفائهم النضير وحلفاءها وكانت النضير تقاتل قريظة وحلفاءها فيغلبونهم فيخرجون بيوتهم ويخرجونهم منها فاذا أسر الرجل من الفريقين كليهما جمعه حتى يفدوه فتغيرهم العرب بذلك ويقولون كيف تقاتلونهم وتغدوهم قالوا انما مرنا أن نفديهم وحرم علينا قتالهم قالوا فلم تقاتلونهم قالوا اننا نسبحي أن تستذل حلفاؤنا فذلك حين غيرهم حل وعرف قال ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد كانت قريظة والنضير أخوين وكانوا بهذه المشابة وكان الكتاب بأيديهم وكانت الاوس والخزرج أخوين فافترقا وافترت قريظة والنضير فكانت النضير مع الخزرج وكانت قريظة مع الاوس فاقتتلوا وكان بعضهم يقتل بعضاً فقال الله جل ثناؤه ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم الاية وقال آخرون بما حدثني به المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبيه قال كان في بني اسرائيل اذا استعصقوا قوماً أخرجوهم من ديارهم وقد أخذ عليهم الميثاق أن لا يسفكوا دماءهم ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم وأما العدوان فهو الفعلان من التعدي يقال منه عدافلان في كذا وعدوا وعدوا واعدوا واعدوا يعتدي يعتدي اعتداء وذلك اذا جاوز حده ظلماً وغيماً وقد اختلف القراء في قراءة تظاهرون فقرأها بعضهم تظاهرون على مثال تفاعولون فحذف التاء الزائدة وهي التاء الآخرة وقرأها آخرون تظاهرون فشدت بتأويل تظاهرون غير أنهم أدغموا التاء الثانية في الطاء لتقارب مخارجهما فصيروهما طاء مشددة وهاتان القراءتان وان اختلفت ألفاظهما فاتفقا في المعنى فسواء بأي ذلك قرأ القارئ لانهما جميعا لغتان معروفتان وقراءتان مستفيضتان في أمصار الاسلام معني واحد ليس في احدهما معنى تستحق به اختيارها على الاخرى الا أن يختار مختار تظاهرون المشددة طلباً منه تمة الكلمة في القول في تأويل قوله تعالى (وان يأتوكم أسارى تضادوهم وهو محترم عليكم ما خراجهم أفنؤمون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) يعني بقوله جل ثناؤه وان يأتوكم أسارى تضادوهم اليهود يوتخهم بذلك ويعترفهم به فيجفع أفعالهم التي كانوا يفعلونها فقال لهم ثم أنتم بعد

واذ قلتم نفسا يعني القلب فاذا رأتم فاختلقتم أنه كان من الشيطان أم من الدنيا أو من النفس الامارة فقلنا اضربوه ببعضها ضرب لسان بقره النفس المذووعة بسكن الصديق على قتل القلب عدوامة الذكر في باذن الله تعالى وقال ان النفس لامارة بالسوء وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار مراتب القلوب في العسوة مختلفة فالتى يتفجر منها الانهار قلوب تظهر عليها الغليان أنوار الروح ترك الذات والشهوات بعض الاشياء المشبهة بخرق العادات كما يكون لبعض الرهبان والهنود والى تشقق فيخرج منها الماء هي التي تظهر عليها في بعض الاوقات عند

الخراق الحب البشرية من أنوار الروح فبره بعض الآيات والمعاني المعقولة كما يكون لبعض الحكماء والتي تهبط من خشية الله ما يكون لبعض أهل الأديان والملة من قبول عكس أنوار الروح من وراء الحب فيقع فيها الخوف والخشية وهذه المراتب مشتركة بين المسلمين وغيرهم والفرق أنها في المسلمين مؤيدة بنور الإيمان فيزدوا في قريهم وقبولهم ودرجاتهم ولغيرهم ليست مؤيدة بالإيمان فيزدوا في غرورهم وبهمهم وبدهم واستدراجهم والمسلمون مخصوصون بكرامات (٣١٦) وفراسات تظهر لهم من تجلي أنوار الحق ورؤية برهانه

فأراه الآيات الخواص سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ويرى آياته لعلكم تعقلون لكن آياته البرهان لأخص الخواص كافي حق يوسف لولا أن رأى برهان ربه سئل الحسن بن منصور عن البرهان فقال واردات ترد على القلوب فتجيز النفوس عن تكذيبها والله أعلم (أفتطمعون أن يؤمنوا بكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتخ الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكسبون وقالوا لن نعسان النار إلا ياما معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهدا أم تقولون على الله مالا تعلمون بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) * القراءات الأمامي حيث كان خفيًا في بداي قوله ثلاث

أقراركم بالميثاق الذي أخذته عليكم أن لا تسفكوا دماءكم ولا تخرجوا أنفسكم من دياركم تقتلون أنفسكم يعني به يقتل بعضكم بعضا وأنتم مع قتلكم من تقتلون منكم إذا وجدتم الأسير منكم في أيدي غيركم من أعدائكم تغدوهم ويخرج بعضكم بعضا من دياره وقتلكم إياهم وأخرجكموهم من ديارهم حرام عليكم وتركهم أسرى في أيدي عدوكم فكيف تستحيون قتلهم ولا تستحيون ترك قداشهم من عدوهم أم كيف لا تستحيون ترك قداشهم وتستحيون قتلهم وهم جميعا في اللازم لكم من الحكم فهم سواء لأن الذي حرمت عليكم من قتلهم وأخرجهم من دورهم نظير الذي حرمت عليكم من تركهم أسرى في أيدي عدوهم أفتؤمنون ببعض الكتاب الذي فرضت عليكم فيه فرائض وبنيت لكم فيه حدودي وأخذت عليكم بالعمل بما فيه ميثاقى فصدقون به فتفادون أسراكم من أيدي عدوكم وتكفرون ببعضه فتجعدونه فتقتلون من حرمت عليكم قتله من أهل دينكم ومن قومكم ويخرجونهم من ديارهم وقد علمت أن الكفر منكم ببعضه نقض منكم عهدى وميثاقى لا حشر ثانيا بشر من معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة ثم أتم هؤلاء يقتلون أنفسكم ويخرجون قريقامنكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وإن بأنوكم أسارى تغدوهم وهو محرم عليكم إخراجهم (١) أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فادين والله أن فداءهم لايمان وإن إخراجهم لكفر فكانوا يخرجونهم من ديارهم وإذا رآهم أسارى في أيدي عدوهم افتكروهم حشر ثانيا ابن جهم قال ثنا سلمة قال ثنا اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعد بن جبير وأعن عكرمة عن ابن عباس وإن بأنوكم أسارى تغدوهم قد علمت أن ذلكم عليكم في دينكم وهو محرم عليكم في كتابكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض أفتادونهم مؤمنين بذلك ويخرجونهم كفرا بذلك حدثني محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وإن بأنوكم أسارى تغدوهم يقول إن وجدته في يد غير لفديته وأنت تقتله بيدك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر قال قال أبو جعفر كان قتادة يقول في قوله أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فكان إخراجهم كفرا وفداءهم إيمانا حدثني المثنى قال حدثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العلية في قوله ثم أتم هؤلاء يقتلون أنفسكم الآية قال كان في بني إسرائيل إذا استضعفوا قوما أخرجواهم من ديارهم وقد أخذ عليهم الميثاق أن لا يسفكوا دماءهم ولا يخرجوا أنفسهم من ديارهم وأخذ عليهم الميثاق أن أسرى بعضهم أن يفادوهم فأخرجوهم من ديارهم ثم فادوهم فآمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض آمنوا بالفداء ففسدوا وكفروا بالأخراج من الديار فأخرجوا حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر قال ثنا الربيع بن أنس قال أخبرني أبو العلية أن عبد الله بن سلام مر على رأس الجالوت بالكوفة وهو يفادي من النساء من لم يقع عليه العرب (١) قوله أفتؤمنون ببعض الكتاب الخ كذا في الأصل ولعل وجه الكلام أفتؤمنون ببعض الكتاب فادين وتكفرون ببعض مخرجين والله أن فداءهم الخ فخر كسبه مصححه

ولا

أما نبيهم وليس بآمانيتكم ولا أماني فان أر بعنن بالاسكان عنده بأيديهم يضم الهاء يعقوب وكذلك كل هاء كناية قبلها ياء ساكنة خطبائه بالجمع أبو جعفر ونافع * الوقوف يعلمون أمناج والوصل أجوز لبيان حالتهم المتناقضتين وهو المقصود عند ربكم ط أفلا تعقلون ه يعلنون ه يظنون ج قليلا ط يكسبون ه معدودة ط مالا تعلمون ه الخارج لان الجملة مبتدأ وخبر بعدها خبر خالدون ه * التفسير لما ذكر الله سبحانه وتعالى قبائح أسلاف اليهود وسوء

مقاتلتهم مع نبيهم أرفقها فباع اخلافهم المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكانه قيل اذا كان هذا افعالهم فيما بينهم فكيف تطمعون ايها النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون في أن تؤمنوا أي يخذلوا الايمان لأجل دعوتكم ويستحيوا لكم كقوله فآمن له لوط وقد كان فرني منهم طائفة من أسلافهم يسمعون كلام الله وهو ما ينالونه من الثروة ثم يخرقونه كما خرفوا صفوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرحمن وقيل هم قوم من الذين حضروا الميقات سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما (٣١٧) أمر به ونهى عنه ثم قالوا سمعنا الله بقول في آخره

ان استطعتم أن تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فلا بأس من بعدما عصفوا ففهموه وضبطوه بعقولهم من غير ما شبهة وهم يعلمون أنهم مقترون كذا ون والمعنى ان كرفهؤلاء وخرقوا فلهم سابقة في ذلك كما تقول للرجل كيف تطمع أن يفلح فلان وأستاذة فلان يأخذ عنه لآعن غيره فهو لاء المقلدة لا يقولون الا قول معلمهم وأحمارهم الذين تبعوا والتحقير عنادا أو لضرب من الاغراض الدنيوية وإذا لقوا أي اليهود قال منافقوهم آمنا بانكم على الحق ونشهد أن صاحبكم صادق ويحده بنعته وصفته في كتابنا (واذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (الي بعض) الذين نافقوا (قالوا) عاتين عليهم (أتحدثونهم بما فتح الله عليكم) بما بين لكم في السورة من نعتيه وصفته ما خذ من قولهم فدفن على فلان في علم كذا أي رزق ذلك وسهل له طلبه أو قال المنافقون لغيرهم يرونهم التصلب في دينهم أتحدثونهم انكارا عليهم أن يفتحوا عليهم شيئا في كتابهم فيناقضون المؤمنين وينافقون اليهود (ليحاوكم به عند ربكم) ليحاوكم عليكم بما أزل ربكم في كلبه جعلوا محتاجتهم وقولهم هو في كتابكم هكذا بحاجة عند الله ألا تراك تقول هو في كتاب الله كذا وهو عند الله كذا يعني واحد وعن الحسن

ولا يفادي من وقع عليه العرب فقال له عبد الله بن سلام أما انه مكتوب عندك في كتابك أن فادوهن كاهن حدرنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض قال كفروهم القتل والاخراج وإيمانهم الفداء قال ابن جريح يقول اذا كانوا عندكم تقتلونهم وتخرجونهم من ديارهم وأما اذا أسروا تفدوهم وبلغني أن عرب الخطاب قال في قصة بني اسرائيل ان بني اسرائيل قدموا وانكم أتمتعون بهذا الحديث واختلاف القراءة في قراءة قوله وان يأتوكم أسارى تفدوهم فقراء بعضهم أسرى تفدوهم وبعضهم أسارى تفادوهم وبعضهم أسارى تفادوهم قال أبو جعفر في قرأ ذلك وان يأتوكم أسرى فانه أراد جمع الاسير اذا كان على فعل على مثال جمع أسماء ذوى العاهات التي يأتي واحد على تقدير فعل اذا كان الاسير شبيه المعنى في الاذى والمكره الداخل على الاسير ببعض معاني العاهات وألحق جمع المستملق به يجمع ما وصفنا فقبل أسير وأسرى كقيل مريض ومرضى وكسير وكسرى وجرحى وجرحى وقال أبو جعفر وأما الذين قرأوا ذلك أسارى فانهم أخرجوه على مخرج جمع فعلا ان كان جمع فعلا الذي له فعل قد يشارك جمع فعلا كما قالوا سكارى وسكرى وكسالى وكسلى فشبهم وأسيرا وجمعوه مرة أسارى وأخرى أسرى بذلك وكان بعضهم يزعم أن معنى الاسرى مخالف معنى الاسارى وزعم أن معنى الاسرى استئثار القوم بغير أسير من المستأسر لهم وان معنى الاسارى معنى مصير القوم المأسورين في أيدي الأسيرين بأسرهم وأخذهم قهرا أو غلبة (قال أبو جعفر) وذلك ما لا وجه له يفهم في لغة أحد من العرب ولكن ذلك على ما وصفت من جمع الاسير مرة على فعل لما يثبت من العلة ومرة على فعلى لما ذكرت من تشبيههم بجمعهم بجمع سكران وكسلان وما أشبه ذلك وأولى بالصواب في ذلك قراءة من قرأ وان يأتوكم أسرى لان فعلى في جمع فعلا غير مستفيض في كلام العرب فاذا كان ذلك غير مستفيض في كلامهم وكان مستفيضاً فاشابههم جمع ما كان من الصفات التي بمعنى الآلام والزمانة واحده على تقدير فعلا على فعلى كالذى وصفنا قبل وكان أحد ذلك الاسير كان الواجب أن يلحق بتظاره وأشكاله فيجمع جمعهم دون غيرهما من خالفها وأما من قرأ تفادوهم فانه أراد أنكم تفدوهم من أسيرهم ويفدى منهم الذين أسروهم ففادوكم بهم أسرا كم منهم وأما من قرأ ذلك تفدوهم فانه أراد أنكم يامعشر اليهود ان أناكم الذين أخرجتموهم منكم من ديارهم أسرى فديتوهم فاستفدوهم وهذه القراءة أعجب الى من الاولى أعني أسرى تفدوهم لان الذي على اليهود في دينهم فداء أسراهم بكل حال فدى الآسرون أسراهم منهم أم لم يفدوهم وأما قوله وهو محرم عليكم اخراجهم فان في قوله وهو وجهين من التأويل أحدهما أن يكون كانه عن الاخراج الذي تقدم ذكره كانه قال وتخرجون فريقتكم من ديارهم واخراجهم محرم عليكم ثم كرر الاخراج الذي بعده وهو محرم عليكم تكريرا على هو لما حال بين الاخراج وهو كلام والتأويل الثاني أن يكون عماد لما كانت الواو التي مع هو تقتضى اسما يليها دون الفعل فلما قدم الفعل قبل الاسم الذي تقتضيه الواو أن يليها

ليحاوكم في ربكم لان الحاجة فيما أزم تعالى من اتباع الرسل بحاجة فيه أي دينه وقال الاصمعي ليحاوكم يوم القيامة عند المسألة فيكون زيادة في نوبتكم فكان القوم يعتقدون أن ذلك مما يزيد في فضيحتهم في الآخرة وقيل ليحاوكم به على وجه الدابة والنصيحة لان من يذكر الحجة على هذا الوجه قد يقول لصاحبه أرحمت عنتك عند الله وأقت عليك الحجة بيني وبين ربى فان قلت أحسنت الى نفسك وان سجدت كنت الخاسر الخائب وقيل لتصير واجبوجين تلك الدلائل في حكم الله كما يقال فلان عندي عالم أي في اعتقادي وحكي وهذا عند الشافعي كذا وعند أي

حينئذ كذا (أفلا تعقلون) إن ذلك لا يليق بما أنتم عليه فأنكم إذا حدثتموهم بالذي يحاجونكم به رجوع وبالله عليكم (أولاً يعلمون أن الله يعلم جميع ما يسيرون وما يعلنون) ومن ذلك أسرارهم الكفروا وعلانهم الإيعان خوفهم الله تعالى بذلك لأنهم كانوا يعرفون أن الله يعلم السر والعلانية (ومنهم أميون) لا يحسنون الكتب فطالعوا النوراة ويحققوا ما فيها كأنه منسوب إلى الأم وهو أصل الشيء فالأمر على أصل فطرته لم يكتب علماء وكلمة (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الأماني) (٣١٨) واحدها أمنية على أفعولة من منى إذا قدر تقول منه تمتبت الشيء ومنته غيرة تمتبة لأن المتنى يقدر في نفسه ويجوز ما يمتناه وأمانى اليهود هي أن الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا يؤاخذهم بخطاياهم وان آباءهم الأنبياء يشفعون لهم وما ينهم الأجبار من أن النار لا تمسهم إلا بأما معدودة وقيل الاماني الا كاذب المختلفة التي سمعوها من علمائهم فقلوا هو على التقليد يقال أهذا شيء رويته أم تمتبه أم اختلقته وذلك أن المختلق يقدر أن كلمة كذا بعد كذا وفي الصحاح أنه مقلوب المين وهو الكذب وقيل الاما يقرون من قولهم تمتبت الكتاب قرأته قال الشاعر يرثي عثمان تني كتاب الله أول ليلة

وأخرها لا في حمام المقادر والقارئ مقدر الكلمات المختلق وعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً كأنه قيل لا يعلمون الكتاب الا بقدر ما يتلى عليهم فيسمعونوه ويقدر ما يذكر لهم فيقبلونه ثم انهم لا يتكئون من التدبر والتأمل وعلى الاول يكون استثناء منقطعاً ومن قرأ أماناً بالتخفيف حذف المد كما يقال مفتاح (وانهم الا يظنون) كالحق لما تقدمه من قوله لا يعلمون الكتاب الا أمانى ذكر الفسقة الضالة المضلة المحرفة ثم الفرقه المناقضة منهم ثم الفرقه المجادلة لاهل النفاق ثم العوام المقلدة ونبه على أنهم في الضلال سواء لان

أوليت هولاء اسم كما تقول أتيتك وهو قائم أول بعسى وأبول قائم إذا كانت الواو تقتضى اسما فعمدت به واذن سق الفعل الاسم ليصلح الكلام كما قال الشاعر

فأبلغ أبأبجي إذا ما لقيته * على العيس في أباطها عرق بيس
بان السلاحي الذي بضرية * أمير الحى قد باع حتى بنى عبس
شوب ودينار وشاة ودرهم * فهل هو مرفوع بما ههنا رأس

فأوليت هل لطلبها الاسم العباد في القول في تأويل قوله تعالى (فأجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا) يعني بقوله جل ثناؤه فأجزاء من يفعل ذلك منكم فليس لمن قتل منكم قتيلاً فكفر بقتله اياه بنقض عهد الله الذي حكم به عليه في التوراة وأخرج منكم فريقان من ديارهم مظاهرا عليهم أعداءهم من أهل الشرك ظالموا وعدوانا وخلافا لما أمره الله به في كتابه الذي أنزله إلى موسى جزءا يعني بالجزاء الثواب وهو العوض مما فعل من ذلك والاجر عليه الاخرى في الحياة الدنيا والخزى الذل والصغار يقال منه خزى الرجل يخزى خزياً في الحياة الدنيا يعني في عاجل الدنيا قبل الآخرة ثم اختلف في الخزى الذي أخزاهم الله بما سلف من معصيتهم اياه فقال بعضهم ذلك هو حكم الله الذي أنزله إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من أخذ القاتل عن قتل والقودبه قصاصاً والانتقام للظالم من الظالم وقال آخرون بل ذلك هو أخذ الجزية منهم ما أقاموا على دينهم ذلة لهم وصغاراً وقال آخرون بل ذلك الخزى الذي جوزوا به في الدنيا اخراج رسول الله صلى الله عليه وسلم النضير من ديارهم لاول الحشر وقتل مقاتله قرظته وسبي ذرارهم فكان ذلك خزياً في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم في القول في تأويل قوله تعالى (ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) يعني بقوله ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب ويوم تقوم الساعة يردون يفعل ذلك منكم بعد الخزى الذي يحل به في الدنيا جزاء على معصية الله إلى أشد العذاب الذي أعد الله لأعدائه وقد قال بعضهم معنى ذلك ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب من عذاب الدنيا ولا معنى لقول قائل ذلك بان الله جل ثناؤه إنما أخبر أنهم يردون إلى أشد معاني العذاب ولذلك أدخل فيه الالف واللام لأنه عني به جنس العذاب كله دون نوع منه في القول في تأويل قوله تعالى (وما الله بغافل عما تعملون) اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم وما الله بغافل عما يعملون بالياء على وجه الاخبار عنهم فكانهم نحووا بقراءتهم معنى فأجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون يعني عما يعمل الذين أخبر الله عنهم أنه ليس لهم جزاء على فعلهم الا الخزى في الحياة الدنيا ورجعهم في الآخرة إلى أشد العذاب وقرأه آخرون وما الله بغافل عما يعملون بالتاء على وجه المخاطبة قال فكانهم نحووا بقراءتهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وما الله بغافل عما تعملون أنتم وأعجب القراءتين إلى قراءة من قرأ بالياء اتباعاً لقوله فأجزاء من يفعل ذلك منكم ولقوله ويوم القيامة يردون لان قوله وما الله بغافل عما يعملون إلى ذلك أقرب منه إلى قوله أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون

بعض

للعالم أن يعمل بعله وعلى العاين أن لا يرضى بالتقليد والظن إن كان متمكناً من العلم ولا سيما في أصول الدين الويل

كلمة يقولها كل مكروب وعن ابن عباس أنه العذاب الاليم وعن الشورى صديق أهل الجحيم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وادى جهنم بهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره وقال عطاء بن يسار الويل وادى جهنم لو أرسلت فيه الجبال لماعت من حره ولا شبهة في دلالتها على نهاية الوعيد والتهديد (يكتبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) تاكيد كما تقول لنسرك هذا ما كتبت به يمينك حتى عنهم أمرين كتبه الكتاب

واستاده الى الله فالوعد من رب على كل منهما وعلى مجموعهما الا أنه على الثاني ابلغ ولهذا جئ بهتم وقوله ليستروا به ثمنا قليلا تنبيه على شقاوتهم فانهم استبدلوا النفع الحقيق العاجل الزائل بالاجر العظيم الآجل الدائم (فويل لهم عما كتبت أيديهم) أي مما أسلفت من كتبهم لما يمكن يحل لهم (وويل لهم مما يكسبون) بذلك بعد من الرشاعلى التحريف وفي إعادة الويل في الكسب دليل على أن الوعد كما يلحقهم بسبب الكتبة واستادها الى الله فكذلك يلحقهم بسبب أخذ المال عليه ليعلم أن أخذ المال على الباطل (٣١٩) محرم وان كان بالتراضي (وقالوا لن تمسنا

النار) نوع آخر من قبائح أفعالهم وهو جزمهم بأن الله تعالى لا يعذبهم الا بما معدودة قليلة وهذا الجزم مما لا سبيل اليه بالعقل البتة ولا دليل له سمعيا فلا يجوز به عاقل والا يام المعدودة قالوا أر بعون يومها أي أيام عبادة العجل وعن مجاهد قالوا مسدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما تعذب مكان كل ألف سنة يوما لان يوم عند الله ألف سنة وأيام معدودة ومعدودات كلاهما فصيح مثل الايام مضت ومضين والعهد ههنا مجرى مجرى الوعد والخبر لان خبره سبحانه كالعهد المؤكدة منابا القسم والنذر وأخذتم استفتهم بطريق الانكار وانه يدل على عدم الدليل السمي فلن يخلف الله عهده لتزهره سبحانه عن كل نقبصة وخلاف الخبر انقص النقائص فان قيل هب ان الخلف في الوعد لهم ونقصة لكنة في الوعد كرم ولطف قلنا الخلف من حيث هو كذب قبيح لا يجوزه كامل ولعل للكرم طريقا آخر سوى هذا فتأمل وأم اما معادلة بمعنى أي الامرين كائن على سبيل التقدير لان العلم واقع بكون أحدهما وهذا من الكامل المنصف نحو وأنا وياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ويجوز أن تكون منقطعة بمعنى بل أنقولون كانه أعرض عن الاستفهام الاول

بعض فاتباعه الاقرب اليه أولى من الحاقه بالابعد منه والوجه الآخر غير بعيد من الصواب وثاويل قوله وما الله بساء عن أعمالهم الخبيثة بل هو محصل لها وحافظها عليهم حتى يجازيهم بها في الآخرة ويخزيهم في الدنيا فيذليهم ويفضحهم ﴿القول في ثاويل قوله تعالى (أو لئن الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) يعني بقوله جل ثناؤه أو لئن الذين أخبر عنهم أنهم يؤمنون ببعض الكتاب فيفقدون أسرارهم من اليهود ويكفرون ببعض فيقتلون من حرم الله عليهم قتله من أهل ملتهم ويخرجون من داره من حرم الله عليهم اخراجه من داره نقض العهد والله وميثاقه في التوراة اليهم فاخبر جل ثناؤه أن هؤلاء الذين اشتروا رياسة الحياة الدنيا على الضعفاء وأهل الجهل والغباء من أهل ملتهم وابتاعوا المال كل الخسيسية الرديئة فيها بالايان الذي كان يكون لهم به في الآخرة لو كانوا أتوا به مكان الكفر الخلود في الحنان وانما وصفهم الله جل ثناؤه بأنهم اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة لانهم رضوا بالدنيا بكفرهم بالله فيها عوضا من نعم الآخرة الذي أعده الله للمؤمنين فجعل حظوظهم من نعم الآخرة بكفرهم بالله ثمنا لما ابتاعوه به من خسيس الدنيا كما حدثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو لئن الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة استحبوا قليل الدنيا على كثيرا الآخرة (قال أبو جعفر) ثم أخبر الله جل ثناؤه أنهم ابتاعوا حظوظهم من نعم الآخرة بتركهم طاعته وإيثارهم الكفر به والخسيس من الدنيا عليه لا حظ لهم في نعم الآخرة وان الذي لهم في الآخرة العذاب غير مخفف عنهم فيها العذاب لان الذي يخفف عنه فيها من العذاب هو الذي له حظ في نعمها ولا حظ لهؤلاء لاستراحتهم الذي كان في الدنيا ودينهم بما خسرهم وأما قوله ولا هم ينصرون فانه أخبر عنهم انه لا ينصرون في الآخرة أحد فيدفع عنهم نصرتهم عذاب الله ببقوته ولا بسفاعة ولا غيرهما ﴿القول في ثاويل قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينامن بعده بالرسول) يعني بقوله جل ثناؤه آتينا موسى الكتاب أنزلناه اليه وقد بينا أن معنى الآيتاء الاعطاء فيما مضى قبل والكتاب الذي آتاه الله موسى عليه السلام هو التوراة وأما قوله وقفينامن بعده فانه يعني وأردفنا وأتبعنا بعضهم خلف بعض كما يقفوالرجل الرجل اذا سار في أثره من ورائه وأصله من القفا يقال منه قفوت فلانا اذا صرت خلف فناه كما يقال دبرته اذا صرت في دبره ويعني بقوله من بعده من بعده موسى ويعني بالرسول الانبياء وهم جمع رسول يقال هو رسول وهم رسل كما يقال هو صبور وهم قوم صبر وهو رجل شكور وهم قوم شكر وانما يعني جل ثناؤه بقوله وقفينامن بعده بالرسول أي أتبعنا بعضهم بعضا على منهاج واحد وشريعة واحدة لان كل من بعثه الله نبيا بعده موسى صلى الله عليه وسلم الى زمان عيسى بن مريم فأتبع بعثه بأمر بني اسرائيل باقامة التوراة والعمل بما فيها والدعاء الى ما فيها فلهذا قيل وقفينامن بعده بالرسول يعني على منهاجه وشريعته والعمل بما كان يعمل به * ﴿القول في ثاويل قوله تعالى (وآتينا عيسى بن مريم البينات) يعني بقوله وآتينا عيسى بن مريم

واستأنف سؤالنا ثانيا بالاستفهام الاول لتقرير النفي والاستفهام الثاني لتقرير الاثبات وفي الآية تنبيه على أن القول بغير دليل باطل وان كل ما جاز وجوده وعدمه عقلا لم يجز المصير الى الاثبات أو الى النفي الا بدليل سمعي ولا حجة لمنكرى القياس وخبر الواحد فيه لانه لما دل الدليل على وجوب العمل عند حصول الظن المستند الى القياس أو الى خبر الواحد كان وجوب العمل معلوما فكان القول به قولنا لمعلوم (بلى) اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله لن تمسنا النار اى بلى تمسك ابد بدليل قوله تعالى هم فيها خالدون عن ابن عباس وجد أهل الكتاب ما بين طرفي جهنم

مسيرة أربعين فقالوا لن نعذب في النار الا ما وجدنا في التوراة واذا كان يوم القيامة اقموا في النار فساروا في العذاب حتى انهم اشفوا ثم سقوا وفيها شجرة الزقوم الى آخر يوم من الايام المعدودة قال لهم خزنة اهل النار يا اعداء الله زعم انكم لن تعذبوا في النار الا ما معدودة فقد انقضى العدو وبقي الابد قلت وفي مثل حالهم ضلال الفلاسفة القائلين بان الارواح وان صارت مكسرة بقبائح افعال الاشباح الانها بعد المفارقة ورجوع العناصر الى اصلها تنصير الى (٣٢٠) حظائر القدس ولا يراها جاشي من قبائح الاعمال الا يا ما معدودة بقدر فطام الارواح

عن لبان التمتع الحيوانية ثم تخلص من العذاب وترجع الى حسن المآب ومنهم من زعم ان استيفاء الذات الحسية يقلل التعلقات الدنيوية ويسهل عروج الروح الى عالمه العالوي وكل هذا خيال فاسد ومتاع كاسد وانه قول من لم يجرب ولم يجد من نفسه انها كيف تندس وتتكدر بالاخلاق الذميمة البهيمية والسبعية وكيف تتصفى وتظهر بالاخلاق الحميدة الروحانية الملكية فغير بصدى مرآة القلب بحيث لا يبق فيه شيء من الصفاء الفطرية كلال بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فلا يحلوها الامرور الدهور وكرور الاعصار وقد نهض الكفر الى تلك الاخلاق فيبقى خالد اخلافا في النار في ويل طويل وزفير وعويل نعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا والسيدة اصلها سبوتة من ساء يسوءه سوءا ومساء فقلبت الواو ياء وأدغمت وهي من الصفات الغالبة وقوله سبوتة يتناول جميع المعاصي صغرت أو كبرت فضم اليها شرط آخر وهو كون السيدة محيطية به ليختص بالكبرية ولفظ الاحاطة حقيقة في المجسمات احاطة السور بالباد والظرف بالمظروف فنقل الى الخطيئة وهي عرض لعنن من جهة أن المحيط يستر المحاط به

البنات أعطينا عيسى بن مريم ويعني بالبنات التي آتاه الله اياها ما أظهر على يديه من الحجج والدلالة على نبوته من احياء الموتى وبراء الاكهم ونحو ذلك من الآيات التي أبانت منزلته من الله ودلت على صدقه وصحة نبوته كما حدثنا ابن جبريل قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وآتيناه عيسى بن مريم بالبنات أي الآيات التي وضع على يديه من احياء الموتى وخلقه من الطين كهيشة الطير ثم ينفع فيه فيكون طائر اياذن الله وبراء الاسقام والخبر بكثير من الغيوب مما يدخر وفي بيوتهم ومآذ عليهم من التوراة مع الانجيل الذي أحدث الله اليه ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (وايدناه بروح القدس) ﴾ أما معنى قوله وايدناه فانه قويناه فاعناه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك وايدناه يقول نصرناه يقال منه ايدك الله أي قواله وهور جل ذوا يد وذو آذ براد ذو قوة ومنه قول العجاج * من أن تبسدت بأدى آذا * يعني بسباني قوة المسيح ومنه قول الآخر

ان القداح اذا اجتمعت فرامها * بالكسر ذو جلد وبطن ايد

يعني بالأيد القوي ثم اختلف في تاويل قوله روح القدس فقال بعضهم روح القدس الذي أخبر الله تعالى ذكره أنه أيد عيسى به هو جبريل عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وايدناه بروح القدس قال هو جبريل حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قوله وايدناه بروح القدس قال هو جبريل عليه السلام حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك في قوله وايدناه بروح القدس قال روح القدس جبريل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وايدناه بروح القدس قال أيد عيسى بجبريل وهور روح القدس وقال ابن جبريل حدثنا سلمة عن اسحق قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي عن شهر بن حوشب الأشعري أن نغرا من اليهود سألو أرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا عن الروح قال أنشدكم بالله ويا ما به عند بني اسرائيل هل تعلمون أنه جبريل وهو يا بني قالوا نعم وقال آخرون الروح الذي أيد الله به عيسى هو الانجيل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وايدناه بروح القدس قال أيد الله عيسى بالانجيل روحا كما جعل القرآن روحا كلاهما روح الله كما قال الله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا وقال آخرون هو الاسم الذي كان عيسى يحيى به الموتى ذكر من قال ذلك حدثت عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالك عن ابن عباس وايدناه بروح القدس قال هو الاسم الذي كان يحيى عيسى به الموتى وأولى التأويلات في ذلك بالصواب قول من قال الروح في هذا الموضع جبريل لأن الله جل ثناؤه أخبر أنه أيد عيسى به كما أخبر في قوله اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذ كرمتي عليك

والكبرية تستر الطاعات ومن جهة أن الكبرية تحبط الطاعات وتستولى عليها احاطة العدو بالانسان بحيث لا يمكن الانسان من الخلاص عنهم والآية وان وردت في المذهب العبرية بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وعملها تتمسك المعترلة في انبات الوعيد لا محاب الكبار اذا ما توابل التوبة وفسر غيرهم الخطيئة المحيطة بالكفر فيه تتحقق الاحاطة التامة واعلم ان في المسئلة خلافا لاهل القبلة منهم من قطع بوعيدهم امام ما يؤبدوه وقرل جمهور المعترلة والخوارج وامامتة قطعوا وهو قول بشر المريسى والهادي ومنهم من قطع بانه

وعلى

لا ينفع معه شيء من الطاعات كان مقتضى العدل أن لا يضر معه شيء من المعاصي واذا دلت الآيات على الوعد والوعيد فلا بد من التوفيق بينهما فأما أن يصل العبد إلى دار الثواب ثم إلى دار العقاب وهو باطل بالاجماع أو يصل إليه العقاب ثم ينقل إلى دار الثواب ويبقى هنالك أبداً لا يباد وهو المطلوب واعلم أن مذهب الأصحاب إلى الأدب أقرب من حيث أنهم يصفونه بصفات الجمال كالغفو والمغفرة وبصفات الجلال كالقهر والانتقام ولكن لا يوجبون (٣٣٣) عليه ثواباً ولا عقاباً لأنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد من حيث أنهم

لا يعنون البعض المستحق للثواب ولا البعض المستحق للعقاب من المسلمين لأن فعله مبرأ عن التعلل بما أوحى الغيايات وسوابق البواعث ومذهب المعتزلة إلى الاحتياط أقرب فإن من خوفك حتى تبلغ الأمن خير من أمنك حتى تبلغ الخوف (وأذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً وذو القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسناً وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتهم الأقدال منكم وأنتم معرضون وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون) ثم أنتم هؤلاء تقولون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان وإن أتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا يوم القامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) القراآت لا يعبدون بالياء للغيبة ابن كثير وحجة وعلى والمفضل القرني بالامالة المفرطة حمزة وعلى وخلف وقرأ أبو عمرو بالامالة اللطيفة وكذلك كل كلمة على وزن فعلى حسناً وصفاً يعقوب وحمزة وعلى

اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم وقالوا قلبنا غلف مخنفة اللام ساكنة وهي قراءة عامة لامصار في جميع الأقطار وقرأه بعضهم وقالوا قلبنا غلف مثقلة اللام مضمومة فأما الذين قرؤوها بسكون اللام وتخفيفها فانهم تناولوها أنهم قالوا قلبنا في أكنة وأعطية وغلف والغلف على قراءة هؤلاء جمع أغلف وهو الذي في غلاف وغطاء كما يقال للرجل الذي لم يخبثت أغلف والمرأة غلفاء وكما يقال لل سيف إذا كان في غلافه سيف أغلف وقوس غلفاء وجمعها غلف وكذا ذلك جمع ما كان من النعوت ذكره على أفعال وأنشاء على فعلا جمع على فعل مضمومة الأولى ساكنة الثاني مثل أحر وجرح وأصفر وصفر فكون ذلك جاعلاً للثابت والتذكير ولا يجوز تنقيح عين فعل منه إلا في ضرورة شعر كما قال طرفة بن العبد

أيها الفتيتان في مجلسنا * جردوا منها ورادا وشقرا

يريد شقرا إلا أن الشعر اضطره إلى تحريك ثابته فحركه ومنه الخبر الذي حدثنا ابن حنبل قال ثنا الحكم بن بشير بن سلمان قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن عمرو بن مرة الجلي عن أبي الجحتر عن حذيفة قال القلوب أربعة ثم ذكرها فقال فيما ذكر قلب أغلف معصوب عليه فذلك قلب الكافر ذكر من قال ذلك يعني أنها في أعطية حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبير وأبو بكر عن ابن عباس وقالوا قلبنا غلف أي في أكنة حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قلبنا غلف أي في غطاء حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وقالوا قلبنا غلف فهي القلوب المطبوع عليها حدثني عباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قوله وقالوا قلبنا غلف عليها غشاوة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد وقالوا قلبنا غلف عليها غشاوة حدثنا أحمد بن اسحق الأهوازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا شريك عن الأعمش قوله قلبنا غلف قال هي في غلف حدثنا بشير بن معاذ قال ثنا يزيد بن أزيع قال ثنا سعيد عن قتادة وقالوا قلبنا غلف أي لا تنفقه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وقالوا قلبنا غلف قال هو كقوله قلبنا في أكنة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله قلبنا غلف قال عليها طابع قال هو كقوله قلبنا في أكنة حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العباس قال غلف أي لا تنفقه حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وقالوا قلبنا غلف قال يقولون عليها غلاف وهو الغطاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قلبنا غلف قال يقول قلبي في غلاف فلا يخلص إليه مما تقول وقرأ

وخلف والمفضل تظاهرون خفيفاً صم وحمزة وعلى وخلف وحذف إحدى التاءين للتخفيف الباقون بالتشديد ووجه ادغام وقالوا التاء في النطاء أسارى بالامالة تغدوهم أبو عمرو وخلف أسارى مفخماً تغدوهم ابن كثير وابن عامر أسارى بالامالة تغدوهم حمزة أسارى بالامالة تغادوهم على والنجاشي عن ورش والحرز عن هبيرة والباقر أسارى مفخماً تغادوهم تردون تباء الخطاب أبو ذر عن المفضل يعملون بياء الغيبة ابن كثير ونافع وخلف ويعقوب وأبو بكر وحماد بناء لا آخر الكلام على أوله الباقون بالتاء تغليباً للخطابين

على الغيب * الوقوف الزكاة ط لان ثم لترتيب الاخبار اى مع ذلك توليتهم ومعرضون وشهدون من ديارهم لان نظاهرون يشبه استنفاها
وكونه حالاً أوجه والعدوان ط اخر اجهم ط ببعض ج لا ابتداء الاستفهام أو التي مع فاء التعقيب الدنيا ط لعطف الجمالتين
المختلفتين العذاب ط يعاون ط بالآخرة لان الفعل مستأنف وفيه فاء التعقيب الجزاء ينصرفون ه التفسير انه سبحانه كفهم بأشياء الأول
قوله لا تعبدون إلا الله من قرأ بآية الغيبة فلا نهم غيب ومن قرأ بآية الخطأ لم تكن آية (٣٣٣) ما خوطبوا به وفي اعرايه أقوال أحدها

انه اخبار في معنى النهى كقولك
تذهب الى فلان تريد الامر وهو ابلغ
من صريح الامر والنهى كانه سورع
الى الامتنال فهو يخبر عنه ويؤيد
هذا القول عطف وقولوا أقبوا
عليه وانها التقدير أن لا تعبدوا
فلما حذفت أن رفعت كقوله
* ألا هذا الزاجرى أحضر الوغى
(١) ويحتمل أن تكون أن مفسرة
وأن تكون مع الفعل بدلا من الميثاق
كأنه قيل أخذنا ميثاق بني اسرائيل
توحيدهم وثانها هو جواب قوله
أخذنا ميثاق بني اسرائيل اجراء
له مجرى القسم فانه قيل واذا قمنا
عليهم لا تعبدون وهذا التكليف
بالحقيقة يتضمن جميع ما لا بد منه
في الدين لان الامر بعبادته والنهى
عن عبادة غيره مسبوق بالعلم
بذاته سبحانه وبجميع ما يحبه
ويستحيل عليه ومسوق أيضا
بالعلم بكيفية تلك العبادة التي لا سبيل
الى معرفتها الا بالوحي والرسالة
* التكليف الثاني قوله وبالوالدين
احسانا معناه يحسنون بالوالدين
احسانا لناسب لا يعبدون أو
أحسنوا لناسب وقولوا وعكن
أن يقدر وصينا هم عطف على أخذنا
وهذا أنسب لمكان البناء ولابد
من تقدير القول اما قبل لا تعبدوا
واما قبل أحسنوا واما قبل قولوا
وانما جعل الاحسان الى الوالدين
تاليا لعبادة الله لوجه منها أنهم

وقالوا قلوبنا في أكنة مما ندعونا اليه (قال أبو جعفر) وأما الذين قرؤوها غلف بتحرريك اللام وضماها
فانهم تأولوها أنهم قالوا قلوبنا غلف العلم بمعنى أنها أوعية (قال) والغلف على تأويل هؤلاء جمع غلاف
كما يجمع الكتاب كنب والحجاب والشهاب شبه فعنى الكلام على تأويل قراءة من قرأ غلف
بتحرريك اللام وضماها وقالت اليهود قلوبنا غلف العلم وأوعيةه ولغيره ذكر من قال ذلك **حدثني**
عميد بن أسباط بن محمد قال ثنا **أبي عن فضيل بن مرزوق** عن عطية وقالوا قلوبنا غلف قال أوعية
للتكرار حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا **عبد الله بن موسى** قال أخبرنا **فضيل** عن عطية في
قوله قلوبنا غلف قال أوعية العلم **حدثنا أحمد بن اسحق** الأهوازي قال ثنا **أبو أحمد** قال ثنا **فضيل**
عن عطية مثله **حدثني عن النجاشي** قال ثنا **بشر بن عمار** عن **أبي روق** عن **الضحاك** عن **ابن عباس**
في قوله وقالوا قلوبنا غلف قال مما لا يعلمه علماء الاحتجاج الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره والقراءة التي
لا يجوز غيرها في قوله قلوبنا غلف هي قراءة من قرأ غلف بتسكين اللام بمعنى أنها في أغشية وأغطية
لا اجتماع الحجة من القراء أهل التأويل على صحتها وشذوذ من شذ عنهم بما خالفه من قراءة ذلك
بضم اللام وقد دللنا على أن ما جاءت به الحجة متفقة عليه حجة على من بلغه وما جاء به المنفرد بغير
حائز الاعتراض به على ما جاءت به الجماعة التي تقوم بها الحجة نقلا وقولا وعملا في غير هذا الموضع
فأعنى ذلك عن اعادته في هذا المكان * القول في تأويل قوله تعالى (بل لعنهم الله بكفرهم)
يعنى جل ثناؤه بقوله بل لعنهم الله بل أقصاهم الله وأبعدهم وطردهم وأخرهم وأهلكهم بكفرهم
وبجودهم آيات الله وبنائه وما ابتعثه رسله وتكذيبهم أنبياءه فأخبر تعالى ذكره أنه أبعدهم منه
ومن رحمته بما كانوا يفعلون من ذلك وأصل اللعن الطرد والابعاد والاقصاء يقال لعن الله فلانا
يلعنه لعنا وهو ملعون ثم يصرف مفعول فيقال هو لعين ومنه قول الشاعر بن ضرار

ذعرت به القطا ونفت عنه * مكان الذئب كالرجل العين

(قال أبو جعفر) في قول الله تعالى ذكره بل لعنهم الله بكفرهم تكذيب منه للقائلين من اليهود قلوبنا
غلف لان قوله بل دلالة على محذو جل ذكره وانكاره ما ادعوا من ذلك اذ كانت بل لا تدخل في
الكلام الانقضاء لمحمود فاذا كان ذلك كذلك فبين أن معنى الآية وقالت اليهود قلوبنا في أكنة
مما ندعونا اليه يا محمد فقال الله تعالى ذكره ما ذلك كما زعموا ولكن الله أقصى اليهود وأبعدهم من
رحمته وطردهم عنها وأخرهم ببجودهم له ورسله فقليل ما يؤمنون * القول في تأويل قوله تعالى
(فقليل ما يؤمنون) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فقليل ما يؤمنون فقال بعضهم معناه
فقليل منهم من يؤمن أى لا يؤمن منهم الا قليل ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر بن معاذ** قال ثنا **زيد**
ابن زريع قال ثنا **سعيد بن قتادة** قوله بل لعنهم الله بكفرهم فقليل ما يؤمنون فلهي رجع
من أهل الشرك أكثر ممن رجع من أهل الكتاب انما آمن من أهل الكتاب رهط يسير **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **معمر** عن **قتادة** فقليل ما يؤمنون قال لا يؤمن

سبب وجود الولد كما أنهم سبب التربية وغير الوالدين قد يكون سبب التربية فقط فلا انعام بعد انعام الله تعالى أعظم من انعام الوالدين ومنها أن
انعامها يشبه انعام الله تعالى من حيث انهم لا يطلبان ذلك ثناء ولا ثوبا انما انطعمكم لوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكورا ومنها أنه تعالى
لا يل من انعامه على العبد وان آتى بأعظم الجرائم فكذا الوالدان لا يقطعان عنه مواد كرمهما وان كان غير بار بهما ومنها أن الوالد المشفق
يتصرف في مال ولده بالاسترباح والغبطة والله سبحانه يأخذ الحبة قيريهما مثل جبل أحد ومنها أن المناسبة والميل والمحبة بين الوالد وولده ذاتية

(١) قوله ويحتمل الخ عبارة الكشاف بعد شطر البيت المذكور ويدل علمه قراءة عبد الله أن لا تعبدوا ويحتمل أن لا تعبدوا وأن تكون أن
فيه مفسرة الى آخر العبارة وسها يتبين ما هنا كتبه متحضره

حتى عت جميع الحيوان كما أن المناسبة بين الواجب والممكن ذاتية لا عرضية وههنا سرار فليتنا مل ومنها أنه لا كمال يمكن للوالد الا يطلبه الوالد لاجله ويريد عليه كما أن الله تعالى لا خير يمكن للعبد الا وهو يريد عليه ولهذا أرسل الرسل وأنزل الكتب ونصب الأدلة وأزاح العلة ومن غاية شفقة الوالدين أنهم لا يحسدان ولدهما اذا كان خيرا منهم ما بل يتمنان ذلك بخلاف غيرهما فإنه لا يرضى أن يكون غيره خيرا منه وتعظيم الوالدين أمر معتبر في جميع الشرائع ومركز (٣٣٤) في كل العقول وقد ورد أطع الوالدين وأن كانا كافرين وعن النبي صلى الله عليه

وسلم أنه نهى حنظلة بن أبي عامر الراهب عن قتل أبيه وكان مشركا ولهذا أطلق الاحسان اليهما في الآية اطلاقا وقد تطف ابراهيم عليه السلام في دعوة أبيه من الكفر الى الايمان في قوله يا أبت يا أبت والاحسان اليهما أن يحكما من صميم القلب ويراعي دقائق الادب والخدعة والشفقة وبذل وسعه في رضاهما قولاً وفعلاً ولا يمنع اعزاً ووقاته وكرائم أمواله عنهما ويذهب في تنفيذ وصاياهما ويند كرهما في صالح دعائه كما أرشد الله تعالى الى جميع ما ذكرنا في قوله فلا تقل لهما أف الى آخر الآية

التكليف الثالث الاحسان الى ذوي القرابة ويعبر عنه بصلة الرحم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم شجنة من الرحمن قال الله من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته والشجنة الاشتباك أي الرحم مشتقة من الرحمن يعني أنها قرابة من الله مشتبكة كاشتباك العروق والسبب العقلي في تا كيد رعاة هذا الحق أن القرابة مظنة الاتحاد والالفة والرعاية والنصرة ولهذا صار كالشائع لحق الوالدين لان الانسان انما يتصل به أقر باؤه بواسطة اتصالهم بالوالدين قال الشافعي لو أوصى لأقارب زيد دخل فيه الوارث وغير الوارث والمحرم وغير المحرم والمسلم والكافر والذكر والانثى

منهم الا قليل وقال آخرون بل معنى ذلك فلا يؤمنون الا بقليل مما في أيديهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فقليل ما يؤمنون قال لا يؤمن منهم الا قليل قال معمر وقال غيره لا يؤمنون الا بقليل مما في أيديهم وأولى التأويلات في قوله فقليل ما يؤمنون بالصواب ما نحن متفقوه ان شاء الله وهو أن الله حل ثناؤه أخبر أنه لعن الذين وصف صفتهم في هذه الآية ثم أخبر عنهم أنهم قليلوا الايمان بما أنزل الله الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك نصب قوله فقليل لانه نعت الصدر المترول ذكره ومعناه بل لعنهم الله بكفرهم فاعيا ناقليلا ما يؤمنون فقد تبين اذا بما بيننا فساد القول الذي روى عن قتادة في ذلك لان معنى ذلك لو كان على ما روى من أنه يعني به فلا يؤمن منهم الا قليل أو فقليل منهم من يؤمن لكان القليل مرفوعا لمنصوبا لأنه اذا كان ذلك تأويله كان القليل حينئذ مرفوعا (١) وان نصب القليل ومافي معنى من أو الذي بقيت ما لا مرفوع لها وذلك غير جائز في لغة أحد من العرب فأما أهل العربية فاتهم اختلافا في معنى ما التي في قوله فقليل ما يؤمنون فقال بعضهم هي زائدة لا معنى لها وانما تأويل الكلام فقليل ما يؤمنون كما قال جل ذكره فبما رجحة من الله لنت لهم وما أشبه ذلك فزعم ان ما في ذلك زائدة وان معنى الكلام فبرجحة من الله لنت لهم وأنشد في ذلك محتجا بقوله ذلك بيت مهلهل

لو بأباين جاء يخطبها * خضب ما أنف خاطب بدم

وزعم أنه يعني خضب أنف خاطب بدم وأن كر آخرون ما قاله قائل هذا القول في ما في الآية وفي البيت الذي أنشده وقالوا انما ذلك من المتكلم على ابتداء الكلام بالخبر عن عموم جميع الاشياء اذ كانت ما كلمة تجمع كل الاشياء ثم تخص وتعم ما عمت بما ذكره بعدها وهذا القول عندنا أولى بالصواب لان زيادته لا تنفي من الكلام معنى في الكلام غير جائز اضافته الى الله جل ثناؤه ولعل قائل أن يقول هل كان للذين أخبر الله عنهم أنهم قليل ما يؤمنون من الايمان قليل أو كثير فيقال فيهم فقليل ما يؤمنون قيل ان معنى الايمان هو التصديق وقد كانت اليهود التي أخبر الله عنها هذا الخبر تصدق بوحدة الله وبالبعث والثواب والعقاب وتكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وكل ذلك كان فرضا عليهم الايمان به لانه في كتبهم ومما جاءهم به موسى فصدقوا ببعض وذلك هو القليل من ايمانهم وكذبوا ببعض فذلك هو الكثير الذي أخبر الله عنهم أنهم يكفرون به وقد قال بعضهم انهم كانوا غير مؤمنين بشئ وانما قيل فقليل ما يؤمنون وهم بالجميع كافرون كما تقول العرب قلما رأيت مثل هذا قط وقد روى عنها سماعها مررت ببلاذ قلما تنبت الا الكراث والبصل يعني ما تنبت غير الكراث والبصل وما أشبه ذلك من الكلام الذي ينطق به بوصف الشيء بالقلة والمعنى فيه نفى جميعه القول في تأويل قوله تعالى (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم) يعني جل

(١) كثير ما يعبر المؤلف بالمرافعة في اعراب المبتدا والخبر على مذهب الكوفيين من أن كلامهما رافع للآخر فليعلم كتبه معجحه

والغنى والفقر والا حاد والاحاد والاحاد لا الوالد على الاظهر لان الوالد والولد لا يعرفان في العرف بالقرىب وههنا دققة ثناؤه وهي أن العرب يحفظون الاجداد العالية ليرتفع نسبهم ونحن لا نرقينا الى الجد العالي وحسبنا أولاده كثروا فلهم قال الشافعي نرتقي الى أقرب جدي نسب هو اليه ويعرف به وذكرنا في مثاله أنه لو أوصى لأقارب الشافعي فانا نصره الى أولاد شافع فانه منسوب اليه ولا يدخل فيها أولاد علي والعباس وان كان شافع وعلي والعباس كلهم أولاد السائب بن عبيد والشافعي هو محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب

ابن عبيد بن عبد العزيز بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف قال الحقون هذا في زمان الشافعي وأما في زماننا فلا نصرفه الا الى أولاد الشافعي ولا ترقى الي بني شافع لانه أقرب من يعرف به أقاربه في زماننا ولا يدخل الاقارب من الام في وصية العرب لان قرابة الام لا تعدها العرب قرابة ولا تغتربها أموالا وصى لذي رحم زيد فدخل فيه قرابة الام في وصية العرب والعجم لان لفظ الرحم لا يختص بطرف الاب بحال وذهبت طائفة الى ان الاقوى على ما أجابه العراقيون ومال اليه أبو حنيفة هو أن أقارب (٣٣٥) الام تدخل في الوصية سواء كانت في وصية العرب

أو وصية العجم وتوجيهه الفارق ممنوع لقوله صلى الله عليه وسلم سعد خالي فليرثني امرؤ خاله والاحسان الى الاقارب قريب من الاحسان الى الوالدين وذلك بأن يجتهد في رضاهم بما تيسره عرفا وشرعا وينفق عليهم بالمعروف ان كانوا معسرين وهو موسر * التكليف الرابع الاحسان الى اليتامى واليتيم من الاطفال الذي مات أبواه أن يبلغ الحلم فيجب على وليه حفظ ماله واستمائه قدر النفقة والزكاة ومؤن الملك بما أمكنه والقيام بمصالحه مع رعاية دقائق الغبطة وقضاء حقوق النصيحة قال ابن عباس يرفق بهم ويدنهم ويسخّر رأيهم واليتيم في غير الانسان من قبل أمه واليتيم من الدرالمالا اختله وانما يجتمع يتيم على يتامى لان اليتيم لما كان من صفات الابتلاء جعل على الوجع والحط فكما قالوا في وجع وحبط للنتفخ البطن وجاعى وحاطى قيل في يتيم يتامى وفي الكشف انه أجرى يتيم مجرى الاسماء نحو صاحب وفارس فقيل يتامى ثم يتامى على القلب وكذا في اليتيمة التكليف الخامس الاحسان الى المساكين واحدها مسكين أخذه من السكون كأن الفقر سكنه أو لانه الدائم السكون الى الناس لانه لا نسي له كالمسكين الدائم السكر وهو أسوأ حالا من الفقير عند أكثر أهل

ثناؤه بقوله ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم ولما جاء اليهود من بني اسرائيل الذين وصف جل ثناؤه صفتهم كتاب من عند الله يعني بالكتاب القرآن الذي أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم مصدق لما معهم يعني مصدق للذي معهم من الكتب التي أنزلها الله من قبل القرآن كما حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وهو القرآن الذي أنزل على محمد مصدق لما معهم من التوراة والانجيل حدثنا عن عمار بن الحسن قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وهو القرآن الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم مصدق لما معهم من التوراة والانجيل في قوله تعالى (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) يعني بقوله جل ثناؤه وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا أي وكان هؤلاء اليهود الذين لما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم من الكتب التي أنزلها الله قبل الفرقان كفروا به يستفتحون بمحمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الاستفتاح الاستنصار يستنصرون الله به على مشركي العرب من قبل مبعثه أي من قبل ان يبعث كما حدثني ابن جندب قال حدثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاري عن أشياخ منهم قالوا فبينا والله وفيهم يعني في الانصار وفي اليهود الذين كانوا اجيرائهم نزلت هذه القصة يعني ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا قالوا كنا قد علمناهم دهراف الجاهلية ونحن أهل الشرك وهم أهل الكتاب فكانوا يقولون ان نبيا الآن مبعثه قد أطل زمانه يقتلكم قتل عاد وارم فلما بعث الله تعالى ذكره رسوله من قريش واتبعناه كفروا به يقول الله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به حدثنا ابن جندب قال حدثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة وعكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب كفروا به وسجدوا ما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معرور أخو بني سلمة يا معشر يهود اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحن أهل شرك وتخبروننا أنه مبعوث وتصفونه لنا بصفته فقال سلام من مشركم أخو بني النضير ما جاءنا بشي نعرفه وما هو بالذي كنا نذكر لكم فأنزل الله جل ثناؤه في ذلك من قولهم ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعن الله على الكافرين حدثنا أبو كريب قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس مثله حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عبي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا يقول يستنصرون بخروج

اللغة وهو قول أبي حنيفة ومالك واحتجوا عليه بقوله تعالى أو مسكنا ذات مربة وعند الشافعي وأحد الامر بالعكس قالوا اشتقاق الفقير من فقار الظهر كأن فقاره أنكسرت لشدة حاجته والمسكين قد علك ما يتعلل به كفى قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين ويظهر أثر الخلاف فيما لو أوصى للفقراء دون المساكين أو بالعكس والاحسان الى ذرى القسري واليتامى والمساكين ينبغي أن يكون مغاير للزكاة لان العطف يقتضي التغاير * التكليف السادس وقولوا للناس حسنا بالوصف أي قولوا لحسنا وحسنا على المصدر أي قولوا لحسن أو قولوا هو

الحسن في نفسه لا فراط حسنه أولي حسن قولكم حسنا والظاهر أن الخطابين بذلك هم الذين أخذ من ساقهم لأتحد القصة قيل انه مخصوص اما بتخصيص الناس أي قولوا المؤمن حسن دليل آية القتال أشد ادعى الكفار رجاء بينهم واما بتخصيص القول أي قولوا للناس حسنا الدعاء إلى الله والامر بالمعروف وقال أهل الحقيقة انه على المسموم وذلك ان كلام الناس مع الناس في الامور الدينية ان كان بالدعوة إلى الايمان وجب أن يكون بالرفق واللين كما قال لموسى فقلوا (٣٣٦) له قولنا وقال محمد صلى الله عليه وسلم ولو كنت فقط اغليظ

القلب لانفضوا من حولك وان كان بالدعوة إلى الطاعة كالفساق فحسن القول ايضا معتبر ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ادفع بالتي هي أحسن وأما في الامور الدينية يفن المعلوم أنه اذا أمكن التوصل إلى الغرض باللطيف من القول لم يعدل إلى غيره وما دخل الرفق في شيء الا زانه وما دخل الخرق في شيء الا شانه فثبت أن جميع آداب الدين والدين اذ اخل تحت هذا القول وعن الباقر قولوا للناس ما تحبون أن يقال لكم التكليف السابع والثامن قوله وأقيوا الصلوة وآتوا الزكاة وقد تقدم تفسيرهما ولا شك في وجوب هذه التكليف عليهم دليل أخذ الميثاق ولأن ظاهر الامر للوجوب ولترتب الذم عليه بتوليهم وهذه التكليف أيضا واجبة في شرعنا وعن ابن عباس أن الزكاة نسخت كل حق وضعف بان اغاثة المضطر واجبة وان لم تجب علينا الزكاة واعلم أن التكليف اما بدني أو مالي وكل منهما اما عام أو خاص فالبدني العام هو العبادة المطلقة وهي أن يكون بكل الجوارح والقوى منقادا مطعيا مؤتمرا لأمر الله تعالى بحيث لا يرى لنفسه شيئا من التصرف والاختيار كالعباد المائثل بين يدي مولاه واليه الإشارة بقوله تعالى لا تعبدون الا الله والبدني

محمد صلى الله عليه وسلم على مشركي العرب يعني بذلك أهل الكتاب فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم ورأوه من غيرهم كفروا به وحسدوه حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن علي الأزدي في قول الله وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا قال اليهود كانوا يقولون اللهم ابعث لنا هذا النبي يحكم بيننا وبين الناس يستفتون به على الناس حدثني النبي قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن علي الأزدي وهو البارقي في قول الله جل ثناؤه وكانوا من قبل يستفتون فذكر مثله حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا زيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا كانت اليهود تستفتي محمد صلى الله عليه وسلم على كفار العرب من قبل وقالوا اللهم ابعث هذا النبي الذي نجد في التوراة يعذبهم ويقتلهم فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فرأوا أنه بعث من غيرهم كفروا به وحسدوا العرب وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يجذونه مكتوبا عندهم في التوراة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به حدثني النبي قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال كانت اليهود تستنصر محمد صلى الله عليه وسلم على مشركي العرب يقولون اللهم ابعث هذا النبي الذي نجد مكتوبا عندنا حتى يعذب المشركين ويقتلهم فلما بعث الله محمد ورأوا أنه من غيرهم كفروا به وحسدوا العرب وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين حدثني موسى قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به قال كانت العرب تتر باليهود فيؤذونهم وكانوا يجحدون محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة ويسألون الله أن يبعثه فيقاتلوا معه العرب فلما جاءهم محمد كفروا به حين لم يكن من بني اسرائيل حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا قال كانوا يستفتون على كفار العرب بخروج النبي صلى الله عليه وسلم ويرجون أن يكون منهم فلما خرج ورأوه ليس منهم كفروا وقد عرفوا أنه الحق وأنه النبي قال فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين (١) قال حدثنا ابن جريج وقال مجاهد يستفتون بمحمد صلى الله عليه وسلم تقول انه يخرج فلما جاءهم ما عرفوا وكان من غيرهم كفروا به حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج وقال ابن عباس كانوا يستفتون على كفار العرب حدثني النبي قال حدثنا الحناني قال حدثني شريك عن أبي الحنفية عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير قوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به قال هم اليهود عرفوا محمد أنه نبي وكفروا به (١) قوله قال حدثنا ابن جريج الخ هكذا بالاصل ويظهر أن في سند الحديث ومثله سقطا فخر

كتبه مصححه

حدثت

الخاص هو الصلاة وأشار إليه بقوله وأقيوا الصلاة فللصلاة أوقات مخصوصة وأركان وشروط معدودة

والمالي الخاص هو الزكاة التي تخصها بالاصناف الزكوية وبالانصاب وبالحول وغير ذلك والمالي العام لكونه منوطا بالقدره والامكان سببه اما نسب أولا والنسب اما سابق أو مقارن أو لاحق فالسابق الوالدان والمقارن الأقارب واللاحق اليتامى لانهم أولاد وذلك اذا كان الولي جديا أو بمنزلة الاولاد وذلك اذا كان الولي غيره وغير النسب اما الاحتياج والفقر وهو المساكين أو الاشتراك في النوع ولا يمكن إلا بالقول

الحسن وما يتخبط في سلكه من مكارم الاخلاق الفعلية انكم لن تسعوا الناس باموالكم ولكن سعيهم باخلاقكم فالقول الحسن يشمل الاصناف المتقدمة ايضا بهذا الاعتبار وحسن هذا الترتيب مما لا مزيد عليه وقد كررنا هذه المعاني في سورة النساء يضرب من التأكيد فأكد العبادة بقوله ولا تشركوا به شيئا وكذا الاحسان الى ذى القربى وما يتلو به بتكرار الجار وهو الباء وبضم اصناف آخر وهم الجار وغيره اليهم فكانت كالتفصيل لقوله وقولوا للناس حسنا (قوله تعالى ثم توليتهم) قيل (٣٧) الخطاب للتقدمى بنى اسرائيل على طريقة الالتفات

ووجهه أن أول الكلام معهم فكذا آخره الا بدليل يوجب الانصراف عن هذا الظاهر وقيل انه خطاب لمن كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود كانه تعالى بين أن تلك الموانيق كالمهم التمسك بها فكذلك هي لازمة لكم لانكم تعلمون ما في التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته فيانتم من الحجج مثل الذى انتمهم وأنتم مع ذلك قد توليتهم الا قليلا منك وهم الذين امنوا وانتم معرضون الواو لا اعتراض أى وأنتم قوم من عادتكم الاعراض أعرضتم بعد ظهور المعجزات كاعراض أسلافكم وقيل ثم توليتهم للتقدمين وأنتم معرضون للتأخيرين وأما قوله تعالى وإذا أخذنا منكم فقيلا فخطاب لعلماء اليهود في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل المراد أخذنا منكم فقيلا فخطاب لآبائكم وقيل خطاب لآسلاف وتوزيع الاخلاف وفي قوله لا تسفكون دماءكم اشكال وهو أن الانسان مجال أن لا يقتل نفسه فأى فائدة في النهي والحواب أن هذا الاجاء قد يتغير كائنت من أهل الهند أنهم بقدر ون في قتل النفس التخلص من عالم الفساد والجور بعالم النور وكثير ممن يصعب عليه الزمان أو المراد لا يفعل ذلك بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه اذا

حدثت عن المنجاب قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا قال كانوا يستظهرون يقولون نحن نعين محمد عليهم وليسوا كذلك يكذبون **حدثني** بنس قال أخبرنا ابن وهب قال سألت ابن زيد عن قول الله عز وجل وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به قال كانت يهود يستفتحون على كفار العرب يقولون أما والله لقد جاء النبي الذي بشر به موسى وعيسى أحمد لكان لنا عليهم وكانوا يظنون أنه منهم والعرب حولهم وكانوا يستفتحون عليهم به ويستنصرون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وحسدوه وفرأول الله جل ثناؤه كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق قال قد تبين لهم أنه رسول فمن هناك نفع الله الاوس والخزرج عما كانوا يسعون منهم أن ينبا خارج فان قال لنا فائل فأين جواب قوله ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم قيل قد اختلف أهل العربية في جوابه فقال بعضهم هو ما ترك جوابه استغناء عن معرفة مخاطبه به بعناه وبما قد ذكر من أمثاله في سائر القرآن وقد تفعل العرب ذلك اذا طال الكلام فتأتى بأشياء لها أجوبة فتخذف أجوبتها الاستغناء سامعها يعرفهم بعناها عن ذكر الاجوبة كما قال جل ثناؤه ولأن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا فترك جوابه والمعنى ولأن قرآنا سوى هذا القرآن سيرت به الجبال لسيرت بهذا القرآن استغناء بعلم السامعين بعناه قالوا فكذلك قوله ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وقال آخرون جواب قوله ولما جاءهم كتاب من عند الله في الفاء التي في قوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وجواب الجزاء في كفروا به كقولنا لما قت فلما جئنا أحسنت بمعنى لما جئنا إذقت أحسن القول في تاويل قوله (فلعنة الله على الكافرين) قد دللنا فيما مضى على معنى اللغة وعلى معنى الكفر بما فيه الكفاية فعنى الآية غزى الله وابعاده على الجاحدين ما قد عرفوا من الحق عليهم الله ولا نبأته المنكرين لما قد ثبت عندهم صحة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم في اخبار الله عز وجل عن اليهود عما أخبر الله عنهم بقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به البيان الواضح أنهم تعدوا الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد قيام الحججة بنبوته عليهم وقطع الله عندهم بانه رسوله اليهم **القول** في تاويل قوله تعالى (بئس ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا) ومعنى قوله جل ثناؤه بئس ما اشتروا به أنفسهم ما اشتروا به أنفسهم وأصل بئس بئس من البؤس سكنت همز تنهاهم نقلت حركتها الى الباء كما قيل في ظلمات ظلت وكما قيل للكبد كبد فقلت حركة الباء الى الكاف لما سكنت الباء وقد يحتمل أن تكون بئس وان كان أصلها بئس من لغة الذين يقولون حركة العين من فعل الى الفاء اذا كانت عين الفعل أحد حروف الحلق الستة كما قالوا من لعب لعب ومن سئم سئهم وذلك فيما يقال لغة فاشية في عجم ثم جعلت دالة على الذم والتوبيخ ووصلت بما واختلف أهل العربية في معنى ما التى مع بئسما فقال بعض نحوي البصرة هي وحدها اسم وأن يكفروا تفسيره نخونهم رجالا زيد وأن يزل الله بدل من أنزل الله وقال بعض نحوي الكوفة معنى

اتصل به أصلا أو دينا وأنه اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتض منه ألا تتعرضوا للمقاتلة من يغلبكم فتكونوا قد قتلتم أنفسكم ولا تخربون أنفسكم لا تفعلوا ما تستحقون بسببه أن تخربوا من دياركم والمراد اخراج بعضهم بعضا من ديارهم لان ذلك مما تعظم فيه الفتنة حتى يقرب من الهلاك واعراب لا تسفكون ولا تخربون على قياس ما تقر في لا تعبدون (ثم أقر رتم وأنتم تشهدون) أى ثم أقر رتم بالميثاق واعترفتكم على أنفسكم بلزومه وأنتم تشهدون عليها كقولك فلان مقرر على نفسه كذا شاهد عليها أو اعترفتكم بقوله وشهد بعضكم على بعض

بذلك لانه كان شاعرا فيما بينهم مشهورا وانتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار اسلافكم بهذا المشاق (ثم انتم) معنى ثم الاستبعاد لما أسند اليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم واقرارهم وشهادتهم وانتم مبتدأ وهو لا خبره أى انتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعنى انكم قوم آخرون غير أولئك المقرين تنزيلا لتغير الصفة منزلة تغير الذات كما تقول خرجت بغير الوجه الذى دخلت به وتقتلون بيان لانتم هؤلاء وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذين (٣٣٨) وهذا عند الكوفيين فانهم يجوزون كون جميع أسماء الإشارة بمعنى الموصول

والتظاهر التماثل ولما كان
الاخراج من الديار وقتل البعض
بعضا مما تعظم به الفتنة واحتج فيه
الى اقتدار وغلبة بين تعالى أنهم
فعلوه على وجه الاستعانة بمن
يظاهرونهم على الظلم والعدوان
وفيه دليل على أن الظلم كما هو محرم
فكذا اعانة الظالم على ظلمه محرمة
ولا يشك هذا بتكليم الله تعالى
الظالم من الظلم فانه كما مكنته فقد زجره
عنه ونهاه بخلاف معين الظالم فانه
يدعوه الى الظلم ويحسنته في عينه مع
أنه تعالى لا يستل عما يفعل أسرى
جمع أسير كجرحى في جريح وأسارى
جمع أسرى كسكرى وسكارى وقيل
أسارى من الجوع التى تزل مفردا
كانه جمع اسرار كجالى ومجلى
وقوله تفادوهم وجهوهم المفسرين
على أنه وصف لهم بما هو طاعة
وهو التخليص من الأسر ببذل مال
أو غيره ليعودوا الى كفرهم (هو)
ضمير الشأن واخراجهم مبتدأ
ومحور خبره والجملة خبر الضمير
ويجوز أن يكون هو مبتدأ مبهما
ومحور خبره واخراجهم نفس يره
(أفتؤمنون ببعض الكتاب) أى
بالفساد (وتكفرون ببعض) أى
بالقتال والاجلاء وذلك أن قرينة
كانوا حلفاء الاوس والنضير كانوا
حلفاء الخزرج فكان كل فريق
يقاتل مع حلفائه واذا غلبوا خربوا

ذلك بشئ اشتروا به أنفسهم أن يكفروا قالوا اسم بشئ وأن يكفروا الاسم الثانى (١) وزعم أن أن
ينزل الله من فضله أن شئت جعلت أن في موضع رفع وان شئت في موضع خفض أما الرفع فبشئ
الشئ هذا أن يفعلوه وأما الخفض فبشئ الشئ اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا قال
وقوله لبشئ ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم كحل ذلك والعرب تجعل ما وحدها في هذا
الباب بغير الاسم التام كقوله فنعما هي وبشئ ما أنت واستشهد لقوله ذلك بربح بعض الرجاز
لا تجل في السير وادلواها * لبشئ ما بطء ولازعاها

قال أبو جعفر والعرب تقول لبشئ ما تزوج ولا مهر فيجعلون ما وحدها اسما بغير صلة وقائل هذه
المقالة لا يحزر أن يكون الذى يلى بشئ معرفة موقته وخبره معرفة موقته وقد زعم أن بشئ ما عنزة
بشئ الشئ اشتروا به أنفسهم فقد صارت ما بصلتها اسما موقتا لان اشترى وافعل ماض من صلة ما في
قول قائل هذه المقالة واذا وصلت ما بصلتها كانت معرفة موقته معلومة فصيروا بلى الكلام
حينئذ بشئ شراؤهم كفرهم وذلك عنده غير جائز فقد تبين فساد هذا القول وكان آخر منهم زعم أن
أن في موضع خفض ان شئت ورفع ان شئت فاما الخفض فأن ترده على الهاء التى في به على التكرير
على كلام من كانك قلت اشترى وأنفسهم بالكفر وأما الرفع فأن يكون مكررا على موضع ما التى تلى
بشئ (قال) ولا يجوز أن يكون رفعاً على قولك بشئ الرجل عبد الله وقال بعضهم بشئ ما شئ واحد
يعرف ما بعده كما حكى عن العرب بشئ ما تزوج ولا مهر فرفع تزوج بشئ ما كما يقال بشئ ما زيد
وبشئ ما عرو فيكون بشئ ما رفعاً ما عاد عليها من الهاء كانك قلت بشئ شئ الشئ اشترى وأنفسهم
وتكون أن مترجمة عن بشئ وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من جعل بشئ ما فوعا بالراجع
من الهاء في قوله اشترى به كما رفعوا ذلك بعد الله اذ قالوا لبشئ ما عدا الله وجعل أن يكفروا مترجمة
عن بشئ ما فيكون معنى الكلام حينئذ بشئ الشئ باع اليهودية أنفسهم كفرهم بما أنزل الله بغيا
وحسد أن ينزل الله من فضله وتكون أن التى في قوله أن ينزل الله في موضع نصب لانه يعنى به أن
يكفروا بما أنزل الله من أجل أن ينزل الله من فضله على من نشاء من عباده (٢) وموضع أن جرو كان
بعض أهل العربية من الكوفيين زعم أن أن في موضع خفض بنبة المياء وانما اخترنا فيها النصب
لتمام الخبر قبلها ولا حافض معها تحقضا ولا حرف الحافض لا يخفض مضمرأ وأما قوله اشترى به
أنفسهم فانه يعنى به باعوا أنفسهم كما حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن
السدى بشئ ما اشترى به أنفسهم يقول باعوا أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا حدثنى القاسم
قال ثنا الحسن قال حدثنى حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد بشئ ما اشترى به أنفسهم يهود شروا
الحق بالباطل (٣) وكتبت ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بأن ينيوه والعرب تقول شريته بمعنى بعته
واشترى وفى هذا الموضع افتعلوا من شريت وكلام العرب فيما بلغنا أن يقولوا شريت بمعنى بعته
(١) قوله وزعم أن أن ينزل الخ هكذا في الاصل ويظهر أن هنا تحريفاً ووجه الكلام وزعم أن أن
يكفروا ان شئت الخ فتأمل وحرر (٢) قوله وموضع أن جره هذا الاعراب مخالفا لما قبله فلعل الواو يعنى
أو فتأمل (٣) قوله وكتبت الخ هكذا بالاصل وحرر الرواية كتبه معصمه

ديارهم واخرجوهم واذا أسرى رجل من الفريقين جعلوا له حتى يقدوه فغيرتهم العرب فقالت كيف تقاتلونهم ثم واشترى
تعدونهم فيقولون أمرنا أن نغديهم وحرر علينا قتالهم ولكننا نسحق أن يذل حلفاؤنا فذمهم الله تعالى على المناقضة اذ أوجب بعض الواجب
وتركوا البعض ولعلمهم صرحوا باعقاده عدم وجوبه فلهمذا سموا كفرا وقد تكون المناقضة أدخل في الذم وفي ذلك تنبيه على انهم في
تصديقهم بنبوته موسى مع التأكيد بمحمد صلى الله عليه وسلم والحق في أمرهما على سواء يحجرون بحجى طريقة السلف منهم في الايمان

بعض واليه يفر بعض وكل في الميثاق سواء الخزي الذل والهوان خزي بالكسر يخزي خزاى ذل وهان وخزي أيضا يخزي خزاة أى استخيا فهو خزيان فاذا قيل أخزاه الله فالمراد أهانه أو أوقعه موقعا يستحي منه وتنكير خزي يدل على فظاعة شأنه وأنه بلغ مبلغا لا يكتنه كنهه ولا يظهر أنه غير مختص ببعض الوجوه وقيل هو قتل بني قريظة وأسروهم واجلاءه بنى النضير وقيل الجزية وعلى هذين القولين يختص الخزي عن في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وعن يخلفهم دون أسلافهم (٣٣٩) فان قيل عذاب منكري الصانع كالدهرية يجب

واشترت بمعنى ابتعت وقيل انما سمى الشاري شاريا لانه باع نفسه ودنياه باخرته ومن ذلك قول يزيد بن مفرغ الجعري وشريت برداليتنى * من قبل برد كنت هامه ومنه قول المسيب بن علس يعطى بها غنا فمينعها * ويقول صاحبها لا تنسرى

يعني به بعت بردا ورعا استعمل اشترت بمعنى بعت وشريت في معنى ابتعت والكلام المستفيض فيهم هو ما وصفت وأما معنى قوله بغيا فانه يعني به تعديا وحسدا كما حدثننا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال حدثنا معبد عن قتادة بغيا قال أى حسدا وهم اليهود حدثني موسى قال ثنا عمر و قال ثنا أسباط عن السدي بغيا قال بغوا على محمد صلى الله عليه وسلم وحسدوه وقالوا انما كانت الرسل من بني اسرائيل فابال هذا من بني اسمعيل فحسدوه أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية بغيا يعني حسدا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده وهم اليهود كفروا بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله (قال أبو جعفر) فعنى الآية بشئ ما عايناه أنفسهم بالكفر بالذي أنزل الله في كتابه على موسى من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والامر بتصديقه واتباعه من أجل أن أنزل الله من فضله وفضله حكمته وآياته ونبوته على من يشاء من عباده يعني به على محمد صلى الله عليه وسلم بغيا وحسدا الحمد صلى الله عليه وسلم من أجل أنه كان من ولد اسمعيل ولم يكن من بني اسرائيل فان قال قائل وكيف باعت اليهود أنفسهم بالكفر فقل بشئ ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله وهل يشتري بالكفر شئ قيل ان معنى الشراء والبيع عند العرب هو ازالة مالك ملكه الى غيره بعوض يعتاضه منه ثم تستعمل العرب ذلك في كل معتاض من عمله عوضا شرا أو خيرا فتقول نعم ما باع به فلان نفسه وبشئ ما باع به فلان نفسه بمعنى نعم الكسب أكسبها وبشئ الكسب أكسبها اذا ورثها بسعيه عليها خيرا أو شرا فكذلك معنى قوله جل ثناؤه بشئ ما اشتروا به أنفسهم لما أو بقوا أنفسهم بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فاهلكوها خاطبهم الله والعرب بالذي يعرفونه في كلامهم فقال بشئ ما اشتروا به أنفسهم يعني بذلك بشئ ما أكسبوا أنفسهم بسعيهم وبشئ العوض اعتاضوا من كفرهم بالله في تكذيبهم محمدا اذ كانوا قد رضوا وعضاضوا ثواب الله وما أعد لهم لو كانوا آمنوا بالله وما أنزل على أنبيائه بالنار وما أعد لهم بكفرهم بذلك وهذه الآية وما أخبر الله فيها عن حسد اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم وقومه من العرب من أجل أن الله جعل النبوة والحكمة فيهم دون اليهود من بني اسرائيل حتى دعاهم ذلك الى الكفر به مع علمهم بصدقه وأنه نبي مبعوث ورسول مرسل نظيرة الآية الأخرى في سورة النساء وذلك قوله ألم ترالى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين لعنهم الله ومن لعن الله فلن تجد له نصيرا أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا أم يحسدون

أن يكون أشد فكيف يقال في حق اليهود بردون الى أشد العذاب قلنا اما لأن كفر العناد أغلظ واما لأن المراد أشد من الخزي لا الأشد مطلقا في قوله وما الله بغافل وعيد شديد للعاصين و بشارة عظيمة للطيعين لان القدرة الكاملة مع عدم الغفلة تدل على وصول الحقوق الى مستحقها لا محالة (أولئك الذين اشتروا والحياة الدنيا بالآخرة) استبدلوا بها (فلا يخفف عنهم العذاب) لا ينقطع ولا يقترب بل يدوم على حالة واحدة (ولاهم ينصرون) يدفع هذا العذاب عنهم وفيه تنبيه على أن الجمع بين تحصل لذات الدنيا اذا كانت على وفق الهوى لا الشرع وبين لذات الآخرة مما تمتع يستمتع وجودا أحداها عدم الأخرى والله ولي التوفيق التأويل واذا أخذنا ما شافكم في عهد ألت بركم لا تسفكون دماءكم بامثال أوامر الشيطان واتباع خطواته كما قيل الى حنفي مشى قدى أرى قدى أراق دمي ولا تخرجون أنفسكم من ديار عبوديتكم التي كنتم فيها في أصل الفطرة وتخرجون فرقا منكم من ديارهم لا تقتصرون على ضلالكم بل يعاون بعضكم بعضا على الاعراض عن حقوق الله والاقبال على حظوظ النفس وان بأنوكم أسارى تفادوهم فن أسرى قيد الهوى فانقاده بالدلالة على الهدى

(٤٣ - ابن جرير - اول) ومن أسرى فيسحب الدنيا خلاصه في كثرة كرامولى ومن أسرى أيدى الشكوك والشبهات فقد أوه ارشاده الى اليقين بلوائح البراهين ولوامع اليناث ومن أسرى حبس وجوده فتحاته فيما يحل عنه وثاق الكون وبوصله الى معبوده ومن أسرى قبضة الحق فليس لاسراهم فداء ولا لقتلاهم قود ولا لارهاطهم خلاص ولا لقومهم مناص ولا منهم فرار ولا معهم قرار ولا اليهم بغيره سبيل ولا لديهم دليل أفتمنون بعض الكتاب وهو ما سمعتم في أول الخطاب ألت بركم فقلتم بلى وتكفرون ببعض وهو الذي

عاهدتم عليه الا يعبدوا غير الله من الشيطان والنفس والهوى الله حسى (ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينامن بعده بالرسول واتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس أفكلماء جاءكم رسول بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتهم وفريقا يقتلون وقالوا فلو بغلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلما يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا فلماء جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين (٣٣٠) بنسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من

يشاء من عباده فبأوا يغضب على غضب ولا كافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدق لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين) القراءات القدس بسكون الدال حيث كان ابن كثير بثسما وبابه بغير همز أبو عمرو وزيد والاعشى وورش وخزعة في الوقف ينزل خفيفة ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الوقوف القدس ط استكبرتم ج لتناهى الاستفهام مع تعقب فاء التعقيب بعده كذبت ز اعطف المستقبل على الماضي مع تقديم المفعولين فيهما تقتلون ه غلف ط ز لان بل اعراض عن الاول وتحقيق الثاني يؤمنون ه لما معهم ط لان الواو للحال كفروا ج لان لما متضمنة للشرط وجوابها منتظر والوصل أجوز لان لما مكرر وجوابها ما متحد وقوله وكانوا من قبل حال معترض بكفروا به ج لان ما بعده مبتدأ لكن الفاء تقتضى تعجيل ذكر جوابهم الكافرين ه من عباده ج لطول الكلام مع فاء التعقيب على غضب ط مهين ه لما معهم ط مؤمنين ط التفسير لماذا كرسجانه في الآي المتقدمة صنيع اليهودي مخالفتهم أمره تعالى ومتناقضة حالهم أكد ذلك في هذه الآي بذ كر نعم أفاضها

الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما ﴿ القول في تاويل قوله (أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده) قد ذكرنا تأويل ذلك وبيننا معناه ولكننا ذكر الرواية بتصحیح ما قلنا فيه **حدثنا ابن جريد** قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاري عن أشياخ منهم قوله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده أى ان الله تعالى جعله في غيرهم **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هم اليهود ولما بعث الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فرأوا أنه بعث من غيرهم كفروا به حسدا للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة **حدثني المثنى** قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية مثله **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثني** موسى قال ثنا عمرو بن حاد قال ثنا أسباط عن السدي قال قالوا انما كانت الرسل من بني اسرائيل فبابال هذا من بني اسمعيل **حدثني** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن علي الازدى قال نزلت في اليهود ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (فبأوا يغضب على غضب) يعني بقوله فبأوا يغضب على غضب فرجعت اليهود من بني اسرائيل بعد الذي كانوا عليه من الاستنصار بمحمد صلى الله عليه وسلم والاستفتاح به وبعد الذي كانوا يخبرون به الناس من قبل مبعثه أنه نبي مبعوث مرتدين على أعقابهم حين بعثه الله نبيهم من سلا فبأوا يغضب من الله استحقوه منه بكفرهم بمحمد حين بعث وجودهم نبوته وانكارهم اياه أن يكون هو الذي يجدون صفته في كتابهم عناداً منهم له وبغيا وحسد له وللعرب على غضب سالف كان من الله عليهم قبل ذلك سابق غضبه الثاني لكفرهم الذي كان قبل ذلك بعيسى بن مريم أول عبادتهم العجل أول غير ذلك من ذنوب كانت لهم سلفت يستحقون بها الغضب من الله كما **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة بن الفضل قال حدثني ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد فيما أروى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس فبأوا يغضب على غضب فالغضب على الغضب غضبه عليهم فيما كانوا اضيعوا من التوراة وهى معهم وغضب بكفرهم بهذا النبي الذي أحدث الله اليهم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي بكر عن عكرمة فبأوا يغضب على غضب **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا يحيى بن عمار قال ثنا سفيان عن أبي بكر عن عكرمة فبأوا يغضب على غضب قال كفروهم بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي بكر عن عكرمة مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال الناس يوم القيامة على أربعة منازل رجل كان مؤثما بعيسى وآمن بمحمد صلى الله عليه وآله أجزان ورجل كان كافرا بعيسى فآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فله أجر ورجل كان كافرا بعيسى فكفر بمحمد فبأوا يغضب على غضب ورجل كان كافرا بعيسى من مشرك العرب فبأوا بكفره قبل

محمد

عليهم ثم انهم قابلوها بالكفران ونقيض المقصود زيادة في تبكيتهم ما الكاب فهو التوراة اناه الله تعالى انا جلة

واحدة عن ابن عباس انها المازالت أمر الله موسى بحملها فلم يطق ذلك فبعث الله لكل آية منها ملكا فلم يطيعوا حملها فبعث الله لكل حرف منها ملكا فلم يطيعوا حملها فحفظها الله على موسى عليه السلام فحملها * القفوف والتقفية الاتباع وهو من القفا كالذنوب من الذنب أى أتبعنا على أثره رسلا كثيرين وهم يوشع وأشعوبيل وشعرون ودادود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وخزقيل والياس واليسع

وبونس و زكريا ويحيى وغيرهم روى أن هؤلاء الرسل كانوا على شريعة واحدة إلى أيام عيسى عليه السلام فإنه جاء بشريعة جديدة ناسخة
لاكثر شريع موسى وكان المقصود من بعثه هؤلاء تنفيذ الشريعة السابقة واحياء بعض ما اندرس منها ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم
علماء امتي كانوا بني اسرائيل ان الله سيعت هذه الامة على رأس كل مائة من ينجدها دينها فقيل عيسى بالبريانية أشوع أى المباركة
ومريم عني الخادم وقيل مريم بالعبرية من النساء كالزير من الرجال وهو الذى (٣٣١) يجب محادثة النساء ومحالستهن سمي بذلك

لكثرة زيارته لهن وبه فسر قول
رؤيته * قلت ان زير لم تصله
مريمه * ووزن مريم عند أهل
الصرى مفعول لان فعلا يفتح
الفاء لم يثبت فى الابنية كما ثبت نحو
عشر للغيار وعلب اسم وادى البنات
المحجرات الواضحات كاحياء الموتى
وابراء الاكاه والابرس وغير ذلك
أيدناه قويناه من الايد القوة وروح
القدس الروح المقدس كما يقال
حاتم الجود ورجل صدق أى
يجبريل سمي بذلك لانه سبب حياة
الدين كما أن الروح سبب حياة البدن
ولانه الغالب عليه الروحانية ولانه
لم تضمه أصلا بالفحول ولا أراحام
الامهات وقيل بالانجيل كما قال
وكذلك أوحينا اليك روحا من
أمرنا لان العلم سبب حياة القلوب
وقيل باسم الله الاعظم الذى كان
يحيى الموتى بكروه عن ابن عباس
وسعيد بن جبير وقيل الروح الذى
نفخ فيه والقدس والقدوس هو
الله واصنافه الروح اليه تشرىف
وتعظيم كما يقال بيت الله وناقة الله
عن الربيع وكون الروح ههنا
جبريل أظهر لان اختصاصه
بعيسى أكثر لانه الذى بشر مريم
بولادتها وقد تولد عليه السلام من
نفخة جبريل فى أمه وهو الذى ربه
فى جميع الاحوال وكان يسير
معه حيث سار وكان معه حين صعد
الى السماء (قوله تعالى أفكلما)

محمد صلى الله عليه وسلم فباء بغضب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله فباءوا بغضب على غضب غضب الله عليهم بكفرهم بالانجيل وبعيسى وغضب عليهم بكفرهم
بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد فباءوا بغضب اليهود بما كان من تبديلهم التوراة قبل خروج النبي صلى الله
عليه وسلم على غضب بجودهم النبي صلى الله عليه وسلم وكفرهم بما جاء به حدثنا المثنى قال ثنا آدم
قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية فباءوا بغضب على غضب يقول غضب الله عليهم
بكفرهم بالانجيل وعيسى ثم غضبه عليهم بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن حدثنا
موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدى فباءوا بغضب على غضب أما الغضب الأول فهو حين
غضب الله عليهم فى العجل وأما الغضب الثانى فغضب عليهم حين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج وعطاء وعبيد بن غير قوله فباءوا
بغضب على غضب قال غضب الله عليهم فيما كانوا فيه من قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم
من تبديلهم وكفرهم ثم غضب عليهم فى محمد صلى الله عليه وسلم اذ خرج فكفروا به (قال أبو جعفر)
وقد بينا معنى الغضب من الله على من غضب عليه من خلقه واختلاف المختلفين فى صفته فبما مضى
من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته والله تعالى أعلم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (والكافرين
عذاب مهين) يعنى بقوله جل ثناؤه للكافرين عذاب مهين وللإباحين نبوة محمد صلى الله عليه
وسلم من الناس كلهم عذاب من الله ما فى الآخرة وما فى الدنيا والآخرة مهين هو المذل صاحبه
المخزى الملبس هو النازل فان قال قائل وأى عذاب هو غير مهين صاحبه فيكون للكافرين المهين
منه قيل ان المهين هو الذى قد بينا أنه المورث صاحبه ذلة وهو الذى يخلد فيه صاحبه لا ينقل من
هوانه الى عز وكرامة أبداً وهو الذى خص الله به أهل الكفر به وبرسله وأما الذى هو غير مهين
صاحبه فهو ما كان تعذيبا لصاحبه وذلك هو كالمسارق من أهل الاسلام يسرق ما يجب عليه به
القطع فتقطع يده والزانى منهم رضى فيقام عليه الحد وما أشبه ذلك من العذاب والنكال الذى جعله
الله كفارات للذنوب التى عذب بها أهلها وكأهل الكبار من أهل الاسلام الذين يعذبون فى
الآخرة عقابا راجرا مهم التى ارتكبوها ليحصدوا من ذنوبهم ثم يدخلون الجنة فان كل ذلك وان
كان عذابا فغير مهين من عذبه اذ كان تعذيب الله اياه به ليحصد من آثامه ثم يورده معدن العز
والكرامة ويخلد له فى نعيم الجنان ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (واذا قيل لهم امنوا بما
أنزل الله قالوا لوئ انما نزل علينا) يعنى بقوله جل ثناؤه واذا قيل لهم واذا قيل لليهود من بنى
اسرائيل الذين كانوا بنى طهرانى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنوا أى صدقوا بما أنزل
الله يعنى بما أنزل الله من القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لوئ انما نزل علينا
يعنى بالتوراة التى أنزلها الله على موسى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (ويكفرون بما
وراه) يعنى جل ثناؤه بقوله ويكفرون بما ورأه ويحجدون بما ورأه يعنى بما راء التوراة

وسطت الهزيمة بين الفاء وما تعلق به من قوله ولقد آتينا لقادة التوبىخ والتعجب من شأنهم ويجوز أن تكون الفاء العطف على مقدر معناه
أعرضتم فكلما جاءكم رسول عالى تهوى أنفسكم استكبرتم) الباء للتعدي أو بمعنى مع وذلك انهم كانوا اذا ناهم رسول بخلاف ما يهون كذبوه
وان تبا لهم قتله فتأوه رفعا ورؤسا على عامتهم وأخذ أموالهم يغري حقن بوهوم عوامهم أنهم على الحق والنبي صلى الله عليه وسلم على
الباطل ويحتجون على ذلك بالتحريف وسوء التأويل ومنهم من كان يستكبر على الانبياء استكبار ابليس على آدم عليه السلام (ففرقا

كذبتم) على التمام وما بقي منه غير مكذب (وفرى بقائه قتلون) أى ما نيسر لكم قتله بعد على التمام لانكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم
لولا أنى أعصمه منكم ولذلك سحر عموه وسمته له الشاة قال صلى الله عليه وسلم عند وفاته ما زالت أكلة خبير تعادنى فهذا وأوان قطعت أبهرى
والعدا داهيتاج وجع اللديغ بعد كل سنة والابهر عرق يخرج من القلب اذا انقطع مات صاحبه ويجوز أن يراد الحال الماضية لان
الامر قطيع فأريداستحضاره فى النفوس (٣٣٣) وتصويره فى القلوب كقوله * فأضر بها بلا دهش نخرت * وفائدة تقديم

(قال أبو جعفر) وتاويل وراءه فى هذا الموضع سوى كما يقال للرجل المتكلم بالحسن ما وراء هذا
الكلام شئ يراد به ليس عند المتكلم به شئ سوى ذلك الكلام فكذلك معنى قوله ويكفرون بما
وراءه أى بما سوى التوراة وبما بعده من كتب الله التى أنزلها الى رسله كما حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويكفرون بما وراءه يقول بما بعده حدثني
المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالصة ويكفرون بما وراءه
أى بما بعده يعنى بما بعد التوراة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن
أبيه عن الربيع ويكفرون بما وراءه يقول بما بعده ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وهو الحق
مصدق الما معهم) يعنى بقوله جل ثناؤه وهو الحق مصدق أى ما وراء الكتاب الذى أنزل عليهم من
الكتب التى أنزلها الله الى أنبيائه الحق وانما يعنى بذلك تعالى ذكره القرآن الذى أنزل الى محمد
صلى الله عليه وسلم كما حدثني موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدى وإذا قيل لهم
آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو القرآن يقول الله جل ثناؤه
وهو الحق مصدق الما معهم وانما قال جل ثناؤه مصدق الما معهم لان كتب الله يصدق بعضها بعضا
فى الانجيل والقرآن من الامر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم والاعيان به وبما جاء به مثل الذى
من ذلك فى توراة موسى عليه السلام فلذلك قال جل ثناؤه لا اله الا هو إذا أخبرهم بما وراء كتابهم الذى
أنزله على موسى صلوات الله عليه من الكتب التى أنزلها الى أنبيائه إنه الحق مصدق للكتاب
الذى معهم يعنى أنه له موافق فيما اليهود به مكذبون (قال) وذلك خبر من الله أنهم من التكذيب
بالتوراة على مثل الذى هم عليه من التكذيب بالانجيل والفرقان عناد الله وخلافا لأمره وبغيا
على رسله صلوات الله عليهم ۞ القول فى تاويل قوله (قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم
مؤمنين) يعنى جل ذكره بقوله قل فلم تقتلون أنبياء الله قل يا محمد ليهود بنى اسرائيل الذين اذا قلت
لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا لم تقتلون ان كنتم يا معشر اليهود مؤمنين بما أنزل
الله عليكم أنبياء وقد حرم الله فى الكتاب الذى أنزل عليكم قتلهم بل أمركم فيه باتباعهم وطاعتهم
وتصديقهم وذلك من الله جل ثناؤه تكذيب لهم فى قولهم نؤمن بما أنزل علينا وتغيير لهم كما حدثني
موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدى قال قال الله تعالى ذكره وهو يعيرهم يعنى اليهود
فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين فان قال قائل وكيف قيل لهم فلم تقتلون أنبياء
الله من قبل فابتدأ الخبر على لفظ المستقبل ثم أخبر أنه قدمضى قيل ان أهل العرب يسهوون
فى تاويل ذلك فقال بعض البصريين معنى ذلك فلم قتلتم أنبياء الله من قبل كما قال جل ثناؤه واتبعوا
ما تناووا الشياطين أى ما نلت وكما قال الشاعر

ولقد أمر على الشيم بسبى * فضبت عنه وقلت لا يعنينى

يريد بقوله ولقد أمر ولقد مررت واستدل على أن ذلك كذلك بقوله فضبت عنه ولم يقل فأمضى

المفعول به على الفعلين بعد رعاية
الفاصلة فى يقتلون بيان غاية
عنادهم وفرط عتوهم حيث جعلوا
الرسل فريقين أحدهما مخصص
بالتكذيب والآخر بالقتل كأن
وصف الرسالة عندهم هو الذى
اقتضى عندهم أحدهم حتى
خص المنعوت به دون سائر الناس
باحدا الامر من وهذا نهاية الجهالة
حيث استقبلوا أشرف الاصناف
لاكرام الاوصاف بغاية الاستخفاف
* غلف جمع أغلف وهو كل مافى
علاف ومنه الاغلف الذى لم يفتح
أى قلوبنا بمغشاة بأغطية فلا تتر
من دعوتك لكان الحائل بينهما
وقيل غلف تخفيف غلف بضمين
جمع غلاف أى قلوبنا أوعية للعلم
والحكمة فحن مستغنون عما عندنا عن
غيره لا حاجة بنا الى شرعك بل لعنهم
الله رد لقولهم وان تكون قلوبهم
مخوفة كذلك لانها خلقت على
الفطرة والتكن من قبول الحق
ولكنهم لعنوا أى طردوا عن رحمة
الله وأبعدوا عن الخيرات بسبب
كفرهم الذى أحدثوه بعد نصب
الادلة وإزاحة العلة وفى هذا الطف
للكافرين أن لا ينسلقوا الى المعاصى
بإبلاء نحو هذا العذر وابداء مثل
هذه الحجة ولكن يشمون عن
ساق الاجتهاد فكل مبسر لما خلق
له فقل لا ما يؤمنون أى ايماننا
قليلا يؤمنون وما مزبده وهو
ايمانهم ببعض الكتاب أو بقليل
مما كلفوا به يؤمنون فانتصب بنزع
الخافض وما صفة أى شئ قليل

من الاشياء المكلف بها ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم أى لا يؤمنون أصلا لا قليلا ولا كثيرا كما يقال قليلا ما تفعل عنه
أى لا تفعل البتة وذلك أن الايمان بالله انما يعابه اذا كان مؤمنا بجميع ما أنزل الله فاذا فرق بين أمره فهو عن الايمان بعزل ولما
جاءهم جوابه محذوف وهو نحو كذبوا واستهانوا بعيبه ويجوز أن يكون جوابه هو جواب لما الثانية المكررة لئلا كيد لطول الكلام نحو
قوله فلا تحسبنهم بمفازة بعد قوله لا تحسبن واتفقوا على أن المراد بالكتاب هو القرآن ووجه تصديقهم لما معهم ليس هو الموافقة فى أصول

الشرائع لان جميع كتب الله كذلك بل المراد ما يختص بنسبة محمد صلى الله عليه وسلم من العلامات والنعوت والصفات والتحقيق أن ذكر الكتاب ههنا كناية عن الرسول لان الرسول يلزمه الكتاب عرفاً ومجازاً لان الكتاب مستلزم للرسول لا محالة يدل على ذلك قوله يستفتحون على الذين كفروا وذلك أن اليهود قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم ونزول القرآن كانوا يسألون به الفتح والنصرة على المشركين اذا قاتلوههم يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نحمدنعه وصفته في (٣٣٣) التوراة وكأولاي يقولون لاعداً منهم من المشركين

عنه وزعم أن فعل ويفعل قد تشتركا في معنى واحد واستشهد على ذلك بقول الشاعر
واني لا نيكم بشكري ماضى * من الامر واستجاب ما كان في غد
يعنى بذلك ما يكون في غد ويقول الخطيبه

شهد الخطيبه يوم يلقى ربه * أن الوليد أحق بالعدر

يعنى يشهد وكما قال الآخر

فأضحى ولا أمسيت الا * أراهم منكم في كوفان

فقال أضحى ثم قال ولا أمسيت وقال بعض نحوي الكوفيين انما قيل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل فخطبهم بالمستقبل من الفعل ومعناه الماضى كما يعنف الرجل الرجل على ما سلف منه من فعل فيقول له ويحلم تكذب ولم تبغض نفسك الى الناس كما قال الشاعر

اذا ما انتسبنا لم تلدنى لثيمة * ولم تجدى من أن تقرى به بدا

فالجزء للمستقبل والولادة كلها قد مضت وذلك أن المعنى معروف بخاز ذلك (قال) ومثله في الكلام اذا نظرت في سيرة عمر لم تجد يسيء المعنى لم تجده أساء فلما كان أمر عمر لا يشك في مضيه لم يقع في الوهم أنه مستقبل فلذلك صلت من قبل مع قوله فلم تقتلون أنبياء الله من قبل (قال) وليس الذين خوطبوا بالقتل هم القتل انما قتل الانبياء أسلافهم الذين مضوا فتلوهم على ذلك ورضوا فنسب القتل اليهم والصواب فيه من القول عندنا أن الله خاطب الذين أدر كوارسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل بما خاطبهم في سورة البقرة وغيره من سائر السور بما سلف من احسانه الى أسلافهم وبما سلف من كفران أسلافهم نعمه وارتكابهم معاصيه واجترأهم عليه وعلى أنبيائه وأضاف ذلك الى المخاطبين به نظير قول العرب بعضهم البعض فعلنا بكم يوم كذا وكذا وفعلمت بنا يوم كذا وكذا وكذا على نحو ما قد بيناه في غير موضع من كتابنا هذا يعنون بذلك أن أسلافنا فعلوا ذلك بأسلافكم وأن أولئنا فعلوا ذلك بأوائلكم فكذلك ذلك في قوله فلم تقتلون أنبياء الله من قبل وان كان قد خرج على لفظ الخبر عن المخاطبين به خبراً من الله تعالى ذكره عن فعل السابقين منهم على نحو الذي بينا جاز أن يقال من قبل إذ كان معناه قتل فلم يقتل أسلافكم أنبياء الله من قبل وكان معلوماً بان قوله فلم تقتلون أنبياء الله من قبل انما هو خبر عن فعل سلفهم وتناول قوله من قبل أي من قبل اليوم وأما قوله ان كنتم مؤمنين فإنه يعنى ان كنتم مؤمنين بما نزل الله عليكم كما زعمتم وانما غنى ذلك اليهود الذين أدر كوارسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلافهم ان كانوا كنتم كاتزعمون أيها اليهود مؤمنين وانما غيرهم جل ثناؤه يقتل أوائلهم أنبياء عند قولهم حين قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا انؤمن بما أنزل علينا لانهم كانوا لا وائلهم الذين ولو اقتل أنبياء الله مع قتلهم تؤمن بما أنزل علينا متولين وبفعلهم راضين فقال لهم ان كنتم كاتزعمون مؤمنين بما أنزل عليكم فلم تتولون قتل أنبياء الله أي وترضون أفعالهم

قد أطل زمان نبي يخرج تصديق ما قلنا فقتلكم معه قتل عاد وارم وقيل معنى يستفتحون يفتحون عليهم ويعترفونهم أن نبيا يبعث منهم قد قرب أو انه والسين للبالغة أى يسألون أنفسهم الفتح عليهم كالسنة في استجب واستنصر أو يسأل بعضهم بعضاً أن يفتح عليه فلما جاءهم ما عرفوا من الحق وهو نعمة محمد صلى الله عليه وسلم ويعجزون أن تكون ما معنى من نخوسمجان ما سخر كن لنا أى فلما جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم الذي كانوا يعرفونه كما يعرفون أبناءهم كفروا به إما لانهم كانوا يظنون أن المبعوث يكون من بني اسرائيل لكثرة مجيء الرسل منهم فيرغبون الناس في دينه ويدعونهم اليه فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم من العرب من ذرية اسمعيل عليه السلام عظم ذلك عليهم فاطهروا التكذيب بغيا وحسداً وعناداً ولداً وإمالانهم ظنوا أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى العرب خاصة وإمالان اعترافهم بنبوته كان يوجب عليهم زوال رياستهم ومكاسبهم فأبوا وأصروا على الانكار فكفرهم اذا كفر عناداً فلعنة الله وهي الإبعاد عن الخيرات الحقيقية الباقية على الكافرين أى عليهم فوضع الظاهر موضع المضمر ليدل على أن اللعنة انما لحقتهم

لكفرهم واللام للعهد والجنس ويدخلون فيه دخولاً أولياً فال قيل أليس انه تعالى ذكره وقولوا للناس حسناً قلنا العام قد يخص وأيضاً لمن يستحق اللعن حسن وأيضاً أولئك بالنسب أشبه منهم بالناس أولئك كالانعام بل هم أضل بشئ لانشاء الذم وفاعله قد يكون مظهراً نحو بش الرجل زيد وقد يكون مضمراً يعود الى معهود ذهني فيفسر حينئذ بكرة منصوبة وبعدهما المخصوص بالذم فأنكرة منصوبة مفسرة لفاعل بش أى بش شيئاً اشتروا به أنفسهم والمخصوص بالذم أن يكفروا واختلف في اعراب المخصوص فقيل مبتدأ والجملة

قبيله خبره وقيل خبره مبتدأ محذوف أي هو أن يكفروا واشتر وأعني بأعوالان الكفر حاصل تعلق نفوسهم بأبدانهم كأن الثمن حاصل ملك المالك وقيل إن المكلف إذا كان يخاف على نفسه من عقاب الله تعالى فأتى بأعمال ينظر بها أنها تخلصه من العقاب فكانه قد اشترى نفسه بتلك الاعمال وهؤلاء اليهود لما اعتقدوا فيما أتوا به أنه يخلصهم من العقاب وبوصلهم إلى الثواب فقد ظنوا أنهم قد اشتروا أنفسهم بها والمراد بما أنزل الله القرآن لأنهم كانوا (٣٣٤) مؤمنين بغيره ثم بين الوجه الذي لاجله اختاروا هذا الكفر فقال بغيا أي

حسد أو طمعا لمالس لهم ولولا هذا البيان لحاز أن يكون الباعث لهم على ذلك الكفر هو الجهل لا البغي ولما كان الباعث على البغي قد يكون وجوها شتى بين أن الحامل لهم على البغي هو أن ينزل الله من فضله الذي هو الوحي على من يشاء وتقتضى حكمته إرساله وهداؤه اللائق بحاكمين من أنهم ظنوا أن هذا الفضل العظيم يحصل في قومهم فلما وجدوه في العرب حبلهم ذلك على البغي والحسد وعلى هذا يكون الجار المحذوف هو لام الغرض أي لاجل أن ينزل ويحتمل أن يقال المحذوف على شيء حسدوه على أن ينزل (فباؤا بغضب على غضب) لا بد من اثبات سببي غضبن أحدهما تكذيبهم عيسى وما أنزل عليه والثاني تكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه فصار ذلك سببا بعد سبب السخط بعد سخط وهو قول الحسن والشعي وعكرمة وأبي العالية وقتادة وقيل الأول لعبادتهم الجهل والثاني لكتبتهم نعت محمد صلى الله عليه وسلم ووجدتهم نبوته عن السدى وقيل ليس المراد اثبات الغضبين فقط بل المراد اثبات أنواع من الغضب مترادفة لاجل أمور متوالية صدرت عنهم كقولهم عزيرابن الله يد الله مغلوله إن الله فقير ونحن أغنياء عن عطاء وعيسى بن عمير وقيل المراد تأكيد الغضب وتكثيره

القول في تأويل قوله تعالى (ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون) يعني جل ثناؤه بقوله ولقد جاءكم موسى بالبينات أي جاءكم بالبينات الدالة على صدقه وحقيقته نبوته كالعصا التي تحولت ثعباناً مينا ویده التي أخرجها بيضاء مناظرين وقلوب الصر ومصير أرضه له طريقا يساوي الجراد والقمل والضفادع وسائر الآيات التي بينت صدقه وحقيقته نبوته وانما سماها الله بينات لتبينها للنظرين إليها أنها معجزة لا يقدر على أن يأتي بها بشر إلا بتسخير الله ذلك له وانما هي جمع بينة مثل طيبة وطيبات (قال أبو جعفر) ومعنى الكلام ولقد جاءكم بامعشر يهود بني إسرائيل موسى بالآيات البينات على أمره وصدقه وحقيقته نبوته وقوله ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون يقول جل ثناؤه لهم ثم اتخذتم العجل من بعده موسى الهاق الهاء التي في قوله من بعده من ذكر موسى وانما قال من بعده موسى لأنهم اتخذوا العجل من بعده أن فارقهم موسى ماضيا إلى ربه لم يعد على ما قد بينا في ماضى من كتابنا هذا وقد يجوز أن تكون الهاء التي في بعده إلى ذكر المحيى فيكون تأويل الكلام حينئذ ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده محيى البينات وأنتم ظالمون كما تقول جئتني فكرهته يعني كرهته محبباً وأما قوله وأنتم ظالمون فإنه يعني بذلك أنكم فعلتم ما فعلتم من عبادة العجل وليس ذلك لكم وعبدتم غير الذي كان ينبغي لكم أن تعبدوه لأن العبادة لا تنبغي لغير الله وهذا توخي من الله لليهود وتغيير منته لهم وإخبار منته لهم أنهم إذا كانوا فاعلوا ما فعلوا من اتخاذ العجل الها وهو لا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً بعد الذي علموا أن ربهم هو الرب الذي يفعل من الأعاजيب ويدافع الأفعال ما أجراه على يدي موسى صلوات الله عليه من الأمور التي لا يقدر عليها أحد من خلق الله ولم يقدر عليها فرعون وجنده مع بطشه وكثرة اتباعه وقرب عهدهم معاينوا من عجائب حكم الله فهم إلى تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وجود ما في كتبهم التي زعموا أنهم بها مؤمنون من صفته ونعمته مع بعد ما بينهم وبين عهد موسى من المدة أسرع وإلى التكذيب بما جاءهم به موسى من ذلك أقرب ﴿القول في تأويل قوله تعالى (واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا)﴾ يعني بقوله جل ثناؤه واذا أخذنا ميثاقكم واذا كروا واذا أخذنا عهدكم بأن خذوا ما آتيناكم من التوراة التي أنزلتها إليكم أن تعملوا بما فيها من أمرى وتنتموا عما هيتمكم فيها بجد منكم في ذلك ونشاط فاعطيتكم على العمل بذلك ميثاقكم أذرفنا فوقكم الجبل وأما قوله واسمعوا فان معناه واسمعوا ما أمرتكم به وتقبلوه بالطاعة كقول الرجل للرجل يا امرء بالامر سمعت وأطعت يعني بذلك سمعت قولك وأطعت أمره كما قال الرازي

السمع والطاعة والتسليم * خير وأعني لبني نعيم

يعني بقوله السمع قبول ما يسمع والطاعة لما يؤمر فكذلك معنى قوله واسمعوا اقبلوا ما سمعتم واعملوا به (قال أبو جعفر) فغنى الآية واذا أخذنا ميثاقكم أن خذوا ما آتيناكم بقوة واعملوا بما سمعتم وأطيعوا الله ورفعنا فوقكم الطور من أجل ذلك وأما قوله قالوا سمعنا فان الكلام خرج مخرج الخبر عن الغائب بعد أن كان الابتداء بالخطاب فان ذلك مما وصفنا من أن ابتداء الكلام إذا كان حكاية فالعرب

لاجل أن هذا الكفر وإن كان واحداً إلا أنه عظيم وهو قول أبي مسلم ومعنى الغضب في حق تعالى قد عرفت مراراً أنه عبارة تخاطب عن لازمه وهو ارادة الانتقام وأما ترايد وتكره فيصعب فيه ذلك كتحته في العذاب فلا يكون غضبه على من كفر بخصال كثيرة كمن كفر بخصلة واحدة (وللكافرين عذاب مهين) من وضع الظاهر مقام المضمر أي ولهم عذاب وفائده ما ذكرنا في قوله فلعنة الله على الكافرين ووصف العذاب بالمهين والمهين هو المعذب لأن الاهانة لما حصلت مع العذاب جاز أن يجعل ذلك من وصفه لأنها بسبب منه ولا يلزم من اقتران العذاب بالاهانة

تكرار فقد يكون العذاب ولا اهانة كالوالديؤدب ولده (آمنوا بما أنزل الله) بكل ما أنزل الله من كتاب وقد يستدل به على عمومها (قالوا أنؤمن بما أنزل علينا) أي بالتوراة وكتب سائر الانبياء الذين أتوا بتقرير شرع موسى عليه السلام (ويكفرون بما وراءه) أي قالوا ذلك والحال انهم يكفرون بما وراء التوراة وهو الانجيل والقرآن (وهو الحق) الضمير يعود الى ما وراءه أو الى القرآن فقط ومصداقاً لما مؤكدة لوجود شرطها وهو كونها مقررة لمضمون جملة اسمية أو كون مضمونها لازماً لمضمون الجملة الاسمية (٣٣٥) فان التصديق لازم حقيقة القرآن فصار كانه

هو العامل في مصداق محذوف وهو

يبدوا ويثبت على الاصح وأما الواو في وهو الحق فيجوز أن تكون معترضة فلا محل للجملة ويجوز أن تكون الحال وحينئذ ما أن يكون العامل فيها هو العامل في قوله ويكفرون على أن كلا منهما حال محالها وأما أن يكون العامل فيها هو يكفرون على أنهما حالان متداخلتان وفي قوله وهو الحق

مصداقاً لما معهم دلالة على وجوب

الايان بمحمد صلى الله عليه وسلم لانه

لما أثبت نبوته بالمعجزات ثم انه

أخبر أن هذا القرآن منزل من عند

الله وأنه صلى الله عليه وسلم أمر

المكلفين بالايان كان الايمان به

واجباً لا محالة وعند هذا يظهر أن

الايان ببعض الانبياء وبعض

الكتب مع الكفر بعضهم وبعضها

محال وأيضا أنه صلى الله عليه وسلم لم

يتعلم علماً ولم يقرأ ولم يحظ ثم انه

صلى الله عليه وسلم أتى بالقصاص

والاخبار مطابقة لما في التوراة

فيعلم بالضرورة أنه صلى الله عليه

وسلم استفادها من قبل الوحي وأيضا

القرآن يدل على نبوة محمد صلى الله

عليه وسلم فلما أخبر الله تعالى عنه

أنه مصدق التوراة وجب اشتمال

التوراة على الاخبار عن نبوته فدعى

الايان بالتوراة يجب أن يؤمن

بمحمد صلى الله عليه وسلم والا كان كاذباً

ثم انه تعالى بين من وجه آخر كذب دعواهم وهو أن التوراة لا تتوغل قتل الانبياء وانهم

سوغوا ذلك وفيه دليل على أن اراد المناقضة على الخصم الادبائز والكلام وان كان على وجه الخطاب إلا أن المراد بذلك أسلافهم

بدليل من قبل وتقتلون حكاية حال ماضية وأصل لم لما بداخل لام التعليل في ما الاستفهامية حذف الالف التخفيف أي لاى غرض وإي

حجة كان أسلافكم يقتلون الانساء وفي قوله ان كنتم مؤمنين تشكك في ايمانهم وقد ح في صحة دعواهم الايمان وجواب الشرط محذوف

تخاطب فيه ثم تعود فيه الى الخبر عن الغائب وتخبر عن الغائب ثم تخاطب كما بينا ذلك فيما مضى قبل فكذلك ذلك في هذه الآية لان قوله وإذا أخذنا مناسقكم بمعنى قلنا انكم فأجبتمونا وأما قوله قالوا سمعنا فانه خبر من الله عن اليهود الذين أخذنا مناسقهم أن يعملوا بما في التوراة وأن يطيعوا الله فيما يسمعون منها أنهم قالوا حين قيل لهم ذلك سمعنا قولك وعصينا أمر الله ﴿القول في تاويل قوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم وأشربوا في قلوبهم حب العجل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا معمر بن قتادة وأشربوا في قلوبهم العجل قال أشربوا حبه حتى خلص ذلك الى قلوبهم ثم حدثني المتني قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية وأشربوا في قلوبهم العجل قال أشربوا حب العجل بكفرهم حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وأشربوا في قلوبهم العجل قال أشربوا حب العجل في قلوبهم وقال آخرون معنى ذلك أنهم سقوا الماء الذي ذرى فيه سمحالة العجل ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدي لما رجع موسى الى قومه أخذ العجل الذي وجدهم عاكفين عليه فذبحه ثم حرقه بالبرد ثم ذراه في اليم فلم يبق بحريوم ثم ذرى الاوقع فيه شيء منه ثم قال لهم موسى اشربوا منه فشرربوا في كان يحبه خرج على شاربته الذهب فذلك حين يقول الله عز وجل وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال لما سئل العجل في اليم استقبلوا جرية الماء فشرربوا حتى ملؤا بطونهم فاورد ذلك من فعله منهم حبنا (قال أبو جعفر) وأولى التأويلين اللذين ذكرت يقول الله حل ثناؤه وأشربوا في قلوبهم العجل تاويل من قال وأشربوا في قلوبهم حب العجل لان الماء لا يقال منه أشرب فلان في قلبه وانما يقال ذلك في حب الشيء فيقال منه أشرب قلب فلان حب كذا بمعنى سقى ذلك حتى غلب عليه وخالف قلبه كما قال زهير فصحت عنها بعد حب داخل * والحب يشربه فؤادك داء

قال ولكنه ترك ذكر الحبا كتنفاه بفهم السامع لمعنى الكلام اذ كان معلوماً أن العجل لا يشرب القلب وأن الذي يشرب القلب منه حبه كما قال جل ثناؤه واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر واسأل القرية التي كانوا فيها والعير التي أقبلنا فيها وكما قال الشاعر

ألا انني سقيت أسود حالك * ألا بجلي من الشراب ألا بجلي
يعني بذلك سم أسود فاكثي بكراً أسود عن ذكر السم لمعرفة السامع معنى ما أراد بقوله سقيت أسود وروى * ألا انني سقيت أسود سألنا * وقد تقول العرب اذا سرك أن تنظر الى السخاء فانظر الى هرم وأولى حاتم فتجترى بكراً الاسم من ذكر فعله اذا كان معروفاً بشجاعة أو سخاء أو ما أشبه ذلك من الصفات ومنه قول الشاعر

يقولون جاهد يا جميل بغزوة * وان جهادا طيئ وقاتلها

بمحمد صلى الله عليه وسلم والا كان كاذباً ثم انه تعالى بين من وجه آخر كذب دعواهم وهو أن التوراة لا تتوغل قتل الانبياء وانهم سوغوا ذلك وفيه دليل على أن اراد المناقضة على الخصم الادبائز والكلام وان كان على وجه الخطاب إلا أن المراد بذلك أسلافهم بدليل من قبل وتقتلون حكاية حال ماضية وأصل لم لما بداخل لام التعليل في ما الاستفهامية حذف الالف التخفيف أي لاى غرض وإي حجة كان أسلافكم يقتلون الانساء وفي قوله ان كنتم مؤمنين تشكك في ايمانهم وقد ح في صحة دعواهم الايمان وجواب الشرط محذوف

يدل عليه ما تقدمه وفيه تنبيه على أن اليهود المعاصرين خرجوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم من الإيمان بالتوراة كما أن أسلافهم خرجوا بقتل بعض الأنبياء عن الإيمان بها والله تعالى أعلم. التاويل هذا حال أكثر البطالين المشبهين بالطالين يصغون إلى كلمات الالهاء الراسخين فما استحلته نفوسهم قبلوه وما استغفرته نبذوه وأنكروه فيكذبون فريقتهم فرار عن تحمل أعباء الطلب ويشرون الفتنة على فريق بالحسد والانكار والفتنة أشد من القتل وقالوا قلوبنا (٣٣٦) غلف فيه إشارة إلى أن الطالب إذا ابتلى في أثناء الطلب بالرهقة أو الفترة لم يضره ذلك ما

يُودِ أَحَدُهُمْ لِيُعْمَرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِعَزِيزٍ عَلَيْهِ أَنْ يُعْمَرَ وَابْنُ
 بَصِيرَةَ (يَعْمَلُونَ) هـ الْقُرْآنَ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مَدْعَةٌ الدَّالِّ فِي الْجِيمِ كُلُّ الْقُرْآنِ أَبُو عَمْرٍ وَوَجْهَةٌ وَعَلَى وَخَلْفٌ وَهَشَامٌ جَاءَكُمْ وَبَابُهُ بِالْأَمَالَةِ حِزَّةٌ وَخَلْفٌ
 وَابْنُ ذَكْوَانَ قُلُوبُهُمْ بِكُسْرِ الْهَاءِ وَالْمِيمِ أَبُو عَمْرٍ وَوَسْهَلٌ وَيَعْقُوبٌ وَقُرْآنُ حِزَّةٍ وَعَلَى وَخَلْفٌ بِضَمِّ الْهَاءِ وَالْمِيمِ الْبَاقُونَ بِكُسْرِ الْهَاءِ وَضَمِّ الْمِيمِ
 وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا فِي الْمِيمِ حَرْفٌ سَاكِنٌ وَقِيلَ الْهَاءُ كُسْرَةً عَمَّا تَعْمَلُونَ بِنَاءِ الْخُطَابِ وَيَعْقُوبُ الْوَقُوفُ ظَالِمُونَ الطُّورُ ط تَقْدِيرُ الْقَوْلِ وَالْمَعْنَى ط

بكفرهم ط مؤمنين ه صادقين ه أيديهم ط بالظالمين ه على حياة ج على تقدير ومن الذين أشركوا أقوم بوجدتهم ومن وقع على أشركوا فنفسه يدأحرص الناس على حياة وأحرص من الذين أشركوا وبود مستأنف للبيان وأعمال يدخل من في الناس وأدخل في الذين أشركوا والان اليهود من الناس وليسوا من المشركين كقولك الياقوت أفضل الحجارة وأفضل من الدياج سنة ط لان ما بعده يصلح مستأنفا وحالا أن يعمر ط يعملون ه ه التفسير السبب في تكرير قصة اتخاذ العجل ههنا (٣٣٧) القدر حوجه آخر في قولهم تؤمن بعمانزل

عباس قال لو تخنوه يوم قال لهم ذلك ما بقى على ظهر الارض يهودى الامات (قال أبو جعفر) فانكشف لمن كان مشكلا عليه أمر اليهود يومئذ كذبهم و بهتهم وبغهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهرت حجة رسول الله وحجة أصحابه عليهم ولم ينزل والحمد لله ظاهرة عليهم وعلى غيرهم من سائر أهل الملل وانما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم فتمنوا الموت ان كنتم صادقين لانهم فيما ذكر لنا قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم ان كنتم صادقين فيما تزعمون فتمنوا الموت فأبأن الله كذبهم بامتناعهم من تمنى ذلك وأفلج حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذى من أجله أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو اليهود أن يتمنوا الموت وعلى أى وجه أمر وأأن يتمنوه فقال بعضهم أمر وأأن يتمنوه على وجه الدعاء على الفريق الكاذب منهم ما ذكر من قال ذلك ١٧ ثم ابن جرير قال حدثنا سفيان قال حدثني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن عكرمة عن ابن عباس قال قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين أى ادعوا بالموت على أى الفريقين يمين أ كذب وقال آخرون بما حدثني بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس وذلك أنهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فقبل لهم فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ١٨ ثم ابن جرير قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فقال الله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فلم يفعلوا ١٩ ثم ابن جرير قال حدثنا اسحق قال حدثني أبو جعفر عن الربيع قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة الآية وذلك بأنهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وأما ما قيل قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة فانه يقول قل يا محمد ان كان نعيم الدار الآخرة ولذا أتاكم يا معشر اليهود عند الله فاكتمى بذلك الدار من ذكر نعيمها لمعرفة المخاطبين بالآية معناها وقد يفهم معنى الدار الآخرة فيما مضى عما أغنى عن عادته في هذا الموضع وأما ما قيل قوله خالصة فانه يعنى به صافية كما يقال خالص لى فلان يعنى صار لى وحده وصفالى يقال منه خالص لى هذا الشئ فهو يخلص خلوصا وخالصة والخالصة مصدر مثل العافية ويقال للرجل هذا خلص لى يعنى خالصة من دون أصحابى وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول خالصة خاصة وذلك تأويل قريب من معنى التأويل الذى قلناه في ذلك ٢٠ ثم ابن جرير قال قال عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال ان كانت لكم الدار الآخرة قال قل يا محمد لهم يعنى اليهود ان

عباس قال لو تخنوه يوم قال لهم ذلك ما بقى على ظهر الارض يهودى الامات (قال أبو جعفر) فانكشف لمن كان مشكلا عليه أمر اليهود يومئذ كذبهم و بهتهم وبغهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهرت حجة رسول الله وحجة أصحابه عليهم ولم ينزل والحمد لله ظاهرة عليهم وعلى غيرهم من سائر أهل الملل وانما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم فتمنوا الموت ان كنتم صادقين لانهم فيما ذكر لنا قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم ان كنتم صادقين فيما تزعمون فتمنوا الموت فأبأن الله كذبهم بامتناعهم من تمنى ذلك وأفلج حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذى من أجله أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو اليهود أن يتمنوا الموت وعلى أى وجه أمر وأأن يتمنوه فقال بعضهم أمر وأأن يتمنوه على وجه الدعاء على الفريق الكاذب منهم ما ذكر من قال ذلك ١٧ ثم ابن جرير قال حدثنا سفيان قال حدثني ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن عكرمة عن ابن عباس قال قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين أى ادعوا بالموت على أى الفريقين يمين أ كذب وقال آخرون بما حدثني بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس وذلك أنهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فقبل لهم فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ١٨ ثم ابن جرير قال حدثنا آدم قال حدثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فقال الله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فلم يفعلوا ١٩ ثم ابن جرير قال حدثنا اسحق قال حدثني أبو جعفر عن الربيع قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة الآية وذلك بأنهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وأما ما قيل قوله قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة فانه يقول قل يا محمد ان كان نعيم الدار الآخرة ولذا أتاكم يا معشر اليهود عند الله فاكتمى بذلك الدار من ذكر نعيمها لمعرفة المخاطبين بالآية معناها وقد يفهم معنى الدار الآخرة فيما مضى عما أغنى عن عادته في هذا الموضع وأما ما قيل قوله خالصة فانه يعنى به صافية كما يقال خالص لى فلان يعنى صار لى وحده وصفالى يقال منه خالص لى هذا الشئ فهو يخلص خلوصا وخالصة والخالصة مصدر مثل العافية ويقال للرجل هذا خلص لى يعنى خالصة من دون أصحابى وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول خالصة خاصة وذلك تأويل قريب من معنى التأويل الذى قلناه في ذلك ٢٠ ثم ابن جرير قال قال عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال ان كانت لكم الدار الآخرة قال قل يا محمد لهم يعنى اليهود ان

(٤٣) ابن جرير - اول) الاسباب تنتهى الى الله تعالى وقد عرفت التحقيق في أمثال ذلك مرارا (بشمايا مكرم) المخصوص بالذم محذوف أى بشئ شأيا مكرمهم ايمانكم بالنوراة عبادة العجل فليس في النوراة عبادة العجايل واصافة الامر الى ايمانهم تهمكم كما قال قوم شعيب أصلا نك تأمرهم وكذلك اضافة الايمان الهم واعلم أن الايمان عرض ولا يصح منه الامر والتهى لكن الداعى الى الفعل والسبب فيه قد يشبه بالآمر كقوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (قل ان كانت لكم الدار الآخرة) الدار اسم كان وفي الخبر ثلاثة أوجه الاول

خالصة وعند طرف لخالصة أو للاستقرار الذي في لكم ويجوز أن يكون عند حال من الدار والعامل فيها كان أو الاستقرار أو ما لكم فيكون على هذا متعلقاً بكان لأنها تعمل في حروف الجر ويجوز أن يكون للتبيين فيكون موضعها بعد خالصة أي خالصة لكم فيمتعلق بنفس خالصة ويجوز أن يكون صفة لخالصة قدمت على افتتعلق حينئذ يمحذوف الثاني أن يكون خبر كان لكم وعند الله طرف وخالصة حال والعامل كان أو الاستقرار الثالث أن يكون عند الله هو الخبر وخالصة (٣٣٨) حال والعامل فيها الماعند أو ما يتعلق به أو كان أولكم وسوق أن يكون عند خبر

كانت لكم اذ كان فيه تخصص وتبين نحو ولم يكن له كفواً أحد وقوله من دون الناس نصب بخالصة لانك تقول خاص كذا من كذا والمراد بالدار الآخرة الجنة لأنها هي المطلوبة من الدار الآخرة دون النار والمراد بقوله عند الله الرتبة والمنزلة وحله على عندي المكان ممكن ههنا اذ علمهم كانوا مشبهة ومعنى خالصة لكم أي سالمة خاصة بكم لاحق لاحد فيها سواكم ودون ههنا يفيد التجاوز والتخطي في المكان كما تقول لمن وهبته منك ملكاً هذالك من هون الناس أي لا يتجاوز منك إلى غيرك والناس للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون والجنس أولى لقوله وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى ولا نه لم يوجد ههنا معهود فان قلت من أين ثبت أنهم ادعوا ذلك قلنا لانه لا يجوز أن يقال في معرض الاستدلال على الخصم ان كان كذا وكذا فافعل كذا الا والاول مذهبه ليصح الزامه بالتالي ولقوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى نحن أبناء الله وأحباؤه وما اعتقدوا في أنفسهم أنهم هم المحققون لان النسخ غير جائز عندهم ولم يزعمهم ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم ويوصلونهم الى ثواب الله فلهذه الاسباب

كانت لكم الدار الآخرة يعني الخير عند الله خالصة بقول خالصة لكم وأما قوله من دون الناس فان الذي يدل عليه ظاهر التنزيل أنهم قالوا لنا الدار الآخرة عند الله خالصة من دون جميع الناس وبين أن ذلك كان قولهم من غير استثناء منهم من ذلك أحد من بني آدم اخبار الله عنهم أنهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى الا أنه روى عن ابن عباس قول غير ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس من دون الناس يقول من دون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين استبرأتم بهم وزعمتم أن الحق في أيديكم وأن الدار الآخرة لكم دونهم وأما قوله فتمنوا الموت فان تأويله تشهوه وأريدوه وقدره روى عن ابن عباس أنه قال في تأويله ففسلوا الموت ولا يعرف التمني بمعنى المسئلة في كلام العرب ولكن أحسب أن ابن عباس وجهه معنى الامنية اذ كانت محبة النفس وشهوتها الى معنى الرغبة والمسئلة اذ كانت المسئلة هي رغبة السائل الى الله فيما سأل الله عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس فتمنوا الموت ففسلوا الموت ان كنتم صادقين في القول في تأويل قوله (ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن اليهود وكراهتهم الموت وامتناعهم عن الاجابة الى ما دعوا اليه من غنى الموت لعلمهم بأنهم ان فعلوا ذلك فالوعد سيذهبهم نازل الموت بهم حال ولمعرفتهم بعدد صلى الله عليه وسلم أنه رسول من الله اليهم مرسل وهم به مكذبون وأنه لم يخبرهم خبر الا كان حقا كما أخبر فهم يحذرون أن يتمنوا الموت خوفاً أن يحل بهم عقاب الله بما كسبت أيديهم من الذنوب كالذي حدثني محمد بن حميد قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد فيماري أبو جعفر عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قل ان كانت لكم الدار الآخرة آية أي ادعوا بالموت على أي الفريقين أ كذب قالوا ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم أي لعلمهم بما عندهم من العلم بك والكفر بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ولن يتمنوه أبداً يقول يا محمد ولن يتمنوه أبداً انهم يعلمون أنهم هم كانوا صادقين لتمنوه ورغبوا في التجمل الى كرامتي فليس يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وكانت اليهود أشد فراراً من الموت ولم يكونوا يتمنوه أبداً وأما قوله بما قدمت أيديهم فانه يعني به بما أسلفته أيديهم واما ذلك مثل على نحو ما تنزل به العرب في كلامها فتقول للرجل يؤخذ بنجريرة جرهما أو جناية جناها فانه عاقب عليها لانك هذا بما جنت يداك وبما كسبت يداك وبما قدمت يداك فتضيف ذلك الى اليد ولعل الجناية التي جناها فاستمتعي عليها المعقوبة كانت باللسان أو بالفرج أو غير ذلك من أعضاء جسده سوى اليد (قال) وانما قيل ذلك باضافته الى اليد لان عظم جنايات الناس بأيديهم

عظموا شأن أنفسهم وكانوا يفتخرون على العرب ورعا حله في أن النبي صلى الله عليه وسلم المنتظر المبشر به في التوراة منهم لامن العرب وكانوا يصرفون الناس بسبب هذه الشبهة عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم فبين الله تعالى فساد معتقدهم بالآية وبيان الملازمة أن متاع الدنيا قليل في جنب نعم الآخرة وذلك القليل كان أيضاً متغصا عليهم بعد ظهور محمد صلى الله عليه وسلم ومنازعة معهم بالجدال والقتال فالموت خير لهم لا محالة لانه يوصل الى الخيرات الكثيرة الدائمة الصافية عن النقص ولا يقوت الا القليل النكد

والوسيلة وان كانت مكرهه نظر الى ذاتها لكنه لا يتركها العاقل نظر الى غايتها كالفصد ونحوه والنهي عن تمزيق الموت في قوله صلى الله عليه وسلم لا يتنين أحدكم الموت لضرب به وان كان ولا بد فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وأمتني ما كانت الوفاة خيرا لي محمول على تمن سببه عدم الصبر على الضر وتكدي العيش كما قال قائل الموت بياع فأشتره * فهذا العيش ما لا خيره فيه الأرحم بهمين روح عبد تصدق بالوفاة على أخيه فان ذلك نوع من عدم الرضا (٣٣٩) بالقضاء ويدل على الجزع وضيق العطن وينافي قضية

التوكل والتسليم أو على تمن سببه الجزم بالوصول الى نعيم الآخرة فان ذلك خارج عن قانون الأدب ونوع من الأخبار بالغيب لا يليق إلا ببعض أولياء الله روى أن عليا عليه السلام كان يظوف بين الصفتين في غلالة وهي شعار بليس تحت الثوب وتحت الدرع أيضا فقال له ابنه الحسن ما هذا بزي المحاربين فقال يا بني لا يبالي أولئك على الموت سقطا علم عليه سقط الموت وعن حذيفة انه رضى الله عنه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال رضى الله عنه حبيب جاء على فاقة لا يفلح من ندم يومئذى على التمنى وقال عمار بصفتين الآن ألقى الأحبه ثممدا وخزبه وكان كل واحد من العشرة المبشرة بالجنة يحب الموت ويحن اليه لجزمهم بقاء الله ونيل ثوابه وذلك لمكان البشارة فأما أحد نافلا يليق به تمنى الموت الأعلى سبيل الرجاء وحسن الظن بالله أنا عند ظن عبدى وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فبات مكانه وما بقي على الارض يهودى وليس لهم أن يقبلوا هذا السؤال على محمد صلى الله عليه وسلم فيقولوا انك تدعى أن الدار الآخرة خالصة لك ولا تمتك دون من ينزع عنك في الامر فارض بأن ننقلك ونقتل أمتك

بحرى الكلام باستعمال اضافة الحنايات التي يحجبها الناس الى أيديهم حتى أضف كل ما عوقب عليه الانسان بما جناه بسائر أعضائه جسده الى أنها عقوبة على ما جنته يده فلذلك قال جل ثناؤه للعرب ولن يتموه أبدا ما قدمت أيديهم يعنى به ولن يتمنى اليهود الموت بما قدموا أمامهم في حياتهم من كفرهم بالله في مخالفتهم أمره وطاعته في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله وهم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة ويعلمون أنه نبي مبعوث فأضاف جل ثناؤه ما أطوت عليه قلوبهم وأضمرته أنفسهم ونطقت به ألسنتهم من حسد محمد صلى الله عليه وسلم والبعي عليه وتكذيبه وجحود رسالته الى أيديهم وأنه مما قدمت أيديهم لعلم العرب معنى ذلك في منطقها وكلامها اذ كان جل ثناؤه أنزل القرآن بلسانها وبلغتها وروى عن ابن عباس في ذلك ما ذكره أبو بكر قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الخالد عن ابن عباس بما قدمت أيديهم يقول بما أسلفت أيديهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج بما قدمت أيديهم قال انهم عرفوا أن محمد صلى الله عليه وسلم نبي فكتموه وأما قوله والله علم بالظالمين فانه يعنى جل ثناؤه والله ذو علم بظلمة نبي آدم يهودا ونصاراها وسائر أهل الملل غيرهما وما يعملون وظلم اليهود كفرهم بالله في خلافهم أمره وطاعته في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا يستفتحون به وبعثته وبعثهم نبوته وهم عالمون انه نبي الله ورسوله اليهم وقد دللنا على معنى الظلم فيما مضى بما أغنى عن اعادته في القول في تأويل قوله (ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أن أحدهم لو يعمر ألف سنة) يعنى بقوله جل ثناؤه ولتجدنهم أحرص الناس على حياة اليهود يقول يا محمد لتجدن أشد الناس حرصا على الحياة في الدنيا وأشدهم كراهة للموت اليهود كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد فيما روى أبو جعفر عن سعيد بن جبيرة أو عن كريمة عن ابن عباس ولتجدنهم أحرص الناس على حياة يعنى اليهود حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر (١) عن أبي العالبيه ولتجدنهم أحرص الناس على حياة يعنى اليهود حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وانما كراهتهم الموت لعلمهم بما لهم في الآخرة من الخزي والهوان الطويل في القول في تأويل قوله (ومن الذين أشركوا) يعنى جل ثناؤه بقوله ومن الذين أشركوا أو أحرص من الذين أشركوا على الحياة كما يقال هو أشجع الناس ومن عنصرة يعنى هو أشجع من الناس ومن عنصرة فكذلك قوله ومن الذين أشركوا الآن معنى الكلام ولتجدن يا محمد اليهود من بني اسرائيل أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا فلما أضيف أحرص الى الناس وفيه تأويل من أظهرت بعد حرف العطف رداعلى التأويل الذى ذكرنا وانما وصف الله جل ثناؤه اليهود بانهم أحرص الناس على الحياة لعلمهم بما قد أعد لهم في الآخرة على كفرهم بما لا يقربه أهل الشرك فهم للموت أكره من أهل الشرك الذين (١) لعله سقط الربيع هنا من قلم الناسخ فانه شيخ أبي جعفر كاسبق وبأنى كتبه مصححه

فانا نراك وأمتك في الضر الشديد والبلاء العظيم وبعد الموت تتخلصون الى دار الكرامة والنعيم لانه صلى الله عليه وسلم بعث تبليغ الشرائع وتنفيذ الاحكام ولا يتم المقصود الا بحياته وحياة أمة فله صلى الله عليه وسلم أن يقول لاجل هذا الارضى بالقتل مع أن المؤمن من هذه الأمة فلما يحل من النزاع والشوق الى لقاء ربه فالعبد المطيع يحب الرجوع الى سيده والعبد الآبق يكره العود الى مولاه ولهذا جاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وبذلوا ارواحهم دون الدين والذب عن الملة الخفية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فهم من قضي نحبهم ومنهم

من ينتظر عن عمادة من الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقالت عائشة أو بعض أزواجه إن الله لا يكره الموت قال ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمامه فأحب لقاء الله وأحب لقاء الله وإن الكافر إذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره إليه مما أمامه فكفر لقاء الله وكره لقاء الله ثم إنه تعالى بين انتفاء اللازم (٣٤٠) بقوله وإن يمتدوا أبدًا ويرهن عليه بقوله بما قدمت أي بما أسلفوا من

موجبات النار كالكفر بمحمد
صلى الله عليه وسلم وبالقُرآن
وتحريف كتاب الله وسائر قبائح
أفعالهم وذكر الأيدي مجاز لان
أكثر الأعمال يتم بمباشرة اليد
وقوله ولن يتموه أبداً من المعجزات
لأنه أخبار بالغيب وكان كما أخبر به
كقوله ولن تفعلوا وذلك أن التمي
ليس من أعمال القلب حتى لا يطلع
عليه أحد وإنما هو قول الإنسان
بلسانه تمتب أوليت كذا ومحال
أن يقع التمدي بما في الضمائر
والقلوب فلو أنهم تمتوا النقل ذلك
كما ينقل سائر الحوادث العظام
ولكان ناقلوه من أهل الكتاب
وغيرهم من أولى المطاعن أكثر من
الذّر وأيضاً لو كان التمي بالقلوب
وتمتوا القلوب قد غنينا الموت في قلوبنا
ولم ينقل أهم قالوا ذلك وأيضاً لو
أنه تعالى أوحى اليه أنهم لم يتموا
يكن في العقل رخصة الاقدام على
مثل هذا الإلزام لأنه في غاية السهولة
وإذ اثبت انتفاء اللازم ثبت انتفاء
الملزوم بالضرورة وهو أن لا تكون
الدار الآخرة لهم خالصة وأما أنها
ليست لهم بالاشتراك أيضاً فستفاد
من الآية التالية وفي قوله والله
علم بما الظالمين إشارة أيضاً إلى ذلك
لأنه إذا كان محيط بأسرهم وعلايتهم
وقد قدموا من القبائح ما قدّموا
فهازبهم عما يحقون له وفي وضع

لا يؤمنون بالبعث لأنهم يؤمنون بالبعث ويعلمون ما لهم هنالك من العذاب وإن المشركين لا يصدقون بالبعث ولا العقاب فالهودأحرص منهم على الحياة وأكره لملوث وقيل أن الذين أشركوا الذين أخبر الله تعالى ذكره أن الله -ودأحرص منهم في هذه الآية على الحياة هم الجحوس الذين لا يصدقون بالبعث ذكر من قال هم الجحوس **حدثني** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية ومن الذين أشركوا يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة يعني الجحوس **حدثني** المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ومن الذين أشركوا يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة قال المجوس **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ومن الذين أشركوا قال يهودأحرص من هؤلاء على الحياة ذكر من قال هم الذين ينكرون البعث **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد في خبر روى أبو جعفر عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا وذلك أن المشرك لا يرجو بعثا بعد الموت فهو يحب طول الحياة وأن اليهودى قد عرف ما له في الآخرة من الجزى بما ضيع مما عنده من العلم **في** القول في تأويل قوله تعالى (يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة) هذا خبر من الله جل ثناؤه بقوله عن الذين أشركوا الذين أخبر أن اليهودأحرص منهم على الحياة يقول جل ثناؤه يودأ أحد هؤلاء الذين أشركوا الاما ٣ بفناء دنياه وانقضاء أيام حياته أن يكون له بعد ذلك نشورأ ومحيأ وأفرح أو سرور لو يعمر ألف سنة حتى يجعل بعضهم تحية بعض عشرة آلاف عام حرصا منهم على الحياة كما **حدثنا** محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال سمعت أبي عليأ أخبرنا بأوجهة عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس في قوله يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة قال هو قول الاعاجم سال زهروز مهرمان حر و **حدثت** عن نعيم التوى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة قال هو قول أهل الشرك بعضهم لبعض إذا عطس زهرا سال **حدثنا** ابراهيم بن سعيد و يعقوب بن ابراهيم قالأنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيج عن قتادة في قوله يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة قال حبيب الله الخطيئة طول العمر **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال حدثني ابن معبد عن ابن علية عن ابن أبي نجيج في قوله يودأ أحدهم فذكر مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولتجدنهم أحرص الناس على حياة حتى بلغ لو يعمر ألف سنة يهودأحرص من هؤلاء على الحياة وقد وثهؤلاء لو يعمرأ أحدهم ألف سنة و **حدثت** عن أبي معاوية عن الأعشى عن سعيد عن ابن عباس في قوله يودأ أحدهم لو يعمر ألف سنة قال هو قول أحدهم إذا عطس زهرا سال يقول عشرة آلاف سنة **في** القول في تأويل قوله تعالى (وما هو بخرزحه من العذاب أن يعمر) يعني جل ثناؤه بقوله وما هو بخرزحه من العذاب أن يعمر وما التعبر وهو طول البقاء بخرزحه من عذاب الله وقوله هو عماد لطلب ما الاسمأ كثر من طلبها الفعل كما قال الشاعر
* فهل هو مرفوع عما هنأ رأس * وأن التي في أن يعمر رفع بخرزحه أو هو الذي مع

۳ هتا بیاض بالاصل

الظاهر وهو بالظالمين مقام المضموم وهو بهم إشارة أخرى إلى سوء منقلبهم وسيعلم
الذين طمأوا أي منقلب ينقلبون والامام اما الله يد واما الحسن فينبأهم ألا وغيرهم من الطلبة ثانيا فان قيل ما الفائدة في قوله ههنا
ولن يتموه وفي سورة الجمعة ولا يمتنوه قلنا لان الدعوى هنا كون الدار الآخرة حاصلة لهم وهناك كونهم أولياء الله من دون الناس
والاول مطلوب بالذات والثاني وسيلة اليه فانساب أن ينفي الاول بما هو أبغ في افادة النفي وهو لن أولان الدعوى الثانية أخص فانه لا يلزم

وقوله على حياة بالتسكير لانه أراد نوعا من الحياة مخصوصا وهي الحياة المتطاولة أو حياة وأى حياة وفي جعلهم أحرص من الذين أشركوا بـيح عظيم لان المشركين لا يؤمنون بعماد وعاقبة وما يعرفون الا الحياة الدنيا فهي جنتهم فلا يستبعد حرصهم عليها فاذا ازداد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر الجراء كان خليفا بالتسويج وسبب زيادة حرصهم هو علمهم بانهم صائرون الى النار لاجحالة والمشركون غافلون عن ذلك وقيل أراد بالذين أشركوا الجوس لانهم كانوا يقولون لموكلهم عش ألف نيرور وألف مهرجان وعن ابن عباس هو قول الاعاجم زى هزار سال ويحسن أن يقال ومن الذين أشركوا كلام مبتدأ أى ومنهم ناس يؤدعى حذف الموصوف كقوله وما من الله مقام معلوم أى وما من مملك لقوة الدلالة عليه بذكر ما شتم عليه قبله فكأنه مذكور وعلى هذا يلزم توبيح اليهود من جهة أخرى وهي انضمامهم فى زمرة المشركين وكونهم بعضهم وذلك كقولهم عزير ابن الله وقال أبو مسلم فى الآية تقديم وتأخير أى ولتجدتهم طائفة من الذين أشركوا وأحرص الناس على حياة ثم يفسر بقوله يؤد أحدهم أى كل واحد يغرض لو يعمرو ولو فى معنى التنى ولو يعمر

وقالوا تزخر حماننا بفضل حاجة * اليك وما منا لو هيك راقع

حكاية لودادتهم وكان يحوزوا أمر على الحكاية إلا أنه جرى على لفظ الغيبة لقوله يودأحدهم مثل حلف بالله ليعلمن وتخصيص الألف بالذكر بناء على العرف ولأنه أول عقد يستعمل وقوعه في أعمار بني آدم أو ينذر والضمير في قوله وما هو يعود إلى أحدهم وأن يعمر فاعل بمنزحهم أي وما أحدهم عن رزخه من العذاب تعبره ويحوز أن يكون الضمير لما دل عليه يعمر من مصدره وأن يعمر بدل منه كأنه نقل وما التعمير بمنزحهم من العذاب أن يعمر ويحوز أن يكون هو مضاف إلى يعمر موصوفه والزخعة الماعدة والنخعة والله يصري على ما علمون فيه تهديد

لاهل البغي والعناد وزجر العصاة عن الفساد والبصر قد راد به العلم يقال فلان بصير بهذا الامر أى عارف به وقد راد به أنه على صفة لو وجدت المبصرات لا بصرها وكلا الوصفين يصح عليه سبحانه ما لم يثبت له جارحة فإن قلنا ان من الاعمال ما لا يضح أن يرى تعين حل البصر فيه على العلم والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب (قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهديا وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته

(٣٤٣)

اختلفوا في السبب الذي من أجله قالوا ذلك فقال بعضهم انما كان سبب قيلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر نبوته ذكر من قال ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا يونس عن بكير عن عبد الحميد بن مهران عن شهر بن حوشب عن ابن عباس انه قال حضرت عصابة من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمن الانبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا عما شئتم ولكن اجعلوا لى ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنه لئن أنا حدثتكم شيئا ففرقوه لتتابعنى على الاسلام فقالوا اذ لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا في عما شئتم فقالوا أخبرنا عن أربع خلال نسألك عنهن أخبرنا أى الطعام حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة وأخبرنا كيف ماء المرأة وماء الرجل وكيف يكون الذكر منه والانثى وأخبرنا بهذا النبي الا في النوم ومن وليه من الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم عهد الله لئن أنا أنبتكم لتتابعنى فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق فقال نشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن اسرائيل مرض مرضا شديدا فاطال سقمه منه فنذرنا لئن عافاه الله من سقمه ليجرم من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحم الابل «قال أبو جعفر فيما أرى» وأحب الشراب اليه ألبانها فقالوا اللهم نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد الله عليكم وأنشدكم بالله الذى لا اله الا هو الذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن ماء الرجل أبيض غليظ وأن ماء المرأة أصفر رقيق فأيمها علا كان له الولد والشبه باذن الله فاذا علا ماء الرجل ماء المرأة كان الولد ذكر باذن الله واذا علا ماء المرأة ماء الرجل كان الولد أنثى باذن الله قالوا اللهم نعم قال اللهم اشهد قال وأنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن هذا النبي الا في تمام عيناه ولا ينم قلبه قالوا اللهم نعم قال اللهم اشهد قالوا أنت الآن تحدثنا من وليك من الملائكة فعندها تتابعن أو تفارقن قال فان ولي جبريل ولم يبعث الله نبيًا قط الا وهو وليه قالوا فعندها تفارقن لو كان وليك سواه من الملائكة تابعناك وصدقناك قال فابعثكم أن تصدقوه قالوا انه عدو لنا فنزل الله عز وجل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك باذن الله الى قوله كأنهم لا يعلمون فعندها باؤا بغضب على غضب حديثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين يعنى المكي عن شهر بن حوشب الأشعري أن نفر من اليهود جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أخبرنا عن أربع نسألك عنهن فان فعلت اتبعناك وصدقناك وأمتنا بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بذلك عهد الله وميثاقه لئن أنا أخبرتكم بذلك لتصدقني قالوا نعم قال فأسألوا عما بآدابكم فقالوا أخبرنا كيف يشبه الولد أمه وانما النطفة من الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدكم بالله وبأيامه عند بني اسرائيل هل تعلمون أن نطفة الرجل بيضاء غليظة ونطفة المرأة صفراء رقيقة فأيمها غلبت صاحبها كان لها الشبه قالوا نعم قالوا فأخبرنا كيف نومك قال أنشدكم

أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم بنذير من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراظه هورهم كأنهم لا يعلمون ﴿اقرأ آت جبريل مفتوحة الجيم مكسورة الراء غير مهموزا بن كثير وقرأ حمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص وبجي مفتوحة الراء والجيم مهموزة مشبعا وقرأ بجي مختلسا بالاقون مكسورة الراء والجيم غير مهموز ميكال أبو عمرو وسهل وبعقوب وحفص وقرأ أبو جعفر ونافع مختلسا مهموزا بالاقون ميكال مهموزا مشبعا ﴿الوقوف للمؤمنين للكافرين﴾ بينات ج لان هذه الواو لا ابتداء أو الحال والحال أوجه لاتحاد القصة الفاسقون ه فريق منهم ط لان بل للاعراض عن الاول لا يؤمنون ه أتوا الكتاب ط قد قيل يوقف لبيان ان كتاب الله مفعول نزل لا يدل مما قبله لا يعلمون ه قد يجوز لانية والوصل للعطف على نسل لاتمام سوء اختصارهم في التبذوالاتباع ﴿التفسير هذا نوع آخر من قبائح أفعال اليهود والسبب في نزوله أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه عبد الله بن صوريا من أحبار فداء فقال يا محمد كيف

نومك فقد أخبرنا عن نوم النبي صلى الله عليه وسلم الذى يحى في آخر الزمان فقال صلى الله عليه وسلم تمام عيناى ولا ينم بالله قلبى قال صدقت يا محمد فأخبرنا عن الولد من الرجل يكون أو من المرأة فقال أما العظام والعصب والغضروف في الرجل وأما النعم والدّم والظفر والشعر في المرأة فقال صدقت قال فما بال الولد يشبه أعمامه دون أخواله أو يشبه أخواله دون أعمامه فقال أيهم أغلب ماءؤه ماء صاحبه كان الشبه له قال صدقت قال أخبرنا أى الطعام حرم اسرائيل على نفسه وفي التوراة أن النبي الا في تحجر عنه فقال صلى الله عليه وسلم

أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضاً شديداً فاطال سقمه فذريته نذروا أن عافاه الله من سقمه ليعمر من أحب الطعام والشراب على نفسه وهو لحمان الابل والبانها فقالوا اللهم نعم فقال له بقيت خصلة إن قلتها آمنت بك أي ملك يا تيل بما تقول عن الله قال جبريل قال ذلك عدونا ينزل بالقتال والشدة ورسولنا ميكائيل يأتي باليسر والرخاء فإن كان هو الذي أتى تيل آمنا بك فقال عمر ما بدأ هذه العداوة فقال ابن صوريا أن الله أنزل على نينا (٣٤٣)

له يختصر ووصفه لنا فطلبناه فلما وجدناه بعشنا لقتله رجلاً فدفع عنه جبريل وقال إن سلطكم الله على قتله فهذا اليس هو ذلك وإن لم يكن إياه فعلى أي حق تقتلون ثم انه كبر وقوى وملك وغرانا وخرب بيت المقدس فلهذا نتخذة عدواً وأما ميكائيل فإنه عدو لجبريل فقال عمر فاني أشهد أن من كان عدواً لجبريل فهو عدو لميكائيل وهما عدوان لمن عاداهما فأترك ذلك على عمر فأنزل الله تعالى هاتين الآيتين وقيل كان لعمراً أرض بالمدينة أعلاها وكان عمره على مدراس اليهود وكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا عمر قد أحببناك وإننا لنطمع فيك فقال والله لا أحببكم لحبكم ولا أسألكم لأني شاك في ديني وإنما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى ناره في كتابكم ثم سأوه فقالوا من صاحب صاحبكم فقال عمر جبريل فقالوا ذلك عدونا بطاع محمد على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وإن ميكائيل يجيء بالخصب والسلام فقال لهم ومما نزلت بهما من الله قالوا أقرب منزلة جبريل وهو عن يمينه وميكائيل عن يساره وميكائيل عدو لجبريل فقال عمر إن كانا كما تقولون فإهما بعدون ولا تتم كفر من الحير ومن كان عدواً لأحدهما كان عدواً للآخر ومن كان عدواً

بالله وبأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمون أن هذا النبي الأحمي تمام عيناه ولا ينام قلبه قالوا اللهم نعم قال اللهم أشهد قالوا أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قال هل تعلمون أنه كان أحب الطعام والشراب إليه ألبان الابل ولحومها وأنه اشتكى شكوى فعافاه الله منها فحرم أحب الطعام والشراب إليه شكر الله فحرم على نفسه لحوم الابل وألبانها قالوا اللهم نعم قالوا فأخبرنا عن الروح قال أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمون أنه جبريل وهو الذي أتى نينا قالوا نعم ولكنه لنا عدو وهو ملك أعماياقي بالشدة وسفك الدماء فلو لا ذلك اتبعناك فأنزل الله فيهم قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك إلى قوله كأنهم لا يعلمون حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال حدثني القاسم بن أبي بزة أن يهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم من صاحبه الذي ينزل عليه بالوحي فقال جبريل قالوا فإنه لنا عدو ولا يأتي الا بالحرب والشدة والقتال فنزل من كان عدواً لجبريل الآية قال ابن جريج وقال مجاهد قالت يهود يا محمد ما ينزل جبريل الا بشدة وحرب وقالوا إنه لنا عدو فنزل من كان عدواً لجبريل الآية وقال آخرون بل كان سبب قتلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبينهم في أمر النبي صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن المثنى قال ثنا ربيعة بن عمار عن داود بن أبي هند عن الشعبي قال نزل عمر الروحاء فرأى رجلاً يتدرون أحجاراً يصلون إليها فقال ما هؤلاء قالوا يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ههنا فذكره ذلك وقال أنما رسول الله صلى الله عليه وسلم أدركته الصلاة فواد فصل في ثم ارتحل فتركه ثم أنشأ يتحدثهم فقال كنت أشهد اليهود يوم مدراسهم فأعجب من التوراة كيف تصدق الفرقان ومن الفرقان كيف تصدق التوراة فبينما أنا عندهم ذات يوم قالوا يا ابن الخطاب ما من أصحابك أحد أحب الينامنك قلت ولم ذلك قالوا أنك تغشانا وتأتينا قال قلت اني أتيتكم فأعجب من الفرقان كيف تصدق التوراة ومن التوراة كيف تصدق الفرقان قال ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابن الخطاب ذلك صاحبكم فالحق به قال فقلت لهم عند ذلك أنشدكم بالله الذي لا اله الا هو وما استعراكم من حقه واستودعكم من كتابه أن تعلمون أنه رسول الله قال فسكتوا قال فقال عالمهم وكبيرهم انه قد عظم عليكم فأجيبوه قالوا أنت عالمنا وسيدنا فأجبه أنت قال أما إذ أنشدتنا به فانا نعلم أنه رسول الله قال قلت ويحكم أي حكمكم قالوا اننا لم نهلك قال قلت كيف ذلك وأنتم تعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا تتبعونه ولا تصدقونه قالوا ان لنا عدواً من الملائكة وسلمان الملائكة وانه قرن به عدونا من الملائكة قال قلت ومن عدوكم ومن سلمكم قالوا عدونا جبريل وسلمان ميكائيل قال قلت وفيهم عاديتم جبريل وفيهم سلمتم ميكائيل قالوا ان جبريل ملك الغضاطة والغلظة والاعسار والتشديد والعذاب ونحو هذا وإن ميكائيل ملك الرأفة والرحمة والتخفيف ونحو هذا قال قلت ومما نزلت بهما قالوا أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره قال قلت فوالله الذي لا اله الا هو انهما الذي بينهما العداوة لئن عاداهما وسلم لمن

لهما كان عدواً ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافقت ربي في دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر وعن مقاتل زعمت اليهود أن جبريل عدونا ثم يجرى حمل النبوة فينا فجعلنا في غيرنا والأقرب في سبب عداوتهم إياه أنه كان ينزل بالقرآن على محمد صلى الله عليه وسلم كما يشعر بذلك قوله فإنه نزله أي ان عاداه أحد فالسبب في عداوته أنه نزل عليك القرآن مصداقاً لكتابهم وموافقاً له وهم كارهون للقرآن ولموافقته لكتابهم ولذلك كانوا يحرقونه ويحجرون موافقته له كقولك ان عاداك فلان

فقد آذنته وآسأت إليه أو أن عادي جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كما بمصدق الكتابين يديه فلو أنصفوا لأحبوه وشكروا له صنيعه في النزول بما ينفعهم ويصح المنزل عليهم ويمكن أن يتوجه الجزاء إلى قوله بأذن الله إلى آخره أي أن عادله أحد فلا وجه لعداوته لأنه لم ينزل بالقرآن من تلقاء نفسه وباختياره وانما جاءه بأذن الله وأمره الذي لا يحصى عنه ولا سبيل إلى مخالفته وجاءه بمصدقها هاديا مبشرا فهو من حيث إنه مأثور وجب أن (ع ٣٤) يكون معدوا ومن حيث أنه أتى بالهداية والبشارة يلزم أن يكون مشكورا فعداؤه من

هذا سبيله عداوة الله ولأنه تعالى أمر ميكائيل بذلك لانقاد لامره أيضا لا محالة ولتوجه الاشكال عليه في الوجه في تخصيص جبريل بالعداوة وجبريل يتمتع من الصبر للعلية والجملة بشرطها وعن ابن عباس وغيره أن معناه عبد الله والصبر في نزله للقرآن وإن لم يجزله ذكر لانه كما لا يؤم مثل قوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة وهذا النوع من الاضمار فيه فحاشا لسان صاحبه حيث جعله لقرط شهرته كأنه يدل على نفسه وأكثرا لامة على أن القرآن انما نزل على محمد لا على قلبه لكن خص القلب بالذكر لان السبب في تمكنه صلى الله عليه وسلم من الاداء ثباته في قلبه فعنى على قلب حفظه اياك وفهمك وقيل أي جعل قلبك متصفا باخلاق القرآن ومتأدبا بآدابه كما في حديث عائشة كان خلقه صلى الله عليه وسلم القرآن وكان حق الكلام أن يقال على قلبي الا أنه جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به كأنه قيل قل ما تكلمت به من قولي من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك ومعنى مصدق لما بين يديه موافقا لما قبله من كتب الانبياء فيم يرجع الى المبادئ والغايات دون الاوساط التي يتطرق اليها الاختلاف بتبدل الازمان والافوات ومعنى قوله وهدى وبشري أن

سالمهما ما ينبغي لجبريل أن يسلم عدو ميكائيل ولا لميكائيل أن يسلم عدو جبريل قال ثم قت فاتبعت النبي صلى الله عليه وسلم فلحقته وهو خارج من خرقه لبني فلان فقال لي يا ابن الخطاب ألا أفرئك آيات نزلن فقرأ على قل من كان عدو الجبريل فانه نزله على قلبك بأذن الله مصدق لما بين يديه حتى قرأ الآيات قال قلت بأبي وأمي يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد حدثت وأنا أريد أن أخبرك الخبر فأسمع اللطيف الخبير قد سبقني اليك بالخبر **حدثني** يعقوب قال ثنا ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن داود عن الشعبي قال قال عمر كنت رجلا أعشى اليهود في يوم مدراسهم ثم ذكر نحو حديث ربي **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب انطلق ذات يوم الى اليهود فلما أبصرهم رجوا به فقال لهم عمر أما والله ما جئت لحبكم ولا للغيرة فيكم ولكن جئت لأسمع منكم فسالهم وسألوه فقالوا من صاحب صاحبكم فقال لهم جبريل فقالوا ذاك عدونا من أهل السماء يطع محمدنا على سرنا واداء جاء بالحرب والسنة ولكن صاحبنا ميكائيل وكان اذا جاء جاء بالخصب وبالسلم فقال لهم عمر أفتعرفون جبريل وتشكرون محمدنا ففارقهم عمر عند ذلك وتوجه نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحدثه حديثهم فوجدوه قد أنزل عليه هذه الآية قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك بأذن الله **حدثني** المشي قال ثنا آدم قال ثنا أبو جعفر عن قتادة قال بلغنا أن عمر بن الخطاب أقبل على اليهود وما فذ كر نحوه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من كان عدو الجبريل قال قالت اليهودان جبريل هو عدونا لأنه ينزل بالشدة والحرب والسنة وان ميكائيل ينزل بالرخاء والعافية والخصب فجبريل عدونا فقال الله جل ثناؤه من كان عدو الجبريل **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قل من كان عدو الجبريل فانه نزله على قلبك بأذن الله مصدقا لما بين يديه قال كان لعمر بن الخطاب أرض بأعلى المدينة فكان يأتيها وكان يمر على طريق مدراس اليهود وكان كلما دخل عليهم سمع منهم وأنه دخل عليهم ذات يوم فقالوا يا عمر ما في أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحد أحب اليك منا أنتهم عمرو بن نفيع ذو نونا وعمر بن نفيع ذو نونا والناتطع فيك فقال لهم عمر أي يمين فيكم أعظم قالوا الرحمن الذي أنزل التوراة على موسى بطور سيناء فقال لهم عمر فأنشدكم بالرحن الذي أنزل التوراة على موسى بطور سيناء اتحدون محمدنا صلى الله عليه وسلم عندكم فأسكتوا فقال تكلموا ما شأنا ثم فواته ما سألتكم وأنا شاك في شيء من ديني فنظر بعضهم الى بعض فقام رجل منهم فقال أخبر والرجل تخبره أولا أخبره قالوا نعم انما نتحدثه مكتوبا عندنا ولكن صاحبنا من الملائكة الذي يأتيه بالحق هو جبريل وجبريل عدونا وهو صاحب كل عذاب أوقال أو خفف ولأنه كان وليه ميكائيل اذا لامناه فان ميكائيل صاحب كل رحمة وكل غيث فقال لهم عمر فأنشدكم بالرحن الذي أنزل التوراة على موسى بطور سيناء أين مكان جبريل من الله قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره قال عمر فأنشدكم أن الذي هو عدو

القرآن يشتمل على أمرين أحدهما بيان ما وقع التكليف به من أعمال القلوب وأفعال الجوارح فهو من هذا الوجه هدى وثانيهما بيان أن الآتي بتلك الاعمال كيف يكون ثوابه فهو من هذا الوجه بشري والاول مقدم على الثاني في الوجود فقدم في الذكر أيضا ولأريب أن البشري يختص بالمؤمنين وأما الهدى فلا فهمهم المنتفعون به كما مر في هدى للمؤمنين ولما بين في الآية المتقدمة ان من كان عدو الجبريل لأجل أنه نزل القرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم وجب أن يكون عدوا لله تعالى بين في الآية التالية أن من

الذي

كان عدو الله والمخصوصين بكرامته فان الله يعاديهم وينقم منهم والعداوة بالحقيقة لاتصح الا فتلان العدو الغير الذي يريد انزال المضاربة وهذا التصور يستحيل في حق تعالى من العاقل المتفطن لا الغافل المتغاني فغنى قوله من كان عدو الله أى لا ولياء الله كقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ان الذين يؤذون الله ورسوله أو يراد بذلك كراهتهم القيام بطاعته وبعدهم عن التمسك بدينه لان العدو لا يكاد يوافق عدوه وينقاد لأمره قال أهل التحقيق عداوتهم لله (٣٤٥) وملائكته نتيجة عداوة الله لهم ونظره اليهم في الازل

بالقهر هؤلاء في النار ولا أمانى كما أن محبة المؤمنين لله نتيجة محبة الله إياهم يحبهم ويحبونه وذلك أن صفات الله تعالى قدوة وصفات الخلق محدثة والاولى عليه للثانية وأفرد الملاك بالذ كر دلالة على فضلها كأنهم ما من حسن آخر فان التعابر في الوصف قد ينزل منزلة التعابر في الذات ولان الآية نزلت فيما يتعلق بهما فحسن أن ينص على اسميهما وتقديم جبريل في الذكر يدل على أنه أفضل من ميكائيل وأيضا ان جبريل ينزل بالوحي والعلم وذلك بسبب بقاء الأرواح وميكائيل ينزل بالخطب والرزق وهو سبب بقاء الأبدان والوحي جبريل وميكائيل يعنى أولان عداوة أحد هؤلاء توجب عداوة الله كما أن عداوة كلهم توجب ذلك ويحتمل أن يكون الواو على الاصل ويعرف ما ذكرنا من القرينة وقوله للكافرين من وضع الظاهر موضع المضمرة دلالة على أن عداوة هؤلاء كفر الآيات البينات هي آيات القرآن ولا بعد أن تشمل سائر معجزاته وان كان لفظ الانزال نابيا عنه بعض النبوة ومعنى كون الآية بينة أن العلوم تنقسم الى ما يكون طريق تحصيله والدليل الدال عليه أكثر مقدمات فيكون الوصول اليه أسعوب الى ما يكون أقل مقدمات فيكون الوصول اليه أقرب وهذا هو الالة البينة والكفر بها اما بخودها مع العلم بصحتها واما بخودها

الذى عن عينه عدو الذى هو عن يساره والذى هو عدو الذى هو عن يساره عدو الذى هو عن يمينه وأنه من كان عدو هما فانه عدو لله ثم رجع عن الخبر النبي صلى الله عليه وسلم فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقرأه عليه فقال عمر والذي بعثك بالحق لقد جئتكم وما أريد الا أن أخبركم **حدثني** المشي قال ثنا اسحق بن الجاج الرازي قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء قال ثنا زهير عن مجاهد عن الشعبي قال انطلق عمر الى يهود فقال اني أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجدون محمدا في كتابكم قالوا نعم قال فاعنكم أن تتبعوه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا كان له كفيل من الملائكة وان جبريل هو الذى يتكفل لمحمد وهو عدو من الملائكة وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذى يأتيه آتية اتبعناه قال فاني أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى يا منزلت من رب العالمين قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن جانبه الآخر فقال اني أشهد ما يقولان الا باذن الله وما كان لميكائيل أن يعادى سلم جبريل وما كان جبريل ليسلم عدو ميكائيل اذ مر نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا صاحبنا بن الخطيب فقام اليه فأثارة وقد أنزل عليه من كان عدو الجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله الى قوله فان الله عدو للكافرين **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين بن عبد الرحمن عن ابن أبي ليلى في قوله من كان عدو الجبريل قال قالت اليهود للمسلمين لو أن ميكائيل كان الذى ينزل عليكم لتبعناكم فانه ينزل بالرحمة والغيث وان جبريل ينزل بالعذاب والنقمة وهو لنا عدو قال فترأت هذه الآية من كان عدو الجبريل **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء بن خوذك وأما تأويل الآية أعنى قوله قل من كان عدو الجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله فهو ان الله يقول لنبيه قل يا محمد لعاشرا اليه ومن بنى اسرائيل الذين زعموا أن جبريل لهم عدو من أجل أنه صاحب سطوات وعذاب وعقوبات لاصحاب وحي وتنزيل ورحمة فأبوا اتباعك ومحمد وانبتوك وأنكروا ما جئتهم به من آياتي وبنات حكى من أجل أن جبريل وليك وصاحب وحي اليك وزعموا أنه عدو لهم من يكن من الناس لجبريل عدوا ومنكر أن يكون صاحب وحي الله الى أنبيائه وصاحب رحمة فأتى له ولي وخليف ومقرئانه صاحب وحي الى أنبيائه ورسوله وأنه هو الذى ينزل وحي الله على قلبى من عندى باذن ربى له بذلك يرتبط على قلبى ويشد فؤادى كما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله قل من كان عدو الجبريل قال وذلك أن اليهود قالت حين سألت محمد صلى الله عليه وسلم عن أشياء كثيرة فأخبرهم بها على ما هي عندهم الاجبريل فان جبريل كان عند اليهود صاحب عذاب وسطوة ولم يكن عندهم صاحب وحي يعنى تنزيل من الله على رسوله ولا صاحب رحمة فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما سألوه عنه أن جبريل صاحب وحي الله وصاحب نعمته وصاحب رحمة فقالوا ليس بصاحب وحي ولا رحمة هو لنا عدو فأمر الله عز وجل اكذبناهم قل يا محمد من كان عدو الجبريل فانه نزل على قلبك يقول فان جبريل

(٤٤) - (ابن جرير) - (اول) مع الجهل وترك النظر فيها والاعراض عن دلائلها وليس في الظاهر تخصيص فيدخل الكل فيه والفسق هو خروج الانسان عما حذله الى الفساد ويقرب منه الفجور لانه مأخوذ من فجور السد الذى يمنع الماء من أن يصير الى الموضع الذى يفسد عن الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصى وقع على أعظم ذلك النوع من كفر وغيره ولهذا لا يوصف صاحب الصغرة بالفسق وان تجاوز عن أمر الله تعالى كن فتح من النهر بقباصير الا يقال انه بجر النهر وفي قوله الا الفاسقون

وجهان أحدهما ان كل كافر فاسق ولا يتعكس وكان ذكر الفاسق أولى لما أتى على الكافر وغيره الثاني أن المراد وما يكفر بها الا الكافر المتجاوز عن كل حدى كفره وهذه الآيات لما كانت بينة لم يكفر بها الا الكافر الذي بلغ في الكفر النهاية القصوى وهذا نوع آخر من فضاخ اليهود عن ابن عباس أنهم كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل معبته فلما بعث صلى الله عليه وسلم من العرب كفروا به وخذوا بما كانوا يقولون (٣٤٦) فيه فقال لهم معاذ بن جبل يا معشر اليهود اتقوا الله وأسلوا فقد كنتم تستفتحون علينا

بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحن أهل الشرك ونخبر وننا أنه مبعوث وتصفون لنا صفته فقال بعضهم ما جاءنا بشئ من البينات وما هو بالذي كان ذكر لكم فنزلت واللام في الفاسقون للجنس أو إشارة إلى أهل الكتاب * أو كذا الواو للعطف على محذوف معناه أكفروا بالآيات البينات وكلمة عاهدوا واليهود موسومون بالغدر ونقض العهود وكم أخذ الله الميثاق منهم ومن آبائهم فنقضوا وكم عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفوا الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن من يعتاد منه هذه الطريقة لا يصعب على النفس من مخالفتها كصعوبة من لم تجر عاداته بذلك والنبد الرحي بالذمام ورفضه وانما قيل فريق منهم لأن منهم من لم ينقض بل أكثرهم لا يؤمنون بالتوراة وليسوا من الذين في شئ فلا يعتدون نقض المواثيق ذنباً ولما جاءهم رسول أى كتاب لتلازمهم ما بدليل كتاب الله وهو القرآن نبذوه بعد ما رزقهم تلقية بالقول كأثمهم لا يعلمون أنه كتاب الله يعنى أن علمهم بذلك رصين من قبل التوراة ولكن المكابرة هجرهم ونبذوه وراء ظهورهم مثل لأعراضهم عنه وتركهم العمل به

نزه يقول نزل القرآن بأمر الله يشد به فؤادك ويربط به على قلبك يعنى بوحينا الذى نزل به جبريل عليك من عند الله وكذلك يفعل بالمسلمين والانبياء من قبلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله يقول أنزل الكتاب على قلبك باذن الله وحدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فانه نزل على قلبك يقول نزل الكتاب على قلبك جبريل * قال أبو جعفر وانما قال جل ثناؤه فانه نزل على قلبك وهو يعنى بذلك قلب محمد صلى الله عليه وسلم وقد أمر محمد فى أول الآية أن يخبر اليهود بذلك عن نفسه ولم يقل فانه نزل على قلبى ولو قيل على قلبى كان صواباً من القول لأن من شأن العرب اذا أمرت رجلاً أن يحكى ما قيل له عن نفسه أن يخرج فعل المأمور مرة مضافاً إلى كناية نفس المخبر عن نفسه اذ كان المخبر عن نفسه مرة مضافاً إلى اسم كهيئة كناية اسم المخاطب لانه به مخاطب فيقول في نظير ذلك قل للقوم ان الخير عندي كثير فتخرج كناية اسم المخبر عن نفسه لانه المأمور أن يخبر بذلك عن نفسه وقل للقوم ان الخير عندك كثير فتخرج كناية اسم كهيئة كناية اسم المخاطب لانه وان كان مأموراً بقيل ذلك فهو مخاطب مأمور بحكاية ما قيل له وكذلك لا تقل للقوم انى قائم ولا تنزل لهم انك قائم والباء من انى اسم المأمور بقول ذلك على ما وصفنا ومن ذلك قول الله عز وجل قل للذين كفروا سيعذبون وتعلمون بالياء والتاء وأما جبريل فان العرب فيه لغات فأما أهل الحجاز فأنهم يقولون جبريل وميكال بغير همز بكسر الجيم والراء من جبريل وبالتخفيف وعلى القراءة بذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة أماتم وقيس وبعض نجد فيقولون جبرئيل وميكائيل على مثال جبريل وميكائيل بفتح الجيم والراء وهمز وزيادة ياء بعد الهمزة وعلى القراءة بذلك عامة قراء أهل الكوفة كما قال جرير ابن عطية

عبدوا الصليب وكذبوا محمد * ويجبرئيل وكذبوا ميكالا

وقد ذكر عن الحسن البصرى وعبد الله بن كثير أنهما كانا يقرآن جبريل بفتح الجيم وترك الهمز * قال أبو جعفر وهي قراءة غير جائزة القراءة بها لأن الفعل في كلام العرب غير موجود وقد اختار ذلك بعضهم وزعم أنه اسم أعجمي كما يقال سمويل وأنشد في ذلك

بحيث لو وزنت لخم بأجمعها * ما وزنت ريشة من ريش سمويلا

وأما بنو أسد فأنهم يقولون جبرين بالنون وقد حكى عن بعض العرب أنها تزيد في جبريل ألفاً فتقول جبرائيل وميكائيل وقد حكى عن يحيى بن يعمر أنه كان يقرأ جبرئيل بفتح الجيم والهمز وترك المد وتشديد اللام فأما جبر وميك فأنهما هما الاسمان اللذان أحدهما يعنى عبد والآخر يعنى عبيد وأما ايل فهو الله تعالى ذكره كما حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح الحماني عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس جبريل وميكائيل كقولك عبد الله حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن

عباس

وقيل كتاب الله التوراة لأنهم لكفروهم برسول الله كفروا بها وعن سفيان

أدركوه في الدياباج والحرير وحلوه بالذهب ولم يحلوا حلالة ولم يحرموا حرامه اللهم ارزقنا العلم بكنايك وللعل به (واته فواما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولان نحن فتنه فلا تكفر فيعلمون منهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتعلمون

ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا من اشتراءه ما له في الآخرة من خلاق ولبسنا من روباہ أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبه من عند الله خير لو كانوا يعلمون ﴿٣٤٧﴾ القرا آت ولكن خفيّا الشياطين بالرفع ابن عامر وجزء على وخلف وكذلك قوله ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى الملكين بكسر اللام ههنا وفي سورة الاعراف قتيبة على أن المنزل عليهم ما علم السحر كانا ملكين ببابل ﴿٣٤٨﴾ الوقوف على ملك سليمان ج لان الواو قد تصلح حال البيان نزاهة سليمان ورد ما افتروا ﴿٣٤٩﴾ عليه السحر ط قيل على جعل ما نافية ولا يتضح

لما قضته ما في سياق الآية من اثبات السحر بل ما خبرية معطوفة على قوله السحر على أنها وان كانت نافية محتمل كون الواو حالا على تقدير يعلمون الناس السحر غير منزل فلا يفضل وفي الآية عشر ما آت احداها كافة في اغما والاخيرة نكرة منصوبة في لبسنا والباقية خبرية ثم نافية ثم خبرية على التعاقب وماروت ط فلا تكفر ط وزوجه ط باذن الله ط ولا ينفعهم ط من خلاق ط يجوز الوقف لابتداء اللام أنفسهم ط يعلمون ه خير ط يعلمون ه ﴿٣٤٩﴾ التفسير من قبائح أفعالهم أنهم نذوا كتاب الله وأقبلوا على السحر ودعوا الناس اليه وهذا شأن اليهود الذين كانوا في زمن محمد صلى الله عليه وسلم وقيل انهم الذين تقدموا من اليهود وقيل انهم الذين كانوا في زمن سليمان عليه السلام من السحرة لأن أكثر اليهود ينكرون نبوة سليمان ويعتدونه من جملة ملوك الدنيا فالذين كانوا منهم في زمانه لا يمنع أن يعتقدوا فيه أنه اغما وجد ذلك الملك العظيم بسبب السحر والاولى أن يقال اللفظ يتناول الكل قال السدي لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوه بالتوراة فخاصموه بها فانفتحت التوراة والقرآن فنذوا التوراة وأخذوا بكتاب

عباس قال جبريل عبدالله وميكائيل عبيد الله وكل اسم ايل فهو الله حدثننا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن اسمعيل بن رعاء عن عمير مولى ابن عباس أن اسرافيل وميكائيل وجبريل واسرافيل كقولك عبدالله حدثننا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن المنهال ابن عمرو عن عبدالله بن الحرث قال ايل الله بالعبرانية حدثننا الحسين بن زيد الضحاك قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا قيس عن عاصم عن عكرمة قال جبريل اسمه عبدالله وميكائيل اسمه عبيد الله ايل الله حدثننا الحسين بن عمرو بن محمد العبقرى قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن علي بن حسين قال اسم جبريل عبدالله واسم ميكائيل عبيد الله واسم اسرافيل عبد الرحمن وكل معبد ايل فهو عبدالله حدثننا المنثي قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن محمد المديني قال المنثي قال قبيصة أراه محمد ابن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن علي بن حسين قال ما تعدون جبريل في أسمائكم قال جبريل عبدالله وميكائيل عبيد الله وكل اسم فيه ايل فهو معبد الله حدثننا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن علي بن حسين قال هل تدري ما اسم جبريل من أسمائكم قال قلت لأقوال عبدالله قال فهل تدري ما اسم ميكائيل من أسمائكم قال لا قال عبيد الله وقد سمي لي اسرافيل باسم نحو ذلك فسنيت الالهة قد قال لي رأيت كل اسم يرجع الى ايل فهو ومعبد به حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خفيف عن عكرمة في قوله جبريل قال جبر عبد ايل الله وميكائيل عبد ايل الله قال أبو جعفر فهذا تأويل من قرأ جبرئيل بالفتح والهمز والمذ وهو ان شاء الله معنى من قرأ بالكسر وترك الهمز وأما تأويل من قرأ ذلك بالهمز وترك المد وتشديد اللام فانه قصد بقوله ذلك كذلك الى اضافته جبر وميكائيل الى اسم الله الذي يسمى به بلسان العرب دون السرياني والعبراني وذلك أن الال بلسان العرب الله كما قال لا يرقبون في مؤمن إلا ولادمة فقال جماعة من أهل العلم الاله هو الله ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لو فديتني خنيفة حين سألتهم عما كان مسيلة يقول فأخبروه فقال لهم ويحكم أين ذهب بكم والله ان هذا الكلام ما خرج من إل ولا بر يعني من إل من الله وقد حدثننا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن سليمان التيمي عن أبي مجاز في قوله لا يرقبون في مؤمن إلا ولادمة قال قول جبريل وميكائيل واسرافيل كانه يقول حين يضيف جبر وميكائيل واسرا الى ايل يقول عبدالله لا يرقبون في مؤمن إلا كانه يقول لا يرقبون الله عز وجل ﴿٣٥٠﴾ القول في تأويل قوله تعالى (مصدة قالما بين يديه) يعني جل ثناؤه بقوله مصدة قالما بين يديه القرآن ونصب مصدة على القطع من الهاء التي في قوله نزل على قلبك فعني الكلام فان جبريل نزل القرآن على قلبك يا محمد مصدة قالما بين يدي القرآن يعني بذلك مصدة قالما سلف من كتب الله أمامه ونزلت على رسله الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه اياها موافقة معانيه معانيها في الامر باتباع محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله وهي تصديقه كما

اصف وسحر هاروت وماروت ومعنى تتلوتقرا أو على ملك سليمان أي على عهده وفي زمانه وقيل تلاعبه أي كذب بالقوم لما ادعوا أن سليمان اغما وجد تلك الملكية بسبب ذلك العلم كان ذلك الادعاء كالاقتراء على ملك سليمان وأما الشياطين فالأكثر على أنهم شياطين الجن وأنهم كانوا يسترقون السمع ثم يسمعون ما سمعوا كاذب يلقونوها ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها ويقرؤها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمان سليمان حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم سليمان ملكه الاله هذا العلم وقيل انهم شياطين الانس

لما روي في الخبر ان سليمان كان قد دفن كثيرا من العلوم التي خصه الله تعالى بها تحت سري ملكه حرصا على انه ان هلك الظاهر منها يبق ذلك المدفون فلما مضت مدة على ذلك توصل قوم من المنافقين الى ان كتبوا في خلال ذلك اشياء من السحر تناسب تلك الاشياء من بعض الوجوه ثم من بعد موته واطلاع الناس على تلك الكتب اوهموا الناس انه من عمل سليمان وانه ما وصل الى ما وصل اليه هذه الاشياء وزيفوا قول الاكثرين بان شياطين الجن لو قدروا على (٣٤٨) تغيير كتب الانبياء وشراعتهم بحيث يبق ذلك التحريف مخفيا فيما بين الناس لارتفع

الوثوق عن جميع الشرائع وهذا بخلاف ما يفعله الانسان فانه لا يكاد يخفي على بني نوعه واختلاف في سبب اضافتهم السحر الى سليمان فقتل ليرجع ذلك منهم وقيل لانهم ما كانوا مقرين بنبوته وقيل لانه لما خاظ الجن وأظهر أسرار عجيبة غلب على ظنونهم انه استفاد ذلك من الجن وقوله وما كفر سليمان تزييله عما نسب القوم اليه من السحر المستلزم للكفر فان كونه نبيا ينافي كونه ساحرا كافرا ثم بين أن الذي برأ منه لا صق بغيره فقال ولكن الشياطين كفروا ثم ذكر ما به كفروا ففقد كان من الجائر أن يتوهم أنهم كفروا لا بالسحر فقال يعلمون الناس السحر وما أنزل أي ويعلمونهم الذي أنزل على الملكين وهاروت وماروت عطف بيان للذين علمان لهما ممنوعان من الصرف للعلمية والعجمة وليسامن الهرت والمرت وهو الكسر كما زعم بعضهم لانها لو كانت من لسان نوحا وقيل بدلان منها ١٠ ولذا ذكره هنا حقيقة السحر وقصة هاروت وماروت أما السحر ففي اللغة عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفي سببه ومنه الساحر للعالم وسحره خدعه والسحر الرثة وفي الشرع مختص بكل أمر يخفي سببه ويتخيل من غير حقيقة ويجري مجرى التوهم والخداع

حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس مصداق لما بين يديه يقول لما قبله من الكتب التي أنزلها الله والآيات والرسائل الذين بعثهم الله بالآيات نحو موسى ونوح وهود وشعيب وصالح وأشباههم من الرسل صلى الله عليهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة مصداق لما بين يديه من التوراة والانجيل حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله ١٠ القول في تأويل قوله تعالى (وهدي وبشرى للمؤمنين) يعني بقوله جل ثناؤه وهدي ودليل وبرهان وانما سماه الله جل ثناؤه هدي لاهتداء المؤمنين به واهتداه اياه هاديا يتبعه وقائدا متقادا لمره ونهيه وحلاله وحرامه والهادي من كل شيء ما تقدم أمامه ومن ذلك قيل لا وائل الخليل هو اديها وهو ما تقدم أمامها وكذلك قيل للعنق الهادي لتقدمه لئلا يام سائر الجسد وأما البشري فانه البشارة أخبر الله عباده المؤمنين جل ثناؤه أن القرآن لهم بشرى منه لانه أعلمهم بما أعد لهم من الكرامة عنده في جناته وما هم اليه صائرون في معادهم من ثوابه وذلك هو البشري التي بشر الله بها المؤمنين في كتابه لان البشارة في كلام العرب هي اعلام الرجل بما يمكن به عالمها يسره من الخير قبل أن يسمعه من غيره أو يعلمه من قبل غيره وقد روي في ذلك عن قتادة قول قريب المعنى مما قلناه حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هدي وبشرى للمؤمنين لان المؤمن اذا سمع القرآن حفظه ووعاه وانتفع به واطمأن اليه وصدق بوعود الله الذي وعده وكان على يقين من ذلك ١٠ القول في تأويل قوله جل ذكره (من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه من كان عدوا لله من عاداه وعادى جميع ملائكته ورسله واعلامه منه أن من عادى جبريل فقد عاداه وعادى ميكائيل وعادى جميع ملائكته ورسله لان الذين سماهم الله في هذه الآية هم أولياء الله وأهل طاعته ومن عادى الله ووليا فقد عادى الله وبارزه بالحاربة ومن عادى الله فقد عادى جميع أهل طاعته وولايته لان العدو لله عدو لولايته والعدو لولايته الله عدو له فكذلك قال لليهود الذين قالوا ان جبريل عدونا من الملائكة وميكائيل ولينا منهم من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين من أجل أن عدو جبريل عدو كل ولي لله فأخبرهم جل ثناؤه أن من كان عدوا لجبريل فهو لكل من ذكره من ملائكته ورسله وميكال عدو وكذلك عدو بعض رسل الله عدو لله ولكل ولي وقد حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد الله بن العتيبي عن رجل من قریش قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم اليهود فقال أسألكم بكتابكم الذي تقرأون هل تجدون به قد بشرى عيسى بن مريم أن يأتيكم رسول اسمه أحمد فقالوا اللهم وجدناك في كتابنا ولكننا كرهناك لانك تسحق الاموال وتهريق الدماء فانزل الله من كان عدوا لله وملائكته الآية حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن حصين بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ان يهوديا لقي عمر فقال له ان

ومتي أطلق ولم يقيد فأدغم فاعله قال تعالى سحر وأعين الناس يعني مؤهوا عليهم حتى ظنوا أن حبالهم وعصمهم تسعي وقد يستعمل مقيدا فباعده ويحمد وهو السحر الحلال قال صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا سمي صلى الله عليه وسلم بعض البيان سحرا لأن صاحبه بوضع الشيء المشكل ويكشف عن حقيقة بحسن بيانه ولطف عبارته ويقدر على تحسين القبيح وتقيح الحسن بسخط نارة فيقول أسوأ ما يمكن ويرضى نارة فيقول أحسن ما يعلم ثم السحر على أقسام منها سحر الكلدانيين الذين كانوا في قديم الدهر وهو قوم

يعبدون البدوا كتب وزعمون أنهم هي المنبر لهذا العالم ومنها صدر الخيرات والشرور والسعادة والخوسة ويستعدون الخوارق بواسطة تزيين القوى السماوية بالقوى الارضية وهم الذين بعث الله تعالى ابراهيم عليه السلام مبطلا لمقاتلتهم واداعيلهم مذهبهم ومنها سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية بدليل أن الجذع الذي يتمكن الانسان من المشي عليه لو كان موضوعا على الارض لاعتكته المشي عليه لو كان كالجسر وماذا الا لأن تخيل السقوط متى قوى أوجبه وقد اجتمعت (٣٤٩) الطبائع على نهى المعروف عن النظر الى الأشياء

الحجر والمصروع عن النظر الى الأشياء القوية المعان أو الدوران وماذا الا لأن النفوس خلقت مطيعة للأوهام وحكي في الشفاء عن أرسطو أن الدجاجة اذا تشبهت كثيرا بالديكة في الصوت وفي الحراب مع الديكة ثبت على ساقها مثل الشيء النابت على ساق الديك وهذا يدل على أن الاحوال الجسمانية تابعة للاحوال النفسانية واجتمعت الأمم على أن الدعاء مظنة الاجابة وأن الدعاء باللسان من غير طلب لنفساني قليل الاثر ويحكي أن بعض الملوك عرض له فالج فدخل عليه بعض الخذاق من اطباء على حين غفلة منه وشافهه بالشم والقدح في العرض فاشتد غضب الملك وقفر من مرقد قفزة اضطرارية وزالت تلك العلة المزمنة والاصابة بالعين مما اتفق عليه العقلاء والتحقيق فيه أن النفس اذا كانت مستعملة على البدن شديدة الانجذاب الى عالم السموات كانت كائنات روح من الارواح السماوية وكانت قوية التأثير في مواد هذا العالم أما اذا كانت ضعيفة شديدة التعلق بهذه الذات البدنية فحينئذ لا يكون لها نصيب البتة الا في هذا البدن فإذا أراد أن يتعدى تأثيرها الى بدن آخر اتخذ تمثال ذلك الغير ووضعه عند

جبريل الذي يذكره صاحبك هو عدو لنا فقال له عمر من كان عدو لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين قال فنزلت على لسان عمر وهذا الخبر يدل على أن الله أنزل هذه الآية تو بخاليه وفي كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم واخبار امته لهم أن من كان عدوا لمحمد فانه الله عدو وأن عدو محمد من الناس كلهم لمن الكافرين بالله الجاحدين آياته فان قال قائل أوليس جبريل وميكائيل من الملائكة قيل بلى فان قال فامعنى تكرير ذكرهما بأسمائهما وقد مضى ذكرهما في الآية في جملة أسماء الملائكة قيل معنى افراد ذكرهما بأسمائهما أن اليهود لما قالت جبريل عدونا وميكائيل ولينا وزعمت أنها كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم من أجل أن جبريل صاحب محمد صلى الله عليه وسلم أعلمهم الله أن من كان لجبريل عينا فان الله عدو وأنه من الكافرين فنص عليه باسمه وعلى ميكائيل باسمه لئلا يقول منهم قائل انما قال الله من كان عدوا لله وملائكته ورسله ولسان الله ولا ملائكته ورسله أعداء لان الملائكة اسم عام محتمل لخاص وجبريل وميكائيل غير اذلين فيه وكذلك قوله ورسله فلست يا محمد دا خلا فيهم فنص الله تعالى على أسمائهم زعموا أنهم أعداؤه بأعيانهم ليقطع بذلك تلبسهم على أهل الضعف منهم ويحسم قلوبهم أمورهم على المنافقين وأما اظهار اسم الله في قوله فان الله عدو للكافرين وتكريره فيه وقد ابتدأ أول الخبر بذكره فقال من كان عدو لله وملائكته فلئلا يلتبس لو ظهر ذلك بكنية فقيس فانه عدو للكافرين على سامعه من المعنى بالهاء التي في فانه أم رسل الله جل ثناؤه أم جبريل أم ميكائيل اذ لو جاء ذلك بكنية على ما وصفت فانه يلتبس معنى ذلك على من لم يوقف على المعنى بذلك لاحتمال الكلام ما وصفت وقد كان بعض أهل العربية يوجه ذلك الى نحو قول الشاعر

ليت الغراب غداة يعب دأبا * كان الغراب مقطوع الأوداج

وأنه اظهار الاسم الذي حظته الكناية عنه والامر في ذلك بخلاف ما قال وذلك أن الغراب الثاني لو كان مكنى عنه لما التبس على أحد يعقل كلام العرب أنه كناية اسم الغراب الاول اذ كان لاشئ قبله محتمل الكلام أن يوجه اليه غير كناية اسم الغراب الاول (١) وان قيل قوله فان الله عدو للكافرين اسماء لوجاء اسم الله تعالى ذكره مكنيا عنه لم يعلم من المقصود اليه بكنية الاسم الابتوقيف من حجة فلذلك اختلف أمرهما في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد أنزلنا اليك آيات بينات) يعني جل ثناؤه بقوله ولقد أنزلنا اليك آيات أي أنزلنا اليك يا محمد علامات واجتات دالات على نبوتك وتلك الآيات هي ما حواه كتاب الله الذي أنزله الى محمد صلى الله عليه وسلم من خفايا علوم اليهود ومكنون سر أخبارهم وأخبار أوائلهم من بني اسرائيل والنباء ما تضمنته كتبهم التي لم يكن يعلمها الا أخبارهم وعلماءهم وما حرفة أوائلهم وأخبرهم وبدلوه من أحكامهم التي كانت (ما) قوله وان قيل قوله فان الله عدو للكافرين كذا في الأصل ولعل فيه تحريف من النسخ ووجه الكلام وان قيل في قوله فان الله عدو للكافرين فانه وجاء اسم الله الخ تأمل كتبه مصححه

الحس فاشتغل الحس به وتبعه الخيال عليه وأقبلت النفس الناطقة بالكتابة على ذلك فقوت التأثيرات النفسانية والتصرفات الروحية وبعضه الانقطاع عن المؤلفات والمشتبهات وتقليل الغذاء والاعتزال عن الناس ثم ان كانت النفس مناسبة لهذا الامر بحسب ماهيتها وخاصيتها اعظم التأثير وأما الرقي فان كانت بالفاظ معلومة فالأمر فيها طاهر لان الغرض منها أن حس البصر كما اشتغل بالأمور المناسبة للغرض حس السمع أيضا يشتغل بها فان الحواس متى تطابقت متوجهة الى الغرض الواحد كان توجه النفس اليه أقوى وان كانت بالفاظ غير

معلومة حصلت للنفس هناك حالة شبهة بالحيرة والدهشة ويحصل لها الذلة انجذاب وانقطاع عن المحسوسات وإقبال على ذلك الفصل في قوى التأثير النفساني فيحصل الغرض وهذا القول في الدخن قالوا فثبت أن هذا القدر من القوة النفسانية مستقل بالتأثير فإن انضم إليه الاستعانة بالقسم الأول وهو تأثيرات الكواكب قوى الأثر جدا لاسيما أن حصل لهذه النفس مدد من النفوس المفارقة المشابهة لها ومن الأنوار أنفائضه من النفوس الفلكية ومنها سحر (٣٥٠) من يستعين بالأرواح الارضية وهو المسي بالعرائم وتسخير الجن ومنه التخييلات

الآخذة بالعيون وتسمى الشعوذة وذلك أن أغلاط البصر كثيرة فإن راكب السفينة إذا نظر إلى الشط رأى السفينة واقفة والشط متحركاً والقطرة النازلة ترى خطاً مستقيماً والعنبه ترى في الماء كالزجاجه ويرى العظيم من البعيد صغيراً وقد لا تنفد القوة الباصرة على المحسوس وقوفاً تاماً إذا أدركت المحسوس في زمان صغير جداً فيخلط البعض ببعض ولا يتميز فإن الرحي إذا أخرجت من مركزها إلى محيطها خطوطاً كثيرة بأنوار مختلفة ثم أدبرت فإن البصر يرى لونها واحداً كأنه مركب من كل تلك الألوان وأيضاً النفس إذا كانت مشغولة بشئ فربما حضر عند الحس شئ آخر فلا يشعر بالحس به البتة كما أن الانسان عند دخوله على السلطان قد يلقاه انسان ويتكلم معه فلا يعرفه ولا يفهم كلامه لما أن قلبه مشغول بشئ آخر وكذا الناظر في المرآة ربما قصده أن يرى سطح المرآة هل هو مستو أم لا فلا يرى شيئاً مما في المرآة فالمشعور إذا خاذق يظهر عمل شئ يشغل أذهان الناظرين به ويأخذ عيونهم إليه حتى إذا استقر بهم الشغل بذلك الشئ والتحدث بنحوه عمل شئ آخر عملاً بسرعة فيبقى ذلك العمل خفياً لتعاون الشيتين اشتغالهم

في التوراة فأطلع الله في كتابه الذي أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فكان في ذلك من أمره الآيات البينات لمن أنصف نفسه ولم يدعه إلى اهلا كهلا الحسد والبغى إذ كان في فطرة كل ذي فطرة صحيحة تصديق من أتى بعث الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات التي وصفت من غير تعلم تعلمه من بشر ولا أخذ شئ منه عن آدمي وبخو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس ولقد أنزلنا إليك آيات بينات يقول فأنت تتلوهم عليهم وتخبرهم به غدوة وعشية وبين ذلك وأنت عندهم أمي لم تقرأ كتاباً وأنت تخبرهم عافى أيديهم على وجهه يقول الله في ذلك لهم عبرة وبيان وعليهم حجة لو كانوا يعلمون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلة قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال ابن صوريا القطيوني لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ما جئنا بشئ نعرفه وما أنزل الله عليك من آية بينة فتبعل بها فنزل الله عز وجل ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا نونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال قال ابن صوريا الرسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كرمثه **القول** في تأويل قوله تعالى (وما يكفر بها إلا الفاسقون) يعني بقوله جل ثناؤه وما يكفر بها إلا الفاسقون وما يمجدها وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن معنى الكفر الجود بما أغنى عن عادته هاهنا وكذلك بينا معنى الفسق وأنه الخروج عن الشئ إلى غيره فتأويل الآية ولقد أنزلنا إليك فيما أوحينا إليك من الكتاب علامات وأخبات تبين لعلماء بني إسرائيل وأخبارهم الجاحدين بنوتك والمكذبين رسالتك أنك لى رسول البهم ونبي مبعوث وما يمجده تلك الآيات الدالات على صدقك ونبوتك التي أنزلتها إليك في كتابي فيكذب بها منهم إلا الخارج منهم من دينه التارك منهم فرائضى عليه في الكتاب الذى تدين بتصديقه فأما المتسل منهم بدينه والمتبع منهم حكم كتابه فإنه بالذى أنزلت إليك من آياتي مصدق وهم الذين كانوا آمنوا بالله وصدقوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من يهود بني إسرائيل **القول** في تأويل قوله جل ذكره (أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون) اختلف أهل العربية في حكم الواو التي في قوله أو كلما عاهدوا عهداً فقال بعض نحويي البصر بين هي واو تجعل مع حروف الاستفهام وهي مثل الفاء في قوله أف كلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم قال وهما زائدتان في هذا الوجه وهي مثل الفاء التي في قوله فانه لتصنعن كذا وكذا وكقول للرجل أفلا تقوم وان شئت جعلت الفاء الواو هاهنا حرف عطف وقال بعض نحويي الكوفيين هي حرف عطف أدخل عليها حرف الاستفهام والصواب في ذلك عندى من القول أنها واو عطف أدخلت عليها ألف الاستفهام كأنه قال جل ثناؤه وإذا أخذنا منكم عهداً فقومكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة

واسمها

بالاول وسرعة اتانها بالثاني ومنها الأعمال العجيبة التي تظهر من الآلات المركبة على النسب الهندسية

أولضروب الخيلاء كفارسين يقتتلان فيقتل أحدهما الآخر ومنه الصور التي يصورها الروم والهند حتى لا يفرق الناظر بينها وبين الانسان وقد يصورونها ضاحكة أو باكية وقد يفرق بين فعل السرور وفعل الحزن ومن هذا الباب تركب صندوق الساعات وعلم جحر الانقال وهذا لا يعد من السحر عرفاً لان لها اسباباً معلومة يقينية ومنها الاستعانة بخواص الادوية والأحجار ومنها تعليق القلب وهو أن يدعى

الساحر أنه قد عرف الاسم الأعظم وأن الجن يتقادون له في أكثر الأمور فإذا اتفق أن كان السامع ضعيف القلب قليل التمييز اعتقد أنه حق وتعلق قلبه بذلك وحصل في قلبه نوع من الرعب وحينئذ تضعف القوى الحساسة فيتمكن الساحر من أن يفعل فيه ما شاء وإن من جرب الأمور وعرف أحوال الناس علم أن تعليق القلب أثر عظيم في تنفيذ الأعمال وإخفاء الأسرار ومنها السعي بالنيمة والتضريب من وجوه خفية لطيفة وذلك شائع في الناس فهذه جملة الكلام في أقسام السحر وعند المسلمين (٣٥١) كلها مستندة إلى قدرة الله فإنه لا يتمتع وقوع هذه الخوارق بأجراء العادة عند

سحر السحرة وانفقوا على أن العلم به ليس بقبيح ولا مخطور لأن العلم لذاته شريف وأعموم قوله تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ولان الفرق بينهما وبين المعجز يمكن به إلا أن اجتنابه أقرب إلى السلامة كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تحرالي الغواية * وأما ان الساحر هل يكفر أم لا فلا نزاع بين الأمة في أن من اعتقد أن الكواكب هي المدبرة لهذا العالم وهي الخائفة لما فيه من الحوادث والخسرات والشرور فإنه يكون كافرا على الإطلاق وهذا هو القسم الاول من السحر وأما النوع الثاني وهو أن يعتقد أنه قد يبلغ روح الانسان في التصفية والقوة إلى حيث يقدر على إيجاد الأجسام واعدامها وتغيير البنية والشكل فالأظهر اجماع الأمة أيضا على تكفيره وأما أن يعتقد الساحر أنه قد يبلغ في التصفية وقراءة الرق وتدخين بعض الأدوية إلى حيث يخلق الله تعالى عقيب أفعاله على سبيل العادة الأجسام والحياة والعقل وتغيير البنية والشكل فالاعتزلة انفقوا على تكفير من يجوز ذلك قالوا لأنه مع هذا الاعتقاد لا يمكنه أن يعرف صدق الانبياء والرسل وزيف بان الانسان لو ادعى

واسمهم قالوا اسمعنا وعصينا وكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم ثم أدخل ألف الاستفهام على وكلما فقال قالوا اسمعنا وعصينا وكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم وقد بينا فيما مضى أنه غير جائز أن يكون في كتاب الله حرف لا معنى له فأعني ذلك عن إعادة البيان على فساد قول من زعم أن الواو والفاء من قوله أو كلما أو فكما زائدان لا معنى لهما وأما العهد فإنه الميثاق الذي أعطته بنو اسرائيل ربهم ليعلق بمافي التوراة مرة بعد أخرى ثم نقض بعضهم ذلك مرة بعد أخرى فويعهم جل ذكره بما كان منهم من ذلك وغيره أبناءهم انسلخوا منها جههم في بعض ما كان جل ذكره أخذ عليهم بالإيمان به من أمر محمد صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق فكفروا ومحمد ومافي التوراة من نعمته وصفته فقال تعالى ذكره أو كلما عاهد اليهود من بنو اسرائيل ربهم عهدا وأوفوه ميثاقا نبذه فريق منهم فتركوه ونقضه كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال قال مالك بن الصيف حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لهم لهم ما أخذ عليهم من الميثاق وما عهد الله لهم فيه والله ما عهد النبا في محمد صلى الله عليه وسلم وما أخذله علمنا ميثاقا فأنزل الله جل ثناؤه أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون حدثنا ابن جسيم قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله قال أبو جعفر وأما النبذ فإن أصله في كلام العرب الطرح ولذلك قيل للقطوط المنبذ لانه مطروح مرمى به ومنه سمي النبيذ نبذا لأنه زبيب أو تمر يطرح في وعاء ثم يعالج بالماء وأصله مفعول صرف إلى الفعل أعني أن النبيذ أصله منبذ ثم صرف إلى الفعل ففعل نبذ كما قيل كف خضيب ولحية دهنين يعني محضوبة ومدهونة يقال منه نبذته أنبذه نبذا كما قال أبو الاسود الديلي

نظرت إلى عنوانه فنبتذته * كنبذك نعلنا خلقت من نعالكا

فعني قوله جل ذكره نبذه فريق منهم طرحة فريق منهم فتركه ورفضه ونقضه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة نبذه فريق منهم يقول نقضه فريق منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح قوله نبذه فريق منهم قال لم يكن في الارض عهد يعاهدون عليه الا نقضوه ويعاهدون اليوم وينقضون غد اقال وفي قراءة عبد الله نقضه فريق منهم والهاء التي في قوله نبذه من ذكر العهد فعناه أو كلما عاهدوا عهدا نبذ ذلك العهد فريق منهم والفريق الجماعة لا واحد له من لفظه بمنزلة الجيش والرهط الذي لا واحد له من لفظه والهاء والميم اللتان في قوله فريق منهم من ذكر اليهود من بنو اسرائيل وأما قوله بل أكثرهم لا يؤمنون فإنه يعني جل ثناؤه بل أكثر هؤلاء الذين كلما عاهدوا الله عهدا واثقوه هو ثقتان نقضه فريق منهم لا يؤمنون ولذلك وجهان من التأويل أحدهما أن يكون الكلام دلالة على الزيادة والتكثير في عدد المكذبين الناقضين عهد الله على عدد الفريق فيكون الكلام

النسوة وكان كاذبا في دعواه فإنه لا يجوز من الله تعالى اظهار الخوارق على يده لئلا يحصل التلبس أما إذا لم يدع النسوة فظهرت الخوارق على يده لم يفض ذلك إلى التلبس فإن الحق يتميز عن المبتطل بما ان الحق تحصل له هذه الاشياء مع ادعاء النسوة والمبتطل لا تحصل له هذه الاشياء مع ادعاء النسوة وان حصلت لم يتم فصوله الباطل كالأعرج وأما سائر أنواع السحر فلا شك أنها ليست بكفر وحكم من كفر بالسحر حكم المرتد وإذا سحر انسانا فانه قال اني سحرته وسحرى يقتل غالوا حب عليه النود وان قال سحرته وسحرى قد يقتل وقد لا يقتل فهو

معلومة حصلت للنفس هناك حالة شبيهة بالحيرة والدهشة ويحصل لها اذذالك الحجاب وانقطاع عن المحسوسات واقبال على ذلك الفعل فيقوى التأثير النفساني فيحصل الغرض وهكذا القول في الدخن فالواقيتبت أن هذا القدر من القوة النفسانية مستقل بالتأثير فان انضم اليه الاستعانة بالقسم الاول وهو تأثيرات الكواكب قوى الأثر جدا لاسيما ان حصل لهذه النفس مدد من النفوس المارقة المشابهة لها ومن الانوار النفاضة من النفوس الفلكية ومنها صر (٣٥٠) من يستعين بالارواح الارضية وهو المسمى بالعرازم وتسخير الجن ومنه التخيلات

الآخذة بالعيون وتسمى الشعوذة وذلك أن أغلاط البصر كثيرة فان راكب السفينة اذا انظر الى الشط رأى السفينة واقفة والشط متحركا والقطرة النازلة ترى خطا مستقيما والغلبة ترى في الماء كالزجاجة ويرى العظم من البعيد صغيرا وقد لاتقف القوة الباصرة على المحسوس وقوفا تاما اذا أدركت المحسوس في زمان صغير جدا فيخلط البعض بالبعض ولا يميز فان الرحي اذا أخرجت من مركزها الى محيطها خطوطا كثيرة بألوان مختلفة ثم أدبرت فان البصر يرى لونا واحدا كأنه مركب من كل تلك الألوان وأيضا النفس اذا كانت مشغولة بشئ فرمعا حضر عند الحس شئ آخر فلا يشعر بالحس به البتة كما أن الانسان عند دخوله على السلطان قد يلقاه انسان ويتكلم معه فلا يعرفه ولا يفهم كلامه لما أن قلبه مشغول بشئ آخر وكذا الناظر في المرآة يراى قصداً يرى سطح المرأة هل هو مستو أم لا فلا يرى شيئا في المرآة فالمشعور بالحاذق يظهر عمل شئ يشغل أذهان الناظرين به و يأخذ عيونهم اليه حتى اذا استقر بهم الشغل بذلك الشئ والتحديث بخوده عمل شئ آخر عملا بسرعة فيبقى ذلك العمل خفيا لتعاون الشئتين اشتغالهم

في التوراة فأطلع الله في كتابه الذي أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فكان في ذلك من أمره الآيات البينات لمن أنصف نفسه ولم يدعه الى اهلاكلها الحسد والبغى اذ كان في فطرة كل ذي فطرة صحيحة تصديق من أتى بمثل الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات التي وصفت من غير تعلم تعلمه من بشر ولا أخذ شئ منه عن آدمي و بنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي ذوق عن الضحاك عن ابن عباس** ولقد أنزلنا اليك آيات بينات يقول فأنت تتلوهم عليهم وتخبهم به غدوة وعشية وبين ذلك وأنت عندهم أي لم تقرأ كتابا وأنت تخبهم بما في أيديهم على وجهه **قال الله في ذلك لهم عبرة وبيان** وعليهم حجة لو كانوا يعلمون **حدثنا ابن حديد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت** عن عكرمة مولى ابن عباس وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال ابن صوريا القبطوني لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ما جئتنا بشئ نعرفه وما أنزل الله عليك من آية بينة فتنبعل بها فأقر الله عز وجل ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفركم الا الفاسقون **حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت** قال حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس قال قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله **القول في تأويل قوله تعالى (وما يكفر بها الا الفاسقون)** يعني بقوله جعل ثناؤه وما يكفر بها الا الفاسقون وما يجحد بها وقد دللنا فيما مضى من كتابنا هذا على أن معنى الكفر الجحود بما أغنى عن اعادتها هنا وكذلك بنام معنى الفسق وأنه الخروج عن الشئ الى غيره فتأويل الآية ولقد أنزلنا اليك فيما أوحينا اليك من الكتاب علامات واخبات تبين لعلما بني اسرائيل وأخبارهم الجاحدين بنبوته والمكذبين رسالتك أنك لى رسول الله ومنى مبعوث وما يجحد تلك الآيات الدالات على صدقك ونبوته التي أنزلتها اليك في كتابي فيكذب بها منهم الا الخارج منهم من دينه التارك منهم فرائضه عليه في الكتاب الذي تدين بتصديقه فأما المتمسك منهم بدينه والمتبع منهم حكم كتابه فانه بالذي أنزل اليك من آياتي مصدق وهم الذين كانوا آمنوا بالله وصدقوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل **القول في تأويل قوله جل ذكره (أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون)** اختلف أهل العربية في حكم الواو التي في قوله أو كلما عاهدوا عهدا فقال بعض نحوي البصريين هي واو تجعل مع حروف الاستفهام وهي مثل الفاء في قوله أف كلما جاءكم رسول بما لا تؤمن أنفسكم استكبرتم قال وهما زائدتان في هذا الوجه وهي مثل الفاء التي في قوله فآله لتصنعن كذا وكذا وكقولك للرجل أفلا تقوم وان شئت جعلت الفاء والواو هما حرف عطف وقال بعض نحوي الكوفيين هي حرف عطف أدخل عليها حرف الاستفهام والصواب في ذلك عندى من القول أنهم واو عطف أدخلت عليها ألف الاستفهام كأنه قال جل ثناؤهم واذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة

والاول وسرعة اتانها بالثاني ومنها الأعمال العجيبة التي تظهر من الآلات المركبة على النسب الهندسية وألضر وب الخلاء كفارسين يقتلان فقتل أحدهما الآخر ومنه الصور التي يصورها الروم والهند حتى لا يفرق الناظر بينا وبين الانسان وقد يصورونها ضاحكة أو باكسة وقد يفرق بين ضحك السرور وضحك الحزن ومن هذا الباب تركب صندوق الساعات وعلم جر الاتقال وهذا لا يعد من السحر عز قال لها أسبابا معلومة يقينية ومنها الاستعانة بخواص الادوية والأحجار ومنها تعليق القلب وهو أن يدعى

الساحر أنه قد عرف الاسم الأعظم وأن الجن ينقادون له في أكثر الأمور فإذا اتفق أن كان السامع ضعيف القلب قليل التمييز اعتقد أنه حق وتعلق قلبه بذلك وحصل في قلبه نوع من الرعب وحينئذ تضعف القوى الحساسة فيتمكن الساحر من أن يفعل فيه ما شاء وإن من جرب الأمور وعرف أحوال الناس علم أن تعليق القلب أثر عظيم في تنفيذ الأعمال وإخفاء الأسرار ومنها السعي بالتيمة والتضريب من وجوه خفية لطيفة وذلك شائع في الناس فهذه جملة الكلام في أقسام السحر وعند المسلمين (٣٥١) كلها مستندة إلى قدرة الله فإنه لا يمنع وقوع

هذه الخوارق بأجراء العادة عند

سحر السحرة وانفقوا على أن العلم

به ليس بقبيح ولا محظور لأن العلم

لذاته شريف وأعموم قوله تعالى

قل هبل يستوى الذين يعلمون

والذين لا يعلمون ولأن الفرق بينه

وبين المعجز يمكن به إلا أن احتشاه

أقرب إلى السلامة كتعلم الفلسفة

التي لا يؤمن أن تحرالي الغواية

* وأما الساحر هل يكفر أم لا فلا

نزاع بين الأمة في أن من اعتقد أن

الكواكب هي المدبرة لهذا العالم

وهي الخالقة لما فيه من الحوادث

والخبرات والشرور فإنه يكون

كافر على الإطلاق وهذا هو القسم

الأول من السحر وأما النوع الثاني

وهو أن يعتقد أنه قد يبلغ روح

الإنسان في التصفية والقوة إلى

حيث يقدر على اتحاد الأجسام

وأعدامها وتغيير البنية والشكل

فالأظهر إجماع الأمة أيضا على

تكفيره وأما أن يعتقد الساحر أنه

قد يبلغ في التصفية وقراءة الرقي

وتدخين بعض الأدوية إلى حيث

يخلق الله تعالى عقيب أفعاله على

سبيل العادة الأجسام والحياة

والعقل وتغيير البنية والشكل

فالمعتزلة انفقوا على تكفير من

يجوز ذلك قالوا أنه مع هذا الاعتقاد

لا يمكنه أن يعرف صدق الانبياء

والرسل وزيف بان الإنسان لو ادعى

واسمعو قالوا سمعنا وعصينا وكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم ثم أدخل ألف الاستفهام على وكما فقال قالوا سمعنا وعصينا وكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم وقد بينا فيما مضى أنه غير جائز أن يكون في كتاب الله حرف لا معنى له فأغنى ذلك عن إعادة البيان على فساد قول من زعم أن الواو والفاء من قوله أو وكما أو فكما زائدتان لا معنى لهما وأما العهد فإنه الميثاق الذي أعطته بنو إسرائيل ربهم ليعمل بما في التوراة مرة بعد أخرى ثم نقض بعضهم ذلك مرة بعد أخرى فوجهم جلد ذكره بما كان منهم من ذلك وعير به أبناءهم إذ سلطوا منها جهم في بعض ما كان جلد ذكره أخذ عليهم بالإيمان به من أمر محمد صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق فكفروا ووجدوا ما في التوراة من نعمة وصفته فقال تعالى ذكره أو وكما عاهد اليهود من بني إسرائيل ربهم عهدا أو أو نفوهم ميثاقا نبذه فريق منهم فتركه ونقضه كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن إسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال قال مالك بن الصيف حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر لهم ما أخذ عليهم من الميثاق وما عاهد الله اليهم فيه والله ما عاهد النبي أني محمد صلى الله عليه وسلم وما أخذله علينا ميثاقا فأنزل الله جل ثناؤه أو وكما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن إسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله قال أبو جعفر وأما النبذ فإن أصله في كلام العرب الطرح ولذلك قيل للفقير المنبذ لأنه مطروح مرمى به ومنه سمي النبيذ نبذا لأنه زبيب أو تر بطرح في وعاء ثم يعالج بالماء وأصله مفعول صرف إلى فاعيل أعني أن النبيذ أصله منبذ ثم صرف إلى فاعيل ففعل نبذ كما قيل كف خضيب ولحية دهن يعني محضوبة ومدهونة يقال منه نبذته أنبذه نبذا كما قال أبو الأسود الدبلي

نظرت إلى عنوانه فنبتذته * كنبذت نعالا خلقت من نعالكا

فمعنى قوله جلد ذكره نبذه فريق منهم طرحه فريق منهم فتركه ورفضه ونقضه كما حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة نبذه فريق منهم يقول نقضه فريق منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قوله نبذه فريق منهم قال لم يكن في الأرض عهد يعاهدون عليه الانقضوه ويعاهدون اليوم وينقضون غدا قال وفي قراءة عبد الله نقضه فريق منهم والهاء التي في قوله نبذه من ذكر العهد فعناه أو وكما عاهدوا عهدا نبذ ذلك العهد فريق منهم والفريق الجماعة لا واحد له من لفظه بنزلة الجيش والرهط الذي لا واحد له من لفظه والهاء والميم اللتان في قوله فريق منهم من ذكر اليهود من بني إسرائيل وأما قوله بل أكثرهم لا يؤمنون فإنه يعني جل ثناؤه بل أكثر هؤلاء الذين كلما عاهدوا الله عهدا أو ناقوه هو ثقتان نقضه فريق منهم لا يؤمنون ولذلك وجهان من التأويل أحدهما أن يكون الكلام دلالة على الزيادة والتكثير في عدد المكذبين الناقضين عهد الله على عدد الفريق فيكون الكلام

النسوة وكان كاذبا في دعواه فإنه لا يجوز من الله تعالى اظهار الخوارق على يده لئلا يحصل التلبس أما إذا لم يدع النبوة فظهرت الخوارق على يده لم يفض ذلك إلى التلبس فإن الحق يتميز عن المبتطل بما أن الحق تحصل له هذه الأشياء مع ادعاء النبوة والمبتطل لا تحصل له هذه الأشياء مع ادعاء النبوة وإن حصلت لم يتم فصوله الباطل كالأعرافج وأما سائر أنواع السحر فلا شك أنها ليست بكفر وحكم من كفر بالسحر حكم المرتد وإذا سحر انسانا فمات قال أنى سحرته وسحرى يقتل غالبا وحسب الله القود وإن قال سحرته وسحرى قد بقنا وقد لا يقتل فهو

شبه عمد وان قال سحرت غيرة فوافق اسمه اسمه خطأ وعن أبي حنيفة أنه قال يقتل الساحر اذا علم أنه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل قوله اني
أترك السحر وأتوب منه فاذا أقر أنه ساحر فقد حل دمه وان شهد شاهدان على أنه ساحر أو وصفو بصفة يعلم انه ساحر قتل ولا يستتاب
وان أقر بانى كنت أسحر حرمة وقد نكرت ذلك منذ زمان قبل منه ولم يقتل وأما قصة هاروت وماروت فقد روى عن ابن عباس ان الملائكة
لما قالت أتجعل فيهما من يفسد فيها (٣٥٢) ويسفك الدماء فأجابهم الله بقوله اني أعلم ما لا تعلمون ثم وكل عليهم جمعاً من

الملائكة وهم الكرام الكاتبون
وكانوا يعرجون بأعمالهم الخبيثة
فحببت الملائكة منهم ومن تبقة
الله لهم مع ما ظهر منهم من القبايح
ثم أضافوا اليهم ما عمل السحر فآزاداد
تعجب الملائكة فقال الله ان يتلى
الملائكة فقال لهم اختاروا ملكين
من أعظم الملائكة علما وزهدا
وديانة لأنزلهما الى الارض فأخترهم
فأختاروا هاروت وماروت وركب
فيهما شهوة الانس وأنزلهما
وتهاهما عن الشرب والقتل والزنا
والشرب فسئلوا فامر الله تعالى
الكوكب المسمى بالزهرة والمالك
الموكل به فهبط الى الارض فجعلت
الزهرة في صورة امرأة والمالك في
صورة رجل ثم ان الزهرة اتخذت
منزلاً وزينت نفسها وادعتهم اليها
ونصب الملك نفسه في منزلها في مثال
صنم فأقبل عليها وطلبها الفاحشة
فأبى عليها الا ان يشرب الخمر فقالا
لا نشرب الخمر ثم غلبت الشهوة
عليهما فشربا ثم دعواهما الى ذلك
فقالت بقيت خصلة استأمنكنكما
من نفسي حتى تفعلوا هاهنا ما هي
قالت تسجدان لهذا الصنم فقالا
لا نشرك بالله شيأ ثم غلبت الشهوة
عليهما فقالا لنفعل ثم تستغفر فسجدا
للصنم ثم دخل سائل عليهم فقالت
ان أظهر هذا السائل للناس ما رأى
منافسد أمرنا فان أردتم الوصول
الى فاقبلوا هذا الرجل فامتنعانه

ثم اشتغلا بقتله فلما فرغا من القتل ارتفعت الزهرة وملكها الى موضعهما من السماء فاحسنت
انه انما أصابهما بسبب تعيرى بنى آدم وفي رواية أخرى أن الزهرة كانت فاحرة من أهل الارض وانهما واقعا بها بعد ان شربا الخمر وقتلا النفس
وسجد للصنم وعلماها الاسم الأعظم الذى كانا يعرجان به الى السماء فتكلمت المرأة بذلك الاسم فخرجت الى السماء فسجنها الله تعالى وصيرها
هذا الكوكب ثم ان الله تعالى خيرهما بين عذاب الآخرة أجلا وبين عذاب الدنيا عذابا فاختار عذاب الدنيا فجعلهما ببابل منكوسين

على

في بر الى يوم القيامة وهما يعلمان السحر ويدعوان اليه ولا رايهما أحد الا من ذهب الى ذلك الموضع ليعلم السحر خاصة وهذه القصة عند المحققين غير مقبولة فليس في كتاب الله ما يدل عليها ولأن الدلائل الدالة على عصمة الملائكة تنافها ولا سبعا كونهما معلمين للسحر حال العذاب ولأن الفاجرة كيف يعقل أنها صعدت الى السماء وجعلها الله تعالى كوابضاً ولأنه ذكر في القصة أن الله تعالى قال لهما لو ابتليتكما بما ابتليت به بنى آدم لعصيتا في فقالا لو فعلت بنا يا رب لما عصيناك (٣٥٣) وهذا منهم تكذيب لله وتجهيل فأذن السبب في

ازالهما أن السحرة كثر في ذلك الزمان واستنطت أبواباً غير مسموعة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله هذين الملكين ليعلمنا الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكاذبين ولا شك أن هذين أحسن الأغراض والمقاصد وأيضاً تعريف حقيقة السحر ليعين بنيهم وبين المعجزة حسن وكذا السحر لا يقع الفرق بين أعداء الله والافسدة بين أوليائه وتعلل للجن أنواع السحر لا يقدر البشر على معارضتها إلا بأعانة الملك وإرشاده ويجوز أن يكون ذلك تشديداً في التكليف من حيث أنه إذا علم ما أمكنه أن يتوصل به الى اللذات العاجلة ثم عنعه من استعماله كان ذلك في نهاية المشقة فيستوجب مزيد الثواب كما ابتلي قوم طالوت بالهرق فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني ويقال هذه الواقعة كانت في زمان ادريس لأنهم إذا كانوا ملكين نزل بصورة البشر لهذا الغرض فلا بد من رسول في وقتها ليكون ذلك معجزة له ولا يجوز كونهم رسولين لأن رسول الأنس ثبت أنه لا يكون إلا منهم قوله تعالى وما يعلم الملك أحدًا حتى ينهيها ويتجدها ويقول له إنما نحن فتنه ابتلاء واختبار من الله فلا تكفر بأن تتعلمه معتقداً أنه حق أو متوصل به الى شيء من المعاصي والأعراض العاجلة فيتعلمون الضمير لما دل عليه العموم في من

على موسى وراى ظهورهم تجاهلاً منهم وكفرا بما هم به عالمون كأنهم لا يعلمون فأخبر عنهم أنهم رفضوا كتابه الذي يعلمون أنه منزل من عنده على نبيه صلى الله عليه وسلم ونقضوا عهده الذي أخذهم عليه في العمل بما فيه وآثروا السحر الذي تلت الشياطين في ملك سليمان بن داود فاتبعوه وذلك هو الخسار والضلال المبين واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان فقال بعضهم عنى الله بذلك اليهود الذين كانوا يظهرون في مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم خاصمو رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهود الذين كانوا يظهرون في مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم تأمر من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه عثل الذي يأمر به القرآن فاصحوا بالكتب التي كان الناس اكتبوها من الكهنة على عهد سليمان ذكر من قال ذلك حديثي موسى ابن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان على عهد سليمان قال كانت الشياطين تصعد الى السماء فتقعدها من مقامها تعد للسمع فيسمعون من كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت وأغيب وأمر فيأتون الكهنة فيخبرونهم فتحذث الكهنة الناس فيجدونه كما قالوا حتى إذا أمتهم الكهنة كذبوا لهم فادخلوا فيه غيره فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك الحديث في الكتب وفشا في بني اسرائيل أن الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس فجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يذنون من الكرسي الا احترق وقال لا أسمع أحدًا يذكر أن الشياطين تعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهبت العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان وخاف بعد ذلك خلف تمثل الشيطان في صورة انسان ثم أتى نفر من بني اسرائيل فقال هل أدلكم على كنز لاتأبداً كونه أبداً قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فأراهم المكان فقام ناحية فقالوا له فاذن قال لا ولكني هاهنا في أيديكم فان لم تجدوه فاقتلوني فحفر واوجدوا تلك الكتب فلما أخرجوها قال الشيطان إن سليمان إنما كان يضبط الانس والشياطين والطير بهذا السحر ثم طار فذهب وفشا في الناس أن سليمان كان ساحراً واتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم خاصصوها فاذل حين يقول وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان قالوا إن اليهود سألوا محمد صلى الله عليه وسلم لما ناعن أمور من التوراة لا يسألونه عن شيء من ذلك الا أنزل الله عليه ما سألوا عنه فيخصمهم فلما رأوا ذلك قالوا هذا أعلم بما أنزل الينا منا وانهم سألوه عن السحر وخاصصوه فأنزل الله جل وعز واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وإن الشياطين عمدوا الى كتاب فكاتبوا فيه السحر والكهنة وما شاء الله من ذلك فدفنوه تحت مجلس سليمان وكان سليمان لا يعلم الغيب فلما فارق سليمان الدنيا استخرجوا ذلك السحر وخذعوا به الناس وقالوا هذا علم كان سليمان يكتبه ويحسد

(٤٥ - (ابن جرير) - أول) أحد أي فيتعلم الناس من الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه أما لأنه إذا اعتقد أن السحر حق كفر فبانت منه أمر أنه وأما لأنه يفرق بينهما بالتوبة والاحتيال كالنفث في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرق والنشور ابتلاء منه لأن السحرة أثروا في نفسه بدليل قوله وما هم بضارين به من أحد الا بأذن الله بارادته وقدرته لأنه ان شاء أحدث عند ذلك شيئاً من أفعاله وان شاء لم يحدث وكان الذي يتعلمونه منهم لم يكن قصصاً على هذه الصورة ولكن سكوت المرء وكونه الى وجهه كان أشد

خصت بالذکر لبدل ذلك على أن سائر الصور بتأثير السحر فيها أولى وقرأ الاعشى وما هم بضارتي به من أحد فجعل الحمار جزءاً من المجرور وهو أحد وأضاف إلى المجموع وفصل بينهما بالطرف وبتعلون ما يضرهم ولا ينفعهم لأنهم يستعملونه في وجوه المفساد ولقد علوا علم هؤلاء اليهود اللام فيه لا ابتداء وكذا في لمن اشتراه استبدل ما تتلوا الشياطين واختاره على كتاب الله ماله في الآخرة من خلاق من نصيب كأنه قدر له هذا المقدار وقيل الخلاق الخلاص وقيل معنى (٣٥٤) الآية أن الملكين إنما قصدوا بتعليم السحر الاحتراز عنه ليصل بذلك الاحتراز إلى

منافع الآخرة فلما استعمل السحر للدنيا فكأنه اشترى عنافع الآخرة منافع الدنيا ولتسماشروا به أنفسهم أي باعوها والمخصوص بمحذوف وهو السحر أو منافع الدنيا وجواب لو محذوف يدل عليه ما قبله أي لو كانوا يعلمون لعلموا فاجع ما شروا ويجوز أن يكون للتمني مجازاً كما تقدم من الترجي في لعلكم تتقون وحينئذ لا يحتاج إلى الجواب بقى ههنا سؤال وهو أنه كيف أثبت لهم العلم أولاً في قوله ولقد علوا على سبيل التوكيد بالقسم اجبالاً ثم نفعهم في قوله لو كانوا يعلمون فان لو لا متناع الثاني لا متناع الاول وكذا لو كان للتمني فإن التمني استدعاء أمره وكلمت مع والجواب أن الذين علموا غير الذين لم يعلموا فالذين علموا هم الذين علموا السحر ودعوا الناس إلى تعلمه ونسبوا كتاب الله وراء ظهورهم والذين لا يعلمون هم الجهال الذين يرغبون في تعلم السحر سلمنا أن القوم واحد ولكنهم علموا شيئاً وجاهلوا شيئاً آخر علوا أنه لا خلاق لهم في الآخرة وجهلوا مقدار ما فاتهم من منافع الآخرة وما حصل لهم من مضارها وعقوباتها سلمنا أن القوم واحد والمعلوم واحد ولكنهم نسبوا إلى الجهل حيث لم يعلموا بعلمهم ولم ينتفعوا به كما قيل أنهم صم بكم عمى حيث لم ينتفعوا بالحواس ولما

الناس عليه فأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث فرجعوا من عنده وقد خزنوا وأدحض الله حجتهم وحدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان قال لما جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقاً لما معهم بنذير من الذين أتوا الكتاب الآية قال أتبعوا السحر وهم أهل الكتاب فقرأ حتى بلغ ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر * وقال آخرون بل عني الله بذلك اليهود الذين كانوا على عهد سليمان ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج تلت الشياطين السحر على اليهود على ملك سليمان فاتبعته اليهود على ملكه يعني أتبعوا السحر على ملك سليمان حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق قال عدت الشياطين حين عرفت موت سليمان بن داود عليه السلام فكتبوا أصناف السحر من كان يجب أن يبلغ كذا وكذا فلفعل كذا وكذا حتى إذا صنعوا أصناف السحر جعلوه في كتاب ثم ختموا عليه بخاتم على نقش خاتم سليمان وكتبوا في عنوانه هذا ما كتب آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم ثم دفنوه تحت كرسيه فاستخرجته بعد ذلك بقايا بني إسرائيل حين أحسنوا ما أحدثوا فلم اعثر عليه قالوا ما كان سليمان بن داود إلا بهذا فافشوا السحر في الناس وتعلموه وعلموه فليس في أحد أكثر منه في يهود فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نزل عليه من الله سليمان بن داود وعده فبين عده من المرسلين قال من كان بالمدينة من يهوداً لا تعجبون لمحمد صلى الله عليه وسلم يزعم أن سليمان بن داود كان نبياً والله ما كان إلا ساحراً فأئز الله في ذلك من قولهم على محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا قال كان حين ذهب ملك سليمان ارتد قدام من الجن والانس واتبعوا الشبهوات فلما رجع الله إلى سليمان ملكه قام الناس على الدين كما كانوا وان سليمان ظهر على كتبهم فدفنها تحت كرسيه وتوفي سليمان حدثنا ذلك فظهرت الجن والانس على الكتب بعد وفاة سليمان وقالوا هذا كتاب من الله نزل على سليمان أخفاه منا فأخذوا به فجعلوه دينا فأنزل الله ولما جاءهم رسول من عند الله مصداق لما معهم بنذير من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين وهي المعازف واللعب وكل شيء يصدع ذكر الله والصواب من القول في تأويل قوله واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان أن ذلك توبيخ من الله لأخبار اليهود الذين أدر كوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجحدوا بنوته وهم يعلمون أنه لله رسول مرسل وتأنيب منه لهم في رفضهم تنزيهه وهجرهم العمل به وهو في أيديهم يعلمونه ويعرفون أنه كتاب الله واتباعهم واتباع أوائلهم وأسلافهم ما تلت الشياطين في عهد سليمان وقد بينا وجه جواز إضافة أفعال أسلافهم إليهم فيما مضى فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع وإنما اخترنا هذا التأويل لأن المتبعة ما تلت الشياطين في عهد سليمان وبعده إلى أن بعث الله نبيه بالحق وأمر السحر لم يزل في اليهود ولا دلالة في الآية أن الله تعالى أراد بقوله واتبعوا بعضا منهم

أوعدهم بقوله ولقد علوا أتبع ذلك الوجد جامع بين الترهيب والترغيب ليكون أدعى إلى الطاعة وأنهى عن العصية فقال ولما أنهم امنوا بعين ما نبذوه من كتاب الله وهو القرآن أو التوراة التي يصدقها القرآن أو كلاهما واتقوا فعل النهيات وترك المأمورات وأتقوا الله فتركوا ما هم عليه من نذ كتاب الله واتباع كتب الشياطين لمثوبة من عند الله لشيء من ثوابه خير ولا بد من تقدير فعل يكون أن مع ما بعده فاعلها أي لو ثبت أنهم آمنوا وجواب لو محذوف أيضاً ويدل عليه هذه الجملة الاسمية المصدرية باللام أي لأنبيوا وأغار ككت الفعلية

دون

الى هذه ليدل على ثبات المثوبة واستقرارها ويجوز أن يكون القسم مقدرا وقوله لمثوبة جوابه ساد مسد جواب الشرط مغني عنه ودخول اللام الموطئة في الشرط غير واجب في القسم المقدروا كان هو الأكر على أن دخول اللام الموطئة في لو مستعمل في شبه أن يكون الاكبريل الواجب ههنا عدم الدخول ويجوز أن يكون للثمنى مجازا عن ارادة الله ايمانهم كانه قيل وليتهم آمنوا ثم ابتدئ لمثوبة من عند الله خبر لو كانوا يعلون أن ثواب الله خير مما هم فيه لآمنوا واتقوا وقد علموا لكنه جهلهم ترك (٣٥٥) العمل بالعلم ويجوز أن يكون لو بمعنى التني

كما تقرر والله تعالى أعلم * التأويل
واتبعوا ما تتلو الشياطين النغوس
على ملك سليمان الروح الذي هو
خليفة الله في أرضه وما كفر سليمان
الروح ولكن الشياطين النفس
والهوى ككفروا يعلون الناس
السحر من تخيلات الهوا جس
وتعويها الوسوس وما أنزل على
الملكين فتنة وخذلانا من العلوم
الضارة غير النافعة كشبهات الفلاسفة
والمبتدعة على ملكي الروح والقلب
ببابل الجسد هاروت الروح وماروت
القلب فانهما من العالم العلوي
الروحي أهبطا إلى الارض العالم
الجسماني بالخلافة لاقامة الحق
وازهاق الباطل فافتنار بهرة
الحياة الدنيا واتبعوا خداعها فوقعا
في شبكة الشهوة التي تركت فيها
ابتلاء وامتحانا وشربا خمر الحرس
والغفلة التي تخامر العقل وزنيا
بغى الدنيا الدنية وعبدانهم الهوى
فعداها منكسين برؤسها بالالتفات
إلى السفليات واعراضها عن
العلويات فخر ما سماع خطاب الحق
وكشف حقائق العلوم النافعة
الموجبة للجمعية ومع هذا من
خصوصية الملائكة الروحية ما
يعلم أحدا من الصفات البهيمية
والسبعية والشيطانية والقوى
البشرية حتى يلهمهاها امتا نحن
فتنة فلا تكفر فيعلون منهم ما

دون بعض اذ كان جائزا فيصافي كلام العرب اضافة ما وصفنا من اتباع أسلاف الخبير عنهم
بقوله واتبعوا ما تتلو الشياطين إلى أخلافهم بعدهم ولم يكن بخصوص ذلك عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أثر مفعول ولا حجة تدل عليه فكان الواجب من القول في ذلك أن يقال كل متبع
ما تلت الشياطين على عهد سليمان من اليهود داخل في معنى الآية على النحو الذي قلنا القول
في تأويل قوله تعالى ذكره (ما تتلو الشياطين) يعني جل ثناؤه بقوله ما تتلو الشياطين الذي
تتلفون تأويل الكلام اذا واتبعوا الذي تتلو الشياطين واختلف في تأويل قوله تتلفون فقال بعضهم
يعني بقوله تتلو تحدث وتروى وتتكلم به وتخبر بخواتم الرجل القرآن وهي قراءته ووجه
قائلو هذا القول تأويلهم ذلك إلى أن الشياطين هي التي علمت الناس السحر وروته لهم ذكر
من قال ذلك **حدثني** المثني بن ابراهيم قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو عن
مجاهد في قول الله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان قال كانت الشياطين تسمع الوحي
فاسمعوا من كلمة زادوا فيها ما تئين مثلها فأرسل سليمان إلى ما كتبوا من ذلك فجمعه فلما توفي
سليمان وجدته الشياطين فعلته الناس وهو السحر **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان من الكهانة والسحر
وذكرنا والله أعلم أن الشياطين ابتدعت كتابها سحر وأمر عظيم ثم أقشوه في الناس وعلوهم إياه
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء قوله واتبعوا
ما تتلو الشياطين قال نراه ما تحدث **حدثني** سالم بن جندة السوائي قال ثنا أبو معاوية عن
الأعشى عن المنال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال انطلقت الشياطين في الأيام التي ابتلى
فيها سليمان فكتبت فيها كتابها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسي سليمان ثم أخرجوها
فقرؤها على الناس * وقال آخرون معنى قوله ما تتلو ما تتبعه وترويه وتعمل به ذكر من
قال ذلك **حدثنا** الحسن بن عمرو العبقرى قال حدثني أبي عن أسباط عن السدي عن أبي مالك
عن ابن عباس تتلو قال تتبع **حدثني** نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا يحيى بن
ابراهيم عن سفيان الثوري عن منصور عن أبي رزين مثله * قال أبو جعفر والصواب من
القول في ذلك أن يقال ان الله عز وجل أخبر عن الذين أخبر عنهم أنهم اتبعوا ما تتلو الشياطين
على عهد سليمان باتباعهم ما تلت الشياطين ولقول القائل هو يتلو كذا في كلام العرب
معنيان أحدهما الاتباع كما يقال تلوت فلانا اذا مشيت خلفه وتبعته أثره كما قال جل ثناؤه
هناك تتلو كل نفس ما أسلفت يعني بذلك تتبع والآخرة القراءة والدراسة كما تقول فلان يتلو
القرآن بمعنى أنه يقرؤه ويدرسه كما قال حسان بن ثابت

نبي يرى ما يرى الناس حوله * ويتلو كتاب الله في كل مشهد

ولم يخبرنا الله جل ثناؤه بأي معنى التلاوة كانت تلاوة الشياطين الذين تلوا ما تلوه من السحر
على عهد سليمان بخبر يقطع العذر وقد يجوز أن تكون الشياطين تلت ذلك دراسة ورواية

يفرقون به بين المرة القلب وزوجه دينة (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا ولا تكافرين عذاب أليم ما يؤذ الذين كفروا من
أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسها نأت
بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ألم تريدون
أن ننزلوا رسولكم كما نزل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل ﴿١﴾ الفراء آت ما نسخ به من النون وكسير

السين ابن ذكوان نسأهاهموزا ابن كثير وأبو عمرو غيراً وقية وروى أوقية بغير همز الباقون ننسها من الانساء نات بغير بغير همز أبو عمرو غير إبراهيم بن حماد ويزيد الاعشى وورش وجريرة في الوقف الباقون وبرا هيم بن حماد بالهمز لأنه جواب الشرط ومن شرطه أن يهمل كل ما كان نسقا أى عطف على المجزوم أو جواباً للمعجوزم كل القرآن مثل قوله عز وجل ان تصبروا وتتقوا يأتوكم وقوله ومن يرد ثواب الدنيا فانه منها وأشباه ذلك فقد ضل بالظاهر بخاري (٣٥٦) غير ورش وعاصم غير الاعشى وكذلك يظهرون الدال عند الدال والظاء حيث

وقعتا مثل قوله تعالى فقد ظلم ولقد ذرأنا وأشباه ذلك ﴿ الوقوف واسمعوا ط أليم ه من ربكم ط من يشاء ط العظيم ه أو مثلها ط قدير ه والارض ط ولا نصير ه ربع الجزء ومن قبل ط السبيل ه ﴿ التفسير لما شرح الله تعالى قبائح أفعال السلف من اليهود شرع في قبائح أخلاق المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجدهم واجتهادهم في القدر فيه والطعن في دينه واعلم أن الله تعالى خاطب المؤمنين في ثمانية وعشرين موضعاً من القرآن قال ابن عباس وكان يخاطب في التوراة بآياتها المساكين فكانه سبحانه لما خاطبهم أولاً بالمساكين أثبت لهم المسكنة آخر حيث قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة وهذا يدل على أنه تعالى لما خاطب هذه الأمة بالايان أولاً فإنه تعالى يعطيهم الامان من العذاب آخراً وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا سيما فان المؤمنين اسم من أسمائه العظام ففيه دليل على أنه تعالى يقر بهم منه في دار السلام وقيل آمنوا على الغيبة نظرا الى المظهر وهو الذين ولو قيل آمنتم نظرا الى النداء جاز من حيث العربية ثم انه لا يبعد في الكلمات المتبادقتين أن يمنع الله

وعملاً فتكون كانت متبعتة بالعمل ودارسته بالرواية فاتبعت اليهود منها جهاف في ذلك وعلمت به وروته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (على ملك سليمان) يعنى بقوله جل ثناؤه على ملك سليمان في ملك سليمان وذلك أن العرب تضع في موضع على وعلى في موضع في من ذلك قول الله جل ثناؤه ولا صلبكم في جذوع النخل يعنى به على جذوع النخل وكما قال فعلت كذا في عهد كذا وعلى عهد كذا يعنى واحد وبما قلنا من ذلك كان ابن جريج وابن اسحق يقولان في تأويله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني ججاج قال قال ابن جريج على ملك سليمان يقول في ملك سليمان حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق في قوله على ملك سليمان أى في ملك سليمان ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) ان قال لنا قائل وما هذا الكلام من قوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان ولا خبر معناه قبل أن أحده أنه أضاف الكفر الى سليمان بل اغاذا كرا تبايع من اتبع من اليهود ما تلت الشياطين فواجه في الكفر عن سليمان بعقب الخير عن اتباع من اتبع الشياطين في العمل بالسحر وروايته من اليهود قيل وجه ذلك ان الذين اضاف الله جل ثناؤه اليهم اتباع ما تلت الشياطين على عهد سليمان من السحر والكفر من اليهود نسبوها ما اضاف الله تعالى ذكره الى الشياطين من ذلك الى سليمان بن داود وزعموا أن ذلك كان من علمه وروايته وأنه اغا كان يستعبد من الانس والجن والشياطين وسائر خلق الله بالسحر فسنوا بذلك من ركبهم ما حرم الله عليهم من السحر لأنفسهم عندهم كان جاهلاً بأمر الله ونبيه وعندهم كان لا علم له بما أنزل الله في ذلك من التوراة وتبرأ باضافة ذلك الى سليمان من سليمان وهونى الله صلى الله عليه وسلم منهم بشر وأتكر وأأن يكون كان لله رسولا وقالوا بل كان ساحراً فبرأ الله سليمان بن داود من السحر والكفر عندهم كان منهم ينسبه الى السحر والكفر لأسباب ادعواها عليه قد ذكرنا بعضها وسند كبريا ما حضرنا ذكره منها وأكذب الآخرين الذين كانوا يعملون بالسحر متريين عند أهل الجهل في علمهم ذلك بأن سليمان كان يعمل به فنفى الله عن سليمان عليه السلام أن يكون كان ساحراً أو كافراً أو علمهم أنهم اغا اتبعوا في علمهم بالسحر ما تلت الشياطين في عهد سليمان دون ما كان سليمان يأمرهم من طاعة الله واتباع ما أمرهم به في كتابه الذى أنزله على موسى صلوات الله عليه ذكر الدلائل على صحة ما قلنا من الاخبار والآثار حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال كان سليمان يتبع ما في أيدي الشياطين من السحر فأتى أخذ فدفنه تحت كرسية في بيت خزانته فلم تقدر الشياطين أن يصلوا اليه فندت الى الانس فقالوا لهم أتريدون العلم الذى كان سليمان يسخر به الشياطين والرياح وغير ذلك قالوا نعم قالوا فانه في بيت خزانته وتحت كرسية فاستنارت الى الانس فاستخرجوه فعملوا به فقال أهل الحجاز كان سليمان يعمل بهذا السحر فأنزل الله جل ثناؤه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم براءة سليمان فقال واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان

من احداهما وبأذن في الاخرى ومن هنا قال الشافعي لا تصح الصلاة بترجمة الفاتحة عربية كانت أو فارسية فلا يبعد أن يمنع الله من قول راعنا وبأذن في قول انظرنا وان كانا مترادفين ولكن جهو المفسرين على أنه تعالى انما منع من قول راعنا لاشتماله على مفردة ثم ذكرنا وجوهها من المسلمين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى عليهم شأن من العلم راعنا يا رسول الله واليهود كانت لهم كلمة عبرانية يتسبون بها نبيه هذه الكلمة وهي راعنا وسمعتها اسمع كما صرح بذلك في سورة النساء ويقولون

سبعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراغنا فان الجميع كانوا متقاربين قلبا سمعوا المسلمين يقولون راغنا اقصر صوته وخاطبوا به الرسول وهم يعنون المسببة فنهى المؤمنون عنها وامروا باللفظة اخرى وهي انظرنا روى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذى نفدى بيدهم سمعتم من رجل منكم يقولها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضربن عنقه فقالوا أولست تقولونها فقلت ومن ذا قال قطرب هذه الكلمة وان كانت صحيحة المعنى الآن أهل الحجاز كانوا يقولونها عند الهز والسخرية (٣٥٧) فلا جرم نهى الله عنها وقيل ان اليهود كانوا

يقولون راغينا أى أنت راغى غمنا فنهاهم عنه وقيل ان هذه اللفظة لكونها من باب المضاعفة تدل على المساواة بين المتخاطبين كأنهم قالوا أرغنا سمعنا لترغيبك أسما غمنا فنهوا عنه لا تجعبلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وقيل راغنا خطاب مع الاستعلاء أى راع كلامى ولا تغفل عنه ولا تشغل بغيره وليس فى انظرنا الاسؤال الانتظار وقيل انها تشبه اسم الفاعل من الرعونة والحق فيجتمعل أنهم أرادوا به المصدر كقولهم عانذا بك أى أعوذ عيادافقوله راغنا أى فعلت رعونة ويحتمل أنهم أرادوا صرت راغنا أى ذارعونته فلمكان هذه الوجوه الفاسدة نهى الله عنها وقيل المراد لا تقولوا قول راغنا أى منسوب الى الرعن كدارع ولابن ومنه قراءة الحسن راغنا بالتوين وانظرنا من نظره اذا انظره انظر وناقبتس من نوركم أمرهم الله تعالى أن يسألوه صلى الله عليه وسلم الامهال لنفقلوا عنه فقلوا محتاحون الى الاستعانة كأنهم قالوا له توقف فى كلامك وبينك مقدار ما يصل الى أفهامنا وهذا القدر غير خارج عن قانون الأدب فقد يلتمسه المتعلم حرصا منه على أن لا يفوت منه شئ من الفوائد وان كان المعلم غير مهمل دقائق التفهيم والارشاد من الثبوت والتأني والاعادة

الآية فانزل الله براءة سليمان على لسان نبيه عليه ما السلام حديثي أبو السائب السوائي قال ثنا أبو معاوية عن الأعشى عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الذى أصاب سليمان بن داود فى سبب أناس من أهل امرأه يقال لها جرادة وكانت من أكرم نسائه عليه قال فكان هوى سليمان أن يكون الحق لاهل الجرادة فيقضى لهم فعوقب حين لم يكن هو اهوا فيهم واحدا (قال) وكان سليمان بن داود اذا أراد أن يدخل الخلاء أو يأتي شيا من نسائه أعطى الجرادة خاتمه فلما أراد الله أن يتلى سليمان بالذى ابتلاه به أعطى الجرادة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان فى صورة سليمان فقال لها هاتى خاتمى فأتته فلبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجنى والأنس قال فجاءه سليمان فقال هاتى خاتمى فقالت كذبت لست بسليمان قال فعرف سليمان أنه بلاء ابتلى به قال فانطلقت الشياطين فكتبت فى تلك الايام كتابا فيها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسى سليمان ثم أخرجوها فقرؤها على الناس وقالوا انما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب قال فبرئ الناس من سليمان وأكفروه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فانزل جل ثناؤه واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان يعنى الذى كتب الشياطين من السحر والكفر وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا فانزل الله جل وعز عذره حديثي محمد بن عبد الاعلى الصنعافى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران ابن حدير عن أبي مجلز قال أخذ سليمان من كل دابة عهدا فاذا أصيب رجل فستل بذلك العهد دلى عنه فقرأى الناس السجع والسحر وقالوا هذا كان يعمل به سليمان فقال الله جل ثناؤه وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ويعلمون الناس السحر حديثي أبو جريد قال ثنا جبر عن حصين ابن عبد الرحمن عن عمران بن الحارث قال بينا نحن عند ابن عباس اذ جاء رجل فقال له ابن عباس من ابن جثث قال من العراق قال من أنه قال من الكوفة قال فما الخبر قال تركتهم يتحدثون أن علما خارج اليهم ففرغ فقال ما تقول لا بالآلوشعرا نانا نكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه أما انى أخذتكم من ذلك أنه كانت الشياطين يسترقون السمع من السماء (١) فأتى أحدهم بكلمة حق قد سمعها فاذا حدث منه صدق كذب معهما سبعين كذبه قال فيشرب بها قلوب الناس فأطلع الله عليها سليمان فدفنها تحت كرسىه فلما توفى سليمان بن داود قام شيطان بالطريق فقال لأدلكم على كنز الممنوع الذى لا كنز مثله تحت الكرسى فأخرجوه فقالوا هذا سحر فتناسخها الأعم حتى بقاياهم ما يتحدث به أهل العراق فانزل الله عذر سليمان واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ويعلمون الناس السحر حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعد بن قتادة قال ذكر لنا والله أعلم أن الشياطين ابتدعت كتابا فيه سحر وأمر عظيم ثم أفسوه فى الناس وأعلموه اياه فلما سمع بذلك سليمان نبى الله صلى الله عليه وسلم فتنبع تلك الكتب فأتى بها فدفنها تحت كرسىه كراهية أن يتعلمها الناس فلما قبض الله نبيه سليمان عمدت الشياطين فاستخرجوها من مكانها الذى كانت فيه فعملوها الناس فأخبروهم أن هذا علم كان يكتمه سليمان ويستأثر به فعذر

ان احتج بها ونحو ذلك وقيل انظرنا معناه انظر السامثل واختار موسى قومه أى من قومه والغرض أن المعلم اذا نظر الى المتعلم كانت افاضته عليه أظهر وأقوى وفى قراءة أى انظرنا من النظرة أى أهلنا حتى نحفظه واسمعوا معناه أحسنوا اسماع كلام نبيكم بما أذن وأعده وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعانة وطلب المراجعة أو اسمعوا اسماع قبول وطاعة لا كالمهود حيث قالوا سمعنا وعصنا أو اسمعوا ما أمرت به ولا ترجعوا الى ما نهيت عنه من قول راغنا وللكافرين وللمهود الذين تهاونوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه عذاب آليم (قوله ما يود الآية) من

(١) قوله فأتى أحدهم الخ عبارة الدر المنثور فاذا سمع أحدهم بكلمة حقة كذب عليها ألف كذبه فأنشربتها قلوب الناس الخ كتمه معصية

الاولى للبيان لان الذين كفروا اخس تحتة نوحان اهل الكتاب والمشركون كقوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركون ولا من يدة
لثا كيد النفي وقرئ ولا المشركون والثانية من يدة لاستغراق الخير فان ينزل في سياق النفي فحق ما يود أن ينزل يود أن لا ينزل والثالثة لا ابتداء
الغاية والخير الوحي وكذلك الرحمة « أهم يقسمون رحمة ربك » والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى اليهم فيحسدونكم وما يحبون
أن ينزل عليكم شيء من الوحي ولا أثر لهذا الحسد (٣٥٨) فان الله يختص بالنبوة من يشاء ولا يكون الا ما يشاء وما ينقضه

الحكمة والله ذو الفضل العظيم
الفضل والفضيلة خلاف النقص
والنقصه والافضل الاحسان وفيه
اشعار بأن ابتداء النبوة من غاية
الاحسان وانها راحة من مجاز كماله
ان فضله كان عليك كبيرا (قوله عز
من قائل ما ننسخ من آية) نوعان
من تقرر مطاعن اليهود خذلهم
الله في الاسلام وروى أنهم قالوا ألا
ترونا الى محمد صلى الله عليه وسلم
يا امرأه يحياه بأمر ثم ينهاهم عنه
ويا امرهم بخلافه ويقول اليوم
قولوا ورجع عنه غدا فترلت وفي
الآية مسائل (الاولى) النسخ لغة هو
الازالة يقال نسخت الشمس الظل
أي أزالته والنقل أيضا وهو أن يغير
الشيء في صفته وماله مع بقاءه في
نفسه ومنه نسخت الكتاب
والمناسخات في الموارد لا انتقال
التركة من قوم الى قوم فقبل مشترك
بينهما وقبل حقيقة في الأول مجاز
في الثاني وقيل بالعكس وفي
الاصطلاح هو رفع الحكم الشرعي
بدليل شرعي متأخر فيخرج المباح
بحكم الاصل اذا ورد الشرع بضده
رافعا لباحته فانه لا يسمى نسخا
اذ ليس رفع حكم شرعي ومخرج
أيضا الرفع بالنوم والغفلة لان ذلك
الرفع ليس بمجرد الدليل الشرعي
وهو رفع عن أمتي الخطأ والسيئ
ونحوه بل يقضيه العقل أيضا
بخلاف الرفع بخود في الصلاة أيام
أقرائك فانه لا مجال للعقل فيه

الله نبيه سليمان وبرأه من ذلك فقال جل ثناؤه وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال كتبت الشياطين كتبها
سحر وشرك ثم دفنت تلك الكتب تحت كرسي سليمان فلما مات سليمان استخرج الناس تلك
الكتب فقالوا هذا علم كتبناه سليمان فقال الله جل وعز واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان
وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر حدثنا القاسم قال ثنا ججاج عن
ابن جريج عن مجاهد قوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان قال كانت الشياطين تستمع
الوحي من السماء فاستمعوا من كلمة زادوا فيها مثلها وان سليمان أخذ ما كتبوا من ذلك فدفعه
تحت كرسيه فلما توفي وجدته الشياطين فعلته الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني
ججاج عن أبي بكر عن شهر بن حوشب قال لما سلب سليمان ملكه كانت الشياطين تكتب التحير
في غيبة سليمان فكتبت من أراد أن يأتي كذا وكذا فليستقبل الشمس وليقل كذا وكذا ومن أراد
أن يفعل كذا وكذا فليستدبر الشمس وليقل كذا وكذا فكتبت وجعلت عنوانه هذا ما كتب
أصف بن برخيا لملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم ثم دفنته تحت كرسيه فلما مات سليمان
قام ابليس خطيبا فقال يا أيها الناس ان سليمان لم يكن نبيا وانما كان ساحرا فالتمسوا سحره في متاعه
وبيوته ثم دلهم على المكان الذي دفن فيه فقالوا والله لقد كان سليمان ساحرا هذا سحره بهذا
تعبدنا بهذا فهرنا فقال المؤمنون بل كان نبيا مؤمنا فلما بعث الله النبي محمد صلى الله عليه وسلم
جعل يذكروا الانبياء حتى ذكر داود وسليمان فقالت اليهود انظروا الى محمد يخطئ الحق بالباطل
يذكر سليمان مع الانبياء وانما كان ساحرا يركب الريح فأنزل الله عذرا سليمان واتبعوا ما تتلو
الشياطين على ملك سليمان الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق وما كفر
سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما
بلغني لما ذكر سليمان بن داود في المرسلين قال بعض أخبار اليهود ألا تعجبون من محمد يزعم أن ابن
داود كان نبيا والله ما كان الاساحرا فأنزل الله في ذلك من قولهم وما كفر سليمان ولكن الشياطين
كفروا أي باتباعهم السحر وعلمهم به وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت (قال أبو
جعفر) فاذا كان الأمر في ذلك على ما وصفنا وتاويل قوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان
وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا وما ذكرنا فحين أن في الكلام متروك ترك ذكره اكتفاء
بما ذكر منه وان معنى الكلام واتبعوا ما تتلو الشياطين من السحر على ملك سليمان فتضيغه الى
سليمان وما كفر سليمان فعمل بالسحر ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وقد كان
قتادة يتأول قوله وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا على ما قلنا حدثنا بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يقول ما كان
عن مشورته ولا عن رضائه ولكنه شيء افعله الشياطين دونه وقد دللنا فيما مضى على اختلاف
المختلفين في معنى تتلو وتوجيه من وجه ذلك الى أن تتلو بمعنى تلت اذ كان الذي قبله خبرا ماضيا

ومخرج الرفع بخصوص الى آخر الشهر فان الى وان أوجبت مخالفة حكم ما بعدها لما قبلها إلا أنها لا تسمى نسخا لانه ليس متأخرا وهو
ويمكن أن يقال ان قد متأخرا ينبغي أن يذكر لان دليل النسخ لا يكون الا كذلك ونحوه الى كذا أو أمثاله من أنواع التخصيص
متصلا كان أو منفصلا انما يخرج بقيد الرفع لان رفع الحكم انما يكون بعد ارادة حصوله على المكلف والتخصيص ليس كذلك لان صورة
التخصيص غير من ادمن اللفظ بل التخصيص مبنى لمراد الشارع من العام ونعني بالحكم ههنا ما يحصل على المكلف بعد أن لم يكن فان

الوجوب المشروط بالعقل الذي هو مناط التكليف لم يكن حاصلًا عند انتفاء العقل والموقوف على الحادث حادث وإذا كان المراد بالحكم هذا فلا يرد قول المعتزلة الحكم عند كم قديم فكيف يرتفع وذلك أنا عينا بالحكم تعلق الخطاب بعدما لم يتعلق وهذا يحدث يرتفع وأيضا نقطع بأنه إذا ثبت تحريم شيء بعد وجوبه انتفى الوجوب الثابت أولا وهو المعنى بالرفع ويحسن أيضا أن يقال النسخ بيان انتهاء حكم شرعي بطريق شرعي متراج فيخرج بقولنا شرعي بيان انتهاء حكم عقلي كالبراءة الأصلية وبطريق (٣٥٩) شرعي يخرج به بيان انتهاء الحكم الشرعي

بطريق عقلي كانتساخ القيام عن ينكسر رجليه وقولنا متراج يخرج التخصيص بالغاية ومن هذا يعلم تعريف النسخ والمنسوخ ومعنى بيان انتهاء الحكم أن الخطاب السابق له غاية في علم الله تعالى فإذا انتهى إلى تلك الغاية زال بذاته ثم ورد الخطاب اللاحق بيانا لذلك * المسئلة الثانية انعقد الإجماع من أكثر أرباب الشرائع ومن المسلمين خاصة على جواز النسخ عقلا وعلى الوقوع شرعا وخالف اليهود في الجواز وأبو مسلم الأصفهاني من المسلمين في الوقوع لا الجواز لنا القطع بالجواز ضرورة فإن له تعالى أن يفعل ما يشاء كما يشاء من غير النظر إلى حكمة ومصلحة وإن اعتبرت المصالح فالقطع أن المصلحة قد تختلف باختلاف الأوقات فهذا ما يدل على جواز النسخ وفي التوراة أنه أمر آدم بتزويج بناته من بنيه وقد حرم ذلك في شريعة من بعده بانفاق وهذا ما يدل على وقوعه وكيف لا وقد ثبت بالدلائل القاطعة والمجربات الباهرة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبهجة نبوته يلزم نسخ شرع من قبله ولم يكن لليهود والنصارى نص صريح يعلم منه أمم شرعهم على التعيين حتى يلزم أن يكون شرع نبينا انتهاء غاية لا نسخا

وهو قوله واتبعوا وتوجيه الذين وجهوا ذلك إلى خلاف ذلك وبيناه في نظيره الصواب من القول فأغنى ذلك عن إعادة في هذا الموضع وأما معنى قوله ما تتلوا فإنه معنى الذي تتلوا وهو السحر حديثا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان أي السحر (قال أبو جعفر) ولعل قائلًا أن يقول أو ما كان السحر إلا أيام سليمان قيل له بلى قد كان ذلك قبل ذلك وقد أخبر الله عن سحرة فرعون ما أخبر عنهم وقد كانوا قبل سليمان وأخبر عن قوم نوح أنهم قالوا لنوح أنه ساحر قال فكيف أخبر عن اليهود أنهم اتبعوا ما تلت الشياطين على عهد سليمان قيل لأنهم أضافوا ذلك إلى سليمان على ما قدّمنا البيان عنه فأراد الله تعالى ذكره تبرئة سليمان مما نحلوه وأضافوا إليه مما كانوا وجدوا في خزائنه وأما تحت كرسيه على ما جاءت به الآثار التي قد ذكرناها من ذلك فخصر الخبر عما كانت اليهود اتبعته فيما تلت الشياطين أيام سليمان دون غيره لذلك السبب وإن كانت الشياطين قد كانت تالة للسحر ولكن كفر قبل ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى (وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت)﴾ اختلف أهل العلم في تأويل ما أتى في قوله وما أنزل على الملكين فقال بعضهم معناه المجدوهي بمعنى لم ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عبي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت فإنه يقول لم ينزل الله السحر حديثا ابن حنبل قال حدثني حكام عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس وما أنزل على الملكين قال ما أنزل الله عليهم السحر فتأويل الآية على هذا المعنى الذي ذكرناه عن ابن عباس والربيع من توجيههما معنى قوله وما أنزل على الملكين إلى ولم ينزل على الملكين واتبعوا الذي تتلوا الشياطين على ملك سليمان من السحر وما كفر سليمان ولا أنزل الله السحر على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت فيكون حينئذ قوله ببابل هاروت وماروت من المؤخر الذي معناه التقديم فإن قال لنا قائل وكيف وجه تقديم ذلك قيل وجه تقديمه أن يقال واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت فيكون معنيًا بالملكين جبريل وميكائيل لأن سحرة اليهود فيما ذكر كانت تزعم أن الله أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود فكذبها الله بذلك وأخبر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن جبريل وميكائيل لم ينزلا بسحر قط وبرأس سليمان مما نحلوه من السحر فأخبرهم أن السحر من عمل الشياطين وأنها تعلم الناس ببابل وأن الذين يعلمونهم ذلك رجال من اسم أحدهما هاروت واسم الآخر ماروت فيكون هاروت وماروت على هذا التأويل ترجع على الناس ورد أعليهم وقال آخرون بل تأويل ما أتى في قوله وما أنزل على الملكين الذي ذكر من قال ذلك حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر قال قتادة والزهرى عن عبد الله وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت كأنما ملكين من الملائكة فاهبط الصكابين الناس وذلك أن الملائكة منحروا من أحكام بني آدم قال

سحرة اليهود لو نسخت شريعة موسى لبطل قول موسى المتواتر هذه شريعة مؤبدة عليكم بها مادامت السموات والأرض وأيضا أن كان نسخ الحكم الشرعي لحكمة ظهرت له تعالى لم تكن ظاهرة فهو البدء والافعبث وكلاهما محال على الله تعالى إذا البدء عبارة عن الظهور بعد الخفاء والعبث فعل لا يستتبع غاية والجواب عن الأول المنع من أنه قول موسى عليه السلام وبؤكده أنه لو كان هذا القول صحيحا عندهم لفضت العادة بقوله رسولنا صلى الله عليه وسلم ولحاجوه بذلك لكن اليهود لم يتسكروا في عهده فدل ذلك على أنه افتراده المتأخر ومنهم من

وعن الثاني بعد تسليم اعتبار المصالح أنهم يختلف باختلاف الأزمان والأحوال كمنفعة شرب دواء في حال وضرره في آخر بل الزمان الممتد من الازل الى الابد قد وزع أجزاءه فيما يزل على الجزئيات الواقعة فيها الصادرة شيئاً فشيئاً بحسب وقت وقت لا لمصلحة تعهده الله تعالى بل لما هو أصلي بالنسبة الى المترنات فالظهور والخفاء والسابق واللاحق والاعدام والابحاد كلها بالنسبة للناس وأما بالنسبة الى حضرة الواجب جل ذكره فقد جف القلم بما هو كائن الى يوم الدين (٣٦٠) والحاصل أن كل حكم فله غاية في علم الله تعالى ولكن قد يظن المكلف استمراره

في الاستقبال من قرآن الاحوال فاذا ورد ما بين أمده ونضله على زواله فذلك الوارد ناسخ والاول منسوخ والورود نسخ وكل هذه التجددات بالنسبة الى المكلف وأما بالاضافة اليه تعالى فكل من الحكمين موجود في وقته الذي قدره فيه الظهور متقدما أحدهما ومتأخرا الآخر وليس هذا في الأحكام فقط وإنما ذلك في كل حادث فمن تأمل نسخة الوجود ونسب الحوادث المتفاوتة بعضها الى بعض بالتقدم والتأخر والمعينة وحد وجوداتها المترتبة أشبه شيء بكتاب يقرؤه القارئ سطرا بعد سطرو كلمة تلو كلمة اذا انقضى مجموع من ذلك تلاه مجموع آخر حسب ما رتبته الحكيم العليم بمبادئه ومقاطعه فالمنقضي في حكم المحو والتالي في حكم الاثبات والهيئة الاجتماعية بدون اعتبار التلاوة المستترة لانقضاء شيء وظهور ما يعقبه هي أم الكتاب وهذا سر قوله عز من قائل يعجز الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ولك أن تعبر عن المجموع الدفعي بالقضاء وعن ظهوره التدريجي بالقدر وفي هذا القدر كفاية للفظن المستبصر

فحكمت الله ما أمره فخافا لها ثم ذهب يصعدان فبيل بينهما وبين ذلك وخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختار عذاب الدنيا قال معمر قال قتادة فكانا يعلمان الناس السحر فاخذ عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يقولوا انما نحن فتنسة فلا تكفروا حديثي موسى قال ثناء عمرو قال ثناء أسباط عن السدي أما قوله وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت فهذا سحر آخر خاص صوم به أيضا يقول خاص صوم بهما أنزل على الملكين وان كلام الملائكة فيما بينهم اذا علمته الانس فصنع وعمل به كان سحرا حديثنا بشر بن معاذ قال ثناء بن زيد قال ثناء سعيد عن قتادة قوله يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت فالسحر سحران سحر تعلمه الشياطين وسحر يعلمه هاروت وماروت حديثي المثنى قال ثناء عبد الله بن صالح قال حديثي معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت قال التفريق بين المرء وزوجه حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين فقرا حتى بلغ فلا تكفروا قال الشياطين والملاك يعلمون الناس السحر (قال أبو جعفر) فعني الآية على تأويل هذا القول الذي ذكرناه عن ذكرنا عنه واتبعت اليهود الذي تلت الشياطين في ملائكة الله منذ كرما روى من الاخبار في شأنهم ما أن شاء الله تعالى وماروت وهما ملكان من ملائكة الله منذ كرما روى من الاخبار في شأنهم ما أن شاء الله تعالى وقالوا ان قال لنا قائل وهل يجوز أن ينزل الله السحر أم هل يجوز لملائكته أن تعلمه الناس قلنا لا ان الله عز وجل قد أنزل الخير والشر كله وبين جميع ذلك لعباده فإوحاه الى رسله وأمرهم بتعليم خلقه وتعرينهم ما يحل لهم مما يحرم عليهم وذلك كالزنا والسرقة وسائر المعاصي التي عرفهموها ونهاهم عن ركوبها فالسحر أحد تلك المعاصي التي أخبرهم بها ونهاهم عن العمل بها (قالوا) ليس في العلم بالسحر أثم كمالا أثم في العلم بصنعة الخمر وبحث الأصنام والطناير والملاعب وإنما الأثم في عمله ونسويته (قالوا) وكذلك لا أثم في العلم بالسحر وإنما الأثم في العمل به وأن يضربه من لا يحل ضربه (قالوا) فليس في انزال الله إياه على الملكين ولا في تعليم الملكين من علمه من الناس أثم اذا كان تعليمها من علمه ذلك باذن الله لها بما تعلمه بعد أن يخبرها بهن ما فتنته وينهاه عن السحر والعمل به والكفر وإنما الأثم على من يتعلمه منها ويعمل به اذا كان الله تعالى ذكره قد نهاه عن تعلمه والعمل به (قالوا) ولو كان الله أباح لبنى آدم أن يتعلموا ذلك لم يكن من تعلمه حرجا كما لم يكن ناهي جين لعلمهما به اذا كان عليهما بذلك عن تنزيل الله اليهما (وقال آخرون) معنى ما معني الذي وهي عطف على ما الاولى غير أن الاولى في معنى السحر والآخرة في معنى التفريق بين المرء وزوجه فتأويل الآية على هذا القول واتباع السحر الذي تتلوا الشياطين في ملائكة سليمان والتفريق الذي بين المرء وزوجه الذي أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثناء أبو حذيفة قال ثناء شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وهما يعلمان ما يفرقون

المنسوخة الشرائع التي في الكتب القديمة من التوراة والانجيل كالسبب والصلاة الى المشرق والمغرب مما وضعه الله عنا وتعبدا بغيره فان اليهود والنصارى كانوا يقولون لا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم فابطل الله ذلك عليهم بهذه الآية وأيضا لعل المراد من النسخ نقله من اللوح المحفوظ ونحوه عنه الى سائر الكتب وأيضا ان ما ههنا يفيد الشرط والجزاء وكان قولك من جاءك فأكرمه لا يدل على حصول المجي بل على أنه متى جاء وجب الاكرام فكذلك هذه الآية لا تدل على حصول النسخ بل على أنه متى حصل النسخ وجب أن يأتي

بما هو خير منه ، وثانيها الاعتداد بالحول في قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول نسخ باربعة أشهر وعشر في قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتر بصن بانفسهن أربعه أشهر وعشرا أجاب أبو مسلم بان الاعتداد بالحول مازال بالكلية لانها لو كانت حاملا ومدة حملها حول كامل لكانت عدتها حولا كاملا واذا بقي هذا الحكم في بعض الصور كان ذلك تخصيصا لانسنة ورد بان عدة الحمل تنقضي بوضع الحمل سواء حمل وضع الحمل بسنة أو أقل أو (٣٦١) أكثر فجعل السنة مدة العدة يكون زائلا بالكلية

وثالثها اذا نحيم الرسول فقد موات بين يدي بنحو أنكم صدقة منسوخة بالاتفاق أجاب بانه زال الزوال سبه لان سبب التعبد بها أن يمتاز المنافقون عن المؤمنين وردبانه يلزم منه أن من لم يتصدق كان منافقا وهو باطل لما روى أنه لم يتصدق غير على عليه السلام وبديل فاذ لم تفعلوا واناب الله عليكم ورابعها الامر بنبات الواحد للعشرة في قوله فان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ثم نسخ ذلك بقوله لان خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وخامسها تحويل القبلة قال أبو مسلم حكم تلك القبلة مازال بالكلية لحواز التوجه اليها عند الاشكال أو مع العلم اذا كان هناك عذر ورد بان بيت المقدس وسائر الجهات في ذلك سواء وسادسها واذا بدلنا آية مكان آية والتبديل يشتمل على رفع وانبات والمرفوع اما التسلاوة واما الحكم وكيفما كان فهو رفع ونسخ فهذه الدلائل وأمثالها تدل على وقوع النسخ في الجملة حجة أي مسلم لا بأنيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والجواب أن الضمير للجموع وأيضا نسخها بالنسبة الى المكلف لا بنافي حقيقته في نفسه وكونه قرآنا غير بيا (المسئلة

به بين المرء وزوجه وذلك قول الله جل ثناؤه وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا وكان يقول أما السحر فأنما يعمله الشياطين وأما الذي يعلم الملكان فالتفريق بين المرء وزوجه كما قال الله تعالى وقال آخرون جائز أن تكون ما يعني الذي وجائز أن تكون ما يعني لم ذكر من قال ذلك حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال حدثني اللثمي سعد بن سعد عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد وسأله رجل عن قول الله يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت فقال الرجل يعلمان الناس ما أنزل عليهم أم يعلمان الناس ما لم ينزل عليهم قال القاسم ما أبالي أيتهما كانت حديثي يونس بن عبد الأعلى قال ثنا بشر بن عياض عن بعض أصحابه أن القاسم بن محمد سئل عن قول الله تعالى ذكره وما أنزل على الملكين ففعل له أن أنزل أول ينزل فقال لا أبالي أي ذلك كان الأتي أنتبه والصواب من القول في ذلك عندي قول من وجه ما التي في قوله وما أنزل على الملكين الى معنى الذي دون معنى ما التي هي بمعنى الجحد وإنما اخترت ذلك من أجل أن ما ان وجهت الى معنى الجحد فتنتي عن الملكين أن يكونا منزلا اليهما ولم يخل الاسمان الاذان بعدهما أعني هاروت وماروت من أن يكونا بدلا منهما وترجة عنهما أو بدلا من الناس في قوله يعلمان الناس السحر وترجة عنهما فان جعل بدلا من الملكين وترجة عنهما بطل معنى قوله وما يعلمان من أحد حتى يقول لا انما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه لانهم ما ذالم يكونا عالمين بما يفرق به بين المرء وزوجه فاما الذي يتعلم منهما ما يفرق بين المرء وزوجه وبعد فان ما التي في قوله وما أنزل على الملكين ان كانت في معنى الجحد عطف على قوله وما كفر سليمان فان الله جل ثناؤه في بقوله وما كفر سليمان عن سليمان أن يكون السحر من عمله أو من علمه أو تعليمه فان كان الذي نفي عن الملكين من ذلك نظير الذي نفي عن سليمان منه هاروت وماروت هما الملكان فن المتعلم منه اذا ما يفرق به بين المرء وزوجه وعن الخبر الذي أخبر عنه بقوله وما يعلمان من أحد حتى يقول لا انما نحن فتنه فلا تكفر ان خطأ هذا القول لو اوضح بين وان كان قوله هاروت وماروت وترجة عن الناس الذين في قوله ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر فقد وجب أن تكون الشياطين هي التي تعلم هاروت وماروت السحر وتكون السحرة انما تعلمت السحر من هاروت وماروت عن تعليم الشياطين اياهما فان يكن ذلك كذلك فلن يخلو هاروت وماروت عند قائل هذه المقالة من أحد أمرين اما أن يكونا ملكين فان كانا عنده ملكين فقد أوجب لهما من الكفر بالله والمعصية له بنسبته اياهما الى أنهم ما يعلمان من الشياطين السحر ويعلمانه الناس واصرارهما على ذلك ومقامهما عليه أعظم مما ذكر عنهما أنهما أتياه من المعصية التي استحقا عليها العقاب وفي خبر الله عز وجل عنهما أنهم لا يعلمان أحد اما يتعلم منهما حتى يقول لا انما نحن فتنه فلا تكفر ما يعني عن الاكثار في الدلالة على خطأ هذا القول أو أن يكونا رجلين من بني آدم فان يكن ذلك كذلك فقد كان يجب أن يكون بهلا كهما قد ارتفع السحر والعلم به والعمل من بني آدم لانه اذا كان علم ذلك من قبلهما يؤخذ منهما يتعلم فالواجب أن يكون بهلا كهما وعدم وجودهما عدم السبيل الى الوصول الى المعنى الذي كان لا يوصل اليه الا بهما وفي

(٤٦) - (ابن جرير) - (أول) (الرابعة) النسخ ما أن يكون هو الحكم فقط كالاتي المعدودة أو التسلاوة فقط كما روى عن عسرة قال كان نقرا آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما البتة نكالا من الله والله عز رحيم وروى لو كان لابن آدم وادبان من ذهب لا تنفي اليهما التالوا لآلأحوف ابن آدم الاستراب وتوب الله على من تاب أو الحكم والتسلاوة معا كما روى عن عائشة كان فيما أنزل عشر رضعات محرمات ثم نسخ بخمس والعشر مرفوع التسلاوة والحكم جميعا والحس مرفوع التسلاوة باقي الحكم

ويروى أن سورة الأحزاب كانت بمنزلة السبع الطوال أو أزيد ثم وقع النقصان ولترجع إلى تفسير الآية (ما نسخ) محمول على نسخ الحكم وإزالته دون التلاوة أو نسخها على نسخ الحكم والتلاوة جميعا وإنساؤها أن يذهب بحفظها عن القلوب وذلك بأن تخرج من جملة ما ينلى ويقرأ في الصلاة أو يخرج به فإذا زال حكم التعبد به وطال العهد نسي وإن ذكر كرفع على طريق ما يذ كر خبر الواحد قد قصير بهذا الوجه منسوبة من الصدور أو يكون ذلك مجزئة له صلى الله عليه وسلم كما (٣٦٣) يروى أنهم كانوا يقرؤون السورة فيصيحون وقد نسواها قال عز من قائل سنقرئك فلا

تسى إلا ما شاء الله وإنساخ الآية الأمر بنسخها وهو أن يأمر جبريل بأن يجعلها منسوخة بالإعلام بنسخها ونسوها تأخيرها وإنساها لا إلى بدل وقيل ما نسخ من آية أي نبذها إما بأن تبدل حكمها فقط أو تلاوتها فقط أو نبذ لهما أو نسيها نكرها كما كانت ولا تبدلها لأن النسيان قد يجي بمعنى الترك وقيل ما نسخ من آية ما نزعها بعد أنزلها أو نساها بالهجرة فوخر أنزلها من اللوح المحفوظ أو وخر نسخها فلا تنسخها في الحال فأنزل بدلها بما يقوم مقامها في المصلحة ولا يخفى أن قوله نأت بخير منها أو مثلها لا ينطبق على هذين القولين كما ينبغي ومعنى الآية عند جمهور المفسرين آية القرآن وعند أبي مسلم التوراة والإنجيل كما مر وقد عرفت أنه يمكن جعلها على معنى أعم فكل مجموع من الوجود في كل زمان من الأزمنة آية من صحيفة المخلوقات وكل فرد من ذلك المجموع كلمة من كلمات الله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي ومعنى نأت بخير منها أو مثلها أن جلنا الآية على ما يتضمن حكما على المكلف أن الشافي أخف أو أصح بالنسبة إلى وقته كما أن الأول كان أصح بالإضافة إلى وقته فالثاني خير بالنسبة إلى وقته ومثل الأول بالنسبة إلى وقته أو يراد أن العمل

وجود السحر في كل زمان ووقت أبين الدلالة على فساد هذا القول وقد زعم قائل ذلك أنهم ما راجلان من بني آدم لم يعد ما من الأرض منذ خلقت ولا بعد ما وجد السحر في الناس فيدعى ما لا يخفى بطوله فإذا فسدت هذه الوجوه التي دللتنا على فساد هاتين أن معنى ما التي في قوله وما أنزل على الملكين بمعنى الذي وأن هاروت وماروت مترجمهم ما عن الملكين ولذلك فتحت أو آخر أسمائهما لانهما في موضع خفض على الرد على الملكين وليكن ما لا كانا لا يجبران فتحت أو آخر أسمائهما فان التمس على ذي غباء ما قلنا فقال وكيف يجوز للملائكة الله أن تعلم الناس التفرق بين المرء وزوجه أم كيف يجوز أن يضاف إلى الله تبارك وتعالى أنزال ذلك على الملائكة قيل له إن الله جل ثناؤه عزف عباده جميع ما أمرهم به وجميع ما نهاهم عنه ثم أمرهم ونهاهم بعد العلم منهم بما يؤمرون به وينهون عنه ولو كان الأمر على غير ذلك لما كان للأمر والنهي معنى مفهوم فالسحر مما قد نهي عباده من بني آدم عنه فغير منكر أن يكون جل ثناؤه علمه الملكين الذين سماهم في تنزيهه وجعلهم ما فتنة لعباده من بني آدم كما أخبرهم ما أنه ما يقولون لمن يتعلم ذلك منهم ما أنما نحن فتنة فلا تكفر ليجتبرهم ما عباده الذين نهاهم عن التفرق بين المرء وزوجه وعن السحر فيمحص المؤمن بتركه التعلم منها ويخزي الكافر بتعلمه السحر والكفر منها ما يكون الملاك في تعليمهما من علم ذلك الله مطيعين إذ كانا عن إذن الله لهما بتعليم ذلك من علماء يعلمان وقد عبد من دون الله جاسعة من أولياء الله فلم يكن ذلك لهم ضارا إذ لم يكن ذلك بأمرهم إياهم بل عبد بعضهم والمعبود عنه فأكذبت الملكان غير ضارهما سحر من سحر ممن تعلم ذلك منهم ما بعدتهم ما به عنه وعظمت ماله بقوله ما أنما نحن فتنة فلا تكفر إذ كانا قد أديا ما أمر به بقيلهما ذلك كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن في قوله وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت إلى قوله فلا تكفر أخذ علمهم بذلك وذكر بعض الأخبار التي في بيان الملكين ومن قال إن هاروت وماروت هما الملكان اللذان ذكر الله جل ثناؤه في قوله ببابل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال ثنا أبو شعبة العدوي في جنازة يونس بن جبير أبي غلاب عن ابن عباس قال إن الله أفرج السماء لملائكته ينظرون إلى أعمال بني آدم فلما أبصر وهم يعملون الخطايا قالوا يا رب هؤلاء بنو آدم الذي خلقته بيدك وأسجدت له ملائكتك وعلمته أسماء كل شيء يعملون بالخطايا قال أما أنكم لو كنتم مكانهم لعلمتم مثل أعمالهم قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نأقار فامرأ وأن يختاروا من يهبط إلى الأرض قال فاختاروا هاروت وماروت فأهبط إلى الأرض وأحل لهما ما فيها من شيء غير أن لا يشركا بالله شيئا ولا يسرقا ولا يزنبا ولا يشربا بالخر ولا يقتلا النفس التي حرم الله إلا بالحق قال فما استمرأ حتى عرض لهما امرأ قد قد قسم لهما نصف الحسن يقال لها بيذخت فلما أبصراها أرادا بها زنا فقالت لا إلا أن تشركا بالله وتشربا بالخر وتقتلا النفس وتسجد لهذا الصنم فقالا ما كنا لنشرك بالله شيئا فقال أحدهما للآخر ارجع إليها فقالت لا إلا أن تشربا بالخر فشربا حتى غلا ودخل عليهما سائل فقتلاه فلما وقعا فيما وقعا فبه من الشر أفرج الله السماء لملائكته فقالوا سبحانك كنت أعلم قال فإوحى الله إلى سليمان

بالثاني أكثر أو بام من العمل بالاول أو مساو له فكل منهما قد تقتضيه الحكمة دون ما هو أقل ثوابا وإن جلنا الآية ابن على غير ذلك فمتعين الأصل قال أهل الإشارة أراد بالنسخ نقل السالك وترقيته من حال إلى حال أعلى منه وإن غصن استكملهم أبدأ ناضرا ونجا وصالحهم دائما زاهر فلا ينسخ من آثار عباداتهم شيء إلا أبدل منها أشياء من أنوار العبودية ولا ينسخ شيء من أنوار العبودية إلا أقيم مكانها شيئا من أقدار الربوبية وأيضا أنهم يشاهدون بعض الوقائع الشريفة في الصور الطييفة كسبئتها المتخيلة بحسب صفاء الوقت وعلو المقام

فلما ارتقوا الى المقام آخر لا يشاهدون ذلك بشك المشاهدة فيظن السالك الغر أنه يجب عن ذلك المقام أو الحال فقبل ما نسخ من آية من آيات المقامات أو نسبها بان عموها من ادراك الخيال نات بخير من تلك المشاهدة أو مثلها ثم الأتمة استنبطوا من الآية مسائل الأولى زعم قوم أنه لا يجوز نسخ الحكم الى بدل لقوله نات بخير منها أو مثلها والجمهور على خلافه لأن الآية لا تدل الا على وجوب الاتيان بآية أخرى أما على وجوب الاتيان بحكم آخر فلا سلمنا لكنه مخصوص بنسخ تقديم الصدقة بين يدي النجوى (٣٦٣) وبنسخ وجوب الامساك بعد الفطر من غير بدل سلمنا عدم تخصيصه لكن لم لا يجوز أن يكون ذلك البديل عدم الحكم الذي رفع بالنسخ ويكون نسخه بغير بدل وجودي خيرا للمكلف لمصلحة علمت * الثانية زعم قوم أن النسخ لا يجوز بانقل لان الانقل لا يكون خيرا منه ولا مثله وردا للجمهور عليهم بان المراد كثرة الثواب وذلك لا ينافي كونه أثقل «أجر على قدر نصيبك» وأيضاً وقع كنسخ التخيير بين الصوم والفدية بالصوم خيراً ومصوم عاشوراء بربضان والحبس في البيوت للزاني بالحد وأما النسخ الى الاخف فككنسخ

العدة من الحول الى أربعة أشهر وعشر وكنسخ صلاة الليل الى التخيير فيها وأما نسخ الشيء الى المثل فكالتحويل من بيت المقدس الى الكعبة * الثالثة عن الشافعي أن الكتاب لا ينسخ بالسنة المتوارة لقوله نات بخير منها وذلك يدل على أن المأني به من جنسه كما إذا قال الانسان ما أخذ منك من ثوب أتد بخير منه فيقيد أنه بآية بثوب من جنسه خير منه وجنس القرآن قرآن وأيضاً نات يدل على أن الآتي هو الله لا الرسول وأيضاً المأني به خير والسنة لا تكون خيراً من القرآن وأيضاً قوله ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير دل على أن الآتي بذلك الخير هو القادر على جميع الخيرات وعلى تصرف المكلف تحت مشيئته واراذه لا

ابن داود أن بخير هما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختر عذاب الدنيا فكبلا من أكلهما الى أعناقهما بمثل أعناق البخت وجعل لبيابيل حدثنى المثنى قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا حجاج عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي عن ابن مسعود وابن عباس أنهما قال لما كتبوا آدم وعصوا دعيت الملائكة عليهم والارض والسماء والجمال ربنا ألا تهللكم فإوحى الله الى الملائكة اني لو أنزلت الشهوة والشيطان من قلوبكم ونزلتم لفلعلتم أيضاً قال فخذنوا أنفسهم أن لو ابتلوا اعتصموا فإوحى الله اليهم أن اختاروا ملكين من أفضلكم فاختراروا هاروت وماروت فاهبطا الى الارض وأنزلت الزهرة اليهما في صورة امرأة من أهل فارس وكان أهل فارس يسمونها بيزخت قال فوقعنا بالخطيئة وكانت الملائكة يستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا وقعبا بالخطيئة استغفروا لمن في الأرض ألا ان الله هو الغفور الرحيم فخير بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختر عذاب الدنيا حدثنى المثنى قال حدثني الحاج قال ثنا حماد عن خالد الخذاء عن عمرو بن سعيد قال سمعت علياً يقول كانت الزهرة امرأة جميلة من أهل فارس وانها خاصمت الى الملكين هاروت وماروت فراوداها عن نفسها فأبى إلا أن يعلمها الكلام الذي اذا تكلم به يعرج به الى السماء فعلمها فتكلمت فعرجت الى السماء ففخت كوكبا حمره ثم محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال انما يؤمل بن اسمعيل وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق جميعا عن الثوري عن محمد بن عقبة عن سالم عن ابن عمر عن كعب قال ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون من الذنوب فقبل لهم اختاروا منكم اثنين وقال الحسن بن يحيى في حديثه اختاروا ملكين فاختراروا هاروت وماروت فقبل لهما اني أرسل الى بني آدم رسلا ولبس بنبي وبينكم رسول أنزلا لا تشركا بشيئا ولا تزيئا ولا تشربا بالخمير قال كعب فوالله ما أسيما من يومهما الذي أهبطا فيه الى الارض حتى استكملا جميع ما نهيا عنه وقال الحسن بن يحيى في حديثه فاستكملا يومهما الذي أنزلا فيه حتى علمهما حرم الله عليهما حدثنى المثنى قال ثنا علي بن أسد قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة قال حدثني سالم أنه سمع عبد الله يحدث عن كعب الاحبار أنه حدث أن الملائكة أنكروا أعمال بني آدم وما يأتون في الارض من المعاصي فقال الله لهم انكم لو كنتم مكانهم أتيتم ما يأتون من الذنوب فاختراروا منكم ملكين فاختراروا هاروت وماروت فقال الله لهما اني أرسل رسل الى الناس وليس بنبي وبينكم رسول أنزلا الى الارض ولا تشركا بشيئا ولا تزيئا فقال كعب والذي نفس كعب بيده ما استكملا يومهما الذي أنزلا فيه حتى أتيا ما حرم الله عليهما حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أنس بن السدي أنه كان من أمر هاروت وماروت أنهم طعنوا على أهل الارض في أحكامهم فقبل لهما اني أعطيت ابن آدم عشر من الشهوات فيها يعصوني قال هاروت وماروت ربنا لو أعطيتنا تلك الشهوات ثم نزلنا للحكم بالعدل فقال لهما أنزلا فقد أعطيتكما تلك الشهوات العشر فاحكم بين الناس فزلا ببيابيل دنبا وندفكا فاحكم بيننا حتى اذا أمسى عرجا فاذا أصبحا هبطا فلم يزالا كذلك حتى أتتهما امرأة فخاصموا زوجها فاحكم ما أحسنها

دافع لما أرادوا لما منع لما شاء وذلك هو الله تعالى وأجيب بان قوله نات بخير منها ليس فيه ان ذلك الخير يجب أن يكون نامتجابل لا يمنع أن يكون ذلك الخير شيئا مغايرا للناسخ يحصل بعد حصول النسخ وذلك أن الاتيان بذلك الخير مرتب على نسخ الآية الأولى فلو كان نسخ تلك الآية مرتبا على الاتيان بذلك الخير لزم الدور قلنا ويمكن دفع الدور بان يقال المراد ما أردنا نسخها من آية نات بخير منها حتى نسخها ثم احتج الجمهور على وقوع نسخ الكتاب بالسنة بان آية الوصية للأقربين منسوخة بقوله ألا الوصية لو أرت وبان آية الجلد صارت منسوخة بخير الرحمن أحاب الشافعي بان كون

الميراث حقاً والوارث يمنع من صرفه الى الوصية فثبت ان آية الميراث مانعة من الوصية ولعل الرجم انما ثبت بقوله تعالى الشيخ والشيخة الخ (له ملك السموات والارض) فهو يدبر الامور ويحجر بها على حسب المصالح وهو أعلم بما يتعبد المكلفين به من ناسخ ومنسوخ والخطاب في ألم تعلم اما النبي صلى الله عليه وسلم فتدخل الامة تبعاً ولكل من له أهلية الخطاب ومعنى الاستفهام فيه التقدير والاثبات لظهور آثار قدرته ووضوح آيات ملكه وسلطانه وقيل إشارة الى ما شاهد (٣٦٤) ليلة المعجزات بعين اليقين ثم علمها حق اليقين فترقى من رؤية الآيات الى كشف

الصفات ومن كشف الصفات الى عيان الذات ثم نسخت عن الخيال وأثبتت في العيان والولى ضد العدو وكل من ولى أمر واحد فهو وليه فعيل بمعنى فاعل وكذا النصير والواو في ومالكسم يحتمل أن تكون للاعتراض فلا محل للجملة ويحتمل أن تكون للعطف على له ملك السموات فيدخل تحت الاستفهام ويكون قوله من دون الله من وضع الظاهر موضع الضمير ولا يوقف على والارض (أم تريدون) قيل الخطاب للمسلمين لقوله ومن يتبدل الكفر بالايمان وهذا البصيص الا في حق المؤمنين ولأن أم للعطف ولا معطوف ظاهراً فالتقدير وقولوا انظرنا واسمعوا فهل تفعلون هذا كما أمرتم أم تريدون (أن تسألوا رسولكم) ولأنه سأل قوم من المسلمين أن يجعل صلى الله عليه وسلم لهم ذات أنواط كما كان للمشركين ذات أنواط وهي شجرة كانوا يعبدونها ويعلقون عليها الماء كقول والمشروب كما سألوا موسى أن يجعل لهم الها كما لهم آلهة وهذا قول الاصم والجاني واي مسلم وقيل انه خطاب لاهل مكة وهو قول ابن عباس ومجاهدان عبدالله بن أمية المخزومي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من قريش فقال يا محمد ما أومن بك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً أو تكون لك جنة

واسمها بالعربية الزهرة وبالنبطية يذخت واسمها بالفارسية أناهيد فقال أحدهما لصاحبه انما لتعجبني فقال الآخر قد أردت أن أذكر لك فاستحييت منك فقال الآخر هل لك أن أذكرها لنفسها قال نعم ولكن كيف لنا بعذاب الله قال الآخر اننا رجو رحمة الله فلما جاءت تخصم ز وجهها كرا الهانفسها فقالت لاحتي تقضالى على زوجي فقضيا لها على زوجها ثم اعدتها ما خرب من الحرب ياتيانها فيها فاتها ذلك فلما أراد الذي واقعها قالت ما أنا بالذي أفعول حتى تخبراني بأى كلام تصعدان الى السماء بأى كلام تنزلان منها فاخبرها فتكلمت فصعدت فأنساها الله ما تنزل به فبقيت مكانها وجعلها الله كوكبا فكان عبد الله بن عمر كلما رآها لعنها وقال هذه التي قتلت هاروت وماروت فلما كان الليل أراد أن يصعد فلم يستطع فاعفر فالهك خيرا بين عذاب الدنيا والآخرة فاختر عذاب الدنيا من عذاب الآخرة فعلقا ببابل فجعل لا يكمان الناس كلاهما وهو الصخر حدثني المشي بن ابراهيم قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال لما وقع الناس من بعد آدم فيما وقعوا فيه من المعاصي والكفر بالله قالت الملائكة في السماء أي رب هذا العالم انما خلقتم لعبادتك وطاعتك وقدركبوا الكفر وقتل النفس الحرام وأكل المال الحرام والسرقة والزنا وشرب الخمر فجعلوا يدعون عليهم ولا يعذر ونهم فقيل لهم انهم في غيب فلم يعذروهم فقيل لهم اختاروا منكم ملكين أمرهما بأمرى وأنها معا من معصيتي فاختروا هاروت وماروت فاهبطا الى الارض وجعل هما شهور بني آدم وأمر أن يعبد الله ولا يشركه شيأ ونهما عن قتل النفس الحرام وأكل المال الحرام والسرقة والزنا وشرب الخمر فلبتا على ذلك في الارض زمانا يحسبكان بين الناس بالحق وذلك في زمان ادريس وفي ذلك الزمان امرأة حسنها في سائر الناس كحسن الزهرة في سائر الكواكب وانها أتت عليهما فخصعا لها بالقول وأراداها على نفسها وانها أبت إلا أن يكونا على أمرها ودينها وأنهما سألها عن دينها التي هي عليه فآخرت لهما صمتا وقالت هذا أعبد فقالا لا حاجة لنا في عبادة هذا فذهبنا فصر ما شاء الله ثم أتيا عليها فخصعا لها بالقول وأراداها على نفسها فقالت لا إلا أن تكونا على ما أنا عليه فقالا لا حاجة لنا في عبادة هذا فلما رأت أنهما أبيتان يعبد الصنم قالت لهما اختارا احدي الخلال الثلاث اما أن تعبد الصنم أو تقتلا النفس أو تشرب الخمر فقالا كل هذا لا ينبغي وأهون الثلاثة شرب الخمر فسقمتما الخمر حتى اذا أخذت الخمر فنهما وقعا بها فزبهما انسان وهما في ذلك خفيا أن يغشى عليهما فقتلاه فلما أن ذهب عنهما السكر عر فاما وقعافيه من الخطيئة وأراد أن يصعد الى السماء فلم يستطع فاحيل بينهما وبين ذلك وكشف الغطاء بينهما وبين أهل السماء فنظرت الملائكة الى ما وقعافيه من الذنب فمحبوا كل المحب وعلموا أن من كان في غيب فهو أقل خشية فجعلوا بعد ذلك يستغفرون لمن في الارض وانهم سألوا لما وقعافيهما وقعافيه من الخطيئة قيل لهما اختارا عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فقالا أما عذاب الدنيا فانه ينقطع وأما عذاب الآخرة فلا انقطاع له فاختر عذاب الدنيا فجعلا ببابل فهما يعذبان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا فرج بن فضالة عن معاوية بن صالح عن نافع قال سافرت

مع من نخل وعنب أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك بعد ذلك حتى تنزل علينا كتابا من الله الى عبد الله بن أمية ان محمد رسول الله فاتبعوه فقال له بقية الرهط فان لم نستطع ذلك فأتنا بكاب من عند الله جملة واحدة فيه الحلال والحرام والحدود والفرائض كما جاء موسى الى قومه بالالواح من عند الله كما سأل السبعون وعن مجاهد ان قريشا سألت محمدا صلى الله عليه وسلم ان يجعل الله لهم الصفادها فقال نعم هو لكم كما لئله لبني اسرائيل فأبوا رجعوا وقيل المراد اليهود لان هذه السورة

من أول قوله يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي حكاية عنهم ومخاطبة معهم ولان الآية مدنية ولا تهجرى د لرايهود وما جرى د كرههم ولان المؤمن بالرسول لا يكاد يسأل ما يتبدل كفر ابايمان وليس في ظاهر الآية أنهم أتوا بالسؤال فضلا عن كيفية السؤال بل المرجع فيه الى الروايات المذكورة وههنا بحث وهو أن السؤال الذي ذكره ان كان طلبا للمعجزات فمن أين أنه كفر ومعالم أن طلب الدليل على النقي لا يكون كفرا وان كان ذلك طلبا لوجه الحكمة التفصيلية في نسخ (٣٦٥) الاحكام فهذا ايضا لا يكون كفرا وان

الملائكة طلبوا الحكمة التفصيلية في خلق البشر ولم يكن ذلك كفرا والتكفير اما لانهم طلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الهما كالههم آلهة واما لانهم طلبوا المعجزات على وجه التعنت والجاج قلت والأصوب في الآية أن يكون أمر تريدون معطوفا على ألم تعلم على أنه خطاب لكل مكلف فكيف يكون معنى الجمع ثم أم اما أن تكون متصلة على معنى أي الامرين كائن فان العلم واقع بكون أحد ههنا لانه اما أن لا يعلم نفوذ علمه وقدرته وان الكل تحت قدرته وقهره وتسخيره واما أن يعلم فيسأل وجه الحكمة في النسخ وغيره على سبيل العناد وكلا الامرين يوجب التكفير اما الاول فظاهر واما الثاني فلان المعترف بحكمته البالغة وعنايته الشاملة ورأفته الكاملة وقدرته الظاهرة من حقه أن يقتصر على عمله الاجالى ولا يتخطى مقام الادب في البحث والتفتيش عن تفاصيل حكمته التي لا تكاد تنحصر ويوهم أن السائل في شك مما أمر به أو نهى عنه وعلى هذا لا يوقف على نصير واما منقطع على أنه أضرى عن الاستفهام الاول واستأنف استفهاما ثانيا ويحتمل أن لا يكون قوله ومن يتبدل الكفر بالايمان حكما بتكفيرهم بسبب السؤال بل

مع ابن عرفيا كان من آخر الدليل قال يا نافع انظر طلعت الجراء قالها مريين أو ثلثا ثم قلت قد طلعت قال لا مرحبا ولا أهلا قلت سبحان الله نجح مسخر سامع مطيع قال ما قلت لك الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الملائكة قالت يا رب كيف صبرك على بنى آدم في الخطايا والذنوب قال اني ابتليتهم وعافيتكم قالوا لو كنا مكانهم ما عصيناك قال فاخترنا واملكين منكم قال فلم يألو أن يختاروا فاخترنا واهاروت وماروت ^{حدثني} المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأما شأن هاروت وماروت فان الملائكة عجب من ظلم بنى آدم وقد جاءتهم الرسل والكتب والبيئات فقال لهم ربهم اختاروا منكم مملكين أنزلهمما يحكمان في الارض بين بنى آدم فاختاروا هاروت وماروت فقال لهما حين أنزلهمما عجبتمما من بنى آدم ومن ظلمهم ومعصيتهم وانما تأتاهم الرسل والكتب من وراء وراؤنا ليس ببنى وبنينا كما رسول فافعلوا كذا وكذا ودعا كذا وكذا فامرهمما بامر وهما ما ثم نزلا على ذلك ليس أحد الله أطوع منهما فحكما فعلا فكانا يحكمان النهار بين بنى آدم فاذا أمساعرا جا وكنا مع الملائكة وينزلان حين يصبحان فيحكمان فيعدلان حتى أنزلت عليهما الزهرة في أحسن صورة امرأتها صم فقضا عليهما فاما قامت وحده كل واحد منهما في نفسه فقال أحدهما لصاحبه وجدت مثل ما وجدت قال نعم فيعنا اليها ان اثنين انقض لك فلما رجعت قال لهما وقضيا لهما اثنتان فأتتهما فكشفا لهما عن عورتهم ما ونا كانت شهوتهم في أنفسهما ولم يكونا كنى آدم في شهوة النساء ولذتها فلما بلغ ذلك واستحلاه وافتنا طارت الزهرة فرجعت حيث كانت فلما أمساعرا جافردا ولم يؤذن لهما ولم تحملهما أجنحتهمما فاستغابا رجل من بنى آدم فأتياه فقال ادع لنا ربك فقال كيف يشفع أهل الارض لاهل السماء قال اسمعنا ربك يذكرك بخير في السماء فوعدهما بما وعدا يدعو لهما فادعاهما فاستجيب له فخير ابن عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فنظر أحدهما لصاحبه فقال نعلم (١) أن أنواع عذاب الله في الآخرة كذا وكذا في الخلد ومع الدنيا سبع مرات مثلها فامر أن ينزل بابل فثم عذابهما وزعم انهما علقان في الحديد مطويان يصفقان بأجنحتهمما (قال أبو جعفر) وحكى عن بعض القراء أنه كان يقرأ وما أنزل على الملكين يعني به رحلين من بنى آدم وقد دلنا على خطأ القراءة بذلك من جهة الاستدلال فاما من جهة النقل فاجماع الحجة على خطأ القراءة بهما من الصحابة والتابعين وقراء الامصار وكفى بذلك شاهدا على خطئها واما قوله بابل فانه اسم قرية أو موضع من مواضع الارض وقد اختلف أهل التأويل فيها فقال بعضهم انها بابل دنيابند ^{حدثني} بذلك موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي وقال بعضهم بل ذلك بابل للعراق ذكر من قال ذلك ^{حدثني} القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قصة كرتها عن امرأ قدمت المدينة فذكرت أنها صارت في العراق ببابل فانت بها هاروت وماروت فتعلت منهما السحر واختلف في معنى السحر (١) قوله أن أنواع عذاب الله الخ هكذا في الاصل ولعل في العبارة تحريف ونقصا فخر ركبته معجبه

يكون تنبيه المكلفين على أن السؤال عما لا يهم لهم مما قد يقع في الغواية لكثرة عروض الشكوك والشبهات حتى يقفوا على الاعتقاد الحق والتقليد الضريف فيما لا سبيل الى درك تفاصيله أولا بهم معرفتها وسواء السبيل وسطه وهو الصراط المستقيم الذي مر تفسيره (وذكر كثير من أهل الكتاب لو ردوكم من بعد ايمانكم كفارا احسد من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شيء قدير وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير فخذوه عند الله ان الله عما تعملون بصير وقالوا لن يدخل

الجنة الامن كان هوداً أو نصارى تلك امانهم قل ها تو ابرها تكلم ان كنتم صادقين بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن فله اجر عظيم به ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقالت اليهود لبست النصارى على شئ وقالت النصارى لبست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) القرا آت قد سلفت * الوقوف كفاراج لان حسداً مصدر محذوف أى يحسدون حسداً أو محفل (٣٦٦) له وهو وجهه والوصل أجوز الحق ج لعطف الجملتين المختلفتين بأمره ط قد ير ه

الزكاة ط لان مال الشرط والشرط مصدر عند الله ط بصير ه أو نصارى ط امانهم ط صادقين ه عند ربه ص لعطف الجملتين المتفتحتين يحزنون ه النصارى على شئ ص لا لعطف الجملتين المتفتحتين على شئ ص لان الواو للحال الكتاب ط مثل قولهم ج لان والله مبتدأ مع فاء التعقيب مختلفون ه * التفسير هذا نوع آخر من مكاييد اليهود روى أن فتحاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتهم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلاً فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت أن لا أكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صاب وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً وبالاسلام ديناً وبالقرا ن اماً وبالكةبة قبله وبالمؤمنين اخواناً ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبنا خيراً وأفلمنما قلنا وكفارا نصب على الحال أو مفعول ثان ليردون على انه بمعنى صبر والحسد من أقم الحاصل الذميمة قال صلى الله عليه وسلم الحسد

فقال بعضهم هو خدع وخار بق ومعان يفعلها الساحر حتى يخيل إلى المسحور الشئ أنه بخلاف ما هو به نظراً الذي يرى السراب من بعيد فخيّل إليه أنه ماء ويرى الشئ من بعيد فثبتته بخلاف ما هو على حقيقته وكرّك السيفنة السائرة تسيراً حتى يخيل إليه أن ماء عين من الأشجار والجبال سائر معه قالوا فكذلك المسحور ذلك صفته بحسب بعد الذي وصل إليه من سحر الساحر أن الذي يراه أو يفعل بخلاف الذي هو به على حقيقته كالذي حدثني أحمد بن الوليد وسفيان بن وكيع قالاً ثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سحر كان يخيل إليه أنه يفعل الشئ ولم يفعل الشئ حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن خزيمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي من يهود بني زريق يقال له لبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيل إليه أنه يفعل الشئ وما يفعل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال كان عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب يحدثان أن يهودي زريق عقد وأقعد سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوها (١) في برخرم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينكر بصره ودله الله على ما صنعوا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى برخرم التي فيها العقد فأنزعتها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سحر تني يهودي زريق وأنكر قائلاً هذه المقالة أن يكون الساحر يقدر بسحره على قلب شئ عن حقيقته واستخار شئ من خلق الله لا ينظر الذي يقدر عليه من ذلك سائر بني آدم أو أنشاء شئ من الأحسام سوى الخمار بقى والخذع المخيلة لا بصار الناظرين بخلاف حقائقها التي وصفنا وقالوا لو كان في وسع السحرة أنشاء الأجسام وقلب الحقائق الأعيان عما هي به من الهيات لم يكن بين الحق والباطل فضل ولجاز أن تكون جميع المحسوسات مما سحرته السحرة فقلبت أعيانها قالوا وفي وصف الله جل وعز سحرة فرعون بقوله فاذا أحياهم وعصمهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى وفي خبر عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سحر يخيل إليه أنه يفعل الشئ ولا يفعله أوضح الدلالة على بطل دعوى المدعين أن الساحر ينشئ أعيان الأشياء بسحره ويستسخر ما يتعذر استسخاره على غيره من بني آدم كالموات والجمادات والحيوان وصحّة ما قلنا وقال آخرون قد يقدر الساحر بسحره أن يحول الإنسان جارا أو أن يسحر الإنسان والجار وينشئ أعياناً وأجساماً واعتلوا في ذلك بما حدثنا به الربيع بن سليمان قال ثنا ابن وهب قال أخبرنا ابن أبي الزناد قال حدثني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت قدمت على امرأة من أهل دومة الجندل جاءت تبغني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته حدثنا ذلك نسأله عن شئ دخلت فيه من أمر السحرة لم تعلم به قالت عائشة لعروة يا ابن أخي فرائها تبكي حين لم تحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشفها كانت تبكي حتى أتى لارجها وتقول أتى لاخاف أن أكون قد هلكت كان لي زوج فغاب عني فدخلت على عجز فشكلت ذلك اليها فقالت ان فعلت

(١) قوله في برخرم هكذا بالأصل ولعله محرف عن برخرم بخاء مضمومة وميم مشددة وهي بر مشهورة بالحقفة والثابت في الحديث أنها برذروان حرر كتبه معصمه

يا كل الحسنات كما تأكل النار الحطب وقال ان لنعم الله أعداء قبيلاً وما أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال ستة يدخلون النار قبل الحساب الامراء بالحدود والعرب بالعصية والداهاقن بالكبر والتجار بالغشانة وأهل الرساق بالجهالة والعلماء بالحسد وروى أن موسى لما ذهب إلى ربه رأى في ظل العرش رجلاً يغتبط بمكانه فقال ان هذا الكريم على ربه فسأل ربه أن يحبه باسمه فلم يحبه باسمه وقال أحد ذلك من عمله ثلاثاً كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يهني والده ولا يمشي بالتيمة

ويحكى أن عبد الله بن عون دخل على الفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط فقال اني أريد أن أعظمك بشئ يا أباك والكبر فانه أول ذنب عضى الله به ابليس ثم قرأ يسجد والابليس أي واستكبر ويا أباك والحرص فانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله من جنة عرضها السموات والأرض فأكل منها فأخرجه الله ثم تلاه بطامنها ويا أباك والحسد فانه قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأ واتل عليهم نبأ بني آدم بالحق وقال ابن الزبير ما حسدت أحدا على شئ من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده (٣٦٧) على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وأن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا

وهو يصير إلى النار واعلم أنه اذا أنتم الله على أخيك بنعمة فان أردت زوالها فهذا هو الحسد المحرم الذي ذم الله تعالى صاحبه في هذه الآية وغيرها أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ان تمسكتم

حسنة تسؤهم ليوسف وأخوه أحب إلى أبنائنا وان اشتهيت لنفسك مثلهما فهذا هو العبطة والمنافسة المشتقة من النفاسة وليس بحرام لقوله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون سابقوا إلى مغفرة من ربكم وقال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله مالا وأنفقه في سبيل الله ورجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلم الناس وهذا يدل على أن الحسد قد يطلق على المنافسة وقد تكون واجبة اذا كانت النعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة وقد تكون مندوبة في نحو الاتفاق في سبيل الله وتشهى العلم والتعليم وقد تكون مباحة والعسد مراتب أربع الاولى أن يحب زوال النعمة عنه وان لم يحصل له وهذا أخبث الثانية أن يحب زوالها عنه إليه كرجته في داره الحسنة أو امرأته أو ولاته بالمطلوب بالذات حصولها له فاما زوالها عن غيره فمطلوب

ما أمرك به فأجعله يأتيك فلما كان الليل جاءته بكلمين أسودين فركبت أحدهما وركبت الآخر فلم يكن كشيء حتى وقفنا بابل فاذا برجلين معلقين بأرجلهم فقالا ما جاء بك فقلت أتعلم السحر فقالا انما نحن فتنسة فلا تكفري وارجعي فأبيت وقلت لا فقالا اذهبي الى ذلك التنور فبولي فيه فذهبت ففرغت فلم أفعل فرجعت اليهما فقالا أفعلت قلت نعم فقالا فهل رأيت شيئا قلت لم أر شيئا فقالا لم تفعل ارجعي الى بلادك ولا تكفري فأبيت فقالا اذهبي الى ذلك التنور فبولي فيه فذهبت فافشعرت وخفت ثم رجعت اليهما فقلت قد فعلت فقالا ارايت فقلت لم أر شيئا فقالا كذبت لم تفعل ارجعي الى بلادك ولا تكفري فانك على رأس أمرك فأبيت فقالا اذهبي الى ذلك التنور فبولي فيه فذهبت اليه فبليت فيه فرأيت فارسا متعنا عابجا يخرج مني حتى ذهب في السماء وغاب عني حتى ما أراه فحتمت ما فقلت قد فعلت فقالا ما رأيت فقلت فارسا متعنا عابجا يخرج مني فذهب في السماء حتى ما أراه فقالا صدقت ذلك ايمانك خرج منك اذهبي فقلت للمرأة والله ما أعلم شيئا وما قال لي شيئا فقالت بلي لن تردي شيئا الا كان خذي هذا القمح فابذري فبذرت فقلت أطلعني فأطعنت وقلت أحق لي فاحققت ثم قلت أفركي فأفركت ثم قلت أيسسي فأيسست ثم قلت أطعني فأطعنت ثم قلت أخبرني فأخبرت فلما رأيت أني لا أريد شيئا الا كان سقط في يدي ونذمت والله يا أم المؤمنين والله ما فعلت شيئا قط ولا أفعله أبدا قال أهل هذه المقالة بما وصفنا واعتوا بما ذكرنا وقالوا لولا أن لساحر يقدر على فعل ما ادعى أنه يقدر على فعله ما قدر أن يفرق بين المرء وزوجه قالوا وقد أخبر الله تعالى ذكره عنهم انهم يعلمون من الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه وذلك لو كان على غير الحقيقة وكان على وجه التخيل والحسبان لم يكن تفريقا على صحة وقد أخبر الله تعالى ذكره عنهم انهم يفرقون على صحة وقال آخرون بل السحر أخذ بالعين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وما يعلمان من أحد حتى يقول انما نحن فتنسة فلا تكفري وتأويل ذلك وما يعلم الملكان أحدا من الناس الذي أنزل عليهم ما من التعريق بين المرء وزوجه حتى يقولوا لا انما نحن بلاء وفتنة لبني آدم فلا تكفري ربك كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال اذا آتاهما يعني هاروت وهاروت انسان يريد السحر وعظاه وقال لا لا تكفرا انما نحن فتنسة فان أبي قال لا انت هذا الرماد قبل عليه فاذا بال عليه خرج منه نور يسطع حتى يدخل السماء وذلك الايمان وقيل شئ أسود كهيشة الدخان حتى يدخل في مسامعه وكل شئ منه فذلك غضب الله فاذا أخبرهما بذلك علماء السحر فذلك قول الله وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن فتنسة فلا تكفري الآية حدثنا بخبر بن معاذ قال ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة والحسن حتى يقولوا انما نحن فتنسة فلا تكفري قال أخذ عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يقولوا انما نحن فتنسة فلا تكفري حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة كانا يعلمان الناس السحر فاخذ عليهما أن لا يعلما أحدا حتى يقولوا انما نحن فتنسة فلا تكفري حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان

بالعرض الثالثة أن لا يشتهى زوالها بل يشتهى لنفسه مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كيلا يظهر التفاوت بينه وبينه الرابعة أن يشتهى لنفسه مثلها فان لم يحصل فلا يحب زوالها عنه وهذا الاخير هو المعروف ان كان في الدنيا والمندوب اليه ان كان في الدين والثالثة منها مذموم وغير مذموم والثانية أخف والاولى أخبث قال تعالى ولا تتنموا ما فضل الله به بعضكم على بعض فتميل لمل ذلك غير مذموم وتمننه لهن ذلك مذموم وأسباب الحسد سبعة أولها العداوة والبغضاء فان من اذام انسانا نفسه قلبه وغضب عليه وتوعد منه

الحقد المقتضى للتشفي والانتقام فان عجز المفض عن أن يتشفي منه بنفسه أحب أن يتشفي منه الزمان كما قال عز من قائل **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّكُمْ عَلَىٰ**
تَبْؤِهِمْ وإن تصبكم سيئة ففرحوا بها وربما أفضى هذا الحسد إلى التنازع والتقاتل وتآنها التعرّض فان واحدا من أمثاله إذا نال منصبا عال
فترفع عليه وهو لا يمكنه تحمل ذلك أراد زوال ذلك المنصب عنه وليس من غرضه أن يتكبر بل غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضى بمساواته ونالته
أن يكون في طبعه أن يستخدم غيره فيرد زوال النعمة (٣٦٨) من ذلك الغير ليقدّر على ذلك الغرض وقالوا لازل هذا القرآن على

رجل من القريتين عظيم أهؤلاء
من الله عليهم من بيننا كالأستحقار
لهم والافتقار منهم ورابعها التعجب
أو عجبهم أن جاء كم ذكر من ربكم
على رجل منكم وخامسها الخوف
من فوت المقاصد وذلك يتحقق
من المتراجحين على مقصود واحد
كما حسد الضرائق في التراحم على
مقاصد الزوجية وتحسد الاخوة في
التراحم على نيل المنزلة عند الابوين
وتحسد الوعاظ المتراجحين على أهل
بلدة وسادسها حب الرياسة كمن
يريد أن يكون عديم النظير في فن
من الفنون فانه لو سمع بنظيره في
أقصى العالم ساء ذلك وأحب موته
فان الكمال محبوب لذاته وضد
المحبوب مكروه ومن جملة أنواع
الكمال التفرد بالكمال لكن هذا
يتمتع حصولة الله تعالى ومن
طمع في المحال خاب وخسر وسابعها
شع النفس بالخير على عباد الله فأنك
تخدم لا تشتغل برياسة ولا تكبر
ولا تطلب مال اذا وصف عنده
حسن حال عبد من عباد الله شق
عليه ذلك واذا وصف اضطراب
أموال الناس وادبارهم فرح به فهو
أبد يحب الادبار لغيره ويحفل بنعمة
الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك
من ملكه وخزائنه وهذا ليس له
سبب فاهر سوى خبث النفس كما
قيل البخيل من يحفل بمال غيره

عن معمر قال قال غير قتادة أخذ عليهما أن لا يعلم أحدا حتى يتقدما اليه فيقولان نحن فتنه فلا
تكفر **حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن قال** أخذ عليهما أن
يقول ذلك **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال** أخذ الميثاق
عليهما أن لا يعلم أحدا حتى يقولان نحن فتنه فلا تكفر لا يجترئ على السحر الا كافر وأما
الفتنه في هذا الموضع فان معناها الاختيار والابتلاء من ذلك قول الشاعر

وقد قتل الناس في دينهم * وخلى ابن عفان شرا طويلا

ومنه قوله فتنب الذهب في النار اذا امتحنها التعرف جودتها من رداءتها أفتنها فتنه وفتونا كما **حدثنا**
بشر بن معاذ قال ثنا بد قال ثنا سعيد عن قتادة أنما نحن فتنه أي بلاء **القول في تأويل قوله**
تعالى (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) قال أبو جعفر وقوله جل ثناؤه فيتعلمون
منهما ما خبر مبتدأ عن المتعلمين من الملكين ما أنزل عليهم ما وليس بجواب لقوله وما يعلمان من أحد بل
هو خبر مستأنف ولذلك رفع فقيل فيتعلمون فعني الكلام اذا وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما
نحن فتنه فيأبون قبول ذلك منهم فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وقد قيل ان قوله
فيتعلمون خبر عن اليهود معطوف على قوله ولكن الشياطين كفر وابعلمون الناس السحر وما أنزل
على الملكين بياهل هاروت وماروت فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وجعلوا ذلك من
المؤخر الذي معناه التقديم والذي قلنا أشبهه بتأويل الآية لان الحاق ذلك بالذي يليه من الكلام ما
كان للتأويل وجه صحيح أولى من الحاقه بما قد حيل بينه وبينه من معترض الكلام والهاء والميم
والالف من قوله منهما من ذكر الملكين ومعنى ذلك فيتعلم الناس من الملكين الذي يفرقون به بين
المرء وزوجه وما التي مع يفرقون بمعنى الذي وقيل معنى ذلك السحر الذي يفرقون به وقيل هو
معنى غير السحر وقد ذكرنا خلافا فهم في ذلك فيما مضى قبل وأما المرء فانه بمعنى رجل من أسباط بني
آدم والآنبي منه المرأة توحيد وينى ولا يجمع ثلاثه على صورته يقال منه هذا امر وصالح وهذا
امر أن صالحان ولا يقال هؤلاء امرء وصدق ولكن يقال هؤلاء رجال صدق وقوم صدق وكذلك
المرأة توحيد وتثنى ولا يجمع على صورتها يقال هذه امرأة وهاتان امرأتان ولا يقال هؤلاء امرأت
ولكن هؤلاء نسوة وأما الزوج فان أهل الحجاز يقولون لامرأة الرجل هي زوجه بنزلة الزوج الذكور
ومن ذلك قول الله تعالى ذكره أمسك عليك زوجه وتيمم كثير من قيس وأهل نجد يقولون هي
زوجته كما قال الشاعر

وان الذي عشي يحترش زوجتي * كاش الى أسد الشري يستبيلها

فان قال قائل وكيف يفرق الساحر بين المرء وزوجه قيل قد دللنا فيما مضى على أن معنى السحر
تخييل الشيء إلى المرء بخلاف ماهويه في عينه وحقيقته بما فيه الكفاية لمن وفق لضمه فان كان
ذلك محجبا بالذي استشهدنا عليه فتفرقه بين المرء وزوجه تخييله بسحره الى كل واحد منهما
شخص الآخر على خلاف ماهويه في حقيقته من حسن وجمال حتى يفرقه عنده فيصرف بوجهه

وقد يجتمع بعض هذه الاسباب فعظم الحسد ويتقوى بحسه وقلما يقع التحسد الا في الامور الدنيوية لان
الدنيا لا تفي بالمتراجحين وأما الآخرة فلا ضيق فيها فلهذا لا يكون تحسدا بين أرباب الدين وأصحاب اليقين وانما يكونون بقاء اخوانهم مستأذ
وبقاء أقرانهم فرحين وزعنما في صدورهم من غل اخوانا على سر رمه مقابلين وأما علاج الحسد فأمران العلم والعمل أما العلم ففيه مقادير
اجمالى وهو أن يعلم أن الكل بقضاء الله وقدره وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا يرد كراهية كاره ولا يجزئه ارادة من يدونه

وهو العلم بان الحسد قذى في عين الايمان حيث كره حكم الله وقسمته في عبادته وغش للاخوان وعذاب اليم وحزن مقيم ومورث للوسواس ومكدر للعواس ولا ضرر على المحسود في دنياه لان النعمة لا تزول عنه بحسده ولا في دينه بل ينتفع به لانه مظلوم من جهتك فيثيبه الله على ذلك وقد ينتفع في دنياه ايضا من جهة انك عدوه ولا يزال يزيد غموك واخرنا الى أن يقضى بك الى الدنف والتلف اصبر على مضض الحسو * دفان صبرك قاتله النار تأكل نفسها (٣٦٩) * ان لم تجد ما تأكله وقد يستدل بحسد الحاسد على كونه مخصوصا من الله تعالى بعز يد الفضائل

لامات أعداؤك بل خلدوا
حتى يروا منك الذي يكمد
لازات محسودا على نعمة

فانما الكامل من يحسد
والحاسد مذموم بين الخلق ملعون
عند الخالق مشكور عند ابليس
وأصدقائه مدحور عند الخلق
وأولائه فهل هو الاكبر ربحا
الى عدو وليصيب به مقتله فلا يصيبه بل
يرجع على حدقته البني فيقلعها
فيرد اغضبه فيعود نائما فيرميه
أشد من الاول فيرجع على عينه
الأخرى فيعميه فيزداد غظه
فيعود ثالثا فيرجع على رأسه

فيشدخه وعدوه سالم في كل الاحوال
وقد عاد عليه الوبال وأعداؤه حوالبه
يفرحون وينتخبون هذا في
الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأبقى
وأما العمل فهو أن يأتي بالافعال
المضادة لمقتضيات الحسد فان
بعثه الحسد على القدح فيه كاف
لسانه المدح له وان حله على التكبر
عابه كاف نفسه التواضع له وان
حله على قطع أسباب الخير سعى في

ايصال الخير اليه حتى يصير المحسود
محبوباً ومحبة فاذا الذي ينشك
وبينه عداوة كانه ولي حميم وذلك
التكاف يصير بالآخرة طعنا والله
الموفق واعلم ان النفرة القائمة
بقلب الحاسد من المحسود أمر غير
داخل في وسعه فكيف يعاقب عليه

وانما الداخل تحت التكليف رضاه بتلك النفرة ثم اظهار آثارها من القصد الى ازالة النعمة
عنه وجر أسباب المحنة اليه ثم ان اليهود كانوا يريدون رجوع المؤمنين عن الايمان من بعد ما تبين لهم أن الايمان صواب وحق فالتقوا اليهم
ضمرين من التهمة لعلهم ان الحق لا يعدل عن الحق الا بالنسبة أحدهما ما يتصل بالدين وهو قولهم لهم قد علمتم ما نزل بكم من اخرجكم من دياركم
وذهب أموالكم واستمرار الخوف عليكم فتركوا ايمانكم الذي ساقكم اليه هذه الثاني في باب الدبر بالقصد في المعجزات وتحريف التوراة

ويعرض عنه حتى يحدث الزوج لامرأته فراقا فيكون الساحر مفرقا بينهما باحدائه السبب الذي
كان منه فرقة ما بينهما وقد دللنا في غير موضع من كتابنا هذا على أن العرب تضيف الشيء الى
مسببه من أجل تسيبه وان لم يكن بأشرف فعل ما حدث عن السبب بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع
فكذلك تفريق الساحر بسحره بين المرء وزوجه و بنحو الذي قلنا في ذلك قاله عدد من أهل
التأويل ذكروا ذلك حديثا بغير من معاذ قال ثابث بن يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة
فيقولون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وتفرق بينهما أن يؤخذ كل واحد منهما عن صاحبه
ويغض كل واحد منهما الى صاحبه وأما الذين أبوا أن يكون الملكان يعلمان الناس التفريق بين
المرء وزوجه فانهم وجهوا تأويل قوله فيقولون منهما الى فيقولون مكان ما علماهم ما يفرقون به
بين المرء وزوجه كقول القائل ليت لنا كذا من كذا أي مكان كذا كما قال الشاعر
جعت من الخيرات وطباوعلبة * وصبر الاخلاف المذمة البرل
ومن كل أخلاق الكرام نعمة * وسعي على الجار المجاور بالنجل
يريد بقوله جعت من الخيرات مكان خيرات الدنيا هذه الاخلاق الرديئة والافعال الدنيئة ومنه
قول الآخر

صلدت صفاتك أن تلسين حيوها * وورثت من سلف الكرام عقوقا
يعني ورثت مكان سلف الكرام عقوقا من والديك * القول في تأويل قوله عز وجل (وما هم
بضارين به من أحد الا باذن الله) يعني بقوله جل ثناؤه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله وما
المتعلون من الملكين هاروت وماروت ما يفرقون به بين المرء وزوجه بضارين بالذي تعلمونه منهما
من المعنى الذي يفرقون به بين المرء وزوجه من أحد من الناس الامن قد قضى الله عليه أن ذلك
يضره فاما من دفع الله عنه ضره وحفظه من مكروه السحر والنقث والرق فان ذلك غير ضاره ولا
ناثله أذاه والاذن في كلام العرب أوجه منها الامر على غير وجهه الازام وغير جائز أن يكون منه
قوله وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله لأن الله جل ثناؤه قد حرم التفريق بين المرء وحليلته بغير
سحر فكيف به على وجه السحر على لسان الامه ومنها التخليصية بين المأذون له والمخلى بيته وبينه
ومنها العلم بالشيء يقال منه قد أدنت بهذا الامر اذا علمت به أذن به أذنا ومنه قول الخطيب

ألا يا هند ان جدت وصلا * والا فتخيني بالنصرام
يعني فأعلميني ومنه قوله جل ثناؤه فأذنوا لحرب من الله وهذا هو معنى الآية كانه قال جل ثناؤه
وما هم بضارين بالذي تعلمون من الملكين من أحد الا بعلم الله يعني بالذي سبق له في علم الله أنه يضره كما
حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان في قوله وما هم
بضارين به من أحد الا باذن الله قال بقضاء الله * القول في تأويل قوله (ويعلمون ما يضرهم ولا
ينفعهم) يعني بذلك جل ثناؤه ويعلمون أي الناس الذين يعلمون من الملكين ما أنزل عليهم ما من
العسنى الذي يفرقون به بين المرء وزوجه يعلمون منهما السحر الذي يضرهم في دينهم ولا ينفعهم

(٤٧ - ابن جرير - أول) وانما الداخل تحت التكليف رضاه بتلك النفرة ثم اظهار آثارها من القصد الى ازالة النعمة
عنه وجر أسباب المحنة اليه ثم ان اليهود كانوا يريدون رجوع المؤمنين عن الايمان من بعد ما تبين لهم أن الايمان صواب وحق فالتقوا اليهم
ضمرين من التهمة لعلهم ان الحق لا يعدل عن الحق الا بالنسبة أحدهما ما يتصل بالدين وهو قولهم لهم قد علمتم ما نزل بكم من اخرجكم من دياركم
وذهب أموالكم واستمرار الخوف عليكم فتركوا ايمانكم الذي ساقكم اليه هذه الثاني في باب الدبر بالقصد في المعجزات وتحريف التوراة

قوله من عند أنفسهم اما ان يتعلق بود أي تنوذلك من قبل شهودهم لامن قبل التدين والميل مع الحق لانهم ودوا ذلك من بعد ما تبين لهم أنهم على الحق واما ان يتعلق بحسد أي منبعا من أصل نفوسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح وترك المهادنة والاعراض عن الجواب لان ذلك أقرب الى تسكين النائرة لاداء ما بل (حتى يأتي الله بامرهم) عن الحسن انه المهادنة يوم القيامة وقيل قوة الاسلام وكثرة المسلمين والاكترون على انه الامر بالقتال فعنده يتعين (٣٧٠) اما الاسلام واما قبول الجزية وتحمل الذل والصغار والآية منسوخة لان

الآية التي علق بها غير معلومة شرعا فليس كقوله ثم أتموا الصيام الى الليل بل يحل محل قوله فاعفوا واصفحوا الى ان أنسخه عنكم عن الباقر عليه السلام انه لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال حتى نزل جبريل بقوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلوا اوقلده سيفا فكان أول قتال قتال أصحاب عبد الله بن جحش بسطن نخيل وبعده غزوة بدر فان قيل كيف يعفون ويصفحون والكفار حينئذ أصحاب قوة وشوكة والصفح لا يكون الا عن قدرة قلنا ان الرجل من المسلمين كان يبال الاذى فيقدر على بعض التشفي والاستغاثة بسائر أصحابه فامروا أن لا يهيجوا قتالا وقتنة وأيضا القليل منهم كان يقاوم الكثيرين من المشركين ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وأيضا جعل الصابر الى القوة قويا ليظهره على الدين كله وقيل المراد بالعفو والصفح حسن الاستدعاء واستعمال ما يلزم فيهم من النصع والاشفاق وترك التشدد وعلى هذا لا تكون الآية منسوخة وكذا الوكيل المراد بامر الله قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير واذ لا لهم بضرب الجزية عليهم (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (وأقيموا الصلاة) تنبيه على أنه كما يلزمهم

في معادهم فأما في العاجل في الدنيا فاتهم قد كانوا يكسبون به ويصيبون به معاشا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) يعني بقوله جل ثناؤه ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق الفسريق الذين لما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان فقال جل ثناؤه لقد علم النابذون من يهود بني اسرائيل كتابي وراء ظهورهم تحاهل منهم التاركون العمل بما فيه من اتباعك يا محمد واتباع ما جئت به بعد انزالي البك كتابي مصدقا لما معهم وبعدها رسالك اليهم بالاقرار بما معهم وما في أيديهم المؤثرون عليه اتباع السحر الذي تلت الشياطين على عهد سليمان والذي أنزل على الملكين بيابيل هاروت وماروت لمن اشترى السحر بكتابي الذي أنزله على رسولي قال ثر عليه ماله في الآخرة من خلاق كما حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق يقول قد علم ذلك أهل الكتاب في عهد الله اليهم أن الساحر لا خلاق له عند الله يوم القيامة حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق يعني اليهود يقول لقد علمت اليهود أن من تعلمه أو اختاره ماله في الآخرة من خلاق وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق لمن اشترى ما يفرقه بين المرء وزوجه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق قال قد علمت يهود أن في كتاب الله في التوراة أن من اشترى السحر وترك دين الله ماله في الآخرة من خلاق فالنار مشوا وما واه وأما قوله لمن اشتراه فان من في موضع رفع وليس قوله ولقد علموا يعمل فيها لان قوله علموا يعني اليمين فلذلك كانت في موضع رفع لان الكلام بمعنى والله لمن اشترى السحر ماله في الآخرة من خلاق ولكن قوله قد علموا يعني اليمين حققت بلام اليمين فقبل لمن اشتراه كما يقال أقسم لمن قام خير من قعدو كما يقال قد علمت لعرو خير من أبيك وأما من فهو حرف جزاء وانما قيل اشتراه ولم يقل يشتره لدخول لام القسم على من ومن شأن العرب اذا أحدثت على حرف الجزاء لام القسم أن لا ينطقوا في الفعل معه الا بفعل دون يفعل الا قليلا كراهية أن يحدثوا على الجزاء احادنا وهو محذور كما قال الله جل ثناؤه لن آخر جوا لا يخرجون معهم وقد يجوز اظهار فعله بعده على يفعل محذور كما قال الشاعر

لئن نك قد ضاقت عليكم بيوتكم * ليعلم ربى أن يتي واسع

واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ماله في الآخرة من خلاق فقال بعضهم الخلاق في هذا الموضع النصيب ذكر من قال ذلك حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ماله في الآخرة من خلاق يقول من نصيب حدثني موسى بن هرون قال

لحظ حال غيرهم بالعفو والصفح كذلك يلزمهم لحظ أنفسهم بآداء الواجبات من خير من حسنة صلوات حدثنا أو صدقة فريضة أو تطوع فعمهم بعد ما خص تنبيه على أن الثواب لا يختص بالواجبات بل بها وبغيرها من الطاعات ولا بد من اضمار أي تجددوا ثوابه لان وجدان عين تلاب الاشياء غير مطلوب ان الله بما تعملون بصير لا يخفى عليه شيء من الاعمال وفيه ترغيب المحسن وترهيب المسيء (وقالوا لن يدخل الجنة) نوع اخر من تخليط أهل الكايب اليهود والنصارى والصمير في وقالوا لهم والمعنى وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان

هو داوود قالت النصارى لني يدخلها الامن كان نصارى فخصم بين القولين ثقة بان السامع رد الى كل فرق ما قاله لما علم من تكفير كل واحد منهما صاحبه فمثله وقالوا كونوا هودا ونصارى تهتدوا واولهود جمع هائد كبازل ويزل وعائد وعود والعائد الحديثة النجاج من النوق والبالز لذي خرج ناله ووجد اسم كان جملا على لفظ من وجمع خبره جملا على المعنى ومثله فله اجره عند ربه ولا خوف عليهم (تلك امانيتهم) على حذف لمضاف أى أمثال تلك الامنية امانيتهم يريد أن امانيتهم جميعا في البطلان مثل (٣٧١) هذه وهى قولهم لن يدخل الجنة أو أشير بتلك الى

أن وادتهم ان لا ينزل على المؤمنين خسر من ربحهم امنية وودادتهم أن يردوهم كفارا امنية وقولهم لن يدخل الجنة امنية أى تلك الاماني الباطلة امانيتهم وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقوله لن يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى وتلك امانيتهم اعتراض على هذا وهات الشئ اسم فعمل معناه أعط وبتصرف فيه بحسب المأمور هات هاتنا هاتوا هاتى هاتين وقيل الصحيح أنه ليس باسم فعمل وإنما الهاء فيه مبدلة من الهمزة وأصله آت من الايتاء برهانكم محتكم على اختصاصكم بدخول الجنة أن كنتم صادقين في دعواكم وفيه دليل واضح على أن المدعى نفا وأثباتا لا بد له من برهان والافدعواه باطلة من ادعى شيئا بلا شاهد

لا بد أن تبطل دعواه (بلى) اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة وقوله من أسلم الى آخره جملة شرطية مستأنفة ويجوز أن يكون من أسلم فاعلا للفعل محذوف أى بلى يدخلها من أسلم ويكون قوله فله اجره كلاما معطوفا على يدخلها من أسلم وفيه اشارة الى أن لهؤلاء الداخلين برهانا وهو استسلام النفس وانقيادها لطاعة الله مع الاحسان وفيه ترغيب لهم في الاسلام وبيان لفارقة حالهم حال من يدخل الجنة كأنه قيل لهم أنتم على ما أنتم عليه لا تنفوزون بالجنة بلى ان غيرتم طريقكم وأسلمتم وجهكم لله وأحسنتم فلحكم الجنة وانما

حدثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ماله في الآخرة من خلاق من نصيب حدثني المثنى قال حدثني اسحق قال ثنا وكيع قال سفيان سمعنا في وماله في الآخرة من خلاق أنه ماله في الآخرة من نصيب وقال بعضهم الخلاق ههنا الخطة ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وماله في الآخرة من خلاق قال ليس له في الآخرة حصة وقال آخرون الخلاق الذين ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن ماله في الآخرة من خلاق قال ليس له دين وقال آخرون الخلاق ههنا القوام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس ماله في الآخرة من خلاق قال قوام وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال معنى الخلاق في هذا الموضع النصيب وذلك أن ذلك معناه في كلام العرب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم ليوثن الله هذا الدين باقوام لا خلاق لهم يعني لا نصيب لهم ولا حظ في الاسلام والدين ومنه قول أمية بن أبى الصلت يدعون بالويل فيها لا خلاق لهم * الاسرايل من قطر وأغلل يعني بذلك لا نصيب لهم ولا حظ الاسرايل والأغلل فكذلك قوله ماله في الآخرة من خلاق ماله في الدار الآخرة حظ من الجنة من أجل أنه لم يكن له ايمان ولا دين ولا عمل صالح يجازى به في الجنة ويثاب عليه فيكون له حظ ونصيب من الجنة وانما قال جل ثناؤه ماله في الآخرة من خلاق فوصفه بأنه لا نصيب له في الآخرة وهو يعني به لا نصيب له من جزاء وثواب وجنة دون نصيبه من النار إذا كان قد دلل دمه جل ثناؤه أفعالهم التي نفي من أجلها أن يكون لهم في الآخرة نصيب على مراده من الخير وأنه انما يعني بذلك أنه لا نصيب لهم فيها من الخيرات وأما من الشرو فان لهم فيها نصيبا في القول في تأويل قوله تعالى (ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون) قال أبو جعفر رحمه الله قد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى شروا باعوا فعنى الكلام إذا لبئس ما باع به نفسه من تعلم السحر لو كان يعلم سوء عاقبته كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ولبئس ما شروا به أنفسهم يقول لبئس ما باعوا به أنفسهم فان قال لنا قائل وكيف قال جل ثناؤه ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون وقد قال قبل ولقد علموا المن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق فكيف يكونون عالمين بأن من تعلم السحر فلا خلاق لهم وهم يجهلون أنهم لبئس ما شروا بالسحر أنفسهم قيل ان معنى ذلك على غير الوجه الذي توهمته من أنهم موصوفون بالجهل عما هم موصوفون بالعلم به ولكن ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم وانما معنى الكلام وما هم ضارون به من أحد إلا بذن الله وبتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولقد علموا المن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق فقوله لبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ذم من الله تعالى ذكره فعلى المتعلمين من الملكين التفرق بين المرء وزوجه وخبر منه جل ثناؤه عنهم أنهم لبئس ما شروا به أنفسهم براضاهم بالسحر عوضا عن دينهم الذي به نجاه أنفسهم من الهلكة جهلا منهم بسوء عاقبة فعلهم وخسارة صفقة بيعهم إذا كان قد تعلم ذلك منهم ما لا يعرف الله ولا يعرف

خص الوجه بلذكر لأنه أشرف الاعضاء من حيث أنه معدن الحواس وينوع الفكر والتأمل فإذا تواضع الأشرف كان غيره أولى ولان لوجه قد يكتفى به عن النفس والذات كل شئ هالك الأوجه الابتغاء وجهه به الأعلى ولان أعظم العبادات السجدة وهى انما تحصل بالوجه وهذا الاسلام أخص من الاسلام الذي ورد في الحديث الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحب البيت ان استطعت انه مسللا لان هذا عبادته عن الانجاء الكسمى بجميع القوى والجوارح في كل الاحوال والاقوات وهو الاسلام

الذى أمر به إبراهيم عليه السلام اذ قال له رب أسلم قال أسلمت لرب العالمين ويؤكّد ذلك قوله الله أى خالصه لا ينسبه شركاً فلا يكون عابداً مع الله غيره ولا معلقاً رجاءه بغيره وزاد التأكيّد بقوله وهو محسن أى حال كونه محسناً فى عمله ومعنى الاجسان هو الذى فى الحديث الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه ربك ولا ريب أن العباد على هذا الوجه لا تصدر الاعن صدق النية وصفاء الطوية فإن مشول العبد بين يدي مولاه يشغله عن الالتفات الى ما سواه فلا يقع (٣٧٣) قصد فيما هو فيه الا الوجه الله فلا يصدر عنه شئ من السيئات وأما الطاعات والمباحات

فتمكون مقتضية لتزايد الحسنات
ورفع الدرجات في الخبر من تطيب الله
جاء يوم القيامة وريحه أطيب من ريح
المسك ومن تطيب لغير الله جاء يوم
القيامة وريحه أتق من الحيفة وذلك
ان المتطيب ان كان قصده التعم
واستيفاء اللذات أو التودد الى
النسوان كان التطيب معصية وان
كان قصده اقامة السنة ودفع
الروائح المؤذية عن عباد الله وتعظيم
المسجد فهو عين الطاعة وكذا
الكلام في المناكح والمطاعم
والمشارب والضابط أن كل ما فعلته
لداعي الحق فهو العمل الحق وكل
ما عملته لغير الله فخلالها حساب
وحرامها عذاب روى أن رجلا في بني
اسرائيل مكر بثمان من رمل في شحاعة
فقال في نفسه لو كان هذا الرمل طعاما
لقسمته بين الناس فأوحى الله
تعالى الى نبيه قل له ان الله قد صدقك
وشكر حسن نيتك وأعطاك ثواب
مالو كان طعاما فتصدق به وليس
النية أن يقول في نفسه أو بلسانه
عند تدريسه أو تجارته نويت أن
أدرس لله أو أتجر لله هيئاتها
لحديث نفس أو لسان وما ذاك
الاكقول الفارغ نويت ان
أعشقت وأما النية فهي ابتغاء
النفس وميلها الى سلوك طريق
الحق في كل فعل فاجتهد في تصير
ذلك ملكة لنفسك * وللناس
فما يعشقون مذاهب * فهم

حلاله وحرامه وأمره ونهييه ثم عاد إلى الفريق الذين أخبر الله عنهم أنهم نبذوا كتابه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما أنزل على الملكين فأخبر عنهم أنهم قد علموا أن من اشترى السحر ماله في الآخرة من خلاق ووصفهم بأنهم يركبون معاصي الله على علم منهم بها ويكفرون بالله ورسله ويؤثرون اتباع الشياطين والعمل بما أحدثته من السحر على العمل بكتابه وحيه وتنزيله عناداً منهم وبعياً على رسله وتعديانهم لحدهوده على معرفة منهم بما في فعل ذلك عند الله من العقاب والعذاب فذلك تأويل قوله وقد زعم بعض الزاعمين أن قوله ولقد علموا المن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق يعني به الشياطين وأن قوله لو كانوا يعلمون يعني به الناس وذلك قول لجميع أهل التأويل مخالف وذلك أنهم مجمعون على أن قوله ولقد علموا المن اشتراه معنى به اليهود ودون الشياطين ثم هو مع ذلك خلاف ما دل عليه التنزيل لأن الآيات قبل قوله ولقد علموا المن اشتراه وبعد قوله لو كانوا يعلمون جاءت من الله بدم اليهود وتوب ينجهم على ضلالهم وذلالمهم على نبذهم وحى الله وآيات كتابه وراء ظهورهم مع علمهم بخطأ فعلهم فقوله ولقد علموا المن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق أحد تلك الاخبار عنهم وقال بعضهم ان الذين وصف الله جل ثناؤه بقوله ولبئس ما شرأه أنفسهم لو كانوا يعلمون فنفي عنهم العلم هم الذين وصفهم الله بقوله ولقد علموا المن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق وانما نفي عنهم جل ثناؤه العلم بقوله لو كانوا يعلمون بعد وصفه اياهم بأنهم قد علموا بقوله ولقد علموا من أجل أنهم لم يعملوا بما علموا وانما العالم العامل بعلمه وأما إذا خالف علمه فله فهو في معاني الجهال قال وقد يقال للفاعل الفعل بخلاف ما ينبغي أن يفعل وان كان بفعله عالماً لم علت لأقصر كما قال كعب بن زهير المزني وهو يصف ذئباً وغرأته بعد لسانه من طعامه وزاده

اذا حضراني قلت لو تعلمانه * ألم تعلماني من الزاد مرمل

فأخبر أنه قال لهما لو تعلمانه ففني عنهما العلم ثم استخبرهما فقال ألم تعلما قالوا فكذلك قوله ولقد علموا لمن اشتراهم ولو كانوا يعلمون وهذا تأويل وإن كان له مخرج ووجه فانه خلاف الظاهر المفهوم بنفس الخطاب أعني بقوله ولقد علموا وقوله لو كانوا يعلمون وانما هو استتراج وتأويل القرآن على المفهوم الظاهر الخطاب دون الخفي الباطن منه حتى تأتي دلالة من الوجه الذي يحجب التسليم له بمعنى خلاف دليله الظاهر المتعارف في أهل اللسان الذين يلبسهم نزل القرآن أولى ﴿القول في تأويل قوله تعالى (ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون)﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ولو أنهم آمنوا واتقوا وأن الذين يعلمون من الملكين ما يفرون به بين المرء وزوجه آمنوا فصدقوا الله ورسوله وما جاءهم به من عند ربهم واتقوا ربهم فنافوا فأنقوا فعاقبه فأطاعوه بأداء فرضه وتجنبوا معاصيه لئكان جزاء الله اياهم وثوابه لهم على ايمانهم به وتقواهم اياه خير اياهم من السحر وما اكتسبوا به لو كانوا يعلمون أن ثواب الله اياهم على ذلك خير لهم من السحر وما اكتسبوا به وانما انفي بقوله لو كانوا يعلمون العلم عنهم ان يكونوا عاقلين يبلغ ثواب الله وقد جزأته على طاعته والمثوبة في كلام العرب

من يعمل لباعث الخوف من النار فله ذلك ومنهم من يعمل لباعث الطمع في الجنة وهم أكثر أهل الجنة لقصور همهم مصدر
عن طموح ما فوقها من الكالات والذات الحقيقية أكثر أهل الجنة الدله ومنهم من يعمل لله فله أجره عند ربّه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
ولما جمع الله تعالى أهل الكتابين في آية المتقدمة فصل بينهما وبين قول كل فريق في حق الآخر والظاهر رجل لفظي اليهود والنصارى على
العموم وإن كان السبب خاصاً لأن هذا اعتقاد كل واحد من كل من الطائفتين في حق الآخرى روى أن وفد نجران لما قدموا على رسول الله صلى

الله عليه وسلم آتاهم أحبار اليهود فتناظر واحترقوا ارتفعت أصواتهم فقال اليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بعيسى والأنجيل وقالت النصارى لهم فهو وكفروا بعيسى والتوراة ومعنى على شيء أي شيء يصح ويعتد به وفيه مبالغة عظيمة كقول العرب أقل من لاشئ عن ابن عباس والله صدقوا قلت وذلك أن الأيمان بالله انما يعتد به اذا كان مؤمنا برسوله وبكل ما أنزله (وهم يتلون الكتاب) الواو لادخال والكتاب الجنس أي قالوا ذلك وحالهم انهم من أهل العلم والتلاوة للكتب وحق من جل (٣٧٣) التوراة والأنجيل وغيرهما من كتب الله أن يؤمن

بالباقى ولا يكفر به لان جميع الكتب السماوية متواردة في تصديق بعضها بعضا (كذلك) الكاف التشبيه وذلك اشارة الى المذكور أي قولاً مثل الذى سمعته (قال الذين لا يعلمون) (و) مثل قولهم مكرر للتأكيد واطول الكلام بالموصول والصلة والمراد بالذين لا يعلمون الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب كعبده الاصنام القائلين ان المسلمين ليسوا على شيء وفيه توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم فقالوا قولاً عن التشبيه والعصبية مثلهم (فان الله يحكم بينهم) أي بين اليهود والنصارى يوم القيامة عن الحسن يكذبهم جميعاً ويدخلهم النار ويجوز أن يرجع الضمير الى الكافرين الذين يعلمون والذين لا يعلمون والى المسلمين ويحكم بين الحق والمبطل فيما اختلفوا فيه فينتصر من الظالم المكذب للظالم المكذب ويريه من يدخل الجنة عياناً ويدخل النار عياناً أعادنا الله تعالى منها (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجهه الله ان الله

مصدر من قول القائل أثبتك آثابه وثواباً ومثوبة فاصل ذلك من تاب اليك الشئ بمعنى رجع ثم يقال أثبتك اليك أي رجعت اليك وردته فكان معنى آثابه الرجل الرجل على الهدية وغيرها الرجاء اليها منها بدلا وردده عليه منها عوضاً ثم جعل كل معوض غيره من عمله أو هديته أو بدله سلفت منه اليه مثيباً له ومنه ثواب الله عز وجل عباده على أعمالهم بمعنى اعطائهم اياهم العوض والجزاء عليه حتى يرجع اليهم بدل من علمهم الذى علموا وقدر زعم بعض نحوي البصرة أن قوله ولو أنهم آمنوا اتقوا المثوبة من عند الله خير مما كفى بدلالة الكلام على معناه عن ذكر جوابه وأن معناه ولو أنهم آمنوا اتقوا لا ينبغي ولكنه استغنى بدلالة الخبر عن المثوبة عن قوله لا ينبغي وكان بعض نحوي أهل البصرة ينكر ذلك ويرى أن جواب قوله ولو أنهم آمنوا اتقوا المثوبة وأن لو انما أحيت بالمثوبة وان كانت أخبر عنها بالماضى من الفعل لتقارب معناها من معنى لئن في آثمها جزاً أن فآثمها جزاً ان لا ايمان فادخل جواب كل واحدة منهما على صاحبها فاجبت لو جواب لئن ولئن بجواب لولذلك وان اختلفت أحوبتهما فكانت لومن حكمها وحفظها أن تحب بالماضى من الفعل وكانت لئن من حكمها وحفظها أن تحب بالمستقبل من الفعل لما وصفنا من تقاربهما فكان يتأول معنى قوله ولو أنهم آمنوا اتقوا ولئن آمنوا اتقوا المثوبة من عند الله خير وبما قلنا في تأويل المثوبة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله المثوبة من عند الله يقول ثواب من عند الله **حدثني** يونس قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولو أنهم آمنوا اتقوا المثوبة من عند الله أما المثوبة فهو الثواب **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ولو أنهم آمنوا اتقوا المثوبة من عند الله خير يقول لثواب من عند الله في القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا لولا انما) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله لا تقولوا راعنا فقال بعضهم تأويله لا تقولوا خلافا * ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء في قوله لا تقولوا راعنا قال لا تقولوا راعنا لا تقولوا خلافا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** أحمد بن إسحاق الأهوازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن رجل عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد مثله وقال آخرون تأويله أرعنا سمعك أي اسمع منا ونسمع منك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حبان قال ثنا سلمة قال **حدثني** ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله راعنا أي أرعنا سمعك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جل وعز يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا لا تقولوا اسمع منا ونسمع منك **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في

واسع عليهم وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والارض كل له قانتون يدع السموات والارض وإذا قضى أمراً فانما يقول له كن فيكون وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذا قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم قدينا آيات لقوم يوقنون) القسرا أت قالوا اتخذ الله بلا واول العطف ابن عامر اتباعا لصاحف أهل الشام كن فيكون بالنصب كل القرآن ابن عامر الا قوله كن فيكون الحق في عمران وكن فيكون قوله الحق في الانعام وافقه الكسائي في النحل ورس * الوقوف خرابها ط الفصل بين الاستفهام والخبر

خائفين ط لان ما بعده اخبار وعيد مبتدأ منتظر عظيم وجه الله ط عليم ولما لا تعجلا للتز به سبحانه ط والارض ط لان ما بعده مبتدأ قانتون ه والارض ط لان اذا اجبت بالفاء وكانت للشرط فيكون ه آية ط قلوبهم ط لان قد لتوكيد الاستئناف وقنون ه التفسير عن ابن عباس أن ملك النصارى غزا بيت المقدس فخربه وألقى فيه الحيف وحاصر أهله وقتلهم وسبي الذرية وأحرق التوراة ولم يزل خرابا حتى بناه أهل الاسلام في زمان عمر فنزلت (٣٧٤) الآية فيهم وعن الحسن وقتادة والسدي نزلت في يختصر حيث خرب بيت المقدس وأعانه

على ذلك بعض النصارى ورد بان يختصر كان قبل مولد المسيح زمان وقيل نزلت في مشركي العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله عكاه وأجلوه الى الهجرة فصار وأمانعين له ولا صحابه أن يذكر الله في المسجد الحرام وقيل المراد منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية ووجه اتصال الآية بما قبلها على القولين الاولين هو أن النصارى ادعوا أنهم من أهل الجنة فقط فبين أنهم أظلم منهم فكيف يدخلون الجنة وعلى الآخرين هو أنه جرى ذكر مشركي العرب في قوله كذلك قال الذين لا يعلمون فمعقب ذلك بسائر قبائحهم ومن استغفها مية لتقرير النبي أي ليس أحد أظلم من منع وأن يذكر نافي مفعوليه لأنك تقول منعه كذا أو يدل من مساجد أو حذف حرف الجر مع ن والتقدير كراهة أن يذكر فيكون مفعولاه وهذا حكم عام لجنس مساجد الله وان مانعها من ذكر الله تعالى مفطر في الظلم ولا بأس أن يجيء الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن آذى صالحا واحدا من أظلم من آذى الصالحين ومثله ويل لكل همزة ملزمة والمنزول فيسه الاخس بن شريق وينبغي أن يراعى منع العموم أيضا لا الدين

قوله راعنا قال كان الرجل من المشركين يقول أرعني سمعك ثم اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نهى الله المؤمنين أن يقولوا راعنا فقال بعضهم هي كلمة كانت اليهود تقولها على وجه الاستهزاء والمسبة فنهى الله تعالى ذكره المؤمنين أن يقولوا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بأبيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا قول كانت تقوله اليهود استهزاء فزجر الله المؤمنين أن يقولوا كقولهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن فضيل بن مرزوق عن عطية لا تقولوا راعنا قال كان أناس من اليهود يقولون أرعنا سمعك حتى قالها أناس من المسلمين فكره الله لهم ما قالت اليهود فقال بأبيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا كقالت اليهود والنصارى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا قال كانوا يقولون راعنا سمعك فكانت اليهود يأتون فيقولون مثل ذلك مستهزئين فقال الله لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا وحدثت عن المجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس في قوله لا تقولوا راعنا قال كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا سمعك وانما راعنا كقولك عاطنا وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بأبيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا قال راعنا القول الذي قاله القوم قالوا اسمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين قال قال هذا الراعي والراعي الخطاء قال فقال للمؤمنين لا تقولوا خطاء كما قال القوم وقولوا انظرونا واسمعوا قال كانوا ينظرون الى النبي صلى الله عليه وسلم ويكلمونه ويسمع منهم ويسألونه ويحييهم وقال آخرون بل هي كلمة كانت الانصار في الجاهلية تقولها فنهى الله في الاسلام أن يقولوها للنبي صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثني هشيم قال أخبرنا عبد الرزاق عن عطاء في قوله لا تقولوا راعنا قال كانت لغة في الانصار في الجاهلية فنزلت هذه الآية لا تقولوا راعنا ولكن قولوا انظرونا الى آخر الآية حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء قال لا تقولوا راعنا قال كانت لغة في الانصار حدثنا ابن جبر قال ثنا جبر عن عبد الملك عن عطاء مثله وحدثني المثنى قال ثنا اسحق عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله لا تقولوا راعنا قال ان مشركي العرب كانوا اذا حدث بعضهم بعضا يقول أحدهم لصاحبه أرعني سمعك فهو عن ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جبر راعنا قول الساعف فنهى الله أن يسخروا من قول محمد صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل كان ذلك كلام يهودي من اليهود يعنيه يقال له رفاعة بن زيد كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم على وجه السبلة وكان المسلمون أخذوا ذلك عنه فنهى الله المؤمنين عن قيله للنبي صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي بأبيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا كان رجلا من

منعموا من أولئك النصارى أو المشركين بأعيانهم والسعي في خراب المساجد بانقطاع الذكرا وتخريب بيت النيران قبل ان اليهود قوله ومن أظلم الذي هو في قوة ليس أحد أظلم ليس على عمومه لأن الشرع أعظم من هذا الفعل «ان الشرع أعظم» وكذا الزنا وقتل النفس قلت أما استعمال لفظ الظلم في هذا المعنى ففي غاية الحسن لأن المسجد موضوع لذكر الله تعالى فيه فالسابع من ذلك واضح الشرح في غير موضع وأما أنه لا أظلم منه فلا ان كان مشركا فقد جع مع شركه هذه الحجة الشبهة لا أظلم منه وان كان يهدي الاسلام فمصلحة من آمن به لا من

اعتقد أنه معبودا عرف وجوب عبادته عقلا أو شرعا أو العبادات تستدعي متعبد الاحتمال فتعزيب المتعبد بنى عن انكار العبادات وانكار العبادات يستلزم انكار المعبود فهذا الشخص لا يكون في الحقيقة مسلما وانما هو مختلط في سلك أهل النفاق والمنافق كافر أسوأ حالا من الكافر الأصلي بالاتفاق (أو لئذ) المانعون (ما كان لهم) أى ما ينبغي لهم (أن يدخلوها) في حال من الاحوال (الاخافين) على حال التهيب وارتعاد الفرائض من المؤمنين أن يبطشوا بهم

(٣٧٥)

وعينوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لولا ظلم الكفرة وعقوبهم وقيل هذه بشارة للمؤمنين أنه سيظهرهم على المسجد الحرام وعلى سائر المساجد وأنه يذل المشركين لهم حتى لا يدخلوا المسجد الحرام الا خائفين من أن يعاقبوا أو يقتلوا لم يسلموا وقد انجز الله هذا الوعد فنعهم من دخول المسجد الحرام ونادى فيهم عام حج أبو بكر ألا لا يحجن بعد العام مشركا وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأخراج اليهود من جزيرة العرب وصار بيت المقدس في أيدي المسلمين وقيل يحرم عليهم دخول المسجد الا في أمر يتضمن الخوف نحو أن يدخلوا المعكبة أو المحاصصة أو المحاجة وقيل اللفظ خبر ولكن معناه انتهى عن تمكينهم من الدخول والتخليه بينهم وبينه كقوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله في هذا قال مالك لا يجوز للكافر دخول المساجد وخصص الشافعي المنع بالمسجد الحرام لجلالة قدره ومزيد شرفه وللتصريح بذلك في قوله انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وجوز أبو حنيفة دخول المساجد كلها ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قدم عليه وقد تشبه فانزلهم المسجد وأجيب بأنه في أول الاسلام ثم نسخ

اليهود من قبيلة من اليهود يقال لهم بنو قينقاع كان يدعى رفاعه بن زيد بن السائب (قال أبو جعفر) هذا خطأ انما هو ابن التابوت ليس ابن السائب كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فاذا لقيه فكلمه فقال أرعنى سمعك واسمع غير سمع فكان المسلمون يحسبون أن الانبياء كانت تغفم بهذا فكان ناس منهم يقولون اسمع غير سمع كقولك اسمع غير صاغروهي التي في النساء من الذين هادوا يجرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير سمع وراغنا بالباستهم وطعنا في الدين يقول انما يريد بقوله طعنا في الدين ثم تقدم الى المؤمنين فقال لا تقولوا راعنا * والصواب من القول في نهى الله جل ثناؤه المؤمنين أن يقولوا النبي راعنا أن يقال انما كلمه كرهها الله لهم أن يقولوها لنبيه صلى الله عليه وسلم نظير الذي ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تقولوا لعنبت الكرم وأمكن قولوا الحبله ولا تقولوا عبدي ولكن قولوا فتاى وما أشبه ذلك من الكلمات اللتين تكونان مستعملتين بمعنى واحد في كلام العرب فتاى الكراهة أو النهى باستعمال احدهما واختيار الاخرى عليهما في المخاطبات فان قال لنا قائل فانا قد علمنا معنى نهى النبي صلى الله عليه وسلم في العنب أن يقال له كرم وفي العبد أن يقال له عبد فما المعنى الذي في قوله راعنا حينئذ الذي من أجله كان النهى من الله جل ثناؤه للمؤمنين عن أن يقولوه حتى أمرهم أن يؤثروا قوله انظرنا قيل الذي فيه من ذلك نظير الذي في قول القائل الكرم لعنبت العبد للمولود وذلك أن قول القائل عبدي لجميع عباد الله فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يضاف بعض عباد الله بمعنى العبودية الى غير الله وأمر أن يضاف ذلك الى غيره بغير المعنى الذي يضاف الى الله عز وجل فيقال فتاى وكذلك وجه نهيه في العنب ان يقال كرم خوفا من توهم وصفه بالكرم وان كانت مسكنة فان العرب قد تسكن بعض الحركات اذا تتابع على نوع واحد فكره أن يتصف بذلك العنب فكذلك نهى الله عز وجل المؤمنين أن يقولوا راعنا لما كان قول القائل راعنا محتملا أن يكون بمعنى احفظنا وتحفظك وارقبنا وزقك من قول العرب بعضهم لبعض رعاله الله بمعنى حفظك الله وكلا * ومحتملا أن يكون بمعنى أرعنا سمعك من قولهم أرعيت سمعى ارعاه أو راعيته سمعى رعاه أو مرعاه بمعنى فرغته لسماع كلامه كما قال الاعشى ميمون بن قيس

يرعى الى قول سادات الرجال اذا * أبدوا له الحرم أو ما شاء ابتدعا

بمعنى بقوله يرعى بمعنى يسمع اليه مفرغه لذلك وكان الله جل ثناؤه قد أمر المؤمنين بنوع من نهى صلى الله عليه وسلم وتعظيمه حتى نهاهم جل ذكره فيما نهاهم عنه عن رفع أصواتهم فوق صوته وأن يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض وخوفهم على ذلك حبوط أعمالهم فتقدم اليهم بالجر لهم عن أن يقولوا له من القول ما فيه جفاء وأمرهم أن يتخيروا لخطابه من الالفاظ أحسنها ومن المعاني أرقها فكان من ذلك قولهم راعنا لما فيه من احتمال معنى ارعنا رعالا إذ كانت المفاعلة لا تكون الا من اثنين كما يقول القائل عاطنا وحادثنا وجالسنا بمعنى اقبل بنا تفعل بك ومعنى أرعنا سمعك حتى نفعل بك وتفهم عنافتهى الله تعالى ذكره أصحاب محمد أن يقولوا ذلك كذلك وأن يفردوا مسكناته

الآية (خرى) ذل عنهم من المساجد أو بالحزبة في حتى أهل الذمة والسبي والقتل في حق أهل الحرب وفيه ردع لهم عن ثباتهم على الكفر وقيل الحزبة فتح مائة منهم قسطنطينية وعغورية ورومية والعذاب العظيم يناسب الظلم العظيم ولذا كرهنا فوائد (الاولى) في بيان المساجد ومن ذاك اضافتها الى الله في الآية وذلك دليل على شرفها وكذا في قوله وأن المساجد لله بلام الاختصاص انما يعمر مساجد الله من قبله واليوم الآخر في بيت أن الله أن يرفع ويدل فيها السبحه وقال صلى الله عليه وسلم لعنبت البلاد الى الله مساجد هيا وبفض

البلاد الى الله أسواقها وليس ذلك الا لان المسجد يذكر الحبيب والسوق يشغل عنه وفي الآية نكتة وهي أن مخرب المساجد لما كان في نهاية الظلم والكفر يأنم أن يكون عامر المساجد في غاية العدل والايان (الثانية) في فضل المشي الى المساجد عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضي فيه فريضة من فرائض الله كانت خطواته احدى اها تخط خطبة والاخرى ترفع درجة وقال صلى الله عليه وسلم لبي (٣٧٦) سلمة حين أراد وأن ينقلوا الى قرب المسجد ياركهم تكتب آثاركم (الثالثة) في تزيين المساجد عن ابن عباس أن

النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أمرت بتشديد المساجد قال ابن عباس بزخرفتها بزخرف اليهود والنصارى التشديد رفع البناء وتطويله والزخرفة التزيين والتعويه وأمر عمر ببناء مسجد فقال أكن الناس من المطر وبالد أن تحمرا وتصفر فتفتن الناس (الرابعة) في تحية المسجد عن أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس وتؤدى التحية بالفرض أو النفل أوها أو لا وهذا مذهب الحسن البصري ومكحول والشافعي وأحمد واسحق وقيل يجلس ولا يصلي واليه ذهب ابن سيرين وعطاء بن أبي رباح والنخعي وقاتدة ومالك والشافعي وأصحاب الرأي (الخامسة) في الدعاء عند الدخول في المسجد والخروج منه روت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبيها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد صلى الله عليه وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم وقال رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك (السادسة) في فضيلة القعود فيه لا انتظار الصلاة عن أبي هريرة

بانتظارهم وامها لهم ليعقلوا عنه بتجليل منهم له وتعظيم وأن لا يسأله ما سأله من ذلك على وجه الجفاء والتجهم منهم له ولا بالفظاظة والغلظة تشبههم باليهود في خطابهم النبي صلى الله عليه وسلم بقولهم له اسمع غير اسمع وراعنا بدل على صحة ما قلنا في ذلك قوله ما يؤد الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم فدل بذلك أن الذي عاتبهم عليه مما سمر اليهود والمشركين فاما التأويل الذي حكى عن مجاهد في قوله راعنا أنه بمعنى خلا فاما لا يعقل في كلام العرب لان راعيت في كلام العرب انما هو على أحد وجهين أحدهما بمعنى فاعلت من الرعية وهي الرقة والكلاءة والاخر بمعنى افراغ السمع بمعنى أرعته سمعي وأما راعيت بمعنى خالفت فلا وجه له مفهوم في كلام العرب الا أن يكون قرأ ذلك بالتونين ثم وجهه الى معنى الرعونة والجهل والخطا على النحو الذي قال في ذلك عبد الرحمن بن زيد فيكون لذلك وإن كان مخالفا لقراءة القرأ بمعنى مفهوم حينئذ وأما القول الآخر الذي حكى عن عطية ومن حكى ذلك عنه أن قوله راعنا كانت كلمة لليهود بمعنى السب والسخرية فاستعملها المؤمنون أخذوا منهم ذلك عنهم فان ذلك غير جائز في صفة المؤمنين أن يأخذوا من أهل الشرك كلاما لا يعرفون معناه ثم يستعملونه بينهم وفي خطاب بينهم صلى الله عليه وسلم ولكنه جائز أن يكون ذلك مما روى عن قتادة أنها كانت كلمة صحيحة مفهومة من كلام العرب وافقت كلمة من كلام اليهود بغير اللسان العربي هي عند اليهود سب وهي عند العرب أرعني سمعت وفرغ لفهم عنى فعل الله جل ثناؤه معنى اليهود في قيلهم ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وان معناها منهم خلاف معناها في كلام العرب فنهى الله عز وجل المؤمنين عن قيلها للنبي صلى الله عليه وسلم لئلا يتجرى من كان معناه في ذلك غير معنى المؤمنين فيه أن يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم به وهذا تأويل لم يأت الخبر به كذلك من الوجه الذي تقوم به الحجة واذ كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بتأويل الآية ما وصفتنا ذلك كان ذلك هو الظاهر المفهوم بالآية دون غيره وقد حكى عن الحسن البصري أنه كان يقرؤه ليقولوا راعنا بالتونين بمعنى لا تقولوا قولوا راعنا من الرعونة وهي الحق والجهل وهذه قراءة لقراءة المسلمين مخالفة لغير جائز لقراءة القراء بها الشذوذ وهاو خروجهما من قراءة المتقدمين والمتأخرين وخلافها ما جاءت به الحجة من المسلمين ومن نون راعنا نونه بقوله لا تقولوا لا حينئذ عامل فيه ومن لم ينبه فانه ترك تنوينه لانه أمر محكي لان القوم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا بمعنى مسئلتهم اما أن يرعهم بمعناه واما أن يرعاهم ويرقهم على ما قد بينت فيما قدم مضى فقيل لهم لا تقولوا في مسئلتكم اياه راعنا فتكون الدلالة على معنى الامر في راعنا حينئذ سقوط الباء التي كانت تكون في راعيه و يدل عليها أعني على الباء الساقة كسرة العين من راعنا وقد ذكر أن قراءة ابن مسعود لا تقولوا راعنا عنى حكاية أمر صالحة لجماعة بمرعاتهم فان كان ذلك من قراءته صحيحة اوجه أن يكون القوم كانوا يسمعون استعمال ذلك بينهم في خطاب بعضهم بعضا كان خطابهم للنبي صلى الله عليه وسلم أو لغيره ولا نعلم ذلك صحيحة من الوجه الذي تصح منه الاخبار في قول في تأويل قوله تعالى (وقولوا

أيه صلى الله عليه وسلم قال ملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه فتقول اللهم اغفر له وارحمه ما لم

يحدث (السابعة) في كراهية البيع والشراء فيه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تناشد الاشعار في المساجد وعن البيع والشراء فيها وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة يعني لهذا كراهة العلم ونحوه بل يشغل بالذكر والصلاة والانصات للخطبة ثم لا بأس بالاجتماع والتحلق بعد الصلاة وأما طلب الصلاة في المسجد ورفع الصوت بغير الذكر فكروه أيضا عن أبي هريرة أنه قال

مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل لا آذاه الله اليك فان المساجد لم تكن لهذا وقد كره بعض السلف المسئلة في المسجد وكان بعضهم لا يرى أن يتصدق على السائل المتعرض في المسجد وقال معاذ بن جبل ان المساجد طهرت من خمس من أن تقام فيها الحسد وأو يقبض فيها الخراج أو ينطق فيها بالاشعار أو ينشد فيها الضالة أو تتخذ سوفا ولم يرضهم بالقضاء في المسجد بأسا لان النبي صلى الله عليه وسلم لا عن بين الجهلاني وأمر أنه في المسجد ولا عن (٣٧٧) عمر عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم

وقضى شريح والشعبي ويحيى ابن يعمر في المسجد وكان الحسن وزرارة بن أبي أوفى يقضيان في الرحبة خارجا من المسجد (الثامنة) النوم في المسجد عن عبادة بن تميم عن عمار أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجله على الأخرى وفيه دليل على جواز الاتكاء والاضطجاع وأنواع الاستراحة في المسجد وجوازها في البيت الا الانطاح فإنه صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال انها ضعة يبغيها الله (التاسعة) في كراهة البزاق في المسجد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها وعنه صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فلا يبصق امامه فإنه ينجس الله ما دام في مصلاه ولا عن عنه ذلك عن عبد الله بن مسعود قال من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقرب من مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الانس (الحادية عشرة) في بناء المساجد في الدور عن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدور وأن تطف وتطيب وفيه دليل أن مجرد تسمية الموضع بالمسجد لا يخرج عنه ملكه ما لم يسم به (قوله عز من قائل والله المشرق والمغرب الآية) الا كثرون

انظرنا) يعني بقوله جل ثناؤه وقولوا انظروا وقولوا أيها المؤمنون لتبكيكم صلى الله عليه وسلم انظرنا وارقبنا نفهم وتبين ما تقول لنا وتعلمنا كما حدثني محمد بن عمرو وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا انظرنا نفهمنا بين لنا يا محمد حدثنا المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا انظرنا نفهمنا بين لنا يا محمد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله يقال منه نظرت الرجل أنظره نظرة بمعنى انتظرته ورقبته ومنه قول الحطيئة

وقد نظرتكم أعشاء صادرة * الخمس طال بها حوزي وتنسأسي

ومنه قول الله عز وجل يوم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا وناقبتس من نوركم يعني به انظرونا وقد قرئ انظرنا بقطع الالف في الموضعين جميعا فنقرأ ذلك كذلك أراد أخرنا كما قال الله جل ثناؤه قال رب انظرني الى يوم يبعثون أي أخرى ولا وجه لقراءة ذلك كذلك في هذا الموضع لان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعنا أمر وبالذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستماع منه وإطاف الخطاب له وخفض الجناح لآلئ أخرعنه ولا يمسئله تأخيرهم عنه فالصواب ان كان ذلك كذلك من القراءة قراءة من وصل الالف من قوله انظرنا ولم يقطعها بمعنى انتظرنا وقد قيل ان معنى انظرنا بقطع الالف بمعنى أمهلنا حكى عن بعض العرب سمعا انظرني أكمل وذ كر سماع ذلك من بعضهم أنه استثبت في معناه فآخبر أنه أراد أمهلني فان يكن ذلك صحاحا عنهم فانظرنا وانظرنا بقطع الالف وصلها متقاربا بالمعنى غير أن الأمر وان كان كذلك فان القراءة التي لا استخير غير هاء قراءة من قرأ وقولوا انظرنا وصل الالف بمعنى انتظرنا لاجماع الحجة على تصويبها ورفضهم غير هاء من القراءات القول في تأويل قوله جل ثناؤه (واسمعوا) والكافرين عذاب أليم) يعني بقوله جل ثناؤه واسمعوا واسمعوا ما يقال لكم وينبئ عليكم من كتاب ربكم وعوه وافهموه كما حدثني موسى قال ثنا عمرو وقال

ثنا أسباط عن السدي واسمعوا اسمعوا ما يقال لكم فعني الآية اذا بايها الذين آمنوا لا تقولوا النبيكم راغنا سمعنا وفرغنا لنفهمك وتفهم عننا نقول ولكن قولوا انتظرنا وترقبنا حتى نفهم عند ما تعلمنا وتبينه لنا واسمعوا منه ما يقول لكم فعوه واحفظوه وافهموه ثم أخبرهم جل ثناؤه أن لمن هجد منهم ومن غيرهم آياته وخالف أمره ونهيهم وكذب رسوله العذاب الموجه في الآخرة فقال والكافرين بي ورسولي عذاب أليم يعني بقوله الأليم الموجه وقد ذكرنا لآلة على ذلك فيما مضى قبل وما فيه من الآثار القول في تأويل قوله تعالى (ما يؤذ الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خيم من ربكم) يعني بقوله ما يؤذ ما يجب أي ليس يجب كثير من أهل الكتاب يقال منه ود فلان كذا يؤذ ود داود ومودة واما المشركون فانهم في موضع خفض بالعطف على أهل الكتاب ومعنى الكلام ما يجب الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم وأما من قوله أن ينزل فنصب بقوله يؤذ وقد دللنا على وجه دخول من في قوله من خير وما أشبه ذلك من الكلام الذي يكون في أوله هجد فيما مضى فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع فتأويل الكلام

(٤٨ - ابن جرير - اول) على أنها نزلت في أمر يختص بالصلاة ومنهم من زعم أنها نزلت في أمر لا يختص بالصلاة أما الفقرة الاولى فاختلافوا على وجوه أحدها أراد به تحويل المسلمين عن استقبال بيت المقدس الى الكعبة فقال ان المشرق والمغرب جميع الاطراف ملوكة له سبحانه ومخالفة له فأيضا أمرهم باستقباله فهو القبلة لان القبلة ليست قبله لذا أتاهم ليجعل الله تعالى فكانت الآية مقدمة لما أراد من نسخ القبلة وثانيها عن ابن عباس لما حولت القبلة عن بيت المقدس أنكر اليهود ذلك فزادوا عليهم وثالثها قول أبي مسلم ان كلام من اليهود والنصارى

زعمت أن الجنة لهم وحدهم فرد الله عليهم وذلك أن اليهود انما استقبلوا بيت المقدس لاعتقادهم أنه تعالى صعد السما من الصخرة والنصارى استقبلوا المشرق لان عيسى وادهنالك «اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا» فكل منهما وصف معبوده بالحلوق في الاماكن ومن كان هكذا فهو مخلوق لا خالق فكيف تخص لهم الجنة وهم لا يفرقون بين المخلوق والخالق ورابعها قول قتادة وابن زيد ان الله تعالى نسخ بيت المقدس بالتغيير الى أى جهة شاء وهذه الآية وكان (٣٧٨) للمسلمين ذلك الآن النبي صلى الله عليه وسلم كان يختار الوجه الى بيت المقدس

ثم انه تعالى نسخ ذلك التغيير بتعيين الكعبة وخامسها أن الآية في حق من يشاهد الكعبة فله الاستقبال من أى جهة شاء وسادسها روى عبد الله بن عامر بن ربعة كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة في ليلة سوداء مظلمة فلم يعرف القبلة فجعل كل رجل مناه مسجده حجارة موضوعة بين يديه ثم صليا فلما أصبحنا اذا نحن على غير القبلة فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية عذرنا في خطئنا وهذا الحديث يدل على أنهم حينئذ قد نقلوا الى الكعبة لان القتال فرض بعد الهجرة بعد نسخ القبلة وسابعها عن ابن عمر زلت في المسافر يصلى النوافل حيث توجهت به راحلته وكان صلى الله عليه وسلم اذا رجع من مكة صلى على راحلته تطوعا يومئ برأسه نحو المدينة فغنى الآية أينما تولوا ووجهكم لتوا فلكم في أسفاركم فثم وجه الله أى فقد صادفتم رضاه ان الله واسع الفضل عليهم بمصالحكم فمن ثم رخص لكم كيلا يلزم ترك النوافل والتخلف عن الرفقة فان النوافل غير محصورة بخلاف الفرائض فانها محصورة فتكليف التزول عن الراحلة لاستقبال القبلة لا يفيض فيها الى الحرج ولا يخفى أن الآية على الوجه الأول ناسخة وعلى

ما يجب الكافرون من أهل الكتاب ولا المشركين بالله من عبدة الاوثان أن ينزل عليكم من الخير الذي كان عند الله ينزله عليهم فتبنى المشركون وكفرة أهل الكتاب أن لا ينزل الله عليهم الفرقان وما أوحاه الى محمد صلى الله عليه وسلم من حكمه وآياته وانما أحببت اليهود واتباعهم من المشركين ذلك حسدا وبغيا منهم على المؤمنين وفي هذه الآية دلالة بينة على أن الله تبارك وتعالى نهى المؤمنين عن الركون الى أعدائهم من أهل الكتاب والمشركين والاستماع من قولهم وقبول شئ مما يأتونهم به على وجه النصيحة لهم منهم باطلاعه جل ثناؤه باهم على ما يستبطنه لهم أهل الكتاب والمشركون من الضغن والحسد وان أظهروا بالستهم خلاف ما هم مستبطنون في القول في تأويل قوله تعالى (والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يعنى بقوله جل ثناؤه والله يختص برحمته من يشاء والله يختص من يشاء بنبوته ورسالته فيرسله الى من يشاء من خلقه فية فضل بالايمان على من أوجب قهده به واختصاصه باهم بها افرادهم بها دون غيرهم من خلقه وانما جعل الله رسالته الى من أرسل الله من خلقه وهذا به من هدى من عبادة رجة منه له لصبره بها الى رضاه ومحنته وفوزه بها بالجنة واستحقاقها بئاته وكل ذلك رحمة من الله له وأما قوله والله ذو الفضل العظيم فانه خبر من الله جل ثناؤه عن ان كل خير ناله عباده في دينهم ودنياهم فانه من عنده ابتداء ونقص لانه عليهم من غير استحقاق منهم ذلك عليه وفي قوله والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم تعريض من الله تعالى ذكره بأهل الكتاب ان الذى آتى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به من الهداية تفضلا منه وان نعمة لا تترك بالامانى ولكنهما مواب منه يختص بها من يشاء من خلقه في القول في تأويل قوله تعالى (ما ننسخ من آية) يعنى جل ثناؤه بقوله ما ننسخ من آية الى غيره فنبدله ونغيره وذلك أن يحول الحلال حراما والحرام حلالا والمباح محظورا والمحظور مباحا ولا يكون ذلك الا في الامر والنهى والخطر والاطلاق والمنع والاباحة فأما الاخبار فلا يكون فيها نسخ ولا منسوخ وأصل النسخ من نسخ الكتاب وهو نقله من نسخة الى أخرى غير هاف كذلك معنى نسخ الحكم الى غيره انما هو تحويله ونقل عبارته عنه الى غيره فاذا كان ذلك معنى نسخ الآية فسواء اذا نسخ حكمها فغيره وبذل فرضها ونقل فرض العباد عن اللارزم كان لهم بها وفر حظها فترك أو محي أو زها ففى أو نسي اذهى حينئذ في كلتا حالتها منسوخة والحكم الحادث المبدل به الحكم الاول والمنقول اليه فرض العباد هو النسخ يقال منه نسخ الله آية كذا وكذا بنسخه ونسخوا النسخة الاسم وبمثل الذى قلنا في ذلك كان الحسن البصرى يقول حدثنا سوار بن عبد الله العنبرى قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا عوف عن الحسن أنه قال في قوله ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها قال قال أقرئ قرأنا ثم نسيه فلم يكن شأنا ومن القرآن ما قد نسخ وأنتم تقرؤنه اختلف أهل التأويل في قوله ما ننسخ فقال بعضهم بما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدى ما ننسخ من آية أما نسخها فقبضها وقال آخرون بما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ما ننسخ من آية يقول ما نبدل من آية وقال آخرون بما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن أصحاب عبد الله

الوجه الرابع منسوخة وعلى سائر الوجوه لا ناسخة ولا منسوخة وأما الفرقة الثانية فاختلوا أيضا فقيل ابن الخطاب في تولد المانعين والساعين يريد أنهم أين هر بوا فان سلطاني لحقهم وتديري بسبقهم وعلى تحط مكانهم عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أمة كالتجاني قدمات فصولا عليه فقالوا صلى على رجل ليس بمسلم فترأت وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم الآية فقالوا انه كان لا يصلى الى القبلة فترأت هذه الآية أى الجهات التي يصلى اليها أهل كل ملة في فن وجهه وجهه نحو ثوب منهار يد طاعنى

وجدوا في فكان في هذا عذر للجاني وأصحابه الذين ما توأ على استقبال المشرق كقوله وما كان الله لمضيع إيمانكم وعن الحسن ومجاهد والنجاشي لما نزلت ادعوني أستجب لكم قالوا أين ندعوه فنزلت وعن علي بن عيسى أنه خطب المسلمين أي لا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله عن ذلك حيث كنتم من أرضه فله بلاد المشرق والمغرب والجهات كلها في أي مكان فعلتم التولية التي أمرتم بها لنيل قول وجهك شطر المسجد الحرام فولوا وجوهكم شطره فتم الجهة المأمورة المرضية وهذا (٣٧٩) كقوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي

الأرض مسجداً وقبل زلت في الجنتين في الصلاة أو في غيرها وفيه أن المجتهد إذا رأى بشرائط الاجتهاد رأياً فهو مصيب ومعنى تولوا في جميع الوجوه تقبلاً أو بوجهكم إليها ويقال ولي هارباً أي أدبراً فالتولية من الاضداد ومن جعل الخطاب للمائتين احتل أن يرد بالتولية الأدبار ونم إشارة إلى المكان خاصة وقد زعمت المجسمة من الآية أن الله تعالى وجهاً وأيضاً سماء وأسما والسعة من نعوت الاجسام والجواب أن الآية عليه لاله فإن الوجه لو جعل على مفهومه اللغوي لزم خلاف المعقول فإنه إن كان محاذياً للشرقي استحتم أن يكون حينئذ محاذياً للغربي فلا بد من تأويل هو أن الاضافة للترتيب مثل بيت الله وناقة الله لانه خلقهما وأوجدهما فأى وجهه من وجوه العالم وجهاته المضافة إليه بالخلق والتكوين نصبه وعينه فهو قبلة والمراد بالوجه القصد والنية مثل وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض أو المراد فتم مرضاة الله مثل انما نطعمكم لوجه الله فإن التقرب إلى رضا أحد شيأ فشيأ كالتوجه إلى شخص ذهاباً إليه شيئاً وكيف يكون له وجه أو جهة أم كفي يكون جسماً أو جسمانياً وأنه خالق الامكنة والاحياز والجواهر والاعراض والخالق مقدم على

ابن مسعود أنهم قالوا ما نسخ من آية ثبتت خطها وبديل حكمها وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ما نسخ من آية ثبتت خطها وبديل حكمها حدثت به عن أصحاب ابن مسعود وحدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال حدثني بكر بن شاذب عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أصحاب ابن مسعود ما نسخ من آية ثبتت خطها في القول في تأويل قوله (أو ننسها) اختلفت القراءة في قوله ذلك فقرأه قراء أهل المدينة والكوفة وأونسها ولقراءة من قرأ ذلك وجهان من التأويل أحدهما أن يكون تأويله ما نسخ يا محمد من آية فتغير حكمها وأونسها وقد ذكر أنها في مصحف عبد الله ما نسخت من آية أو ننسخها نجي بمثلها فذلك تأويل النسيان وبهذا التأويل قال جماعة من أهل التأويل ذلك كرم قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما نسخ من آية أو ننسخها ناتي بخير منها أو مثلها كان نسخ الآية بالآية بعدهما يقرأني الله صلى الله عليه وسلم الآية أو أكثر من ذلك ثم تنسى وترفع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ما نسخ من آية أو ننسخها قال كان الله تعالى ذكره ينسى نبيه صلى الله عليه وسلم ما شاء وينسخ ما شاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كان عبيد بن عمر يقول ننسخنا نرفعها من عندكم حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا خالد بن الحارث قال ثنا عوف عن الحسن أنه قال في قوله أو ننسخها قال إن نبيكم صلى الله عليه وسلم أقرئ قرآنهم نسيه وكذلك كان سعد بن أبي وقاص يتأول الآية لأنه كان يقرأها وتنسخها عن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه عني أو ننسخها أنت يا محمد ذكر الاخبار بذلك وحدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا يعلى بن عطاء عن القاسم قال سمعت سعد بن أبي وقاص يقول ما نسخ من آية أو ننسخها قلت له فان سعد بن المسيب يقرأها وتنسخها قال فقال سعدان القرآن لم ينزل على المسيب ولا على آل المسيب قال الله سنقرئك فلا تنسى واذ كرر بك اذ انسيت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هشيم قال ثنا يعلى بن عطاء قال ثنا القاسم بن ربيعة بن قائف الثقفي قال سمعت ابن أبي وقاص يذكر نحوه حدثنا محمد بن المثنى وأدم العسقلاني قال جميعا عن شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت القاسم بن ربيعة الثقفي يقول قلت لسعد بن أبي وقاص اني سمعت ابن المسيب يقرأ ما نسخ من آية أو ننسخها فقال سعدان الله لم ينزل القرآن على المسيب ولا على ابنه انما هي ما نسخ من آية أو ننسخها يا محمد ثم قرأ سنقرئك فلا تنسى واذ كرر بك اذ انسيت حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ما نسخ من آية أو ننسخها يقول ننسخنا نرفعها وكان الله تبارك وتعالى أنزل أموراً من القرآن ثم رفعها والوجه الآخر منها أن يكون بمعنى الترك من قول الله جل ثناؤه نسوا الله فنسيهم يعني به تركوا الله فقرههم فيكون تأويل الآية حينئذ على هذا التأويل ما نسخ من آية فتغير حكمها وبديل فرضها ناتي بخير من التي نسخناها أو

الخلق تقدم بالذات والعلية والشرف فالمراد بالسعة كمال الاستيلاء والقدرة والملك وكثرة العطاء والرحمة والانعام وأنه تعالى قادر على الاطلاق في توفيقه ثواب من يقوم بالأمور على شرطها وتوفيق عقاب من يتكاسل فيها علم بمواقف نمايتهم فيجازيهم على حسب أعمالهم (قوله وقالوا اتخذ الله ولداً) نوع آخر من قبائح أفعال اليهود والنصارى والمشركين جميعاً فقد مر ذكرهم في قوله كذلك قال الذين لا يعملون مثل قولهم وفي قوله ومن أظلم كاسم والضمير يصلح لامود اليهم فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون من العرب قالوا

الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيهه عن ذلك وتبعيد (بل له ما في السموات والارض) ملكا وخلقاً وابداعاً وصنعاً ومن جعلهم الملائكة وعزير
والمسيح والولداً بآدم يكون من جنس الوالد ومن أين المناسبة بين واجب الوجود ذاته ويمكن الوجود ذاته اللهم الا في مطلق الوجود وذلك
لا يقتضي شركة في الحقيقة الخاصة بكل منهما وقد يتخذ الولد الحاجة اليه في الكبر ورجاء الانتفاع بمعونته وذلك على الغنى المطلق والقيوم
الحق محال (كل له قانتون) التنوين عوض عن محذوف أي كل ما في السموات والارض والقنوت في الاصل الدوام ثم الطاعة أو طول القيام
أو السكوت فالمعنى أن دوام (٣٨٠) الملكات واستمرارها جميعاً به ولا جله وقيل عن مجاهد وابن عباس مطيعون فسئل ما لكفار فأجاب

أنهم يطيعون يوم القيامة فسئل
هذا للكافرين وقوله بل له ما في
السموات يعم المكلف وغيره فعبدل
الى تفسير آخر قائلاً المراد كونها
شاهدة على وجود الخالق بما فيها
من آثار القدرة وأمارات الحدوث
أو كون جميعها في ملكه وتحت قهره
لا تمتنع عن تصرفه فيها كيف يشاء
وعلى هذه الوجوه جمع السلامة
في قانتون للتغليب أو براد كل من
الملائكة وعزير والمسيح عابدون
له مقرون برؤيته منكرين لما
أضافوا اليهم من الولدية وعلى هذا
الوجه يجمع على الاصل يحكى أن
على بن أبي طالب كرم الله وجهه قال
لبعض النصاري لولا أن فرد عيسى عن
عبادة الله تعالى لصرت على دينه
فقال النصاري كيف يجوز أن
ينسب ذلك الى عيسى مع جده في
طاعة الله فقال على أن كان عيسى
إلهاً فالإله كف بعد غيره وأما
العبد هو الذي يليق به العبادة
فانقطع النصاري وبه (بديع) خبر
متداً محذوف أي هو بديع
(السموات والارض) عم أولاً لأن
الملكية والاختصاص لا يستلزم
كون المال موجوداً للمولود ثم خص
ثانياً فقال بديع بدع الشيء بالضم
فهو بديع وأبدعته اخترعته
لا على مثال وهذا من إضافة الصفة
المشبهة الى فاعلها أي بديع سمواته
وأرضه وقيل بمعنى المبدع كالهم بديع

مثلها وعلى هذا التأويل تأول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أو تنسأها يقول أو
نتركها لأبديتها حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قوله أو تنسأها نتركها
لا تنسخها حدثني أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ما تنسخ من
آية أو تنسأها قال النسخ والنسوخ قال وكان عبد الرحمن بن زيد يقول في ذلك ما حدثني به يونس
ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تنسأها نسخها وقرأ ذلك آخرون أو تنسأها
بفتح النون وهمة بعد السين يعني تؤخرها من قولك نسأت هذا الأمر أنسوئها ونسأها إذا أخرته
وهو من قولهم بعته بنسأه يعني بتأخير ومن ذلك قول طرفة بن العبد
لعمرك أن الموت ما أنسا الفتى * لك أطول المرخى وثياب باليد

يعني بقوله أنسا أخر ومن قرأ ذلك جماعة من الصحابة والتابعين وقرأ جماعة من قراء الكوفيين
والبصريين وتأوله كذلك جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني أبو كريب ويعقوب
ابن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء في قوله ما تنسخ من آية أو تنسأها قال
تؤخرها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال سمعت ابن أبي نجيح يقول في قول
الله أو تنسأها قال نرجحها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد أو تنسأها نرجحها وتؤخرها حدثني أحمد بن اسحق الاهوازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال
ثنا فضيل عن عطية أو تنسأها قال تؤخرها فلا تنسخها حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني
حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن عبيد الازد عن عبيد بن عمير أو تنسأها
أرجاؤها وتأخيرها هكذا حدثنا القاسم عن عبد الله بن كثير عن عبيد الازد وأما هو عن علي
الازدي حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله
ابن كثير عن علي الازدي عن عبيد بن عمير أنه قرأها تنسأها قال فتأويل من قرأ ذلك كذلك ما تبدل
من آية أنزلناها السلك يا محمد فنبطل حكمها ونثبت خطها أو تؤخرها فنرجحها ونقرها فلا نغيرها
ولا نبطل حكمها تأت بخير منها أو مثلها وقد قرأ بعضهم ذلك ما تنسخ من آية أو تنسأها وتأويل هذه
القراءة نظير تأويل قراءة من قرأ أو تنسأها الا أن معنى أو تنسأها أنت يا محمد وقد قرأ بعضهم ما تنسخ
من آية بضم النون وكسر السين بمعنى ما تنسخك يا محمد نحن من آية من أنسخك فانا أنسخك
وذلك خطأ من القراءة عندنا فخرجوه عما جاءت به الحجة من القراءة بالنقل المستفيض وكذلك
قراءة من قرأ تنسأها أو تنسأها الشذوذها ونرجعها عن القراءة التي جاءت بها الحجة من قراءة الأمة
وأولى القرآت في قوله أو تنسأها بالصواب من قرأ أو تنسأها بمعنى نتركها لأن الله جل ثناؤه أخبرني به

مؤلم وضعف ثم انه تعالى بين كيفية ابداعه فقال (واذا قضى أمره افاقاً يقول له كن فيكون) أصل التركيب من قضى يدل على القطع
قضى القاضي بهذا اذا فصل الدعوى واقضى الشيء انقطع وقضى حاجته قطعها عن المحتاج وقضى الأمر اذا آتته وأحكمه لان اتمام العمل قطع
له وقضى دينه أداؤه لانه انقطع كل منهما عن صاحبه (١) وضاق الشيء لانه كأنه مقطوع الاطراف والامر الشأن والفعل ههنا ومعنى قضى أمراً

(١) قوله وضاق الشيء الخ هكذا في الاصل وهي جملة مقتطعة من عبارة الفخر فأدبها أن مقول الترتيب من تركيب قضى يدل على القطع
أيضا وهو القيس والضيق فارجع الى الفخر فان عبارته في هذا المعنى واسعة اتعلم ما هنا كتبه مصححه

أنه أو حكم بأنه يفعل أو أحكمه قال وعليهما مسرودتان فضاءهما * داود وأصنع السوايغ تبع ثم من قرأ فيكون بالرفع على تقدير فهو يكون فلا إشكال وأما من قرأ بالنصب على أنه جواب الأمر فأورد عليه أن جواب الأمر لا بد أن يخالف الأمر في الفعل أو في الفاعل أو فيهما نحو أذهب تنفع أو أذهب يذهب زيد أو أذهب ينفعك زيد فاما أن يتفق الفعلان والفاعلان نحو أذهب تنفع فغير جائز لأن الشيء لا يكون شرطاً لنفسه قلت لا استبعد في هذا لأن الغرض الذي ترتب على الأمر قد يكون

لا يكون الغرض الآخر ذلك الفعل فيوقع ذلك الفعل في جواب نفسه ليعلم أن الغرض منه ليس شيئاً آخر مغارله فقول القائل أذهب تذهب أو فتذهب معناه اعلام أن الغرض من الأمر هو نفس صدور الذهاب عنه لشيء آخر كما أن المقصود في الآية من الأمر بالوجود هو نفس الوجود فواقع كان التامة جواباً لمثلها لهذا الغرض على أنه يمكن أن يشبه الواقع بعد الأمر بجواب الأمر وإن لم يكن جواباً له من حيث المعنى فإن قلت إن قوله فيكون لما كان من تامة المقول فالصواب أن يكون تامة الخطاب نحو أذهب فتذهب قلت هذا الحادث قد ذكر مرتين بلفظ الغيبة في قوله أمر أو في قوله له ومرة على سبيل الخطاب فغلب جانب الغيبة ويحتمل أن يكون من باب الالتفات تخفيف الشأن في سهولة تكونه ولأن أول الكلام مع المكافئين فروى ذلك وههنا بحث آخر وهو أنه لا يجوز أن يتوقف إيجاب الله تعالى لشيء على صدور لفظه كن منه لوجوه الأول أن قوله كن أما أن يكون قدماً أو محذوفاً لا حائز أن يكون قدماً لأن النسب لكونه مسوقاً بالكافي يكون محذوفاً لا محالة والكافي لكونه متقدماً على المحدث زمان مقدري يكون محذوفاً أيضاً ولأن إذا الاستقبال فالفقضاء محذوف وقوله كن مرتب عليه بقاء التعقيب

صلى الله عليه وسلم أنه مهمابديل حكماً أو غيره أو لم يبدله ولم يغيره فهو آتية بخير منه أو عتله قالذي هو أولى بالآية إذ كان ذلك معناها أن يكون إذ قدم الخبر عما هو صانع إذا هو غير وبدل حكم آية أن يعقب ذلك بالخبر عما هو صانع إذا هو لم يبدل ذلك ولم يغير فالخبر الذي يجب أن يكون عقيب قوله ما نسخ من آية قوله أو تترك نسخها إذ كان ذلك المعروف الجاري في كلام الناس مع أن ذلك إذا قرئ كذلك بالمعنى الذي وصفت فهو يشتمل على معنى الانساء الذي هو معنى الترك ومعنى النساء الذي هو معنى التأخير إذ كان كل متر ولا فخر على حال ما هو متروك وقد أنكر قوم قراءة من قرأ أو تنسها إذا عني به النسيان وقالوا غير جائز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم نسي من القرآن شيئاً مما لم ينسخ إلا أن يكون نسي منه شيئاً ذكره قالوا وبعد فاه لونسى منه شيئاً لم يكن الذين قرؤوه وحفظوه من أصحابه بجائز عني جميعهم أن ينسوه (قالوا) وفي قول الله جل ثناؤه ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ما ينبئ عن أن الله تعالى ذكره لم ينس نبيه شيئاً مما آتاه من العلم (قال أبو جعفر) وهذا قول يشهد على بطوله وفساده الأخبار المظاهرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بنحو الذي قلناه حديثاً بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعد بن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك (١) أن أولئك السبعين من الأنصار الذين قتلوا بسير معونة قرأناهم وفيهم كذا بلغوا عنا قومنا أن القينا ربنا فرضي عنا وأرضانا ثم إن ذلك رفع والذي ذكرنا عن أبي موسى الأشعري أنهم كانوا يقرؤن لو أن لابن آدم وأدين من مال لا يتغى لهما نالوا ولا يعلم جوف ابن آدم إلا القربا ويتوب الله على من تاب ثم رفع وما أشبه ذلك من الأخبار التي يطول باحداها الكتاب وغير مستحيل في فطرة ذى عقل صحيح ولا محجة خبر أن ينسى الله نبيه صلى الله عليه وسلم بعض ما قد كان أنزله إليه فإذا كان ذلك غير مستحيل من أحد هذين الوجهين فغير جائز لقائل أن يقول ذلك غير جائز وأما قوله ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك فانه جل ثناؤه لم يخبر أنه لا يذهب بشيء منه وإنما أخبر أنه لو شاء لذهب بجميعه فلم يذهب به والحمد لله بل إنما ذهب بما لا حاجة بهم إليه منه وذلك أن ما نسخ منه فلا حاجة بالعباد إليه وقد قال الله تعالى ذكره سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله فأخبر أنه ينسى نبيه منه ما شاء فالذي ذهب منه الذي استثناء الله فاما نحن فانما اخترنا ما اخترنا من التأويل طلب اتساق الكلام على نظام في المعنى لا إنكار أن يكون الله تعالى ذكره قد كان آتية نبيه بعض ما نسخ من وجهه إليه وتزيله في القول في تأويل قوله تعالى (نأت بخير منها) (الثاني) اختاف أهل التأويل في تأويل قوله نأت بخير منها أو مثلها فقال بعضهم بما حدثني المشي قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نأت بخير منها أو مثلها يقول خير حكم في المنفعة وأرفق بكم وقال آخرون بما حدثني به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال

(١) قوله أن أولئك السبعين الخ عبارة الدر المنثور عن أنس قال أنزل الله في الذين قتلوا بسير معونة قرأناهم حتى نسخ بعد أن بلغوا الخ و بها يعلم ما هنا كتبه مصححه

والتأخر عن المحدث محدث ولأن تكون المخلوق مرتب على قوله كن فالفاء والمتقدم على المحدث زمان محذوف ومحدث أيضاً لا حائز أن يكون كن محدثاً ولا احتياج إلى مثله ويلزم أما الدور وأما التسلسل وإذا بطل القسمان بطل توقف الأشياء على كن (الثاني) أما أن يخاطب المخلوق بكن قبل دخوله في الوجود وخطاب المعدوم سفه وأما بعد دخوله في الوجود فلا فائدة فيه (الثالث) المخلوق قد يكون جاداً وتكليف الجهاد لا يليق بالحكمة (الرابع) إذا فرضنا القادر المبدع فكأن قوله كن فان محذور من الإيجاد فلا حاجة إلى كن وإن لم يتمكن فلا يكون القادر قادراً على

الفعل الا عند تكلمه بكن فيلزم عجز القادر بالنظر الى ذاته أو يرجع الحاصل الى تسمية القدرة بكن ولا نزاع في اللفظ (انقلاص) اننا تعلم بالضرورة انه لا تأثير لهذه الكلمة اذا تكلمنا بها وكذا اذا تكلم بها غيرنا (السادس) المؤثر اما مجموع الكاف والنون ولا وجود لهما بمجموعين فعند مجيء الثاني ينقضى الاول واما أحدهما وهذا خلاف المفروض فثبت بهذه الوجوه ان حل الآية على الظاهر غير جائز فلا بد من تأويل وأصححه أن يقال المراد أن مافضاه من الامور وأراد (٣٨٣) كونه قائما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف فنبه حال

هذا المتكون بحال المأمور المطيع الذي يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يتمتع ولا يابى وفيه تاكيد لاستبعاد الولادة لان من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله ميسرة لاحوال الاجسام في توالدها وقيل انه علامة وضعها الله تعالى للملائكة اذا سمعوها علموا أنه أحدث أمرا عن أبي الهذيل وقيل انه خاص بالموجودين الذين قال لهم كونوا قردة ومن يجرى مجراهم من الامم وقيل أمر للاحياء بالموت وللنبي بالحياة (وقال الذين لا يعلمون) يعنى الجهلة من المشركين وقيل من أهل الكتاب أيضا ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا به فالآية الاولى فيها بيان قدحهم في التوحيد وهذه الآية فيها بيان قدحهم في النبوة ولولا حرف تخصيص أى هلا يكلمنا وتقرر الشبهة ان الحكيم اذا أراد تحصيل شئ اختار أقرب الطرق المؤدية الى المطلوب ثم انه تعالى كلم الملائكة وكلم موسى وأنت تقول يا محمد انه كلمك فإوحى الى عبده ما أوحى فلم لا يكلمنا مشافهة ولا ينص على نبوتك حتى يتأكد الاعتقاد وتزول الشبهة فان لم يفعل ذلك فلم لا تأتى بآية ومعجزة وهذا طعن منهم في كون القرآن آية ومعجزة فاجابهم الله تعالى بقوله كذلك قال الذين من قبلهم من مكذبي الرسل (تشابه قلوبهم) أى قلوب هؤلاء من قبلهم في العمى كقوله

أخبرنا معمر عن قتادة في قوله نأت بخير منها ومثلها يقول آية فيها تخفيف فيها راحة فيها أمر فيها نهى وقال آخرون نأت بخير من التي نسختها أو بخير من التي تركناها فلم نسسخها ذلك حديث موسى قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن السدي نأت بخير منها يقول نأت بخير من التي نسختها أو مثلها أو مثل التي تركناها فإلهاء والالف اللتان في قوله منها عائدتان على هذه المقالة على الآية في قوله ما ننسخ من آية والهاء والالف اللتان في قوله أو مثلها عائدتان على الهاء والالف اللتين في قوله أو ننسها وقال آخرون بما حدثني به المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد قال كان عبيد بن عمير يقول ننسها نرفعها من عندكم نأت بمثلها وخير منها حدثني المثنى قال حدثنا إسحق قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أو ننسها نرفعها نأت بخير منها أو بمثلها وحدثني المثنى قال حدثنا إسحق قال حدثنا بكر بن شاذب عن ابن أبي نجيج عن مجاهد عن أصحاب ابن مسعود مثله والصواب من القول في معنى ذلك عندنا ما نبذل من حكم آية فتغيره أو نتركه تبديله فنقره بحاله نأت بخير منها لكم من حكم الآية التي نسختنا فغيرنا حكمها ما في العاجل لحفته عليكم من أجل أنه وضع فرض كان عليهم فاسقط ثقله عنكم وذلك كالذي كان على المؤمنين من فرض قيام الليل ثم نسخ ذلك فوضع عنهم فكان ذلك خير الهمم في عاجلهم لسقوط عبء ذلك وثقل حمله عنهم واما في الآجل لعظم ثوابه من أجل مشقة حمله وثقل عبئه على الابدان كالذي كان عليهم من صيام أيام معدودات في السنة ففسخ وفرض عليهم مكانه صوم شهر كامل في كل حول فكان فرض صوم شهر كامل كل سنة أثقل على الابدان من صيام أيام معدودات غير أن ذلك وان كان كذلك فالثواب عليه أجزل والاجر عليه أكثر لفضل مشقته على مكلفيه من صوم أيام معدودات فذلك وان كان على الابدان أشق فهو خير من الاول في الآجل لفضل ثوابه وعظم أجره الذي لم يكن مثله لصوم الأيام المعدودات فذلك معنى قوله نأت بخير منها لانه اما بخير منها في العاجل لحفته على من كلفه أو في الآجل لعظم ثوابه وكثرة أجره أو يكون مثلها في المشقة على البدن واستواء الاجر والثواب عليه نظير نسخ الله تعالى ذكره فرض الصلاة شطر بيت المقدس الى فرضها شطر المسجد الحرام فالتوجه شطري بيت المقدس وان خالف التوجه شطر المسجد فكلفة التوجه شطر أيهما توجه شطره واحدة لان الذي على المتوجه شطر البيت المقدس من مؤنة توجهه شطره نظير الذي على بدنه من مؤنة توجهه شطر الكعبة سواء فذلك هو معنى المثل الذي قال جل ثناؤه أو مثلها وانما عني جل ثناؤه بقوله ما ننسخ من آية أو ننسها ما ننسخ من حكم آية أو ننسها غير أن الخطابين بالآية لما كان مفهوما عندهم معناها كتنفي بدلالة ذكر الآية من ذكر حكمها وذلك نظير سائر ما ذكرنا من نظائره فخطا مضى من كتابنا هذا كقوله وأنبأوا في قلوبهم العجل يعني حب العجل وبحود ذلك فتأويل الآية اذا ما نفى من حكم آية فنبدله أو نتركه فلا نبذله نأت بخير لكم أيها المؤمنون حكمها أو مثلها حكمها في الحفة والثقل والاجر والثواب فان قال قائل فانا قد علمنا أن العجل لا يشرب في القلوب

أو نوصاه فكم أن قوم موسى كانوا أداني التعت واقتراح الا باطل لن نصبر على طعام واحد أرتا الله حجرة أحجل لنا لها وانه كمالهم آلهة فكذلك هؤلاء المنكرون قالوا ان تؤمن لك حتى تغير لنا من الارض نبوءا لاول أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا وكذلك المعاصرون من اليهود والنصارى يسألون أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء (قد بينا آيات لقوم) يفقهون (فيوقنون) انها آيات فلو كان غرضهم طلب الحق لوقع الاكتفاء بها لكونها آيات ظاهرة هي القرآن العظيم الذي أخبر شقاق الفصحاء عن آخرهم ومهجرات باهرة

كجىء الشجرة وحنين الجذع وتسبيح الحصى واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل وأيضاً لو كان في معلوم الله تعالى أنهم يؤمنون عند انزال ما اقترحوه لفعلها لكنه علم لجاحهم وعنادهم فلا جرم لم يفعل ذلك وأيضاً لعل في تلك الآيات مقاسداً لا يعلمها إلا علام الغيوب كافتائها إلى حد الالتجاء إلى الخلق بالتكليف وكإيجابها الاستئصالهم بالكلية إذا استمروا على التكذيب وكخروجها عن القدر الصالح لالزام الخلة وأيضاً كثرة الآيات وتعاقبها ينافي كونها أخوارق العادة فلا تبقى آيات وكل (٣٨٣) ما أدى وجوده إلى عدمه ففرض وجوده محال

فثبت بهذه البيانات أن عدم استعافهم بما اقترحوه لا يقدح في صحة النبوة والله أعلم * (التأويل) مساجد الله التي يدكر فيها أسمائها عند أهل النظر النفس والقلب والروح والسر والخفي وهو سر السروذ كركل مسجد منها مناسب لذلك المسجد فذكر مسجد النفس الطاعات والعبادات ومنع الذكرفيه بترك الحسنات وملازمة السيئات وذكركر مسجد القلب التوحيد والمعرفة ومنع الذكرفيه بالتسلل بالشهوات والتعلق بالشهوات كما أوحى الله إلى داود عليه السلام بإدأود حذراً وأنذر أصحابك كل الشهوات فان العلوب المتعلقة بالشهوات عقولها عنى محجوبة وذكركر مسجد الروح الشوق والمحبة ومنع الذكرفيه بالحفظ والمسكنات وذكركر مسجد السر المراقبة والشهود ومنع الذكرفيه بالكون إلى الكرامات والقربات وذكركر مسجد الخفي بذل الوجود وترك الوجود ومنع الذكرفيه بالالتفات إلى المشاهدات والمكاشفات أولئك ما كان لهم أن يدخلوا هذه المشاهد بقدم السلوك إلا بخطوات الخوف من سوء الحساب وألم العقاب لهم في الدنيا خزي من ذل الحجاب ولهم في الآخرة عذاب الحرمان من جوار

وأنه لا يلتبس على من سمع قوله وأشر بواقي قلوبهم العجل أن معناه وأشر بواقي قلوبهم حب العجل الذي يدل على أن قوله ما نسخ من آية أو تنسها نأت بخير منها لذلك نظير قيل الذي دل على أن ذلك كذلك قوله نأت بخير منها ومثلها وغير جائز أن يكون من القرآن شيئاً خيراً من شيء لأن جميعه كلام الله ولا يجوز في صفات الله تعالى ذكره أن يقال بعضها أفضل من بعض وبعضها خيراً من بعض بعض القول في تأويل قوله تعالى (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) يعنى جل ثناؤه بقوله ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم يا محمد أنى قادر على تعويضك مما نسخت من أحكامي وغيره من فرائضي التي كنت افترضتها عليك ما أشاء مما هو خير لك وعبادى المؤمنين معك وأنفع لك ولهم ما عاجل في الدنيا وما آجل في الآخرة وأبأنك ولهم مكانة مثله في النفع لهم عاجلاً وفي الدنيا وآجلاً في الآخرة وشبيهه في الخفة عليك وعليهم فاعلم يا محمد أنى على ذلك وعلى كل شيء قدير ومعنى قوله قدير في هذا الموضع قوى يقال منه قد قدرت على كذا وكذا إذا قوى عليه أقدر عليه وأقدر عليه قدرة وقدرة أو مقدره ونومرة من غطفان تقول قدرت عليه بكسر الدال فاما من التقدير من قول القائل قدرت الشيء فإنه يقال منه قدرته أقدره قدراً أو قدراً في قول في تأويل قوله تعالى (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) قال أبو جعفر ان قال لنا قائل ألم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أن الله على كل شيء قدير وأنه له ملك السموات والأرض حتى قيل له ذلك قيل بلى فقد كان بعضهم يقول إنما ذلك من الله جل ثناؤه خبر عن أن محمداً قد علم ذلك ولكنه قد أخرج الكلام من تقرير كانه فعل مثله العرب في خطاب بعضها بعضاً فيقول أحدهم لصاحبه ألم أكرمك ألم أفضلك عليك بمعنى اخباره أنه قد أكرمه وفضل عليه يريد أليس قد أكرمته أليس قد تفضلت عليك بمعنى قد علمت ذلك (قال) وهذا الوجه له عندنا وذلك أن قوله جل ثناؤه ألم تعلم إنما معناه أما علمت وهو حرف جحد أدخل عليه حرف استفهام وهو حرف الاستفهام إنما تدخل في الكلام أما بمعنى الاستنبات وأما بمعنى النفي فاما بمعنى الاستنبات فذلك غير معروف في كلام العرب ولا سيما إذا دخلت على حرف الجحد ولكن ذلك عندي وإن كان ظهر ظهور الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فأنما هو معنى به أصحابه الذين قال الله جل ثناؤه لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا والذي يدل على أن ذلك كذلك قوله جل ثناؤه وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير فعاد بالخطاب في آخر الآية إلى جميعهم وقد ابتدأ أولها بخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بقوله ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض لأن المراد بذلك الذين وصف أمرهم من أصحابه وذلك من كلام العرب مستفيض بينهم فصيح أن يخرج المتكلم كلامه على وجه الخطاب منه لبعض الناس وهو قاصد به غيره وعلى وجه الخطاب لواحد وهو يقصده جماعة غيره أو جماعة والمخاطب به أحدهم وعلى وجه الخطاب للجماعة والمقصود به أحدهم من ذلك قول الله جل ثناؤه يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ثم قال واتبع ما يوحى إليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً فرجع إلى خطاب الجماعة وقد ابتدأ الكلام بخطاب النبي صلى الله عليه وسلم ونظير ذلك قول الكميث بن زيد

الله والله المشرق والمغرب القلوب مشارق شمس المعارف ومغاربها والله في مشرق كل قلب ومغرب به شارق وطارق فطارق القلب من هو اجس النفس يطرق بظلمات المنى عند غلبات الهوى وغروب نجم الهدى وشارق القلب من واردات الروح بشارق باقوار الفتوح عند غلبات الشوق وطول عقر الشهود فتكون القبلة واضحة والدلالات لا تحته فاذا تجلت شمس صفات الجلال خفيت نجوم صفات الجمال واذا استولى سلطان الحقيقة على محال الخلق طويت بادي سطوات الجود سادقات المهد فانقبت الارض ولا السماء ولا الظلمة

ولا الضياء اذ ليس عند الله صباح ولا مساء وتلاشى العبدية في كعبة الغندبة ونودوا بفناء الفناء من عالم البقاء رفعت النملة وما بقى الا الله
فاينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع يوسع قلب من يشاء من عباد له يسعه عليه يتوسيع القلب لسعته بلا كيف وحيف كما قال لا يسعني
ارضى ولا سمائي وانما يسعني قلب عبدي المؤمن والله اعلم (انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم ولن ترضى عنك
اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله فهو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم

(٣٨٤)

مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى السراج المنير اجد لا * يعدلني رغبة ولا رهب

عنه الى غيره ولو رفع الشئ الى العيون وارتقبوا

وقيل افرطت بل قصدت ولو * عفتي القائلون او ثلبوا

لج بتفضيلك اللسان ولو * ا كثر فيك الضجاج والجب

أنت المصفي المحض المذهب في النسبة ان نص قومك النسب

فاخرج كلامه على وجه الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو قاصد بذلك أهل بيته فكفى عن وصفهم

ومدحهم بذكر النبي صلى الله عليه وسلم وعن بنى أمية بالقائلين المعنفين لانه معلوم انه لا أحد يوصف

بتعنيف ما دح النبي صلى الله عليه وسلم وتفضيله ولا يكثر الضجاج والجب في اطناب القيل بفضل

وكم قال جميل بن معمر ألا ان جبراني العشي رائج * دعهم دواع من هوى ومناح

فقال ألا ان جبراني العشي فابتدأ الخبر عن جماعة جبرانه ثم قال رائه لان قصده في ابتداء ما ابتدأ

به من كلامه الخبر عن واحد منهم دون جماعتهم وكم قال جميل ايضا في كآته الاخرى

خليلي فبما عشتما هل رأيتما * فتبلا بكي من حب قاتله قلمي

وهو يريد قاتله لانه انما يصف امرأة فكفى باسم الرجل عنما وهو يعنى ما فكذلك قوله ألم تعلم ان الله

على كل شئ قدير ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض وان كان ظاهر الكلام على وجه الخطاب

لنبي صلى الله عليه وسلم فانه مقصود به قصد اصحابه وذلك بين بدلالة قوله وما لكم من دون الله من

ولو ولا نصير أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سأل موسى من قبل الآيات الثلاث بعدها على أن ذلك

كذلك أما قوله له ملك السموات والارض ولم يقل ملك السموات فانه عنى بذلك ملك الساطان

والمملكة دون الملك والعرب اذا ارادت الخبر عن المملكة التي هي مملكة سلطان قالت ملك الله الخلق

ملكاً واذا ارادت الخبر عن الملك قالت ملك فلان هذا الشئ فهو يملكه ملكاً وملكاً وما كفا قائل

الآية اذا لم تعلم يا محمد اننى ملك السموات والارض وسلطانهم ما دون غيري أحكم فيهما وفيما فيهما

ما أشاء وأمر فيهما وفيما فيهما ما أشاء وأنها عسا أشاء وأنسخ وأبدل وأغير من أحكامي التي

أحكم بها في عبادي ما أشاء اذا أشاء وأمر منها ما أشاء وهذا الخبر وان كان من الله عز وجل خطابا للنبيه

محمد صلى الله عليه وسلم على وجه الخبر عن عظمته فانه منه جل ثناؤه تكذيب لليهود الذين أنكروا

نسخ أحكام التوراة ووجدوا نبوة عيسى وأنكروا محمد صلى الله عليه وسلم بحجته ما جاء به من عند

الله بتغيير ما غير الله من حكم التوراة فاخبرهم الله أنه له ملك السموات والارض وسلطانهم ما فان

الخلق أهل مملكته وطاعته عليهم السبع له والطاعة لامره ونهيته وان له أمرهم بما شاء ونهيهم عما شاء

ونسخ ما شاء واقرار ما شاء وان شاء ما شاء من أحكامه وأمره ونهيته ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم

ولاؤمنين معه انقادوا لامرى وانتهوا الى طاعتي فيما أنسخ وفيما أترك فلا أنسخ من أحكامي

وحدودى وفرائضى ولا يهولنكم خلاف مخالف لكم في أمرى ونهى وناسخى ونسوخى فانه

مالك من الله من ولى ولا نصير الذين

أتيناهم ان الكتاب يتلونه حتى تلاوته

أو تلتك يؤمنون به ومن يكفر به

فاولئك هم الخاسرون يا بنى اسرائيل

اذكروا نعمتى التي أنعمت عليكم

وأنى فضلتكم على العالمين واتقوا

يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا

يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة

ولا هم ينصرون (القرآن ولا

تسئل على النهى نافع ويعقوب

الباقر بضم التاء ورفع اللام على

الخبر الوقوف ونذرا (لا) له طاف أى

نذرا وغير مسئول الامن قرأ ولا تسئل

على النهى لاختلاف الجلب الخبير

د ملتهم ط الهدى ط من العلم

(لا) لان نفي الولاية والنصرة يتعلق

بشرط اتباع أهوائهم فكان في

الاطلاق حظ نصيره تلاوته ط

لان ما بعدها مبتدأ آخر مع خبره

وعندى أن الاضوب عدم الوقف

لتكون الجملة أعنى يتلونه حال امن

مفعول آتينا أو من فاعله مقدرة

وقوله أولئك يؤمنون به الجملة خبر

الذين لان الاخبار عن أهل الكتاب

مطلقا بانهم يتلونه حتى تلاوته لا يصح

الهم الا أن يحمل الكتاب على

القرآن كما يحى يؤمنون به ط

للاستدعاء بالشروط الخاسرون ه

العالمين ه ينصرون ه * التفسير

لما بين غاية اصرارهم على العناد

وتصميمهم على الكفر بعد نزول

ما يكفى في باب الاقتداء ولا هتداء

من الآيات البينات أراد أن يسلى

لاقيم

ويسرى عن رسوله لثلاثين صدرة فقال انا ارسلناك يا محمد بالحق والصواب حسب ما تقتضيه الحكمة وهو ان

لا يكون لك أن تجبرهم على الايمان بل لا تجاوز حالك عن أن تكون بشيرا لمن اتبعك بكل خير ونذرا لمن خالفك بكل سوء فلا تذهب نفسك عليهم

حسرات فانك غير مسئول عن اصحاب الجحيم وهو من أسماء النار وكل نار عظيمة في مهواة فهي بحيم من قوله تعالى قالوا انبؤا بنا انما نقوم في

الجحيم والجحيم المكان الشديد الحر وهذا كقوله فاعلم انك على البلاغ وعلينا الحساب وأما قراءة النسخ فيروى أنه قال ليمت شعري ما فصيل

أبواب فنهى عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله وفي هذه الرواية بعد لان سياق الكلام ينبوع ذلك ولأنه صلى الله عليه وسلم مع علمه الاجبالي بحال الكفار كيف يتنى ذلك والاقرب أن معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من الخن كما إذا سألت عن وقع في بلمة فقال لا لاتسأل عنه فكان المسئول يحرج أن يجري على لسانه ما هو فيه لفظاعته أو يرى أنك لا تقدر على استماع خبره لانه يورث الوحشة والضجر وقوله ولن ترضى فيه اقتناط لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسلامهم وان القوم (٣٨٥) قد بلغوا من التصميم على ما هم فيه الى حد لا

يقتنعون بالكفاف ولا يرضون رأساً برأس بل يريدون منك عكس ما تطمع منهم زاعجين أن ملتهم التي حان نسخها هي الهدى قل ان هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى الحق ليس وراء هدى لانه ناسخ للاديان كلها (ولئن اتبعت أهواءهم) مشتهياتهم وآراءهم الباطلة المنسوخة (بعد الذي جاءك من العلم) بأمر الدبابة لوضوح البراهين وسطوع الدلائل (ما لك من الله) من عقابه وسخطه (من ولي) معين يعصمك (ولا نصير) يذب عنك قال أهل البرهان انما لم يقل في هذه الآية بعد ما جاءك من العلم كما قال في آية القبلة على ما يجي لان العلم في الآية الاولى علم كامل ليس وراءه علم وهو العلم بالله وبصفاته وان الهدى هدى الله فكان لفظ الذي أليق لانه في التعريف أبلغ فان الذي يعرفه صلته ولا يتنكر قط ويلزمه الاف والالام بخلاف ما فانه نكرة ولا يدخله الاف والالام وخصت آية القبلة بما ومن التي لا ابتداء الغاية لان المراد هناك قليل من كثير العلم وهو العلم بالقبلة وليس الاول موقفاً وقت أعنى العلم بالله وبصفاته فلم يحتاج الى زيادة من التوقيفية وقرب من معنى القبلة ما في آل عمران من بعد ما جاءك من العلم فلهذا جاء بلفظ ما وازد لفظه من وأما في سورة الرعد فانه ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم لان العلم فيها هو الحكم العربي أي القرآن

لاقيم بامرهم سوى ولا ناصر لكم غيري وأنا المنفرد بولايتكم والدفاع عنكم والمتوحد بنصرتكم بعزى وسلطاني وقوتي على من ناوأكم وحاذكم ونصب حرب العداوة بينه وبينكم حتى أعلى حجتكم وأجعلها عليهم لكم والولى معناه فاعيل من قول القائل وليت أمر فلان اذا صرت قيساً له فأنأليه فهو وليه وقبه ومن ذلك قيل فلان ولي عهد المسلمين يعنى به القائم بعهد اليه من أمر المسلمين وأما النصير فانه فاعيل من قولك نصرتك فأنأنا نصرك ونصيرك وهو المؤيد والمعوى وأما معنى قوله من دون الله فانه سوى الله وبعد الله ومنه قول أمية بن أبى الصلت

يا نفس ما لك دون الله من وافي * وما على خدنان الدهر من باقى

يريد ما لك سوى الله وبعد الله من بقاء المكاره فعنى الكلام اذا وليس لكم أيها المؤمنون بعد الله من حيم بأمرهم ولا نصير فيؤيدكم ويقوكم فيعينكم على أعدائكم ٥ القول في تأويل قوله تعالى (أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل) اختلف أهل التأويل في السبب الذى من أجله أنزلت هذه الآية فقال بعضهم بما حدثنا به أبو بكر بن بكار وحدثنا ابن جبير قال ثنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبير وأبو بكر عن ابن عباس قال رافع بن خزيمة وهو بذي بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتا بكتاب تنزله علينا من السماء فنقرؤه ونحرقها لنأنها راتبعها ونصدقها فانزل الله في ذلك من قولهم أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل الآية وقال آخرون بما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل وكان موسى يسئل فقيل له أرنا الله جهرة حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل أن يرهم الله جهرة فسألت العرب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بالله فيروه جهرة وقال آخرون بما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل أن يرهم الله جهرة فسألت قريش محمد صلى الله عليه وسلم أن يجعل الله لهم الصفاذ بها قال نعم وهو لکم كما ثمة بنى اسرائيل ان كفرتم فابوا ورجعوا حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال سألت قريش محمد أن يجعل لهم الصفاذ بها فقال نعم وهو لکم كما ثمة بنى اسرائيل ان كفرتم فابوا ورجعوا فانزل الله أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل أن يرهم الله جهرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بما حدثني به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية قال قال رجل حبيل يا رسول الله لو كانت كفاراتنا كفارات بنى اسرائيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا تنبغها ما أعطاكم الله خيراً ما أعطى بنى اسرائيل كانت بنو اسرائيل اذا فعل أحدهم الخطيئة

(٤٩ - ابن جرير اول -) فكان بعضا من الاول وهو العلم بالله وبصفاته فاء لفظ ما ولم يزد لفظ من التوقيفية لانه غير موقت والله أعلم بأسرار كلامه وفي الآية دليل على بطلان التقليد فيما الى تحقيقه سبيل حتى لا يكون اتباع الهوى وفيه أنه لا يجوز الوعيد الا بعد نصب الأدلة على العلم بالمأمور به لقوله بعد ما جاءك من العلم فلا يجوز التواعد الا بعد القدرة على المأمور به كان أولى فبطل القول بتكليف ما لا يطاق وفيها أن الذى علم الله منه أنه لا يفعل الشيء يجوز منه أن يتوعد على فعله وتظيره قوله لئن أشركت أحبطن عكلاً وانما يحسن هذا

الوعد لاحتمال أن الصارفة عن ذلك الفعل هو هذا الوعد أو هو أحد صوارفه ولأن فيه زجراً شديد الامته لانهم اذا علموا ما ل حال النبي صلى الله عليه وسلم لو فرض منه اتباع أهوائهم مع ما ورد في حقه ليفعل ذلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر لم يبق لهم طمع في الخلاص لو وجد منهم ذلك (الذين آمنهم الكتاب) قبل انهم المؤمنون الذين آمنهم القرآن لأن الكتاب الذي يمدح على تلاوته هو القرآن والأصح أنه لما قدم ذكر المعادين من أهل الكتاب راداً أن يذكر مؤمنهم (٣٨٦) ومعنى يتلونه حق تلاوته لا يحرفونه ولا يغيرون ما فيه من نعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم أو يتبعون مقتضاه من غير تكاسل ومنع متمسكين بأحكامه من حلال وحرام وغيرهما أو يخضعون عند تلاوته ويخشعون أو يعبدون بحكمه ويؤمنون بتسليمه أوائل يؤمنون بكتابهم دون من ليس على حالهم من لا يتلو الكتاب حق تلاوته كما يستحق أن يتلى (ومن يكفر به) من المحرفين أو من الواضعين من حقه (فأولئك هم الخاسرون) حيث لم ينتفعوا بما يحق أن ينتفع به ويغتنم وروده فرجعوا منه بخفي خنين وفازوا بكل حين (يا بني إسرائيل) الآياتان رجوع إلى أول القصة ذكر كبر النعم بعد تعداد مواجب النعم ليتنبه منهم من وفق للثبته والله المستعان (واذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات فأثعن قال اني جاعلاً للناس اماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين واذا جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وعهدنا إلى إبراهيم واسماعيل أن طهريتنا للطائفين والعاكفين والركع السجود واذا قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلاً ثم أضطره إلى عذاب النار وبئس المصير) القراءات إبراهيم بالالف في البقرة والنساء

وجدناها مكتوبة على بابه وكفارتها فان كفرها كانت له خيراً في الدنيا ولم يكفرها كانت له خيراً في الآخرة وقد أعظم الله خبراً ما أعطى بني إسرائيل قال ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً (قال) وقال الصلوات الحسنة والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن وقال من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر أمثالها ولا يهلك على الله الا هالكاً فأرسل الله أم تريدون أن تسألوا رسولكم تسأل موسى من قبل واختلف أهل العربية في معنى أم التي في قوله أم تريدون فقال بعض البصريين هي بمعنى الاستفهام وتأويل الكلام أم تريدون أن تسألوا رسولكم وقال آخرون منهم هي بمعنى استفهام مستقبل منقطع من الكلام كأنك تميل بها إلى أوله كقول العرب انما لا بل يا قوم أم شاءوا لقد كان كذا وكذا أم حشد نفسى (قال) وليس قوله أم تريدون على الشك ولكنه قاله ليقيم له صنيعهم واستشهد لقوله ذلك بيت الاخطل

كذبتك عينك أم رأيت بواسط * غلس الظلام من الرباب خيالاً وقال بعض نحوي الكوفيين ان شئت جعلت قوله أم تريدون استفهاماً على كلام قد سبقه كما قال جل ثناؤه لم تنزل الكتاب لأرب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه فجاءت أم وليس قبلها استفهام فكان ذلك عنده دليلاً على أنه استفهام مبتدأ على كلام سبقه وقال فائل هذه المقالة أم في المعنى تكون رد على الاستفهام على جهتين أحدهما أن تعرف معنى أي والاخرى أن يستفهم بها ويكون على جهة النسق والذي ينوي به الابتداء إلا أنه ابتداء متصل بكلام فلو ابتدأت كلاماً ليس قبله كلام ثم استفهمتم لم يكن الا بالالف أو بهل قال وان شئت قلت في قوله أم تريدون قبله استفهام فرد عليه وهو في قوله لم تعلم أن الله على كل شيء قدير والصواب من القول في ذلك عندى على ما جاءت به الآثار التي ذكرناها عن أهل التأويل أنه استفهام مبتدأ بمعنى أم تريدون أيها القوم أن تسألوا رسولكم وانما جاز أن يستفهم القوم بأم وان كانت أم أحد شرطها أن تكون نسقاً في الاستفهام لتقدم ما تقدمها من الكلام لانها تكون استفهاماً مبتدأ اذا تقدمها سابق من الكلام ولم يسمع من العرب استفهام بها ولم يتقدمها كلاماً ونظيره قوله جل ثناؤه لم تنزل الكتاب لأرب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه وقد تكون أم بمعنى بل اذا سبقها استفهام لا يصلح فيه أي فيقولون هل لك قبلنا حق أم أنت رجل معروف بالظلم وقال الشاعر

فوالله ما أدري أعزى تقولت * أم القوم أم كل إلى حبيب
يعنى بل كل إلى حبيب وقد كان بعضهم يقول منكراً قول من زعم أن أم في قوله أم تريدون استفهام مستقبل منقطع من الكلام يميل بها إلى أوله ان الاول خبر والثاني استفهام والاستفهام لا يكون في الخبر والخبر لا يكون في الاستفهام ولكن أدركه الشك بزعمه بعدمضى الخبر فاستفهم فاذا كان معنى أم ما وصفنا فتأويل الكلام أم تريدون أيها القوم أن تسألوا رسولكم من الاشياء نظير ما سأل قوم موسى من قبلهم فتكفروا ان منعمتموه في مسئلتكم ما لا يجوز في حكمة الله اعطائهم كونه أو أهل كوا ان كان ما يجوز في حكمته عطاؤهم كونه فاعطائهم كونه ثم كفرتم من بعد ذلك كما هلك من كان

الاقتداء تيناً آل إبراهيم وفي الانعام مله إبراهيم وفي جميع براءة الاوقوم إبراهيم وفي إبراهيم واذا قال إبراهيم وفي النحل ومريم والعنكبوت ولما جاءت رسلنا إبراهيم خاصة وفي حم عسق وجميع المفصل الاقوله في المودة الاقول إبراهيم وفي الاعلى صحف إبراهيم هشام وابن ذكوان وروى ابن مجاهد في هذه السورة فقط (واعلم) أن ذكر إبراهيم في القرآن تسعة وستون موضعاً منها ثلاثة وثلاثون إبراهيم بالالف في قراءة ابن عامر عن ابن ذكوان وستة وثلاثون إبراهيم بالياء والعلة في ذلك اتباع مصحفهم فكتب بالالف قرئ

بالالف وما كتب بالباء قرئ بالياء والاختيار عند الامة أن يقرأ ههنا بالالف لسان المذهب والبواقي بالياء لانه أحسن في اللفظ وأشهر
ووافق سائر الاسماء الأعمه كأمرائيل واسرافيل واسمعهل عهدي مرسله الباء حرة وحفض واذ جعلنا وباه مدغمة الذال في الجيم أو
عمر وهشام بنقي بالفتح أبو جعفر ونافع وحفض وهشام واتخذوا بفتح الخاء نافع وابن عامر الباقون بالكسر فامتعه خفيفان عامر الباقون
بالتشديد الوقوف فأمتهن ط اماما ط ذريق ط الظالمين ه وأما ط لمن قرأ (٣٨٧) واتخذوا بالكسر لا اعتراض الامر بين

ماضين مصلط كذلك ومن فتح
الخاء نسق الافعال الثلاثة فلا وقف
السجود واليوم الآخر ط عذاب
النار ط لان نعم وبئس للمبالغة في
المدح والذم فبتدئ بهما تنبيهاً على
المدح والذم المصير ه التفسيره
تعالى لما استقصى في شرح نعمه على
بني اسرائيل والمشركون ومقابلتهم
النعمة بالكفران والعناد شرع في
نوع آخر من البيان وهو ذكر قصة
ابراهيم عليه السلام لان كلهم
معترفون بفضله وانهم من أولاده
ومن ساكني حرمه وخدام بيته وفي
قصة أمور توجب الاعتراف بدين
محمد صلى الله عليه وسلم والانقياد
شرعه منها أنه أمر ببعض التكليف
ثم وفي بها فنال منصب الاقتداء به
فيعلم أن الخيرات كلها لا تحصل الا
بترك التمرد والانقياد لحكم الله والزام
تكاليفه ومنها أنه طلب الامامة
لذريته فقبله لا ينال عهدي
الظالمين فيعرف أن طالب الحق
يجب أن يترك التعصب والمراء
و وضع مافعه الله لينال رياسة
الدارين ومنها أن القبلة لما حوت
الى الكعبة شق ذلك على اليهود فأريد
ازالة غيظهم بأن هذا البيت قبله
ابراهيم الذي اعترفوا بتعظيمه
والاقتداء به ومنها أنه دعا بارسال نبي
من ذريته وهو محمد صلى الله عليه
وسلم كما يحب فيجب على من يعترف

قبلكم من الامم التي سألت أنبياءها ما لم يكن لها مسئلتها اليهم فلما أعطيت كفرت ففوجلت
بالعقوبات لكفرها بعد اعطاء الله اياها سؤالها في القول في تأويل قوله تعالى (ومن يتبدل الكفر
بالايمان) يعني جل ثناؤه بقوله ومن يتبدل ومن يستبدل الكفر ويعني بالكفر الجود بالله وبآياته
بالايمان يعني بالتصديق بالله وبآياته والاقرار به وقد قيل عني بالكفر في هذا الموضع الشدة وبالايمان
الرخاء ولا أعرف الشدة في معاني الكفر ولا الرخاء في معاني الايمان الا أن يكون قائل ذلك أراد بتأويله
الكفر بمعنى الشدة في هذا الموضع وبناء عليه الايمان في معنى الرخاء ما أعد الله للكفار في الآخرة
من الشدائد وما أعد الله لاهل الايمان فيها من النعيم فيكون ذلك وجهاً وان كان بعيداً من المفهوم
بظاهر الخطب ذكر من قال ذلك **حريش** المشي قال ثنا احمق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
أبي العالية ومن يتبدل الكفر بالايمان يقول يتبدل الشدة بالرخاء **حدش** القاسم قال ثنا
الحسن قال حدثني حجاج عن ابن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية بمثله وفي قوله ومن يتبدل
الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل دليل واضح على ما قلنا من أن هذه الآيات من قوله يا أيها الذين
آمنوا اتقوا ولوا رعنا خطاب من الله جل ثناؤه المؤمنين به من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعتاب منه لهم على أمر سالف منهم مما سريه اليهود وكرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم
فكرهه الله لهم فعاتبهم على ذلك وأعلمهم أن اليهود أهل غش لهم وحسد وبغى وأنهم يتنون لهم
المكاره ويغونهم الغوائل ونهاهم أن ينصحبوهم وأخبرهم أن من ارتد منهم عن دينه فاستبدل
بإيمانه كفرافقداً خطأ قصد السبيل في القول في تأويل قوله تعالى (فقد ضل سواء السبيل) أما قوله
فقد ضل فإنه يعني به ذهب وحاد وأصل الضلال عن الشيء الذهاب عنه والحيد ثم يستعمل في الشيء
الهالك والشيء الذي لا يؤبه له كقولهم للرجل الخامل الذي لا ذكركه ولا نباهة ضل بن ضل
وقل بن قل كقول الاخط في الشيء الهالك

كنت القذي في موج أكبر مزبد * قذف الآتي به فضل ضلالا

يعني هلاك فذهب والذي عني الله تعالى ذكره بقوله فقد ضل سواء السبيل فقد ذهب عن سواء
السبيل وحاد عنه وأما تأويل قوله سواء السبيل فإنه يعني بالسواء القصد والمنهج وأصل السواء
الوسط ذكر عن عيسى بن عمر الخوي أنه قال ما زلت أكتب حتى انقطع سوائي يعني وسطى وقال
حسان بن ثابت

يا ويح أنصار النبي تونسله * بعد المغيب في سواء المجد

يعني بالسواء الوسط والعرب تقول هو في سواء السبيل يعني في مستوى السبيل وسواء الارض
مستواها عندهم وأما السبيل فإما الطريق المسبول صرّف من مسبول الى سبيل فتأويل الكلام
إذا ومن يستبدل بالايمان بالله ورسوله الكفر فيرتد عن دينه فقد حاد عن منهج الطريق ووسطه
الواضح المسبول وهذا القول ظاهر الخبر عن زوال المستبدل بالايمان الكفر عن الطريق والمعنى

باراهيم أن يعترف محمد صلى الله عليه وسلم أما قوله وإذا أتيت على العامل في إذا ما مضى نحو وإذا كرتكون بمعنى الوقت فقط أو وإذا أتيت كان
كنت وكنت وإذا قال اني حالك للناس اماما وعلى هذين التقديرين تكون ظرف المكان أو قال وموقع قال على الاولين استئناف كأنه قيل فإذا
قال له ربه حين أتم الكلمات فأحب قال اني حالك وعلى الثاني جملة معطوفة على ما قبلها من الآيات ولا يخفى أن الاستئناف أصوب للناس
ساق المجلتين لا يتبين لورودهما أيضاً على طريقة السؤال المقدر والجواب وليكون على منهاج واذ جعلنا وإذا قال ابراهيم واذ رفع والابتلاء

الاختبار والامتحان عبر عن تكليفه اياه بالبلوى تشبيها لامره بأمر المخلوقين وبناء على العرف بيننا فان كثيرا من اقدار ما يعرف ما يكون من الأمور حينئذ والافكيف يجوز حقيقة الابتلاء عليه تعالى مع أنه عالم بجميع المعلومات التي لانهاية لها على سبيل التفصيل من الازل الى الابد وقيل مجاز عن تمكنه العبد من اختيار أحد الأمرين ما يريد الله وما يشبهه هو كما أنه يتمكن ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك واعلم أن هشام بن الحكم ومن تابعه زعم أنه (٣٨٨) تعالى كان في الازل عالما بحقائق الاشياء وما هياتها فقط وأما حدوث تلك الماهيات

ودخولها في الوجود فهو تعالى لا يعلمها الا عند وقوعها بدليل هذه الآية وأمثالها المذكور فيها الابتلاء وكلمة لعل والجواب عنهما ما مر وقد يستدل أيضا على مذهبه بوجوه معقولة منها أنه تعالى لو كان عالما بالاشياء قبل وقوعها لزم نفي القدرة عن الخالق لان ما علم الله وقوعه استحالة أن لا يقع وما علم أنه لا يقع استحالة أن يقع ولا قدرة على الواجب وعلى المتع بالانفاق والجواب أن الوجوب بالتعريف وكذا الامتناع بالغير لا ينافيان قدرة القادر عليه وانما النافي للقدرة عليه كونه واجبا لذاته أو متعالا ذاته ومنها أنه لو كان عالما بجميع الحسرات لكان له علوم غير متناهية أو كان لعله تعلقات غير متناهية فيلزم حصول موجودات غير متناهية دفعة واحدة وذلك محال لان مجموع تلك الاشياء يزيد من ذلك المجموع بعينه عند نقصان عشرة منها فالنقص متناه وكذا الزائد ونقص بمراتب الاعداد التي لانهاية لها وأيضا المجموعية والزيادة والنقصان كلها من خواص المتناهي فاما الذي لانهاية له ففرض هذه الاعراض فيه محال ومنها أن هذه المعلومات التي لانهاية لها هل يعلم الله عددها مفصلة أولا يعلم فان علم عددها فهي متناهية وان لم يعلم فهو المطلوب والجواب الاختيار أنه لا يعلم عددها

به الخبر عنه أنه ترك دين الله الذي ارتضاه لعباده وجعله لهم طريقا يسيرا لكونه الى رضاه وسبيلا يركبونها الى محبته والغور بحجته فجعل حل ثناؤه الطريق الذي اذا ركب محبته السائر فيه ولزم وسطه المجتاز فيه فجاوب بلغ حاجته وأدرك طلبته لدينه الذي دعا اليه عباده مثلا لا درا كهم بلزومه واتباعه ادرا كهم طلباتهم في آخرتهم كالذي يدرك اللازم محبة السبيل بلزومه اياها طلبته من النجاة منها والوصول الى الموضوع الذي أمه وقصده وجعل مثل الخائفين دينه والخائفين اتباع مادعا اليه من عبادته (١) في حياته ما رجا أن يدرجه بعمله في آخرته وينال به في معاده وزهابه عما أمل من ثواب عمله وبعده به من ربه مثل الخائفين من ربه مثل الخائفين من ربه مثل الخائفين من ربه في الوجه الذي سلكه الا اذا دامن موضع حاجته بعد ادعاء عن المكان الذي أمه وأراده نأيا وهذه السبيل التي أخبر الله عنها أن من يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء هاهنا الصراط المستقيم الذي أمرنا بمسئلته الهداية بقوله اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم في القول في تأويل قوله تعالى (وذكرنا من أهل الكتاب ليردوكم من بعد ايمانكم كفارا) قال أبو جعفر وقد صرح هذا القول من قول الله جل ثناؤه بان خطابه بجميع هذه الآيات من قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وان صرف في نفسه الكلام الى خطاب النبي صلى الله عليه وسلم انما هو خطاب منه للمؤمنين وأصحابه وعتاب منه لهم ونهي عن انتصاح اليهود ونظرنا منهم من أهل الشرك وقبول آرائهم في شئ من أمور دينهم ودليل على أنهم كانوا استعملوا أو من استعمل منهم في خطابه ومسئلته رسول الله صلى الله عليه وسلم الجفاء وما لم يكن له استعماله معه تأسيما باليهود في ذلك أو بعضهم قال لهم ربهم ناهيا لهم عن استعمال ذلك لا تقولوا النبي صلى الله عليه وسلم كما تقول له اليهود راعنا تأسيما منهم بهم ولكن قولوا انظروا وسمعوا فان أدى رسول الله صلى الله عليه وسلم كقري وبخود الحق الواجب لي عليكم في تعظيمه وتوقيره ولمن كفر في عذاب آليم فان اليهود والمشركين ما يؤذون أن ينزل عليكم من خير من ربكم ولكن كثيرا منهم ودوا أنهم يردوكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم لئكم ولينبيكم محمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين لهم الحق في أمر محمد وأنه نبي الهم والى خلق كافة وقد قيل ان الله جل ثناؤه عنى بقوله وذكرنا من أهل الكتاب كعب بن الاشرف محمد بن الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله وذكرنا من أهل الكتاب هو كعب بن الاشرف محمد بن القاسم قال ثنا الحسن بن علي قال ثنا أبو سفيان العمري عن معمر عن الزهري وقناة وذكرنا من أهل الكتاب قال كعب بن الاشرف وقال بعضهم محمد بن ابن جريد قال ثنا سلمة قال حدثني ابن اسحق وحدثنا أبو بكر يرب قال ثنا نونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال كان حي بن اخطب وأبو ياسر بن أخطب من أشد يهود العرب حسدا اذ

(١) قوله في حياته ما رجا الخ هكذا في الاصل ولعل لفظ حياته محرف عن حرمانه فارجع الى الله خ الصحيحة كتبه مصححه

ولا يلزم الجهل لان الجهل هو أن يكون له عدد معين ثم ان الله لا يعلم عددها فاما اذا لم يكن لها عدد في نفسها فلا جهل ومنها أن خصم كل معلوم فهو متميز في الذهن عما عداه وكل متميز عما عداه خارج عنه وكل ما خرج عنه غير فهو متناه وكل معلوم متناه فاهو غير متناه استحالة ان يكون معلوما والحوادث أنه ليس من شرط المعلوم غيره من غيره عند العالم لان العلم بغيره عن غيره موقوف على العلم بذلك الغير ويلزم منه أن لا يعلم الانسان شيئا الا اذا علم أمورا لانهاية لها والحق أن نور الانوار لا يتناهي ووراءه لا يتناهي ما لا يتناهي واحاطة غير المتناهي

بغير المنتهى غير بعيد وقد يتعلق علمنا بكثير من الاشياء قبل حصولها فاذا كان علمنا مع تنهاى قوتنا ونور بتناها كذا فاطنك بالعلم الخبير
الذي هو نور النور ومدبر الامور وكل عسير عليه يسير ابراهيم بالنصير به بالرفع هو المشهور وهذه الصورة مما يجب فيه تاخير الفاعل
وازالته عن مركزه الاصلى فانه لو قدم الفاعل وقد اتصل به ضمير المفعول لزم الاضمار قبل الذ كرلفظا وعن ابن عباس وأبي حنيفة رفع ابراهيم
ونصب ربه فالمعنى انه دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيب الله (٣٨٩) تعالى اليهن أم لا واختلف المفسرون في أن ظاهر اللفظ

التنزيل هل يدل على تلك الكلمات
أم لا فقال بعضهم اللفظ يدل عليها
وهي الامامة وتطهير البيت ورفع
قواعده والدعاء بابتعاث محمد صلى الله
عليه وسلم فكل هذه تكاليف شاقة
أما الامامة فلان المراد بها النبوة
وأعباؤها أكثر من أن تحصي ولهذا
فإن ثواب النبي أعظم من ثواب
غيره وأما بناء البيت وتطهيره ورفع
قواعده فن وقف على ما روى في
كيفية بنائه عرف شدة المأوى فيه
ثم أنه يتضمن إقامة المناسك وقد
امتحن الله الخليل بالشیطان في
الموقف كرمي الحجار وغيره وأما
الاشتغال بالدعاء بعث نبي آخر
الزمان فيحتاج فيه الى الاخلاص
وازالة الحسد عن القلب وذلك في غاية
الصعوبة واعترض على هذا
القول بان المراد من الكلمات لو
كانت هذه لناسب أن يذكر قوله
فاتمهن بعد تعداد الجميع وأجيب
بأنه أخبر بأنه ابتلاه بكلمات على
الاجال ثم أخبر أنه أتمها ثم فصل
تلك الامور وهذا ترتيب في غاية
الحسن اذ لو ذكر فاتمهن بعد هذا
لتفصيل لوقع ضائعا ولا تقطع النظم
والقائلون بان ظاهر الآية دلالة
فيه على الكلمات زعم بعضهم أنها
الكلمات التي تكلم بها ابراهيم مع
قومه وقت تبليغ الرسالة وزعم
بعضهم أنها وأمر ونواه فعن ابن
عباس هي عشر خصال كانت فريضة

خصهم الله برسوله صلى الله عليه وسلم وكانا جاهدين في رد الناس عن الاسلام عما استطاعا فنزل الله
فيهما وذ كثير من أهل الكتاب لو يردونكم الآية وليس لقول القائل عنى بقوله وذ كثير من أهل
الكتاب كعب بن الاشرف معنى مفهوم لان كعب بن الاشرف واحد وقد أخبر الله جل ثناؤه أن
كثيرا منهم يودون لو يردون المؤمنين كفارا بعد ايمانهم والواحد لا يقال له كثير يعنى الكثرة في العدد
الآن يكون قائل ذلك أراد بوجه الكثرة التي وصف الله بهما من وصفه بها في هذه الآية الكثرة في
العز ورفعة المنزلة في قومه وعشيرته كما يقال فلان في الناس كثير رادبه كثرة المنزلة والقدر فان
كان أراد ذلك فقد أخطأ لان الله جل ثناؤه قد وصفهم بصنفه الجامعة فقال لو يردونكم من بعد
ايمانكم كفارا حسدا فذلك دليل على أنه عنى الكثرة في العدد أو يكون ظن أنه من الكلام الذي
يخرج من جرح الخبر عن الجامعة والمقصود بالخبر عنه الواحد نظير ما قلنا أنفا في بيت جيل فيكون ذلك
أيضا خطأ وذلك ان الكلام اذا كان بذلك المعنى فلا بد من دلالة فيه تدل على أن ذلك معناه ولا
دلالة تدل في قوله وذ كثير من أهل الكتاب أن المراد به واحد دون جماعة كثيرة فيجوز صرف
تأويل الآية الى ذلك واحالة دليل ظاهره الى غير الغالب في الاستعمال في القول في تأويل قوله تعالى
(حسد من عند أنفسهم) ويعنى بقوله جل ثناؤه حسدا من عند أنفسهم أن كثيرا من أهل
الكتاب يودون للمؤمنين ما أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم يودونه لهم من الردة عن ايمانهم الى الكفر
حسدا منهم وبغيا عليهم والحسد اذا منصوب على غير النعت للكفر ولكن على وجه المصدر
الذي يأتي خارجا من معنى الكلام الذي يخالف لفظه لفظ المصدر كقول القائل لغيره تمتيت
لك ما تمتيت من سوء حسدا منى لك فيكون الحسد مصدرا من معنى قوله تمتيت من سوء لان في
قوله تمتيت لك ذلك معنى حسدا تدل على ذلك فعلى هذا نصب الحسد لان في قوله وذ كثير من
أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا يعنى حسدا كم أهل الكتاب على ما أعطاهم الله من
التوفيق وهب لكم من الرشد لدينه والايان برسوله وخصكم به من أن جعل رسوله اليكم رجلا
منكم رؤفا بكم رحيا ولم يجعله منهم فتكونوا لهم تبعا فكان قوله حسدا مصدرا من ذلك المعنى
وأما قوله من عند أنفسهم فانه يعنى بذلك من قبل أنفسهم كما يقول القائل لى عندك كذا وكذا
يعنى لى قبلك وكما حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر قوله من عند أنفسهم وانما أخبر الله جل
ثناؤه عنهم المؤمنين أنهم يودون ذلك للمؤمنين من عند أنفسهم اعلاما منه لهم بانهم لم يؤمروا بذلك
في كتابهم وأنهم يأتون ما ياتون من ذلك على علم منهم بنهى الله اياهم عنه في القول في
تأويل قوله تعالى (من بعد ما تبين لهم الحق) يعنى جل ثناؤه بقوله من بعد ما تبين لهم الحق أى
من بعد ما تبين لهم الحق الكثر من أهل الكتاب الذين يودون أنهم يردونكم كفارا من بعد ايمانكم
الحق في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عنده وبه والملة التي دعا بها فاضاء لهم أن ذلك
الحق الذي لا يمترون فيه كما حدثنا شربن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة
من بعد ما تبين لهم الحق من بعد ما تبين لهم أن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسلام دين

في شرعه وهي عندنا سنة خمس في الرأس المنضضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك وخمس في الجسد الختان وحلق العانة
ونشف الاط وتقليم الاظفار والاستنجاء بالماء وقبل ابتلاء الله تعالى من شرائع الاسلام ثلاثين شهما عشرة في براءة التائبون العابدون الآية
وعشرة في الاحزاب والمسلمين والمنسلات وعشرة في المؤمنين وسأل سائل الى قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون وقبل هن مناسك الحج
كالطواف والسعي والرمي والاحرام والوقوف بعرفة وقبل ابتلاء بسعة اشياء الكوكب والقمر والنمس والختان على التكبير والنار وذبح

الولد والهجرة فوفى بالكل و ابراهيم الذي وفى وقبل ما ذكره فى قوله اذ قال له رب أسلم قال أسلمت لرب العالمين وقبل المناطراق التى جرت بينه وبين أبيه وغرود وقومه والصلاة والزكاة والصوم وقسم الغنائم والضيافة والصبر عليها و حلة القول أن الابتلاء يتناول الزام كل ما فى فعله كلفة واللفظ يتناول مجموع هذه الاشياء وكلاهما الآن الكلام فى الرواية ثم قيل ان هذه الابتلاء كان قبل النبوة لانه تعالى نبه على أن قيامه بهن كالسبب لان جعله اماما وقبل له (٣٩٠) بعد النبوة لانه لم يعلم كونه مكلفا بتلك التكاليف الامن الوحي والحق أن هذا

يختلف باختلاف تفسير التكاليف فيها ما يعلم بالضرورة كونها قبل النبوة كحديث الكوكب والشمس والقمر ومنها ما ثبت أنه كان بعد النبوة كذبح الولد والهجرة والنار وكذا الختان فانه يرى أنه ختم نفسه وكان سنه مائة وعشرين ومنها ما هو بصدد الاحتمال فقد يمكن أن يكون الى معرفته سبيل سوى الوحي كمنام أو الهام والضمير فى آتمهن على القراءة المشهورة ل ابراهيم عليه السلام بمعنى فقام بهن حق القيام وأداهن أحسن التأدية من غير تفریط وتوان وفى الاخرى لله تعالى أى فاعطاه ما طلبه ولم ينقص منه شيأ ويعضده ما روى عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل ابراهيم ربه فى قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا واجعلنا مسليين لك وابعث فيهم رسولا ربنا تقبل منا أو الامام اسم لمن يؤتم به فعال بمعنى مفعول كالآزار لما يؤثر به أى ياتون بك فى دينهم والاكثرون على أن الامام ههنا النبى لانه جعله اماما لكل الناس فلو لم يكن مستقلا بشرع كان تابعا لرسول ويبطل العموم ولان اطلاق الامام يدل على أنه امام فى كل شيء والذى يكون كذلك لا بد أن يكون نبيا ولان الله تعالى سماه بهذا الاسم فى معرض الامتنان فينبغى أن يحصل على أجل مراتب

الله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية من بعد ما تبين لهم الحق يقول تبين لهم أن محمدا رسول الله يجذونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن مثله وزاد فيه فكفروا به حسدا وبعيا اذ كان من غيرهم **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى من بعد ما تبين لهم الحق قال الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم فتبين لهم أنه هو الرسول **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد من بعد ما تبين لهم الحق قال قد تبين لهم أنه رسول الله (قال أبو جعفر) فدل بقوله ذلك ان كفر الذين قص قصتهم فى هذه الآية بالله وبرسوله عندا وعلى علم منهم ومعرفة بانهم على الله مفترون كما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أى روق عن الضحاك عن ابن عباس من بعد ما تبين لهم الحق يقول الله تعالى ذكره من بعد ما أضاء لهم الحق لم يحولوا منه شيأ ولكن الحسد حملهم على الجحديهم الله ولا مهم ووجههم أشد الملامة **القول** فى تاويل قوله تعالى (فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم) يعنى جل ثناؤه بقوله فاعفوا افتحوا واما كان منهم من اساءه وخطا فى رأى أساروا به عليكم فى دينكم ارادة صدكم عنه ومحاولة ارتدادكم بعد ايمانكم وعماسلف منهم من قبلهم لنبيكم صلى الله عليه وسلم اسمع غير مسمع وراعنا يا آلئسنتم وطعننا فى الدين واصفحوا واما كان منهم من جهل فى ذلك حتى يأتى الله بامرهم فيحدث لكم من أمرهم فيكم ما يشاء ويقضى فيهم ما يريد ففضى فيهم تعالى ذكره وأتى بامرهم فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدنون من الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون فنسخ الله جل ثناؤه العقوبتهم والصفح بفرض قتالهم على المؤمنين حتى تصير كلمتهم وكلمة المؤمنين واحدة أو يؤدوا الجزية عن يد صاغرا كما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم ان الله على كل شيء قدير ونسخ ذلك قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم فأتى الله بامرهم فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر حتى بلغوهم صاغرون أى صاغرا ونقمة لهم فنسخت هذه الآية ما كان قبلها فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم قال اعفوا عن أهل الكتاب حتى يحدث الله أمرافا حدث الله بعد فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى وهم صاغرون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أنا معمر عن قتادة فى قوله فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم قال نسختم اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بامرهم قال هذا

الامامة كقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لعلهم يرجعون يستحق الاقتداء به فى الدين كالحليفة والقاضى والفقهاء منسوخ وامام الصلاة ولقد أنجز الله تعالى هذا الوعد فعضمه فى عيون أهل الادب ان كلها وقد اقتدى به من بعده من الانبياء فى أصول ملهم ثم أوحينا اليك أن اتبع مله ابراهيم حنيفا وكفى به فضلا أن جميع أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقولون فى صلاتهم اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم ثم القائلون بان الامام لا يصير اماما الا بالنص تمسكوا بهذه الآية وأمثالها من بحوانى جاعل فى الارض خلفه ناداود

انا جعلنا خلفه ومنع بان الامام يراد به ههنا النبي سلمنا ان المراد به مطلق الامام لكن الآية تدل على ان النص طريق الامامة وذلك لان نزاع فيه انما النزاع في أنه لا طريق للامامة سوى النص ولادلالة في الآية على ذلك وفي الآية دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان معصوما عن جميع الذنوب لانه لو صدرت عنه معصية لوجب علينا الاقتداء به وذلك يؤدي الى كون الفعل الواحد منوعا عنه مندوبا له وذلك محال والذرية نسل الثقلين من ذر الله الخلق ذرأ خلقهم الآن العرب تركت همزها كما في (٣٩١) البرية ويحتمل أن يكون منسوب الى الذر صغار

النبل والضم من تغيير النسب كالهري في النسبة الى دهر (ومن ذريق) عطف على الكاف كانه قال وجاعل بعض ذريتي كما يقال سأكرمك فتقول وزيدا ولا يخفى أن من التبعية تدل على أنه طلب الامامة لبعض ذريته لعله بان كلهم قد لا يليق بذلك لاننا غير محصورين لا يخلو من ظالم فيهم غالبا ولعله بان بعضهم يليق بها كسميع واسحق وقد حقق الله تعالى أمه جعل في أولاده وأحفاده كسميع واسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهرون وداود وسليمان وأيوب ويونس وزكريا ويحيى وعيسى والياس ثم محمد صلى الله عليه وسلم أفضلهم وأشرفهم ولانه لم يطلب الامامة الا لبعض فكان يكفي في الجواب نعم الا أنه لم يكن حينئذ نصا في أن ذلك البعض من المؤمنين أم من الظالمين ولو قال ينال عهدي المؤمنين كان غاية ذلك خروج الظالمين بالمفسوم لانه لا نص فلما كان التخصيص على إخراج الظالم قال لا ينال عهدي الظالمين والمراد بالعهد هو الامامة المطلوبة سميت عهدا لاشتمالها على كل عهد عهده الله تعالى الى بني آدم اذ لارياسة أعظم من ذلك كقوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم واذا خرج الظالم تعيين

منسوخ نسخته قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله وهم صاغرون ﴿ القول في تاويل قوله (ان الله على كل شيء قدير) قال أبو جعفر قد دللنا فيما مضى على معنى القدير وانه القوى فعنى الآية ههنا ان الله على كل ما يشاء بالذين وصفتم لكم أمرهم من أهل الكتاب وغيرهم قد بران شاء الانتقام منهم بعنادهم بهم وان شاء هداهم لما هداكم الله من الايمان لا يتعذر عليه شيء أراد به ولا يتعذر عليه أمر شاء قضاءه لانه الخلق والامر ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) قال أبو جعفر قد دللنا فيما مضى على معنى اقامة الصلاة وأنها أداء واجب ودورها ووضوها وعلى تأويل الصلاة وما أصلها وعلى معنى آتاء الزكاة وأنه اعطاء طيب نفس على ما فرضت ووجبت وعلى معنى الزكاة واختلاف المختلفين فيها والشواهد الدالة على صحة القول الذي اخترنا في ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله فانه يعني جل ثناؤه بذلك ومهما تعملوا من عمل صالح في أيام حياتكم فتهتدوا به قبل وفاتكم وذكر لأنفسكم في معادكم تجدوا ثوابه عند ربكم يوم القيامة فيجازيكم به والخير هو العمل الذي يرضاه الله وانما قال تجدوه والمعنى تجدوا ثوابه كما حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله تجدوه يعني تجدوا ثوابه عند الله قال أبو جعفر لاستغناء سامعي ذلك بدليل ظاهر على معنى المراد منه كما قال عمرو بن لجا

وسجت المدينة لانتها * رأت قرا بسوقهم نهرا

وانما أراد وسج أهل المدينة وانما أمرهم جل ثناؤه في هذا الموضع بما أمرهم به من اقام الصلاة وآتاء الزكاة وتقديم الخيرات لأنفسهم ليظهروا بذلك من الخطا الذي سلف منهم في استنصاحهم اليهود وركونهم من كان ركن منهم اليهم وجفاء من كان جفاه منهم في خطابه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله را عتاد كانت اقامة الصلوات كفارة للذنوب وآتاء الزكاة تطهير للنفس والابدان من أدناس الآثام وفي تقديم الخيرات ادراك الفوز برضوان الله ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (ان الله بما تعملون بصير) وهذا خبر من الله جل ثناؤه للذين خاطبهم بهذه الايات من المؤمنين أنهم مهملون بغيرهم من خير وشرس را عتاد لانه عليه من الله شيء فيجزئهم بالاحسان جزاء وبالاساءة مثلها وهذا الكلام وان كان خرج فخرج الخبر فان فيه وعدا ووعدا وأمرًا وزجرا وذلك أنه أعلم القوم أنه بصير بجميع أعمالهم ليجدوا في طاعته اذ كان ذلك مذخورا لهم عنده حتى يثيبهم عليه كما قال وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله وليحذر وامعصيته اذ كان مطلعا على ركبها بعد تقدمه اليه فيها بالوعيد عليها وما أوعدها بنبأجل ثناؤه فنهى عنه وهو وعد عليه فأمر به أما قوله بصير فانه مبصر صرف الى بصير كما صرف مبدع الى بديع ومؤلم الى أليم ﴿ القول في تاويل قوله تعالى جل ذكره (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو

الصالح للامامة بطريق برهاني وذلك ان دعاءه مستجاب البتة فكل نبي محبب ولانه لم يكن الصالح اماما لم يكن لإخراج الظالم وتخصيصه بالذكور معني ويحتمل أن يقال انه أراد الامامة لا ولاده المؤمنين لا محالة لعله بان الكفرة والظلمة لا تصل لذلك فأحب عما أحب اسما عافا لطلبته بأبلغ معني وأتم كما اذا قيل لمن أشرف أوص لا ينك شيء فيقول لا يرت مني اجنبي أي كل ما يبق مني فهو لا يبق فيكف أوصي له بشيء ولا يرد أن يونس نال عهده مع أنه ظالم «سحانك اني كنت من الظالمين» لان الظلم نية محمول على ترك الاولى كما في حق آدم ربنا ظلمنا أنفسنا

لا على الكفر والفسق وقد يستدل الاحامية على ابطال غير امامة على كرم الله وجهه قالوا انهم كانوا مشركين قبل الاسلام بالاتفاق وكل مشرك ظالم ان الشرك الظلم عظيم وكل ظالم فانه لا ينال عهد الامامة قالوا الايقال انهم كانوا ظالمين حال كفرهم فبعد زوال الكفر لا يبق هذا الاسم لاننا نقول الظالم من ثبت له الظلم وهذا المعنى صادق عليه دأماً ولهذا يسمى النائم مؤمناً لانه ثبت له الايمان وان لم يكن التصديق حاصل حال النوم وايضاً المتكلم والمأشئ حقيقة (٦٩٣) في مفهومهم ماع أن أجزاء التكلم والمأشئ لا توجد دفعة فدل هذا على أن حصول المشتق

منه ليس شرط الكون الاسم المشتق حقيقة وعورض بانه لو حلف لا يسلم على كافر فسلم على انسان مؤمن في الحال الا أنه كان كافرا قبل بسنين متطاولة فانه لا يحنث وبان التائب عن المعصية لا يسمى عاصيا فكذا التائب عن الكفر وان قيل لعل هذا المانع شرعي هو تعظيم العبادة أو المانع عرفي فهذا القدر يكفيها على أثابينا أن المراد من الامامة الآية النبوة فن كفر بالله طرفة عين فانه لا يصلح النبوة وكذا الفاسق حال الفسق لا يجوز عقد الامامة له باتفاق الجمهور من الفقهاء والمنكلمين فان كل عاص ظالم والعبرة بالعدالة الظاهرة فحنحكم بالظاهر والله يتولى السرائر خلافا للشيعة فانهم يقولون وجوب العصمة ظاهر او باطنا وما يدل على بطلان امامة الفاسق أن العهد في كتاب الله تعالى قد يستعمل بمعنى الامر ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان أى ألم آمركم لكن المراد في الآية لا يمكن أن يكون ذلك فان أوامره تعالى لازمة للظالمين كما للطيعين فثبت أن المراد كونهم غير مؤتمنين على أوامره الله وغير مقتدى بهم فيها قال صلى الله عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فالفاسق لا ينبغي أن يكون حاكما ولا تنفذ أحكامه

نصارى تلك أمانهم) يعني حل ثناؤه بقوله وقالوا قالت اليهود والنصارى لن يدخل الجنة فان قال قائل وكيف جمع اليهود والنصارى في هذا الخبر مع اختلاف مقالة الفريقين واليهود تدفع النصارى عن أن يكون لها في نواب الله نصيب والنصارى تدفع اليهود عن مثل ذلك قيل ان معنى ذلك بخلاف الذي ذهب اليه وانما عني به وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا النصارى ولكن معنى الكلام لما كان مفهوما عند المخاطبين به معناه جمع الفريقان في الخبر عنهما فقبل قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى الآية أى قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان يهوديا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصاريا وأما قوله من كان هودا فان في اليهود قوتين أحدهما أن يكون جمع هائد كما جاء عوط جمع عائط وعوذ جمع عائذ وحول جمع حائل فيكون جمعا لذكر الموثب بلفظ واحد والهائد التائب الرجاع الى الحق والآخر أن يكون مصدرا عن الجميع كما يقال رجل صوم وقوم صوم ورجل فطر وقوم فطر ونسوة فطر وقد قيل ان قوله الا من كان هودا انما هو قوله الا من كان يهودا ولكنه حذف الياء الزائدة ورجع الى الفعل من اليهودية وقيل انه في قراءة أبي الا من كان يهوديا أو نصاريا وقد بينا فيما مضى معنى النصارى ولم سميت بذلك وجمعت كذلك بما أغنى عن اعادته وأما قوله تلك أمانهم فانه خبر من الله تعالى ذكره عن قول الذين قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى أنه أمانى منهم يتنونهما على الله بغير حق ولا حجة ولا برهان ولا يقين علم بصحة ما يدعون ولكن بادعاء الباطل وأمانى النفوس الكاذبة كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال قال ثناسعيد عن قتادة تلك أمانى منهم أمانى يتنونهما على الله كاذبة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع تلك أمانى منهم قال أمانى تنو على الله بغير الحق في القول فينا ويل قوله تعالى (قل ها توبوا برهانكم ان كنتم صادقين) وهذا أمر من الله جل ثناؤه لنبية صلى الله عليه وسلم بدعاء الذين قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى الى أمر عدل بين جميع الفرق مسلمها ويهودها ونصاراها وهواها واقامة الحجة على دعواهم التي ادعوا من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا أو نصارى يقول الله لنبية محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد قل للراغبين أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا أو نصارى دون غيرهم من سائر البشر ها توبوا برهانكم على ما تزعمون من ذلك فسلم لكم دعواكم ان كنتم في دعواكم من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا أو نصارى محققين والبرهان هو البيان والحجة والبيئة كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال قال ثناسعيد عن قتادة ها توبوا برهانكم ها توبوا بينتكم حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ها توبوا برهانكم ها توبوا بختكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا مجاهد عن ابن جريج عن مجاهد قل ها توبوا برهانكم قال بختكم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قل ها توبوا برهانكم أى بختكم

إذا أولى الحاكم ولا تقبل شهادته ولا خبره إذا أخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا فتواه وهذا إذا أفتى ولا يقدم للصلاة وإن كان بحيث لو اقتدى به لم تغصب صلاته قال أبو بكر الرازي ومن الناس من يظن أن مذهب أبي حنيفة أنه يجوز كون الفاسق اماماً وخليفة ولا يجوز كون الفاسق قاضياً وهذا خطأ عظيم نعم أنه قال القاضي إذا كان عدلاً في نفسه وتولى القضاء من أمام جائر فإن أحكامه نافذة والصلاة خلفه جائزة لأن الذي ولاه عزلة سائر أعوانه وليس من شرط أعوان القاضي أن يكونوا أعدوا ولا أن أهل بلد

لا سلطان عليهم لإحجاءه على الرضا وتولية رجل عدل منهم القضاة حتى يكونوا أعداء الله على من امتنع من قبول أحكامه كان قضاؤه نافذا وإن لم يكن له ولاية من جهة إمام ولا سلطان قال وكيف يجوز أن يدعى ذلك على أبي حنيفة وقد أكره ابن هبيرة في أيام بني أمية على قضائه وضربه فامتنع من ذلك فبس فلج ابن هبيرة وجعل يضربه كل يوم أسواطاً فلما خيف عليه قال له الفقهاء أقبل له شيئاً من عملك أي شيء كان حتى يزول عنك الضرب فتولى له عدداً جال التبن التي تدخل عليه ففلا ثم دعاه المنصور إلى (٣٩٣) مثل ذلك حتى عدله التبن الذي كان يضرب

أسور المدينة وذلك أنه كان يقول في المنصور وأشياؤه لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عذابي لمسا فعلت وقصته في أمر يزيد بن علي مشهورة وحله المال إليه وقتناه الناس سرا في وجوب نصرته والقتال

معه وكذلك أمره مع محمد و إبراهيم ابني عبد الله بن الحسن وفي آية انذار بليغ وتخويف شديد عن وخامة عاقبة الظلم وقبح موقعه فانه يحط أولاً عن رتبة النبوة « لا ينال عهدى الظالمين » وتناي عن درجة

الولاية « لا لعنة الله على الظالمين » وتناي عن مرتبة السلطنة بيت الظالم خراب ولو بعد حين ورايعان نظر الخلاق جبت بالقلوب على حب

من أحسن اليها وبغض من أساء اليها وخامس عن حفظ نفسه وما ظلموا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والله در القائل

لا تظلمن إذا ما كنت مقتدرا فالظلم آخره يأنيك بالندم نامت عيونك والمظلوم منتبه يدعو عليك وعين الله لم تتم ولا آخر

مر تع ظلم الوري وخيم باصاحب اللب والجاره لا تظلم الناس واخشن ناراً وقودها الناس والجاره غيره

أحسب الظالم في ظله أهمله القادر أم أهملا ما أهملوا بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلاً

غيره أتلعب بالدعاء وترد به وما يدريك ما صنع الدعاء سهام الليل لا تخطي ولكن

لها أمد وللأمد انقضاء واعلم أن عهد الله الذي أخذ على عباده هو بالحقيقة عهد العبودية وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون والعهد الذي التزمه لعباده هو عهد الربوبية ربكم ورب آبائكم الأولين ثم أنه تعالى لا تزال يلا حظك بنظر الربوبية في ربك وبعد نعمة الوجود بطلت كنه العفة والمكنة العافة والسلامة والامانة والاخوة والاحسان وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وانك لا تنهل عن

وهذا الكلام وإن كان ظاهره ظاهر دعاء القائلين لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى الى احضار حجة على دعواهم ما ادعوا من ذلك فانه بمعنى تكذيب من الله لهم في دعواهم وقيل لهم لانهم لم يكونوا قادرين على احضار برهان على دعواهم تلك أبداً وقد أبان قوله بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن على أن الذي ذكرنا من الكلام بمعنى التكذيب لله ودوا النصارى في دعواهم ما ذكر الله عنهم وأما ما قيل قوله قل هاتوا برهانكم فانه أحضروا وأتوا به القول في تأويل قوله تعالى (بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن) يعني بقوله جل ثناؤه بلى من أسلم أنه ليس كما قال الزاعمون لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى ولكنه من أسلم وجهه لله وهو محسن فهو الذي يدخلها وينعم فيها كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أنسب عن السدي قال أخبرهم أن من يدخل الجنة هو من أسلم وجهه لله الآية وقد بينا معنى بلى فيما مضى قبل وأما قوله من أسلم وجهه لله فانه يعني بإسلام الوجه التذلل لطاعته والاذعان لامره وأصل الاسلام الاستسلام لانه من استسلم لامره وهو الخاضوع لأمره وانما سمي المسلم مسلماً بخضوع جوارحه لطاعته به كما حدثني المثنى قال ثنا يحيى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بلى من أسلم وجهه لله يقول أخلص لله وكما قال يزيد بن عمر بن نفيل

وأسلمت وجهي لمن أسلمت * له المزن تحمل عذاباً لا

يعني بذلك استسلمت لطاعة من استسلم لطاعته المزن وانقادت له وخص الله جل ثناؤه بالخبر عن أخبر عنه بقوله بلى من أسلم وجهه لله بإسلام وجهه له دون سائر جوارحه لان أكرم أعضاء آدم وجوارحه وجهه وهو أعظمها عليه حرمة وحققاً فاذا خضع لشيء وجهه الذي هو أكرم أجزاء جسده عليه فغيره من أجزاء جسده أخرى أن يكون أخضع له ولذلك تذكر العرب في منطقةها الخبر عن الشيء فتضيفه الى وجهه وهي تعني بذلك نفس الشيء وعينه تقول الاعشى

وأول الحكم على وجهه * ليس قضائي بالهوى الجائر

يعني بقوله على وجهه على ما هو به من صحته وصوابه وكما قال ذو الرمة

فطاعتهمى وانجلى وجهه بازل * من الامر لم يترك خلاجاز ولها

يريد وانجلي السازل من الامر فتبين وما أشبه ذلك اذ كان يحسن كل شيء وقبحه في وجهه وكان في وصفها من الشيء وجهه بما نصفه به ابانة عن عين الشيء ونفسه فكذلك معنى قوله جل ثناؤه بلى من أسلم وجهه لله أي بلى من أسلم الله بذنه فخضع له بالطاعة جسده وهو محسن في اسلامه له جسده فله أجره عند ربه فاكتفى بذلك الوجه من ذكر جسده دلالة الكلام على المعنى الذي

أريد به بذلك الوجه وأما قوله وهو محسن فانه يعني به في حال احسانه وتأويل الكلام بلى من أخلص طاعته لله وعبادته محسناً في فعله ذلك القول في تأويل قوله (فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني بقوله جل ثناؤه فله أجره عند ربه فإسلم وجهه لله محسناً

(٥٠ - ابن جرير - اول) غيره أتلعب بالدعاء وترد به وما يدريك ما صنع الدعاء سهام الليل لا تخطي ولكن

لها أمد وللأمد انقضاء واعلم أن عهد الله الذي أخذ على عباده هو بالحقيقة عهد العبودية وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون والعهد الذي التزمه لعباده هو عهد الربوبية ربكم ورب آبائكم الأولين ثم أنه تعالى لا تزال يلا حظك بنظر الربوبية في ربك وبعد نعمة الوجود بطلت كنه العفة والمكنة العافة والسلامة والامانة والاخوة والاحسان وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وانك لا تنهل عن

تقصير ونسيان وجهل وعدوان وايداء الملائكة الله وعبيده وارضاء لحزب الشيطان وجنوده فيا أيها المغرور ما هذا التقصير فان الله المصير وما للظالمين من نصير (قوله واذهبنا البيت) تقررت تكليف آخر والبيت اسم غالب للكعبة كالنجم للثر ياوهذا من الاسماء التي كانت في الاصل للجنس ثم كثرت استعماله في واحد من ذلك الجنس لخصلة مختصة به من بين سائر الافراد حتى صار علماله ولا بد أن يكون وقت استعماله لذلك الواحد قبل العلم به مع لام العهد ليفيد (٣٩٤) الاختصاص به ويسمى بالعلم الاتفاقي وانما زمت اللام في مثله لانه لم يصرع علما الا

مع اللام فصارت ك بعض حروفه الا أنه تعالى لم يرد بالبيت نفس الكعبة فقط بل جميع الحرم لان حكم الامن يشمل الكل وصرح هذا الاطلاق لان الحرم نشأت بسبب الكعبة نفسها ومثله قوله تعالى هدايا بالغ الكعبة والمراد الحرم كله لانه لا يذبح في الكعبة ولا في المسجد الحرام وقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد والله أعلم منهم من الحج وحضور مواضع النسك ويحتمل أن يكون المراد جعلنا البيت سبب الامن وعلى هذا يكون البيت نفس الكعبة وعلى الاول يكون معنى أمناموضع آمن كقوله حرما أمنامو المثابة المباءة والمرجع قيل ان مثابا ومثابة لغتان مثل مقام ومقامة وقيل التاء للمبالغة كعلامة عن الحسن أي يشوبون اليه في كل عام وعن ابن عباس ومجاهد لا ينصرف عنه أحدا ولا وهو يتنبي العود اليه وذلك لدعاء ابراهيم عليه السلام واجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وقيل مثابة أي يحجون فيثابون عليه وكون البيت مثابة انما يكون بجعل الله تعالى بناء على أن فعل العبد مخلوق لله أو بان الله تعالى ألحق تعظيمه في القلوب ليصير ذلك داعيا لهم الى العود اليه مرة بعد أخرى وذلك لمنافع دينية ودنيوية قال صلى

جراؤه وثوابه على اسلامه وطاعته ربه عند الله في معاده ويعني بقوله ولا خوف عليهم على المسلمين وجوههم لله وهم محسنون المخلصين له الدين في الآخرة من عقابه وعذاب جحيمه وما قدموا عليه من أعمالهم ويعني بقوله ولا هم يحزنون ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم في الدنيا ولا أن يمنعوا ما قدموا عليه من نعيم ما أعد الله لاهل طاعته وانما قال جل ثناؤه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقد قال قبل فله أجره عند ربه لان من التى في قوله بلى من أسلم وجهه لله في لفظ واحد ومعنى جميع فالتوحيد في قوله فله أجره لفظي والجمع في قوله ولا خوف عليهم ليعني ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب) قال أبو جعفر ذكر ان هذه الآية نزلت في قوم من أهل الكتابين تنازعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لبعض ذكروا من قال ذلك حديثا ابن جبريد قال ثنا سلمة وحديثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال اجمعنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال لما قدم أهل نجران من النصارى على رسول الله صلى الله عليه وسلم أتتهم أحبار يهود فتنازعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رافع بن حرملة ما أنتم على شيء وكفر بعيسى بن مريم وبالأنجيل فقال رجل من أهل نجران من النصارى ما أنتم على شيء وبجسد نبوة موسى وكفر بالتوراة فنزل الله عز وجل في ذلك من قولهما وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء إلى قوله فيما كانوا فيه يختلفون حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء قال هؤلاء أهل الكتاب الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأما تأويل الآية فإنه قالت اليهود ليست النصارى في دينها على صواب وقالت النصارى ليست اليهود في دينها على صواب وانما أخبر الله عنهم بقليلهم ذلك للؤمنين اعلاما منه لهم بتضييع كل فريق منهم حكم الكتاب الذي يظهر الاقرار بصحته وأنه من عند الله وبحجدهم مع ذلك ما أنزل الله فيه من فروضه لان الانجيل الذي تدن بصحته وحقيقته النصارى يحقق ما في التوراة من نبوة موسى عليه السلام وما فرض الله على بني اسرائيل فيها من الفرائض وان التوراة التي تدن بصحتها وحقيقتها اليهود تحقق نبوة عيسى عليه السلام وما جاء به من عند الله من الاحكام والفرائض ثم قال كل فريق منهم الغريق الآخر ما أخبر الله عنهم في قوله وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء مع تلاوة كل واحد من الفريقين كتابه الذي يشهد على كذبه في قبيله ذلك فأخبر جل ثناؤه أن كل فريق منهم قال ما قال من ذلك على علم منهم أنهم فيه مبالغون وأتوا ما أتوا من كفرهم بما كفروا به على معرفة منهم بأنهم فيه لمحدون فان قال لنافق أن أكانت اليهود والنصارى بعد أن بعث الله رسوله على شيء فيكون الفريق القائل منهم ذلك للفريق الآخر مبالغين في قيله ما قال من ذلك قيل قدرروا بالخبر الذي ذكرناه عن ابن عباس قبل من أن

انكار الله عليه وسلم من حجته فلم يرفث ولم يفسق رجع كدوم ولدته أمه وقال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والجمع المبرور ليس له جزاء الجنة ثم ان قطان الخافقين يجتمعون هناك للتجارات وضروب المكاسب فيعظم فيه النفع لمن أراد ولا شك أن قوله واذهبنا البيت مثابة للناس وأمناء خبر فتارة تتركه على ظاهره وتقول انه خبر بان يكون حرما أمناء يحجى اليه غرات كل شيء لأن يكون اخبارا عن عدم وقوع القتل فيه أصلا فان الموجود بخلافه فقد يقع فيه القتل الحرام وكذا المباح قال تعالى ولا تقتلواهم عند المسجد

الحرام حتى يقاتلوك فيه فان قاتلوكم فاقتلوههم ونارة تصرفه عن ظاهره وتقول انه امر بان يجعلوا ذلك الموضع آمنا من الغارة والقتل قال صلى الله عليه وسلم ان الله حرم مكة وانهم لم يحل لاحد قبله وانما أحلت لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها كما كانت فذهب الشافعي الى أن المعنى أنها لم تحل لاحد أن ينصب الحرب عليها وان ذلك أحل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاما من دخل البيت من الذين وجبت عليهم الحدود فقال الشافعي ان الامام يأمر بالضييق عليه بما يؤدي الى خروجه فاذا خرج (٣٩٥) أقيم عليه الحد في الحل فان لم يخرج جاز

قتله فيه وكذلك من قاتل في الحرم حاز قتاله فيه وعند أبي حنيفة لا يستوفي قصاص النفس في الحرم الا أن ينشئ القتل فيه ولكن يضييق الامر عليه ولا يكلم ولا يطعم ولا يعامل حتى يخرج فيقتل وسلم أن يستوفي منه قصاص الطرف وعند أحمد لا يستوفي من الملتحي واحد من القصاصين ولو اتجا إلى المسجد الحرام قال الامام أو مسجد آخر يخرج منه ويقتل لانه تأخير يسير وفيه صيانة المسجد وحفظ حرمة وقيل تبسط الأنطاع ويقتل في المسجد تعميلا لتوفيق الحق واتخذوا بفتح الخاء معطوف على جعلنا أي اتخذ الناس من مكان ابراهيم الذي وسم به لاهتمامه به واسكان دريته عنده قبله يصالون اليها وعلى هذا المراد بالمصلى القبلية وأما من قرأ بالكسرة على الامر فعلى ارادة القول أي وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة تصالون فيه استحبابا بالاجوب وفي مقام ابراهيم أقوال فعن الحسن وقتادة والربيع بن أنس أنه لما جاء ابراهيم من الشام الى مكة قالت له امرأة اسمعيل انزل حتى تغسل رأسك فلم ينزل لان سارة شرطت عليه أن لا ينزل غيرة على هاجر فجاءته بحجر فوضعه على شقه الا ان موضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته الى شقه الا يسر حتى غسلت الشق الاخر فبقى أثر قدمه عليه وعن ابن عباس أن

انكار كل فريق منهم انما كان انكارا لنسبة النبي صلى الله عليه وسلم الذي ينتحل التصديق به وبما جاءه الفريق الآخر لادفعهم أن يكون الفريق الآخر في الحال التي بعث الله فيها نبينا صلى الله عليه وسلم على شيء من دينه بسبب مجوده نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكيف يجوز أن يكون معنى ذلك انكار كل فريق منهم أن يكون الفريق الآخر على شيء بعد بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم وكلا الفريقين كان حادثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الحال التي أنزل الله فيها هذه الآية ولكن معنى ذلك وقالت اليهود ليست النصارى على شيء من دينهم منذ دانت دينها وقالت النصارى ليست اليهود على شيء منذ دانت دينها وذلك هو معنى الخبر الذي روينا عنه عن ابن عباس أنهما فكذب الله الفريقين في قبيلهما ما قالوا كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالت اليهود ليست النصارى على شيء قال بلى فذكرت أوائل النصارى على شيء ولكنهم ابتدعوا وتفردوا وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ولكن القوم ابتدعوا وتفردوا حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج وقال اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء قال قال مجاهد قد كانت أوائل اليهود والنصارى على شيء وأما قوله وهم يتلون الكتاب فإنه يعني به كتاب الله التوراة والانجيل وهما شاهدان على فريق اليهود والنصارى بالكفر وخلافهم أمر الله الذي أمرهم به فيه كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير وحدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال اجتمعنا ابن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس في قوله وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم أي كل يتلوه في كتابه تصديق ما كفر به أي يكفر اليهود بعيسى وعندهم التوراة فيها ما أخذ الله عليهم من الميثاق على لسان موسى بالتصديق بعيسى عليه السلام وفي الانجيل مما جاء به عيسى تصديق موسى وما جاء به من التوراة من عند الله وكل يكفر بما في يده صاحبه في القول في تأويل قوله تعالى (كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) اختلف أهل التأويل في الذين عني الله بقوله كذلك قال الذين لا يعلمون فقال بعضهم بما حدثني به المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال الذين لا يعلمون مثل قولهم قال وقالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الذين لا يعلمون مثل قولهم قال قالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم وقال آخرون بما حدثنا به القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قلت لعطاء من هؤلاء الذين لا يعلمون قال أم كانت قبل اليهود والنصارى وقبل التوراة والانجيل وقال بعضهم عني بذلك مشركي العرب لانهم لم يكونوا أهل كتاب فذهبوا الى الجهل ونفى عنهم من أجل ذلك العلم كرمي قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فهم العرب قالوا ليس محمد صلى الله عليه وسلم على شيء والصواب من

ابراهيم عليه السلام كان بيني البيت واسماعيل يناوله الحجارة فلما ارتفع النيران وضعف ابراهيم عن رفع الحجارة قام على حجر فغاصت فيه قدماء وقيل انه الحجر الذي قام عليه ابراهيم عند الاذان بالجح قال الفضال ويحتمل أن يكون ابراهيم عليه السلام قام على هذا الحجر في هذه الامور كلها وعن مجاهد مقام ابراهيم الحرم كله فعلى هذا اراد المصلي المدعي من الصلاة بمعنى الدعاء وعن عطاء مقام ابراهيم عرفة ومن دلفة والجحار لانه قام في هذه المواضع ودعاها بالقول بان مقام ابراهيم الحجر الذي فيه أثر قدميه اولى لان هذا الاسم في العرب مختص بذلك الموضع يعرفه

المكي وغيره ولان الحجر صار تحت قدمه في رطوبة الطين حتى غاصت فيه رجلاه وذلك من أظهر الدلائل على منع الله تعالى وإعجاز ابراهيم وكان أشد اختصاصا به فاطلاق مقام ابراهيم عليه أولى ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر أفلا تتخذهم مصلى فقال لم أومر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم الحجر ورمل ثلاثة أشواط ومشى أربعين حتى إذا فرغ (٣٩٦) عمد إلى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ وأخذوا من مقام ابراهيم مصلى ومن

هذه تجربة يدية على نحو رأيت منك أسدا ووهب الله لي منك وليا مسنفا فقيه بيان المتخذ والمرئى والموهوب وتعبيره في ذلك المعنى عن غيره ولا ريب أن الصلاة به فضلا على غيره من حيث التين والتبرك عوطي قدم ابراهيم عليه السلام وركعتا الطواف خلف المقام ثم في الحجر ثم في المسجد أى مسجد كان حيث شاء متى شاء لئلا يؤمر أرا سنة عند الشافعي في أصح قوله بعد الفراغ من الطواف لقوله صلى الله عليه وسلم لا أعزاني حين قال هل علي غير هذا قال لا الآن تطوع وفي قوله لا تخفرض لظاهر قوله واتخذوا والإمر لا موجب والرواية عن أبي حنيفة أيضا مختلفة (وعهذنا) المراد بالعهد هنا الأمر أى الزمانها ما ذلك وأمرناهما أمرا ووثقنا عليهما فيه أن طهرا أن كانت ن مخففة فالتقدير بان طهرا وان كانت مفسرة فعناه أى طهرا والمراد التطهير من كل أمر لا يليق بالبيت أمان الانجاس والاقدار فلا ن موضع البيت وحواله مصلى وأمان الشرك ومظانه فلا ن مقام العبادة والاخلاص وكل هذه أمان لا تكون موجودة هناك أصلا والمراد أقرأه على طهارته مثل ولهم فيها أراج مطهرة فعلاوم أنهم لم يطهروا بل خلقن طاهرات وأمان أن تكون موجودة فأمر أبا التها وقيل عرفا الناس أن بيتي طهر لهم متى جوه

القول في ذلك عندنا أن يقال إن الله أخبر تبارك وتعالى عن قوم وصفهم بالجهل ونفى عنهم العلم بما كانت اليهود والنصارى به عالمين أنهم قالوا أجهلهم نظير ما قال اليهود والنصارى بعضها البعض مما أخبر الله عنهم أنهم قالوه في قوله وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وجائز أن يكونوا هم المشركين من العرب وجائز أن يكونوا أمة كانت قبل اليهود والنصارى ولا أمة أولى أن يقال هي التي عنيت بذلك من أخرى أذ لم يكن في الآية دلالة على أى من أى ولا خبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتت حجة من جهة نقل الواحد العدل ولا من جهة النقل المستفيض وانما قصد الله جل ثناؤه بقوله كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم اعلام المؤمنين أن اليهود والنصارى قد آمنوا من قبل الباطل وافتراء الكذب على الله ومحو ذنبه الانبياء والرسل وهم أهل كتاب يعلمون أنهم فيما يقولون مبطلون وبجودهم ما يجحدون من ملتهم خارجون وعلى الله مفكرون مثل الذى قاله أهل الجهل بالله وكتبه ورسله الذين لم يبعث الله لهم رسولا ولا أوحى اليهم كتابا وهذه الآية تنبئ عن أن من أتى شيئا من معاصي الله على علم منه بنهى الله عنها فصيته في دينه أعظم من مصيبة من أتى ذلك جاهلا به لان الله تعالى ذكره عظم توبج اليهود والنصارى بما وبخهم به في قلوبهم ما أخبر عنهم بقوله وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ من أجل أنهم أهل كتاب قالوا ما قالوا من ذلك على علم منهم أنهم مبطلون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فأله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يعنى بذلك جل ثناؤه فآله يقضى فيفصل بين هؤلاء المختلفين القائل بعضهم لبعض لستم على شئ من دينكم يوم قيام الخلق لرهم من قبورهم فيبين الحق منهم من المبطل بأبائه الحق ما وعد أهل طاعته على أعماله الصالحة ومجازاته المبطل منهم بما وعد أهل الكفر به على كفرهم به فيما كانوا فيه يختلفون من أديانهم ومآلهم في دار الدنيا وأما القيامة فهي مصدر من قول القائل قت قياما وقيامه كما يقال عدت فلا نعبادة وصنت هذا الأمر صيانة وانما عني بالقيام قيام الخلق من قبورهم لرهم فعنى يوم القيامة يوم قيام الخلائق من قبورهم لمحشرهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) قد دللنا فيما مضى قبل على أن تأويل الظلم وضع الشئ في غير موضعه وتأويل قوله ومن أظلم وأى امرئ أشد تعديا وجرا على الله وخلافا لأمره من امرئ منع مساجد الله أن يعبد الله فيها والمساجد جمع مسجد وهو كل موضع عبد الله فيه وقد بينا معنى السجود فيما مضى فعنى المسجد الموضع الذى يسجد الله فيه كما يقال للموضع الذى يجلس فيه المجلس وللموضع الذى ينزل فيه منزل ثم يجمع منازل ويجلس نظير مسجد ومساجد وقد حكى سماعا من بعض العرب مساجد في واحد المساجد وذلك كاختلاف من قائله وأما قوله أن يذكر فيها اسمه فان فيه وجهين من التأويل أحدهما أن يكون معناه ومن أظلم ممن منع مساجد الله من أن يذكر فيها اسمه فتكون أن حينئذ نصبان قول بعض أهل العربية يفقد الخافض وتعلق الفعل بها والوجه الآخر أن يكون معناه ومن أظلم ممن منع أن

للطائفين إلى آخره العطف يقتضى مغايرة الطائف من يقصد البيت حاجا ومعتبرا فطوف فيه والعاكف من يقيم هناك ويحاور أو يعتكف والركع السجود جمع ركع وساجد أى من نصلى هناك وعن عطاء إذا كان طائفا فهو من الطائفين وإذا كان جالسا فهو من العاكفين وإذا كان مصليا فهو من الركع السجود ويجوز أن يريد بالعاكفين الواقفين يعنى القائمين كما قال للطائفين والقائمين والركع السجود والمعنى للطائفين والمصلين لان القيام والركوع والسجود هيئات للصلى ولعل الوجه الاول أولى ليكون الركع

السجود كلاهما لفظ يعنى المصلين ولهذا لم يفصل بينهما بالواو ثم اذا فسرنا الطائفتين بالغرباء عدلت الآية على أن الطواف للغرباء أفضل من الصلاة لانه تعالى مدحهم بذلك وقد روى عن ابن عباس ومجاهد وعطاء أن الطواف لأهل الامصار أفضل والصلاة لأهل مكة أفضل وفي اطلاق الآية دليل على جواز الصلاة في البيت فرضا كانت أو نفلا خلافا لاحد ومالا في الفريضة قالا قول وجهك شطر المسجد الحرام ومن كان داخل المسجد لم يكن متوجها الى المسجد بل الى جزء من أجزائه وأجيب بأن التوجه (٣٩٧) الى جزئه كاف لان التوجه الواحد

لا يكون الا كذلك وان كان خارج المسجد بأن الفرق بين له ض والنفل لاخر قوله تعالى واذ قال ابراهيم قيل في الآية تقديم وتأخير لان قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا لا يمكن الا بعد دخول البلد في الوجود فقوله واذ يرفع وان كان متأخرا في التسلاوة فهو متقدم من حيث المعنى قلت في ترتيب القصة فوائد منها أنه أجل القصة في قوله واذ ابتلى الى فاتمهم ثم فسر وفي التفسير قدم الأهم فالأهم ولا ريب أن ذكر جعل ابراهيم اماما أولى بالتقديم لعموم نفعه للخلق ولتقدمه في الوجود أيضا ثم ذكر جعل البيت مثابة للناس وأمثاله المقصود من عمارة البيت ثم حكاية عمارة البيت وقد حصل في ضمن رعاية الأهم فوائد أخر منها أنه كما كان مبنى القصة على الاجال والتفسير ووقع كل من أجزائها أيضا كذلك فقوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمثا محمل ثم فسر ذلك بان جعله ذا أمن كان بسبب دعاء ابراهيم وذكر البيت أولا ووقع مجعلا ثم فسر بأنه كيف بنى ومنها أنه وقع ختم الكلام بادعية ابراهيم عليه السلام ووقع ختم الأدعية بذكر خاتم النبيين وهذا ترتيب لا يتصور أحسن منه ولعل ما فاتنا من أسرار هذا الترتيب أكثر مما أحصينا (هذا بلدا آمنا) ذا أمن مثل عيشة راضية أو أمنا من فيه كقولك ليل نائم وأما قيل

يذكر اسم الله في مساجده فتكون أن حينئذ في موضع نصب تكرير اعلى موضع المساجد وردا عليه وأما قوله وسعى في خرابها فان معناه ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ومن سعى في خراب مساجد الله فسعى اذا عطف على منع فان قال قائل ومن الذي عني بقوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها وأي المساجد هي قيل ان أهل التأويل في ذلك مختلفون فقال بعضهم الذين منعوا مساجد الله أن يذكر فيها اسمه هم النصارى والمجديت المقدس ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد** قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه انهم النصارى **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه **حدثني المتني** قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون هو مختصر وجنده ومن أعانهم من النصارى والمسجد مسجد بيت المقدس ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر بن معاذ** قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه الآية أولئك أعداء الله النصارى جلهم بغض اليهود على أن أعانوا يختصر الباب الى الجوسى على تحريب بيت المقدس **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها قال هو مختصر وأصحابه خرب بيت المقدس وأعانوه على ذلك النصارى **حدثني موسى** قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها قال الروم كانوا يظهرون مختصر على خراب بيت المقدس حتى خربه وأمر به أن تطرح فيه الحيف وأما أعاناه الروم على خرابه من أجل أن بنى اسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا وقال آخرون بل عني الله عز وجل بهذه الآية مشركي قريش اذ منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام ذكر من قال ذلك **حدثني يونس ابن عبد الأعلى** قال حدثنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها قال هؤلاء المشركون حين حالوا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وبين أن يدخل مكة حتى نحره يديه بذي طوى وهادنهم وقال لهم ما كان أحد يرد عن هذا البيت وقد كان الرجل يلقي قاتل أبيه أو أخيه فيه فيأصده وقالوا لا يدخل علينا من قتل آباءنا يوم بدر وفيما نأق وفي قوله وسعى في خرابها قالوا اذا قطعوا من يعمرها بذكر موياتها للعج والعمرة وأولى التأويلات التي ذكرتها تأويل الآية قول من قال عني الله عز وجل بقوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه النصارى وذلك أنهم هم الذين سعوا في خراب بيت المقدس وأعانوا مختصر على ذلك ومنعوا مؤمنى بنى اسرائيل من الصلاة فيه بعد منصرف مختصر عنهم

هنا بلدا آمنا على التنكير وفي سورة ابراهيم هذا البلد آمنا اما لان هذا الدعاء صدر منه قبل جعل المكان بلدا فكانه قال واجعل هذا الوادى بلدا آمنا واذك الدعاء صدر وقد جعل بلدا فكانه قال اجعل هذا المكان الذى صيرته بلدا بلدا آمنا واما لان الدعوتين واحدة والمراد اجعل هذا البلد بلدا آمنا فبصد من الغزاة كقولك هذا اليوم يوم جار معناه اجعله من البلدان الكاملة من الامن بخلاف قوله اجعل هذا البلد آمنا فبصد طلب الأمن بنفسه فسل سأل الامن من القبط لانه أسكن أهله واد غرضى ضرع ولا زرع وقيل من الحسب والسف

المكي وغيره ولان الحجر صار تحت قدمه في رطوبة الطين حتى غاصت فيه رجلاه وذلك من اظهر الدلائل على صنع الله تعالى واما ابراهيم وكان اشدا اختصاصه فاطلاق مقام ابراهيم عليه اولى ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر افلا تتخذ مصلى فقال لم امر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وعن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم الحجر ورمل ثلاثة اشواط ومشي اربعة حتى اذا فرغ (٣٩٦) عمدا الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ومن

هذه تجريدية على نحو رأيت منك
أسد او وهب الله لي منك وليا مشغفا
فيه بيان المتخذ والمرئي والموهوب
وتعيزه في ذلك المعنى عن غيره ولا
ريب أن الصلاة فضلا على غيره من
حيث التيمم والتبرك بوطئ قدم
ابراهيم عليه السلام وركعتا الطواف
خلف المقام ثم في الحجر ثم في المسجد
أى مسجد كان حيث شاء متى شاء
ليلا أو نهارا سنة عند الشافعي في
أصح قوله بعد الفراغ من الطواف
لقوله صلى الله عليه وسلم لا أعراى
حين قال هل على غيرهما قال لا الآن
تطوع وفي قوله الآخر فرض لظاهر
قوله واتخذوا الأمر للوجوب
والرواية عن أى حنفية أيضا تختلف
(وعهدنا) المراد بالعهد هنا الأمر أى
الزمانه ما ذلك وأمرناهما أمرا
ووثقنا عليهما فيه أن طهرا ان كانت
من مخففة والتقدير بان طهرا وان كانت
مفسرة فعناه أى طهرا والمراد التطهير
من كل أمر لا يليق بالبيت أمان
الانجاس والاقدار فلا نوضع
البيت وحواله مصلى وأمان
الشرك ومطافئه فلا نضع مقام العبادة
والاخلاص وكل هذه اما أن لا تكون
موجودة هناك أصلا والمراد أقراه
على طهارته مثل ولهم فيها أزواج
مطهرة فعلم أنهم لم يطهروا بل
خلقوا طاهرات واما أن تكون
موجودة فامر بأزالتها وقيل عرقا
الناس أن يبتنى طهر لهم متى جوه

القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله أخبر تبارك وتعالى عن قوم وصفهم بالجهل ونفى عنهم العلم بما
كانت اليهود والنصارى به عليهم أنهم قالوا لجهلهم نظير ما قال اليهود والنصارى بعضها البعض مما
أخبر الله عنهم أنهم قالوه في قوله وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست
اليهود على شئ وجائز أن يكونوا هم المشركين من العرب وجائز أن يكونوا أمة كانت قبل اليهود
والنصارى ولا أمة أولى أن يقال هي التي غنيت بذلك من أخرى اذ لم يكن في الآية دلالة على أى من
أى ولا خبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتت حجته من جهة نقل الواحد العدل ولا
من جهة النقل المستفيض وانما قصد الله جل ثناؤه بقوله كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم
اعلام المؤمنين أن اليهود والنصارى قد أنؤمن قيل الباطل واقتراء الكذب على الله وبحجوبة
الانبياء والرسل وهم أهل كتاب يعلمون أنهم فيما يقولون مبطلون وبحجودهم ما يحدون من ملتهم
خارجون وعلى الله مفترون مثل الذى قاله أهل الجهل بالله وكتبه ورسله الذين لم يبعث الله لهم
رسولا ولا أوحى اليهم كتابا وهذه الآية تنبئ عن أن من أنفى شيئا من معاصي الله على علم منه بنهى الله
عنها فصيصته في دينه أعظم من مصيبة من أتى ذلك جاهلا به لان الله تعالى ذكره عظم توابع اليهود
والنصارى بما وبخهم به في قلوبهم ما أخبر عنهم بقوله وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت
النصارى ليست اليهود على شئ من أجل أنهم أهل كتاب قالوا ما قالوا من ذلك على علم منهم أنهم
مبطلون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فالتة يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)
يعنى بذلك جل ثناؤه فالتة يقضى فيفصل بين هؤلاء المختلفين القائل بعضهم لبعض ستم على شئ
من دينكم يوم قيام الخلق لربهم من قبورهم فينبئ الحق منهم من المبطل بآبائه الحق ما وعد أهل
طاعته على أعماله الصالحة ومجازاته المبطل منهم بما وعد أهل الكفر به على كفرهم به فيما كانوا
فيه يختلفون من أديانهم وملاهم في دار الدنيا وأما القيامة فهى مصدر من قول القائل قت قياما
وقيامة كما يقال عدت فلانا عبادة وصنت هذا الأمر صيانة وانما عني بالقيامة قيام الخلق من قبورهم
لربهم فعنى يوم القيامة يوم قيام الخلائق من قبورهم لمحشرهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن
أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) قد دللنا فيما مضى قبل على أن
تأويل الظلم وضع الشئ في غير موضعه وتأويل قوله ومن أظلم أى امرئ أشد تعديا وجرأة على
الله وخلافا لأمره من امرئ منع مساجد الله أن يعبد الله فيها والمساجد جمع مسجد وهو كل
موضع عبد الله فيه وقد بينا معنى السجود فيما مضى فعنى المسجد الموضع الذى يسجد الله فيه كما
يقال للموضع الذى يجلس فيه المجلس وللموضع الذى ينزل فيه منزل ثم يجمع منازل ومجالس نظير
مسجد ومساجد وقد حكى سماعة عن بعض العرب مساجد في واحد المساجد وذلك كالخطا من
قائله وأما قوله أن يذكر فيها اسمه فان فيه وجهين من التأويل أحدهما ان يكون معناه ومن
أظلم ممن منع مساجد الله من أن يذكر فيها اسمه فتكون أن حينئذ نصبان قول بعض أهل
العربية يفقد الخافض وتعلق الفعل بها والوجه الآخر ان يكون معناه ومن أظلم ممن منع أن

للطائفين الى آخره العطف يقتضى مغفرة الطائف من بقصد البيت حاجا ومعتبرا فطوف به والعاكف من يقم
هناك ويحاور أو يعتكف والركع السجود جمع ركعة وسجدة وعن غطاء اذا كان طائفا فهو من الطائفين واذا كان
جالسا فهو من العاكفين واذا كان مصليا فهو من الركع السجود ويجوز أن يريد بالعاكفين الواقفين يعنى القائمين كما قال للطائفين
والقائمين والركع السجود والمعنى للطائفين والمصلين لان القيام والركوع والسجود هيئات للمصلى ولعل الوجه الاول أولى ليكون الركع

لا يكون الا كذلك وان كان خارج
المسجد وبأن الفرق بين له ض
والنفس لاخر قوله تعالى راد قال
ابراهيم قيل في الآية تقديم وتأخير
لان قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا
لا يمكن الا بعد دخول البلد في
الوجود فقوله واذرفع وان كان
متأخرا في التسلاوة فهو متقدم من
حيث المعنى قلت في ترتيب القصة
فوائد منها أنه أجل القصة في قوله
واذ ابتلى الى فاعلمن ثم فسر وفي
التفسير قدم الأهم فالأهم ولا ريب
أن ذكر جعل ابراهيم اماما أولى
التقديم لعموم نفعه للخلائق ولتقدمه
في الوجود أيضا ثم ذكر جعل البيت
مثابة للناس وأمثاله المقصود من
عمارة البيت ثم حكاية عمارة البيت
وقد حصل في ضمن رعاية الأهم
فوائد آخر منها أنه كما كان مبني
القصة على الاجال والتفسير وقع
كل من أجزائها أيضا كذلك فقوله
واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمثا
يحمل ثم فسر ذلك بان جعل له ذا
أمن كان بسبب دعاء ابراهيم وذك
البيت أولا ووقع محملا ثم فسر بأنه
كيف بنى ومنها أنه وقع ختم الكلام
بأدعية ابراهيم عليه السلام ووقع
ختم الأدعية بذكر خاتم النبيين
وهذا ترتيب لا يتصور أحسن منه
ولعل ما فاتنا من أسرار هذا الترتيب
أكثر مما أحصينا (هذا بلدا آمنا)
ذا أمن مثل عيشة راضية أو آمن
من فقه كقولك ليل نائم وانما قيل

ههنا بلد آمن على التنكير وفي سورة ابراهيم هذا البلد آمن اما لان هذا الدعاء صدر منه قبل جعل المكان بلدا فكان له قال واجعل هذا الوادي بلدا آمنا واذك الدعاء صدر وقد جعل بلدا فكان له قال اجعل هذا المكان الذي صيرته بلدا بلدا ذا أمن واما لان الدعوتين واحدة والمراد اجعل هذا البلد بلدا آمنا فبعد ما بلغت كقولك هذا اليوم يوم حار معناه اجعله من البلدان الكاملة من الامن بخلاف قوله اجعل هذا البلد آمنا فمضه طلب الامن نفسه فسل سأل الامن من القطع لانه أسكن أهله نواد غرضي خضع ولا زرع وقيل من الحسب والسخط

وقبل من القتل كذا يكون سؤال الرزق بعده تكرر أو أوجب بأن التوسعة في الرزق مغارة لطلب إزالة القسط ثم انه تعالى استجاب دعاءه فجعله آمناً من الآفات فلم يصل اليه جبار الاقصه الله كما فعل بأصحاب الفيل قبل ألس أن الحاج حارث بن الزبير وخرب الكعبة وقصد أهلها بكل سوء وأوجب بأن مقصوده لم يكن تخريب الكعبة نفسها وإنما كان غرضه شيئاً آخر (من الثمرات) من لا ابتداء لا التبعض بدليل قوله يجي اليه ثمرات كل شيء وإنما سال (٣٩٨) إبراهيم عليه السلام الأمن وان يجي اليه الثمرات وان كان يتعلق بالذي نال من البلد

إذا كان آمناً ذا خصب تفرغ أهله
لإطاعة الله تعالى ويكون سبباً لاجتماع
الناس وإتيانهم اليه من كل
أوب. زائرين وعاكفين وطلب الدنيا
لأجل الدين من سنن الصالحين «نعم
لما لى الصالح للرجل الصالح» واختلف
فى أن مكة هل كانت أمانة محترمة
قبل دعوة إبراهيم وصار ذلك مؤكداً
بذاته فقيل نعم لما روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أن الله حرم مكة
يوم خلق السموات والأرض ولقوله
عند بيتك المحرم وقيل انما صار
حرماً آمناً بدعوته وقبلها كانت
كسائر البلاد بدليل قوله فى حرمت
المدينة بحرم إبراهيم مكة وقيل
بالجمع بينهما وذلك أنه كان ممنوعاً
قبله عنع الله تعالى من الاضطلام
وعباً أوقع فى النفوس من التعظيم
ثم صار آمناً على السنة الرسل ومن
أمن منهم بدل من أهله يعنى وارزق
المؤمنين من أهله خاصة كانه فاس
الرزق على الامامة حيث ميزه نالك
بين المؤمن والكافر فقيل لا ينال
عهدى الظالمين فعرف الفرق بينهما
فقيل ومن كفر عطف على من آمن
كأمر فى ومن ذرى أبى وهو مبتدأ
مضمن معنى الشرط جوابه فامتعه
وذلك أن الاستخلاف استرعاء يختص
بمن ينصح للمرى فبؤدى عن الله
أمره ونهيه ولا يأخذه فى الدين لومة
لأثم ولا سطوة جبار وظالم وأبعد
الناس عن النصيحة الظالم ولهذا قيل
من استرعى الذئب فقد ظلم وأما

الى بلاده والدليل على صحة ما قلنا في ذلك قيام الحجة بان لا قول في معنى هذه الآية الا احد الاقوال الثلاثة التي ذكرناها وأن لا مسجد عنى الله عز وجل بقوله وسعى في خرابها الا أحد المسجدين اما مسجد بيت المقدس واما المسجد الحرام واذا كان ذلك كذلك وكان معلوماً مشركي قريش لم يسعوا قط في تخريب المسجد الحرام وان كانوا قد منعوا في بعض الاوقات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من الصلاة فيه صح وثبت أن الذين وصفهم الله عز وجل بالسعي في خراب مساجده غير الذين وصفهم الله بعمارته اذ كان مشركو قريش بنوا المسجد الحرام في الجاهلية وبعمارته كان اقتنارهم وان كان بعض أفعالهم فيه كان منهم على غير الوجه الذي رضاء الله منهم وأخرى أن الآية التي قبل قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه مضت بالخبر عن اليهود والنصارى ودم أفعالهم والتي بعده هانبت بدم النصارى والخبر عن افتراءهم على ربهم ولم يحجر لقريش ولا لمشركي العرب ذكر ولا للمسجد الحرام قبلها فبوجه الخبر بقول الله عز وجل ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه والى المسجد الحرام اذ كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بالآية أن بوجه تأويلها الله هو ما كان نظير قصة الآية قبلها والآية بعدها اذ كان خبرها الخبر هما نظير أو شكلاً لأن تقوم حجة تحت التسليم لها بخلاف ذلك وان اتفقت قصصها فاشتبهت فان ظن ظان أن ما قلنا في ذلك ليس كذلك اذ كان المسلمون لم يلزمهم قط فرض الصلاة في المسجد المقدس فنعموا من الصلاة فيه (١) فلجئوا بوجه قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه الى أنه معنى به مسجد بيت المقدس فقد أخطأ فيما ظن من ذلك وذلك أن الله جل ذكره أعاد ذكر ظلم ممن منع من كان فرضه الصلاة في بيت المقدس من مؤمنى بنى اسرائيل واياهم قصد بالخبر عنهم بالظلم والسعي في خراب المسجد وان كان قد دل بعموم قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ان كل مانع مصلية في مسجد الله فرضاً كانت صلاته فيه أو تطوعاً وكل ساع في اخرابه فهو من المعتدين الظالمين ﴿القول في تأويل قوله جل ذكره (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين) وهذا خبر من الله عز وجل عن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه انه قد حرم عليهم دخول المساجد التي سعوا في تخريبها ومنعوا عباد الله المؤمنين من ذكر الله عز وجل فيها ماداموا على مناصبة الحرب الاعلى خوف ووجل من العقوبة على دخولهموها كالذي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين وهم اليوم كذلك لا يوجب نصراني في بيت المقدس الا نهك ضرباً أو بلغ اليه في العقوبة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال الله عز وجل ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين وهم النصارى فلا يدخلون المسجد الا مسارقة ان قدر عليهم عوقبوا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين فلما في الارض روى يدخلها اليوم الا هو خائف أن تضرب عنقه وقد أخيف لاداء الجزية فهو يؤذيها حدثنا يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك ما كان لهم أن

(١) قوله فيلجئون كذا في الاصل ولعل الكلمة محرفة عن فيكون فتأمل كتبه مصححه

مدخلوها

الرِّزْقُ فَلَا يَقْصُرُ اِصْصَالُهُ اِلَى الْمُؤْمِنِ. وَالْكَافِرِ وَالْفَاجِرِ لِعُمُومِ الرَّحْمَةِ وَلَا نَعْدُ قَدْ يَكُونُ اسْتِدْرَا حَالُ الْمَرْزُوقِ

والزما للجنة على أنه متاع قليل وأمد يسير فيما بين الازل والابد وقليل أى امتاعاً وتبعا قليلا أو زمانا قليلا لإنعمة المؤمنين في العاجل موصولة بتبعمهم في الآجل ونعمة الكافرين مقطوعة عنهم بعد الموت والزائل لا يحدى بظائل «أفرأيت أن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون» ومعنى الاضطرار أن يفعل به ما يلجئه إلى النار كقولهم يوم يدعون إلى نار جهنم دعا وسبق الدين كفروا

الى جهنم أو ان يصير الفاعل بالتخويف والتهديد الى أن يفعل ذلك الفعل اختيارا كالاضطرار الى أكل الميتة مثلاً (وبئس المصير) ذلك الذي اضطر اليه أو ذلك الذي اضطرار خذف المخصوص للعلم به والمصير اما مصدر يعنى الصبر ويزى يقال صبرت الى فلان مصبرا واما موضع وكلاهما اشاذ والقياس مصار مثل معاش وكلاهما مستعمل والله أعلم (واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيلى ربا تقبل منانا انك أنت السميع العليم ربا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك (٣٩٩) وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم

ربنا وادعيت فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم) ومن يرغب عن ملة ابراهيم الامن سفه نفسه ولقد اصطفينا في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لب العالين ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يابني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الهوا واحد ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت وانكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون (القرآت أرناو بابها ساكنة الراء ابن كثير ورويس قياسا على كسرة فخذ اذ تسكن فيقال فخذ وقرأ أبو عمرو بالاختلاس طلبا للخفة وحذرا من الاجفاف ويعلمهم بالاختلاس عباس وكذلك كل فعل مستقبل مجموع حيث وقع وروى ابن رومي عن ابن عباس يكلمنا ونعدنا وكل كلمة تضمنت جمعين من الاسماء بالاختلاس مثل في أعينكم وأنسحتكم وأمتعنكم وأوصى من الياض: أبو جعفر ونافع وابن عامر الباقون وصى بالتشديد

يدخلوها الا خائفين قال نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال فجعل المشركون يقولون اللهم اننا منعنا ان ننزل وانما قيل أو لئلك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين فأخرج على وجه الخبر عن الجميع وهو خبر عن منع مساجد الله أن يذكروا اسمها لان من في معنى الجميع وان كان لفظه واحدا في القول في تأويل قوله تعالى (لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم) أما قوله عز وجل لهم فانه يعنى الذين أخبر عنهم انهم منعوا مساجد الله أن يذكروا اسمها وأما قوله لهم في الدنيا خزي فانه يعنى بالخزي العار والشر والذلة اما القتل والسبأ واما الذلة والصغار باداء الجزية كما حدثنا الحسن قال ثناء عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لهم في الدنيا خزي قال يعطون الجزية عن يدهم صاغرون حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قوله لهم في الدنيا خزي أما خزيهم في الدنيا فانهم اذا قام المهدى وفتحت القسطنطينية قتلهم فذلك الخزي وأما العذاب العظيم فانه عذاب جهنم الذي لا يخفف عن أهله ولا يقضى عليهم فيها فموتوا وتأويل الآية لهم في الدنيا الذلة والهوان والقتل والسب على منعه مساجد الله أن يذكروا اسمها وسعيتهم في خرابها ولهم على معصيتهم وكفرهم بربهم وسعيتهم في الأرض فساد عذاب جهنم وهو العذاب العظيم في القول في تأويل قوله تعالى (ولله المشرق والمغرب فابنا تولوا فشم وجه الله) يعنى جل ثناؤه بقوله ولله المشرق والمغرب لله ملكهما وتدبيرهما كما يقال لفلان هذه الدار يعنى بها أتماله ملكا فذلك قوله ولله المشرق والمغرب يعنى انهم اله ملكا وخلقوا والمشرق هو موضع شروق الشمس وهو موضع طوعها كما يقال لموضع طوعها منه مطمع بكسر اللام وكما بنا في معنى المساجد نفا فان قال قائل أو ما كان لله المشرق واحد ومغرب واحد حتى قيل لله المشرق والمغرب قيل ان معنى ذلك غير الذي ذهب اليه وانما معنى ذلك ولله المشرق الذي تشرق منه الشمس كل يوم والمغرب الذي تغرب فيه كل يوم فتأويله اذا كان ذلك معناه ولله ما بين قطري المشرق وما بين قطري المغرب اذ كان شروق الشمس كل يوم من موضع منه لا تعود لشرقها ومنه الى الحول الذي بعده وكذلك غروبها كل يوم فان قال أوليس وان كان تأويل ذلك ما ذكرته كل مادونه الخلق خلقه قيل بلى فان قال فكيف خص المشرق والمغرب بالخبر عنها أنها له في هذا الموضع دون سائر الاشياء غيرها قيل قد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله خص الله ذكر ذلك بما خصه به في هذا الموضع ونحن مبينو الذي هو أولي بتأويل الآية بعد ذكرنا أقوالهم في ذلك فقال بعضهم خص الله جل ثناؤه بذلك بالخبر من أجل ان اليهود كانت توجه في صلاتها وجوهها قبل بيت المقدس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك مدة ثم حولوا الى الكعبة فاستنكرت اليهود ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فقال الله تبارك وتعالى لهم المشرق والمغرب كاهالي أصرف وجوه عبادي كيف أشاء منها فحيثما تولوا فشم وجهه الله ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قال كان أول ما نسخ من القرآن القبلة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

شهداء اذ عاصم وحجرة وعلى وخلف وابن عامر الباقون شهداء يذ وكذلك ما أشبهه في كل القرآن الوقوف واسمعيلى ط لا ضمير القول أى يقولون ومحله نصب على الحال من ط لا ابتداء بان وجواز الوصل وجه لطيف على تقدير فأنك أولئك العليم مسئلة لك ص اعطف المتفقين علينا وقد ذكر الرحيم ويزكيهم ط الحكيم نفسه ط للفصل بين الاستفهام وال اخبار في الدنيا ج اعطف الجنتين المحتلفتين الصالحين ه أسلم ط ان قوله قال عامل اذ والاو حبان يقال فقال والانقطع النظم العالمين ه ويعقوب ط لا رادة القول على الاصح ومن

وصل جعل الوصية في معنى القول مسلولون لان أم بمعنى هزيمة الاستفهام لانكار الموت (لا) لان اذ بدل من اذ الاولى واذا الاولى طرف شهدا واذا الثانية طرف حضر ومن قطعها عن الاول فوقف على الموت وجعل قالوا عاملا ولم يقف على بعدى فله وجه لا يتضح لان الانكار توجه على قولهم ان يعقوب أوصى بنيه باليهودية لا على ان يعقوب قدماء من بعدى طوا احدا ج لعطف الجملتين المختلفتين والوصف أجوز على جعل الواو حالا مسلولون قد خلت ج لان (٤٠٠) ما بعدها تصلح صفة للامة وتصلح استثناء فهو واضح لعطف ولكم ما كسبت

عليها ولكم ما كسبت ج لعطف الجملتين المختلفتين يعملون هـ التفسير عن وهب بن منبه قال ان آدم صلى الله عليه وسلم لما هبط الى الارض استوحش منها لما رأى من سعتها ولانه لم يرف فيها أحد اغمره فقال يارب أمارأى لك عاصي يسيء فيك فيها وأما لارضك عامر يسجد فيك فيها ويقدم لك غيرة فقال الله اني سأجعل فيها من ذريتك من يسجد بحمدي ويقدم لي وسأجعل فيها بيتا ترفع لذكري وسأوثق منها بيتا أختره لنفسى وأخصه بكرامتى وأورثه على بيوت الارض كلها باسمى وأسميه بيتى أعظمه بعظمتى وأحوطه بحجرتى وأضعه في البقعة التى اخترت لنفسى فاني اخترت مكانه يوم خلقت السموات والارض أجمع ذلك البيت لك ولن بعدك حرما وأما أحرمة بحجرتي ما فوقه وما تحته وما حوله فمن حرمة بحجرتي فقد عظم حرمتي ومن أحله فقد أباح حرمتي ومن آمن أهله استوجب بذلك أمانى ومن آفاهم فقد جفانى ومن عظم شأنه فقد عظم في عيني ومن تهاون به فقد صغر في عيني سكانها حيراني وعمارها وفدى وزوارها أضيقاني أجمع له أول بيت وضع للناس وأمره باهل السماء والارض يأتونه أفواجا شعثا غبرا على كل ضامر يأتين من كل فج عميق يهجون بالتكبير عجبوا ويضجون بالتلبية ضجيجا فمن اعتمره لا يريد غيرى فقد

لما هاجر الى المدينة وكان أكثر أهلها اليهود أمره الله عز وجل أن يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود فاستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر شهرا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم عليه السلام فكان يدعو وينظر الى السماء فانزل الله تبارك وتعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الى قوله فولوا وجوهكم شطره فان تاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها فانزل الله عز وجل قل لله المشرق والمغرب وقال أينما تولوا فثم وجه الله **حدثني موسى** قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى نحوه وقال آخرون بل أنزل الله هذه الآية قبل أن يفرض على نبيه صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين به التوجه شطر المسجد الحرام وإنما أنزلها عليه معلما نبيه عليه الصلاة والسلام بذلك وأصحابه أن لهم التوجه بوجوههم للصلاة حيث شاؤوا من نواحي المشرق والمغرب لانهم لا يؤجسون وجوههم وجها من ذلك وناحية الا كان جل ثناؤه في ذلك الوجه وتلك الناحية لان له المشرق والمغرب وأنه لا يتحول منه مكان كما قال جل وعز ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا قالوا ثم نسخ ذلك بالفرض الذى فرض عليهم في التوجه شطر المسجد الحرام ذكر من قال ذلك حديثا بشري معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال قال ثنا سعيد عن قتادة قوله جل وعز ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ثم نسخ ذلك بس ذلك فقال الله ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام **حدثني عن الحسن** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله فأينما تولوا فثم وجه الله قال هي القبلة ثم نسختها القبلة الى المسجد الحرام **حدثني المثنى** قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثناهم قال ثنا يحيى قال سمعت قتادة في قول الله فأينما تولوا فثم وجه الله قال كانوا يصلون نحو بيت المقدس ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة وبعد ما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجهه بعد ذلك نحو الكعبة البيت الحرام فنسخها الله في آية أخرى فلنولينك قبلة ترضاها الى وحيشا كنتم فولوا وجوهكم شطره قال فنسخت هذه الآية ما كان قبلها من أمر القبلة **حدثني يونس** قال أخبرنا بن وهب قال سمعته يعنى زيدا يقول قال عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء قوم يهود يستقبلون بيثا من بيوت الله لو أناس قبلناه فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم ستة عشر شهرا فبلغه أن يهود تقول والله ما درى محمد وأصحابه أين قبلتهم حتى هدىناهم فذكره ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ورفع وجهه الى السماء فقال الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية وقال آخرون زلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم إذ آمن الله عز وجل له أن يصلى التطوع حيث توجه وجهه من شرق أو غرب في مسيره في سفره وفي حال المسابقة وفي شدة الخوف والتقاء الزحف في الفرائض وأعلم أنه حيث وجهه فهو هنالك بقوله ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ذكر من قال ذلك **حدثني أبو كريب** قال ثنا ابن ادريس قال ثنا عبد الملك عن سعيد بن جبير عن ابن عمر أنه كان يصلى حيث توجهت به راحلته

زارنى ومضاني ووفد على وزلى الى فنى على أن ألحقه بكرامتى وحق على الكريم أن يكرم وفده وأضيافه وزواره وبذكر وأن يسعف كل واحد منهم بحاجته تعمره بأدم ما كنت حياتي بعمره من بعد ذلك الامم في القرون والانباء حتى ولد له أمة بعد أمة وقرنا بعد قرن ونبيا بعد نبي حتى ينتهي بعد ذلك الى نبي من ولد له يقال له محمد وهو ناتم النبيين فأجعله من عماره وسكانه ووجاهه وولائه يكون آمينى عليه مادام حيا فاذا انقلب الى وجدنى وقد خرت له من أجره ما يتمكن به من القرية الى الوسيطة عندي وأجعل اسم ذلك البيت وشرفه وذكره ومجده

ويذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ويتأول هذه الآية أينما تولوا فثم وجه الله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير عن ابن عمر أنه قال أنما نزلت هذه الآية أينما تولوا فثم وجه الله أن صلى حيثما توجهت بك راحلتك في السفر تطوعا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رجع من مكة يصلي على راحلته تطوعا يومي برأسه نحو المدينة وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في قوم عميت عليهم القبلة فلم يعرفوا شطرها فصلاوا على أنحاء مختلفة فقال الله عز وجل لهم لي المشرق والمغرب فان وليتم وجوهكم فهناك وجهي وهو قيتكم معهم بذلك أن صلاتهم ماضية ذكر من قال ذلك **حدثني** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو الربيع السمان عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة سوداء مظلمة فتر لنا من لا يفعل الرجل يأخذ الأحجار فيعمل مسجدا يصلي فيه فلما أصبحنا إذا نحن قد صلينا على غير القبلة فقلنا يا رسول الله لقد صلينا ليلتنا هذه غير القبلة فأمرنا رسول الله عز وجل والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله أن الله واسع عليم **حدثني** قال حدثني الحاج قال ثنا حماد قال قلت للبخعي اني كنت استيقظت أو قال (١) أيقظت شك الطبري فكان في السماء سحب فصلبت غير القبلة قال مضت صلاتك يقول الله عز وجل فأينما تولوا فثم وجهه الله **حدثني** سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن أشعث السمان عن عاصم بن عبيد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة في سفر فلم ندر إلى القبلة فصلينا فصرى كل واحد منا على حاله ثم أصبحنا فذكرنا للنبي صلى الله عليه وسلم فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتوجه إلى القبلة فقال الله عز وجل فأينما تولوا فثم وجهه الله * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في سبب النجاشي لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تنازعوا في أمره من أجل أنه مات قبل أن يصلي إلى القبلة فقال الله عز وجل المشرق والمغرب كلاهما إلى فن وجهه وجهه فنجوشى منهار يدينه ويبتغي به طاعتي وجدني هنالك يعني بذلك أن النجاشي وإن لم يكن يصلي إلى القبلة فإنه قد كان بوجهه إلى بعض وجوه المشرق والمغرب وجهه يبتغي بذلك رضا الله عز وجل في صلاته ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن بشار قال ثنا هشام بن معاذ قال حدثني أبي عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أحاكم النجاشي قدمات فصلوا عليه قالوا نصلي على رجل ليس عسى قال فنزلت وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله قال قتادة فقالوا إنه كان لا يصلي إلى القبلة فأمرنا رسول الله عز وجل والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجهه الله (قال أبو جعفر) والصواب من القول في ذلك أن الله تعالى ذكره إنما خص الخبر عن المشرق والمغرب في هذه الآية بأنهما له ملكا وإن كان لاشئ إلا وهوله ملكا إعلاما منه عبادة المؤمنين أن له ملكا هاهنا وملك ما بينهما من الخلق وإن على جميعهم إذا كان له ملكهم طاعته فيما أمرهم ونهاهم وفيما فرض عليهم من الفرائض والتوجه نحو الوجه الذي وجهوا إليه إذا كان من حكم الممالك طاعة ما لكهم فأخرج الخبر عن المشرق والمغرب والمراد به من بينهما من الخلق على النحو الذي قد بينت من إلا كتهاء بالخبر عن سبب الشئ من ذكره والخبر عنه كما قيل وأشرى في قلوبهم العجل وما أشبه ذلك ومعنى الآية إذا أولئك الخلق الذي بين المشرق والمغرب يتعبد لهم عما شاءوا ويحكم فيهم ما يريد عليهم طاعته فقولوا وجوهكم أيها المؤمنون نحو وجهي فانكم أينما تولوا وجوهكم فهناك وجهي فاما القول في هذه الآية ناسخة أم منسوخة أم لا هي ناسخة ولا منسوخة فالصواب فيه من القول أن يقال إنها جاءت مجيء العموم والمراد بالخاص

وسناه ومكر منه لنبي من ولدك يكون قبل هذا النبي صلى الله عليه وسلم وهو أبوه يقال له إبراهيم أرفع به قواعده وأقضى على يديه عمارته وأعلمه مشاعره ومناسكه وأجعله أمة واحدة قائما قائما بأمرى داعيا إلى سبيلى أحببته وأهديه إلى صراط مستقيم أبنته فصبر وأعاقبه في شكر وأمره في فعل وينذرني فيني أستجيب دعاءه في ولده وذريته من بعده وأشفعه فيهم وأجعلهم أهل ذلك البيت وحجته وسقائه وخدمه وخزانه وحجابه حتى يبدلوا ويغيروا وأجعل إبراهيم أمام ذلك البيت وأهل تلك الشريعة يأتهم به من حضر تلك المواطن من جميع الخلق الجن والانس وروى أن الله تعالى أنزل البيت ياقوتة من يواقيت الجنة بابان من زمرد شرفي وغربي وقال آدم أهبط لك بيتا يضاف به كما يضاف حول عرشى فتوجه إليه آدم من أرض الهند ما شيا وتلقته الملائكة فقالوا برجل يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بأنتي عام وحي آدم أربعين حجة من أرض الهند إلى مكة على رجله فكان على ذلك إلى أن رفعه الله أيام الطوفان إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم إن الله تعالى أمر إبراهيم ببناؤه وعرفه جبرائيل مكانه وعن علي عليه السلام البيت المعمور بيت في السماء يقال له الضراح وهو بحمال الكعبة من فوقها حرمته في السماء كحرمة البيت في الأرض يصلي فيه كل يوم سبعون ألفا من (١) قوله أيقظت كذا في الأصل ولعله محرف عن أوقظت أى أيقظني غيرى وحررتبه مصححه

عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولولا ذلك لاضا آتايين المشرق والمغرب وماسهما ذوعاهة ولا سقيم الاثنى وعن ابن عباس انه كان أشد بياضاً من الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك وأما قصة اسمعيل عليه السلام وأمه فعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب إبراهيم عليه السلام قط الا ثلاث كذبات ثنتين في ذات الله قوله الى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة في شأن سارة فانه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس فقال لها ان هذا الجبار ان يعمل أنك امرأتى يغلبني عليك فان سألك فأخبريه أنك أختى فانك أختى في الاسلام فانى لأعلم في الارض مسلماً غيرى وغيرك فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار فأتاه فقال لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون الا لك فأرسل اليها فأتى بها وقام إبراهيم الى الصلاة فلما دخلت عليه لم يتمالك أن بسط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة فقال لها ادعى الله أن يطلق يدى ولا أضرك ففعلت فعاد فقبضت يده أشد من القبضة الاولى فقال لها مثل ذلك فعاد فقبضت يده أشد من القبضتين الاولتين فقال ادعى الله أن يطلق يدى ولا أضرك ففعلت فأطلقت يده ودعا الذى جاء بها فقال له انك (١) قوله وايت وجهى كذا في الاصل ولعل هنا سقطوا الاصل وايت الشئ وجهى الخ فخر كتبه محصه

وذلك أن قوله فأينما تولوا فثم وجه الله محتمل أينما تولوا في حال سيركم في أسفاركم في صلاتكم التطوع وفي حال مسابفتكم عدوكم في تطوعكم ومكتوبكم فثم وجه الله كما قال ابن عمر والنخعي ومن قال ذلك من ذكرنا عنه أنفاً ومحتمل فأينما تولوا من أرض الله فثم يكونوا بها فثم قبله الله التي توجهون وجوهكم اليها لان الكعبة ممكن لكم التوجه اليها منها كما قال أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي سنان عن الضحالك والنضر بن عري عن مجاهد في قول الله عز وجل فأينما تولوا فثم وجه الله قال قبله الله فأينما كنت من شرق أو غرب فاستقبلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني إبراهيم عن ابن أبي بكر عن مجاهد قال حينما كنتم فلكم قبله تستقبلونها قال الكعبة ومحتمل فأينما تولوا وجوهكم في دعائكم فهناك وجهى أستجيب لكم دعاءكم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد لما نزلت ادعوني أستجب لكم قالوا الى أين فزلت فأينما تولوا فثم وجه الله فإذا كان قوله عز وجل فأينما تولوا فثم وجه الله محتملاً ما ذكرنا من الوجه لم يكن لاحد أن يزعم أنها ناسخة أو منسوخة إلا بجملة يجب التسليم لها لان النسخ لا يكون الا بنسخ و لا يتم حجة يجب التسليم لها بأن قوله فأينما تولوا فثم وجه الله معنى به فأينما توجهوا وجوهكم في صلاتكم فثم قبلتكم ولا انها نزلت بعد صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه نحو بيت المقدس أمر من الله عز وجل لهم بها أن يتوجهوا نحو الكعبة فيجوز أن يقال هي ناسخة الصلاة نحو بيت المقدس إذا كان من أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بأنها نزلت فيه وكان الاختلاف في أمرها موجوداً على ما وصفت ولا هي اذ لم تكن ناسخة لما وصفتا قامت بحجتها بأنها منسوخة إذا كانت محتملة ما وصفتا بأن تكون جاءت بعموم أو معناها في حال دون حال ان كان عنى بها التوجه في الصلاة وفي كل حال ان كان عنى بها الدعاء وغير ذلك من المعاني التي ذكرنا وقد دللنا في كتابنا على البيان عن أصول الاحكام على أن لا ناسخ من آى القرآن وأخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما نفي حكماً ثابتاً وألزم العباد فرضه غير محتمل لظاهره وباطنه غير ذلك فاما اذا ما احتمل غير ذلك من أن يكون بمعنى الاستثناء أو الخصوص والعموم أو المجلل أو المفسر في النسخ والمنسوخ بعزل بما أغنى عن تكريره في هذا الموضع ولا منسوخ الا المنفى الذى قد كان ثبت حكمه وفرضه ولم يصح واحد من هذين المعنيين لقوله فأينما تولوا فثم وجه الله بحجة يجب التسليم لها فيقال فيه هو ناسخ أو منسوخ وأما قوله فأينما فان معناه حينما وأما قوله تولوا فان الذى هو أولى بتأويله أن يكون تولون نحوه واليه كما يقول القائل (١) وليت وجهى وليته اليه بمعنى قابله وواجهته وانما قلنا ذلك أولى بتأويل الآيات لاجتماع الحجة على أن ذلك تأويله وشذوذ من تأويله بمعنى تولون عنه فتستدبرونه فالذى تتوجهون اليه وجه الله بمعنى قبله الله وأما قوله فثم فانه بمعنى هنالك واختلف في تأويل قوله فثم فقال بعضهم تأويل ذلك فثم قبله الله يعنى بذلك وجهه الذى وجههم اليه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن النضر بن عري عن مجاهد فثم وجه الله قال قبله الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني إبراهيم عن مجاهد قال حينما كنتم فلكم قبله تستقبلونها وقال آخرون معنى قول الله عز وجل فثم وجه الله فثم الله تبارك وتعالى وقال آخرون معنى قوله فثم وجهه الله فثم تدركون بالتوجه اليه رضا الله الذى له الوجه الكريم وقال آخرون عنى بالوجه ذال الوجه وقال قائلوهذه

انما جئني بشيطان ولم تأتني

بإنسان فأخرجهم من أرضي وأعطاهم ابراهيم قال فأقبلت تشي فلما رآها ابراهيم انصرف فقال مهم فقلت خيرا كفى الله يد الفاجر وأخدم خادما قال أبو هريرة فقلت أمكم يابني ماء السماء قلت وذلك أنها ملكتها سارة ابراهيم فولدت له اسمعيل أبا العرب وأما تمة القصة بعد ان غارت سارة على هاجر حيث لم يكن لسارة من ابراهيم ولد فانها ولدت اسحق بعد ولادة هاجر اسمعيل بأربع عشرة سنة فقد روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسمعيل اتخذت منطلقا لتعفى أثرها على سارة ثم جاءها ابراهيم وبانها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهاماء فوضعهم هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم فقى ابراهيم منطلقا فبعثته أم اسمعيل فقالت يا ابراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه أُنس ولا شيء فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت إليها فقالت له الله أمرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يروونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات فرفع يديه فقال رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل (١) قوله ومنفيا كذا في الاصل ولعل الكلمة محرفة في ركنه منجعه

المقالة وجه الله صفة له فان قال قائل وما هذه الآية من التي قبلها قيل هي لها موصلة وانما معنى ذلك ومن أظلم من النصارى الذين منعوا عباد الله مساجده أن يذكروا فيها اسمه وسعوا في خرابها والله المشرق والمغرب فأبناؤا وجوهوا وجوهكم فاذكروه فان وجهه هنالك يسعكم فضله وأرضه وبلاده و يعلم ما تعملون ولا ينعكم تخريب من خرب مسجديت المقدس ومنعهم من منعوا من ذكر الله فيه أن تذكروا الله حيث كنتم من أرض الله تبتغون به وجهه ﴿القول في تأويل قوله (ان الله واسع عليم)﴾ يعني جل ثناؤه بقوله واسع يسع خلقه كلهم بالكفاية والافضال والحد والتدبير وأما قوله عليم فانه يعني انه عليم بافعالهم لا يغيب عنه منها شيء ولا يعزب عن علمه بل هو بجميعها عليم ﴿القول في تأويل قوله تعالى (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والارض)﴾ يعني بقوله جل ثناؤه وقالوا اتخذ الله ولدا الذين منعوا مساجد الله أن يذكروا فيها اسمه وقالوا معطوف على قوله وسعى في خرابها وتأويل الآية ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكروا فيها اسمه وسعى في خرابها وقالوا اتخذ الله ولدا وهم النصارى الذين زعموا أن عيسى ابن الله فقال الله جل ثناؤه مكذبا قلوبهم ما قالوا من ذلك (١) ومنفيا ما تخلوه وأضافوا اليه بكذبهم وفريتهم سبحانه يعني بها تنزيها وتبريها من أن يكون له ولد وعلوا وارتفاعا عن ذلك وقد دللنا فيما مضى على معنى قول القائل سبحانه الله عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ثم أخبر جل ثناؤه أن له ما في السموات والارض ملكا وخالقا ومعنى ذلك وكيف يكون المسيح ولدا وهو لا يخلو إما أن يكون في بعض هذه الاماكن اما في السموات واما في الارض والله ملك ما فيه ما ولو كان المسيح ابنا كما زعمتم لم يكن كسائر ما في السموات والارض من خلقه وعبيده في ظهور آيات الصنعة فيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى (كل له قانتون)﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك مطيعون ذكر من قال ذلك حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله كل له قانتون مطيعون حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل كل له قانتون قال مطيعون قال طاعة الكافر في سجود ظله حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن عتبة أنه زاد بسجود ظله وهو كاره حديثا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي كل له قانتون يقول كل له مطيعون يوم القيامة حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال حدثني يحيى بن سعيد عن ذكره عن عكرمة كل له قانتون قال الطاعة حديث عن النجاشي قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قانتون مطيعون وقال آخرون معنى ذلك كل له مقرون بالعبودية ذكر من قال ذلك حديثا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة كل له قانتون كل مقوله بالعبودية وقال آخرون بما حديثي به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كل له قانتون قال كل له قائم يوم القيامة والقنوت في كلام العرب معان أحدها الطاعة والآخرة القيام والثالث الكف عن الكلام والإمساك عنه وأولى معاني القنوت في قوله كل له قانتون الطاعة والافرار الله عز وجل بالعبودية بشهادة أجسامهم بما فيها من آثار الصنعة والدلالة على وحدانية الله عز وجل وان الله تعالى ذكره بارئها وخالقها وذلك ان الله جل ثناؤه أكذب الذين زعموا أن الله ولد ابقوله بل له ما في السموات والارض ملكا وخالقا ثم أخبر عن جميع ما في السموات والارض أنها مقرة بدلائلها على ربها وخالقها وان الله تعالى بارئها وصانعها وان جحد ذلك بعضهم فاستنهم مذنبه له بالطاعة

بشهادته له بأثار الصنعة التي فيها بذلك وإن المسيح أحدهم فاني يكون لله ولدا وهه صفة وقد
 زعم بعض من قصرت معرفته عن توجيه الكلام وجهته أن قوله كل له قاتنون خاصة لاهل
 الطاعة وليست بعامية وغير جائز ادعاء خصوص في آية عام ظاهرها الابحية يجب التسليم لها لما قد
 يتناقف كتاب البيان عن أصول الاحكام وهذا خبر من الله جل وعز عن أن المسيح الذي
 زعمت النصارى أنه ابن الله مكذبهم هو والسموات والارض وما فيها امانا باللسان واما بالدلالة
 وذلك أن الله جل ثناؤه أخبر عن جميعهم بطاعتهم اياه واقرارهم له بالعبودية عقيب قوله وقالوا
 اتخذ الله ولدا فدل ذلك على صحة ما قلنا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (بديع السموات والارض)
 يعني جل ثناؤه بقوله بديع السموات والارض مبدعها وانما هو مفعول صرف الى فعل كاصرف
 المولم الى اليم والمسمع الى سميع ومعنى المبدع المنشئ والمحدث ما لم يسبقه الى انشاء مثله واحداثه
 أحد ولذلك سمي المبتدع في الدين مبتدعا لاحداثه فيه ما لم يسبقه اليه غيره وكذلك كل محدث فعلا
 أو قولاً لم يتقدمه فيه متقدم فان العرب تسميه مبتدعا ومن ذلك قول الاعشى بن ثعلبة في مدح
 هود بن علي الحنفي

برعى الى قول سادات الرجال اذا * أبدوا له الخزم أو ماشاء ابتدعا

أى يحدث ما شاء ومنه قول رؤبة بن العجاج

فأيها الغاشي القذاف الاتيعا * ان كنت الله التقي الأطوعا * فليس وجه الحق أن تبدعا
 يعني أن تحدث في الدين ما لم يكن فيه فعني الكلام سبحانه الله أن يكون له ولد وهو مالك ما في
 السموات والارض تشهد له جميعا بدلاتها عليه بالوحدانية وتقر له بالطاعة وهو بارئها وخالفها
 وموجد لها من غير أصل ولا مثال احتذاها عليه وهذا اعلام من الله جل ثناؤه عباده ان مما يشهد
 له بذلك المسيح الذي أضافوا الى الله جل ثناؤه بنوته واخبار منة لهم أن الذي ابتدع السموات
 والارض من غير أصل وعلى غير مثال هو الذي ابتدع المسيح من غير والد بقدرته وبخواله الذي قلنا
 في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا المتني قال ثنا اسحق قال
 ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بديع السموات والارض يقول ابتدع خلقها ولم يشركه
 في خلقها أحد حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي بديع السموات
 والارض يقول ابتدعها لخلقها ولم يخلق مثلها شيئا فتمثل به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾
 (واذا قضى أمر افاغما يقول له كن فيكون) يعني جل ثناؤه بقوله واذا قضى أمر اواذا أحكم
 أمر اوحته وأصل كل قضاء الاحكام والفرغ منه ومن ذلك قيل للعالم بين الناس القاضي بينهم
 لفصله القضاء بين الخصوم وقطعه الحكم بينهم وفرغه ومنه قيل للبيت قد قضى رايه قد فرغ من
 الدنيا وفصل منها ومنه قيل ما ينقض عبي من فلان يراد ما ينقطع ومنه قيل تقضى النهار اذا
 انصرم ومنه قول الله عز وجل وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه أى فصل الحكم فيه بين عباده
 بأمر اياهم بذلك وكذلك قوله وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب أى أعلنناهم بذلك وأخبرناهم
 به ففرغنا اليهم منه ومنه قول أبي ذؤيب

وعليه ما مسرودتان فضاها * داود أو صنع السوابغ تبع

ويروى * وتعاور مسرودتين فضاها * ويعني بقوله فضاها أحكمهما ومنه قول الآخر في
 مدح عمر بن الخطاب رضى الله عنه

قضيت أمورا ثم غادرت بعدها * بوائقي في أكلهم ما تفتسق

ويروى بوائج وأما قوله فاما يقول له كن فيكون فانه يعني بذلك واذا أحكم أمر اختمه فاما

يقول

وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفذ
 ما في السقاء عطشت وعطش ابنها
 وجعلت تنظر اليه يتلوى فانطلقت
 كراهية أن تنظر اليه فوجدت
 الصفا أقرب جبل في الارض يليها
 فقامت عليه ثم استقبلت الوادى
 تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا
 فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت
 الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت
 سعى الانسان المجهود حتى جاوزت
 الوادى ثم أنت المروءة فقامت عليها
 فنظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا
 ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن
 عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم
 فلذلك سعى الناس بينهم فلما أشرفت
 على المروءة سمعت صوتا فقالت صه
 تريد نفسها ثم سمعت فسمعت صوتا
 أيضا فقالت قد أسمعت ان كان
 عندك غوث فاذا هي بالملك عند
 موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال
 بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت
 تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت
 تعرف من الماء في سقائها وهو
 يفور بعد أن تعرف قال ابن عباس
 قال النبي صلى الله عليه وسلم برحمتي
 الله أم اسمعيل لولم تعرف من الماء
 لكنت زمزم عينا معينا قال فشربت
 وأرضعت ولدها فقال لها الملك
 لا تخافي الضيعة فان ههنا بيتا لله
 يبنيه هذا الغلام وأبوه وان الله
 لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعا
 من الارض كالرابية تاتيه السيول
 فتأخذ عن يمينه وعن شماله فكانت
 كذلك حتى مرت بهم رفقة من
 جرهم فقبلين من طريق كذا فقلوا

في أسفل مكة قرأوا طائرا عافيا

فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء فارسلوا جريا أوجريين فاذا هم بالماء فرجعوا وأخبرهم فاقبلوا وأم اسمعيل عند الماء فقالوا أتأذنين لنا أن ننزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) فألقي ذلك أم اسمعيل وهي تحب الانس فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام ولعلم العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب الغلام فلما أدرك الغلام زوجه امرأة منهم ومات أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل بطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأة عنه فقالت خرج يتبعني لثام سألهما عن عيشهم وهينهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة وشكت قال فاذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام وقولي له يغير عنته بابه فلما جاء اسمعيل كانه آتس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألني عنك فاخبرته فسألني كيف عيشنا فاخبرته أنا في جهد وشدة قال فهل أوصالك بشي قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول غير عنته بابل قال ذلك أي وقد أمرني أن أقرأك الحق بأهلك فطلقها وتزوج منهم أخرى فلبث عنهم ابراهيم مائة سنة ثم أتاهم بعد ذلك فلم يجدوه فدخل على امرأته

(٢) قوله فألقي ذلك الخ كذا في الاصل ولعل أني محرف عن ألف من الألفه فقرر لفظ الحديث كتبه معجمه

يقول لذلك الأمر كن فيكون ذلك الأمر على ما أمره الله أن يكون واراذه فان قال لنافيل وما معنى قوله واذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون وفي أي حال يقول للأمر الذي يقضيه كن في أي حال عدمه وتلك حال لا يجوز أمره اذا كان محالا أن يأمر إلا ما أمر فاذالم يكن المأمور استحالة الأمر كما محال الأمر من غير أمر فكذلك محال الأمر من أمر إلا ما أمر أم يقول له ذلك في حال وجوده وتلك حال لا يجوز أمره فيها بالحدوث لانه حادث موجود ولا يقال للموجود كن موجودا الا بغير معنى الأمر بحادث عينه قيل قد تنازع المتأولون في معنى ذلك ونحن نحجر ونعاقبوا فيه والعلل التي اعتل بها كل فريق منهم لقوله في ذلك قال بعضهم ذلك خبر من الله جل ثناؤه عن أمره المحتوم على وجه القضاء لمن قضى عليه قضاء من خلقه الموجودين انه اذا أمر به أمره نفذ فيه قضاءه ومضى فيه أمره نظيرا أمره من أمر من بني اسرائيل بان يكونوا قردة خاسئين وهم موجودون في حال أمره اياهم بذلك وحتم قضائه عليهم بما قضى فيهم وكأذى خسف به وبداره الأرض وما أشبه ذلك من أموره وقضائه فيمن كان موجودا من خلقه في حال أمره المحتوم عليه فوجه قائلوهذا القول قوله واذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون إلى الخصوص دون العموم وقال آخرون بل الآية عام ظاهرها فلس لا حد أن يحيلها إلى باطن بغير حجة يجب التسليم لها وقال ان الله عالم بكل ما هو كائن قبل كونه فلما كان ذلك كذلك كانت الأشياء التي لم تكن وهي كائنة لعلهم ما قبل كونها نظائر التي هي موجودة فإذن يقول لها كوني ويأمرها بالخروج من حال العدم إلى حال الوجود لتصور جميعها ولعلمه بها في حال العدم وقال آخرون بل الآية وان كان ظاهرها ظاهر عوم فتأويلها للخصوص لان الأمر غير جائز إلا ما أمر على ما وصفت قبل قالوا اذا كان ذلك كذلك فالآية تأويلها واذا قضى أمر من احياء ميت أو أماته حي ونحو ذلك فانما يقول الحي كن ميتا أولميت كن حيا وما أشبه ذلك من الأمر وقال آخرون بل ذلك من الله عز وجل خبر عن جميع ما ينشئ ويكونه أنه اذا قضاه وخلقاه وأنشأه كان ووجد ولا قول هنالك عند قائل هذه المقالة الوجود المخلوق وحدوث المقضى وقالوا انما قول الله عز وجل واذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون نظير قول القائل قال فلان برأسه وقال بيده اذا حرك رأسه أو أومأ بيده ولم يقل شيئا وكما قال أبو النخيم

وقالت الانساع البطن الحق * قدما فاضت كالفتيق المحنق

ولا قول هنالك وانما عني أن الظهر قد لحق البطن وكما قال عمرو بن حمة الدوسي فاصبحت مثل النسر طارت فراخه * اذا رام تطيارا يقال له قع

ولا قول هنالك وانما معناه اذا رام طيرا نوقع وكما قال الأسيدي

امنلا الحوض وقال قطيبي * سيلار ويد اقدملا تبطني (١)

وأولى الأقوال بالصواب في قوله واذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون أن يقال هو عام في كل ما قضاه الله وبرأه لان ظاهر ذلك ظاهر عموم وغير جائز حالة الظاهر إلى الباطن من التأويل بغير رهان لما قد بينا في كتابنا البيان عن أصول الاحكام واذ كان ذلك كذلك فامر الله جل وعز لنشيء اذا أراد تكوينه موجودا بقوله كن في حال ارادته اياه مكنونا لا يتقدم وجوده الذي أراد ايجاده وتكوينه ارادته اياه ولا أمره بالكون والوجود ولا يتأخر عنه فغير جائز أن يكون الشيء مأمورا بالوجود مرادا كذلك الا وهو موجود ولا أن يكون موجودا الا وهو مأمور بالوجود مرادا كذلك

(١) المعروف الموجود في الصحاح وكتب النجوم لا بد لسيلا ولعلهم ازاروا بتان كتبه معجمه

فسأل عنه قالت خرج بيتي لنا
قال كيف أنتم وسألها عن عيشهم
وهيئتهم فقالت نحن بخير وسعة
وأثنت على الله عز وجل قال فإذا
جاء زوجك فاقري عليه السلام
وقولي له يثبت عتبة بابي فلما جاء
اسماعيل قال هل أنا كم من أحد
قالت نعم أنا ناشخ حسن الهيئة
وأثنت عليه فسألني عنك فأخبرته
فسألني كيف عيشي فأخبرته أنا
بخير قال فواصل بشئ قالت نعم
يقرأ عليك السلام ويأمرك أن
تثبت عتبة بابك قال ذاك أبي
وأنت العتبة أمرني أن أمسكك ثم
لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك
واسماعيل يرى نبلا تحت دوحه
قريباً من زمزم فلما رآه قام إليه وصنعا
ما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال
يا اسمعيل ان الله أمرني بامر قال
فاصنع ما أمر ربك قال وتعينني
قال وأعينك قال فان الله أمرني ان
أبني بيتاً ههنا وأشار إلى مكة
مرتفعة على ما حولها فعند ذلك
رفع القواعد من البيت فجعل
اسماعيل ياتي بالحجارة وابراهيم يبنى
حتى اذا ارتفع البناء جاء ابراهيم
بهذا الحجر فوضعه على مقام عليه وهو
يسمى واسماعيل بناؤه الحجارة وهما
يقولان ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم وعن علي كرم الله
وجهه أنه مر عليه الدهر بعد بناء
ابراهيم فانهم فبنه العمالق ومر
عليه الدهر فانهم فبنه قر يش
ورسل الله صلى الله عليه وسلم يوثق
شاب فلما أرادوا أن يرفعوا الحجر
(١) قوله على العطف أي الرفع
على العطف كما هو ظاهر أول فظة
على من يذمه من الناس كتبه محمده

ونظير قوله وإذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون قوله ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره
ثم اذا دعاكم دعوة من الأرض اذا أنتم تخرجون بان خروج القوم من قبورهم لا يتقدم دعاء الله ولا
يتأخر عنه ويسئل من زعم أن قوله وإذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون خاص في التأويل
اعتلالاً بان أمر غير الموجود غير جائز عن دعوة أهل القبور قبل خروجهم من قبورهم أم بعده أم
هي في خاص من الخلق فلن يقول في ذلك قولاً إلا ألزم في الآخر مثله ويسئل الذين زعموا أن معنى
قوله جل ثناؤه فانما يقول له كن فيكون نظير قول القائل قال فلان برأسه أو بيده اذا حركه وأوماً
ونظير قول الشاعر

تقول اذا درأت لها وضئني * أهذا دينه أبدأ ودينى

وما أشبه ذلك فانهم لا صواب للغة أصابوا ولا كتاب الله وما دلت على صحته الأدلة اتبعوا فيقال
لقائل ذلك ان الله تعالى ذكره أخبر عن نفسه انه اذا قضى أمر اقال له كن أفنتكرون أن يكون
قال ذلك فان أنكره كذبوا بالقرآن وخز جوام من الملة وان قالوا بل نقره ولكننا زعم أن ذلك نظير
قول القائل قال الحائط فقال ولا قول هنالك وانما ذلك خبر عن ميل الحائط قيل لهم أفنتحيزون
للمخبر عن الحائط بالليل أن يقول انما قول الحائط اذا أراد أن يميل أن يقول هكذا فيميل فان
أجاز وأذلك خرجوا من معروف كلام العرب وخالفوا منطقتها وما يعرف في لسانها وان قالوا ذلك
غير جائز قيل لهم ان الله تعالى ذكره أخبرهم عن نفسه ان قوله للشيء اذا أراد أن يقول له كن
فيكون فاعلم عباد الله الذي يكون به الشيء ووصفه وو كده وذلك عندكم غير جائز في العبارة عما
لا كلام له ولا بيان في مثل قول القائل قال الحائط فقال فكيف لم يعلموا بذلك فرق ما بين معنى
قول الله وإذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون وقول القائل قال الحائط قال والبيان عن فساد
هذه المقالة موضع غير هذا أني فيه على القول بما فيه الكفاية ان شاء الله وإذا كان الامر في قوله
جل ثناؤه وإذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون هو ما وصفنا من أن حال أمر الشيء بالوجود حال
وجود المأمور بالوجود فتبين بذلك أن الذي هو أولى بقوله فيكون (١) على العطف على قوله يقول
لان القول والكون حالهما واحد وهو نظير قول القائل تاب فلان فاهتدى واهتدى فلان فتاب
لانه لا يكون تاباً الا وهو مهتد ولا مهتد بالاهوت تاب فكذلك لا يكون أن يكون الله أمر شيئاً
بالوجود الا وهو موجود ولا موجود الا وهو أمره بالوجود ولذلك استجاز من استجاز نصب فيكون
من قرأ انما قولنا الشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون بالمعنى الذي وصفنا على معنى أن نقول
فيكون وأما رفع من رفع ذلك فانه رأى ان الخبر قد تم عند قوله اذا أردناه أن نقول له كن اذا كان
معلوم أن الله اذا حتم قضاءه على شيء كان المحتموم عليه موجوداً ثم ابتدأ بقوله فيكون كما قال جل
ثناؤه ولنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء وكما قال ابن جر

يعالج عاقراً أعيت عليه * ليلقحها فينتجها حوارا

يريد فاذا هو ينتجها حوارا فعني الآية اذا وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه أن يكون له ولد بل هو مالك
السعوات والأرض وما فيها كل ذلك مقر له بالعبودية بدلالته على وحدانيته وأن يكون له ولد وهو
الذي ابتدع السموات والأرض من غير أصل كالذي ابتدع المسيح من غير والد بقدرته وسلطانه الذي
لا يتعذر عليه به شيء أراد به بل انما يقول له اذا قضاه فأراد تكويته كن فيكون موجوداً كما أراد وشاء
فكذلك كان ابتداعه المسيح وانشأه اذا راد خلقه من غير والد في القول في تأويل قوله (وقال
الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية) اختلف أهل التأويل فيمن غنى الله بقوله وقال الذين

الاسود اختصموا فيه فقالوا يحكم بيننا

أول رجل يخرج من هذه السكة
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول
 من خرج عليهم ففضى بينهم أن يجعلوا
 الجحري مرط ثم رفعه جميع القبائل
 فرفعوه فآخذ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فوضعه * وأعلم أن البيت
 أربعة أركان ركان عيمانين
 وركان شاميان وكان لاصفا
 بالارض وله بابان شرقي وغربي
 فذكر أن السيل هدمه قبل مبعث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشر
 سنين فاعادت قرين عمارته على
 الهيئة التي هي عليها اليوم ولم يحدوا
 من النذور والهدايا والاموال
 الطيبة ما بقي بالبقعة فتركوا من
 جانب الجحري بعض البيت وخلفوا
 الركنين الشاميين عن قواعد
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم وضيقوا
 عرض الجدار من الاسود الى الشامي
 الذي يليه فبقى من الاساس شبه
 الدكان مرتفعا وهو الذي يسمى
 الشاذر وان وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لعائشة لولا حدثان
 قومك بالشرك لهدمت البيت
 ولبنيته على قواعد ابراهيم فأصقته
 بالارض وجعلت لها بابين شرقيا
 وغربيا ثم ان ابن الزبير هدمه أيام
 ولايته وبناءه على قواعد ابراهيم ثم
 لما استولى عليه الحجاج هدمه وأعاد
 على الصورة التي هو عليها اليوم
 وهي بناء قرين ولتعد الى المقصود
 فنقول برفع حكاية حال ماضية
 والقواعد جمع قاعدة وهي الاساس
 والاصل لما فوقه وهي صفة غالبية
 (١) قوله وقال الزاعم لعل في الكلام
 تحريفا والاصل وأما الزاعم فخر
 (٢) قوله اليهود كذا في الاصل ولعل
 الكلمة محرفة عن العرب كتبه معججه

لا يعلمون لولا يكلمنا الله فقال بعضهم عني بذلك النصارى ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو**
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جل وعز وقال الذين
 لا يعلمون لولا يكلمنا الله أوتينا آية فقال النصارى تقول **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
 شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وزاد فيه وقال الذين لا يعلمون النصارى وقال آخرون بل عني
 الله بذلك اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو
 كريب قال ثنا نونس بن بكير **حدثني** ابن جبير قال ثنا سلمة بن الفضل قال لاجيعة ثنا محمد بن
 اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد قال حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال قال رافع
 ابن خزيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت رسولا من عند الله كما تقول فقل لله عز وجل
 فلم يكلمنا حتى نسمع كلامه فانزل الله عز وجل في ذلك من قوله وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو
 تأتينا آية الآية كلها وقال آخرون بل عني بذلك مشركي العرب ذكر من قال ذلك **حدثني** بشر بن
 معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا
 آية وهم كفار العرب **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
 وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله قال هم كفار العرب **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
 أسباط عن السدي وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أما الذين لا يعلمون فهم العرب وأولى هذه
 الاقوال بالصحة والاصواب قول القائل ان الله تعالى عني بقوله وقال الذين لا يعلمون النصارى دون
 غيرهم لان ذلك في سياق خبر الله عنهم وعن افتراءهم عليه وادعائهم له ولذا فقال جل ثناؤه يخبر عنهم
 فيما أخبر عنهم من ضلالهم أنهم مع افتراءهم على الله الكذب بقولهم اتخذ الله ولدا اتنوا على الله
 الاباطيل فقالوا جهلنا منهم بالله وعزلتهم عنه وهم بالله مشركون لولا يكلمنا الله كما يكلم رسوله
 وأنبياءه أو تأتينا آية كما اتهم ولا ينبغي لله أن يكلم الأولياء ولا يؤتي آية مبهمة على دعوى مدع
 الا لمن كان محققا دعواه وداعيا الى الله وتوحيده فأما من كان كاذبا في دعواه وداعيا الى الفرقة
 عليه وادعاء البنين والبنات له فغير جائز أن يكلمه الله جل ثناؤه أو يؤتيه آية مبهمة تكون مؤيدة
 كذبه وفريته عليه (١) وقال الزاعم أن الله عني بقوله وقال الذين لا يعلمون العرب فانه قائل قولا
 لا خبر بعخته ولا برهان على حقيقته في ظاهر الكتاب والقول اذا صار الى ذلك كان واجعا
 خطوه لانه ادعى ما لا برهان على صحته وادعاء مثل ذلك لن يتعذر على أحد وأما معنى قوله لولا
 يكلمنا الله فانه معنى هلا يكلمنا الله كما قال الاشهب بن ربيعة

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بنى ضو طرى لولا الكفى المقنعا

معنى فهلا تعدون الكفى المقنع كما **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
 قتادة في قوله لولا يكلمنا الله قال فهلا يكلمنا الله (قال أبو جعفر) فأما الآية فقد ثبت فيما قبل معنى
 الآية أنها الصلابة وانما أخبر الله عنهم أنهم قالوا هلا تأتينا آية على ما زينه ونسأل كما أتت
 الانبياء والرسول فقال عز وجل كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم **حدثني** القول في تأويل قوله تعالى
 (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم) اختلف أهل التأويل فيمن عني الله
 بقوله كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم فقال بعضهم في ذلك بما **حدثني** به محمد بن عمرو قال
 ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم هم
 اليهود **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الذين من
 قبلهم اليهود وقال آخرون هم اليهود والنصارى لان الذين لا يعلمون هم (٢) اليهود ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر بن معاذ قال تبار بن زريع عن سعيد عن قتادة قال الذين من قبلهم يعني اليهود والنصارى وغيرهم **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قالوا يعني العرب كما قالت اليهود والنصارى من قبلهم **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم يعني اليهود والنصارى (قال أبو جعفر) قد دللنا على أن الذين عنى الله تعالى ذكره بقوله وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله هم النصارى والذين قالت مثل قولهم هم اليهود وسألت موسى صلى الله عليه وسلم أن يرهم ربهم جهرة وأن يسمعهم كلام ربهم كما قد بينا فيما مضى من كتابنا هذا وسألوهم أن الآيات ما ليس لهم مسئلتهم فحكموا منهم على ربهم وكذلك تمت النصارى على ربها فحكموا عليها أن يسمعهم كلامه ويرهم ربهم ما أرادوا من الآيات فأخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم قالوا من القول في ذلك مثل الذي قالت اليهود وسمعت على ربهم مثل أمانيها وإن قولهم الذي قالوه من ذلك أنما يشابه قول اليهود من أجل تشابه قلوبهم في الضلالة والكفر بالله فهم وإن اختلفت مذاهبهم في كذبهم على الله واقتراهم عليه فقلوبهم متشابهة في الكفر بربهم والفريية عليه وتحكمهم على أنبياء الله ورسله عليهم السلام ونحو ما قلنا في ذلك قال مجاهد **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تشابهت قلوبهم قلوب النصارى واليهود وقال غيرهم معنى ذلك تشابهت قلوب كفار العرب واليهود والنصارى وغيرهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تشابهت قلوبهم يعني العرب واليهود والنصارى وغيرهم **حدثني** المثني ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع تشابهت قلوبهم يعني العرب واليهود والنصارى وغيرهم وغير جائز في قوله تشابهت الثقيل لأن التاء التي في أولها زائدة أدخلت في قوله فتفاعل وإن نقلت صارت تاءين ولا يجوز إدخال تاءين زائدتين علامة لمعنى واحد وإنما يجوز ذلك في الاستقبال لاختلاف معنى دخولهما لأن أحدهما يدخل علما للاستقبال والآخرى منهما التي في تفاعل ثم ندغم أحدهما في الأخرى فتشقل فيقال تشابه بعد اليوم قلوبنا فغني الآية وقالت النصارى الجهال بالله وبعظمته هلايكلمنا الله ربنا كما كلم أنبياءه ورسله أو تحيئنا علامة من الله نعرف بها صدق ما نحن عليه على ما نسأل ونريد قال الله جل ثناؤه فكما قال هؤلاء الجهال من النصارى وتغوا على ربهم قال من قبلهم من اليهود فسألوا ربهم أن يرهم الله نفسه جهرة يؤتهم آية واحتكموا عليه وعلى رسله وتموا إلا ما في فاشتبهت قلوب اليهود والنصارى في عردهم على الله وقلة معرفتهم بعظمته وجرأتهم على أنبيائه ورسله كما اشتبهت أقوالهم التي قالوها **القول** في تأويل قوله تعالى (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) يعني جل ثناؤه بقوله قد بينا الآيات لقوم يوقنون قد بينا العلامات التي من أجلها غضب الله على اليهود وجعل منهم القردة والخنازير وأعد لهم العذاب المهين في معادهم والتي من أجلها أخرى الله النصارى في الدنيا وأعد لهم الآخرة والعذاب الآليم في الآخرة والتي من أجلها جعل سكان الجنان الذين أسلموا وأجوههم لله وهم يحسنون في هذه السورة وغيرها فاعلموا الأسباب التي من أجلها استحق كل فريق منهم من الله ما فعل به من ذلك وخص الله بذلك القوم الذين يوقنون لأنهم أهل الثبوت في الأمور والطالبون لمعرفة حقائق الأشياء على يقين وصحة فأخبر الله جل ثناؤه أنه بين لمن كانت هذه الصفة صفته ما بين من ذلك ليزول شكه ويعلم حقيقة الأمر إذا كان ذلك خيرا من الله جل ثناؤه وخبر الله الخبر الذي لا يعذر سامعه بالشك فيه وقد يحتمل غيره من الأخبار ما يحتمل من الأسباب العارضة فيه من السهو والغلط والكذب وذلك مني عن خبر الله

مقتضاها الثابتة ورفع الأساس البناء عليها لأنها إذا بنى عليها نقلت من هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع ويجوز أن يكون المراد بها سافات البناء لأن كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه ويوضع فوقه فيرتفع كل منها بسبب وضع الآخر عليه ورفع القواعد صريح فيما ذهب إليه الأكثر من أن القواعد كانت موجودة وإن إبراهيم عمرها ورفعها كما مر في الأحاديث وإنما يقل قواعدها لكون الكلام مبني على تبين بعداهم ففهمه تفخيم لشأن المبين ثم إن الله تعالى حكى عنهما ثلاثة أنواع من الدعاء في تلك الحالة الأول قولهما تقبل منا قبول الله عز العبد عبارة عن كون العمل بحيث يرشاه الله تعالى أو يثيب عليه والاول الذ عند العارفين من الشافي شبه الفعل من العبد بالهدية وإثابة الله تعالى عليه ورشاهه بالقبول وقيل إن بين القبول والتقبل فرقا فالتقبل عبارة عن تكلف القبول وذلك حيث يكون العمل ناقصا لا يستحق أن يقبل فاختر تقبل هضماتوا ضاعوا استفصارا وقد يستدل به هذا على أن الفعل المقرون بالاخلاص لا يجب ترتيب الثواب عليه والالم يكن في طلبه فائدة ويحتمل أن يقال الطلب متوجه إلى جعله من جملة الأفعال المقرنة بالاخلاص فكيفني بطاب القبول عن ذلك ويؤكد قولهم ما أنك أنت السميع يعني سماع إجابة العالمين بياتنا التسوع الثاني ربنا

عز وجل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا) ومعنى قوله جل ثناؤه انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا انا أرسلناك يا محمد بالاسلام الذي لا أقبل من أحد غيره من الاديان وهو الحق مبشرا من اتبعك فطاعك وقبل منك مادعوته اليه من الحق بالنصر في الدنيا والظفر بالشواب في الآخرة والنعيم المقيم فيها ومنذرا من عصاك فخالفك ورد عليك مادعوته اليه من الحق بالخزي في الدنيا والذل فيها والعذاب المهين في الآخرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولأنتسئل عن أصحاب الجحيم) قال أبو جعفر قرأت عامة القراء ولا تسئل عن أصحاب الجحيم بضم التاء من تسئل ورفع اللام منها على الخبر بمعنى يا محمد انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا فبلغت ما أرسلت به وانما عليك البلاغ والانذار ولست مسؤولا عن كفر عا أتيت به من الحق وكان من أهل الجحيم وقرأ ذلك بعض أهل المدينة ولا تسأل جرماعى النهي مفتوح التاء من تسأل وجرم اللام منها ومعنى ذلك على قراءة هؤلاء انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا التبليغ ما أرسلت به لا لتسأل عن أصحاب الجحيم فلا تسأل عن حالهم وتاويل الذين قرأوا هذه القوافي ما حدثنا أبو نزيب قال ثنا وكيع عن موسى بن عبدة عن محمد بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليت شعري ما فعل أبواي فنزلت ولا تسأل عن أصحاب الجحيم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن موسى بن عبدة عن محمد بن كعب القرظي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليت شعري ما فعل أبواي ليت شعري ما فعل أبواي فلا تنزلت انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن أصحاب الجحيم فاذا كره ما حتى توفاه الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني داود عن أبي عاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم ليت شعري أين أبواي فنزلت انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن أصحاب الجحيم والصواب عندى من القراءة في ذلك قراءة من قرأ بالرفع على الخبر لان الله جل ثناؤه قص قصص أقوام من اليهود والنصارى وذكريضلائهم وكفرهم بالله وجرأتهم على أنبيائه ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم انا أرسلناك يا محمد بشيرا من آمن بك واتبعك ممن قصصت عليك أنباءهم ومن لم أقصص عليك أنباءهم ونذير من كفر بك وحالفك فبلغ رسالتى فليس عليك من أعمال من كفر بك بعدا بلا غلأيا رسالتى تبعة ولا أنت مسؤول عما فعل بعد ذلك ولم يجرب لسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه عن أصحاب الجحيم ذكر فيكون لقوله ولا تسأل عن أصحاب الجحيم وجه بوجه اليه وانما الكلام موجه معناه الى ما دل عليه ظاهره المفهوم حتى تاتي دلالة بينة تقوم بها الحجة على ان المراد به غير ما دل عليه ظاهره فيكون حينئذ مسلما للحجة الثابتة بذلك ولا خبر تقوم به الحجة على أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أن يسأل في هذه الآية عن أصحاب الجحيم ولا دلالة تدل على أن ذلك كذلك في ظاهر التنزيل والواجب أن يكون تأويل ذلك الخبر على ما مضى ذكره قبل هذه الآية وعن ذكر بعدهما من اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر دون النهي عن المسئلة عنهم فان ظن طائفة ان الخبر الذي روى عن محمد بن كعب صحيح فان في استحالة الشك من الرسول عليه السلام في أن أهل الشرك من أهل الجحيم وأن أبويه كانا منهم ما يدفع صحة ما قلناه محمد بن كعب ان كان الخبر عنه صحيحا مع أن في ابتداء الخبر بعد قوله انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا بالواو (١) يقول فلا تسئل عن أصحاب الجحيم وتركه وصل ذلك بأوله بالفاء وان يكون انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن أصحاب الجحيم أوضح الدلائل على أن الخبر بقوله ولا تسئل أولى من النهي والرفع به أولى من (١) قوله يقول فلا تسئل الخ لعل في العبارة تحريفا من الناصح والاصل يقول ولا تسئل وقوله بعد ولا تسئل لعل صوابه فلا تسأل فتأمل كتبه محمده

واجعلنا مسلمين لك فان أريد بالاسلام الدين والاعتقاد توجه الطلب الى الثبات والدوام أى تثبتنا على ذلك والا كان تحصيله للعامل بالنسبة اليهما وقتئذ وان أريد الاستسلام والخضوع والاذعان الكلى والرضا بكل ما قدر وأمر فتوجه الطلب الى هذه الامور أنفسها غير مفيد لانها أمور خارجة عن الضبط لا تتيسر الا بمجرد تيسر الله وتوفيقه بخلاف أصل الاسلام الذى وقع به التكليف فله مضبوط وقد يظن أن العبد اختار افييه وان كان اختياره على تقدير ثبوته ينتهى الى مسبب الاسباب وقوله واجعلنا إما معطوف على تقبل وقوله انك أنت السميع العليم ربنا اعتراض للتأكيدها امام معطوف على محذوف أى ربنا فاعل هذا واجعلنا ومن ذريتنا من التبعض كفى وقوله ومن ذريتى والامة الجماعة من الناس وقيل أراد أمة محمد صلى الله عليه وسلم (مسئلة) يحتمل ههنا أصل الاسلام والزيادة عليه أيضا وقيل أسلم مطلقا يفيد الايمان والاعتقاد ومعنى باللام معناه الاستسلام والانقياد الكلى طلب الاسلام لهم بعد ما طلب لهم الامامة اظهار الشفقة والشفيق بسوء الظن مولع ويحتمل أن يكون هذا الدعاء بيان لما أجمل هناك فيكونان واحدا وتخصيص الذرية بالدعاء من بين الخلائق لانهم أحق بالصحة وأقوم «فأوفوا أنفسكم وأهليكم نارا» ولانهم أئمة

بصلاحهم يصلح غيرهم وفي سدادهم يكون سداد من وراءهم ولقد استجاب الله دعاءه فلم يزل في ذريته ما من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً ولم يزل الرسل من ذرية إبراهيم وقد كان في الجاهلية زيد بن عمرو ابن نفيل وقس بن ساعدة ويقال عبد المطلب بن هاشم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم على دين الحق قائلين بالابتداء والاعادة والثواب والعقاب يوحدون الله ولا ياكلون الميتة ولا يعبدون الاوثان (وأرنا) ان كان منقولاً عن رؤية العلم فعنه علمنا أن شرائع مجنا كيف هي إذ أمرت ببناء البيت لنحججه وندعو الناس الى حججه وإن كان منقولاً عن رؤية البصر وهو الاظهر ولذلك لم يتجاوز مفعولين ظاهراً فالمعنى بصراً متعبداً تثنائي الحج قال الحسن ان جبريل أرى إبراهيم المناسك كلها حتى بلغ عرفات فقال يا إبراهيم أعرفت ما أريدك من المناسك قال نعم فسميت عرفات فلما كان يوم النحر أراد أن يزور البيت عرض له إبليس فسد عليه الطريق فأمره جبريل أن يرميه بسبع حصيات ففعل فذهب الشيطان ثم عرض له في اليوم الثاني والثالث والرابع وكل ذلك يأمره جبريل برمي الحصيات وقيل المراد العلم والرؤية معالان الحج لا يتم الا بامور بعضها يعلم ولا يرى وبعضها لا يتم الغرض منه الا بالرؤية فوجب حمل اللفظ على الامر بن جمع وليس بعيداً فان اللفظ المشترك يصح اطلاقه

(١) لم تجد هذا البيت في غير هذا الموضع بعد البحث ولا تجزم بصحة جميع كلماته كتبه مصححه

الجزم وقد ذكر أنها في قراءة أبي وما تسئل وفي قراءة ابن مسعود ولن تسئل وكلتا هاتين القراءتين تشهد بالرفع والخبر فيه دون النهي وقد كان بعض نحووي البصرة يوجه قوله ولا تسئل عن أصحاب الجحيم الى الحال كانه كان يرى أن معناه انا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً غير مسؤول عن أصحاب الجحيم وذلك اذا ضم التاء وقرأه على معنى الخبر وكان يجبيز على ذلك قراءة ولا تسئل بفتح التاء وضم اللام على وجه الخبر بمعنى انا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً غير سائل عن أصحاب الجحيم وقد بينا الصواب عندنا في ذلك وهذا القولان اللذان ذكرتهما عن البصري في ذلك يرفعهما ما روى عن ابن مسعود وأبي من القراءة لان ادخالهما ما أدخلنا من ذلك من ما ولن يدل على انقطاع الكلام عن أوله وابتداء قوله ولا تسئل واذا كان ابتداء لم يكن حالاً وأما أصحاب الجحيم فالجحيم هي النار بعينها اذا شئت وقودها ومنه قول أمية بن أبي الصلت

(١) اذا شئت جهنم ثم دارت * وأعرض عن قوابسها الجحيم

القول في تاويل قوله تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هو الهدى) يعني بقوله جل ثناؤه ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم وليست اليهود يا محمد ولا النصارى راضية عنك أبداً فدفع طلب ما يرضيهم ويوافقهم وأقبل على طلب رضا الله في دعائهم الى ما بعث الله به من الحق فان الذي يدعوههم اليه من ذلك لهو السبيل الى الاجتماع فيه معك على الالفة والدين القيم ولا سبيل لك الى ارضائهم باتباع ملتهم لان اليهودية ضد النصرانية والنصرانية ضد اليهودية ولا تجتمع النصرانية واليهودية في شخص واحد في حال واحدة واليهود والنصارى لا تجتمع على الرضا بل الا أن تكون يهوداً يانصرانياً وذلك مما لا يكون منك أبداً لانك شخص واحد ولن يجتمع فيك دينان متضادان في حال واحدة واذا لم يكن الى اجتماعهما فيك في وقت واحد سبيل لم يكن لك الى ارضاء الفريقين سبيل واذا لم يكن لك الى ذلك سبيل فالزم هدى الله الذي لجمع الخلق الى الالفة عليه سبيل وأما الملة فانها الدين وجعلها الملل ثم قال جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء النصارى واليهود الذين قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى ان هدى الله هو الهدى يعني ان بيان الله هو البيان المقنع والقضاء الفاصل بيننا فلهملوا الى كتاب الله وبيانه الذي بين فيه لعباده ما اختلفوا فيه وهو التوراة التي تقررون جميعاً بانها من عند الله بتضع لكم فيها الحق منامن المطلق وأيناً أهل الجنة وأيناً أهل النار وأيناً على الصواب وأيناً على الخطأ وأنما أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعوهم الى هدى الله وبيانه لان فيه تكذيب اليهود والنصارى فيما قالوا من أن الجنة لن يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى وبيان أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأن المكذب به من أهل النار دون المصدق به القول في تاويل قوله (ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا نصير) يعني جل ثناؤه بقوله ولئن اتبعت يا محمد هوى هؤلاء اليهود والنصارى فيما يرضيهم عنك من تهود وتصرف فصرمت من ذلك الى ارضائهم ووافقت فيه محبتهم من بعد الذي جاءك من العلم بفضائلهم وكفرهم برهم ومن بعد الذي اقتضت عليك من نهيهم في هذه السورة مالك من الله من ولى يعني بذلك ليس لك يا محمد من ولى يلى أمرك وقيم يقوم به ولا نصير ينصر لك من الله في دفع عنك ما ينزل بك من عقوبته ويمنعك من ذلك ان أحل بك ذلك ربك وقد بينا معنى الولى والنصير فيما مضى قبل وقد قيل ان الله تعالى ذكره أنزل هذه الآية على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لان اليهود والنصارى دعتهم الى أديانها وقال كل حزب منهم ان الهدى هو ما نحن عليه دون ما عليه غيرنا من سائر الملل فوعظه الله أن يفعل ذلك وعله الجنة الفاصلة بينهم فيما ادعى كل فريق منهم القول

في تأويل قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) اختلف أهل التأويل في الذين عناهم الله جل ثناؤه بقوله الذين آتيناهم الكتاب فقال بعضهم هم المؤمنون برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من أحكامه ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر بن معاذ** قال ثنا **يزيد بن زريع** عن **سعيد بن قتادة** قوله الذين آتيناهم الكتاب هؤلاء أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم آمنوا بكتاب الله وصدقوا به وقال آخرون بل عنى الله بذلك علماء بني إسرائيل الذين آمنوا بالله وصدقوا برسله فأقرزوا بحكم التوراة فعملوا بما أمر الله فيها من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والإيمان به والتصديق بما جاء به من عند الله ذكر من قال ذلك **حدثني يونس** قال أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زبير** في قوله الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون قال من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم من هم وذو أولئك هم الخاسرون وهذا القول أولى بالصواب من القول الذي قاله قتادة لأن الآيات قبلها مضت بإخبار أهل الكتابين وتبديل من بدل منهم كتاب الله وتأويلهم إياه على غير تأويله وأدعائهم على الله الأباطيل ولم يجز لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الآية التي قبلها ذكر فيكون قوله الذين آتيناهم الكتاب موجه إلى الخبر عنهم ولا لهم بعد هذا ذكر في الآية التي تنوفا فيكون موجه إلى أنه خبر مبتدأ أعني قصص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء قصص غيرهم ولجاء بان ذلك خبر عنهم أثر يجب التسليم له فإذا كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بمعنى الآية أن يكون موجه إلى أنه خبر عن قص الله جل ثناؤه في الآية قبلها والآية بعدهما وهم أهل الكتابين التوراة والإنجيل وإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية الذين آتيناهم الكتاب الذي قد عرفته يا محمد وهو التوراة فقرؤه واتبعوا ما فيه فصدقوا وآمنوا بك وبما جئت به من عندي أولئك يتلونه حق تلاوته وإنما أدخلت الألف واللام في الكتاب لأنه معرفة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عرفوا أي الكتب عنى به القول في تأويل قوله تعالى (يتلونه حق تلاوته) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله عز وجل يتلونه حق تلاوته فقال بعضهم معنى ذلك يتبعونه حق اتباعه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن المنثري** قال **حدثني ابن أبي عدي** و**عبد الأعلى** و**حدثنا عمرو بن علي** قال **ثنا ابن أبي عدي** جميعا عن **داود بن عكرمة** عن **ابن عباس** يتلونه حق تلاوته يتبعونه حق اتباعه **حدثني** **المنثري** قال **ثنا عبد الوهاب** قال **ثنا داود بن عكرمة** بمثله و**حدثنا عمرو بن علي** قال **ثنا يزيد بن زريع** قال **ثنا داود بن أبي هند** عن **عكرمة** بمثله **حدثني الحسن بن عمرو** و**العقبري** قال **حدثني أبي** عن **أسباط** عن **السدي** عن **أبي مالك** عن **ابن عباس** في قول الله عز وجل يتلونه حق تلاوته قال يحلون حلاله ويحرمون حرامه ولا يحرفونه **حدثني موسى** قال **ثنا عمرو** قال **ثنا أسباط** عن **السدي** قال قال **أبو مالك** أن **ابن عباس** قال في يتلونه حق تلاوته فذكر مثله إلا أنه قال ولا يحرفونه عن مواضعه **حدثنا عمرو بن علي** قال **ثنا المؤمل** قال **ثنا سفيان** قال **ثنا يزيد بن مرة** عن **عبد الله** في قول الله عز وجل يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه **حدثنا** عن **عمار** قال **ثنا ابن أبي جعفر** عن **أبيه** عن **الربيع** عن **أبي العالبة** قال قال **عبد الله** **ابن مسعود** والذي نفسي بيده أن حق تلاوته أن يحل حلاله ويحرم حرامه ويقرأه كما أنزله الله ولا يحرف الكلام عن مواضعه ولا يتأول منه شيئا على غير تأويله **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **معمر بن قتيادة** و**منصور بن المعتمر** عن **ابن مسعود** في قوله يتلونه حق تلاوته أن يحل حلاله ويحرم حرامه ولا يحرفه عن مواضعه **حدثنا أحمد بن اسحق** قال **ثنا الزبير** قال **ثنا عباد بن العوام** عن ذكره عن **عكرمة** عن **ابن عباس** يتلونه حق تلاوته يتبعونه حق اتباعه **حدثنا**

على معنييه معا وكذلك مدلولها الحقيقة والمجاز يصح إرادتهما معا من لفظ واحد كالعقد والوطء من النكاح غاية ما في الباب أن يكون هذا الإطلاق مجازا ومن الناس من يحمل المناسك على المذابح فقد يسمى الذبح للتقرب نسكا والذبيحة نسكة وليس لهذا التخصص وجه فان الذبح انما يسمى نسكا لدخوله تحت أصل معنى النسك وهو التبعده حمل المناسك على جميع أعمال الحج أولى قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم اعلموا لألقاكم بعد عاى هذا بل لا يبعد أن يحمل على جميع ما شرعه الله لأبراهيم أى علمنا كيف نعبدك ومتى وأين نعبدك وبما ذانتقرب إليك حتى نخضع لك بذلك خدمة العبد لولاه (وتب علينا) التوبة منهما محمولة على ما عسى أن يكون فرط منهما من الصغار عند من يحوزها على الانبياء وعلى ترك الأولى ونحو ذلك عند غيرهم ويمكن أن تكون التوبة منهما ما تصورنا لانفسهما بصورة النادم العازم على التحرز تشددا في الانصراف عما لا يليق بهما قال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله فإنى أتوب في اليوم مائة مرة وأيضالعلمهما استنباطا لذكرتهما العلمهما بان فيهم ظالمين لقوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين وذلك لغاية شدة ما عليهما وباقى مباحث التسوية قد مر في قصة آدم فليتذكر النوع الثالث ربنا وابعث فيهم رسولا منهم وفيه أمران الاول أن يبعث في تلك

الامة رسولاً ليس لهم الشرع القويم
 وينهج الصراط المستقيم والثاني
 أن يكون ذلك الرسول منهم لامن
 غيرهم لان الرسول والمرسل اليهم
 اذا كانوا جميعاً من ذريته كان رتبته
 أجبل ولاته اذا كان منهم عرفوا
 مولده ومنشأه فيقرب الامر عليهم
 في معرفة صدقه وأمانته ولانه اذا
 كان منهم كان أحرص عليهم وأشفق
 من أجنبي لو أرسل اليهم وأما الرسول
 فهو محمد صلى الله عليه وسلم باجماع
 المفسرين وهو حجة وقوله تعالى
 في موضع آخر لقد من الله على
 المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً من
 أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم
 ويعلمهم الكتاب والحكمة وأن
 كانوا من قبل لفي ضلال مبين وقوله
 صلى الله عليه وسلم انادعوا ابراهيم
 وبشرى عيسى وروى يا أيها المدعوة
 فهذه وأما البشارة فقوله تعالى في
 سورة الصف ومبشراً برسول يأتي
 من بعدى اسمه أحمد وأما الرؤيا فافا
 رأت أمينة وهي حامل أنه خرج منها
 نور أضاء ما بين الخافقين وههنا نكتة
 وهي أن الخليل لما دعا الحبيب بقوله
 ربنا وابعث فيهم رسولاً فلا جرم
 قضى الله تعالى حق الحبيب للخليل
 بأن أجرى ذكره على ألسنة أمة
 الى يوم القيامة يقولون في صلاتهم
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم
 ولهذا الذكر مناسبات أخر منها أن
 الخليل دعا لنفسه بقوله واجعل لي
 لسان صدوق في الآخرين أي أبق
 لي ثناء حسناً في أمة محمد صلى الله

أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد بن العوام عن الجراح عن عطاء بن رباح عن محمد بن اسحق بن عمار
 بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي رزين في قوله يتلونه حق تلاوته قال
 يتبعونه حق اتباعه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان وحدثني
 أبو نعيم قال ثنا سفيان وحدثني نصر بن عبد الرحمن الأزدي قال ثنا يحيى بن ابراهيم عن سفيان
 قالوا جميعاً عن منصور عن أبي رزين مثله حدثنا أبو حمزة قال ثنا جرير عن مغيرة عن مجاهد يتلونه
 حق تلاوته قال عماله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن قيس بن سعد يتلونه
 حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه ألم ترى قوله والقمر اذا تلاها يعني الشمس اذا تبعها القمر
 حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء
 وقيس بن سعد عن مجاهد في قوله يتلونه حق تلاوته قال يعملون به حق عمله حدثني المثنى قال ثنا
 عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس بن سعد عن مجاهد قال يتبعونه حق اتباعه
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني
 المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يتلونه حق تلاوته يعملون به
 حق عمله حدثنا عمرو بن علي قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب
 عن مجاهد في قوله يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه حدثني عمرو قال ثنا أبو قتيبة
 قال ثنا الحسن بن أبي جعفر عن أيوب عن أبي الخليل عن مجاهد يتلونه حق تلاوته قال
 يتبعونه حق اتباعه حدثنا عمرو قال ثنا يحيى القطان عن عبد الملك عن عطاء قوله يتلونه حق
 تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه يعملون به حق عمله حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثني أي عن
 المبارك عن الحسن بن علي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان بن وكيع قال حدثني أي عن
 عليهم الى عالمه حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة يتلونه حق
 تلاوته قال أحلوا حلاله وحرموا حرامه وعملوا عافيه ذكر لنا أن ابن مسعود كان يقول ان حق
 تلاوته أن يحل حلاله ويحرم حرامه وأن يقرأ كما أنزله الله عز وجل ولا يحرفه عن مواضعه حدثنا
 عمرو قال ثنا أبو داود قال ثنا الحكم بن عطية سمعت قتادة يقول يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه
 حق اتباعه قال اتباعه يحلون حلاله ويحرمون حرامه ويقرؤنه كما أنزل حدثنا المثنى قال ثنا
 عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن داود عن عكرمة في قوله يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق
 اتباعه أما سمعت قول الله عز وجل والقمر اذا تلاها قال اذا تبعها وقال آخرون يتلونه حق تلاوته
 يقرؤنه حق قراءته والصواب من القول في تأويل ذلك أنه بمعنى يتبعونه حق اتباعه من قول القائل
 ما زلت أتلاؤا اذا اتبع أثره لاجماع الحجة من أهل التأويل على أن ذلك تأويله واذا كان ذلك
 تأويله فعني الكلام الذين أتيناهم الكتاب يا محمد من أهل التوراة الذين آمنوا بك وبما حجتهم به من
 الحق من عندي يتبعون كذا الذي أنزلته على رسولي موسى صلوات الله عليه فيؤمنون به ويقرؤن
 بما فيه من نعتك وصفتك وأنت رسولي فرض عليهم طاعتي في الايمان بك والتصديق بما حجتهم به
 من عندي ويعملون بما أحلت لهم ويحتمنون ما حرم عليهم فيه ولا يحرفونه عن مواضعه ولا
 يبدلونه ولا يعبرونه كما أنزلته عليهم بتأويل ولا غيره أما قوله حق تلاوته فيالغته في صفة اتباعهم
 الكتاب ولزومهم العمل به كما يقال ان فلان العالم حق عالم وكما يقال ان فلان الفاضل كل فاضل وقد
 اختلف أهل العربية في اضافة حق الى المعرفة فقال بعض نحوي الكوفة غير جائز اضافته الى
 معرفة لانه بمعنى أي وبمعنى قولك أفضل رجل فلان وأفضل لا يضاف الى واحد معرفة لانه بمعنى

ولا يكون الواحد البعض معرفة فأحالوا أن يقال مررت بالرجل حق الرجل ومررت بالرجل جذا
الرجل كما أحالوا مررت بالرجل أي الرجل وأجازوا ذلك في كل الرجل وغير الرجل ونفس الرجل
وقالوا إنما أجزنا ذلك لأن هذه الحروف كانت في الاصل تؤكد الفلما صرن مدوحا تركن مدوحا على
أصولهن في المعرفة وزعموا أن قوله يتلونه حق تلاوته إنما جازت اضافته الى التلاوة وهي مضافة الى
معرفة لان العرب تعتد بالهاء اذا عادت الى نكرة بالنكرة فيقولون مررت برجل واحد أمه ونسيج
وحده وسيد قومهم قالوا فكذلك قوله حق تلاوته إنما جازت اضافة حق الى التلاوة وهي مضافة الى
الهاء لا عتداد العرب بالهاء التي في نظائرها في عداد النكرات قالوا ولو كان ذلك حق التلاوة لوجب
أن يكون جائزا مررت بالرجل حق الرجل فعلى هذا القول تأويل الكلام الذين آتيناهم الكتاب
يتلونه حق تلاوة وقال بعض نحوي البصرة جائزة اضافة حق الى النكرات مع النكرات ومع
المعارف الى المعارف وإنما ذلك نظير قول القائل مررت بالرجل غلام الرجل وبرجل غلام رجل
(١) فتأويل الآية على قول هؤلاء الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته وأولى ذلك بالصواب عندنا
القول الاول لان معنى قوله حق تلاوته أي تلاوة بمعنى مدح التلاوة التي تلاوها وتفضلها وأي غير
جائزة اضافتها الى واحد معرفة عند جميعهم وكذلك حق غير جائزة اضافتها الى واحد معرفة وإنما
أضيف في حق تلاوته الى ما فيه الهاء لما وصفت من العلة التي تقدم بياتها في القول في تأويل قوله
تعالى (أولئك يؤمنون به) قال أبو جعفر يعني جل ثناؤه بقوله أولئك هؤلاء الذين أخبر عنهم أنهم
يتلون ما آتاهم من الكتاب حق تلاوته وأما قوله يؤمنون به فإنه يعني يصدقون به والهاء التي في
قوله به عائدة على الهاء التي في تلاوته وهم جميعا من ذكر الكتاب الذي قال الله الذين آتيناهم
الكتاب فأخبر الله جل ثناؤه أن المؤمنين بالتوراة هو المتبع ما فهم من حلالها وحرامها والعمل
بما فهم من فرائض الله التي فرضها فيها على أهلها وإن أهلها الذين هم أهلها من كان ذلك صفته
دون من كان محر فالها مبدلا تأويلها ما غير أسننها تار كما فرض الله فيها عليه وإنما وصف جل
ثناؤه من وصف بما وصف به من متبعي التوراة وأثنى عليهم بما أثنى به عليهم لان في اتباعها اتباع
محمد بنى الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه لان التوراة تأمر أهلها بذلك وتجبرهم عن الله تعالى
ذكره بنبوته وفرض طاعته على جميع خلق الله من بنى آدم وإن في التكذيب بحمد التكذيب
لها فإخبر جل ثناؤه أن متبعي التوراة هم المؤمنون بحمد صلى الله عليه وسلم وهم العاملون بما فيها
كما حدثنني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك يؤمنون به قال من آمن
برسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى اسرائيل والتوراة وإن الكافر بحمد صلى الله عليه وسلم
هو الكافر بها الخاسر كما قال جل ثناؤه ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون في القول في تأويل قوله
تعالى (ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون) يعني جل ثناؤه بقوله ومن يكفر به ومن يكفر
بالكتاب الذي أخبر أنه يتلوه من آتاه من المؤمنين حق تلاوته ويعني بقوله جل ثناؤه يكفر بحمد
ما فيه من فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه ويبدله فيعرف تأويله أولئك هم الذين
خسروا عملهم وعلمهم فخصوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله واستبدلوا بها خط الله وغضبه وقال
ابن زيد في قوله بما حدثنني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد ومن يكفر به فاولئك هم
الخاسرون قال من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم من يهود فاولئك هم الخاسرون في القول في تأويل
قوله تعالى (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وإني فضلتكم على العالمين) وهذه الآية

(١) قوله فتأويل الآية الخ هكذا في الاصل وفي العبارة ما يحتاج الى تأمل كتبه مصححه

عظمة من الله تعالى ذكره لليهود الذين كانوا بين ظهري مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحزب كبير
 منهم لهم ما سلف من أيا ديه اليهم في صنعه باواثلهم استعطا فامنه لهم على دينه وتصديق رسوله محمد
 صلى الله عليه وسلم فقال يابني اسرائيل اذكروا اياي لديكم وصنائعي عندكم واستنقاذي اياكم من
 أيدي عدوكم فرعون وقومه وانزالي عليكم المن والسوى في تيهكم وتمكني لكم في البلاد بعد أن كنتم
 مذللين مقهورين واختصاصي الرسل منكم وتفضيلي اياكم على عالم من كنتم بين ظهرائه أيام أنتم في
 طاعتي باتباع رسولي اليكم ونصديقه وتصديق ما جاءكم به من عندي ودعوا التماذي في الضلال والغى
 وقد ذكرنا فيما مضى النعم التي أنعم الله بها على بني اسرائيل والمعاني التي ذكرهم جل ثناؤه من آلائه
 عندهم والعالم الذي فضلا عليه فيما مضى قبل بالروايات والشواهد فذكرها هنا تطويل الكتاب
 باعادته اذ كان المعنى في ذلك في هذا الموضع وهنالك واحدا ﴿﴾ القول في تأويل قوله (واتقوا
 يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) وهذه الآية
 ترهب من الله جل ثناؤه للذين سلفت عظمتهم اياهم بما وعظهم به في الآيات قبلها يقول الله لهم واتقوا
 يا معشر بني اسرائيل المبدلين كذبي وتنزيلي المحرفين تأويله عن وجهه المكذبين برسولي محمد صلى الله
 عليه وسلم عذاب يوم لا تقضى فيه نفس عن نفس شيئا ولا تنفعي عنها غناء أن تهلكوا على ما أنتم عليه
 من كفركم بي وتبكد يبيكم رسولي فتموتوا عليه فانه يوم لا يقبل من نفس فيالزها فدية ولا يشفع فيما
 وجب عليها من حق لها شافع ولا هم ينصرون ناصر من الله اذا انتقم منها بعضيتها اياه وقد مضى
 البيان عن كل معاني هذه الآية في نظيرتها قبل فاعني ذلك عن اعادته في هذا الموضع ﴿﴾ القول في
 تأويل قوله تعالى (واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) يعني جل ثناؤه بقوله واذا ابتلى واذا اختبر يقال
 منه ابتليت فلانا ابتليته ابتلاء ومنه قول الله عز وجل وابتلوا الساعى يعني به اختبارهم وكان اختبار
 الله تعالى ذكره ابراهيم اختبارا بفرأض فرضها عليه وأمر أمره به وذلك هو الكلمات التي
 أوحاهن اليه وكافه العمل بهن امتحانا منه واختبارا ثم اختلف أهل التأويل في صفة الكلمات
 التي ابتلى الله بها ابراهيم نبيه وخليفه صلوات الله عليه فقال بعضهم هي شرائع الاسلام وهي
 ثلاثون سهما ذكر من قال ذلك ﴿﴾ حديث محمد بن المشني قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عكرمة
 عن ابن عباس في قوله واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات قال قال ابن عباس لم يبتل أحد بهذا الدين
 فأقامه الا ابراهيم ابتلاء الله بكلمات فاتمهن قال فكتب الله له البراءة فقال وابراهيم الذي وفي قال
 عشر منها في الاحزاب وعشر منها في براءة وعشر منها في المؤمنين وسأل سائل وقال ان هذا الاسلام
 ثلاثون سهما ﴿﴾ حديث الحسن بن شاهين قال ثنا خالد الطعان عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال
 ما ابتلى أحد بهذا الدين فقام به كذا غير ابراهيم ابتلى بالاسلام فاتمه فكتب الله له البراءة فقال وابراهيم
 الذي وفي فذكر عشر في براءة فقال التائبون العابدون الحامدون الى آخر الآيات وعشر في
 الاحزاب ان المسلمين والمسلمات وعشر في سورة المؤمنين الى قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون
 وعشر في سأل سائل والذين هم على صلواتهم يحافظون ﴿﴾ حديث عبيد الله بن أحمد بن شيبومة
 قال ثنا علي بن الحسن قال ثنا خارجة بن مصعب عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس
 قال الاسلام ثلاثون سهما وما ابتلى بهذا الدين أحد فقامه الا ابراهيم قال الله وابراهيم الذي
 وفي فكتب الله له براءة من النار وقال اخرون هي خصال عشر من سنن الاسلام ذكر من قال ذلك
﴿﴾ حديث الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن
 عباس واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات قال ابتلاء الله بالطهارة نجس في الرأس ونجس في الجسد في

ولهذا عبر عنها بعض الحكماء بأنها
 التشبه بالاله بقدر الطاقة البشرية
 ويناسبه قوله صلى الله عليه وسلم
 تخلقوا باخلاق الله وعن ابن وهب
 قلت لما قال ما الحكمة قال معرفة
 الدين والفقه فيه والاتباع له وعن
 قتادة واليه ذهب الشافعي هي
 سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لانه ذكر تلاوة الكتاب ثم تعليمه
 ثم عطف عليه الحكمة فيكون شيئا
 خارجا عنهما وليس ذلك الاسنة
 الرسول فان الدلائل العقلية الدالة
 على التوحيد والنسبة وما يتلوهما
 مستقلة بالفهم فحمل اللفظ على
 ما لا يستفاد الا من الشرع أولى
 وقيل هي الفصل بين الحق والباطل
 من الحكم وقيل المراد بالكتاب الآيات
 المحكمات وبالحكمة المتشابهات
 وقيل هي ما في أحكام الكتاب من
 الحكم والمصالح ورابعها ويركبهم
 لان الارشاد يستمر بأمرين التخلية
 والتخليصة فكما يجب على المعلم
 التنبيه على نغوت الكمال ليحظى
 المتعلم بها يجب عليه التحذير عن
 النقصان ليتعزز عنها وذلك بنحو
 ما يفعله النبي صلى الله عليه وسلم
 سوى التلاوة وتعليم الكتاب
 والحكمة من الوعد والابعاد والوعظ
 والتذكير والتشبيث بأمر الدين
 لتتقوى بهادوا عيهم الى الايمان
 والعمل الصالح ولذلك مدح بأنه
 على خلق عظيم وانه أوفى مكارم
 الاخلاق وقيل يركبهم يظهرهم
 عن الشر كسائر الارجاس كقوله
 ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم

الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسؤال وفرق الرأس وفي الجسد تقليم الاظفار وحلق العانة والختان ونتف الابط وغسل أثر الغائط والبول بالماء **حدثني** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الحكم بن أبان عن القاسم بن أبي بزة عن ابن عباس عثله ولم يذكر أثر البول **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة في قوله وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات قال ابتلاه بالختان وحلق العانة وغسل القبل والدبر والسؤال وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط قال أبو هلال ونسيت خصلة **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن مطر عن أبي الخلد قال ابتلى إبراهيم بعشرة أشياءهن في الانسان سنة الاستنشاق وقص الشارب والسؤال ونتف الابط وقلم الاظفار وغسل البراجم والختان وحلق العانة وغسل الدبر والفرج وقال بعضهم بل الكلمات التي ابتلى بهن عشر خلال بعضهم في تطهير الجسد وبعضهن في مناسك الحج ذكر من قال ذلك **حدثني** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن الهيثم عن ابن هبيرة عن حنن عن ابن عباس في قوله وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات فاتمهن قال سمة في الانسان وأربعة في المشاعر فالتى في الانسان حلق العانة والختان ونتف الابط وتقليم الاظفار وقص الشارب والغسل يوم الجمعة وأربعة في المشاعر الطواف والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار والافاضة وقال آخرون بل ذلك اني جاعلك للناس اماما في مناسك الحج ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات فاتمهن فتمن اني جاعلك للناس اماما وآيات النسك **حدثنا** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح مولى أم هانئ في قوله وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات قال منهن اني جاعلك للناس اماما ومنهن آيات النسك وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو أويصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات فاتمهن قال الله لا إبراهيم اني مبتليك بأمر فاهو قال تجعلني للناس اماما قال نعم قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين قال تجعل البيت مثابة للناس قال نعم وأما قال نعم وتجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك قال نعم وترينا نماسكنا وتوب علينا قال نعم قال وتجعل هذا البلد آمنا قال نعم قال وترزق أهلهم من الثمرات من آمن منهم قال نعم **حدثني** المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح أخبره عن عكرمة فعرضته على مجاهد فلم ينكره **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن جهم قال ابن جريج فاجتمع على هذا القول مجاهد وعكرمة جميعا **حدثنا** سفيان قال حدثني أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات فاتمهن قال ابتلى بالآيات التي بعدها اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وإذا بتلى إبراهيم به بكلمات فاتمهن فالكلمات اني جاعلك للناس اماما وقوله وإذا جعلنا البيت مثابة للناس وقوله واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقوله وعهدنا الى إبراهيم واسماعيل الآية وقوله وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت الآية قال فذلك كلمة من الكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم **حدثني** محمد بن سعيد قال حدثني أبي قال حدثني عبي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا بتلى

الخبائث وقيل يشهد لهم بأنهم عدول يوم القيامة ويكون الرسول عليكم شهيدا وعن ابن عباس التزكية هي الطاعة لله والاخلاص (انك أنت العزيز) القادر الذي لا يغلب (الحكيم) العالم الذي لا يفعل الاعلى وفق المصالح وإذا كان كذلك صح منه اجابة الدعاء وبعدة الرسل وانزال الكتب (ومن يرغب) الاستفهام فيه لتقرير النفي أى لا يرغب أحد يقال يرغب عن الامر اذا كرهه ورغب فيه اذا أراده ومحل من سفه الرفع على البدل من الضمير في يرغب وذلك أنه غير موجب مثل هل جاءك أحد الا زيد وسفه امامة تعد ومعنى سفه نفسه امتنها واستخفها فاصل السفه الخفة وفي الحديث الكبر أن تسفه الحق وتغص الناس لانه اذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ في اذالة نفسه وتعبيرها حيث خالف بها كل نفس عاقلة وعن الحسن الامن جهل نفسه فلم يفكر فيها فيستدل بما يحده فيها من آثار الصنع على وحدانية الله تعالى وحكمته ويرتقى الى صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعن أبي عبيدة أهلك نفسه وأوبقها وقيل أضل نفسه وامالازم فغناه سفه في نفسه خذف الجار نحو زيد ظني مقيم أى في ظني وقيل نصب على التمييز نحو غن رأيه وألم رأسه وهذا عند الكوفيين فان التمييز عندهم يجوز أن يكون معرفة وفيه توبيخ لليهود والنصارى ومشركى العرب وتجب من حالهم وأن

ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن فنهن اني جاعلك للناس اماما ومنهن واذا رفع ابراهيم القوا اعدمن
 من البيت ومنهن الآيات في شأن النسك والمقام الذي جعل لابراهيم والرزق الذي رزق ساكنو
 البيت ومحمد صلى الله عليه وسلم في ذريتهما عليهما السلام وقال آخرون بل ذلك مناسك الحج خاصة
 ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا سلم بن قتيبة قال ثنا عمرو بن بهان عن قتادة عن ابن
 عباس في قوله واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات قال مناسك الحج **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن
 زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان ابن عباس يقول في قوله واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات قال
 المناسك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال ابن
 عباس ابتلاه بالمناسك **حدثنا** عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قال بلغنا عن
 ابن عباس أنه قال ان الكلمات التي ابتلى بها ابراهيم المناسك **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو
 أحمد الزبير قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس قوله واذا بتلى ابراهيم ربه
 بكلمات قال مناسك الحج **حدثني** المثني قال ثنا الحناني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن
 التميمي عن ابن عباس في قوله واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات قال منهن مناسك الحج وقال آخرون هي
 أمور منهن الختان ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا سلم بن قتيبة عن يونس
 ابن أبي اسحق عن الشعبي واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات قال منهن الختان **حدثنا** ابن حميد قال ثنا
 يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن أبي اسحق قال سمعت الشعبي يقول فذكر مثله **حدثنا** أحمد بن
 اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا يونس بن أبي اسحق قال سمعت الشعبي وسأله أبو اسحق عن قول الله
 واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات قال منهن الختان يا أبا اسحق وقال آخرون بل ذلك الخلال الست
 الكوكب والقمر والشمس والنار والهجرة والختان التي ابتلى بهن فصبر عليهن ذكر من قال ذلك
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رعاء قال قلت للحسن واذا بتلى ابراهيم ربه
 بكلمات فاتمهن قال ابتلاه بالكوكب فرضي عنه وابتلاه بالقمر فرضي عنه وابتلاه بالشمس فرضي
 عنه وابتلاه بالنار فرضي عنه وابتلاه بالهجرة وابتلاه بالختان **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا
 يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول اى والله ابتلاه بأمر فصبر عليه ابتلاه
 بالكوكب والشمس والقمر فأحسن في ذلك وعرف أن به دائماً لا يزول فوجه وجهه للذى
 فطر السموات والارض حنيفا وما كان من المشركين ثم ابتلاه بالهجرة فخرج من بلاده وقومه
 حتى لحق بالشام مهاجرا الى الله ثم ابتلاه بالنار قبل الهجرة فصبر على ذلك فابتلاه الله بذبح ابنه
 وبالختان فصبر على ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
 سمع الحسن يقول في قوله واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات قال ابتلاه الله بذبح ولده وبالنار والكوكب
 والشمس والقمر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا سلم بن قتيبة قال ثنا أبو هلال عن الحسن واذا
 ابتلى ابراهيم ربه بكلمات قال ابتلاه بالكوكب والشمس والقمر فوجده صابرا وقال آخرون
 بما **حدثنا** به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي الكلمات
 التي ابتلى بها ابراهيم ربه برئنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن
 ذرئتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا
 منهم * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله عز وجل أخبر عباده أنه اختبر ابراهيم
 خليله بكلمات أو حاهن اليه وأمره أن يعمل بهن وأنهم كما أخبر الله جل ثناؤه عنه أنه فعل
 وجائز أن تكون تلك الكلمات جميع ما ذكره من ذكرنا قوله في تأويل الكلمات وجائز أن تكون

أعظم مغاخرهم وفضائلهم الانتباه
 الى ابراهيم ثم انهم لا يؤمنون
 بالرسول الذى هو دعوته ومطلوبه
 بالتضرع والاخلاص فان قيل
 ملة ابراهيم عين ملة محمد في الاصول
 والفروع أو هما متحدتان في الاصول
 كالتوحيد والنبوة وأصول
 مكارم الاخلاق ولكنهما مختلفتان
 في فروع الاعمال ولا سبيل الى الاول
 والالم يكن شرع محمد صلى الله عليه
 وسلم ناسخا لشرائع والى
 الثانى لانه يلزم أن يكون محمد أيضا
 راغباً عن ملة ابراهيم ولأن
 الاعتراف بالاصول لا يقتضى
 الاعتراف بنبوة محمد صلى الله عليه
 وسلم قلنا المختار اتحاد المتين في
 الاصول فقط لكن نبوة محمد صلى
 الله عليه وسلم من جملة الاصول التي
 مهدها ابراهيم عليه السلام والمراد
 ملة ابراهيم في الآيات أصولها التي
 لا تختلف بمر الاعصار وكر الدهور
 فلا يلزم أن يكون محمد صلى الله
 عليه وسلم راغباً عنها لانه أمر باتباعها
 ثم أوضحنا السبل أن اتبع ملة
 ابراهيم حنيفاً روى أن عبد الله
 ابن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجرا
 الى الاسلام فقال لهما قد علمنا
 أن الله قال في التوراة انى باعث
 من ولد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فن
 آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم
 يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وأبي
 مهاجر أن يسلم فترلت ثم انه تعالى
 لمساخه من يرغب عن ملة ابراهيم بين
 السبب في ذلك فقال ولقد اصطفينا
 في الدنيا أى اخترناه للرسالة من

بعضه **لا** إبراهيم صلوات الله عليه قد كان امتحن فيما بلغنا بكل ذلك فعمل به وقام فيه بطاعة الله وأمره الواجب عليه فيه وإذ كان ذلك كذلك فغير جائز لاحد أن يقول عن الله بالكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم شيئا من ذلك بعينه دون شيء ولا عنى به كل ذلك إلا بجهة يجب التسليم لها من خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو إجماع من الجمة ولم يصح في شيء من ذلك خبر عن الرسول بنقل الواحد ولا بنقل الجماعة التي يجب التسليم لما نقلته غير أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في نظير معنى ذلك خبران لوليتا أو أحدهما كان القول به في تأويل ذلك هو الصواب أحدهما ما **حدثنا** به أبو كريب قال ثنا راشد بن سعد قال حدثني ريان بن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم لم سمي الله إبراهيم خليله الذي وفي لأنه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون حتى يفتح الآيات والآخرة ما **حدثنا** به أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال ثنا إسرائيل عن جعفر ابن الزبير عن القاسم عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإبراهيم الذي وفي قال أتدرون ما وفي قالوا الله ورسوله أعلم قال وفي عمل يومه أربع ركعات في النهار فلو كان خبر سهل ابن معاذ عن أبيه صحيحا سنداه كان بينا أن الكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم فقام بهن هو قوله كلما أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون أو كان خبر أبي امامة عدولا لا نقلته كان معلوما أن الكلمات التي أوحى إلى إبراهيم فابتلى بالعمل بهن أن يصلي كل يوم أربع ركعات غير أنهم ما خبرنا في أساسيندهما نظروا بالصواب من القول في معنى الكلمات التي أخبر الله أنه ابتلى بهن إبراهيم ما بيننا آتفا ولو قال قائل في ذلك أن الذي قاله مجاهد وأبو صالح والربيع بن أنس أولى بالصواب من القول الذي قاله غيرهم كان مذهبا لأن قوله أني جاعل للناس إماما وقوله فهدنا إلى إبراهيم واسمه عجل أن طهرا بيتي للطائفين وسائر الآيات التي هي نظير ذلك كالبیان عن الكلمات التي ذكر الله أنه ابتلى بهن إبراهيم القول في تأويل قوله تعالى (فأتهمهن) يعني جل ثناؤه بقوله فاتهمهن فاتهم إبراهيم وإسماعيله الذي وفي جماعته بالكلية فامر به من فرائضه ومحسنه فيها كما **حدثني** محمد بن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس فاتهمهن أي فآذاهن **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة فاتهمهن أي عمل بهن فاتهمهن **حدثنا** عن عمار قال حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فاتهمهن أي عمل بهن فاتهمهن القول في تأويل قوله تعالى (قال أني جاعل للناس إماما) يعني جل ثناؤه بقوله أني جاعل للناس إماما فقال الله يا إبراهيم اني مصيرك للناس إماما يؤتم به ويقتهدي به كما **حدثنا** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع أني جاعل للناس إماما يؤتم به ويقتهدي به ويقتهدي به يقال منه أجمت القوم فأنا أوهمهم أما وإمامة إذا كنت إمامهم وإنما أراد جل ثناؤه بقوله لإبراهيم أني جاعل للناس إماما أني مصيرك تؤم من بعدهم من أهل الإيمان بي وبرسلي فتقدمهم أنت ويتبعون هديك ويستنون بسنتك التي تعمل بها امرى إياك ووحى إليك القول في تأويل قوله تعالى (قال ومن ذريتي) يعني جل ثناؤه بذلك قال إبراهيم لما رفع الله منزلته وكرمه فاعله ما هو صانع به من تصديره إماما في الخيرات لمن في عصره ولن جاء بعده من ذريته وسائر الناس غيرهم يهتدى بهديه ويقتهدي بأفعاله وأخلاقه يارب ومن ذريتي فاجعل أئمة يقتدى بهم كالذي

دون الخليفة وعرفناه الملة الجامعة للتوحيد والعدل والإمامة الباقية إلى قيام الساعة حتى نال منزلة الخليفة وأنه في الآخرة من الصالحين فيلزمه ما يلزمهم من الكرامة وحسن الثواب فليتحقق كل ذي لب أن الرأغب عن سيرة من هو فائز بسعادة الدارين لا رأى له والله الموفق ثم بين سبب الاصطفاء فاعمل اصطفتنا في أذقال أي اخترناه في ذلك الوقت ويجوز أن ينتصب بأضمار إذ كراستك شهادا على ما ذكره من حاله كأنه قيل له اذكر الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله وأذقال له ربه من باب الالتفات ولولا ذلك لكان حقه أن يقال أذقلناه والاكترون على أنه تعالى قال له ذلك قبل النبوة وقبل البلوغ وذلك عند استلامه بالكوكب والقمر والشمس وأطلعه على أمارة الحدوث فيها فلما عرف ربه قال له أسلم فإنه لا يجوز أن يقول له قبل أن عرف ربه ويحتمل أن يكون ذلك قبل الاستدلال ولا يكون المراد منه نفس القول بل دلالة الدليل عليه كقولهم نطق الحال قال تعالى أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون فجعل دلالة البرهان كلاما ويحتمل أن يكون هذا بعد النبوة والمراد استقامته على الإسلام وثباته عليه كقوله فاستقم كما أمرت أو المقصود الانقياد لأوامر الله تعالى والمساعدة إلى تلقيه بالقبول وترك الاعتراض بالقلب واللسان وقبل

الايان صفة القلب والاسلام
صفة الجوارح وان ابراهيم عليه
السلام كان عارفا بالله تعالى بقلبه
فكافه الله تعالى بعد ذلك بعمل
الجوارح وفي تخصيص لفظ الرب
بهذا الموضع بل بكثر قصص ابراهيم
اشارة الى أن طريق عرفانه النظر في
المربوبات فلا جرم وصل الى الرب
وطريق عرفانه محمد صلى الله عليه
وسلم عكس ذلك الترتيب فلا جرم
بدأ من الله فاعلم أنه لا اله الا الله
والاول طريق حسن سريهم آياتنا
في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين
لهم أنه الحق لكن الطريق الثاني
أحسن أولم يكف بربك أنه على
كل شيء شهيد ومن هنا يعرف أكملية
محمد صلى الله عليه وسلم
وإني وإن كنت الأخير زمانه

لأتبعه عالم يستطعه الاوائل
فالف ابراهيم دلالة على استقامة
سيرته وميم محمد دليل على أنه مكمل
الأوضاع وبه ابتداء الأمر من حيث
انتهى فتمت دائرة النبوة وحصلت
الخاتمة وكما أن ألف ابراهيم دليل على
وجود الاستقامة أن الذين قالوا ربنا
الله ثم استقاموا فالألف ابلدس دليل
عدم الاستقامة الا ابلدس أبي
واستكبر والوجود خير والعدم شر
فحصل من خاء الخير مع لام الابتلاء
واذا بتلى ابراهيم ربه تركب الخلة
واخذ الله ابراهيم خليلًا ومن شين
الشر مع دال الدوام على الكفر
وكان من الكافرين اسم الشدة
والكافرين عذاب شديد ثم ان الخلة
ماخوذة من التخليل بين الشينين

جعلتني اماما يؤتمني و يقتدي بي مسئله من ابراهيم ربه سأله اياها كما
ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال ابراهيم ومن ذريتي يقول فاجعل من ذريتي من يؤتم به
ويقتدي به وقد زعم بعض الناس أن قول ابراهيم ومن ذريتي مسئله منه ربه لعقبه ان يكونوا
على عهده ودينه كما قال واجنبي وبنى أن تعبد الا صنم فاخبر الله جل ثناؤه أن في عقبه الظالم
المخالف له في دينه بقوله لا ينال عهدي الظالمين والظاهر من التنزيل يدل على غير الذي قاله صاحب
هذه المقالة لان قول ابراهيم صلوات الله عليه ومن ذريتي في أثر قول الله جل ثناؤه أني جاعلك
لناس إماما فعلوم أن الذي سأله ابراهيم لذريره لو كان غير الذي أخبر ربه أنه أعطاه إياه لكان
مبينًا ولكن المسئلة لما كانت مما جرى ذكرها كتنفي بالذكر الذي قدمضى من تكريه واعادته
فقال ومن ذريتي بمعنى ومن ذريتي فاجعل مثل الذي جعلتني به من الامامة للناس ﷺ القول
في تأويل قوله تعالى (قال لا ينال عهدي الظالمين) هذا خبر من الله جل ثناؤه عن أن الظالم لا يكون
امامًا يقتدي به أهل الخير وهو من الله جل ثناؤه جواب لما توهم في مسئلته إياه أن يجعل من
ذريره أئمة مثله فاخبر أنه فاعل ذلك لا ابن كان من أهل الظلم منهم فإنه غير مصير كذلك ولا جاعله
في محل أوليائه عنده بالكرامة بالامامة لان الامامة انما هي لأوليائه وأهل طاعته دون أعدائه
والكافرين به واختلف أهل التأويل في العهد الذي حرم الله جل ثناؤه الظالمين أن ينالوه فقال
بعضهم ذلك العهد هو النبوة ذكر من قال ذلك حديثي موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي قال لا ينال عهدي الظالمين يقول عهدي بنو في فغنى قائل هذا القول في تأويل
آية لا ينال النبوة أهل الظلم والشرك وقال آخرون معنى العهد عهد الامامة فتأويل الآية على
قولهم لا أجعل من كان من ذريته بأسرهم ظالمًا امامًا لعبادي يقتدي به ذكر من قال ذلك
حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال لا ينال
عهدي الظالمين قال لا يكون امام ظالمًا حديثي المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الله لا ينال عهدي الظالمين قال لا يكون امام ظالمًا حديثي المنثي قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن عكرمة مثله حديثي ابن بشار قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله لا ينال عهدي الظالمين قال لا يكون امام ظالم
يقتدي به حديثي أحمد بن اسحق الا هو ازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن
منصور عن مجاهد مثله حديثي مسروق بن أبان الخطاب قال ثنا وكيع عن سفيان عن خصيف
عن مجاهد في قوله لا ينال عهدي الظالمين قال لا أجعل امامًا ظالمًا يقتدي به حديثي محمد بن عبيد
المحارب قال ثنا مسلم بن خالد الزنجي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا ينال عهدي الظالمين قال
لا أجعل امامًا ظالمًا يقتدي به حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد لا ينال عهدي الظالمين قال لا يكون امامًا ظالمًا قال ابن جريج وأما عطاء فانه قال اني
جاعلك للناس امامًا قال ومن ذريتي فأبي أن يجعل من ذريته ظالمًا امامًا قلت لعطاء ما عهدته قال
أمره وقال آخرون معنى ذلك انه لا عهد عليك لظالم أن تطيعه في ظلمه ذكر من قال ذلك حديثي
محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا ينال
عهدي الظالمين يعني لا عهد لظالم عليك في ظلمه أن تطيعه فيه حديثي المنثي قال ثنا اسحق
قال ثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن اسرايل عن مسلم الا عور عن مجاهد عن ابن عباس قال لا ينال
عهدي الظالمين قال ليس للظالمين عهد وان عاهدته فانقضه حديثي القاسم قال ثنا الحسين

قال محمد بن يحيى حجاج عن سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس قال ليس لظالم عهد وقال آخرون معنى العهد في هذا الموضع الأمان فتأويل الكلام على معنى قولهم قال الله لا ينال أمانى أعدائى وأهل الظلم لعبادى أى لا يؤمنهم من عذابى فى الآخرة كرم بن قال ذلك حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قال لا ينال عهدى الظالمين ذلكم عند الله يوم القيامة لا ينال عهدهم ظالم فاما فى الدنيا فقد نالوا عهد الله فوارثوا به المسلمين وعادوهم وناكحوهم به فلما كان يوم القيامة قصر الله عهده وكرامته على أوليائه حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال أخبرنا معمر بن قتادة فى قوله لا ينال عهدى الظالمين قال لا ينال عهد الله فى الآخرة الظالمون فاما فى الدنيا فقد ناله الظالم وأكل به وعاش حديثنا الحسن بن يحيى قال سمعنا قال ثنا عبد الرحمن عن اسراييل عن منصور عن ابراهيم قال لا ينال عهدى الظالمين قال لا ينال عهد الله فى الآخرة الظالمون فاما فى الدنيا فقد ناله الظالم فامم به وأكل وأبصر وعاش وقال آخرون بل العهد الذى ذكره الله فى هذا الموضع دين الله ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال الله لا يبراهيم لا ينال عهدى الظالمين فقال فعهد الله الذى عهد الى عباده دينه يقول لا ينال دينه الظالمين ألا ترى انه قال وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهم ما يحسن وظالم لنفسه مبين يقول ليس كل ذريت لا يبراهيم على الحق حديثنا يحيى بن جعفر قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك فى قوله لا ينال عهدى الظالمين قال لا ينال عهدى عدوى يعصنى ولا أنحلها الا ولىالى طيعنى وهذا الكلام وان كان ظاهره ظاهر خبر عن أنه لا ينال من ولد ابراهيم صلوات الله عليه عهد الله الذى هو النبوة والامامة لاهل الخير يعنى الاقتداء به فى الدنيا والعهد الذى بالوفاء به يتجوز فى الآخرة من وفى لله به فى الدنيا من كان منهم ظالما متعديا جائرا عن قصد سبيل الحق فهو اعلام من الله تعالى ذكره لا يبراهيم ان من ولده من يشركه ويجور عن قصد السبيل ويظلم نفسه وعباده كالذى حديثنا اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن مجاهد فى قوله لا ينال عهدى الظالمين قال انه سيكون فى ذريتكم ظالمون وأما نصب الظالمين فلا أن العهد هو الذى لا ينال الظالمين وذكر أنه فى قراءة ابن مسعود لا ينال عهدى الظالمون يعنى ان الظالمين هم الذين لا ينالون عهد الله وانما جازا رفع فى الظالمين والنصب وكذلك فى العهد لان كل ما نال المرء فقد ناله المرء كما يقال نالنى خير فلان ونلت خيره فيه وجه الفعل مرة الى الخير ومرة الى نفسه وقد بينا معنى الظالم فيما مضى فذكرهنا اعادته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (واجعلنا البيت مثابة للناس) أما قوله واجعلنا البيت مثابة فانه عطف باذ على قوله واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات وقوله واذا بتلى ابراهيم معطوف على قوله يا بنى اسراييل اذكر وانعمتى واذا كروا واذا بتلى ابراهيم ربه واجعلنا البيت مثابة والبيت الذى جعله الله مثابة للناس هو البيت الحرام وأما المثابة فان أهل العربية يختلفون فى معناها والسبب الذى من أجله أنثت فقال بعض نحوي البصرة ألحقت الهاء فى المثابة لما كثر من ثوب اليه كما يقال سيار قلن يكثر ذلك ونسابة وقال بعض نحوي الكوفة بل المثاب والمثابة بمعنى واحد نظيره المقام والمقامة والمقام ذكر على قوله لانه يريد به الموضع الذى يقام فيه وأنثت المقامة لانه لا يريد به البقعة وأنكره هؤلاء أن تكون المثابة كالسيارة والنسابة وقالوا انما أدخلت الهاء فى السيارة والنسابة تشبيها بالهيا بالاعية والمثابة مفعلة من تاب القوم الى الموضع اذ ارجعوا اليه فهم يشربون اليه مثابا ومثابة ونوبا فعنى قوله واذا جعلنا البيت مثابة للناس واذا جعلنا البيت مرجعا للناس ومعاديا بتونه كل عام ويرجعون اليه فلا

ومنه الخلال فلا جرم كان ابراهيم عليه السلام واسطة فى الطريقة «أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا» والمحبة ماخوذة من المحبة وهو خالص كل شئ ودخله ومنه حبة القلب فلا جرم كان محمد صلى الله عليه وسلم حاتم النبئين وحبيب رب العالمين وزبدة الكائنات وغاية الحركات لولالما خلقت الافلاك أول الفكر آخر العمل أول ما خلق الله تعالى نوري أنا أول من ينشق عنه قبر آدم ومن دونه تحت لوائى أنا سيد المرسلين ولا فخر محمد صلى الله عليه وسلم أبو الحقيقة وان كان ابراهيم عليه السلام أبا الطريقة والحقيقة لكونها مقصودة بالذات أقوى من الطريقة لاجرم وقع الصلاة على ابراهيم فى الصلاة تبعا للصلاة على محمد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وان الصلاة لا تصح بدون الصلاة على محمد بخلاف الصلاة على غيره ولتعد الى ما كنا فيه ووصى التوصية من جملة الامور المستحسنة التى حكاها الله تعالى عن ابراهيم أوصيته بكذا ووصيته بمعنى وأصله من وصيت الشئ بكذا بالتخفيف اذا وصلته اليه وأرض واصبة متصلة النبات فالمرضى يصل القربة الحاصلة له بعد الموت الى القربات الحاصلة له فى الحياة ويحمد المرضى على هذا الوصل بسبب الوصية والضمير فى بها قيل يعود الى الكلمة أو الجملة وهى أسلت لرب العالمين ونحوه رجوع الضمير فى قوله وجعلها كلمة ناقصة الى قوله انى

براهما تعبدون الا الذي فطرني
وقيل الاولى أن يرجع الى الملة لانها
مذكورة صريحا في قوله ومن يرغب
عن ملة ابراهيم ولان الوصية بالملة
جامعة لجميع اسباب الفلاح بخلاف
الوصية بالشهادة وحدها اللهم الا أن
يحمل الاسلام على الانقياد الكلي
وفي الآية دقائق مرعية في قبول
الدين منها أنه لم يقل وأمر بها لان
الوصية عند أمارات الموت وعند ذلك
يكون الاهتمام بالامور أشد ومنها
أنه خص نبيه بذلك في آخر عمره مع
أنه كان يدعو كل الناس الى الدين
فدل على أنه لاشئ عنده أهم من
ذلك ومنها التعميم لجميع الانشاء
وانه لم يقيده الوصية بزمان أو مكان
ولم يخلطها بشئ آخر ثم نهاهم أن
يعوتوا غير مسلمين وكل هذه دلائل
شدة الاهتمام بالامور وهو المشهود
له بالفضل وحسن السيرة فيجب
قبول قوله لكل عاقل وكذلك وصي
بها يعقوب بنيه وقرئ يعقوب
بالنصب فمعناه وصي بها ابراهيم
بنيه ونافلته يعقوب قائل لا اكل منها
يا بني اصله يابنون فأضيف الى باء
المشكلم فسقط النون وصار
الواو باء لاجل نصب فأدغم الباء
في الباء ان الله اصطفى لكم الدين
استخلصه واختاره لكم بأن أقام عليه
الدلائل الواضحة ودعاكم اليه
ومنكم من غيره ووفقكم للاخذه
فلا تموتن فلا يكن موتكم الا على
حال كونكم ثابتين على الاسلام
نحو لا تصل الا و أنت خاشع لا ينهه
عن نفس الصلاة ولكن عن تركه

يقضون منه وطرا ومن المثاب قول ورقة بن نوفل في صفة الحرم
مثاب لافناء القبائل كلها * تحب اليه اليعملات الصلائح (١)
ومنه قيل ثاب اليه عقله اذ ارجع اليه بعد عزوبه عنه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
واذ جعلنا البيت مثابة للناس قال لا يقضون منه وطرا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واذا جعلنا البيت مثابة للناس قال يشوبون اليه لا يقضون منه
وطرا **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي واذا جعلنا البيت مثابة للناس قال
أما المثابة فهو الذي يشوبون اليه كل سنة لا يدعه الانسان اذا أتاه مرة أن يعود اليه **حدثني** محمد
ابن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا جعلنا
البيت مثابة للناس قال لا يقضون منه وطرا يأثونه ثم يرجعون الى أهليهم ثم يعودون اليه **حدثني**
عبد الكريم بن أبي عمير قال حدثني الوليد بن مسلم قال قال أبو عمرو وحديثي عدة بن أبي لبابة في قوله
واذا جعلنا البيت مثابة للناس قال لا ينصرف عنه منصرف وهو يرى أنه قد قضى منه وطرا **حدثني**
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء في قوله واذا جعلنا البيت مثابة
لنناس قال يشوبون اليه من كل مكان ولا يقضون منه وطرا **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جريح بن عبد
الملك عن عطاء مثله **حدثني** محمد بن عمار الاسدي قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك بن مغول
عن عطية في قوله واذا جعلنا البيت مثابة للناس قال لا يقضون منه وطرا **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي الهذيل قال سمعت سعيد بن جبير يقول واذا جعلنا البيت مثابة
لنناس قال يحجون ويشوبون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري
عن أبي الهذيل عن سعيد بن جبير في قوله مثابة للناس قال يحجون ثم يحجون ولا يقضون منه
وطرا **حدثني** المثنى قال ثنا ابن بكير قال ثنا مسعر عن غالب عن سعيد بن جبير مثابة للناس قال
يشوبون اليه **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا جعلنا
البيت مثابة للناس وأما قال مجمعا **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثابة للناس قال يشوبون اليه **حدثني** عن عمار
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثابة للناس قال يشوبون اليه **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا جعلنا البيت مثابة للناس قال يشوبون اليه من
البلدان كلها وأثونه **القول** في تأويل قوله تعالى (وأما) والأمن مصدر من قول القائل
أمن بأمن أو ما أو ما اسماء الله أمنا لأنه كان في الجاهلية معاذ المن استعاذ به وكان الرجل منهم يلقى
به قاتل أبيه أو أخيه لم يهجمه ولم يعرض له حتى يخرج منه وكان كما قال الله جل ثناؤه وألم يروا
أننا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم **حدثني** يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله وأما قال من أم اليه فهو آمن كان الرجل يلقى قاتل أبيه أو أخيه
(١) قوله الصلائح هكذا في الاصل بالصاد ولا معنى له ولعله محرف عن الطلائع بالطاء أى المهازيل
والذي في اللسان في مادة ثوب وذمل تحب اليه اليعملات الذوامل كتبه مصححه

الخشوع في صلاته والنكته فيه

اطهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها
كلا صلاة ومثله قوله صلى الله عليه
وسلم لا صلاة لحار المسجد الا في
المسجد فانه في قوة قوله لحار المسجد
لا تصل الا في المسجد فكان موتهم
لا على حال الاسلام موتا لا خيره فيه
لانه ليس بموت السعداء ومن حق
هذا الموت أن لا يحل فيهم (أم كنتم
شهداء) يحتمل أن تكون أم منقطعة
ومعنى الهمزة فيها الانكار لمجرد
الحضور عند وفاته والخطاب للمؤمنين
أى ما كنتم حاضرين حين احتضر
يعقوب وانما حصل لكم العلم به
من طريق الوحي أو لأهل الكتاب
المعاصرين كأنه قيل لهم كيف
ترعون أن ما أنتم عليه دين الرسل
ولم تشهدوا وصايا الانبياء ولو شهدتم
ذلك وسمعت قولهم لنبهم لظهر
لكم حرصهم على ملة الاسلام والدين
الحنيفي فرغبت في دين محمد صلى الله
عليه وسلم ويحتمل كون أم متصلة
على أن يقدر قبلها محذوف معناها
أندعون على الانبياء اليهودية أم
كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
فيل أي ان أو ألكم من بني اسرائيل
كانوا مشاهدين له اذ اراد بنبيه على
التوحيد ودين الاسلام فالكلم
تدعون على الانبياء ما هم منه برآء
وفيه نظر لان أم المعادلة أحد الامرين
كأن فيها فقط فان كان الحضور
نابتا لم تكن الدعوى نابتة لكن نابتة
ولهذا توجه الانكار عليها فالوجه
أن يقال المراد أن الحضور غير نابت
لتطاول الزمان فاذن دعواهم يهودية
(١) قوله واذ جعلنا الى آخر العبارة
هكذا هي في الاصل ولعل فيها تحريفا
ونقصا فخر ركنه صحيحه

فلا يعرفه **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أما أنا فمن دخله كان أمنا
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
وأما قال تحريه لا يخاف فيه من دخله **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع قوله وأما يقول أمنا من العدو وأن يحمل فيه السلاح وقد كان في الجاهلية يتخطف الناس
من حولهم وهم آمنون لا يسيرون **حدثني** عن المنجاب قال أخبرنا بشر عن أبي روق عن الضحاک
عن ابن عباس في قوله وأما قال أمنا للناس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج
عن ابن جريج عن مجاهد في قوله وأما قال تحريه لا يخاف فيه من دخله **حدثني** في تأويل قوله
تعالى (واخذوا من مقام إبراهيم مصلی) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأه بعضهم واتخذوا من
مقام إبراهيم مصلی بكسر الخاء على وجه الامر باتخاذهم مصلی وهي قراءة عامة المصريين الكوفة
والبصرة وقراءة قراء أهل مكة وبعض قراء أهل المدينة وذهب اليه الذين قرؤوه كذلك من
الخبر الذي **حدثنا** أبو كريب ويعقوب بن إبراهيم قال أخبرنا حميد عن أنس
ابن مالك قال قال عمر بن الخطاب قلت يا رسول الله لو اتخذت المقام مصلی فأرسل الله واتخذوا من
مقام إبراهيم مصلی **حدثنا** محمد بن بشر قال ثنا ابن أبي عدي وحديث يعقوب قال ثنا ابن
عليه جميعا عن حميد عن أنس عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **حدثنا** عمرو بن علي قال
ثنا يزيد بن زريع قال ثنا حميد عن أنس قال قال عمر بن الخطاب قلت يا رسول الله فذ كرمته
قالوا فاعلم أنزل الله تعالى ذكره هذه الآية أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم باتخاذ مقام إبراهيم
مصلی فغير جائز قراءتها وهي أمر على وجه الخبر وقد زعم بعض نحوي البصرة أن قوله
واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی معطوف على قوله يا بني اسرائيل اذ كروا نعتي واتخذوا من
مقام إبراهيم مصلی فكان الامر بهذه الآية واتخاذ المصلی من مقام إبراهيم على قول هذا القائل
للهود من بني اسرائيل الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما **حدثنا** الربيع
ابن أنس عما حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قال من الكلمات التي
ابتنى بها إبراهيم قوله واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی فأمرهم أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلی
فهم يصلون خلف المقام فتأويل هذا القول واذ ابتنى إبراهيم بكلمات فاتمهن قال اني جاعلك
للناس اماما وقال اتخذوا من مقام إبراهيم مصلی والخبر الذي ذكرناه عن عمر بن الخطاب عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل يدل على خلاف الذي قاله هؤلاء انه أمر من الله تعالى ذكره بذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به وجميع الخلق المكلفين وقرأه بعض قراء أهل المدينة
والشام واتخذوا بفتح الخاء على وجه الخبر ثم اختلف في الذي عطف عليه بقوله واتخذوا اذ قرئ
كذلك على وجه الخبر فقال بعض نحوي البصرة تأويله اذ قرئ كذلك (١) واذ جعلنا البيت مثابة
للناس وأمنا واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی وقال بعض نحوي الكوفة بل ذلك معطوف على قوله
جعلنا فكان معنى الكلام على قوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس واتخذوا مصلی والصواب من
القول والقراءة في ذلك عندنا واتخذوا بكسر الخاء على تأويل الامر باتخاذ مقام إبراهيم مصلی
لخبر الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرناه آنفا وعن عمرو بن علي **حدثنا** قال
ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا جعفر بن محمد قال حدثني أبي عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله
واتخذوا من مقام إبراهيم مصلی وفي مقام إبراهيم فقال بعضهم مقام إبراهيم هو الحج كله ذكر

من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح عن عطاء بن
 ابن عباس في قوله مقام ابراهيم قال الجح كلفه مقام ابراهيم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
 سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال الجح كلفه حدثنا
 أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء قال الجح كلفه مقام ابراهيم وقال
 آخرون مقام ابراهيم عرفة والمزدلفة والحجاء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال
 ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن عطاء بن أبي رباح واتخذوا من مقام ابراهيم
 مصلى قال لاني قد جعلته اماما مقامه عرفة والمزدلفة والحجاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واتخذوا من مقام ابراهيم
 مصلى قال مقامه جمع وعرفة ومنى لأغله الا وقد ذكر مكة حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو
 عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن عطاء بن ابن عباس في قوله واتخذوا من مقام ابراهيم
 مصلى قال مقامه عرفة حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا داود عن الشعبي
 قال نزلت عليه وهو واقف بعرفة مقام ابراهيم اليوم أكلت لكم دينكم الآية حدثنا عمرو وقال
 ثنا بشر بن الفضل قال ثنا داود عن الشعبي مثله وقال آخرون مقام ابراهيم الحرم ذكر من
 قال ذلك حدثت عن جاد بن زيد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واتخذوا من مقام ابراهيم
 مصلى قال الحرم كلفه مقام ابراهيم وقال آخرون مقام ابراهيم الحجر الذي قام عليه ابراهيم حين
 ارتفع بناؤه وضعف عن رفع الحجارة ذكر من قال ذلك حدثنا سنان القرأز قال ثنا عبيد الله بن
 عبد المجيد الحنفي قال ثنا ابراهيم بن نافع قال سمعت كثيرين كثير يحدث عن سعيد بن جبيرة عن ابن
 عباس قال جعل ابراهيم بينه واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع
 العليم فلما ارتفع البنيان وضعف الشيخ عن رفع الحجارة قام على حجر فهو مقام ابراهيم وقال آخرون
 بل مقام ابراهيم هو مقامه الذي هو في المسجد الحرام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
 يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى انما أمر وأن يصلوا عنده
 ولم يؤمر وأسمعه ولقد تكلفت هذه الامه شيئا مما تكلفته الامم قبلها ولقد ذكر لنا بعض من رأى
 أثر عقبه وأصابه فيها فزال هذه الامه سمعونه حتى اخلوا في وانجي حدثت عن عمار قال ثنا
 ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فهم يصلون خلف المقام
 حدثني يونس قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وهو
 الصلاة عند مقامه في الحج والمقام هو الحجر الذي كانت زوجة اسمعيل وضعت تحت قدم ابراهيم حين
 غسلت رأسه فوضع ابراهيم رجله عليه وهو راكب فغسلت شقه ثم رفعت من تحته وقد غابت
 رجله في الحجر فوضع تحت الشق الآخر فغسلته فغابت رجله أيضا ففعلها الله من شعائره
 فقال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وأولى هذه الأقوال بالصواب عندنا ما قاله القائلون ان
 مقام ابراهيم هو المقام المعروف بهذا الاسم الذي هو في المسجد الحرام لما روينا أنفا عن عمر بن
 الخطاب ولما حدثنا يوسف بن سليمان قال ثنا حاتم بن اسمعيل قال ثنا جعفر بن محمد عن أبيه
 عن جابر قال استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعا ثم تقدم إلى مقام
 ابراهيم فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت فصلى ركعتين فهذان
 الخبران يثبتان ان الله تعالى ذكره انما أعني مقام ابراهيم الذي أمرنا الله بالتخاضع مصلى هو الذي وصفنا
 ولولم يكن على حصة ما اخترنا في تأويل ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكان الواجب فيه

الانبياء دعوى بلا دليل فلا تسمع منهم
 على أنه تعالى نص على بطلانها
 بقوله اذ قال لبيته الى آخره ويجه على
 هذا التقدير أن تكون أم منقطعة
 كاند استفهم أو لا على سبيل الانكار
 أي لم تدعون ثم استأنف استفهاما
 تانيا لتقرر النفي أي ما كنتم
 شهداء أو لتقرير الازبات على أن
 أوائلهم قد شهدوا فيكون مؤكدا
 لذلك الانكار (ما تعبدون) أي شئ
 تعبدون وما عام لأولى العلم وغيرهم
 ومن مختص بأولى العلم ولهذا قال
 العلماء من لما يعقل ومن خصص
 ما بغير أولى العقل قال المراد السؤال
 عن صفة المعبود كما تقول ما زيد تريد
 أفعيه أم طيب روى أن يعقوب
 عليه السلام لما دخل مصر رأى
 أهلها يعبدون الأوثان والنيران
 فخاف على بنيته بعد وفاته فقال لهم
 هذا القول يخرج بضالهم على التمسك
 بعبادة الله لا أنهم كانوا يعبدون غير
 الله لأن مبادرتهم الى الاعتراف
 بالتوحيد تنافي ذلك ولان المشهور
 من أمر الاسباط أنهم كانوا اقوما
 صالحين وابراهيم واسماعيل واسحق
 عطف بيان لأبائك وقدم اسمعيل
 لانه أسن وجعل اسمعيل وهو عمه
 من جلة آبائه لان العلم أب والخاله
 أم لا يخراطهما في سلك واحد هو
 الاخوة قال صلى الله عليه وسلم عم
 الرجل صنو أبيه أي لا تفاوت بينهما
 كما لا تفاوت بين صنوي الخلة وأيضا
 أطلق اسم الأب على ابراهيم وهو جده
 فعن الشافعي أنه مجاز ولهذا قال
 الاخوة والاخوات للاب والام

من القول ما قلناه ذلك أن الكلام محمول معناه على ظاهره المعروف دون باطنه المجهول حتى يأتي ما يدل على خلاف ذلك مما يجب التسليم له ولا شك أن المعروف في الناس بمقام إبراهيم هو المصلى الذي قال الله تعالى ذكره واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى فإن أهل التأويل مختلفون في معناه فقال بعضهم هو المدعى ذكر من قال ذلك حديثي المشني قال ثنا اسحق قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى قال مصلى إبراهيم مدعى وقال آخرون معنى ذلك اتخذوا مصلى تصلون عنده ذكر من قال ذلك حديثي بشير بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال أمر وأبى يصلوا عنده حديثي موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال هو الصلاة عنده فكان الذين قالوا تأويل المصلى ههنا المدعى وجهوا المصلى إلى أنه مفضل من قول القائل صليت بمعنى دغوت وقائلوه هذه المقالة هم الذين قالوا أن مقام إبراهيم هو الحج كله فكان معناه في تأويل هذه الآية واتخذوا عرفة والمزدلفة والمشعر والحج وسائر أماكن الحج التي كان إبراهيم يقوم بها مدعى تدعى عندها وتأتون بإبراهيم خليلى عليه السلام فيها فاني قد جعلته لمن بعده من أوليائي وأهل طاعتي اماما يقتدون به وبآثاره فاقتدوا به وأما تأويل القائلين القول الآخر فانه اتخذوا أيها الناس من مقام إبراهيم مصلى تصلون عنده عبادة منكم وتكرمة مني لإبراهيم وهذا القول هو أولى بالصواب لما ذكرنا من الخبر عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي) يعني تعالى ذكره بقوله وعهدنا وأمرنا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء معاهده قال أمره حديثي يونس قال أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعهدنا إلى إبراهيم قال أمرناه فعني الآية وأمرنا إبراهيم وإسماعيل بتطهير بيتي للطائفتين والتطهير الذي أمرهما الله به في البيت هو تطهيره من الأصنام وعبادة الأوثان فيه ومن الشرك بالله فان قال قائل وما معنى قوله وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفتين وهل كان أيام إبراهيم قبل بناء البيت بيت يظهر من الشرك وعبادة الأوثان في الحرم فيجوز أن يكونا أمرًا بتطهيره قيل لذلك وجهان من التأويل قد كان لكل واحد من الوجهين جماعة من أهل التأويل أحدهما أن يكون معناه وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن يبنيا بيتي مطهر من الشرك والريب كما قال تعالى ذكره أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فكذلك قوله وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي أي يبنيا بيتي على طهر من الشرك أي والريب كما حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي يقول يبنيا بيتي فهذا أحد وجهيه والوجه الآخر منهما أن يكونا أمرًا بأن يظهرهما مكان البيت قبل بنيانه والبيت بعد بنيانه مما كان أهل الشرك بالله يجعلونه فيه على عهد نوح ومن قبله من الأوثان ليكون ذلك سنة لمن بعدهما إذ كان الله تعالى ذكره قد جعل إبراهيم اماما يقتدى به من بعده كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن طهرا قال من الأصنام التي يعبدون التي كان المشركون يعظمونها حديثي أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن عبيد بن عمير أن طهرا بيتي للطائفتين قال من الأوثان والريب حديثي المشني قال ثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير مثله حديثي أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا

لا يسقطون بالجد واليه ذهب مالك وأبو يوسف ومحمد وهو قول عمرو بن عثمان وعلى وابن مسعود ويزيد بن زريع قال أبو حنيفة أنه حقيقة وانهم يسقطون بالجد وهو قول أبي بكر وابن عباس وعائشة والحسن وطاوس وعطاء ثم التعليمية قالوا لا طريق لنا إلى معرفة الله تعالى إلا بتعليم الرسول والامام لانهم لم يقولوا نعبد الإله الذي دل العقل عليه بل قالوا نعبد الإله الذي أنت تعبده وأتأولك بعدونه فدل على أن طريق المعرفة هو التعاليم وأجيب بمنع دلالة الآية على ذلك بل لعل المعرفة حصلت لهم بالاستدلال لأنهم اختصروا الكلام فتركوا شرح صفات الله وبيان ذلك وأيضا أنه أقرب إلى سكون نفس يعقوب فكانهم قالوا السنن تجري الأعلى مثل طريقتك من اليقين بالله والاخلاص له في عبادته وأيضا لعل مرادهم نعبد الإله الذي دل عليه وجودك ووجود آياتك كقوله اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم (الها واحد) بدل من اله آياتك مثل بالناصية ناصية كاذبة أو نصب على الاختصاص والمدح (ونحن له مسلمون) مدعون أو مخلصون التوحيد ومحله النصب حالا من فاعل تعبده أو من مفعوله لرجوع الضمير في اله إليه ويجوز أن يكون جملة معطوفة على نعبد أو جملة معترضة مؤكدة (تلك) إشارة إلى الأمانة المذكورة التي هي إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون خلت مضت وانقرضت والغرض أنه لم يبق منهم أثر سوى ما عملوا ولهذا

قيل لهما ما كسبت أي ثوابه يريداني
اقتصصت عليكم أخبارهم وما كانوا
عليه من الدعوة إلى الإسلام فليس
لكم نفع في سيرتهم دون أن تفعلوا
ما فعلوه فإن أنتم فعلتم ذلك فزتم كما
فازوا وإن أبيتم خسرت أنتم دونهم
ولا تفسدوا عما كانوا يعملون
لأنواخذون بسماحتهم كما لا ينفعكم
حسناتهم وفيه تكذيب لله وحدث
قالوا إنهم يعذبون أياما معدودة لكفر
آبائهم بالتحاذر الجمل وفي الآية وعيد
شديد للابناء إذا لم يعملوا بعمل
الآباء قال صلى الله عليه وسلم يا صفيّة
عمة محمد يا فاطمة بنت محمد اتقوني
يوم القيامة بأعما لكم لأنسابكم
فاني لا أغني عنكم من الله شيئا
من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه
ثم الآية تدل على أن العبد كسبا
ولكن الأئمة اختلفوا في تفسيره
فالشعري على أنه لا تأثير لقدرة العبد
في مقدور أصلا لأنه لو كان موجدا
لأفعاله لكان عالما بتفاصيل فعله
وليس كذلك ولما وقع الامارأه العبد
وليس كذلك بل المقدور والقدرة
كلاهما واقع بقدرة الله تعالى لكن
الشيء الذي حصل بخلق الله وهو
متعلق القدرة الحادثة هو الكسب
واعترض عليه بأن مقدور العبد إذا
كان واقعا بخلق الله تعالى فإذا خلقه
فيه استحالة من العبد أن لا يتصف
حينئذ به وإذا لم يخلق فيه استحالة
أن يتصف به فأى معنى لكون
العبد قادر عليه وأيضا الذي هو
مكتسب العبد ما أن يكون واقعا
بقدرة الله فلا أثر للعبد فلا يكون

سفيان عن ليث عن مجاهد قال من الشرك حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
أبو إسرائيل عن أبي حصين عن مجاهد طهراني اللطائف قال من الاوثان حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله طهراني اللطائف قال من الشرك وعبادة
الاوثان حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة عنه وزاد فيه وقول الزور
القول في تأويل قوله تعالى (اللطائف) اختلف أهل التأويل في معنى اللطائف في هذا الموضع
فقال بعضهم هم الغرباء الذين يأتون البيت الحرام من غربة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب
قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سعيد بن جبيرة في قوله اللطائف قال من آتاه
من غربة وقال آخرون بل اللطائف هم الذين يطوفون به غرباء كانوا من أهله ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن العلاء قال ثنا وكيع عن أبي بكر الهذلي عن عطاء اللطائف قال إذا كان طائفا
باليث فهو من اللطائف وأولى التأويلين الآية ما قاله عطاء لأن الطائف هو الذي يطوف بالشيء
دون غيره والطارئ من غربة لا يستحق اسم طائف بالبيت أن لم يطف به في القول في تأويل قوله
تعالى (والعاكفين) يعني تعالى ذكره بقوله والعاكفين والمقيمين به والعاكف على الشيء هو
المقيم عليه كما قال نابغة بن ذبيان

عكوفالذي أبياتهم يثمدونهم * رعى الله في تلك الأكف الكونان

وانا قيل للعكف معتكف من أجل مقامه في الموضع الذي حبس فيه نفسه الله تعالى ثم اختلف
أهل التأويل في معنى الله بقوله والعاكفين فقال بعضهم عنى به الجالس في البيت الحرام بغير
طواف ولا صلاة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي بكر الهذلي عن عطاء
قال إذا كان طائفا بالبيت فهو من اللطائف وإذا كان جالسا فهو من العاكفين وقال بعضهم
العاكفون هم المعتكفون المجاورون ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد
الزيري قال ثنا يزيد عن جابر عن مجاهد وعكرمة طهراني اللطائف والعاكفين قال المجاورون
وقال بعضهم العاكفون هم أهل البلد الحرام ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر
ابن عياش قال ثنا أبو حصين عن سعيد بن جبيرة في قوله والعاكفين قال أهل البلد حدثنا بشر
ابن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة والعاكفين قال العاكفون أهله وقال
آخرون العاكفون هم المصلون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني
مجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله طهراني اللطائف والعاكفين قال العاكفون
المصلون وأولى هذه التأويلات بالصواب ما قاله عطاء وهو أن العاكف في هذا الموضع المقيم في
البيت مجاورا فيه بغير طواف ولا صلاة لأن صفة العكوف ما وصفنا من الإقامة بالمسكن والمقيم
بالمسكن قد يكون مقيما به وهو جالس ومصل وطائف قائم وعلى غير ذلك من الأحوال فلما
كان تعالى ذكره قد بذل في قوله أن طهراني اللطائف والعاكفين والركع السجود المصلين
والطائفين علم بذلك أن الحال التي عنى الله تعالى ذكره من العاكف غير حال المصلي والطائف
وإن التي عنى من أحواله هو العكوف بالبيت على سبيل الحوار فيه وإن لم يكن مصليا فيه ولا راعيا
ولاسجدا في القول في تأويل قوله (والركع السجود) يعني تعالى ذكره بقوله والركع جماعة
القوم الراكعين فيه واحد منهم ركع وكذلك السجود هم جماعة القوم الساجدين فيه واحد منهم
ساجد كما يقال رجل قاعد ورجل قعود ورجل جالس ورجل جلوس فكذلك رجل ساجد
ورجل سجد وقيل بل عنى بالركع السجود المصلين ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال

حدثنا وكيع عن أبي بكر الهذلي عن عطاء والركع السجود قال إذا كان يصلي فهو من الركع السجود حمد شيا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والركع السجود أهل الصلاة وقد بينا فيما مضى بيان معنى الركوع والسجود فاغنى ذلك عن اعادته ههنا ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا) يعني تعالى ذكره بقوله واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا واذا كروا اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا آمنا يعني بقوله آمنا آمنا من الجبابرة وغيرهم أن يسلطوا عليه ومن عقوبة الله أن تناله كائنات سائر البلدان من خسف وان تقال وغرق وغير ذلك من سخط الله ومثلاته التي تصيب سائر البلاد غيره كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن الحرم يحمله إلى العرش وذكر لنا أن البيت هبط مع آدم حين هبط قال الله له أهبط معك بيتي يطاف حوله كما يطاف حول عرشي فطاف حوله آدم ومن كان بعينه من المؤمنين حتى إذا كان زمان الطوفان حين أغرق الله قوم نوح رفعه وطهره ولم تصبه عقوبة أهل الأرض فتبع منه ابراهيم أثرا فبناه على أساس قديم كان قبله فان قال لنا قائل أو ما كان الحرم آمنا الا بعد أن سأل ابراهيم ربه له الامان قيل له لقد اختلف في ذلك فقال بعضهم لم يزل الحرم آمنا من عقوبة الله وعقوبة جبابرة خلقه منذ خلقت السموات والأرض واعتلوا في ذلك بما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس ابن بكير عن محمد بن اسحق قال حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري قال سمعت أبا بشر يرخ الخراعي يقول لما افتتحت مكة قلت خراعة رجلا من هذيل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال يا أيها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهي حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما أو يعصدها شجرة إلا وآنها لا تحل لأحد بعدى ولم تحل لي الا هذه الساعة عصي على أهلها ألافهي قدر جعت على حالها بالامس ألا يبلغ الشاهد الغائب فن قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل بها فقولوا ان الله قد أحلها لرسوله ولم يحلها لك حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان وحدثنا ابن جند وابن وكيع قال ثنا جريج بن عمار عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة حين افتتحها هذه حرمها الله يوم خلق السموات والأرض وخلق الشمس والقمر ووضع هذين الاخشين لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدى أحلت لي ساعة من نهار قالوا فمكة منذ خلقت حرم آمن من عقوبة الله وعقوبة الجبابرة قالوا وقد أخبرت عن صحة ما قلنا من ذلك الرواية الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ذكرناها قالوا ولم يسأل ابراهيم ربه أن يؤمنه من عقوبته وعقوبة الجبابرة ولكنه سأله أن يؤمن أهله من الجذوب والقعوط وأن يرزق ساكنه من الثمرات كما أخبر به عنه أنه سأله بقوله واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قالوا وانما سأل ربه ذلك لانه أسكن فيه ذرية وهو غير ذي زرع ولا ضرع فاستعذره من أن يهلكهم بها جوعا وعطشا فسأله أن يؤمنهم مما حذر عليهم منه قالوا وكيف يجوز أن يكون ابراهيم سأل ربه تحريم الحرم وأن يؤمنه من عقوبته وعقوبة جبابرة خلقه وهو القائل حين حله ونزله بأهله وولده ربنا أني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم قالوا فلو كان ابراهيم هو الذي حرم الحرم أو سأل ربه تحريمه لما قال عند بيتك المحرم عند نزوله ولكنه حرم قبله وحرم بعده وقال آخرون كان الحرم حلالا قبل دعوة ابراهيم كسائر البلاد غيره وانما صار حراما بتحریم ابراهيم اياه كما كانت مدينته رسول الله صلى الله عليه وسلم حلالا قبل تحریم رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها قالوا والدليل على

مكتسب له وان وقع بالقدرتين معا فلا تكون قدرة الله تعالى مستقلة والمفروض بالخلاف فبقي أن يكون بقدرة العبد وعن القاضي أن ذات الفعل واقعة بقدرة الله تعالى ثم يحصل لذلك الفعل صفة طاعة أو صفة معصية فهذه الصفة تقع بقدرة العبد وضعف بان الحرم من الجالوس في الدار المغصوبة ليس الاشغل تلك الاحياز فهذا الشغل ان حصل بفعل الله تعالى فعين المنهي عنه قد خلقه الله فيه وهذا التكليف ما لا يطاق وان حصل بقدرة العبد فهو المطلوب وزعم الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني أن ذات الفعل تقع بالقدرتين وزيف بان قدرة الله مستقلة بالتأثير ومنهم من زعم أن القدرة الحادثة مع الداعي توجب الفعل فأنه تعالى هو الخالق للكل

ما قلنا من ذلك ما حدثنا به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن أبي الزبير
عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن إبراهيم حرم بيت الله وأمنه وإن
حرم المدينة ما بين لابتيها لا يصاد صيدها ولا تقطع أعضاؤها حدثنا أبو كريب وأبو السائب
قالا ثنا عبد الرحيم الرازي سمعت أشعث عن نافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن إبراهيم كان عبد الله وخليفه وإن عبد الله ورسوله وإن إبراهيم حرم مكة وإن حرم
المدينة ما بين لابتيها أعضاؤها وصيدها ولا يحمل فيها سلاح لقتال ولا يقطع منها شجر إلا لعلف بعير
حدثنا أبو كريب قال ثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا بكر بن مضمر عن ابن الهادي عن أبي بكر بن
محمد عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
إبراهيم حرم مكة وإن أحرمت المدينة ما بين لابتيها وما أشبه ذلك من الأخبار التي يطول باستيعابها
الكتاب (قالوا) وقد أخبر الله تعالى ذكره في كتابه أن إبراهيم قال رب اجعل هذا بلدا آمنا ولم يخبر عنه
أنه سأل أن يجعله آمنا من بعض الأشياء دون بعض فليس لاحد أن يدعي أن الذي سأله من ذلك
الأمان له من بعض الأشياء دون بعض إلا بحجة يحجب التسليم لها قالوا وأما خبر أبي شريح وابن
عباس فغيران لا تثبت بهما حجة لما في أسانيدهما من الأسباب التي لا يجب التسليم فيها من أجلها
والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله تعالى ذكره جعل مكة حرما حين خلقها وأنشأها كما أخبر
النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرما يوم خلق السموات والأرض بغير تحریم منه لها على لسان أحد
من أنبيائه ورسوله ولكن بمنعه من أرادها بسوء وبدفعه عنها من الآفات والعقوبات وعن ساكنيها
ما أحل بغيرها وغير ساكنيها من النعمات فلم يزل ذلك أمرها حتى بوأها الله إبراهيم خليله
وأسكن بها أهله هاجر وولده اسمعيل فسأل حينئذ إبراهيم ربه أن يجادف فرض تحریمها على عباده
على لسانه ليكون ذلك سنة لمن بعده من خلقه يستبون به فيها ذلك كرهه قد اتخذته خليلا
وأخبره أنه جاعله للناس إماما يقتدى به فاجابه ربه إلى ما سأله وألزم عباده حينئذ فرض تحریمه
على لسانه فصارت مكة بعد أن كانت ممنوعة عنع الله إياها بغير إيجاب الله فرض الامتناع منها على
عباده ومحرمه بدفع الله عنها بغير تحریم إياها على لسان أحد من رسله فرض تحریمها على خلقه
على لسان خليله إبراهيم عليه السلام وواجب على عباده الامتناع من استحلها واستحلل صيدها
وعضاها بإيجاب الامتناع من ذلك بإبلاغ إبراهيم رسالة الله إليه بذلك إليهم فلذلك أضيف تحریمها
إلى إبراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله حرم مكة لأن فرض تحریمها الذي ألزم الله عباده
على وجه العبادة به دون التحريم الذي لم يزل متعبد الهابة على وجه الكلاء والحفظ لها قبل ذلك
كان عن مسئلة إبراهيم ربه إيجاب فرض ذلك على لسانه ألزم العبادة فرضه دون غيره فقد تبين إذا عا
قلنا صحة معنى الخبرين أعني خبر أبي شريح وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله
حرم مكة يوم خلق الشمس والقمر وخبر جابر وأبي هريرة ورافع بن خديج وغيرهم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اللهم إن إبراهيم حرم مكة وأن ليس أحدهما إذا فصح معنى الآخر كما ظنه بعض
الجهال وغير جائز في أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بعضهما إذا فصح معنى الآخر كما ظنه بعض
وقد جاء الخبران اللذان رويا في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيئا طاهرا مستقيضا يقطع
عذر من بلغه وقول إبراهيم عليه السلام ربنا إنني أسكنت من ذريتني بواد غير ذي زرع عند بيتك
المحرم فانه إن يكن قال قبل إيجاب الله فرض تحریمه على لسانه على خلقه فاعلمنا عن ذلك تحریم
الله إياه الذي حرمه بجيا طته إياه وكلاهما من غير تحریم إياه على خلقه على وجه التعبد لهم بذلك
وان يكن قال ذلك بعد تحریم الله إياه على لسانه على خلقه على وجه التعبد فلا مسئلة لاحد علينا في

بمعنى أنه سبحانه هو الذي وضع
الاسباب المؤدية إلى دخول هذه
الافعال في الوجود والعبد هو
المكتسب بمعنى أن المؤثر في
وقوع فعله هو القدرة والداعية
القائمان به وإلى هذا ذهب
إمام الحرمين وهو مناسب لقول
الفلاسفة وزعم جمهور المعتزلة أن
القدرة مع الداعي لا توجب الفعل
بل العبد قادر على الفعل والترك
ممكن منهما إن شاء ففعل وإن شاء
ترك وهذا هو الفعل والكسب
فهذا تقرير المذاهب وقول الأشعرى
أقرب إلى الأدب وقول إمام الحرمين
أقرب إلى التحقيق لأن نسبة الأثر إلى
المؤثر أقرب لا تنافي كون ذلك
المؤثر منسوباً إلى أثر آخر بعيد
ثم إلى أبعد إلى أن ينتهي إلى مسبب
الاسباب وفاعل الكل ومبدأ

ذلك ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (وارزق أهلهم من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر) وهذه مسئلة من ابراهيم ربه أن يرزق مؤمنى أهل مكة من الثمرات دون كافرينهم وخص بمسئلة ذلك للمؤمنين دون الكافرين لما علمه الله عند مسئلته اياه أن يجعل من ذريته أئمة يقتدى بهم أن منهم الكافر الذي لا ينال عهده والظالم الذي لا يدرك ولايته فلما أن علم أن من ذريته الظالم والكافر خص بمسئلته ربه أن يرزق من الثمرات من سكان مكة المؤمن منهم دون الكافر وقال الله له انى قد أجبته دعاءك وسأرزق مع مؤمنى أهل هذا البلد كافرينهم فامتعه به قليلا وأما من من قوله من آمن منهم بالله واليوم الآخر فإنه نصب على الترجمة والبيان عن الأهل كما قال تعالى يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه بمعنى يستلونك عن قتال في الشهر الحرام وكما قال تعالى ذكره والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا يعنى والله حج البيت على من استطاع إليه سبيلا وانما سأل ابراهيم ربه ما سأل من ذلك لأنه حل بواذ غيرى زرع ولا ماء ولا أهل فسال أن يرزق أهلهم ثمرا وأن يجعل أئمة من الناس تهوى إليهم فقد كرأن ابراهيم لما سأل ذلك ربه نقل الله الطائف من فلسطين **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا هشام قال قرأت على محمد بن مسلم أن ابراهيم لما دعا ليعزم وارزق أهلهم من الثمرات نقل الله الطائف من فلسطين ﴿ القول في تاويل قوله تعالى (قال ومن كفر فامتعه قليلا) اختلف أهل التأويل في قائل هذا القول وفي وجه قراءته فقال بعضهم قائل هذا القول ربنا تعالى ذكره وتأويله على قولهم قال ومن كفر فامتعه قليلا يرزق من الثمرات في الدنيا الى أن ياتيه أجله وقرأ قائل هذه المقالة ذلك فامتعه قليلا بتشديد التاء ورفع العين ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال **حدثني** أبو العالية عن أبي بن كعب في قوله ومن كفر فامتعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار قال هو قول الرب تعالى ذكره **حدثني** ابن حميد قال ثنا اسحق قال قال ابن اسحق لما قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر وعدل الدعوة عن أبي الله أن يجعله الولاية انقطاعا الى الله ومحبة وفراقا لمن خالف أمره وان كانوا من ذريته حين عرف أنه كان منهم ظالم لا ينال عهده بخبره عن ذلك حين أخبره فقال الله ومن كفر فاني أرزق البر والفاجر فامتعه قليلا وقال آخرون بل قال ذلك ابراهيم خليل الرحمن على وجه المسئلة منه ربه أن يرزق الكافر ايضا من الثمرات بالبلد الحرام مثل الذي يرزقه المؤمن ويمتعه بذلك قليلا ثم اضطره الى عذاب النار بتخفيف التاء وجرم العين وفتح الراء من اضطره وفصل ثم اضطره بغير قطع ألفها على وجه الدعاء من ابراهيم ربه لهم والمسئلة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال أبو العالية كان ابن عباس يقول ذلك القول ابراهيم يسأل ربه أن من كفر فامتعه قليلا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال **حدثني** ابن أبي جعفر عن ليث عن مجاهد ومن كفر فامتعه قليلا يقول ومن كفر فارزقه أيضا ثم اضطره الى عذاب النار والصواب من القراءة في ذلك عندنا و التأويل ما قاله أبي بن كعب وقراءته للقيام بالحجة بالنقل المستفيض دراية بتصويب ذلك وشذوذ ما خالفه من القراءة وغير جائز الاعتراض عن كان جائزا عليه في نقله الخطأ والسهو على من كان ذلك غير جائز عليه في نقله واذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية قال الله يا ابراهيم قد أجبته دعوتك ورزقت مؤمنى أهل هذا البلد من الثمرات وكفارهم متاعا لهم الى بلوغ أجالهم ثم اضطر كفارهم بعد ذلك الى النار وأما قوله فامتعه قليلا يعنى فاجعل ما أرزقه من ذلك في حياته متاعا يتمتع به الى وقت مماته وانما قلنا ان

المبادئ والبيد الاختيار بعقلك دون هواله ﴿ التأويل من قوله واذا ابتلى البلاء للولاء كاللهب للذهب فأصدقهم ولأشد هم بلاء واذا ابتلى الخليل بكلماته هي أحكام النبوة الخصال العشر في جسده ولوازم الرسالة الصبر عند صدمات المكروهات وفقدان المأفوات وموجبات الخلقة التبرى عما سوى الخليل انى برهى مما تشركون وعداوة غير الخليل فانهم عدو لى الا رب العالمين ورفع الوسائط حيث قال له جبريل في الهواء هل لك من حاجة فقال أما إليك فلا والتسليم أسلمت رب العالمين والرضا بما أمر به عند ذبح الولد فلما أسلم وتله للجبين بخلاف ما قال نوح ان ابني من أهلى فلا جرم زيده في الاصطفاء وشرف بكرامة الامامة والاقتران به

ذلك كذلك لان الله تعالى ذكره انما قال ذلك لابراهيم جوا بالمسئلة ما سأل من رزقه الثمرات لو منى
 أهل مكة فكان معلوما بذلك أن الجواب انما هو فيما سأله ابراهيم لافي غيره وبالنزى قلنا في ذلك
 قال مجاهد وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه وقال بعضهم تأويله فأمتهع بالبقاء في الدنيا وقال غيره
 فأمتهع قليلا في كفره ما أقام عكة حتى أبعث محمد أصلى الله عليه وسلم فيقتله ان أقام على كفره
 أو يجلبه عنها وذلك وان كان وجهها يحتمله الكلام فان دلل ظاهرا الكلام على خلافه لما وصفنا
 القول في تأويل قوله تعالى (ثم أضطره الى عذاب النار) يعنى تعالى ذكره بقوله ثم أضطره
 الى عذاب النار ثم أدفعه الى عذاب النار وأسوقه اليها كما قال تعالى ذكره يوم يدعون الى نار جهنم
 دعا ومعنى الاضطرار الا كراه يقال اضطررت فلانا الى هذا الامر اذا أُلجئنا اليه وحلته عليه فذلك
 معنى قوله ثم أضطره الى عذاب النار أدفعه اليها وأسوقه سحبا وجرا على وجهه القول في تأويل
 قوله تعالى (وبئس المصير) قد دللنا على أن بئس أصله بئس من البؤس سكن ثانياه ونقلت حركة ثانياه
 الى أوله كما قيل للكبد كبد وما أشبه ذلك ومعنى الكلام وساء المصير عذاب النار بعد الذى كانوا فيه
 من متاع الدنيا الذى متعتهم فيها وأما المصير فانه مفعول من قول القائل صرت مصيراصا لحا وهو
 الموضع الذى يصير اليه الكافر بالله من عذاب النار في القول في تأويل قوله تعالى (واذيرفع ابراهيم
 القواعد من البيت واسمعي) يعنى تعالى ذكره بقوله واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واذكروا
 اذيرفع ابراهيم القواعد من البيت والقواعد جمع قاعدة يقال للواحدة من قواعد البيت قاعدة
 وللا واحدة من قواعد النساء وعجايزهن قاعدة فتلقى هاء التأنيث لانها فاعل من قول القائل قعدت
 عن الحيض ولا حظ فيه للذكورة كما يقال امرأة طاهر وطامث لانه لا حظ في ذلك للذكورة ولو عني
 به القعود الذى هو خلاف القيام لقيل قاعدة ولم يجز حينئذ اسقاط هاء التأنيث وقواعد البيت اساسه
 ثم اختلف أهل التأويل في القواعد التى رفعها ابراهيم واسمعي من البيت أهمأ أحدنا ذلك أم هي
 قواعد كانت له قبلها فقال قوم هي قواعد بيت كان بناء آدم أبو البشر بامر الله اياه بذلك ثم درس
 مكانه وتعنى أثره بعده حتى بوأه الله ابراهيم عليه السلام فبناءه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن
 ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء قال قال آدم يارب انى لا أسمع
 أصوات الملائكة قال بخطيتك ولكن اهبط الى الارض وابن لي بيتا ثم اخفف به كرايت
 الملائكة تحف بييتى الذى فى السماء فيزعم الناس أنه بناءه من خمسة أجبل من حراء وطور زيتا
 وطور سينا وجبل لبنان والحدوى وكان ربه من حراء فكان هذا بناء آدم حتى بناء ابراهيم بعد
 حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبوب عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت قال القواعد التى كانت قواعد البيت قبل
 ذلك وقال آخرون بل هي قواعد بيت كان الله أهبطه لآدم من السماء الى الارض يطوف به كما
 كان يطوف بعرشه فى السماء ثم رفعه الى السماء أيام الطوفان ورفع ابراهيم قواعد ذلك البيت
 ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن أبي قلابه عن عبد الله
 ابن عمرو قال لما أهبط الله آدم من الجنة قال انى مهبط معلى ومنزل معلى بيتا يطاف حوله كما يطاف
 حول عرشى ويصلى عنده كما يصلى عند عرشى فلما كان زمن الطوفان رفع فكانت الانبياء يحجبونه
 ولا يعلمون مكانه حتى بوأه الله ابراهيم وأعلمه مكانه فبناءه من خمسة أجبل من حراء وثبير ولبنان وجبل
 الطور وجبل النحر حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن عيسى قال ثنا أيوب عن أبي قلابه
 قال لما أهبط آدم ثم ذكر نحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هشام بن

واذ جعلنا البيت بيت القلب كما جاءه
 الله تعالى أوحى الى داود فرغ لي بيتا
 أسكن فيه فقال وكيف يارب فقال
 فرغ لي قلبك أى جعلنا القلب
 الانسانى مثابة للناس ترجعون
 اليه باطلا لى وزوارى كما ترجعون
 الى الكعبة فى الصورة وما منا للسالك
 من تصرفات الشيطان ومكايده
 حين بلغ منزل القلب لأن القلب
 خزنة الحق محروسة من دخول
 الشيطان وانما جحولان لص
 الشيطان فى ميادين الصدور كقوله
 يوسف فى صدور الناس واتخذوا
 عند الوصول الى كعبة القلب من
 مقام ابراهيم وهو الخلة قبله توجهكم
 ليكون قصدكم الى لا الى غيرى كما قال
 ابراهيم انى اذهب الى ربى سبيدين
 وعهدنا الى ابراهيم واسمعيلى فى
 الميثاق أن تطهر القلب من أدناس

حسان عن سوره عن عطاء بن أبي رباح قال لما أهبط الله آدم من الجنة كان رجلاه في الارض ورأسه في السماء يسمع كلام أهل السماء ودعاءهم يأنس إليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله في دعائها وفي صلاتها فخفضه الى الارض فلما فقد ما كان يسمع منهم استوحش حتى شك ذلك الى الله في دعائه وفي صلاته فوجه الى مكة فكان موضع قدمه قرية وخطوه مفازة حتى انتهى الى مكة وأنزل الله ياقوته من ياقوت الجنة فكانت على موضع البيت الآن فلم يزل يطوف به حتى أنزل الله الطوفان فرفعت تلك الياقوتة حتى بعث الله ابراهيم فبناه فذلك قول الله واذنوا لابراهيم مكان البيت حشرنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال وضع الله البيت مع آدم حين أهبط الله آدم الى الارض وكان مهبطه بارض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الارض فكانت الملائكة تنهيه فنقص الى ستم ذراعا فزن آدم اذ فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم فشك ذلك الى الله تعالى فقال الله يا آدم اني قد أهبطت اليك بيتا تطوف به كما يطاف حول عرشي وتصلي عنده كما يصل على عرشي فانطلق اليه آدم فخرج ومذله في خطوه فكان بين كل خطوتين مفازة فلم يزل تلك المفازة بعد ذلك فأتى آدم البيت وطاف به ومن بعده من الانبياء حشرنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبيان ان البيت أهبط ياقوته واحدة أو درة واحدة حتى اذا غرق الله قوم نوح رفعه وبقي أساسه فبوأه الله لابراهيم فبناه بعد ذلك وقال آخرون بل كان موضع البيت ربوة جراء كهيسة القبة وذلك أن الله لما أراد خلق الارض علا الماء زبد جراء أو بيضاء وذلك في موضع البيت الحرام ثم دحا الارض من تحتها فلم يزل ذلك كذلك حتى بوأه الله ابراهيم فبناه على أساسه وقالوا أساسه على أركان أربعة في الارض السابعة ذكر من قال ذلك حشرنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال جرير بن حازم حدثني حميد بن قيس عن مجاهد قال كان موضع البيت على الماء قبل أن يخلق الله السموات والارض مثل الزبد البيضاء ومن تحتها دحيت الارض حشرنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء وعمر بن دينار بعث الله رباحا فصفت الماء فأبرزت في موضع البيت عن حشفة كما هي القبة فهذا البيت منه فذلك هي أم القرى قال ابن جريج قال عطاء ثم ودها بالجبال كي لا تكفأ بعد فكان أول جبل أبو قبيس حشرنا ابن جريد قال ثنا يعقوب القمي عن حفص بن حميد عن عكرمة عن ابن عباس قال (١) وضع البيت على أركان الماء على أربعة أركان قبل أن تخلق الدنيا بألفي عام ثم دحيت الارض من تحت البيت حشرنا ابن جريد قال ثنا يعقوب عن هرون بن عثيرة عن عطاء بن أبي رباح قال وجدوا بكعة حجر امكتوباع عليه اني أنا الله ذوبكة بنيت يوم صنعت الشمس والقمر وحففته بسبعة أملا لح حشرنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثني عبد الله بن أبي نجيع عن مجاهد وغيره من أهل العلم أن الله لما بوأ ابراهيم مكان البيت خرج اليه من الشام وخرج معه باسماعيل وأمه هاجر واسماعيل طفل صغير يرضع وجلا فاما حدثني على البراق ومعه جبريل يده على موضع البيت ومعالم الحرم فخرج وخرج معه جبريل فقال كان لا يمر بقريه الا قال أهذه أمريت يا جبريل فيقول جبريل امضه حتى قدم بكعة وهي اذناك عضاه سلم وسمر برجهما أناس يقال لهم العمالقي خارج مكة وما حولها البيت يومئذ ربوة جراء مدرة فقال ابراهيم لجبريل أههنا أمريت أن أضعهما قال نعم فعد بهما الى موضع الحجر فأنزلهما فيه وأمر هاجر أم اسمعيل أن تتخذ فيه عريشا فقال رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم الى قوله لعلهم يشكرون قال ابن جريد قال سلمة قال ابن اسحق ويزعمون والله أعلم أن ملكا من الملائكة أتى هاجر أم اسمعيل حين أنزلهما ابراهيم مكة قبل أن يرفع

تعلمات الكونين وأوضاع ملاحظة
الاغيار للطائفين وهي واردات
الاحوال والعاكفين وهي الملكات
والمقامات والركع السجود وهي
صفات القلب المطهرة من الارادة
والصدق والاخلاص والتواضع
والخوف والرجاء والتسليم والرضا
والتوكل وجملة هذه الصفات
العبودية واذ قال ابراهيم الآية لما
أهبط آدم الروح الى الارض الجسد
وفقد ما كان يجد من روائح الاطاف
الحق في جنة حظيرة القدس
استوحش فانزل الله تعالى ياقوته
القلب من جنة حظيرة القدس له
بابان شرف الى حظيرة رب العالمين
تطلع منها شوارق الاطاف وباب
غربي الى عالم الجسد وفيه قناديل
العقل وأنزل حجر الذرة المخاطبة
بخطاب ألسنت بر بكم متور رابور

(١) قوله وضع البيت على أركان
الماء الخ هكذا في الاصل وعبارة
الدر المنثور كان البيت على أربعة
أركان في الماء الخ كتبه معده

ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت فأشار لهما الى البيت وهو ربوة جراء مدرة فقال لهما ههنا أول بيت وضع في الأرض وهو بيت الله العتيق واعلم أن ابراهيم واسماعيل هما ربعاؤه فأن الله أعلم حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هشام بن حسان قال أخبرني جسد عن مجاهد قال خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق شيئا من الأرض بالفي سنة وأركان في الأرض السابعة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عينة قال أخبرني بشر بن عاصم عن ابن المسيب قال حدثنا كعب أن البيت كان غشاء على الماء قبل أن يخلق الله الأرض بأربعين سنة ومنه دحيت الأرض قال وحدثنا عن علي بن أبي طالب أن ابراهيم أقبل من أرمينية معه السكينة (١) تدله على تبوء البيت كما تنبؤ العنكبوت بينها قال فرفعت عن أبحار تطيقه أو لا تطيقه ثلاثون رجلا قال قلت يا أبا محمد فإن الله يقول واذرفع ابراهيم القواعد من البيت قال كان ذلك بعد الصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن ابراهيم خليله أنه وابنه اسمعيل رفعوا القواعد من البيت الحرام وجائز أن يكون ذلك قواعد بيت كان أهبطه مع آدم فجعله مكان البيت الحرام الذي بمكة وجائز أن يكون ذلك كان القصة التي ذكرها عطاء مما أنشأه الله من زبد الماء وجائز أن يكون كان يا قوثة أو درة أهبطا من السماء وجائز أن يكون كان آدم بناه ثم انتهى حتى رفع قواعد ابراهيم واسماعيل ولا علم عندنا بأي ذلك كان من أي لان حقيقة ذلك لا تدرك الا بخبر عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم بالنقل المستفيض ولا خبر بذلك تقوم به الحجة فيجب التسليم لها ولا هو اذ لم يكن به خبر على ما وصفنا مما يدل عليه بالاستدلال والمقاييس فيمثل بغيره ويستنبط علمه من جهة الاجتهاد فلا قول في ذلك هو أولى بالصواب مما قلنا والله تعالى أعلم في القول في تأويل قوله تعالى (ربنا تقبل منا) يعني تعالى ذكره بذلك واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل بقولان ربنا تقبل منا وذلك كذا في قراءة ابن مسعود وهو قول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال بينان وهما يدعوان الكلمات التي ابتلى بها ابراهيم ربه قال ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك رابنا وابعث فيهم رسولا منهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني ابن كثير قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل قال هما رفعان القواعد من البيت ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم قال واسماعيل يحمل الحجارة على رقبته والشيخ يني فتأويل الآية على هذا القول واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل قائلين ربنا تقبل منا وقال آخرون بل قائل ذلك كان اسمعيل فتأويل الآية على هذا القول واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واذا يقول اسمعيل ربنا تقبل منا فصيحه حينئذ اسمعيل مرفوعا بالجملة التي بعده ويقول حينئذ خبره دون ابراهيم ثم اختلف أهل التأويل في الذي رفع القواعد بعد اجماعهم على أن ابراهيم كان ممن رفعها فقال بعضهم رفعها ابراهيم واسماعيل جميعا ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل لأن طهراني للطائفتين قال فانطلق ابراهيم حتى أتى مكة فقام هو واسماعيل وأخذ المعاول لا يدريان

(١) قوله تدله على تبوء البيت الخ عبارة الدرا المنشور تدله على موضع البيت كما تنبى العنكبوت بينها فخر من تحت السكينة فأبدي عن قواعد البيت ما يحرك القواعد منها دون ثلاثين رجلا قال قلت يا أبا محمد الى آخرها فتأمل كتبه معجمه

جواب بلى قد ألقم كتاب العهد يوم الميثاق وهو عين الله في أرضه فلما كان طوفان آفات الصفات البشرية من الطفولية الى البلوغ وفارتور الشهوات رفع بيت معمور القلب الى السماء الرابعة يعني حجب أستر خواص العناصر الاربع وخبي حجر الذرة في أبي قبيس صفات النفس فلما أمر ابراهيم الروح بعد البلوغ ببناء بيت القلب وعمارته من جنس أجبل أركان الاسلام وقد اهتدى الى موضع بيت القلب بدلالة بيت السكينة هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين فجعل اسمعيل النفس المطمئنة يحيى بأبحار أعمال الشريعة من جبال أركان الاسلام وبناولها ابراهيم الروح وهو يني الى أن بلغ موضع الحجر فتودى من أبي قبيس

أين البيت فبعث الله رجلاً يقال له ارجع الخجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فكنتس لهما
 مأحول الكعبة وعن أساس البيت الاول واتبعها بالماول يحفران حتى وضعوا الأساس فذلك حين
 يقول واذنوا لآل ابراهيم مكان البيعة فلما بنوا القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسماعيل
 يا بني اطلب لي حجراً حسناً فضعه ههنا قال يا أبت اني كسلان تعب قال على بذلك فانطلق فطلب له
 حجراً فجاءه بحجر فلم يرضه فقال ائتني بحجر أحسن من هذا فانطلق يطلب له حجراً وجاءه جبريل
 بالحجر الاسود من الهند وكان أبيض ياقوتة بيضاء مثل الثعالب وكان آدم حطبه به من الجنة فاسود من
 خطايا الناس فجاءه اسمعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا أبت من جاءك بهذا فقال من هو
 أنشط منك فبيناه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عمرو بن عبد الله بن عتبة
 عن عبيد بن عمير الليثي قال بلغني أن ابراهيم واسماعيل هما رفعا قواعد البيت وقال آخرون بل
 رفع قواعد البيت ابراهيم وكان اسمعيل يناوله الحجارة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن ثابت
 الرازي قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب وكثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة
 يزيد أحد هـ ما على الآخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء ابراهيم واسماعيل يري نبيا قريبا
 من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والد بالدم قال اسمعيل ان الله أمرني بأمر
 قال فاصنع ما أمرك ربك قال وتعينني قال وأعينك قال فان الله أمرني أن أبني ههنا بيتا وأشار
 الى الكعبة والكعبة مرفوعة على ما حولها قال فعند ذلك رفعا القواعد من البيت قال فجعل
 اسمعيل ياتي بالحجارة وابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء هذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبني
 واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم حتى دبر حول البيت
حدثنا ابن بشار القزويني قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد أبو علي الحنفي قال ثنا ابراهيم بن نافع قال
 سمعت كثير بن كثير يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء يعنى ابراهيم فوجد اسمعيل
 يصلح نبلا من وراعه زمزم قال ابراهيم يا اسمعيل ان الله ربك قد أمرني أن أبني له بيتا فقال له
 اسمعيل فاطع ربك فيما أمرك فقال له ابراهيم قد أمرك أن تعينني عليه قال اذا فعل قال فقام معه
 فجعل ابراهيم بينه واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم فلما
 ارتفع البناء وضعف الشيخ عن رفع الحجارة قام على حجر فهو مقام ابراهيم فجعل يناوله ويقولان
 ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم وقال آخرون بل الذي رفع قواعد البيت ابراهيم وحده
 واسماعيل يومئذ طفل صغير ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا مؤمل قال
 ثنا سفيان عن أبي اسحق عن حارثة بن مصرف عن علي قال لما أمر ابراهيم ببناء البيت خرج معه
 اسمعيل وهاجر قال فلما قدم مكة رأى على رأسه في موضع البيت مثل الثعالب فيه مثل الرأس
 فكلما فقال يا ابراهيم ابن علي نطلي أو على قدرى ولا تزولوا تنقص فلما بنى وخلف اسمعيل وهاجر
 فقالت هاجر يا ابراهيم الى من تكلمنا قال الى الله قالت انطلق فإنه لا يضيعنا قال فطش اسمعيل
 عطشا شديدا قال فصعدت هاجر الصفا فنظرت فلم تر شيئا ثم أتت المروة فنظرت فلم تر شيئا ثم رجعت الى
 الصفا فنظرت فلم تر شيئا حتى فعلت ذلك سبع مرات فقالت يا اسمعيل مت حيث لأرأاك فأتته
 وهو يفضح برجله من العطش فنادا هاجر يري فقال لها من أنت فقالت أنا هاجر أم ولد ابراهيم
 قال الى من وكلكما قالت وكلكما الى الله قال وكلكما الى كاف قال ففحص الارض باصبعه فنبعت زمزم
 فجعلت تحبس الماء فقال دعيه فانهار واء **حدثنا** عباد قال ثنا أبو الاحوص عن سمالك عن
 خالد بن عريرة أن رجلا قام الى علي فقال ألا تخبرني عن البيت أهو أول بيت وضع في الارض فقال

الهوى ان لك عندى وديعة فخذها
 فخلص حجرا الذرة من أستار صفات
 النفس والهوى فوضعه مكانه وكان
 أبيض فلما لمستته حمض اللذات
 الدنياوية ومشركو الشهوات
 النفسانية في جاهلية الطفولية اسود
 فلما فرغ من رفع قواعد بيت القلب
 سأل الله الاستسلام لاحكامه
 الظاهرة الشرعية والباطنة التي
 جف القلم بها في الازل وكذا الذريتهما
 المتولدات من الصفات الروحانية
 والنفسانية وأن يبعث فيهم رسولا
 منهم لا من الخارج جف لم يكن له في
 القلب رسول وارد من الحق وهو
 السر لم يسمع كلام الرسول الخارجي
 ثم ان ابراهيم الروح بوصى لم تولداته
 من القلب وصفاته والسر وصفاته
 والنفس وصفاتها والقوى
 البشرية والحواس الخمس والاعضاء

لا ولكن هو أول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت أنبأتك كيف بنى
 ان الله أوحى الى ابراهيم أن ابن لي بيتا في الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذرعا فأرسل الله السكينة
 وهي ريح خجوج ولها رأسان فاتبع أحدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فقطعت على موضع
 البيت كقطوى الخفة وأمر ابراهيم أن يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبقي حجر
 فذهب الغلام ينبغي شيئا فقال ابراهيم لا انغني حجرا كما أمرت قال فانطلق الغلام يلتمس له
 حجرا فاتاه فوجده قد ركب الحجر الاسود في مكانه فقال يا أبت من أتاك بهذا الحجر قال أتاني به من لم
 يتكل على بنائك جاء به جبريل من السماء فأعماه حدثنا محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال
 ثنا سعيد عن سماعة قال سمعت خالد بن عريرة يحدث عن علي بن خنوة حدثنا المثني قال ثنا أبو
 داود قال ثنا شعبه وجاد بن سلمة وأبو الأحوص كلهم عن سماعة عن خالد بن عريرة عن علي بن خنوة
 فن قال رفع القواعد ابراهيم واسماعيل أو قال رفعها ابراهيم وكان اسمعيل يناوله الحجارة قال صواب في
 قوله أن يكون المضمرة من القول لابراهيم واسماعيل ويكون الكلام حينئذ واذ رفع ابراهيم
 القواعد من البيت واسماعيل يقولان ربنا تقبل منا وقد كان يحتمل على هذا التأويل أن يكون
 المضمرة من القول لاسماعيل خاصة دون ابراهيم ولابراهيم خاصة دون اسمعيل لولا ما عليه عامة أهل
 التأويل من أن المضمرة من القول لابراهيم واسماعيل جميعا وأما على التأويل الذي روى عن علي
 أن ابراهيم هو الذي رفع القواعد دون اسمعيل فلا يجوز أن يكون المضمرة من القول عند ذلك إلا
 لاسماعيل خاصة والصواب من القول عندنا في ذلك أن المضمرة من القول لابراهيم واسماعيل وأن
 قواعد البيت رفعها ابراهيم واسماعيل جميعا وذلك أن ابراهيم واسماعيل إن كانا هما بنيها ورفعاها
 فهو ما قلنا وإن كان ابراهيم تفردي بنائها وكان اسمعيل يناوله فهما أيضا رفعها إلا أن رفعها كان بهما
 من أحدهما البناء ومن الآخر نقل الحجارة إليها ومعونة وضع الاحجار ومواضعها ولا تمنع العرب من
 نسبة البناء الى من كان بسببه البناء ومعونته وانما قلنا ما قلنا من ذلك لاجتماع جميع أهل التأويل
 على أن اسمعيل معنى بالخبر الذي أخبر الله عنه وعن أبيه أنهما كانا يقولانه وذلك قوله ما ربنا
 تقبل منا انك أنت السميع العليم فاعلم أن اسمعيل لم يكن ليقول ذلك الا وهو ابراهيم كامل واما
 غلام قد فهم مواضع الضر من النفع وزمته فرائض الله وأحكامه وإذا كان في حال بناء أبيه ما أمره
 الله ببناؤه ورفعه قواعد بيت الله كذلك فاعلم أنه لم يكن تاركاً معونة أبيه ابراهيم على البناء واما على نقل
 الحجارة وأي ذلك كان منه فقد دخل في معنى من رفع قواعد البيت وثبت أن القول المضمرة خبر عنه
 وعن والده ابراهيم عليهما السلام فتأويل الكلام واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل
 يقولان ربنا تقبل منا عملنا وطاعتنا إليك وعبادتنا في أنتها إلى أمرت الذي أمرتنا به في
 بناء بيتك الذي أمرتنا ببناؤه انك أنت السميع العليم وفي اخبار الله تعالى ذكره أنهم ما رفعوا القواعد
 من البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم دليل واضح على أن بناءهما ذلك
 لم يكن مسكناً يسكنانه ولا منزلاً يزلانه بل هو دليل على أنهم ما بنياه ورفعا واعدوا لكل من أراد أن
 يعبد الله تقرباً منهم الى الله بذلك ولذلك قال ربنا تقبل منا ولو كانا بنيهما مسكناً لانفسهما لم يكن
 لقولهما تقبل منا وجه مفهوم لانه كانا يكونان لو كان الامر كذلك سائلين أن يتقبل منهما ما لا قربة
 فيه اليه وليس موضعهما مسألة الله قبول ما لا قربة اليه فيه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (انك أنت
 السميع العليم) وتأويل قوله انك أنت السميع العليم انك أنت السميع دعاءنا ومسئلتنا إليك قبول
 ما سألتك قبوله منا من طاعتك في بناء بيتك الذي أمرتنا ببناؤه العليم بما في ضمائر نفوسنا من
 الاذعان لك في الطاعة والمصير الى ما فيه لك الرضا والمحبة وما نبدي ونخفي من أعمالنا كما حدثني

والحوار ح كلها ملته وفي الآيات
 اشارة الى أنه تعالى اذا تجلى لروح
 عبد مخلص متضرع اليه محب له
 ظهرت آثار أنوار تجليه على قلبه
 وسره ونفسه وقواه وحواسه
 وجميع أعضائه ويخضعون له
 بكلتهم فيعبدون إلهاً واحداً
 لا متفرقاً من الهوى والدنيا
 والآخرة والله ولي التوفيق (وقالوا
 كوني هوداً أو نصارى تهتدوا قل
 بل ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من
 المشركين قولوا آمنا بالله وما
 أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم
 واسماعيل واسحق ويعقوب
 والاسباط وما أوتي موسى وعيسى
 وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق
 بين أحد منهم ونحن له مسلمون
 فان آمنوا بعمل ما آمنتم به فقد
 اهتدوا وان تولوا فاعماهم في شقاق

القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج قال قال ابن جرير أخبرني أبو كثير قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس تقبل منائل أنت السميع العليم يقول تقبل منائل سميع الدعاء ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) وهذا أيضا خبر من الله تعالى ذكره عن إبراهيم واسماعيل أنهما كانا برفعان القواعد من البيت وهما يقولان ربنا واجعلنا مسلمين لك يعنيان بذلك واجعلنا مستسلمين لأمرك خاضعين لطاعتك لا نشرك معك في الطاعة أحدا سواك ولا في العبادة غيرك وقد دللنا فيما مضى على أن معنى الاسلام الخضوع لله بالطاعة وأما قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك فانهما خاضعا بذلك بعض الذرية لان الله تعالى ذكره قد كان أعلم إبراهيم خليله صلى الله عليه وسلم قبل مسئلته هذه أن من ذريته من لا ينال عهد الظلم وخفوره فخصا بالدعوة بعض ذريتهما وقد قيل انهم ما عنيا بذلك العرب ذكر من قال ذلك حديثا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حاد قال ثنا أسباط عن السدي ومن ذريتنا أمة مسلمة لك يعنيان العرب وهذا قول يدل ظاهر الكتاب على خلافه لان ظاهره يدل على أنهم مادعوا الله أن يجعل من ذريتهما أهل طاعته وولايته والمستجيبين لأمره وقد كان في ولد إبراهيم العرب وغير العرب والمستجيب لأمر الله والخاضع له بالطاعة من الفريقين فلا وجه لقول من قال عن إبراهيم بدعائه ذلك فريقان ولده بأعيانهم دون غيرهم الا التحكم الذي لا يخرج عنه أحد وأما الامة في هذا الموضع فانه يعني بها الجماعة من الناس من قول الله ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأنرانا ناسكنا) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم وأرانا ناسكنا بمعنى رؤية العين أي أظهرها لأعيننا حتى نراها وذلك قراءة عامة أهل الحجاز والكوفة وكان بعض من يوجه تأويل ذلك الى هذا التأويل يسكن الراعي أنرا غير أنه يشهما كسرة واختلف قائل هذه المقالة وقراء هذه القراءة في تأويل قوله ناسكنا فقال بعضهم هي مناسك الحج ومعالمه ذكر من قال ذلك حديثا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأرانا ناسكنا فأرانا الله ناسكنا كما الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والافاضة من عرفات والافاضة من جع ورمي الجمار حتى أكمل الله الدين وأدينه حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأرانا ناسكنا قال أرانا ناسكنا وجننا حديثا موسى قال حدثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي قال لما فرغ إبراهيم واسماعيل من ببناء البيت أمره الله أن ينادي فقال وأذن في الناس بالبحر فنادى بين أخشي مكة يأياها الناس ان الله يأمركم أن تحجوا بيته قال فوفرت في قلب كل مؤمن فأجابهم كل من سمعه من جبل أو شجر أو دابة ليلك ليلك فاجابوه بالتلبية ليلك اللهم ليلك وآه من آناه فأمره الله أن يخرج الى عرفات ونعتها فخرج فلما بلغ الشجرة عند العقبة استقبله الشيطان فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة فطار فوقه على الجرة الثانية أيضا فصدته فرماه وكبر فطار فوقه على الجرة الثالثة فرماه وكبر فلما رأى أنه لا يطيقه ولم يدرك إبراهيم أين يذهب انطلق حتى أتى ذا الحجاز فلما نظر اليه فلم يعرفه جاز فلذلك سمي ذا الحجاز ثم انطلق حتى وقع بعرفات فلما نظر اليها عرف النعت قال قد عرفت فسميت عرفات فوقف إبراهيم بعرفات حتى إذا أمسى انزل الى جع فسميت المزدلفة فوقف بجمع ثم أقبل حتى أتى الشيطان حيث لقى أول مرة فرماه بسبع حصيات سبع مرات ثم أقام يعني حتى فرغ من الحج وأمره وذلك قوله وأرانا ناسكنا وقال آخرون من قرأ هذه القرية للناسك المذابح فكان تأويل هذه الآية على قول من قال ذلك وأرنا كيف تنسلك لك بارينا ناسكنا فندبنا بها لك ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن بشار قال ثنا

فسيكشفكم الله وهو السميع
العليم صبغة الله ومن أحسن
من الله صبغة ونحن له عابدون قل
أتحتاجونني الله وهو ربنا وربكم
ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن
له مخلعون أم تقولون إن إبراهيم
واسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط
كانوا هودا أو نصارى قل أنتم أعلم
أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة
عنده من الله وما الله بغافل عما
تعملون تلك أمة قد دخلت لها
ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا
تستثلون عما كانوا يعملون
القرآآت أم تقولون بقاء الخطاب
ابن عامر وحجرة وعلي وخلف وعاصم
غير أبي بكر والحاد والمفضل الباقر
ببهاء الغيبة * الوقوف تهتدوا ط
المشركين ه من ربهم ج
لطول الكلام والاستئناف

عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء وأرنا مناسكنا قال ذبحنا **حشرنا** الحسن
ابن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن جريج عن عطاء قال مذابحنا
حشرنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حشرنا المثنى قال حدثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حشرنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء سمعت عيسى بن عمر
يقول وأرنا مناسكنا قال أرنا مذابحنا وقال آخرون وأرنا مناسكنا بتسكين الراء وزعموا أن
معنى ذلك وعلما ودلنا عليها لأن معناه أرنا هابا لا بصار وزعموا أن ذلك نظير قول حطاط بن
يعفر أخى الاسود بن يعفر

أرى ما ترى أو بخيلا مخلدا

يعنى بقوله أرى دليلى عليه وعرفني مكانه ولم يعن به رؤية العين وهذه قراءة رويت عن بعض
المتقدمين ذكر من قال ذلك **حشرنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن
جريج قال قال عطاء أرنا مناسكنا أخرجهما لعلناها **حشرنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قال ابن المسيب قال علي بن أبي طالب لما فرغ إبراهيم من بناء
البيت قال فعلت أي رب فأرنا مناسكنا أرى زهنا لعلناها فبعث الله جبريل فحجبه والقول واحد
فن كسر الراء جعل علامة الجزم سقوط الياء التي في قول القائل أريته أرنه وأقرأ الراء مكسورة
كما كانت قبل الجزم ومن سكن الراء من أرنا توهم أن أعراب الحرف في الراء فسكنها في الجزم
كما فعلوا ذلك في لم يكن ولم يك وسواء كان ذلك من رؤية العين أو من رؤية القلب ولا معنى لفرق من
فرق بين رؤية العين في ذلك ورؤية القلب وأما المناسك فأنها جمع منسك وهو الموضع الذي
ينسك الله فيه ويتقرب اليه فيه بما يرضيه من عمل صالح أما بذبح ذبيحته وإما بصلاة أو طواف
أو سعي وغير ذلك من الأعمال الصالحة ولذلك قيل لمشاعر الحج مناسك لانها أمارات وعلامات
يعتادها الناس و يترددون إليها وأصل المنسك في كلام العرب الموضع المعتاد الذي يعتاده الرجل
ويألفه يقال لقائل منسك وذلك اذا كان له موضع يعتاده لخبر أو شمر ولذلك سميت المناسك مناسك
لانها تعتاد و يتردد إليها بالحج والعمرة وبالأعمال التي يتقرب بها إلى الله وقد قيل ان معنى المنسك
عبادة الله وأن المناسك أعماشي ناسك بعبادة ربه فتأول قائلوه هذه المقالة قوله وأرنا مناسكنا وعلما
عبادتك كيف نعبدك وأين نعبدك وما يرضيك عنا فنفعله وهذا القول وان كان مذهبا يحتمله
الكلام فان الغالب على معنى المناسك ما وصفنا قبل من أنها مناسك الحج التي ذكرنا معناها وخرج
هذا الكلام من قول إبراهيم واسماعيل على وجه المسئلة منهمار بهما لانفسهما وإتياء ذلك منهما
مسئلة ربهما لانفسهما وذر يتما المسلمين فلما ضماد ر يتما المسلمين إلى أنفسهما صار كالخبرين
عن أنفسهما بذلك وانما قلنا ان ذلك كذلك لتقدم الدعاء منهما للمسلمين من ذر يتما قبل في أول
الآية وتأخره بعد في الآية الأخرى فاما الذي في أول الآية فقوله ما بنا واجعلنا مسلمين لك همين
ذر يتما أمة مسلمة لك ثم جعلا أنفسهما والامة المسلمة من ذر يتما في مسئلتهم بهما أن يريهم
مناسكهم فقالوا وأرنا مناسكنا وأما التي في الآية التي بعدها بنا وابعث فيهم رسولا منهم فجعلنا
المسئلة لذر يتما خاصة وقد ذكرنا في قراءة ابن مسعود وأرهم مناسكهم يعنى بذلك وأرذر يتما
المسئلة مناسكهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (وتب علينا انك أنت التواب الرحيم) أما

والاصح أنه حال أي آمنّا غير مفرقين
منهم ج لاحتمال الابتداء والحال
أوجه مسلمون ه اهدوا ج
لا ابتداء شرط آخر مع العطف
شفاق ج للابتداء بسن الوعيد
مع دخول الفاء فسيكفيكم الله ج
لاحتمال الواو الابتداء والحال
العليم ط لان الجملة الناصبة
لقوله صبغة الله محذوفة يدل
عليها قوله آمنّا بالله وقوله فان
آمنوا شرط معترض صبغة الله ج
لا ابتداء الاستفهام مع أن الواو
للحال صبغة ج على جعل الواو
لا ابتداء أول الحال أول العطف على
آمنّا عابدون ه وربكم ج لان الواو
يصلح أن يكون عطفًا على الحال
الأولى ويصلح أن يكون مستأنفا
أعمالكم ج مخلصون ط لمن
قرأ أم يقولون بياء الغيبة ومن

التوبة فأصلها الأوبة من مكره إلى محبوب فتوبة العبد إلى ربه أو بته مما يكرهه الله منه بالندم عليه والاقلاع عنه والعزم على ترك العود فيه وتوبة الرب على عبده عوده عليه بالقوله عن جرمة والتصفح له عن عقوبة ذنبه مغفوقه منه وتفضلا عليه فان قال لنا قائل وهل كان لهما ذنوب فاحتاجا إلى مسئلة ترهما التوبة قيل انه ليس أحد من خلق الله الا له من العمل فيما بينه وبين ربه ما يحب عليه الا بانه منه والتوبة فائتر أن يكون ما كان من قبلهما ما قال من ذلك وانما خصابه الحال التي كانا عليها من رفع قواعد البيت لان ذلك كان أخرى الا ما كن أن يستجيب الله فيها دعاءهما وليجعلهما فعلا من ذلك سنة بقتدي بهما بعدهما وتخذ الناس تلك البقعة بعدهما موضع تنصل من الذنوب إلى الله وجائز أن يكونا غنيا بقولهما وتب علينا وتب على الظلمة من أولادنا وذريتنا الذين أعلننا أمرهم من ظلمهم وشركهم حتى ينبيوا إلى طاعتك فيكون ظاهرا الكلام على الدعاء لانفسهما والمعنى به ذريتهما كما يقال أكرم بني فلان في ولدي وأهلي وبرني فلان اذا بر ولد له وأما قوله انك أنت التواب الرحيم فانه يعني به انك أنت العائد على عبادك بالفضل والمنفعة عليهم بالغفو والغفران الرحيم بهم المستغفر من تشاء منهم برحتك من هلكته المنجي من تريد نجاته منهم برأفتك من سخطك في القول في تأويل قوله تعالى (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك) وهذه دعوة ابراهيم واسماعيل لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وهي الدعوة التي كان نبينا صلى الله عليه وسلم يقول أنادعوة أبي ابراهيم وبشرى عيسى حديثنا بذلك ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلاعي أن نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله أخبرنا عن نفسك قال نعم أنادعوة أبي ابراهيم وبشرى عيسى صلى الله عليه وسلم حديثنا عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا أبو اليمان قال ثنا أبو كريب عن أبي مريم عن شعيب بن سويد عن العرياض بن سارية السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني عند الله في أم الكتاب خاتم النبيين وان آدم لم يجد في طينته وسوف أنبئكم بتأويل ذلك أنادعوة أبي ابراهيم وبشارة عيسى قومه ورويا أي حديثي يونس بن عبد الأعلى قال ثنا ابن وهب قال أخبرني معاوية وحديثي عبيد بن آدم بن أبي اياس العسقلاني قال حدثني أبي قال ثنا الليث بن سعد عن معاوية بن صالح قال اجيعة عن سعيد بن سويد عن عبد الله بن هلال السلمي عن عرياض بن سارية السلمي عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حديثي المتني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن سعيد بن سويد عن عبد الأعلى بن هلال السلمي عن عرياض بن سارية انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر نحوه وبالله في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشري معاذا قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم ففعل الله ذلك فبعث فيهم رسولا من انفسهم يعرفون وجهه ونسبه يخرجهم من الظلمات إلى النور ويهديهم إلى صراط العزيز الحميد حديثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ربنا وابعث فيهم رسولا منهم هو محمد صلى الله عليه وسلم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ربنا وابعث فيهم رسولا منهم هو محمد صلى الله عليه وسلم فقيل له قد استجيب ذلك وهو في آخر الزمان ويعني تعالى ذكره بقوله يتلوا عليهم آياتك يقرأ عليهم كتاب الذي توحى إليه في القول في تأويل قوله تعالى (ويلهم الكتاب الحكمة) ويعني بالكتاب القرآن وقد بينت فيما مضى لم شمل القرآن كتابا وما تأويله وهو قول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي يونس

قرأ بالنا لم يقف لكون أم معادلة
للممة في أنجاسونا أو نصارى
ط أم الله ط من الله ط تعملون
قد خلعت جما كسبتهم ج يعملون
التفسير انه تعالى لما بين بالدلائل
المتقدمة صحة دين الاسلام ذكر
أنواعا من شبه الطاعنين منها أن
اليهود قالوا كونوا هودا تهسدوا
والنصارى قالوا كذلك لما علم
من التعادى بين الفريقين كما بين
كل منهما وبين المسلمين وقدم
مثل هذا في قوله تعالى وقالوا لن يدخل
الجنة الا من كان هودا أو نصارى
فأجابهم الله بقوله قل بل ملة ابراهيم
أى تكون أهل ملته مثل واسئل
القرية أى أهلها أو بل تتبع ملة
ابراهيم وقرى بالرفع أى ملتنا أو
أمرنا ملته أو نحن أهل ملته وحنيفا
حال من المضاف اليه كقولك رأيت

قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ويعلمهم الكتاب القرآن ثم اختلف أهل التأويل في معنى
الحكمة التي ذكرها الله في هذا الموضع فقال بعضهم هي السنة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن
معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والحكمة أي السنة وقال بعضهم الحكمة هي المعرفة
بالدين والفقه فيه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قلت لأمث ما الحكمة
قال المعرفة بالدين والفقه في الدين والاتباع له حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله والحكمة قال الحكمة الدين الذي لا يعرفونه إلا به صلى الله عليه وسلم يعلمهم إياها قال والحكمة
العقل في الدين وقرأ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وقال عيسى وبعلمه الكتاب والحكمة
والنوراة والانجيل قال وقرأ ابن زيد وأتلى عليهم نبأ الذي آتيناها آياتنا فأسلخ منها قال لم ينتفع
بآيات حيث لم تكن معها حكمة قال والحكمة شيء يجعله الله في القلب ينور له به والصواب من القول
عندنا في الحكمة أنها العلم بأحكام الله التي لا يدرك علمها إلا بالبيان الرسول صلى الله عليه وسلم والمعرفة
بها وما دل عليه ذلك من نظائره وهو عندى ما خوذ من الحكم الذي بمعنى الفصل بين الحق والباطل
بمنزلة الجليلة والقعدة من الجالوس والقعود يقال منه إن فلانا حكيم بين الحكمة يعني به أنه ليد
الاصابة في القول والفعل وإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية ر بنا وأبعث فيهم رسولا منهم يتلو
عليهم آياتك ويعلمهم كتابك الذي أنزله عليهم وفصل قضائك وأحكامك التي تعلمها إياها في القول في
تأويل قوله تعالى (ويزكهم) قد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى الزكاة التطهير وأن معنى
الزكاة الثماء والزيادة فغنى قوله ويزكهم في هذا الموضع ويظهرهم من الشرك بالله وعبادة الأوثان
وبينهم ويكثرهم بطاعة الله كما حدثني المشي بن إبراهيم قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يتلو عليهم آياتك ويزكهم قال يعني بالزكاة طاعة
الله والأخلاص حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جاج قال قال ابن جريج قوله ويزكهم قال
يظهرهم من الشرك ويخلصهم منه في القول في تأويل قوله تعالى (أنك أنت العزيز الحكيم)
يعني تعالى ذكره بذلك أنك بارب أنت العزيز القوي الذي لا يهزمه شيء أراد به فافعل بنا وبذر يننا
ماسألناه وطلبناه منك والحكيم الذي لا يدخل تدبيره خلل ولا زلل فأعطنا ما نبغتنا ونبتغى من غيرنا
ولا ينقصك ولا ينقص خزائنك في القول في تأويل قوله تعالى (ومن يرغب عن ملة إبراهيم)
يعني تعالى ذكره بقوله ومن يرغب عن ملة إبراهيم وأي الناس يزهد في ملة إبراهيم ويتركها رغبة
عنها إلى غيرها وانما عني الله بذلك اليهود والنصارى لاختيارهم ما اختاروا من اليهودية والنصرانية
على الإسلام لأن ملة إبراهيم هي الخيفية المسئلة كما قال تعالى ذكره ما كان إبراهيم يهوديا ولا
نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما فقال تعالى ذكره لهم ومن يزهد عن ملة إبراهيم الخيفية المسئلة
الامن سفة نفسه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن
يرغب عن ملة إبراهيم الامن سفة نفسه ورغب عن ملته اليهود والنصارى واتخذوا اليهودية
والنصرانية بدعة ليست من الله وتركوا ملة إبراهيم يعني الإسلام حنيفا كذلك بعث الله نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم بملة إبراهيم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله
ومن يرغب عن ملة إبراهيم الامن سفة نفسه قال رغب اليهود والنصارى عن ملة إبراهيم وابتدعوا
اليهودية والنصرانية وليست من الله وتركوا ملة إبراهيم الإسلام في القول في تأويل قوله تعالى (الا
من سفة نفسه) يعني تعالى ذكره بقوله الامن سفة نفسه الامن سفة نفسه وقد بينا فيما مضى أن
معنى السفة الجهل فعني الكلام وما يرغب عن ملة إبراهيم الخيفية الاسفية جاهل بموضع حفظ نفسه

وجه هند فاعلمه وذلك أن المضاف
اليه متضمن للعرف فيقتضي متعلقا
هو الفعل أو شبهه وحينئذ يشتمل
على فاعل ومفعول فالحال عن
المضاف اليه ترجع في التحقيق إلى
الحال عن أحدهما وعند الكوفيين
نصب على القطع أراد ملة إبراهيم
الحنيف فلما سقطت الالف واللام
لم تتبع النكرة المعرفة فانقطع منها
فانتصب والحنيف المائل عن كل دين
باطل إلى دين الحق وتحنف إذا مال
وحاصل الجواب أن المعقول في الدين
إن كان النظر والاستدلال فقد
قدمنا الدلائل وإن كان التقليد
فالمحقق أولى من المختلف وقد اتفق
الكل على صحة دين إبراهيم فاتباعه
أولى وهذا جواب الزاوي ثم لما كان
من المحتمل أن يزعم اليهود والنصارى
أنهم على دين إبراهيم أزيحت عنهم

فمبما ينفعها ويظهرها في معادها كما حدثنني نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الامن
سفه نفسه قال الامن اخطأ حظه وانما نصب النفس على معنى المفسر وذلك أن السفه في الاصل
لنفس فلما نقل الى من نصبت النفس على التفسير كما يقال هو أسفهكم دارا فتدخل الدار في الكلام
على أن السعة فيها لا في الرجل فكذلك النفس أدخلت لأن السفه للنفس لا لمن ولذلك لم يجز أن
يقال سفه أخوك وانما جاز أن يفسر بالنفس وهي مضافة الى معرفة لانها في تأويل نكرة وقال
بعض نحو في البصرة ان قوله سفه نفسه جرت مجرى سفه اذا كان الفعل غير متعد وانما عاده الى نفسه
(٣) ورأيه وأشباه ذلك مما هو في المعنى نحو سفه اذا هو لم يتعد فأما عين وخسر فقد يتعدى الى غيره
يقال عين خمسين وخسر خمسين القول في تأويل قوله (ولقد اصطفيناك في الدنيا) يعني تعالى
ذكره بقوله ولقد اصطفيناك في الدنيا ولقد اصطفيناك في الدنيا التي في قوله اصطفيناك من ذكر
ابراهيم والاصطفاء الاقتعال من الصفوة وكذلك اصطفيناك اقتعلنا منه صيرت تأوها طاء لقرب
مخرجها من مخرج الصاد ويعني بقوله اصطفيناك اختارناه واجتبيناك لخلعة ونصيره في الدنيا لمن بعده
اما ما وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن أن من خالف ابراهيم فيما سن لمن بعده فهو لله مخالف واعلام
منه خلقه أن من خالف ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فهو لابراهيم مخالف وذلك أن الله تعالى
ذكره أخبر أنه اصطفاه لخلعة وجعله للناس اماما وأخبر أن دينه كان الخيفية المسئلة في ذلك
أوضح البيان من الله تعالى ذكره عن أن من خالفه فهو لله عدو ولخلفته الامام الذي نصبه الله
لعباده القول في تأويل قوله تعالى (وانه في الآخرة لمن الصالحين) يعني تعالى ذكره بقوله وانه
في الآخرة لمن الصالحين وان ابراهيم في الدار الآخرة لمن الصالحين والصالح من بني آدم هو المؤدى
حقوق الله عليه فاخبر تعالى ذكره عن ابراهيم خليله انه في الدنيا له صفي وفي الآخرة ولي وانه وارد
موارد أوليائه الموفين بعهده القول في تأويل قوله تعالى (اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب
العالمين) يعني تعالى ذكره بقوله اذ قال له ربه أسلم اذ قال له ربه أخلص لي العبادة واخضع لي بالطاعة
وقد دللنا فيما مضى على معنى الاسلام في كلام العرب فاغنى عن اعادته وأما معنى قوله قال أسلمت لرب
العالمين فانه يعني تعالى ذكره قال ابراهيم مجيبا لربه خضعت بالطاعة وأخلصت العبادة لما لك جميع
الخلائق ومدبرها دون غيره فان قال قائل قد علمت أن اذوقت فما الذي وقت به وما الذي صلته
قبل هو صلة لقوله ولقد اصطفيناك في الدنيا وتأويل الكلام ولقد اصطفيناك في الدنيا حين قال له
ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين وانما معنى الكلام ولقد اصطفيناك في الدنيا حين قلنا له أسلم قال
أسلمت لرب العالمين فأنظر اسم الله في قوله اذ قال له ربه أسلم على وجه الخبر عن غائب وقد جرى
ذكره قبل على وجه الخبر عن نفسه كما قال خفاف بن نذبة

أقول له والرحم بأطرمته * تأمل خفا فإني أنا ذالك

فان قال لنا قائل وهل دعا الله ابراهيم الى الاسلام قبل له نعم قد دعاه اليه فان قال وفي أي حال دعاه اليه
قبل حين قال يا قوم اني بري عما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا
وما أنا من المشركين وذلك هو الوقت الذي قال له ربه أسلم من بعده ما امتحنه بالكواكب والقمر
والشمس القول في تأويل قوله تعالى (ووصيها ابراهيم بنبيه ويعقوب) يعني تعالى

(٤) عبارة اللسان وقولهم سفه نفسه وغن رأيه وبطر عيشه وألم بطنه ووفق أمره ورشد أمره كان
الاصل سفهت نفس زيد ورشد أمره فلما تحول الفعل الى الرجل انتصب ما بعده بوقوع الفعل
عليه لانه في معنى سفه نفسه بالتشديد بهذا اقول البصريين والكسائي انتهت كتبه بمجمعه

بقوله وما كان من المشركين لكون
النصارى قائلين بالتثليث واليهود
بالتشبيه وأيضا قالوا عزير ابن الله
والمسيح ابن الله فليسوا من ملة
ابراهيم التي هي محض التوحيد
وخالص الاسلام في شيء قولوا خطاب
للمؤمنين ويجوز أن يكون
للكافرين أي قولوا لتكونوا على
الحق والافانتم على الباطل وكذلك
قوله بل ملة ابراهيم يحوز أن يكون
أمرهم أي اتبعوا ملة ابراهيم أو
كونوا أهل ملته وهذا جواب آخر
برهاني وذلك أن طريق معرفة نبوة
الانبياء ظهور المعجز على أيديهم
ولما ظهر المعجز على يد محمد صلى
الله عليه وسلم وجب الاعتراف
بنبوته والايان به وبما أنزل عليه كما
اعترفوا بنبوة ابراهيم وموسى وعيسى
فان تخصيص البعض بالقبول

ذكره بقوله ووصى بها ووصى بهذه الكلمة أعني بالكلمة قوله أسلمت لرب العالمين وهي الإسلام الذي أمر به نبيه صلى الله عليه وسلم وهو اخلاص العبادۃ والتوحيد لله وخضوع القلب والجوارح له ويعني بقوله ووصى بها ابراهيم بنيه عهد اليهم بذلك وأمرهم به وأما قوله ويعقوب فإنه يعني ووصى بذلك أيضا يعقوب بنيه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يقول ووصى بها يعقوب بنيه بعد ابراهيم حدثني محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ووصى بها ابراهيم بنيه وصاهم بالإسلام ووصى يعقوب بمثل ذلك وقال بعضهم قوله ووصى بها ابراهيم بنيه خبر منقض وقوله ويعقوب خبر مبتدأ فإنه قال ووصى بها ابراهيم بنيه بأن يقولوا أسلمنا لرب العالمين ووصى يعقوب بنيه أن يابني أن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون ولا معنى لقول من قال ذلك لأن الذي أوصى به يعقوب بنيه تغير الذي أوصى به ابراهيم بنيه من الحث على طاعة الله والخضوع له والإسلام فان قال قائل فإن كان الامر على ما وصفت من أن معناه ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب أن يابني فما بال أن محذوفة من الكلام قيل لان الوصية قول فحملت على معناها وذلك أن ذلك لوجه بلفظ القول لم تحسن معه أن وانما كان يقال وقال ابراهيم لبنيه ويعقوب يابني فلما كانت الوصية قولاً حملت على معناها دون قولها خذفت أن التي تحسن معها كما قال تعالى ذكره يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وكما قال الشاعر

اني سأبدي لك فيما أبدى * لي شجنان شجن بنجد * وشجن لي ببلاد السند

خذفت أن إذ كان الابداء باللسان في المعنى قولاً لحمله على معناه دون لفظه وقد قال بعض أهل العربية انما خذفت أن من قوله ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب اكفاء بالنداء يعني بالنداء قوله يابني وزعم أن علتة في ذلك أن من شأن العرب الاكفاء بالادوات عن أن كفولهم ناديت هل قت وناديت أين زيد قال وربما أدخلوها مع الادوات فقالوا ناديت أن هل قت وقد قرأ جماعة من القراء وأوصى بها ابراهيم بنيه عن عني عهد وأما من قرأ ووصى مشددة فإنه يعني بذلك أنه عهد اليهم عهدا بعد عهد وأوصى وصية بعد وصية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يابني ان الله اصطفى لكم الدين) يعني تعالى ذكره بقوله ان الله اصطفى لكم الدين ان الله اختار لكم هذا الدين الذي عهد اليكم فيه واجتباها لكم وانما أدخل الالف واللام في الدين لان الذين خوطبوا من ولد هما وبنيهما بذلك كانوا قد عرفوه بوصيتهما باهم به وعهدهما اليهم فيه ثم قال لهم بعد أن عرفاهموه ان الله اصطفى لكم هذا الدين الذي قد عهد اليكم فيه فانتم الله أن تموتوا الا وأنتم عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فلا تموتن الا وأنتم مسلمون) ان قال لنا قائل أو إلى بني آدم الموت والحياة فيمنى أحدهم أن يموت الأعلى حالة دون حالة قيل له ان معنى ذلك على غير الوجه الذي ظننت وانما معناه فلا تموتن الا وأنتم مسلمون أي فلا تغارقوا هذا الدين وهو الإسلام بأمان حياتكم وذلك أن أحد الابدري متى تأتبه منيته فلذلك قالوا لهم فلا تموتن الا وأنتم مسلمون لانكم لا تدرون متى ماتتكم منياكم من ليل أو نهار فلا تغارقوا الإسلام فتأتيكم منياكم وأنتم على غير الدين الذي اصطفاه لكم ربكم فتعوتوا وربكم ساخط عليكم فتهلكوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) يعني تعالى ذكره بقوله أم كنتم شهداء أن كنتم ولكن استغفم بام إذ كان استغفم اماماً مستأثراً على كلام قد سبقه كما قيل ألم تنزل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء وكذلك تفعل العرب في كل استغفم ابتداءً بعد كلام قد سبقه تستغفم فيه بام والشهادة جمع شهيد كما

وتخصيص البعض بالرذ يوجب المناقضة في الدليل وعن الحسن أن قوله قل بل ملأ ابراهيم خطاب للنبي وقوله قولوا خطب لأمته والظاهر العموم وانما قدم الايمان بالله لان معرفة النبي والكتاب متوقفة على معرفته وفيه ابطال ما ذهب اليه التعليمية والمقلدة من أن طريق معرفة الله الكتاب والسنة قال الخليل الاسباط في بني اسرائيل كالقبيلة في العرب وقيل السبط الحافد وكان الحسن والحسين سبطي النبي صلى الله عليه وسلم فهم حفدة يعقوب ذراري أبنائه الاثنى عشر عتد بعض الانبياء لتقدمهم وشرفهم ثم عم لتعذر التفصيل * لان فرق بين أحد منهم لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كاهل الكتاب ومعنى الايمان بجميعهم أن كلا منهم حق في زمانه

الشركاء جمع شرك والخصماء جمع خصيم وتاويل الكلام أكنتم يامعشر اليهود والنصارى
المكذبين بمحمد صلى الله عليه وسلم الجاحدين بنبوته حضور يعقوب وشهوته انحضره الموت أى
انكم لم تحضروا ذلك فلا تدعوا على أنبيائى ورسلى الاباطيل وتخلوهم اليهودية والنصرانية فانى
ابتعثت خليلى ابراهيم وولده اسحق واسماعيل وذريتهم بالحنيفية المسلمة وبذلك وصوا بنبيهم وبه
عهده والى اولادهم من بعدهم فلو حضروهم فسمعتم منهم علمتم أنهم على غير ما تخلوهم من
الاديان والملل من بعدهم وهذه آيات نزلت تكذيباً من الله تعالى لليهود والنصارى في دعواهم في
ابراهيم وولده يعقوب أنهم كانوا على ملتهم فقال لهم في هذه الآية أم كنتم شهداء انحضرت يعقوب
الموت فتعلموا ما قال لولده وقال له ولده ثم أعلمهم ما قال لهم وما قالوا له و بنحو الذى قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثه الشئى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع قوله أم كنتم شهداء يعنى أهل الكتاب **القول** في تأويل قوله تعالى (اذ قال لبنيه ما تعبدون
من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد ونحن له مسلمون) يعنى
تعالى ذكره بقوله اذ قال لبنيه اذ قال يعقوب لبنيه واذ هذه مكررة ابد الامن اذا الاولى يعنى أم كنتم
شهداء يعقوب اذ قال يعقوب لبنيه حين حضور موته ويعنى بقوله ما تعبدون من بعدى أى شئ
تعبدون من بعدى أى من بعد وفاتى قالوا نعبد الهك يعنى به قال بنوه له نعبد معبودك الذى تعبد
ومعبود آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد أى نخلص له العبادة ونوحسده الربوبية فلا
نشر له به شئاً ولا نتخذونه رباً ويعنى بقوله ونحن له مسلمون ونحن له خاضعون بالعبودية والطاعة
ويحتمل قوله ونحن له مسلمون أن تكون يعنى الحال كأنهم قالوا نعبد الهك مسلمين له بطاعتنا وعبادتنا
اياه ويحتمل أن يكون خبراً مستأنفاً فيكون يعنى نعبد الهك بعدك ونحن له الآن وفي كل حال
مسلمون وأحسن هذين الوجهين في تأويل ذلك أن يكون يعنى الحال وأن يكون يعنى نعبد الهك
واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق مسلمين لعبادته وقيل انما قدم ذكر اسمعيل على اسحق
لان اسمعيل كان أسن من اسحق ذكر من قال ذلك حديثه يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق قال يقال
بداً باسمعيل لانه أكبر وقرأ بعض المتقدمين واله آبائك ابراهيم طنائمه أن اسمعيل اذ كان عما
ليعقوب فلا يجوز أن يكون فين ترجم به عن الآباء وادخلوا في عدادهم وذلك من قارنه كذلك قوله
علم منه بجارى كلام العرب والعرب لا تمتنع من أن تجعل الاعمام يعنى الآباء والاخوان يعنى
الامهات فلذلك دخل اسمعيل فين ترجم به عن الآباء وابراهيم واسماعيل واسحق ترجمه عن الآباء
في موضع جر ولكنهم نصبوا بانهم لا يجرون والصواب من القراء عندنا في ذلك واله آبائك لا جماع
القراء على تصويب ذلك وشذوذه من خلفه من القراء ممن قرأ خلاف ذلك ونصب قوله اله على الحال
من قوله اله **القول** في تأويل قوله تعالى (تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا
تستأثرون عما كانوا يعملون) يعنى تعالى ذكره بقوله تلك أمة قد خلت ابراهيم واسماعيل واسحق
وه يعقوب وولدهم يقول لليهود والنصارى يامعشر اليهود والنصارى دعوا ذكر ابراهيم واسماعيل
واسحق ويعقوب والمسلمين من اولادهم بغير ما هم أهل ولا تخلوهم كفر اليهودية والنصرانية
فتضيفونها اليهم فانهم أمة ويعنى بالامة في هذا الموضع الجماعة والقرن من الناس قد خلت مضت
لهيبلها وانما قيل للذى قد مات فذهب الخلد لخلقه من الدنيا وانقراده عما كان من الانس بأهله
وقرنائه في دنياه وأصله من قولهم خلا الرجل اذا صار بالمكان الذى لا أنيس له فيه وانقرد من

أولاً نقول انهم متفردون في أصول
الديانة شرع لكم من الدين
ما وصى به نوحاً واحداً في معنى
الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه
ونحن له مسلمون اذعانا واخلاصاً
فلا جرم لاختص بالقبول بعض
عبيده المؤيدين بالمعجزات خلاف
من كان اسلامه تقليداً وهوى ولما
بين الطريق الواضح في الدين وهو أن
يعترف الانسان بنبوته كل من قامت
الدلالة على نبوته من غير منافضة
رغبتهم في مثل هذا الايمان وههنا
سؤال وهو أن دين الاسلام وهو الحق
واحد فامعنى المثل في قوله بمثل
ما آمنتم به والجواب أن قوله فان
آمنوا بكلمة الشك دليل على أن
الامر مبني على الفرض
والتقدير أى فان حصلوا ديناً آخر
مثل دينكم ومساو ياله في الصحة

الناس فاستعمل ذلك في الذي يموت على ذلك الوجه ثم قال تعالى ذكره لليهود والنصارى ان لمن
 نحلتموه بضلالكم وكفركم الذي أنتم عليه من أنبيائي ورسلي ما كسبت والهام والالف في قوله
 لها عائدة ان شئت على تلك وان شئت على الامة وبغني بقوله لهما ما كسبت أى ما علمت من خير ولكم
 بامعشر اليهود والنصارى مثل ذلك ما علمتم ولا تؤاخذون أنتم أيها الناحلوهم ما نحلتموه من الملل
 فقتلوا عما كان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وولدهم يعملون فيكسبون من خير وشرا لان
 لكل نفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت فدعوا انفعالهم وانتحال ملهم فان الدعاوى غير مغنيتكم
 عند الله وانما يغني عنكم عنده ما سلف لكم من صالح أعمالكم ان كنتم علموها وقد تمتوها
 القول في تأويل قوله تعالى (وقالوا كونوا هودا ونصارى تهتدوا) يعنى تعالى ذكره بقوله
 وقالوا كونوا هودا ونصارى تهتدوا وقالت اليهود وقالت النصارى لهم كونوا نصارى تهتدوا تعنى بقولها تهتدوا أى تصيبوا
 طريق الحق كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير وحدثنا ابن حنبل قال ثنا ابن جبر عن
 اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن
 عباس قال قال عبد الله بن عمرو بالاعور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما الهدى الامم نحن عليه
 فاتبعنا يا محمد تهتد وقالت النصارى مثل ذلك فأنزل الله عز وجل فيهم وقالوا كونوا هودا ونصارى
 تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين احتج الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأبلغ
 حجة وأجزها وأكملها وعليها محمد انبيى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد قل للقائلين لك من اليهود
 والنصارى ولاصحابك كونوا هودا ونصارى تهتدوا بل تعالوا تتبع ملة ابراهيم التى تجمع جميعنا
 على الشهادة لهما بأنهم دين الله الذى ارتضاه واجتبه وأمر به فان دينه كان الخنيفة المسئلة وندع سائر
 الملل التى تختلف فيها فينكرها بعضنا ويقر بها بعضنا فان ذلك على اختلافه لا سبيل لنا على الاجتماع
 عليه كالنا السبيل الى الاجتماع على ملة ابراهيم وفى نصب قوله بل ملة ابراهيم أوجه ثلاثة أحدها
 أن وجه معنى قوله وقالوا كونوا هودا ونصارى الى معنى وقالوا اتبعوا اليهودية والنصرانية لانهم
 اذ قالوا كونوا هودا ونصارى الى اليهودية والنصرانية دعوهم ثم يعطف على ذلك المعنى بالملة فيكون
 معنى الكلام حينئذ قل يا محمد لا تتبع اليهودية والنصرانية ولا اتخذها ملة بل تتبع ملة ابراهيم
 حنيفا ثم يحذف تنوع الثانية ويعطف بالملة على اعراب اليهودية والنصرانية والآخرا أن يكون نصبه
 بفعل مضمر بمعنى تتبع والثالث أن يكون أريد بل تكون أصحاب ملة ابراهيم أو أهل ملة ابراهيم
 ثم حذف الامل والاصحاب وأقيمت الملة مقامهم اذ كانت مؤدية عن معنى الكلام كما قال الشاعر
 حسببت بعام را حلتى عناقا * وماهى ويب غيرك بالعناق

يعنى صوت عناق فتكون المسئلة حينئذ منصوبة عطفا على الاعراب على اليهود والنصارى وقد يجوز
 أن يكون منصوبا على وجه الاغراء بانباع ملة ابراهيم وقرأ بعض القراء ذلك رفعا فتأويله على
 قراءة من قرأ رفعا بل المهدى ملة ابراهيم في القول في تأويل قوله تعالى (بل ملة ابراهيم حنيفا وما
 كان من المشركين) والملة الدين وأما الخنيفة فانه المستقيم من كل شئ وقد قيل ان الرجل الذى
 تقبل احدي قديميه على الاخرى انما قيل له أحنف نظرا له الى السلامة كما قيل للهلكة من البلاد
 المفازة بمعنى الفوز بالنجاة منها والسلامة وكما قيل للديع السلم فتأويله بالسلامة من الهلاك وما
 أشبه ذلك فعنى الكلام اذ قل يا محمد بل تتبع ملة ابراهيم حنيفا فيكون الخنيفة حينئذ حالا
 ابراهيم وأهل التأويل فأنهم اختلفوا في تأويل ذلك فقال بعضهم الخنيفة الجاهل وقيل انما هي

والسداد فقد اهتدوا لكن لادين
 صححنا سوى هذا السلامته عن
 التناقض بخلاف غيره فلا اهتداء
 الا بهذا ونظيره قولك للرجل الذى
 تشير عليه هذا هو الرأى الصواب
 فان كان عندك رأى أصوب منه
 فاعمل به وقد علمت أن لأصوب من
 رأيك ولكنك تريد تنكيت صاحبك
 وتوقيفه على أن ما رأيت لا رأى
 وراءه وقيل البناء للاستعانة لا
 للأصناف والتمثيل بين التصديقين أى
 فان دخلوا فى الايمان شهادة مثل
 شهادتكم وقيل المثل صلة ويؤيده
 قراءة ابن عباس وابن مسعود فان
 آمنوا بما آمنتم به وقيل معناه انكم
 آمنتم بالفرقان من غير تعجيف
 وتحريف فان آمنوا هم مثل ذلك فى
 التوراة فقد اهتدوا لانهم يتوسلون

دين ابراهيم الاسلام الخنيفة لانه اول امام لزم العباد الذين كانوا في عصره والذين جاؤا بعده الى يوم
القيامة اتباعه في مناسك الحج والاثتمام به فيه قالوا فكل من حج البيت فسدك مناسك ابراهيم على
ملته فهو خنيف مسلم على دين ابراهيم ذكر من قال ذلك **حدثننا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن
مهدى قال ثنا القاسم بن الفضل عن كثير أبي سهل قال سألت الحسن عن الخنيفة قال حج البيت
حدثننا محمد بن عباد الاسدي قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا فضيل عن عطية في قوله خنيفا
قال الخنيف الحاج **حدثننا** الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن الفضيل عن عطية مثله **حدثننا**
ابن حميد قال ثنا حكام بن سالم عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد
قال الخنيف الحاج **حدثننا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن كثير
ابن زياد قال سألت الحسن عن الخنيفة قال هو حج هذا البيت قال ابن التيمي وأخبرني جوير عن
الضحاك بن مزاحم مثله **حدثننا** ابن بشار قال ثنا ابن مهدي قال ثنا سفيان عن السدي عن مجاهد
حنفاء قال حججا **حدثننا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس قوله خنيفا قال حاجا **حدثننا** عن وكيع عن فضيل بن غزوان عن عبد الله
ابن القاسم قال كان الناس من مضى يحجون البيت في الجاهلية يسمون حنفاء فأنزل الله تعالى ذكره
حنفاء لله غير مشركين به وقال آخرون الخنيف المتبع كواصفنا قبل من قول الذين قالوا ان معناه
الاستقامة ذكر من قال ذلك **حدثننا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن قاسم عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد حنفاء قال متبعين وقال آخرون انما سمي دين ابراهيم الخنيفة لانه اول امام من لعباد
الختان فاتبعه من بعده عليه قالوا فكل من اختن على سبيل اختان ابراهيم فهو على ما كان عليه
ابراهيم من الاسلام فهو خنيف على مله ابراهيم وقال آخرون بل مله ابراهيم خنيفا بل مله ابراهيم
مخلصا فالخنيف على قولهم المخلص دينه الله وحده ذكر من قال ذلك **حدثننا** محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي واتباع مله ابراهيم خنيفا بقول مخلصا وقال آخرون
بل الخنيفة الاسلام فكل من اتم بابراهيم في ملته فاستقام عليها فهو خنيف قال أبو جعفر
الخنيف عندي هو الاستقامة على دين ابراهيم واتباعه على ملته وذلك أن الخنيفة لو كانت حج
البيت لوجب أن يكون الذين كانوا يحجون في الجاهلية من أهل الشرك كانوا حنفاء وقد نفي الله أن
يكون ذلك تحنفا بقوله ولكن كان خنيفا مسلما وما كان من المشركين فكذلك القول في الختان
لان الخنيفة لو كانت هي الختان لوجب أن يكون اليهود حنفاء وقد أخرجهم الله من ذلك بقوله
ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان خنيفا مسلما فقد صح إذا أن الخنيفة ليست الختان
وحده ولا حج البيت وحده ولكنه هو ما وصفنا من الاستقامة على مله ابراهيم واتباعه عليها
والاثتمام به فيها فان قال قائل أو ما كان من قبل ابراهيم صلى الله عليه وسلم من الانبياء
وأتباعهم مستقيم على ما أمروا به من طاعة الله استقامة ابراهيم واتباعه قبل بل فان قال فكيف
أضف الخنيفة الى ابراهيم واتباعه على ملته خاصة دون سائر الانبياء قبله واتباعهم قبل ان كل من
كان قبل ابراهيم من الانبياء كان خنيفا متبع طاعة الله ولكن الله تعالى ذكره لم يجعل أحد منهم
اماما لمن بعده من عباده الى قيام الساعة كالذي فعل من ذلك بابراهيم فجعله اماما فيما بينه من مناسك
الحج والختان وغير ذلك من شرائع الاسلام تعبد به ابد الى قيام الساعة وجعل ما سن من ذلك علما
مميزا بين مؤمنى عباده وكفارهم والطيع منهم والعاصي فسمي الخنيف من الناس خنيفا باتباعه
ملته واستقامته على هديه ومنهاجه وسمى الضال عن ملته بسائر أسماء الملل فقليل يهودى ونصرانى

به الى معرفة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي الآية دليل على أن الهداية كانت موجودة قبل هذا الاهتداء وهي الدلائل التي نصبها الله تعالى وكشف عن وجوهها والاهتداء قبولها والعمل بها الفوز والسعادة العظمى وان تولوا عما قبل لهم ولم ينصفوا فاهم الا في شقاق خلاف وعداوة وهو مأخوذ من الشق كانه صا في شق غير شق مما حبه أو من الشق لانه فارق الجماعة وشق عصاهم أو من المشقة لان كل واحد منهم ما يحرص على ما ينشئ على صاحبه وبؤذيه وفي وصف القوم بذلك دليل على معاداتهم الرسول واضمارهم له كل سوء وتر بصهم به الايقاع في الحن فلا جرم آمنه الله تعالى والمؤمنين من كيدهم وقال فسيكفيكم الله وناهيك به من كاف كافل ومعنى السنين أن ذلك كائن لاحالة وان تأخر الى حين وذلك أن فهم معنى التوكيد لوقوعها في مقابلة لن قال سيبويه

ومجوسى وغير ذلك من صنوف الملل وأما قوله وما كان من المشركين يقول انه لم يكن ممن يدين بعبادة
الافان والاصنام ولا كان من اليهود ولا من النصارى بل كان حنيفا مسلما في القول في تأويل قوله
تعالى (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسحق ويعقوب والاسباط وما
أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) يعنى
تعالى ذكره بذلك قولوا أيها المؤمنون لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هودا ونصارى
تهتدوا آمنا أي صدقنا بالله وقد دللنا فيما مضى أن معنى الايمان التصديق بما أغنى عن اعادته وما
أنزل إلينا يقول أيضا صدقنا بالكتاب الذى أنزل الله الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأضاف الخطاب
بالنزيل إليهم اذ كانوا متبعيه وما مورين من بينه فكان وان كان تزيلا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعنى التنزيل إليهم الذى لهم فيه من المعاني التى وصفت ويعنى بقوله وما أنزل الى ابراهيم
صدقنا أيضا وآمننا بما أنزل الى ابراهيم واسحق ويعقوب والاسباط وهم الانبياء من ولد
يعقوب وقوله وما أوتى موسى وعيسى يعنى وآمننا أيضا بالتوراة التى آتاها الله موسى وبالنجيل الذى
آناه الله عيسى والكتب التى آتى النبيين كلهم وأقرنا وصدقنا أن ذلك كله حق وهدى ونور من
عند الله وأن جميع من ذكر الله من أنبيائه كانوا على حق وهدى بصدق بعضهم بعضا على منهاج
واحد فى الدعاء الى توحيد الله والعمل بطاعته لا نفرق بين أحد منهم بقول لا تؤمن ببعض الانبياء
ونكفر ببعض وتبرأ من بعض وتولى بعضا كما تبرأت اليهود من عيسى ومحمد عليهما السلام
وأقرت بغيرهما من الانبياء وكما تبرأت النصارى من محمد صلى الله عليه وسلم وأقرت بغيره من
الانبياء بل تشهد لجميعهم أنهم كانوا رسل الله وأنبياءه بعثوا بالحق والهدى وأما قوله ونحن له
مسلمون فانه يعنى تعالى ذكره ونحن له خاضعون بالطاعة مذعنون له بالعبودية فذكر أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم قال ذلك لليهود فكفروا بعيسى وعن يؤمن به كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس
ابن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن
جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من يهود فيهم أبو ياسر بن
أخطب ورافع بن أبي رافع وعازر وخالد وزيد وازار بن أبي ازار وأشيع (١) فسأله عن يؤمن به من
الرسول فقال أو من بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسحق ويعقوب والاسباط وما
أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون فلما ذكر
عيسى مجدوا نبوته وقالوا لا تؤمن بعيسى ولا تؤمن عن آمن به فأمر الله فيهم كل يأهل الكتاب هل
تقيمون منا الآن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون حدثنا ابن جريد قال
ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الآية أنه قال ونافع بن أبي نافع مكان رافع بن
أبي رافع وقال قتادة أنزلت هذه الآية أمر من الله تعالى ذكره للمؤمنين بتصديق رسوله كلهم حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم
الى قوله ونحن له مسلمون أمر الله المؤمنين أن يؤمنوا ويصدقوا بآنيائه ورسوله كلهم ولا يفرقوا بين
أحد منهم وأما الاسباط الذين ذكرهم فهم اثنا عشر رجلا من ولد يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ولد
كل رجل منهم أمة من الناس فسموا أسباطا كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قال الاسباط يوسف واخوته بنو يعقوب ولد اثني عشر رجلا فولد كل رجل منهم أمة فكن
الناس فسموا أسباطا حدثني موسى قال ثنا عمر وقال ثنا أسباط عن السدى أما الاسباط فهم بنو

لن أفعل نفي سأفعل ولقد أنجز وعده
عما قرىب بقتل قرينة وسببهم
واجلاء بنى النضير وضرب الجزية
عليهم وهذا اخبار بالغيب وكمن
منه فى القرآن وكل ذلك مما يتأكد
به اعجاز التنزيل العزيز وحصوله
بطريق الوحي الصراح وهو السميع
العليم وعد لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أى يسمع دعاءه ويعلم
نيته فى اعلاء كلمة الحق واعلاها
فهو يستجيب لك لالحالة ووعد
لا عداؤه أى هو منهم عراى
ومسمع يعصم ما يسرون من
الحسد والحقد والغل فيكافهم على
ذلك (صبغة الله) مصدر مؤكد
منتصب عن قوله آمنا بالله مثل
وعدا الله قاله سيبويه وقيل بدل من
ملة ابراهيم أو نصب على الاغراء أى
عليكم صبغة الله وفيه
فك لتنظم الكلام واخراج له عن
الالتئام والصبغة فعله من صبغ
الحالة التى يقع عليها الصبغ

(١) قوله وأشيع كذا بالاصل هنا
والذى ذكره فى سورة المائدة واسع
وحرر كتبه مصححه

يعقوب يوسف وبنيامين وروبل ويهوذا وشمعون ولاوي ودان وقهاث (٣) حدثني المثنى قال ثنا
 اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال الأسباط يوسف واخوته بنو يعقوب اثنا عشر
 رجلا فولد لكل رجل منهم أمه من الناس فسموا الأسباط ١٢ حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال
 حدثني محمد بن اسحق قال نكح يعقوب بن اسحق وهو اسرائيل ابنة خاله ليا ابنة ليان بن توبيل بن
 الياس فولدت له روبيل بن يعقوب وكان أكبر ولده وشمعون بن يعقوب ولاوي بن يعقوب ويهوذا
 ابن يعقوب وريالون بن يعقوب ويشجر بن يعقوب ودينه بنت يعقوب ثم توفيت ليا بنت ليان خلف
 يعقوب على أخها را حيل بنت ليان بن توبيل بن الياس فولدت له يوسف بن يعقوب وبنيامين وهو
 بالعريضة أسد وولده من سريتين له اسم احدهما زلفة واسم الاخرى بلهية أربعة نفر دان بن
 يعقوب ونفثالي بن يعقوب وجاد بن يعقوب واشرب بن يعقوب فكان بنو يعقوب اثني عشر رجلا
 نشر الله منهم اثني عشر سبطا لا يحصى عددهم ولا يعلم أنسابهم الا الله يقول الله تعالى وقطعناهم
 اثنتي عشرة أسباطا أمما ١٢ القول في تأويل قوله جل ذكره (فان آمنوا بعتل ما آمنت به فقد
 اهتدوا) يعني تعالى ذكره بقوله فان آمنوا بعتل ما آمنت به فان صدق اليهود والنصارى بالله وما أنزل
 اليكم وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى
 النبيون من ربهم وأقروا بذلك مثل ما صدقتم أنهم به أيها المؤمنون وأقرتم فقد وفقوا ورشدوا
 ولزموا طريق الحق واهتدوا وهم حينئذ منكم وأنتم منهم بدخولهم في ملتكم باقرارهم بذلك
 فدل تعالى ذكره بهذه الآية على انه لم يقبل من أحد عملا الا بالايان بهذه المعاني التي عدها قبلها
 كما حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله
 فان آمنوا بعتل ما آمنت به فقد اهتدوا ونحو هذا قال أخبر الله سبحانه أن الايمان هو العروة الوثقى
 وانه لا يقبل عملا الا به ولا تحرم الجنة الا على من تركه وقد روى عن ابن عباس في ذلك قراءة جاءت
 مصاحف المسلمين بخلافها واجعت قراءة القرآن على تركها وذلك ما حدثنا به محمد بن المثنى قال
 ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حنيفة قال قال ابن عباس لا تقولوا فان آمنوا بعتل ما آمنت
 به فقد اهتدوا فانه ليس لله مثل ولكن قولوا فان آمنوا بالذي آمنت به فقد اهتدوا وقال فان آمنوا
 بما آمنت به فكان ابن عباس في هذه الرواية ان كانت صحيحة عنه بوجه تأويل قراءة من قرأ
 فان آمنوا بعتل ما آمنت به فان آمنوا بعتل الله وعتل ما أنزل على ابراهيم واسماعيل وذلك اذا صرف
 الى هذا الوجه شرك لاشك بالله العظيم لانه لا مثل لله تعالى ذكره فنؤمن أو نكفر به ولكن تأويل
 ذلك على غير المعنى الذي وجه اليه تأويله وانما معناه ما وصفنا وهو فان صدقوا مثل تصديقكم بما
 صدقتم به من جميع ما عدا ناعليكم من كتب الله وأنبيائه فقد اهتدوا فالتشبيه انما وقع بين
 التصديقين والاقرارين اللذين هما الايمان هؤلاء والقائل هؤلاء كقول القائل مر عمرو بأخيك مثل
 ما مررت به يعني بذلك مر عمرو بأخيك مثل مروري به والتشليل انما دخل تمثيل لابن المرويين لابن
 عمرو وبين المتكلم فكذلك قوله فان آمنوا بعتل ما آمنت به انما وقع التمثيل بين الايمانين لابن المؤمن
 به ١٢ القول في تأويل قوله (وان تولوا فاعماهم في شقاق) يعني تعالى ذكره بقوله وان تولوا
 وان تولي هؤلاء الذين قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه كونوا هودا أو نصارى فأعرضوا
 فلم يؤمنوا بمثل ايمانكم أيها المؤمنون بالله وبما جاءت به الانبياء وابتعثت به الرسل وفرقوا

(١٢) المصدود هنا ثمانية وسباني تفصيل الاثني عشر في الرواية الآتية وبالجملة في أسمائهم
 اختلاف كتبه مصححه

كالجلسة والمعنى تطهير الله لان
 الايمان يطهر النفس وأصله
 أن النصارى كانوا يغمسون
 أولادهم في ماء أصفر يسمونه
 بالمعمودية ويقولون هو تطهير لهم
 وبه يصير الواحد منهم نصرانيا
 حقا فامر المسلمون أن يقولوا لهم
 آمنوا صبغنا الله بالايمان صبغة
 لا مثل صبغكم وذلك على طريق
 المساكلة كما تقول لمن يغرس
 الاشجار اغرس كما يغرس فلان
 تريد رجلا يصطنع الكرام ونظيره
 قوله انما نحن مستهزون الله يستهزئ
 بهم وقيل اللفظة من قولهم فلان
 يصبغ فلانا في الشر أي يدخله
 فيه ويلزمه اياه كما يجعل الصبغ لازما
 للثوب وقيل سمي الدين صبغة لظهور
 هيئته عند صاحبه سيماهم في
 وجوههم من أثر السجود من ثروت
 صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار
 وقيل وصف هذا الايمان منهم
 لانه صبغة الله لمن أن المانة

بين رسول الله وبين الله ورسوله فصدقوا ببعض وكفروا ببعض فاعلموا أيها المؤمنون أنهم أعمأ
 هم في عصيان وفراق وحرب لله ورسوله ولكم كما حدثنا بشر بن معاذ قاله ثنا يزيد بن
 قتادة وانما هم في شقاق أي في فراق حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن
 أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فانما هم في شقاق يعني فراق حدثني يونس قال أخبرنا ابن
 وهب قال قال ابن زيد وان تولوا فانما هم في شقاق قال الشقاق الفراق والحاربة اذا شاق فقد حارب
 واذا حارب فقد شاق وهما واحد في كلام العرب وقرأ من يشاقق الرسول وأصل الشقاق عندنا والله
 أعلم مأخوذ من قول القائل شق عليه هذا الأمر اذا كرهه وآذاه ثم قيل شاق فلان فلاناً بمعنى نال كل
 واحد منهم من صاحبه ما كرهه وآذاه وأثقلته مساءته ومنه قول الله تعالى ذكره وان خفتم شقاق
 بينهماعني فراق بينهما ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فسيكفيكم الله وهو السميع العليم)
 يعني تعالى ذكره بقوله فسيكفيكم الله فسيكفيكم الله يا محمد هؤلاء الذين قالوا لك ولاصحابك
 كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا من اليهود والنصارى انهم تولوا عن أن يؤمنوا بعثل أيمان أصحابك
 بالله وبعثا أنزل اليك وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق وسائر الانبياء غيرهم وفروا بين الله
 ورسوله اما بقتل السيف واما بجلاد عن جوارك وغير ذلك من العقوبات فان الله هو السميع لما
 يقولون لك بالسننهم ويبدون لك بافواههم من الجهل والدعاء الى الكفر والميل الضالة العليم بما
 يبطنون لك ولاصحابك المؤمنين في أنفسهم من الحسد والبغضاء ففعل الله بهم ذلك عاجلاً وأخبر
 وعده فكفي بنبيه صلى الله عليه وسلم بتسليطه اياه عليهم حتى قتل بعضهم وأجلى بعضاً وأذل بعضاً
 وأخزاه بالجزية والصغار ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة
 ونحن له عابدون) يعني تعالى ذكره بالصبغة صبغة الاسلام وذلك أن النصارى اذا أرادت أن تنصر
 أطفالهم جعلتهم في ماء لهم تزعم أن ذلك لها تقديس بمنزلة غسل الجنابة لاهل الاسلام وانه صبغة
 لهم في النصرانية فقال الله تعالى ذكره اذ قالوا النبي محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه المؤمنين به
 كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا قل لهم يا محمد أيها اليهود والنصارى بل اتبعوا ملة ابراهيم صبغة
 الله التي هي أحسن الصبغ فانها هي الخفيفة المسلمة ودعوا الشرك بالله والضلال عن محجة
 هداية ونصب الصبغة من قرأها نصاباً على الرد على الملة وكذلك رفع الصبغة من رفع الملة على ردها
 عليها وقد يجوز رفعها على غير هذا الوجه وذلك على الابتداء يعني هي صبغة الله وقد يجوز نصبها
 على غير وجه الرد على الملة ولكن على قوله قولوا آمنا بالله الى قوله ونحن له مسلمون صبغة الله
 يعني آمنا بهذا الايمان فيكون الايمان حينئذ هو صبغة الله وبغسل الذي قلنا في تأويل الصبغة
 قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال بذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ان اليهود تصبغ أبناءها يهوداً والنصارى
 تصبغ أبناءها نصارى وان صبغة الله الاسلام فلا صبغة أحسن من الاسلام ولا أظهر وهو دين
 الله الذي بعث به نوحاً والانبيا بعده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن
 جريج قال عطاء صبغة الله صبغت اليهود أبناءهم خالفوا الفطرة واختلف أهل التأويل في
 تأويل قوله صبغة الله فقال بعضهم دين الله ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة صبغة الله قال دين الله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
 عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالقة في قوله صبغة الله قال دين الله ومن أحسن من الله
 صبغة ومن أحسن من الله ديننا حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر

بينه وبين غيره ظاهرة جلية
 يدركها كل ذي حس سليم كما يدرك
 الألوان وقيل صبغة الله فطرته
 أقول وذلك أن آثار النقص الامكان
 لازمة للانسان لزوم الصبغ
 للشوب فيمكنه أن يتدرج منها الى
 وجود الصانع والايانته وقيل
 صبغة الله الختان وقيل حجة الله
 وقيل سنة الله * ومن أحسن من الله
 صبغة معنى الاستفهام الانكار
 وصبغة تميز أي لا صبغة أحسن
 من الايمان بالله والدين الذي
 شرع لكم ليظهركم به من أوضاع
 الكفر وأوزار الشرك * ونحن له
 عابدون عبارة عن كمال الايمان
 كما تقدم مراراً قل أنحاجوننا أما
 الحاجة فهي اما قولهم نحن
 أحق بان تكون النبوة فينا لانا
 أهل الكتاب والعرب عبدة
 أو مان واما قولهم نحن أبناء الله
 وأحباؤه وقولهم كونوا هوداً أو
 نصارى تهتدوا وأما الخطاب فاما

عن أبيه عن الوبيع مثله **حدثنا** أحمد بن إسحق الأهوازي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال
 ثنا سفيان عن رجل عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد
 مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية قوله صبغة
 الله قال دين الله **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدي
 صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة يقول دين الله ومن أحسن من الله ديننا **حدثني** محمد بن
 سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس صبغة الله قال دين
 الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله صبغة الله قال دين الله
حدثني ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سألت ابن زيد عن قول الله صبغة الله فذ كر
 مثله وقال آخرون صبغة الله فطرة الله ذ كر من قل ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو
 عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله صبغة الله قال فطرة الله التي فطر
 الناس عليها **حدثني** المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن
 جعفر بن ربيعة عن مجاهد ومن أحسن من الله صبغة قال الصبغة الفطرة **حدثنا** القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال صبغة الله الاسلام فطرة الله التي
 فطر الناس عليها قال ابن جريح قال قال عبد الله بن كثير صبغة الله قال دين الله ومن أحسن
 من الله ديننا قال هي فطرة الله ومن قال هذا القول فوجه الصبغة إلى الفطرة فعناه بل تتبع فطرة
 الله وملته التي خلق عليها خلقه وذلك الدين القيم من قول الله تعالى ذ كره فاطر السموات
 والارض يعني خالق السموات والارض ﴿للقول في تأويل قوله﴾ ونحن له عابدون وقوله
 تعالى ذ كره ونحن له عابدون أمر من الله تعالى ذ كره نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للهود
 والنصارى الذين قالوا له ولن تبعه من أصحابه كونهوا هودا أو نصارى فقال لنبيه محمد صلى الله عليه
 وسلم قل بل تتبع ملة إبراهيم حنيفا صبغة الله ونحن له عابدون يعني ملة الخاضعين لله المستكينين
 له في اتباعنا ملة إبراهيم ودينونتنا بذلك غير مستكبرين في اتباع أمره والاقرار برسالته رسله كما
 استكبرت اليهود والنصارى فكفر وأحمد صلى الله عليه وسلم استكبارا وغبيا وحسدا ﴿
 القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل أتخاجوننا في الله وهو ربناور بكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم
 ونحن له مخلصون) يعني تعالى ذ كره بقوله قل أتخاجوننا في الله قل يا محمد لمعاشر اليهود والنصارى
 الذين قالوا لك ولاصحابك كونهوا هودا أو نصارى تهتدوا وزعموا أن دينهم خير من دينكم وكتابهم
 خير من كتابكم لانه كان قبل كتابكم وزعموا أنهم من أجل ذلك أولى بالله منكم أتخاجوننا في
 الله وهو ربناور بكم بيده الخيرات واليه الثواب والعقاب والجزاء على الاعمال الحسنات منها
 والسيئات فترعون أنكم بالله أولى منا من أجل أن نبيكم قبل نبينا وكتابكم قبل كتابناور بكم وربنا
 واحد وإن لكل فريق منا معمل واكتسب من صالح الاعمال وسيئها ويجازي في ثواب أو يعاقب
 لا على الانساب وقدم الدين والكتاب ويعني بقوله قل أتخاجوننا قل أتخاصموننا وتجادلوننا كما
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل أتخاجوننا
 في الله قل أتخاصموننا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قل أتخاجوننا
 أم أخاصموننا **حدثني** محمد بن سعد قال حدثني أبي قال حدثني عمي قال حدثني أبي عن أبيه
 عن ابن عباس أتخاجوننا أم تجادلوننا فاما قوله ونحن له مخلصون فانه يعني ونحن لله مخلصو العبادة

لاهل الكتاب واما لمشركي العرب
 حيث قالوا لا نزل هذا القرآن على
 رجل من القريتين عظيم واما
 للكل والمعنى أتجادلون في شأن الله
 أو في دينه وهو ربناور بكم ولرب
 أن يفعل بعباده ما يعلم فيه مصلحته
 ويعرفه أهلاله عبيده كلهم فوضى
 في ذلك لا يختص به عيسى دون
 عربي ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم فكما
 أن لكم أعمالا ترجون نيل الكرامة
 بها فنحن كذلك فالعمل هو الاساس
 وبه الاعتبار ولكن نحن له
 مخلصون موحدون لا نقصد بالعباد
 أحدا سواه فلا يبعد أن يؤهل أهل
 اخلاصه بجزيد الكرامة من عنده
 أم تقولون من قرأ بآء الخطاب احتمل
 أن تكون أم منقطعة بمعنى استئناف
 استفهام آخر أى بل أنقولون
 والهجرة للانكار كما في أتخاجوننا
 واحتمل أن تكون متصلة بمعنى أى
 الامرين تأتون المحاجة في حكمة
 الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية

والطاعة لا نشرك به شيئاً ولا نعبد غيره أحداً كما عبد أهل الاوثان معه الاوثان وأصحاب العجل معه العجل وهذا من الله تعالى ذكره تو بهج اليهود واحتجاج لاهل الايمان بقوله تعالى ذكره للمؤمنين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قولوا أيها المؤمنون لليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا أتحاجوننا في الله يعني بقوله في الله في دين الله الذي أمرنا أن ندبته به ووريناور بكم واحد عدل لا يجوز وانما يجازى العباد على ما اكتسبوا وترعون أنكم أولى بالله منا لقدم دينكم وكتابكم ونبىكم ونحن مخلصون له العباد لم نشرك به شيئاً وقد أشركتم في عبادتكم آياه فعبد بعضكم العجل وبعضكم المسيح وأنى تكونوا خيراً منا وأولى بالله منا ﴿القول في تأويل قوله تعالى (أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هوداً أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله)﴾ قال أبو جعفر في قراءة ذلك وجهان أحدهما أم تقولون بالتاء فنقرأ كذلك فتأويله قل يا محمد للقائلين لك من اليهود والنصارى كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا أتحاجوننا في الله أم تقولون ان ابراهيم فيكون ذلك معطوفاً على قوله أتحاجوننا في الله والوجه الآخر منهما أم يقولون بالياء ومن قرأ ذلك كذلك وجه قوله أم يقولون الى أنه استفهام مستأنف كقوله أم يقولون افتراه وكما يقال انها لابل أم شاء وانما جعله استفهاماً مستأنفاً ليجي خبر مستأنف كما يقال أنقوم أم يقوم أخوك فيصير قوله أم يقوم أخوك خبراً مستأنفاً لجملة ليست من الاول واستفهاماً مبتدأ ولو كان نسقاً على الاستفهام الاول لكان خبراً عن الاول فقبل أنقوم أم تفعد وقد زعم بعض أهل العربية أن ذلك اذا قرئ كذلك بالياء فإن كان الذي بعدهم جملة تامة فهو عطف على الاستفهام الاول لان معنى الكلام قبل أى هذين الامرين كائن هذا أم هذا والصواب من القراءة عندنا في ذلك أم تقولون بالتاء دون الياء عطفاً على قوله قل أتحاجوننا يعني أى هذين الامرين تفعلون أتحاجوننا في دين الله فترعون أنكم أولى منا وأهدى مناسيباً وأمرنا وأمركم ما وصفنا على ما قد بيناه أيضاً ثم زعمون أن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ومن سمي الله كانوا هوداً أو نصارى على ملتكم فيصيح للناس بهنكم وكذبكم لان اليهودية والنصرانية حدثت بعده هؤلاء الذين سماهم الله من أنبيائه وغير جائزة قراءة ذلك بالياء لشذوذها عن قراءة القراء وهذه الآية أيضاً احتجاج من الله تعالى ذكره لنبىه صلى الله عليه وسلم على اليهود والنصارى الذين ذكر الله قصصهم يقول الله لنبىه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى أتحاجوننا في الله وترعون أن دينكم أفضل من ديننا وأنكم على هدى ونحن على ضلالة نيرها من الله تعالى ذكره فقد عوننا الى دينكم فيها وابرهانكم على ذلك فنتبعكم عليه أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هوداً أو نصارى على دينكم فيها تو اعلى دعوا كتم ما ادعين من ذلك برهاناً فوجدكم فان الله قد جعلهم أئمة يقتدى بهم ثم قال تعالى ذكره لنبىه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ان ادعوا ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هوداً أو نصارى أنتم أعلم بهم وبما كانوا عليه من الاديان أم الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله)﴾ يعني فان زعمت يا محمد اليهود والنصارى الذين قالوا لك ولاصحابك كونوا هوداً أو نصارى أن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هوداً أو نصارى فن أظلم منهم يقول وأحق امرئ أظلم منهم وقد كتموا شهادة عندهم من الله بأن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا مسلمين فكتموا ذلك ونحلواهم اليهودية والنصرانية واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فحدثني محمد بن عمرو قال ثنا

على الانبياء انكارا عليهم واستحجالا لهم بما كان منهم وعن الزجاج بأى الجحشين تتعلقون في أمرنا أبا التوحيد فحن موحدون أم بانبياء دين الانبياء فحن متبعون ومن قرأ بياء الغيبة فلا تكون الا منقطعة لانقطاع الاستفهام الاول بسبب الالتفات ﴿قل أنتم أعلم أم الله بل الله أعلم وخبره أصدق وقد أخبرني التوراة والانجيل والقرآن بأن ابراهيم ما كان يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وكيف لا وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده ولا هم مقرون بأن الله أعلم وقد أخبر بنقيض ما ادعوه فان قالوا ذلك عن ظن فقد بان لهم خطوهم وان قالوا ذلك عن جحود وعناد فما أجهلهم وأشقاهم فاذن فائدة الكلام اما التنبيه واما التحجيل (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) قوله من الله ما أن يتعلق بأظلم والمعنى لو كان ابراهيم وبنوه

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله قال في قول يهود لأبراهيم واسماعيل ومن ذكر معهم ما منهم كانوا يهوداً ونصارى فيقول الله لا تكتموا مني شهادة إن كانت عندكم فيهم وقد علم أنهم كاذبون **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله في قول اليهود لأبراهيم واسماعيل ومن ذكر معهم ما منهم كانوا يهوداً ونصارى فقال الله لهم لا تكتموا مني الشهادة فيهم إن كانت عندكم فيهم وقد علم الله أنهم كانوا كاذبين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حدثني اسحق عن أبي الأشهب عن الحسن أنه تلا هذه الآية أم تقولون إن إبراهيم واسماعيل إلى قوله قل أأنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله قال الحسن والله لقد كان عند القوم من الله شهادة أن أنبياءه برأى من اليهودية والنصرانية كما أن عهد القوم من الله شهادة أن أموالكم ودماءكم بينكم حرام فيم استحلوها **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله أهل الكتاب كتبوا الإسلام وهم يعلمون أنه دين الله وهم يجحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل أنهم لم يكونوا يهود ولا نصارى وكانت اليهودية والنصرانية بعدهم ولا زمان وأنه عنى تعالى ذكره بذلك أن اليهود والنصارى إن ادعوا أن إبراهيم ومن سمي معه في هذه الآية كانوا يهوداً ونصارى بل لأهل الشرك الذين هم نصراؤهم كذبهم وادعاهم على أنبياء الله الباطل لأن اليهودية والنصرانية حدثت بعدهم وإنهم نفوا عنهم اليهودية والنصرانية قيل لهم فهلوا إلى ما كانوا عليه من الدين فأنابوا وأنتم مقرون جميعاً بأنهم كانوا على حق ونحن مختلفون فيما خالف الدين الذي كانوا عليه وقال آخرون بل عنى تعالى ذكره بقوله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله اليهودي كتمانهم أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وهم يعلمون ذلك ويجحدونه في كتبهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أم تقولون إن إبراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا يهوداً أو نصارى أولئك أهل الكتاب كتبوا الإسلام وهم يعلمون أنه دين الله واتخذوا اليهودية والنصرانية وكتبوا محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يجحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل **حدثنا** الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله قال الشهادة النبي صلى الله عليه وسلم مكتوب عندهم وهو الذي كتبوا **حدثني** المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثيم عن بشر بن معاذ عن يزيد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله قال هم يهود يسألون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن صفته في كتاب الله عندهم فيكتبون الصفة وإنما اخترنا القول الذي قلناه في تأويل ذلك لأن قوله تعالى ذكره ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده في الله في أثر قصة من سمي الله من أنبيائه وأمام قصته لهم فأولى بالذي هو بين ذلك أن يكون من سمي الله دون غيره فإن قال قائل وأية شهادة عند اليهود والنصارى من الله في أمر إبراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط قيل الشهادة التي عندهم من الله في أمرهم ما أنزل الله إليهم في التوراة والإنجيل وأمرهم فيها بالاستئذان بسنتهم واتباع ملتهم وأنهم كانوا حنفاء مسلمين وهي الشهادة التي عندهم من الله التي كتبوا حين دعاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فقالوا لأن يدخل الجنة الأمن كان يهوداً ونصارى وقالوا ولا صحابة كانوا يهوداً ونصارى تهتدوا فأمر الله فيهم هذه الآيات في تكذيبهم وكتابتهم الحق واقتراهم على أنبياء الله الباطل والزور **القول**

هوداً ونصارى ثم إن الله كتم هذه الشهادة لم يكن أحد ممن يكتم شهادة أظلم منه لأن الظلم من العدل أشنع وأما أن يتعلق بكتبهم أي لأحد أظلم ممن عنده شهادة ثم أنه لم يقمها عند الله وكتبها وخفاها منه وأما أن يتعلق بشهادة كقولك عندي شهادة من فلان ومثله براءة من الله ورسوله والمعنى ليس أحد أظلم ممن كتم شهادة عنده جاءته من الله وفيه إشارة إلى أن المؤمنين لم يكتبوا ما عندهم من الحق وشهدوا لأبراهيم بالحنيفية وعبريهم بأن أهل الكتاب قد كتبوا شهادات الله فأنكروا نبوة محمد وحنيفية إبراهيم وغير ذلك من تحريفاتهم وما الله بغافل عما تعملون كلام جامع لكل وعيد لهم ولا ضرابهم ولو أن أحداً كان عليه رقيب من قبل ملك مجازي لكان دائماً الحذر

في تأويل قوله تعالى (وما الله بغافل عما تعملون) يعني تعالى ذكره بذلك قبل لهؤلاء اليهود والنصارى الذين يحاجونك يا محمد وما الله بغافل عما تعملون من كتمانكم الحق فيما ألزمكم في كتابه بيانه للناس من أمر ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط في أمر الاسلام وأنهم كانوا مسلمين وأن الخنيفية المسماة دين الله الذي على جميع الخلق الديونة به دون اليهودية والنصرانية وغيرهما من الملل ولا هو ساء عن عقابكم على فعلكم ذلك بل هو محص عليكم حتى يجازيكم به من الجزاء ما أنتم له أهل في عاجل الدنيا وأجل الآخرة فإزاهم عاجلا في الدنيا بقتل بعضهم واجلائه عن وطنه وداره وهو مجازيهم في الآخرة العذاب المهيمن ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت وليكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) يعني تعالى ذكره بقوله تلك أمة ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة قوله تعالى تلك أمة قد خلت لهما يعني ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عنه وقد بينا فيما مضى أن الامة الجامعة فعلى الآية اذا قل يا محمد لهؤلاء الذين يجادلونك في الله من اليهود والنصارى ان كتبوا ما عندهم من الشهادة في أمر ابراهيم ومن سميناهم وأتهم كانوا مسلمين وزعموا أنهم كانوا هودا أو نصارى فكذبوا ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط أمة قد خلت أى مضت لسبيلها فصارت الى ربها وخلصت بأعمالها وآمالها لهما عند الله ما كسبت من خير في أيام حياتها وعليها ما كسبت من شر لا ينفعها غير صالح أعمالها ولا يضرها الا سيئها فاعلموا أيها اليهود والنصارى ذلك فانكم ان كان هؤلاء هم الذين بهم تفخرون وتزعمون أن بهم ترجون النجاة من عذاب ربكم مع سياتكم وعظيم خطيتكم لا ينفعهم عند الله غير ما قدموا من صالح الاعمال ولا يضرهم غير سيئها فانتم كذلك أخرى أن لا ينفعكم عند الله غير ما قدمتم من صالح الاعمال ولا يضركم غير سيئها فاحذروا على أنفسكم وادروا خروجهما بالتوبة والانابة الى الله مما أنتم عليه من الكفر والضلالة والفرية على الله وعلى أنبيائه ورسله ودعوا الاتكال على فضائل الآباء والاجداد فانما لكم ما كسبتم وعليكم ما كسبتم ولا تسألون عما كان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط يعملون من الاعمال لان كل نفس قدمت على الله يوم القيامة فانما تسأل عما كسبت وأسلفت دون ما أسلف غيرها

والوجل فكيف بالرقيب القريب الذي يعلم أسرارهم ويعد عليه أنفاسه وأفكارهم فهو يقدر على أن يدخله جنته أو نارَه (تلك أمة) إشارة الى ابراهيم وبنيه كما مر وإنما أعيدت الآية ههنا لغرض آخر وهو زجرهم عن الاشتغال بوصف ما عليه الامم السالفة من الدين فان أدبائهم لا تنفع الاياهم لا تدراس آثارها وانظما س أنوارها وأما الآن فالدين هو الاسلام الثابت بالدليل القاطع والبرهان البين فيجب اتباع المعلوم واقتفاؤه والقاء المظنون والغاؤه ولا يستل المتأخر عن المتقدم ولا المحسن عن المسمى وكل بعمله مجزى

(تم الجزء الاول من تفسير القرآن الجليل للامام محمد بن جرير الطبري وبها مشبه الجزء الاول)
(من تفسير النيسابوري ويليه الجزء الثاني أوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ سيقول السفهاء)

